

ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

**JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR**

NEW DELHI

Base
291-03
CALL NO. 1681-4-1-

Accession No

70993

297.03 Rare. 14 MAY 1979

Call No. 16814 Acc. No. 70098

اردو دائرۂ معارفِ اسلامیہ

زیرِ اہتمام
دانش گاہِ پنجاب، لاہور



جلد ۱۷

(ک — اللان)

۵۱۳۹۸/۵۱۹۷۸

طبع اول

ادارہ تحریر

رئیس ادارہ
 سینئر ایڈیٹر
 سینئر ایڈیٹر
 ایڈیٹر
 ایڈیٹر
 ایڈیٹر

ڈاکٹر محمد عبداللہ، ایم اے، ڈی لٹ (پنجاب)
 ڈاکٹر محمد امجد الطاف، ایم اے (پنجاب)
 ڈاکٹر عبدالقیوم، ایم اے (پنجاب)
 ڈاکٹر مرزا مقبول بیگ بدخشانی، ایم اے (پنجاب)
 شیخ ظہیر حسین، ایم اے (پنجاب)
 ڈاکٹر عبدالغنی، ایم اے، پی ایچ ڈی (پنجاب)

Recd
 297 03
 68X4.17

SV02

مجلس انتظامیہ

Session numbers

70998

Date: 7.5.72

- ۱۔ پروفیسر ڈاکٹر خیرات محمد ابن رسا، ایم ایس سی (علیگ)، پی ایچ ڈی (براؤن، یو ایس اے)،
 وائس چانسلر، دانش گاہ پنجاب (صدر مجلس)
- ۲۔ ڈاکٹر رفیق احمد، ایم اے (پنجاب)، بی اے (مانچسٹر)، ڈی فل (اوکسفورڈ)،
 پرو وائس چانسلر، دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۳۔ جسٹس ڈاکٹر ایس۔ اے۔ رحمن، ہلال پاکستان، سابق چیف جسٹس سپریم کورٹ، پاکستان، لاہور
- ۴۔ جسٹس مولوی مشتاق حسین، چیف جسٹس، لاہور ہائی کورٹ، لاہور
- ۵۔ سید طاہر علی شاہ، ۷۔ ایف سی گلبرگ، لاہور
- ۶۔ محمد طاہرات، حکومت پنجاب، لاہور (یا نمائندہ)
- ۷۔ محمد تعلیم، حکومت پنجاب، لاہور (یا نمائندہ)
- ۸۔ پروفیسر شیخ امتیاز علی، ایم اے، ایل ایل بی (علیگ)، ایل ایل ایم (پنجاب)، ایل ایل ایم (سٹنفورڈ)،
 پرنسپل یونیورسٹی لاء کالج و ڈین کلیہ قانون، دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۹۔ ڈاکٹر وحید قریشی، ایم اے، پی ایچ ڈی، ڈی لٹ (پنجاب)، ڈین کلیہ علوم اسلامیہ و شرقیہ،
 دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۱۰۔ ڈاکٹر محمد نذیر رومانی، ایم ایس سی (پنجاب)، پی ایچ ڈی (لنڈن)، ڈین کلیہ سائنس،
 دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۱۱۔ ڈاکٹر محمد نذیر رومانی، ایم ایس سی (پنجاب)، پی ایچ ڈی (لنڈن)، ڈین کلیہ سائنس،
 دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۱۲۔ ڈاکٹر محمد نذیر رومانی، ایم ایس سی (پنجاب)، پی ایچ ڈی (لنڈن)، ڈین کلیہ سائنس،
 دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۱۳۔ ڈاکٹر محمد نذیر رومانی، ایم ایس سی (پنجاب)، پی ایچ ڈی (لنڈن)، ڈین کلیہ سائنس،
 دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۱۴۔ ڈاکٹر محمد نذیر رومانی، ایم ایس سی (پنجاب)، پی ایچ ڈی (لنڈن)، ڈین کلیہ سائنس،
 دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۱۵۔ ڈاکٹر محمد نذیر رومانی، ایم ایس سی (پنجاب)، پی ایچ ڈی (لنڈن)، ڈین کلیہ سائنس،
 دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۱۶۔ ڈاکٹر محمد نذیر رومانی، ایم ایس سی (پنجاب)، پی ایچ ڈی (لنڈن)، ڈین کلیہ سائنس،
 دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۱۷۔ ڈاکٹر محمد نذیر رومانی، ایم ایس سی (پنجاب)، پی ایچ ڈی (لنڈن)، ڈین کلیہ سائنس،
 دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۱۸۔ ڈاکٹر محمد نذیر رومانی، ایم ایس سی (پنجاب)، پی ایچ ڈی (لنڈن)، ڈین کلیہ سائنس،
 دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۱۹۔ ڈاکٹر محمد نذیر رومانی، ایم ایس سی (پنجاب)، پی ایچ ڈی (لنڈن)، ڈین کلیہ سائنس،
 دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۲۰۔ ڈاکٹر محمد نذیر رومانی، ایم ایس سی (پنجاب)، پی ایچ ڈی (لنڈن)، ڈین کلیہ سائنس،
 دانش گاہ پنجاب، لاہور

IQ = *The Islamic Quarterly*.

IRM = *International Review of Missions*.

Isl. = *Der Islam*.

JA = *Journal Asiatique*.

JAfr. S. = *Journal of the African Society*.

JAOS = *Journal of the American Oriental Society*.

JAnthr. I = *Journal of the Anthropological Institute*.

JBBRAS = *Journal of the Bombay Branch of the Royal Asiatic Society*.

JE = *Jewish Encyclopaedia*.

JESHO = *Journal of the Economic and Social History of the Orient*.

JNES = *Journal of Near Eastern Studies*.

JPak. HS = *Journal of the Pakistan Historical Society*.

JPHS = *Journal of the Punjab Historical Society*.

JQR = *Jewish Quarterly Review*.

JRAS = *Journal of the Royal Asiatic Society*.

J(R)ASB = *Journal and Proceedings of the (Royal) Asiatic Society of Bengal*.

J(R)Num.S = *Journal of the (Royal) Numismatic Society*.

JRGeog.S = *Journal of the Royal Geographical Society*.

JSFO = *Journal de la Société Finno-ougrienne*.

JSS = *Journal of Semitic studies*.

KCA = *Körösi Csoma Archivum*.

KS = *Keleti Szemle (Revue Orientale)*.

KSIE = *Kratkie Soobshcheniya Instituta Étnografii* (Short Communications of the Institute of Ethnography).

LE = *Literaturnaya Éntsiklopediya* (Literary Encyclopaedia).

Mash. = *Al-Mashrik*.

MDOG = *Mitteilungen der Deutschen Orient-Gesellschaft*.

MDVP = *Mitteilungen und Nachr. des Deutschen Palästina-Vereins*.

MEA = *Middle Eastern Affairs*.

MEJ = *Middle East Journal*.

MFOB = *Mélanges de la Faculté Orientale de Beyrouth*.

MGG Wien = *Mitteilungen der geographischen Gesellschaft in Wien*.

MGMN = *Mitt. z. Geschichte der Medizin und der Naturwissenschaften*.

MGWJ = *Monatsschrift f. d. Geschichte u. Wissenschaft des Judentums*.

MI = *Mir Islama*.

MIDEO = *Mélanges de l'Institut Dominicain d'Études Orientales du Caire*.

MIE = *Mémoires de l'Institut d'Égyptien*.

MIFAO = *Mémoires publiés par les membres de l'Inst. Franç. d'Archéologie Orientale du Caire*.

MMAF = *Mémoires de la Mission Archéologique Franç. au Caire*.

MMIA = *Madjallat al-Madjma'al-'ilmi al 'Arabi, Damascus*.

MO = *Le Monde oriental*.

MOG = *Mitteilungen zur osmanischen Geschichte*.

MSE = *Malaya Sovetskaya Éntsiklopediya*—(Small Soviet Encyclopaedia).

MSFO = *Mémoires de la Société Finno-ougrienne*.

MSL = *Mémoires de la Société Linguistique de Paris*.

MSOS Afr = *Mitteilungen des Sem. für Oriental. Sprachen, Afr. Studien*.

MSOS As. = *Mitteilungen des Sem. für Oriental. Sprachen, Westasiatische Studien*.

MTM = *Milt Tettebbüler Medjmü'asi*.

MVAG = *Mitteilungen der Vorderasiatisch-ägyptischen Gesellschaft*.

MW = *The Muslim World*.

NC = *Numismatic Chronicle*.

NGW Gött. = *Nachrichten von d. Gesellschaft d. Wiss. zu Göttingen*.

OA = *Orientalisches Archiv*.

OC = *Oriens Christianus*.

O.C.M. = *Oriental College Magazine, Lahore*.

O.C.M. = *Oriental College Magazine, Dattina, Lahore*.

OLZ = *Orientalistische Literaturzeitung.*

OM = *Oriente Moderno.*

Or. = *Oriens.*

PEFQS = *Palestine Exploration Fund Quarterly Statement.*

PELOV = *Publications de l'École des langues orientales vivantes.*

Pet. Mitt. = *Petermanns Mitteilungen.*

PRGS = *Proceedings of the R. Geographical Society.*

QDAP = *Quarterly Statement of the Department of Antiquities of Palestine.*

RAfr. = *Revue Africaine.*

RCEA = *Répertoire Chronologique d'Épigraphie arabe*

REI = *Revue des Études Islamiques.*

REJ = *Revue des Études Juives.*

Rend. Lin. = *Rendiconti della Reale Accad. dei Lincei, Cl. di sc. mor., stor. e filol.*

RHR = *Revue de l'Histoire des Religions.*

RI = *Revue Indigène.*

RIMA = *Revue de l'Institut des manuscrits Arabes.*

RMM = *Revue du Monde Musulman.*

RO = *Rocznik Orientalistyczny.*

ROC = *Revue de l'Orient Chrétien.*

ROL = *Revue de l'Orient Latin.*

RRAH = *Rev. de la R. Academia de la Historia, Madrid.*

RSO = *Rivista degli Studi Orientali.*

RT = *Revue Tunisienne.*

SBAK. Heid. = *Sitzungsberichte der Ak. der Wiss. zu Heidelberg.*

SBAK. Wien = *Sitzungsberichte der Ak. der Wiss. zu Wien.*

SBBayr. Ak. = *Sitzungsberichte der Bayrischen Akademie der Wissenschaften.*

SBPMS Erlg. = *Sitzungsberichte d. Phys.-medizin. Sozietät in Erlangen.*

SBPr. Ak. W. = *Sitzungsberichte der preuss. Ak. der Wiss. zu Berlin.*

SE = *Sovetskaya Étnografiya (Soviet Ethnography).*

SI = *Studia Islamica.*

SO = *Sovetskoe Vostokovedenie.*

Stud. Isl. = *Studia Islamica.*

S. Ya. = *Sovetskoe Yazikovozvedenie (Soviet Linguistics).*

SYB = *The Statesman's Year Book.*

TBG = *Tijdschrift van het Bataviaasch Genootschap van Kunsten en Wetenschappen.*

TD = *Tarih Dergisi.*

TIE = *Trudi Instituta Étnografii (Works of the Institute of Ethnography).*

TM = *Türkiyat Mecmuası.*

TOEM = *Ta'rikh-i 'Olmūni (Türk Ta'rihi) Endjāment medjmi'asi.*

TTLV = *Tijdschrift. v. Indische Taal-, Land- en Volkenkunde.*

Verh. Ak. Amst. = *Verhandelingen der Koninklijke Akademie van Wetenschappen te Amsterdam.*

Versl. Med. AK. Amst = *Verslagen en Mededeelingen der Koninklijke Akademie van Wetenschappen te Amsterdam.*

VI = *Voprosi Istoriy (Historical problems).*

WI = *Die Welt des Islams.*

WI, NS = the same, New Series.

Wiss. Veröff. DOG = *Wissenschaftliche Veröffentlichungen der Deutschen Orient-Gesellschaft.*

WMG = *World Muslim Gazetteer, Karachi.*

WZKM = *Wiener Zeitschrift für die Kunde des Morgenlandes.*

ZA = *Zeitschrift für Assyriologie.*

Zap. = *Zapiski.*

ZATW = *Zeitschrift für die alttestamentliche Wissenschaft.*

ZDMG = *Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft.*

ZDPV = *Zeitschrift des Deutschen Palästina-Vereins.*

ZGerd. Berl. = *Zeitschrift der Gesellschaft für Erdkunde in Berlin.*

ZK = *Zeitschrift für Kolonialsprachen.*

ZOEG = *Zeitschrift f. Osteuropäische Geschichte.*

ZS = *Zeitschrift für Semitistik.*

علامات و رموز و اعراب

۱ علامات

- * مقالہ، ترجمہ از ڈاکٹر، لائین
 @ جدید مقالہ، برائے اردو دائرۃ معارف اسلامیہ
 [] اضافہ، از ادارۃ اردو دائرۃ معارف اسلامیہ

۲

رموز

ترجمہ کرنے وقت انگریزی رموز کے مندرجہ ذیل اردو متبادل اختیار کیے گئے :

کتاب مذکور = op. cit.	بعد = f., ff., sq., sqq.
قرب (قارب یا قایل) = cf.	بفیل مادہ (یا کلمہ) = s.v.
ق-م (قبل مسیح) = B.C.	دیکھیے : کسی کتاب کے
م (مثنوی) = d.	حوالے کے لیے
محل مذکور = loc. cit.	رگ بہ (رجوع کنید بہ) یا = q.v.
کتاب مذکور = ibid.	رگ ہاں (رجوع کنید ہاں) :
وہی مصنف = idem.	ڈاکٹر کے کسی مقالے کے
ا (سنہ ہجری) = A.H.	حوالے کے لیے
ا (سنہ عیسوی) = A.D.	بمواضع کثیرہ = passim.

۳

اعراب

(ج)	
e = ے کی آواز کو ظاہر کرتی ہے (پن : pen)	
o = ۵ کی آواز کو ظاہر کرتی ہے (مول : mole)	
u = ۱ کی آواز کو ظاہر کرتی ہے (تورکیہ : Turkiya)	
ö = ۵ کی آواز کو ظاہر کرتی ہے (کول : Köi)	
ä = ۵ کی آواز کو ظاہر کرتی ہے (ارجب : Aradjab : رجب : rādjāb)	
ı = علامت سکون یا جزم (بسمیل : bismil)	

(ج)	
Vowels	
a = (۱)	فتحة
e = (۲)	کسره
u = (۳)	ضمه
(ب)	
Long Vowels	
ā = (آج کل : āj kal)	ا
ī = (یسم : Sīm)	ی
ū = (ہارون الرشید : Hārūn al-Rashīd)	و
ai = (سیر : Sair)	اے

متبادل حروف

g	=	گ	s	=	س	h	=	ح	b	=	ب
gh	=	گھ	sh, ch	=	ش	kh	=	خ	bh	=	بھ
l	=	ل	q	=	ق	d	=	د	p	=	پ
lh	=	لھ	q	=	ق	dh	=	دھ	ph	=	پھ
m	=	م	t	=	ط	d	=	ڈ	t	=	ت
mh	=	مھ	z	=	ظ	dh	=	ڈھ	th	=	تھ
n	=	ن	c	=	ع	gh	=	غ	i	=	ی
nh	=	نھ	gh	=	غ	r	=	ر	ih	=	یھ
w	=	و	f	=	ف	rh	=	رھ	th	=	تھ
h	=	ہ	k	=	ق	r	=	ڑ	dj	=	ج
,	=	ا	k	=	ک	rh	=	رھ	djh	=	جھ
y	=	ی	kh	=	کھ	z	=	ز	č	=	چ
						ž, zh	=	ژ	čh	=	چھ

ک

شمالی شاخ میں دریائے سوات آ ملتا ہے اور آگے چل کر یہ دونوں شاخیں بھر آپس میں مل جاتی ہیں۔ دریائے کابل ۳۱۶ میل لمبے علاقے میں سے بہتا ہوا اٹک کے قریب دریائے سندھ میں جا گرتا ہے۔

دریائے کابل بہت قدیم زمانے سے بہتا آ رہا ہے۔ کبھی اسے کبھا ندی کہا جاتا تھا۔ قدیمی مؤرخین Arrian اور Strabo نے اسے ”کوپھین“ Kōphen اور ”کوپھیس“ Kōphes اور بطلمیوس نے ”کوا“ Kōa لکھا ہے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ کبھا ان سات دریاؤں میں سے ایک تھا جن کا رگ وید میں ذکر آیا ہے۔ عرب جغرافیہ دانوں نے اس دریا کے مختلف نام بتائے ہیں۔ البیرونی نے دریائے غوروند کا ذکر کیا ہے جو قندھار (یعنی گندھارا) کے دارالحکومت وینہند سے نیچے بہتا ہوا دریائے سندھ میں جا گرتا ہے۔ یہ نام اسے ”درہ غور بند“ کی نسبت سے دیا گیا ہے جس کے قریب سے دریائے ”پنج شیر“ نکلتا ہے۔ المسعودی لکھتا ہے کہ ”پنجاب کا چوتھا دریا شہر کابل اور اس کے پہاڑوں سے آتا ہے، جو ”السند کی سرحد کا کام دیتے ہیں۔“ پشتو میں اس دریا کا جدید نام ”سیند“ ہے (جو ”دریا“ کے لیے عام اصطلاح کے طور پر بھی استعمال ہوتا ہے)۔ بابر نے دریائے سند کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ ایک پہاڑ سے نکلتا ہے جو کابل کے مغرب میں واقع ہے! بلاشبہ یہاں اس کی مراد دریائے کابل سے ہے، اگرچہ کسی دوسری جگہ وہ دریائے سندھ کے لیے سندھی کا نام استعمال کرنا ہے۔ الفنسٹن نے اس کا نام ”کابہ“ لکھا ہے (دریاؤں کے متعلق ضمیمہ)، لیکن

* ک : (کاف)؛ مرقومہ عربی حروف تہجی کا بائیسواں، فارسی کا بیسواں اور اردو کا اڑتیسواں حرف (ایجد کے لحاظ سے اس کے عدد ۲ ہوتے ہیں : دیکھیے مقالہ ایجد)۔ ک کا تلفظ ایک اسے جنگی زوردار (explosive) حرف کی مانند ہے جس کی حلقی آواز نہیں ہوتی۔ سینوٹہ کے زمانے سے اب تک یہ علمی حلقوں کی بول جال میں اسی طرح پایا جاتا ہے۔ آج کل کی مرقومہ زبان میں ہمیں اس کی بعض مختلف نسخیں ملتی ہیں (علاوہ ک کے) بالخصوص رگڑدار (affricate) (ج ۷) (جس سے ۷ اور پھر اس سے ۷ بنا ہے) دیکھیے مقالہ عرب، عربی نولان اور Sibawaih's Lautlehre : Schaade اشاریہ۔

(A. SCHAADÉ)

* کابل : (۱) افغانستان کے ایک دریا کا نام؛ (۲) افغانستان کا دارالسلطنت، دریائے کابل ۳۴۰-۲۱۰ عرض بلد شمالی اور ۶۸-۲۰ طول بلد مشرقی پر درہ آبی کے قریب سے نکل کر شہر کابل میں سے گزرتا ہے۔ نہوڑی ہی دور جنوب کی طرف سے اس میں دریائے لوگر اور شمال کی طرف سے دریائے پنج شیر آ ملتے ہیں۔ یہ دریا سطح مرتفع کابل سے نکل کر پہاڑی دروں میں سے بہتا ہوا جلال آباد کی زیریں وادی میں داخل ہوتا ہے جہاں اس میں جنوب کی طرف سے دریائے سرخاب اور شمال کی طرف سے دریائے گنر شامل ہو جاتے ہیں۔ اس کے بعد یہ سہمند کی پہاڑیوں میں ایک گھاٹی سے گزرتا ہوا بجنی کے قریب پاکستان کے ضلع پشاور میں داخل ہوتا ہے۔ یہاں پہنچ کر اس کی دو شاخیں ہو جاتی ہیں۔

برسر اقتدار آ گئے۔ جب ۶۵۷ء میں چینی سیاح ہیون سانگ کا ادھر سے گزر ہوا، اس وقت انہیں کی حکومت تھی۔ اس نے کابل کے لیے ”کوفو“ Kao-fu کا نام استعمال کیا ہے۔ رفتہ رفتہ برہمنی دھرم نے بدھ مت کی جگہ لے لی، چنانچہ آخری کوشانی فرمانرواؤں کا جو ”شاہی“ کے لقب سے مشہور تھے، یہی مذہب تھا اور جنہیں بقول البیرونی غالباً ابتدائی اسلامی حملوں کے زمانے کے ایک بھگ ان کے برہمن وزیروں نے معزول کیا۔ غالباً ابتدائی حملوں کے وقت گندھارا کی ہندو سلطنت پر اس کے صدر مقام آدبہنہ (یا ویہند) سے حکومت کی جاتی تھی جو دریائے سندھ کے کنارے واقع تھا اور یہ سلطنت ان پہاڑوں کے دامن تک پہنچی ہوئی تھی جو جلال آباد کے مغرب میں ہیں، لیکن خاص کابل اس میں شامل نہیں تھا۔ یہاں ایک علیحدہ ریاست قائم تھی جہاں کا حکمران الگ تھا۔ سبکتگین کے زمانے تک یہ ریاست کبھی تو مسلمانوں کے زیر اثر رہی اور کبھی خود مختار ہوئی۔ قدیم ترین عرب وقائع نگاروں کے مطابق یہ ملک بحیثیت مجموعی قندھار یعنی گندھارا کے نام سے مشہور تھا جسے بسا اوقات غلطی سے شہر قندھار سمجھ لیا جاتا ہے، چنانچہ الطبری بتاتا ہے کہ حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں عاصم بن عمرو اور عبداللہ بن عمرؓ ۵۲۳ء میں سیستان سے ہوتے ہوئے ہندوستان کی سرحد اور قندھار تک بڑھتے چلے گئے۔ کابل کے شہر کا ذکر واضح طور پر نہیں کیا گیا۔ وادی کابل اور اس کے ساتھ ہندوکش کے دروں تک کے کوہستان کو کابل شاہ کا ملک بتایا ہے اور دارالحکومت کے بارے میں یہ کہا ہے کہ یہ ایک ناقابل تسخیر پہاڑی قلعہ ہے جس کا نام یقینی طور پر معلوم نہیں (Le Strange) نے اسے جروس پڑھا ہے۔ البیرونی لکھتا ہے کہ اسے خلافت عثمانی کے دوران میر عبدالرحمن بن سمرہ نے فتح کیا، لیکن جب اس نے یا

معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اس نے غلط نام استعمال کیا ہے کیونکہ کابہ محض اس کے ایک معاون کا نام ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کابل کے شہر اور ضلع کا نام دریا کے نام پر رکھا گیا ہے۔

(۲) ایک اہم شہر، آج کل افغانستان کا دارالحکومت، ۳۴° ۳۰' طول بلد شمالی اور ۶۹° ۱۳' عرض بلد مشرقی پر سطح سمندر سے ۵۷۸۰ فٹ بلند، ایک زرخیز سطح مرتفع پر واقع ہے جہاں آبپاشی خوب ہوتی ہے، آبادی تقریباً ۱۵ لاکھ ہے۔

اگرچہ قدیم ترین زمانے سے دریائے کابل کا ذکر مختلف ناموں سے ملتا ہے، لیکن ایسے کسی شہر کا حال معلوم نہیں ہوتا جسے کابل کی جگہ تصور کیا جائے۔ بعض لوگوں نے بطلمیوس کے ”کرورہ“ Karaura کو ”کبورہ“ Kaboura فرض کیا ہے اور جن لوگوں کو اس نے بولتائی Bolitai کے نام سے یاد کیا ہے، ان کا نام اس کے خیال میں کابلتائی Kābolitai تھا، یعنی کابل کے باشندے، لیکن ان مفروضوں کی بنیاد کسی شہادت پر نہیں، غالباً ”کوبہینی“ پوری وادی کا نام ہے جو دریائے کوبہین سے ماخوذ ہے۔

اس علاقے پر رومی بادشاہ دیمتریوس Demetrios نے دوبارہ قبضہ کیا اور یہاں ایک یونانی سلطنت قائم ہوئی جو سنہ عیسوی کے زمانہ آغاز کے لگ بھگ تک قائم رہی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کچھ عرصے کے لیے پارتھیا (خراسان) کے بادشاہ گوندوفیرس Gondophares کا قبضہ رہا اور پھر پہلی صدی عیسوی میں کوشانی حملہ آور اس پر قابض رہے۔ کابل کے قریب وردک کے مقام سے ایک چینی کا برتن برآمد ہوا ہے جس پر ہوشکا کا ایک کتبہ کندہ ہے۔ اس زمانے میں بدھ مت سرکاری مذہب تھا۔ کچھ عرصے کے لیے ہتالیوں - ”اقتالیوں“ Ephthalites نے کوشانیوں کا تختہ الٹ دیا، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ کوشانی نسل کے لوگ آگے چل کر ایک بار پھر

سکتا تھا۔ غالباً اس نے اپنی معلومات ان مآخذ سے حاصل کیں جو اس سے بہت پہلے کے زمانے سے تعلق رکھتی تھیں کیونکہ اس کے اپنے زمانے میں تو ”شاہوں“ کی بادشاہت کو ختم ہوئے ایک عرصہ گزر چکا تھا۔

یہ امر قرین قیاس معلوم ہوتا ہے کہ غزنہ پر بارہا تباہی آنے کے باعث کابل زیادہ آباد ہوتا گیا اور آخر اسے عروج حاصل ہوا۔ تیمور کے زمانے کے بعد یہ ایک ریاست کا مرکز بن گیا جس پر اس کے خاندان کے بعض افراد حکمران ہوئے۔ ابوسعید [رک باں] کے وفات پانے کے بعد کابل اس کے بیٹے الخ بیگ کے قبضے میں آ گیا اور وہ یہاں تا دم مرگ حکومت کرتا رہا۔ اس کے بیٹے کو ذوالنون بیگ ارغون کے ایک بیٹے مقیم نے حکومت سے علیحدہ کر دیا اور پھر خود اسے ۱۵۰۳/۸۹۱ء میں بابر نے نکال باہر کیا۔ اس نے بابر کی سلطنت ہند کے لیے بنیاد کا کام دیا، حتیٰ کہ جب اس کے بیٹے ہمایوں کو ہندوستان سے نکلنا پڑا تو کابل اس خاندان کے ہاتھ سے نہیں نکلا اور اس پر پہلے کامران اور پھر خود ہمایوں قابض رہا تا آنکہ ہمایوں نے ہندوستان دوبارہ فتح کر لیا۔ بابر کو کابل بہت پسند تھا، اس نے بڑے پر جوش انداز سے اس کی آب و ہوا، اس کی ندیوں اور اس کے پھلوں اور پھولوں کا ذکر کیا ہے۔ اگرے میں وفات پانے کے بعد اس کی میت کابل لے جانی گئی جہاں شہر کے نزدیک ایک باغ میں جس کا نقشہ خود اس نے تیار کیا تھا، اسے دفن کیا گیا۔ اس کا مقبرہ آج تک موجود ہے۔ اس زمانے سے کابل کی تاریخ ہندوستان کی مغل سلطنت سے وابستہ ہو گئی۔ یہاں سونے چاندی اور تانبے کے سکوں کی لکسال قائم ہوئی۔ عہد محمد شاہی تک کے اکثر و بیشتر بادشاہوں کے سکے یہاں سے دستیاب ہوئے ہیں۔ ۱۷۳۸ء میں یہاں نادر شاہ کا قبضہ ہو گیا۔

لکھا تھا اس وقت اس کا حال صرف کابلی ہلیلہ کی برآمد کی بدولت معلوم ہوا۔ ایک اور مہم (امیر) معاویہ کے زمانے میں بھیجی گئی۔ ۱۷۶۳/۸۱۷ء میں ہارون الرشید کے ماتحت ایک فوج نے بلخ سے چل کر شمالی جانب سے درہ بامیان کے راستے وادی پر حملہ کیا۔ مامون الرشید کے زمانے میں ایک اور حملہ ہوا جس کے نتیجے میں کابل شاہ نے اطاعت اختیار کر کے دین اسلام قبول کر لیا۔ اور یہاں کے لوگ بھی حلقہ بگوش اسلام ہو گئے، لیکن ۸۲۵/۸۷۱ء میں یعنی ایران کی صفاری حکومت سے قبل یہاں صحیح معنوں میں قبضہ نہیں ہو سکا۔ اس میں شک نہیں کہ چاندی کی کانوں کے باعث ”ہنج ہیر“ میں بے حد کشش تھی اور یعقوب بن لیث صفاری نے سکے بھییں ضرب کرائے تھے، لیکن یہ نہیں کہا جا سکتا کہ کابل کا نام کسی خاص شہر کے لیے کہیں استعمال ہوا ہو۔ بہر حال یہ کوئی اہم مرکزی شہر نہیں تھا۔ یہ امر بھی قابل توجہ ہے کہ یعقوب بن لیث نے زیادہ سیدھے راستے یعنی سجستان سے وادی ارغنداب اور غزنہ سے ہو کر حملہ کرنے کے بجائے شمال سے ہندوکش کے دروں کے راستے حملہ کیا تھا۔ بتایا جاتا ہے کہ اس زمانے میں کابل کا فرمانروا نسل ترک اور مذہباً بدھ تھا اور یہ امر قرین قیاس ہے کہ وہ آخری کوشانی بادشاہوں کا وارث ہو [رک بہ افغانستان]۔

مغل شہنشاہوں کے زمانے سے قبل یہ کبھی دارالضرب نہیں رہا۔ سب سے پہلے یہاں بابر نے سکے ضرب کروائے [رک بہ مادہ بابر]۔ غزنوی [رک بہ غزنویہ] اور غوری [رک باں] بادشاہوں کے تمام تر دور حکومت میں دارالسلطنت غزنہ ہی رہا۔ الادریسی نے کابل کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ طغارستان کی سرحد پر ایک بڑا ہندی شہر ہے اور یہ بھی بتاتا ہے کہ کوئی فرمانروا کابل میں اپنی بادشاہت کا باضابطہ آغاز کرنے سے قبل ”شاہ“ کا لقب اختیار نہیں کر

کابل اس صوبے کا نام بھی ہے جس میں دارالحکومت کابل واقع ہے۔ اس کے شمال میں افغانی ترکستان، مغرب میں ہرات، جنوب میں قندھار اور مشرق میں جلال آباد واقع ہیں۔ اس کے شمال مغرب میں کوہستان پغمان اور جنوب مغرب میں ہزارہجات شامل ہیں۔ کابل اور جلال آباد کی سرحد جگڈلک پر واقع ہے۔

لکھا ہے کہ فلاں صحابی لکھنا جانتے تھے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس زمانے میں بہت کم لوگ فن تحریر سے واقف تھے۔ مدینے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صرف دس اصحاب کو کاتب بیان کیا گیا ہے [بعض مآخذ (مثلاً تاریخ دمشق اور الاستیعاب) کی رو سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کاتبوں کی تعداد تینیس اور پچیس تک پہنچتی ہے (جوامع السیرۃ، ص ۲۶، حاشیہ ۲)] یہ بھی پتا چلتا ہے کہ مکے کے کئی ممتاز افراد بھی کاتب تھے اور اس سے بہ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ شاہانِ الخیرۃ کے کاتبوں (مثلاً عدی بن زید) کی خدمات نیک چلنی کی تحریروں یعنی حلف ناموں (جن کا ذکر طفیل الغنوی نے کیا ہے) کے سلسلے میں حاصل کی گئی تھیں اور جن کے حوالے نقائص اور العارث بن جلیزہ کے معلقہ میں ملتے ہیں اور جو عربی میں لکھے گئے تھے۔ اسلامی نقطہ نظر سے وہ کاتب بہت زیادہ اہمیت کے مالک ہیں جو آنحضرتؐ کی وحی لکھنے پر مامور تھے۔ یہ کاتب الوحی کے نام سے مشہور ہیں۔ ابی زہر بن کعب اور زید بن ثابت ایسے ہی حضرات تھے۔ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسلام قبول کرنے کے لیے جو متعدد دعوت نامے عمائدینِ عرب کو ارسال فرمائے تھے، ان کے لکھوانے کے لیے بھی انہیں اصحاب کی خدمات سے فائدہ اٹھایا گیا تھا۔ کاتب کا عہدہ بہت باعزت اور بلند پایہ سمجھا جاتا تھا اور آگے چل کر اس عہدے کے حامل وزیر کہلانے لگے۔ سارے خلفائے راشدین اور بنو امیہ کے عہد میں اس عہدے پر جس شخص کو مامور کیا جاتا تھا، اسے محض کاتب ہی کہتے تھے۔ خلیفہ ابو العباس کے عہد میں پہلی بار اس کے لیے وزیر کا لقب استعمال ہونے لگا۔ اس زمانے میں ایرانی نظام و نسق کے طرز پر سرکاری دفاتر کا ایک پیچیدہ نظام نشو و نما پا چکا تھا۔ کاتب اعلیٰ کا لقب کاتب السیر یعنی ”ہراپیوٹ

سیکرٹری“ تھا۔ دوسرے کاتبوں کو جو کسی دفتری دستاویز کا ابتدائی مسودہ لکھتے تھے، کاتب الانشاء کہا جاتا تھا۔ فوج کا نظم و نسق اور لشکریوں کی تنخواہ دینے کے فرائض کاتب الجیش کے سپرد تھے، جسے ہم ”وزیر جنگ“ کے برابر کا عہدہ قرار دے سکتے ہیں۔ دوسرے کاتب بادشاہ وقت کی جائداد اراضی کی دیکھ بھال پر مامور ہوتے تھے۔ کاتبوں کے اس پورے نظام کا نام دیوان [رک بان] تھا۔ ساری قوت و اقتدار اسی طبقے کے ہاتھ میں تھی اور حکومت کے اعلیٰ ترین عہدے دار انہیں میں سے منتخب کیے جاتے تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ طبقہ دوسرے تعلیم یافتہ لوگوں سے بالکل الگ تھلگ رہتا تھا؛ چنانچہ محدثین اور ائمہ دین کی طویل فہرست میں ان کا نام بہت کم نظر آتا ہے، البتہ دیگر اصنافِ علم و ادب کے مصنفین اور شعرا میں ان کا ذکر مل جاتا ہے۔ چونکہ ان لوگوں کے لیے تقریباً ہر مضمون کے سرسری علم سے واقف ہونا ضروری تھا، اس لیے ابتدائی زمانے ہی سے مصنفین اس طبقے کے استفادے کے لیے کتابیں لکھنے لگے اور چونکہ انہوں نے اپنے عہدے کی اہمیت برقرار رکھی تھی لہذا ان کے مفید مطلب کتابوں کی متعدد نقول ہم تک پہنچی ہیں۔ کاتب کی تعلیم و تربیت کے لیے جو کتابیں لکھی گئیں، ان میں سے بڑی بڑی یہ ہیں: ابن قتیبة [رک بان] ادب الکاتب؛ ابن درستیہ؛ کتاب الکتاب، الصولی؛ ادب الکاتب اور بالخصوص القلقشنندی کی ضخیم تصنیف۔ جہاں اوّل الذکر تین کتابوں سے یہ پتا چلتا ہے کہ ایک اچھے کاتب کی ضروریات کیا ہیں وہاں القلقشنندی کی صبح الاعشی میں علمی طور پر اس موضوع کے متعلق وہ سب باتیں موجود ہیں جنہیں جاننا ضروری ہے۔ ہمیں عربی ادب کی انشا میں وہ سارے اثرات نظر آتے ہیں جو شروع سے لے کر آخر تک کاتب نے اس پر ڈالے۔ ابتدائی زمانے کے سادے اور واضح رسائل کے بعد ہم زمانہ مابعد

(۴) اَلْقَلْتَشْدَى : صبح الاعشى ، طبع قاہرہ ، ۱۴ جلدوں میں اور آخر الذکر کا ملخص بعنوان الضوء .

(F. KRENKOW)

* کاتب چلبی : رگ بہ حاجی خلیفہ .

* کاتب رومی : رگ بہ علی بن حسین .

* کاتبی : شمس الدین محمد بن عبداللہ، ایک فارسی

شاعر، خراسان میں ترشیز کے ایک گاؤں طرُق وراوش

میں پیدا ہوا۔ نیشاپور میں تعلیم پائی۔ تیموری

بادشاہوں کے دربار میں حاضر ہونے کے لیے ہرات گیا،

لیکن امید کے برخلاف اسے وہاں باریابی نہ ہو سکی

اور وہ ایک طویل عرصے تک شیروان میں مقیم رہا

جہاں شہزادہ مرزا شیخ ابراہیم (م ۸۲۰/۸۱۷ء)

نے اس کی سرپرستی قبول کر لی تھی۔ بعد ازاں اس نے

آذربائیجان میں سکونت اختیار کر لی جہاں اسکندر بن

قرہ یوسف نے اس کی۔ قدر دانی نہیں کی پھر اصفہان

میں، جہاں وہ تصوف کے مطالعے میں منہمک ہو گیا اور

۸۳۸/۸۳۴ء اور ۸۳۹/۸۳۶ء کے درمیان بعارضہ

طاعون استرآباد میں رحلت کر گیا۔ اسی آخر الذکر

شہر میں اس نے نظامی اور امیر خسرو کی تقلید میں

خمسہ لکھنا شروع کیا، لیکن صرف گشن ابرار اور

لیلیٰ مجنوں ہی پایہ تکمیل کو پہنچا سکا جس کے

صرف ایک قلمی نسخے کا ہدیہ علم ہے اور وہ سینٹ

ہنریزبرگ میں ہے۔ اخلاقی اور موعظانہ شاعری کے

میدان میں اس نے ایک کتاب دہ باب یا تجنیسات

لکھی۔ اس نے ایک دیوان بھی چھوڑا ہے جس کی

دس غزلیں مع ترجمہ Bland نے Century ص ۱۸ تا

۲۱ میں طبع کرائی ہیں۔ علیٰ ہذا سی نامہ، جس میں

عشق حقیقی کا بیان ہے اور مثنویوں میں مجمع البحرين

جس میں ایک تمثیلی اور رزمیہ داستان ہے۔ یہ ایک

ذوقائیتین نظم ہے اور اسے دو مختلف بحروں میں پڑھا

جا سکتا ہے اور اس میں دو اشخاص ناظر اور منظور

کے عشق حقیقی کا قصہ بیان کیا گیا ہے، لیز دل رہا

کے پہنچنے میں جن کے ادق اور مشکل

سے اکثر اوقات ان دستاویزات کا مقصد

موضوع تلاش کرنا بھی مشکل ہو جاتا ہے۔ اس

پہلے "کاتبی" کا سبب یہ تھا کہ ہر کاتب عبارت آرائی اور

بہال آرائی میں اپنے معاصرین اور پیش روؤں سے گورے

بقت لے جانے میں کوشاں رہتا تھا۔ ہم کئی تصنیفات

کے لیے ان کے مصنفین کی اس خواہش کے برہون منت

ہیں کہ کاتبوں کے لیے ان کی دستاویزات کا مواد

بہم پہنچایا جائے، لیکن چونکہ ہر شکوہ الفاظ کی

تلاش اور ان کا استعمال ہمیشہ ان کے مدنظر رہتا تھا

اس لیے مغربی ذوق مشرقی ادب کو بہ آسانی اخذ نہیں

کر سکتا۔ ایرانی، ترکی اور ہندوستانی کاتبوں نے اسے

مبالغے کی حد تک پہنچا دیا۔ جب وہ الفاظ کی

بھول بھلیوں کا مطلب حل کر لیتے تھے تو فخر

معسوس کرتے تھے۔ اس ذہنیت کی ایک جھلک ہمیں

اس وقت نظر آتی ہے جب صاحب اسمعیل عباد جیسا

شہرہ آفاق کاتب ایک خط پر صرف اس وجہ سے

اعتراض کرتا ہے کہ اس کے الفاظ بالکل واضح طور

پر لکھے ہوئے ہیں اور ان پر اعراب دیے ہوئے ہیں،

کیونکہ اس کے خیال میں ایسا کرنے سے اس کے

علم و فضل کی توہین کی گئی ہے۔ اگرچہ کاتب بڑے

اولیٰ اولیٰ عہدوں تک پہنچے، مگر ان کا سارا طبقہ

کچھ بزدل سا معلوم ہوتا ہے کیونکہ وہ سوا

سازشوں کے اور کسی کام کے اہل نہیں تھے اور مجھے

یقین ہے کہ کوئی کاتب بھی تخت سلطنت پر نہیں

بیٹھا، حالانکہ گزشتہ بارہ صدیوں میں کئی جوان مرد

اور بلند حوصلہ لوگ تخت و تاج حاصل کرنے میں

کامیاب ہوئے ہیں۔

ماخذ : (۱) ابن قتیبہ : ادب الکاتب ، طبع

مصر اور کئی مشرقی طباعتیں، خصوصاً شرح البطلوسی

الکاتب : (۲) ابن جریر : کتاب الکاتب ،

طبع بیروت : (۳) البیہقی : ادب الکاتب ، طبع بیروت :

ارسالة فی اثبات واجب الوجود محفوظ ہے (فہرست، عدد ۴۹، سطور ۱ تا ۳) اور اسکوریال میں (Derenbourg : *Les mss. ar. de l'Esc.*، عدد ۳، سطر ۸)۔

اس کی سب سے بڑی تصنیف ”جامع الدقائق فی کشف الحقائق“ ہے جو منطقی، طبیعیات اور مابعد الطبیعیات کے مسائل کی تشریح ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ کتاب بہت زیادہ مقبول نہیں ہوئی۔ اس کے مخطوطات پیرس (de Slane، عدد ۲۳۷) میں اور قاہرہ (فہرست، بار اول، ۷ : ۶۴۷) میں موجود ہیں۔ انہیں مسائل کی تشریح میں اس کی دیگر دو کتب نے زیادہ شہرت حاصل کی، جو اس نے یکے بعد دیگرے لکھیں : (۱) ”عین القواعد فی المنطق و الحکمة“ (مخطوطات در لائیڈن، فہرست، عدد ۱۵۲۵ اور در اسکوریال Derenbourg، عدد ۶۶۸) جس کے ساتھ مصنف ہی کی شرح ”بحر الفوائد“ بھی ہے (لائیڈن = کتاب مذکور، عدد ۱۵۲۶، *Esc.*، کتاب مذکور، عدد ۶۶۵) اور (۲) کتاب حکمة العین، طبیعیات اور مافوق الطبیعیات میں جو بہت سے مخطوطات کی صورت میں تاحال موجود ہے۔ آٹھویں صدی ہجری (چودھویں صدی عیسوی) میں میرک شمس الدین محمد بن مبارک شاہ البخاری نے اس کتاب کی شرح لکھی۔ یہ شرح مع تعلیقات از محمد الجرجانی (م ۵۸۱۶ / ۱۱۳۱)، و قطب الدین محمود بن مسعود الشیرازی (م ۷۱۰ / ۱۳۱۱)، و حبیب اللہ میرزا جان (م ۹۹۴ / ۱۵۸۶)، و المحقق الباغندی دو جلدوں میں ۱۳۱۹ء و ۱۳۲۴ء میں قازان سے شائع ہوئی۔ ۱۸۴۵ء میں کلکتے سے صرف جرجانی کی تعلیقات شائع ہوئیں۔

اس کی شہرت کی بڑی وجہ علم منطقی میں اس کا رسالہ موسوم بہ ”الرسالة الشمسیہ فی القواعد المنطقیہ“ ہے۔ یہ رسالہ اس نے شمس الدین محمد بن بہاء الدین محمد الجونی کی فرمائش پر لکھا جو مغول بادشاہوں کے ہلاکو، اباقہ اور احمد (م ۶۸۳ / ۱۲۸۳) کے

جو یمن کے بادشاہ تباد اور اس کے چالباز وزیر کی تمثیلی داستان ہے۔ اس کے تخلص کاتبی کی وجہ تسمیہ غالباً یہ ہے کہ وہ ایک کاتب تھا۔ اس نے یہ فن نیشاپور میں مولانا سیمی سے سیکھا تھا جن سے بعد میں جھکڑا ہو گیا۔ اس نے اپنی ساری زندگی غربت اور افلاس میں بسر کی کیونکہ اس کا اسراف حماقت کی حد تک پہنچا ہوا تھا اور اسے اپنے سرپرستوں کے ہاں سے جو شاہانہ انعام و اکرام ملتے انہیں وہ چند ہی روز میں خرچ کر ڈالتا تھا۔

مآخذ : (۱) دولت شاہ : تذکرة الشعراء، طبع براؤن، لندن و لائیڈن ۱۹۰۱ء، ص ۳۸۱ تا ۳۹۱ : (۲) لطف علی بیگ : آتش کدہ، بمبئی ۱۲۷۷ھ (۱۸۶۰ء)، ص ۷۰ : (۳) رضا قلی خان : مجمع الفصحاء، تہران ۱۲۹۴ھ، ۲ : ۲۸ : (۴) *Schone Redekünste* : J. Von Hammer (۴) : ۲۸ : *Persiens*، ویانا ۱۸۱۸ء، ص ۲۸۱ : (۵) H. Ethé، در *Grundriss der iran. Philologi*، ۲ : ۲۴۵ تا ۲۴۶، ۲۹۷ تا ۲۹۹ : (۶) Cl. Huart : *Calligraphes et miniaturistes*، پیرس ۱۹۰۸ء، ص ۲۱۴ : (۷) E. G. : *A Literary History of Persia Under Tartar Dominion*، کیمبرج ۱۹۲۰ء، ص ۳۸۴ تا ۳۹۵ : (۸) *Cat. of the Persian and Arabic Manuscr.* (at Bankipore) ۲ : ۱۶ بعد۔

(CL. HUART)

* الکاتبی : (دبیران) نجم الدین علی بن عمر القزوی، (م ۵۶۷ / ۱۲۷۶ء اور بعض روایات کے مطابق ۵۹۳ / ۱۲۹۴ء) ایک ایرانی فلسفی جس نے عربی زبان میں کتابیں تصنیف کیں۔ اس کی سوانح حیات سے متعلق اس کے سوا کہ وہ نصیر الدین الطوسی [رک بان] کا شاگرد تھا اور کچھ معلوم نہیں۔ اس نے اپنے استاد طوسی سے جو خط و کتابت ”واجب الوجود“ کے مسئلے پر قدام کے دلائل سے متعلق کی وہ موزہ بریطانیہ میں تاحال ایک مخطوطے کی شکل میں

دیکھیے *ظفر نامہ*، ۱: ۲۳۷ بعد، *Khiwa oder P. Lerch*، *kh warizm*، سینٹ پیٹرزبرگ ۱۸۷۳ء، ص ۲۱ کے اس
 دعوے کے متعلق متن میں کوئی سند نہیں ملتی کہ
 فوج نے سد پایہ اور کٹ کے درمیان آمودریا کو
 عبور کیا تھا، جس کا مطلب اس نے یہ نکالا تھا
 کہ کٹ اس زمانے میں دریا کے بائیں کنارے پر واقع
 تھا۔ گیارھویں صدی ہجری/سترہویں صدی عیسوی
 میں کٹ ایک خشک نہر کے کنارے آباد تھا لہذا
 خیوا کے خان انوشہ (۱۶۶۳ تا ۱۶۸۷ء) نے اصل
 ندی کے مغرب میں نہر یارمشی کے کنارے جسے اس
 نے خود کھدوایا تھا، ایک نیا کٹ آباد کیا W.
Kistoric orosheniya Turkestana : Barthold
 سینٹ پیٹرزبرگ ۱۹۱۳ء، ص ۹۵، از مخطوطہ ایشیائیک
 میوزیم ob ۵۹۰ء، تاریخ خیوا، ورق ۳۳ الف) قدیم
 کٹ کے کھنڈر جو آمودریا کے مشرق میں واقع ہیں،
 آجکل دور اسلامی کے ابتدائی ایام کے ایک بزرگ شیخ
 عباس ولی کے روضے کے نام سے موسوم ہیں۔ ۱۸۷۳ء
 میں A. Kuhn یہاں پہنچا تھا، اس نے یہاں کے
 حالات قلمبند کیے ہیں (*Materiali dlya statistiki*
Turk. Kraya، ۴: ۲۵۲)۔ ولی موصوف کے مقبرے
 کے علاوہ جو روغنی اینٹوں سے آراستہ یہاں کی واحد
 عمارت ہے، A. Kuhn نے ایک نیم منہدم مینار اور
 فصیل شہر کے بچے کچھے آثار کا ذکر کیا ہے۔ ان
 سب کی تعمیر میں ہکی اینٹیں استعمال کی گئی ہیں۔
 موجودہ گاؤں (۲۰۰ مکانات، ۱۵ دکانیں، ۲ مسجدیں
 مع مکاتب) قدیم محل وقوع کے صرف تھوڑے سے
 حصے پر آباد ہے اور موجودہ قلعہ قدیم قلعے کے صرف
 چوتھائی رقبے پر مشتمل ہے۔ بقول V. Masalskiy :
Turkestankiy Kray، سینٹ پیٹرزبرگ ۱۹۱۳ء، ص
 ۷۹ (یہ کھنڈر پیٹروالکوزندروسک Petroalexdrovsk
 جو انقلاب کے بعد سے ترکول Tartkul کے نام سے
 مشہور ہے) سے ۳۱ ورست (روسی میل = ۳/۴ میل

میں مفصل ترین بیانات، جسے آمودریا (جیحون) بتدریج
 بہا لے گیا تھا (اس کے آخری لاشانات، بعض بیانات
 کے مطابق ۹۴۸/۵۳۸ء میں صفحہ ہستی سے معدوم
 ہوئے تھے) البیرونی [رک بان] کی کتاب *الانارالباقیہ*، ص
 ۳۵، میں ملتے ہیں اور انہیں ہر E. Sachau کی کتاب
Zur Geschichte una Chronologie von Khwarizm
Sitzungsber. der phil.-hist. cl. d. k. k. Akad.) der
Wiss. ج ۳، وی انا، ۱۸۷۳ء، خصوصاً ص ۸۹
 بعد پر مبنی ہے۔ چوتھی (دسویں) صدی کے
 جغرافیہ نگاروں نے اس شہر کے متعلق جو کچھ لکھا ہے
 اس کے لیے قلم G. Le Strange : *The Lands of the*
Eastern Callphate کیمرج ۱۹۰۵ء، ص ۴۶ بعد،
Turkestan w epokhu mongolskago : W. Barthold
nashestwiya ج ۲، سینٹ پیٹرزبرگ ۱۹۰۰ء، ص ۱۴۳
 بعد۔ اس کے بارے میں مکمل ترین حالات المقدسی،
 طبع ڈخویہ، بار دوم، ۱۹۰۶ء، ص ۲۸۷ بعد، میں
 ملتے ہیں۔ جب ۹۹۵/۵۳۸ء میں گرگانج کے فرمانروا
 ابوالعباس مامون بن محمد کے ہاتھوں پہلے خوارزم
 شاہی خاندان کا تختہ الٹا تو اس شہر کی سیاسی اہمیت
 جاتی رہی، دیکھیے *Turkestan etc.* : W. Barthold : ۲
 ۲۷۵ بعد، کٹ کا ذکر کرتے ہوئے ابن بطوطہ نے
 لکھا ہے کہ (وہ اسے الکات لکھتا ہے، دیکھیے طبع
 Defrémery and Sanguinetti، ۳: ۲۰) کہ یہ خوارزم
 اور ارگنچ (قدیم گرگانج) کے درمیان واحد آباد مقام ہے۔
 خوارزم میں مقامی حکمران خاندان کے برسر اقتدار آنے
 سے قبل آٹھویں صدی ہجری (چودھویں صدی عیسوی) میں
 خیوا کے ساتھ کٹ بھی سلطنت چغتائی میں شامل تھا
 (ظفر نامہ، کلکتہ ۱۸۸۷ء، ۱: ۲۳۲)۔ مثال کے طور
 پر یہ امر ۱۳۳۱ء کے چین کے نقشے Bretschneider :
Mediaeval Researches from Eastern Asiatic
Sources، ۱۸۸۸ء، ۲: ۶۳ سے بھی ظاہر ہوتا ہے
 ۱۳۷۲ء میں کٹ پر تیمور کی یلغار کے بارے میں

ہیں، ہانی بہت جلد اوپر ابھر آتا ہے۔

اپنی خصوصیات کے اعتبار سے یہ علاقہ سرسبز میدانی ہے۔ دور دور تک وسیع گھاس کے خشک میدان ہیں جن میں جا بجا ایسے درخت ہیں جن پر خشک سالی کا یہ اثر ہوتا ہے کہ وہ سال کے بڑے حصے میں خشک نظر آتے ہیں، مثال کے طور پر کیکر۔ کارٹہ جہاں کہیں آبپاشی کے وسائل مہیا ہوں، زراعت کے لیے موزوں ہے۔ دریاؤں کے کناروں کے علاقے زرخیز ہیں اور ان میں یہاں کی مخصوص خوراک چاول کی کاشت ہوتی ہے۔ دوسرے ریتلے اور مرطوب علاقوں میں کپاس، پھلیوں اور باجرے کی کاشت ہوتی ہے، اقتصادی زندگی کی بنیاد زیادہ تر تیل کے بیجوں اور پھلوں پر ہے، جن کا یہاں کی تجارت میں آدھا حصہ ہے۔ دوسری پیداوار جس کی اہمیت رفتہ رفتہ بڑھ رہی ہے، کپاس ہے۔ اس علاقے میں کپاس کی ان مختلف اقسام کی کاشت کو رائج کیا گیا ہے جو مختلف طرح کی آب و ہوا کی شدت کو برداشت کر سکیں۔ کپاس کا بیج کاشتکاروں میں تقسیم کیا جاتا ہے اور مقامی کپاس کی حوصلہ افزائی کی جاتی ہے۔ اس بات کے وسیع امکانات موجود ہیں کہ یہاں بھیڑیں پال کر آمدنی کے ذرائع کو بڑھایا جا سکے۔ حال ہی میں یہاں مہربنو قسم کی بھیڑیں پالنے کا تجربہ کیا گیا تھا جو زیادہ ناکام نہیں رہا۔

یہاں کی آبادی بہت کم ہے، یعنی کوئی پانچ چھ کس فی مربع میل۔ جو لوگ یہاں آباد ہیں زیادہ تر سونکی اور ہمہ قوم کے لوگ ہیں۔ مخلوط آبادی میں خسونکے Khassonke پیوہل Peuhl اور مور شامل ہیں، ہمہ قوم کے سوا باقی سب مسلمان ہیں کارٹہ کے مختلف حصوں کی تفصیل یہ ہے: (۱) Diabun (تبرکہ) اور Diomboko (کونیاکری) جو سینیگال کے دائیں کنارے پر واقع ہیں؛ (۲) Giudiumé (نیو گومیرہ) Diabun کے شمال میں واقع ہے؛ (۳)

اور آمودریا کے موجودہ دائیں کنارے سے ٹرسٹ کے فاصلے پر واقع ہیں۔

(W. BARTHOLD)

* کارٹہ : سینیگال Senegal فرانسیسی سوڈان کا ایک علاقہ ہے جو ۲۱ ہزار مربع میل تک پھیلا ہوا ہے اور سینیگال کے بالائی سمندر اور صحرائے اعظم کے درمیان واقع ہے۔ اس کے شمال کی جانب دریغی مورون کا ملک اور ہونڈ کا علاقہ ہے۔ مغرب میں سینیگال، مشرق میں بختو اور جنوب میں بلدگو اور قلدگو۔ (سطح کے اعتبار سے یہ ایک وسیع سطح مرتفع ہے جس میں قدیم زمانے کا Schistose زیادہ ہے اور Mesozoic اور Tertiary طبقات ارضی بھی زیادہ ہیں، اس میدان مرتفع کا لشیب جنوب مشرق کی طرف ہے، چنانچہ اس علاقے کے تقریباً سب دریا سینیگال ہی کی جانب بہتے ہیں۔

آب و ہوا ہلکی خشک ہے، اوسط درجہ حرارت عام طور پر ۸۰ درجے (ف) رہتا ہے سالانہ اوسط حرارت کی تدریجی حد ۲۲ ۵۵ درجے (ف) ہے، ماہانہ حرارت ۸۵ درجے (ف) ہے، سالانہ حرارت کا درجہ اوسط حرارت مئی اور ستمبر میں دگنے تک پہنچ جاتا ہے۔ یہاں بارش عموماً موسم گرما میں جنوب مغربی ہواؤں سے ہوتی ہے جو خلیج گنی کے گرم سمندر کے اوپر سے گذر کر آتی ہیں۔ سالانہ بارش تقریباً ۲۵ انچ ہوتی ہے، جس کے ساتھ بادلوں کی گرج بھی ضرور سنائی دیتی ہے۔ صحرا کی طرف سے جو گرم اور غبار آلود آندھیاں آتی ہیں، ان کی وجہ سے موسم اکثر خراب ہو جاتا ہے۔ مختصراً کارٹہ کی آب و ہوا کی خصوصیات یہ ہیں: درجہ حرارت بہت زیادہ، موسم گرما میں چند روزہ خفیف بارش اور اس کے بعد طویل خشک سالی اور ہوا میں نمی کی کمی۔ اس علاقے میں دریا بہت کم ہیں اس لیے بہت زیادہ تر کنوؤں کے ارد گرد بس گئی ہیں، ہانی کی سطح بہت نیچی ہے لیکن ہانی کا دھاؤ بہت زیادہ ہے، جہاں کہیں زمین دوز کنویں بنائے جاتے

وائسرائے حکومت کرتا رہا۔ ۱۸۹۰ء میں کرنل Gallieni کی فوجیں کارٹہ میں داخل ہو گئیں، انہوں نے کونیا کاری پر بھی قبضہ کر لیا، یکم جنوری ۱۸۹۱ء کو انہوں نے لیوود پر بھی قبضہ کر کے سارے ملک کو مطیع کر لیا اور کارٹہ کو مملکت فرانس میں شامل کر لیا گیا اور اس کو انتظامیہ طور پر تین مختلف اضلاع نیورو، کتہ Kila اور کیز Kayes میں تقسیم کر دیا۔

مآخذ : (۱) *Nouveau voyage au* : Raffenel

pays : Mage (۲) : ۱۸۵۶ء ج ۲

au Niger : Gallien (۳) : ۱۸۶۷ء

Soudon Français : ۱۸۵۸ء، ص ۵۸۹-۶۰۵ (۴)

Les Français au Niger : Pietri : ۱۸۸۵ء

Voyage au Sénégal et au Maroc : Lenz (۵) : ۶۳

Histoire de la : Gatelet (۶) : ۱۸۸۶ء

conquête du Soudon Français : ۱۹۰۱ء، ص ۱۷۹

"Hant Senegal, Niger" : M. Delafosse (۷) : ۱۹۳

Africa : Suggatels (۸) : ۱۱ ج ۱۹۱۲ء

Arid zone (۱۰) : *Africa* : Walter Fitzgerald

Q. U. N. E. S. C. O. Fullicatriv : Hydvolgy (۱۱)

The Columbia Lippincott Gazetteer of the World

(G. YVER)

* کارٹہ بیج : رگ بہ قرطاجنہ ۔

* کاروان : (قدیم شکل "کار - بان"، وہ شخص جو

تجارت کی حفاظت کرتا ہے)، انگریزی میں اس لفظ کی صورت Caravan ہو گئی ہے۔ فارسی میں اس کے معنی ہیں سوداگروں کی ایک جماعت جو ڈاکوؤں اور رهنلوں کے مقابلے میں اپنے جان و مال کی حفاظت کے لیے اپنے آپ کو منظم کرتی ہے، (عربی قافلہ)۔ ایک جگہ سے دوسری جگہ سامان لانے لے جانے کے لیے اواٹ، گھوڑے اور خچر استعمال ہوتے ہیں، اونٹوں کو سات سات کی قطار میں ترتیب دیا جاتا ہے۔ شربان گدھے پر سوار ہو کر

Tomoo (دبالہ) وسط میں واقع ہے : (۴) بگہے Baghe اور کارٹہ بینے Kaarta-Bine، فلدگو Fuladugu کے شمال میں واقع ہے : (۵) دیان غرتہ مشرق میں : (۶) کنگوی (نیورا) موروں کی سرحد پر Luniakori اس علاقے کا پائے تخت ہے جہاں کی آبادی پانچ ہزار ہے۔ نیورا جو شمال میں واقع ہے جہاں کی آبادی بھی پانچ ہزار کے لگ بھگ ہے، ایک اچھا تجارتی مرکز ہے۔ اٹھارہویں صدی کے اواخر میں اس علاقے کی تحقیقات ہائن Houghton اور منگو پارک Mungo Park (۱۸۲۸ء)، ریفل Raffenel (۱۸۳۶ء)، Mage & Quintin (۱۸۶۳ء) اور Lenz (۱۸۸۰ء) نے کی۔

تاریخ : سترہویں صدی کے اختتام پر سلطنت ملی کو زوال آیا، قوم بمرہ مساسی Bambara Massassi کے لوگوں نے جو سیگو سے آئے تھے، سونسہ Sunsa نامی سردار کی سرکردگی میں کارٹہ کو فتح کر لیا اس کے جانشینوں کو سیگو کے بمرہ کے خلاف جنگ کرنی پڑی، اٹھارہویں صدی کے آخر میں سیگو کے بمرہ نے مساسیوں کو مغلوب کر لیا لیکن مساسیوں کے ایک شہزادے موسی گرابو نے اپنی قوت بڑھا کر نہ صرف تمام مفتوحہ علاقے واپس لے لیے بلکہ کونیا کاری کا علاقہ بھی اپنی سلطنت میں شامل کر لیا۔ کودیہ Kaudia نے جو اس خاندان کا آخری بادشاہ تھا، نیورو اور دیاورہ کے علاقے بھی فتح کر لیے اور اس طرح کارٹہ ایک زبردست اور طاقتور سلطنت بن گئی جو مشرق سے مغرب تک ۱۹۰ میل اور شمال تا جنوب ۱۱۰ میل لمبی تھی۔ اقتدار و اختیار ایک سردار کلوب Kulubar کا تھا جس کا لقب فامہ Fama تھا۔

کارٹہ کی سلطنت کو تکولر Tuculor نے مطیع و مغلوب کر لیا۔ کارٹہ قتل کر دیا گیا اور فامہ کو اطاعت قبول کرنی پڑی۔ اب کارٹہ کا علاقہ تکولر کی سلطنت سے ملحق ہو گیا اور اس پر ۱۸۹۳ء تک ایک

صرف خالی چار دیواری کے سوا اور کچھ نہیں۔ ضروری استعمال کی چیزیں مثلاً بستر، قالین اور کھانا پکانے کے برتن وغیرہ مسافر اپنے ساتھ لاتے ہیں، تاہم شہروں میں خصوصاً کاروانسرائے کے قریب ایک نانباتی ہوتا ہے جس کے ہاں اہل مشرق کے پسندیدہ کھانے ہر وقت تیار ملتے ہیں۔

شیعیوں کے نزدیک نجف میں ضریح حضرت علیؑ (مشہد علی) اور کربلا میں ضریح امام حسینؑ (مشہد حسین) کے قریب دفن ہونا ایک بابرکت عمل سمجھا جاتا ہے۔ یہ دونوں مقامات پہلے سلطنت عثمانیہ کی حدود میں تھے، اب مملکت عراق میں ہیں۔ اس مقصد کے لیے لوگ ہزاروں کی تعداد میں نعشوں کو لے کر ایران کے بعید ترین گوشوں سے میت کے قافلے بنا کر یہاں آتے ہیں۔ نعشوں کو لکڑی کے تابوتوں میں یا قالینوں اور چٹائیوں میں لپیٹ کر دو دو، تین تین یا چار چار کی تعداد میں گھوڑوں کی پشت پر باندھ دیا جاتا ہے۔ ہر منزل پر ان میتوں کو بالکل اسی طرح اتارا اور لادا جاتا ہے جس طرح سامان کے گٹھوں کو۔ چونکہ اس سفر میں کئی ہفتے لگ جاتے ہیں۔ اس لیے ان قافلوں میں ناقابل برداشت تعفن پیدا ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کسی گاؤں کے قریب قیام کرتے وقت وہ وہاں سے تین یا چار میل کے فاصلے پر پڑاؤ ڈالتے ہیں۔

جائزہ : G. A. Olivier : Voyage dans l'

empire othoman ۳ : ۵۵ تا ۵۸ : H. Binder (۲)

Au Kurdistan، ص ۳۱۹، ۳۲۰ : E. G. Browne (۳)

A year amongst the Persians، ص ۷۲ : J. E. (۴)

Persien : Polak، ii : ۵۵

(CL. HUART)

- * کاروان سرائے : رگ بہ فندق .
- * کاروان منڈل : رگ بہ معبر .
- * کاروان : جنوبی ایران کا سب سے بڑا دریا ،

کاروان چلتا ہے۔ کاروان چلانے والے مسرت رو ہوتے ہیں اور محبت سے کام نہیں لیتے، لیکن ان کا کام بڑا سخت اور تھکا دینے والا ہوتا ہے؛ ایک آدمی کو اکثر دس بارہ اونٹوں کی دیکھ بھال اور رہبری کرنا پڑتی ہے۔ بعض اوقات تیس چالیس اونٹ صرف تین آدمیوں کے سپرد ہوتے ہیں۔ ان شتریا لوں کا یہ فرض ہوتا ہے کہ ہر منزل پر پہنچ کر اپنے جانوروں کا مال اتاریں، انہیں چارہ دیں اور ان کی دیکھ بھال کریں۔ ان کاموں سے فارغ ہونے کے بعد کہیں وہ اپنے کھانے پینے کے متعلق سوچتے ہیں۔ ازمٹہ وسطیٰ میں کوچ کا اشارہ ڈھول (کوس) بجا کر دیا جاتا تھا۔

صحرائی علاقوں میں قافلہ ان خیموں میں ٹھہرتا ہے جو وہ ساتھ لاتے ہیں، لیکن بادشاہوں اور مغیر لوگوں نے منزل بمنزل اور ایسے مقامات پر جہاں کاروان سستانے کے لیے رکتے ہیں، عمارتیں بنوا دی ہیں جنہیں کاروان سرائیں کہتے ہیں۔ ان عمارتوں کا نقشہ عموماً ایک سا ہوتا ہے۔ یعنی ایک مربع صحن، اس کے چاروں طرف دیواریں جن میں ایسی کوئی کھڑکی نہیں ہوتی جو باہر کی طرف کھلتی ہو۔ ان کے ساتھ ساتھ کمروں کا ایک سلسلہ چلا جاتا ہے؛ ہر کمرے میں ایک دروازہ اور ایک کھڑکی ہوتی ہے۔ بعض اوقات ان کاروانسراؤں میں کمروں کے بجائے بغیر چھت کی جھونپڑیاں بھی ہوتی ہیں۔ ان کی تعمیر کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ سوداگر وہاں رات بھر ٹھہر سکیں اور اپنا سامان رکھ سکیں۔ ہر برداری کے جانوروں کو بندھن باندھ کر صحن میں چھوڑ دیتے ہیں، ان کاروان سراؤں میں جہاں تک ممکن ہو پانی کی بہم رسانی کے لیے کہیں سے آب رواں لایا جاتا ہے یا کم از کم وہاں ایک کنواں بنوا دیا جاتا ہے۔ ایران میں اکثر ایسی عمارتیں جو اب تک موجود ہیں، صفویوں کے عہد سے تعلق رکھتی ہیں اور ان کی تعمیر شاہ عباس اعظم نے منسوب کی جاتی ہے۔ ان کاروانسراؤں میں اب

Rawlinson، در *JRGS*، لنڈن ۱۸۳۹ء : ۹ : ۶۴ بعد
 ۷۳ تا ۷۸، ۸۱، ۸۸ بعد : (۱۰) Selby، وہی کتاب
 ۱۸۳۳ء : ۱۳ : ۲۳۱ تا ۲۳۹ : (۱۱) Layard، وہی کتاب
 ۱۸۳۶ء : ۱۶ : ۲۷ تا ۲۸، ۳۳، ۵۰ تا ۶۵ : (۱۲)
Erdkunde : Ritter، ۹ : ۱۶۲ تا ۱۶۳، ۲۰۳ تا ۲۱۹
 ۱۰۲۳، ۲۲۵، ۲۲۷ تا ۲۲۷ : ۱۰ : ۲۲۷ تا ۲۲۷ : ۱۱ : ۳۱، ۲۸، ۲۶ : ۱۰ : ۲۲۷
 تا ۱۰۲۵، ۱۰۲۸ تا ۱۰۳۰ : (۱۳) C. A. von Bode :
Travels in Luristan and Arabistan، لنڈن ۱۸۳۵ء،
 ۲ بموضع کثیرہ (خصوصاً ص ۱۶۲، بعد ۱۹۳، ۲۷۳ بعد) :
Travels and Research. in : W. K. Loftus (۱۴)
Chaldaea and Susiana، لنڈن ۱۸۵۷ء، ص ۲۸۹ تا
 ۲۹۳، ۲۹۸ تا ۳۰۰، ۳۲۹، ۳۳۳، ۳۳۶، ۳۳۳ تا ۳۳۱ :
 (۱۵) *Evantische Altertumskunde* : Fr. Spiegel، ۱،
 لائپزگ ۱۸۷۱ء، ص ۱۰۸ تا ۱۱۱ : (۱۶) A. Arnold :
Through Persia by Caravan، لنڈن ۱۸۷۷ء : ۲ :
 ۳۹ بعد : (۱۷) H. Schindler، در *Z.G. Erdk. Berl.*
 ۱۸۷۹ء : ۱۳ : ۳۸ بعد ۱۸۸۱ء، ۱۶ : ۳۰۷ بعد : (۱۸)
 H. L. Wells، در *PRGS*، ج ۵، لنڈن ۱۸۸۳ء،
 ص ۱۳۸ بعد، ۱۳۳ بعد، ۱۵۳ بعد : (۱۹) Bateman
 Champain، وہی کتاب، ۱۸۸۳ء : ۵ : ۱۲۱ تا ۱۳۸،
 ۱۳۶ تا ۱۳۹، ۱۵۲ (مع حواشی Fr. Goldsmid و
 Mackenzie) : (۲۰) Andreas و Stolze، در *Petermanns*
Geogr. Mittell، تکملہ حصہ عدد ۷۷، ص ۳۸، ۵۶ :
 Gotha ۱۸۸۵ء : (۲۱) J. Dieulafoy، *Le Perse, la*
Chaldée et la Susiane، پیرس ۱۸۸۷ء : (۲۲) W. Fr.
A Personal Narrative of the Euphrates : Anisworth
Expedition، لنڈن ۱۸۸۸ء : ۲ : ۱۶۸ تا ۱۸۹، ۲۰۵ :
 بعد ۲۱۹ تا ۲۳۲ : (۲۳) W. F. Ainsworth :
River Karun، لنڈن ۱۸۹۰ء : (۲۴) H. B. Lynch :
Karun Valley، در *PRGS*، ۱۸۹۰ء : ۱۲ : (۲۵)
Kustensfahrt Nearchs : Tomaschek، در *S.B. Ak.*
 Wien، جلد ۱۲۱ : Abh. : ۸ : ص ۷۳ تا ۸۳ (۱۸۹۰ء)

یہ ضلع عربستان اجسے پہلے خوزستان کہتے تھے) کے
 شمال مشرق حصے میں ۳۲° عرض بلد شمالی سے ذرا
 اوپر زردہ کوہ سے نکلتا ہے (کوہ زردہ، جس کا پندرھویں
 صدی عیسوی ہی میں حمد اللہ مستوفی کے یہاں ذکر ملتا
 ہے (دیکھیے مآخذ) اس کا تعلق سلسلہ کوہ بختیاری سے
 ہے اور اگر زیادہ صحت سے کام لیں تو کہنا چاہیے کہ
 یہ اس پہاڑ سے نکلتا ہے جس کا نام کوہ رنگ ہے اور
 جو جنوب مغربی ایران کے بلند ترین پہاڑوں میں شمار
 ہوتا ہے (تخمیناً ۳۰۰۰ فٹ) Sawyer (رک بہ مآخذ :
 در آخر ترجمہ کتاب جس کا نام وہاں درج ہے
 ص ۸۶، مع ایک تصویر) کے قول کے مطابق اس دریا
 کا اصل منبع چشمہ کرنک (کرنک) کا بڑا منبع
 نامی مقام سے ۱۰ میل اوپر کی طرف واقع ہے، "زالندہ"
 یا "زیندہ رود" بھی جسے اصفہان رود بھی کہتے ہیں
 اسی طرح زردہ کوہ سے نکلتا اور مشرق میں اصفہان کی
 جانب بہتا ہے۔۔۔۔ [تفصیل کے لیے دیکھیے ۱۱]
 لائیڈن بار دوم و بار اول بذیل مادہ]۔

مآخذ : (۱) *BGA*، بموضع کثیرہ، خصوصاً
 اشاریہ بذیل مادہ (نہر) دجل و (نہر) سرغان : (۲) ابن
 سرہین، طبع DeGoeje، در *JRAS*، ۱۸۹۵ء، ص ۳۰، سطر
 ۵ تا ۹ : ۳۲ بعد (تین) اور ص ۳۰۷ تا ۳۱۳ (ترجمہ
 و حواشی) : (۳) یا قوت : معجم، طبع Wüstenfeld، ۵۵۵ :
 ۲۰ بعد : ۳ : ۵۲۷ : ۱۱ بعد : (۴) حمد اللہ مستوفی :
 نزہۃ القلوب، طبع Le Strange، ص ۱۹۵، سطر ۱۹، ۲۱۵ :
 سطر ۳ : (۵) ابن بطوطہ، طبع Sanguinetti و Defrémery،
 ۲ : ۲۳ تا ۲۴ : (۶) G. Le Strange، *The Lands of*
the Eastern Caliphate، کمبریج ۱۹۰۵ء، ۲۰۷، ۲۳۲ تا
 ۲۴۷ : (۷) P. Schwarz، *Iran in Mittelalter nach* :
den arab. Geograph، ج ۴، لائپزگ ۱۹۲۱ء، ص ۲۹۵
 تا ۳۰۸، ۳۱۰ تا ۳۱۱ : (۸) J. M. Kinneir، *A Geogr.*
Memoire of the Persian Empire، لنڈن ۱۸۱۳ء،
 ص ۸۷ تا ۹۰، ۹۶ تا ۹۹، ۱۰۲ تا ۱۰۵ : (۹) H. C.

J. P. (۴) : ۲۶۶ 'Lands of the Eastern Caliphate
E. S. (۵) : لندن ۱۸۱۸ء : Second Journey : Morier
A tour to Sheeraz : Waring لندن ۱۸۰۷ء ص ۲۲
(CL. HUART [تلخیص از اداره])

کازرونی : شیخ مرشد ابو اسحق ابراہیم بن *
شہر یار۔ ناحیہ کازرون کے بزرگ علما و عرفا میں
سے تھے اور درویشوں کے ایک سلسلے کے بانی جو ان
کے نام کی نسبت سے اسحقیہ یا "کازروٹیہ" کہلاتا
ہے۔ کازرون (ولایت قشطنی) میں ۳۵۳ھ سے ۳۶۶ھ
(۹۶۳ء تا ۱۰۳۴ء) تک بقید حیات تھے اور اسی شہر
میں اپنی خانقاہ میں مدفون ہیں۔ مستوفی کے زمانے
میں ان کا مزار "حریم" تصور ہوتا تھا (نزهة القلوب
ص ۱۲۵) وہ آتش پرستوں کے خاندان سے تھے اور اس
خاندان میں ان کا باپ ہی پہلا شخص تھا جو مشرف
باسلام ہوا، شیخ کی ولادت ان کے باپ کے اسلام لانے
کے بعد ہوئی۔ (جاسی۔ نفعات آلانس طبع کلکتہ
ص ۲۸۶، لامعی کا ترکی ترجمہ استانبول، تاریخ طباعت
ندارد، ص ۲۹۷) لیکن باوجود اس کے وہ اسلام کے
ایک سرگرم مبلغ تھے اور بیان کیا جاتا ہے کہ
انہوں نے چوبیس ہزار آتش پرستوں اور یہودیوں کو
مشرف باسلام کیا اور لاکھ مسلمانوں نے توبہ کر کے
ان سے بیعت کی۔ (فرید الدین عطار : تذکرۃ الاولیاء
مرتبہ نکسن ۲ : ۲۹۶، خزینۃ الاصفیاء، طبع لاہور
۱۲۸۳ھ، ص ۸۷۸)۔ ان کے سلسلے کے ارکان ہمیشہ
سرگرم مبلغ رہے جو کفار کے خلاف جہاد اور
غزاء کی تلقین کیا کرتے تھے۔ اسحقیہ سلسلہ ایران
سے ہوتا ہوا ہندوستان اور چین تک پھیل گیا، جہاں
انہوں نے اپنی شاخیں قائم کیں ! بالخصوص ہندو گاہوں
پر (مثلاً کالی کٹ اور زیتون میں) دیکھیے ان بطولہ طبع
ڈیفریری و سنگینی Sanguinetti, Defrémery ۲ : ۶۴،
۸۸ تا ۹۲، ۳ : ۲۴۴ تا ۲۴۸، ۴ : ۱۰۳) یہ سلسلہ
آناطولی تک بھی پہنچا، جہاں بیان کیا جاتا ہے کہ

(P.R.G.S. در The Karun River : G. N. Curzon (۲۷)
Persia and the : Curzon (۲۷) : ۵۳۲ تا ۵۰۹ : ۱۲
Persian Question، لندن ۱۸۹۲ء، بموضع کثیرہ (دیکھیے
افاریہ؛ خصوصاً ۲ : ۳۱۴، بعد، ۳۳۰، بعد، ۳۳۶) : (۲۸)
Journeys in Persia and Kurdistan : Mrs. Bishop
لندن ۱۸۹۲ء : (۲۹) H. A. Sawyer در The Geogra-
phical Journal، ج ۴، لندن ۱۸۹۴ء، ص ۳۸۱ تا
۵۰۱ (مع حواشی از Lynch, Mackenzie، ص ۵۰۲، بعد) :
(۳۰) Persia Revisited : Th. E. Gordon، لندن
۱۸۹۶ء، ص ۱۰۰، بعد : (۳۱) The Persian Gulf Pilot
(ابتداءً مرتبہ Constable و Stiffe) لندن ۱۸۹۸ء، ص ۲۸۴
تا ۲۹۳، ۲۹۶ تا ۲۹۹ : (۳۲) Billerbeck، در Mitt.
VAG، حصہ ۲ : ص ۲۹ تا ۳۴، ۳۶ تا ۵۰
(۱۸۹۸ء) : (۳۳) Graadt von Roggen، در Mém de
la Délégation en Perse، پیرس ۱۹۰۵ء، ص ۱۶۷
تا ۲۰۷ : (۳۴) E. Herzfeld، در Petermann's Geogr.
Mittell، ج ۵۳، Gotha ۱۹۰۷ء، ص ۷۳ تا ۷۹، مع الواح
۹ و ۷، ہر راستے کا نقشہ (کارون کی گزرگاہ شستر سے آواز۔
ناصریہ تک) : (۳۵) W. Schweer، Das türkischpersi-
sche Erdöl-vorkommen، ہمبرگ ۱۹۱۹ء،
Hamburg. Kolonialinstitute، جلد ۳۰ : ۲۲، ۵۷ تا
۱۱۰، ۱۱۷ تا ۱۳۰، ۱۴۲ تا ۱۷۷، ۲۱۹، مع نقشہ
۳ (وادی کارون) اس سلسلے میں مطالعے کے لیے مزید
تعمیقات اور نقشوں کا حوالہ Schweer نے ص ۱۵۳، بعد
اور ۱۶۵، بعد پر دیا ہے۔

(M. STRECK [تلخیص از اداره])

* **کازرون :** ایران کا ایک شہر جو صوبہ فارس
میں، سمندر اور شیراز کے درمیان ۳۰۰ فٹ کی بلندی
پر واقع ہے اور شیراز سے ۵۵ میل کے فاصلے پر ہے۔
مآخذ : (۱) باتوت، طبع وینٹنٹ، ۴ : ۲۲۵ :
(۲) Barbier de Meynard : Dictionnaire de la
Perse، ص ۴۷۲ و حاشیہ : (۳) G. le Strange : The

(۲) کوپرٹلو زاد (۱ : ۳۱۰ بعد) : *ision d'al-Hallad* محمد فواد Köprülüzaade Mehmed Fu'ad (اور میرے اضافے) : در *ISL* ۱۹ : ۱۸ (بعد) اس مقالے میں نامور کے حوالے بھی ہیں جن کو ابھی تک استعمال نہیں کیا گیا تو مناقب : (۳) *Meier : Die Vita des Schemk Abu* : *Ishaq ai-Kazaruni* لائپرک ۱۹۳۸ء : (۴) *استان السیاحۃ* ۲ : ص ۳۶۰ : (۵) *فارس نامہ ناصری* ۲ : ۲۴۹ (۶) (زیادات) .

(P. WITTEK)

کازموف : رک بہ قاسموف .

کاسا بلانکا : (Casa Blanca) : رک دارالبیضاء .

الکاسانی : ابوبکر بن مسعود بن احمد علاء الد ملک العلماء، حنفی فقیہ، جنہیں غلطی سے "الکاشا" بھی کہا جاتا ہے ؛ ان کی نسبت "کاسان" سے ہے . "الشاش سے پرے ہے" (قرشی، ابن دقماق)، یعنی فرغانہ میں [دریای] سیحون کے جالب شمال، دیکھیے المستور نزہۃ القلوب، ص ۲۴۶ : السمعانی، ص ۳۱۷ : یاقوتہ ص : ۲۲۷ : وہ علاء الدین محمد بن احمد بن ابی احمد السمرقندی (۵۵۳۹/۱۱۶۴ء) کے شاگرد تھے ۔ الہو نے اپنے استاد کی دختر فاطمہ سے جو فقیہہ کہلاتی تھی شادی کی اور تحفہ عروسی کے طور پر اپنے استاد تصنیف "تحفۃ" پر اپنی شرح پیش کی ۔ ابتدا میں سلجوقی دربار سے وابستہ تھے، لیکن ایک بحث دوران میں وہ دست درازی پر اتر آئے اور انہیں دربار سے اپنا تعلق منقطع کرنا پڑا ۔ اس واقعے کے بعد سلجوق حکمران نے اپنے وزیر کے مشورے سے انہیں حاکم میں نورالدین بن زنگی کے دربار میں سفیر بنا کر بھیجا دیا، جہاں ان کا بڑی تعظیم و تکریم سے خیر ملا کیا گیا (۵۵۴۱ اور ۵۵۴۴ء کے درمیان) ۔ بعد ازاں نور الدین نے انہیں علمائے حلب کی درخواست پر رضی الدین السرخسی (۵۵۴۴/۱۱۶۱ء) کے ساتھ

بانی سلسلہ نے اپنی زندگی ہی میں اپنے پیروں کو جہاد کے لیے روانہ کیا تھا ۔ لیکن اس علاقے میں اس سلسلے کی موجودگی کا پورا ثبوت چودھویں صدی ہی سے ملتا ہے (W. Caskel : در *ISL* ۱۹ : ۲۸۴ بعد) اپنے مجاہدانہ تبلیغی جوش و خروش کی وجہ سے "اسحقیہ" سلسلے نے پندرہویں صدی میں سلطنت عثمانیہ کے معاملات میں لازمی طور پر نمایاں حصہ لیا ہوگا ۔ Spandugino (سولہویں صدی کی ابتدا) نے اپنے ایک رسالے میں (در سانسووی نو Sansovino وینس ۱۶۵۳ ص ۱۲۹) اس سلسلے کو چار بڑے سلسلوں میں شمار کیا ہے ۔ قدرتی طور پر اس کا نفوذ روم ایللی میں بھی ہوا (ادرنہ کے تکیہ حضرت ابو اسحق کازرونی کا ذکر اولیا چلبی ج ۳، ص ۵۴ میں موجود ہے) آناطولی سے یہ سلسلہ حلب پہنچا ۔ بروسہ، قونیہ اور ارزروم میں ان کے ادارے (ابو اسحق خانے موجود) تھے ، Caskel : کتاب مذکور) ۔ چودھویں صدی میں اس سلسلے کی تنظیم یقیناً اعلیٰ درجے کی ہوگی کیونکہ زاویہ شیخ کے خادم شیخ کی مہر لگا کر ضرورت مندوں کو ان لوگوں کے نام = چیک Cheque دیا کرتے تھے جنہوں نے کازرونی سلسلے کا حلف اٹھایا ہوتا تھا، وصولی کے بعد وصول کنندہ اس کے پیچھے رسید درج کرتا تھا ۔ شیخ کی تربت کو "ترباک اکبر" کہتے تھے، اس لیے کہ آپ کی خاک مزار کے متعلق معتقدین (بالخصوص ملاحوں اور عطار) کا عقیدہ تھا کہ وہ حیرت انگیز نتائج پیدا کرتی ہے، سلطان شاہرخ بن تیمور نے ۸۱۸ھ (۱۴۱۵-۱۴۱۶ء) میں مزار شیخ کی زیارت لہایت عقیدت کے ساتھ کی (مطلع سعد بن، جلد ۲، ص ۳۴۴) ۔ ترکی میں سترہویں صدی کے دوران میں "اسحقیہ" نے اپنے آپ کو ایک نسبتاً متأخر سلسلے میں مدغم کر دیا ۔ لیکن عوام میں کازرونی سے عقیدت کے مظاہرے اب بھی کبھی کبھی دیکھنے میں آتے ہیں ۔

مآخذ : (۱) ماسیون La pas- Massignon

سختی سے ایک منتظم طریقے (الترتیب الصنائعی) کی پابندی کرے گا۔ اس نے ایک اور کتاب بھی لکھی تھی جو اب موجود نہیں، یعنی السطان العین فی اصول الدین (القرشی؛ ابن قُطُوبغا، حاجی خلیفہ، عدد ۲۱۵)۔ براکمان اس کی ایک تفسیر قرآن کتاب التاویلات کا ذکر کرتا ہے جو بشکل مخطوطہ محفوظ ہے۔

مآخذ: (۱) ابن العديم: تاريخ حلب، اکثر حصہ غیر مطبوعہ - سدرجہ ذیل نے اس سے استفادہ کیا ہے: (۲) الْقُرْشِي: الجواهر المضيئة، ۲: ۲۴۴، ۲۴۶: (دیکھیے ۲: ۱۲۹ و ۲۷۸)؛ (۳) ابن دقماق: نظم الجمال فی طبقات اصحاب النعمان، مخطوطہ برلن، پینزبرگ، جلد ۲، ص ۲۴، ورق ۱۴ تا ۱۵ ب؛ (۴) ابن قُطُوبغا: تاج التراجم، طبع Flügel، شماره ۲۶۲: (۵) طاش کوہروزادہ: مفتاح السعادة، حیدر آباد ۱۳۲۹ھ، ۲: ۱۳۵؛ (۶) الکُتُوبِي: طبقات الحنفیہ، مخطوطہ برلن، Sprenger، شماره ۳۰۱، ورق ۱۰۴ (اقتباس از لکھنوی: الفوائد البہیہ، قاہرہ ۱۳۲۴ھ ص ۵۳)؛ (۷) Flügel: G. Die Classen der Hanafit Rechtsgelehrten، لاہرک، ۱۸۶۰ء، ص ۳۰۶؛ (۸) GAL: Brockelmann، ۱: Dictionnaire de Bibliogra-: Sarkis (۹): (۳۷۵) ص ۱۵۴، قاہرہ ۱۹۲۸ء، عمود ۱۵۴۔

(HEFFENING)

* کاسٹیوم: Costume رگ بہ لباس۔
* کاشان: (عرب مصنفین کے یہاں اکثر قاشان) عراق عجمی (الجبیل، میڈیا) کا ایک شہر جو اصفہان سے تین روز کی مسافت اور قم سے ۱۲ فرسخ کے فاصلے پر واقع ہے۔ یہ ایک قدیم شہر ہے جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ ہارون الرشید کی ملکہ زبیدہ نے اسے از سرنو آباد کیا تھا۔

مآخذ: (۱) اصطفیٰ، ص ۱۹۷، ۲۰۱: (۲) ابن حوقل، ص ۲۵۹، سطر ۱۶ تا ۱۷ ص ۲۶۴: (۳)

رسالة العلاویہ“ (قائم شدہ ۵۵۴) میں معلم کے حوالے سے مامور کر دیا، کیونکہ طلبہ السرخسی سے بیان میں ایک نقص کی وجہ سے بہت غیر مطمئن تھے (“ابن قُطُوبغا“ اور طاش کوہروزادہ کا یہ بیان کہ انہیں یہ منصب السرخسی کی وفات کے بعد ملا غلطی پر مبنی ہے۔ دیکھیے علاوہ ازیں ابن العديم: تاریخ حلب، ترجمہ Blochet در ROL، ج ۳ (۱۸۹۵) ص ۵۱۹۔ وہ ایک نہایت ثقہ اور صحیح العقیدہ عالم تھے اور معتزلہ اور اہل البدعہ کا اکثر رد کرتے رہتے تھے۔ دمشق میں ایک دفعہ ان کا شافعی علما سے مناظرہ ہوا، جس میں انہوں نے شافعیوں کے ہر ایک سوال کے جواب میں کسی حنفی مستند عالم کی سند پیش کی۔ ان کا انتقال حلب میں بتاریخ ۱۰ رجب ۵۸۷ھ/۳ اگست ۱۱۹۱ء اتوار کے روز ہوا اور انہیں حلب سے باہر مقام ابراہیم الغلیل میں ان کی اہلیہ کی قبر کے نزدیک دفن کیا گیا۔ ایوبی سلطان الظاهر غازی نے ان کے بیٹے کی تعلیم کا اہتمام اپنے ذمے لے لیا۔

ان کی اہم ترین تصنیف کتاب ”بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع“ (۷ جلد، قاہرہ ۱۳۱۷-۱۳۱۸ھ) فقہ سے متعلق ہے۔ یہ کتاب ان کے سیرت نگاروں کے بیان کے مطابق ان کے استاد علاء الدین السمرقندی کی تصنیف ”المعجم“ مبنی پر ”قدوری“ کی شرح ہے (حاجی خلیفہ، ۲: ۲۳۵، نے بھی یہی لکھا ہے) مگر یہ تصنیف ”شرح“ کی معمولی خصوصیات کی حامل نہیں اور خود کتاب میں اس بات کا اعتراف ہے کہ وہ السمرقندی کی کتاب کی تقلید میں لکھی گئی ہے۔ غالباً یہ سب سے پہلی اور اپنی نوع کی واحد حنفی فقہ کی کتاب ہے جو الغزالی کی ”الوجیز“ اور ابن رشد کی ”البدایہ“ کی مانند چھوٹی سے چھوٹی جزئیات تک پوری تفصیل کے ساتھ مرتب کی گئی ہے۔ مصنف خود کتاب کی تمہید میں اس عزم کا اظہار کرتا ہے کہ وہ

تآنکہ کاشان کے دو تاجروں نے قیدہ دے کر اے
 رہائی دلائی۔ ”وہ ہمیں ہمیشہ ایک خاص مذہبی
 جوش و جذبے سے سرشار نظر آتا ہے، کبھی بار فروش
 میں، کبھی مشہد میں اور کبھی تہران میں“ باب کو
 ۹ جولائی ۱۸۵۰ء کو موت کے گھاٹ اتار دیا گیا۔
 اس کے بعد کے دو سال کاشانی باہی تحریک کی تاریخ
 لکھنے میں منہمک رہا۔ اور وہ اس کام کے لیے موزوں
 بھی تھا، کیونکہ وہ نہ صرف باب سے بلکہ صبح ازل،
 بہاء اللہ اور باہی مذہب کے تقریباً تمام اولین قائلوں
 سے ذاتی طور پر شناسا تھا اور اس تحریک کے ابتدائی
 آٹھ سال میں جتنے بھی واقعات پیش آئے، ان کے بارے
 میں اسے مفصل اور صحیح معلومات حاصل تھیں۔
 اس کی تاریخ میں (جس کا نام اس نے کسی متصوفانہ
 بنیاد پر جو آسانی سے سمجھ میں نہیں آتی، نقطۃ الکف
 رکھا تھا) سب حالات صحت کے ساتھ بیان کیے گئے
 ہیں لیکن اس میں اس نے اپنے ممدوخ کے لیے حد
 سے زائد اور تقریباً بت پرستانہ عقیدت کا اظہار کیا ہے
 اور اس پر جبر و تشدد کرنے والوں کے خلاف جو
 دشنام طرازی کی ہے، اس سے یہ کتاب مسخ ہو کر رہ
 گئی ہے۔ جب ناصر الدین شاہ قاجار نے اس نئے مذہب
 کے پیروں پر ضرب لگانے کا فیصلہ کر لیا تو کاشانی کو
 شاہ عبدالعظیم کی خالقاہ سے جو تہران سے چھ مہل
 جنوب میں واقع ہے اور جہاں اس نے پناہ لے لی تھی
 جبراً نکال کر قید خانے میں ڈال دیا گیا۔ یہاں اسے
 بہاء اللہ کے ساتھ ایک ہی کوٹھڑی میں جگہ ملی۔
 ۱۵ ستمبر ۱۸۵۲ء کو اسے تہران میں اس کے ۲۷
 ہم مذہبوں کے ساتھ سزائے موت دی گئی۔ حکمت عملی
 کے تقاضے سے شاہ نے انہیں سزائے موت دینے کے لیے
 مختلف جماعتوں کے سپرد کر دیا تھا تاکہ وہ خود
 اور اس کا وزیر هدف انتقام نہ بن سکیں، چنانچہ کاشانی
 کو آقا مہدی ملک التجار کے حوالے کیا گیا۔ لیکن
 بیان کی رو سے اسے کمان کی حالت سے گلا گھونٹا گیا

المقدس، ص ۳۹۰، ۳۹۲، بلا تاریخ : (۴) باقوت :
 معجم، طبع Wüstenfeld، ۱۱ : ۱۵ : (۵) حمد اللہ مستوفی :
 نزہۃ القلوب، سلسلہ ہادگار گب، ۲۳ : ۶۷ : (۶) ترجمہ
 ص ۷۱، ۷۲ : (۷) Barbier de Meynard : Dick. de
 la Perse : Schefer (۷) : ۳۳۵ : (۸) Persane :
 The Lands : Le Strange (۸) : ۱۲۹ : (۹) Olivier :
 of the Eastern Caliphate : (۱۰) Voyage etc :
 پیرس ۱۸۰۷ء : ۳ : ۹۶ تا ۹۷ : (۱۱) A second Journey through Persia : Morier :
 ۱۸۱۸ء : ۱۹۲ : (۱۲) Travels : W. Ousley : لندن ۱۸۱۹ء :
 ۳ : ۸۶ تا ۹۷ : (۱۳) La Perse etc : Mme Dieulafoy :
 پیرس ۱۸۸۷ء : ۱۹۴ تا ۲۱۲ : (۱۴) R. Binning :
 Journey of two years travel : لندن ۱۸۵۷ء : ۱۸۶ :
 بعد : (۱۵) musulman Rev. du Monde : E. Aubin :
 ۱۹۰۷ء : ۲ : ۶۱ تا ۶۴ : (۱۶) Voyages : Chardin :
 طبع Langles، پیرس ۱۸۱۱ء : ۲ : ۶۱ تا ۶۳ : ۳ :
 ۱ تا ۱۱

CL. HUART [تلخیص از ادارہ]

* کاشانی : رک بہ عبدالرزاق .

* کاشانی : حاجی میرزا جانی، باہی مؤرخ، کاشان
 کا ایک تاجر جو اپنے تین بھائیوں میں سے دو یعنی
 حاجی میرزا اسمعیل ذبیح اور حاجی میرزا احمد کے
 ساتھ میرزا علی محمد باب کے اولین پیروں میں سے
 تھا۔ جب ۱۸۴۷ء میں باب کو اصفہان سے ماکو کے
 زندان میں بھیجا جا رہا تھا تو ان بھائیوں نے اس کے
 نگران دستے کو رشوت دے کر اسے دو دن اور دو رات
 کے لیے اپنے ہاں بطور مہمان رہنے پر آمادہ کر لیا۔
 ایک سال بعد کاشانی نے بہاء اللہ، صبح ازل اور باب کے
 دوسرے ممتاز مریدوں کے ساتھ مل کر مازندران میں
 بار فروش کے مقام پر شیخ طبری کے باغیوں میں شامل
 ہونے کی کوشش کی، لیکن شاہی فوجوں کے ہاتھوں
 گرفتار ہو کر کچھ عرصے کے لیے آمل میں قید رہا،

ترکستان فتح کر لیا اور کہا جاتا ہے کہ مشہور چینی سپہ سالار ہان چاؤ Pan Chao کاشغر ہی میں مدفون ہے۔ اس کے بعد یہ جی نے ایک بار پھر کاشغر فتح کر لیا اور انہیں کی بدولت یہاں بدھ مت کی اشاعت ہوئی۔ زمانہ قبل از اسلام کے کاشغر اور اس کے مضافات میں بدھ عمارات کے لیے دیکھیے *Ancient Khotan: A. Stein* اؤکسفورڈ ۱۹۲۱ء، ص ۸۰، بعد: وہی مصنف: *Serindia*، اؤکسفورڈ ۱۹۲۱ء، ص ۸۰، بعد۔

[ابن الأثیر، ابن خلدون اور دوسرے مسلمان مؤرخین کے مطابق خلیفہ ولید بن عبدالملک کے نامور سپہ سالار مسلم بن قتیبہ نے کاشغر فتح کیا (۵۹۶ء/۱۵ء)، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ علاقہ مستقل طور پر اسلامی سلطنت میں شامل نہیں کیا گیا (دیکھیے H. A. R. Gibb، *Bull. of the School of Or. Stud.*، ۲: ۶۷۷، بعد)۔ آٹھویں صدی عیسوی میں یہاں چینیوں کی فوج متعین تھی، لیکن وہ مغرب سے آنے والے ترکوں کا مقابلہ نہ کر سکی۔ کاشغر کے پہلے مسلمان خان کی حیثیت سے ہمیں سنی بغرا خان (م ۵۳۴/۵۵۵ء) کا نام ملتا ہے (جمال قرشی، در *Turkestan etc. : Barthold* سینٹ پیٹرز برگ، ۱: ۱۳۰، بعد)، جس کا مقبرہ کاشغر کے شمال میں ارتوج (موجودہ ارتش) کے مقام پر آج بھی موجود ہے۔

دور ایلک خانہ [رگ باں] میں کاشغر سیاسی اور ثقافتی اعتبار سے چینی ترکستان کا اہم ترین شہر تھا۔ پانچویں صدی ہجری/گیارہویں صدی عیسوی میں اس شہر کی ایک تاریخ عربی زبان میں لکھی جا چکی تھی (السمعی: کتاب الانساب، طبع Margoliouth، لائیڈن و لندن ۱۹۱۲ء، ورق ۷۰ الف تا ۷۲ الف؛ جمال قرشی، در *Barthlod*، ۱: ۱۲۳)۔ فرمانرواؤں کو تومن Tumen کے کنارے ایک مخصوص مقبرے (العنبیة الغالیہ) میں دفن کیا جاتا تھا۔ سب سے پہلے فرمانروا نے، جسے وہاں دفن کیا گیا تھا، محرم

ہوا گیا اور ایک شہرے بیان کے مطابق شہر کے باہریوں اور دکانداروں نے اسے اتنے زخم لگائے کہ بالآخر اس نے دم توڑ دیا۔

اس کے بھائیوں میں سے اسمعیل نے تہران میں ولایت پائی اور احمد، جس نے باب کی موت کے بعد صبح ازل کو اس کا جانشین تسلیم کر لیا تھا، بغداد میں چند بھائیوں کے ہاتھوں جو بھاء اللہ کے پیرو تھے، مارا گیا۔

مآخذ: (۱) حاجی میرزا جانی: *نقطة الکاف* طبع E.G. Browne در سلسلہ یادگار گب (*Gibb Memorial Series*)؛ (۲) Browne *A Traveller's Narrative*؛ (۳) *Written to illustrate the Episode of the Bab The Ta'rikh-i-Jadid, or*؛ وہی مصنف: (۴) *New History of Mirza 'Ali Muhammad the Bab* گیمبرج ۱۸۹۳ء۔

(T. W. HAIG)

* کاشغر: [عوامی جمہوریہ چین کے صوبہ سنکیانگ کا] ایک شہر، جس کا ذکر قدیم ترین چینی مآخذ میں سولے Su-le (یا سولو، شولو) کے نام سے ملتا ہے۔ *تالگ شو T'ang-Shu* میں یہ نام اپنے چینی املا کئیوچہ Kiu-cha کے ساتھ مذکور ہے (E. Documents sur les Tou-Kine (Gurcs) : Chavannes *Oeildetaux*، سینٹ پیٹرز برگ ۱۹۰۳ء، ص ۱۲۱، بعد)؛ [کاشغر دو الفاظ "کاش" (بمعنی رنگا رنگ) اور "غر" (بمعنی خشتی مکان) سے مرکب ہے اور دراصل دو شہروں کا مجموعہ ہے، یعنی چینی شہر لائی ننگ Lai-ning (یعنی شولو) اور اس کے مغرب میں اس سے کہیں بڑا اویغوری شہر شوکو (یا سولو)۔ ہن اور تالک حکمرانوں کے ادوار میں یہاں شولو سلطنت قائم تھی۔ تیسری صدی قبل مسیح ایک التوسیتھین قوم یہ جی Yueh Chi کے علاقے سے آکر اس پر قابض ہو گئی۔ پہلی صدی قبل مسیح میں چینیوں نے کاشغر سمیت پورا چینی

در *Mission to Jarkand in 1873* : Sir J.D. Fonsyth
لنڈن ۱۸۷۵ء، جدید شہر کے لیے دیکھیے Kornilow :
Kashghariya، ٹاشکنت ۱۹۰۳ء، مع نقشہ (ص ۲۶۸)؛
Halle, *Chinsisch-Turkestan* : M. Hartmann ۱۹۰۸ء،
ص ۴۵ بعد ۸۹۷ بعد - کاشغر اور مضافات کی سب
سے اہم عمارت گیارہویں صدی ہجری/سترہویں صدی
عیسوی کے مشہور ولی حضرت اہاق کا مقبرہ ہے۔
[۱۹۵۸ء میں یہاں کی آبادی ایک لاکھ تھی۔
کاشغر سنکیانگ کے کہاس پیدا کرنے والے علاقے کا
مرکز ہے۔ ۱۹۴۰ء میں شہر کے شمال مغرب میں
واقع پہاڑوں میں تانبے کی کانیں دریافت ہوئی ہیں]۔
مآخذ : متن مقالہ میں دے دیے گئے ہیں؛ نیز
دیکھیے *Encyclopaedia Britannica*، طبع ۱۹۶۹ء، ۱۳ :
۲۴۲، ۲۴۳۔

(W. BARTHOLD [و ادارہ])

کاشف : محمد شریف بن شمس الدین المتخلص
بہ کاشف گمیت، گیارہویں صدی ہجری/سترہویں صدی
عیسوی کا ایک ایرانی مصنف۔ ہمیں اس کی زندگی کے
جو تھوڑے بہت حالات معلوم ہیں، وہ زیادہ تر اس
کی کتاب *خزان و بہار* کے خاتمے سے ماخوذ ہیں۔
مصنف کی پیدائش کے وقت اس کا باپ شمس الدین
محمد المعروف بہ شمسائے شیرازی کربلا میں رہتا تھا۔
وہ ۱۰۰۶ھ/۱۵۹۷-۱۵۹۸ء میں وہاں سے اصفہان
چلا گیا۔ اس وقت اس کے بیٹے محمد کا سن تین برس
کا تھا، جو ۱۰۰۴ھ/۱۵۹۴-۱۵۹۵ء میں پیدا ہوا
تھا۔ ۱۰۰۸ھ/۱۵۹۹-۱۶۰۰ء میں شمس الدین مشہد
گیا اور سات ماہ بعد اصفہان لوٹ آیا۔ *Rien* کی
Catalogue کی رو سے یہ تاریخیں برٹش میوزیم کے
قلمی نسخے میں دی گئی ہیں۔ سینٹ پیٹرز برگ کے
قلمی نسخے کا جو حال *Rosen* نے قلمبند کیا ہے اس
میں یہ بتانے کی کوشش کی گئی ہے کہ مصنف ۱۰۰۴ھ
میں پانچ برس کا تھا اور مشہد کا سفر ۱۰۰۶ھ میں

۵۴۲ھ/دسمبر ۱۱۳۲ء میں اور آخری نے رجب ۵۶۰ھ/مارچ
۱۲۰۵ء میں وفات پائی تھی۔ عہد مغول میں
مسعود بیگ [رگ بہ بخارا] نے کاشغر میں ایک مدرسہ
بنوایا تھا۔ اس کے کتاب خانے میں الجوہری کی صحاح
کا وہ نسخہ موجود تھا جسے جمال قرشی نے ترجمہ
لکھتے وقت استعمال کیا تھا۔ E. Sachau و *Cat. : Etne*
of the Persian . . . Mss of the Bodleian Library
اؤکسفورڈ ۱۸۸۹ء، عمود ۹۸۳)۔

[۱۲۱۹ء میں چنگیز خان نے کاشغر کا ضلع اپنی
حدود سلطنت میں شامل کر لیا۔ قبلائی خان کے عہد
میں مارکوپولو یہاں آیا تھا (۱۲۷۵ء)۔ چودھویں
صدی عیسوی میں امیر تیمور کے لشکر نے اسے تاخت و
تاراج کیا]۔ آگے چل کر کاشغر بر امرائے دوغلات
[رگ باں] کی حکومت قائم ہو گئی۔ ان میں سے آخری
امیر ابوبکر (م ۵۹۲ھ/۱۵۱۴ء) جدید شہر کا بانی
تھا۔ اس نے پرانا قلعہ منہدم کر کے دریائے نومن
کے دوسرے کنارے ایک نیا قلعہ تعمیر کرایا
(تاریخ رشیدی، انگریزی ترجمہ، ص ۲۵۳، ۲۸۶ بعد،
۲۹۵، ۳۲۶)۔

[۱۷۵۵ء میں چینیوں نے ایک بار پھر کاشغر
فتح کر لیا، جو تنگن بغاوت (۱۸۶۲ء) تک انہیں کے
ماتحت رہا۔ ۱۸۶۴ء میں ایک مسلمان سپہ سالار
بعقوب بیگ نے کاشغر کے امیر کو معزول کر کے یہاں
اپنی حکومت قائم کر لی]۔ مغول خوانین کے زمانے
سے کاشغر اس علاقے کا صدر مقام نہ رہا تھا، اس
کی جگہ یارتند نے لے لی تھی۔ ۱۸۷۷ء میں چینیوں
کا دوبارہ قبضہ ہو جانے کے بعد کاشغر کو بھر اہمیت
حاصل ہو گئی کیونکہ اسے تاؤتای *Tao-tai* کا صدر
مقام بنا دیا گیا، جس کے ماتحت چینی ترکستان کے
مغربی اور جنوبی حصے چرچن کے لغستان تک شامل
ہیں۔ یہاں روسی اور انگریز قوصل رہنے لگے۔ ۱۸۷۳ء
میں کاشغر کے حالات کے لیے دیکھیے H. W. Bollow،

ذریعے کی گئی ہے۔ مخطوطہ لندن میں اس کی تاریخ تکمیل ۱۰۳۰ھ/۱۶۲۰-۱۶۲۱ء دی گئی ہے لیکن ممکن ہے کہ یہ وہ سن ہو جس میں اس قلمی نسخے کو نقل کیا گیا تھا اور اصل کتاب اس سے چند سال قبل لکھی جا چکی ہو۔ اس کی آخری کتاب خزان و بہار بھی مرصع نثر میں ہے۔ یہ ایک مجموعہ حکایات ہے جسے لکھنے کی اس کے چھوٹے بیٹائی منصف نے فرمائش کی تھی۔ اکثر حکایات ایک پرانی کتاب الفرج بعد الشدہ مصنفہ حسین الدہستانی سے لی گئی ہیں، لیکن تفصیلات کا اضافہ اس نے خود کیا ہے، چنانچہ مثال کے طور پر اس نے ایک واقعہ ایسا بھی درج کیا ہے جو اس کے باپ شمس الدولہ کو پیش آیا تھا۔ یہ کتاب ابک مقدمے، ۱۴ حصوں (اساس) اور خاتمے پر مشتمل ہے (طبع سنگی، تبریز ۱۹۲۴ء)، یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ نثر میں اس نے دو کتابیں اور بھی لکھی تھیں یعنی درمکتون اور حوام باطن۔

مآخذ: *Catalogue of the Persian*: Rieu
Manuscripts in the British Museum، ص ۸۶۱، تکملہ،
 ص ۲۵۰، بعد: (۲) Rosen
Les manuscrits persane: Rosen (۲)
de l'Institut des langues orientales، ص ۲۸۵، بعد:
 (۲) Ethé: *Grundr. der Ir. Phil.*، ۲: ۲۳۶، ۲۳۸، ۳۳۰۔

(V. F. BUCHNER)

کاشفی: حسین واعظ، ایک بسیار نویس مصنف *
 جسے ہرات میں (سلطان حسین میرزا کے عہد میں [رک بان]) بڑا عروج نصیب ہوا۔ اس نے ۱۰۹۱ھ/۱۵۰۵ء میں وفات پائی۔ اس کی مشہور ترین تصنیفات حسب ذیل ہیں: (۱) اخلاقیات پر ایک کتاب بعنوان اخلاق محسنی جو سلطان حسین میرزا کے ایک بیٹے ابوالحسن کے نام سے منسوب کی گئی اور ۱۰۹۵ھ/۱۶۰۹ء میں مکمل ہوئی۔ یہ پہلی بار ۱۰۸۰ھ میں کلکتے سے اور اس کے بعد کئی بار شائع ہوئی: (۲) نصیر اللہ بن محمد

۱۰۹۱ھ میں پیش آیا تھا۔ ۲۳ برس اصفہان میں بسر کرنے کے بعد یہ خاندان رے چلا گیا جہاں کاشف کے باپ نے ۱۰۳۵ھ/۱۶۲۵-۱۶۲۶ء میں وفات پائی۔ خود محمد شریف پندرہ سال تک رے کا قاضی رہا۔

تذکرہ نصیر آبادی (ماخذ: در Springer: Catal. of the manuscripts of the Libraries of the King of Oudh، ۱: ۸۸، بعد) میں کاشف اور اس کے دو بیٹائیوں اسمعیل منصف اور متیما کا ذکر ملتا ہے۔ مصنف موصوف کی تاریخ وفات معلوم نہیں ہو سکی، لیکن اس نے لازماً ۱۰۶۳ھ/۱۶۵۲-۱۶۵۳ء کے بعد انتقال کیا ہو گا۔ خزان و بہار کا جو قلمی نسخہ لندن میں موجود ہے اس کے خاتمے پر جو مادہ تاریخ درج ہے، اس سے اس تصنیف کی تکمیل کی یہی تاریخ نکلتی ہے۔ خاتمے میں مصنف نے اپنی دوسری تصنیفات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ اس وقت تک لکھی جا چکی تھیں، لہذا خزان و بہار اس کی آخری کتاب ہے۔ تصنیفات: جیسا کہ خود کاشف بتاتا ہے اس کی

باقاعدہ علمی و ادبی تربیت ہوئی تھی اور اس نے تحصیل علم میں کافی مدت صرف کی تھی۔ اس نے نظم و نثر دونوں صنفوں میں لکھا ہے۔ کاشف نے تین مثنویاں لکھیں جن میں سے دو (لیلیٰ مجنون اور ہفت پیگر) زمانہ متاخر کی بیشتر مثنویوں ہی کی مانند ہیں اور ان کا موضوع وہی ہے جو نظامی کے زمانے سے بہت مقبول ہو چکا تھا۔ تیسری کا نام عباس نامہ ہے۔ یہ غالباً شاہ عباس دوم (؟) صفوی کی مدح میں لکھی گئی تھی۔ علاوہ ازیں اس کی کئی ایک مختصر نظمیں، قصائد اور رباعیات بھی ہیں۔ نثر میں اس کی کتابیں حسب ذیل ہیں: مرآۃ المنیر، یہ کتاب گلستان سعدی سے متاثر ہو کر لکھی گئی تھی۔ اس کا اسلوب مرصع ہے اور اس میں جا بجا اشعار بھی آ گئے ہیں۔ ۲۰ حصوں (جلدات) میں منقسم ہے۔ ان میں مختلف معاصرین اور کلاسیک شاعروں کا بیان ہے اور ان کی تشریح حکایات کے

اول الذکر دو کا ترجمہ انگریزی میں ہو چکا ہے ،
 مآخذ : (۱) Chrest. Pers. : Schefer (۱۹۰۷)
 بعد : (۲) Ethé 'Grundriss. d. Iranischen Philologie'
 ۵ : اشاریہ ، بذیل مادۂ حسین واعظ : (۳) وہی مصنف :
 'Cat. Pers. Mss., India office' اعداد ۲۱۸۸ ، ۲۶۸۰
 (T. W. ARNOLD)

کاشی : (یا قوت میں قاشانی، قاشی : ابن بطوطہ
 میں قشانی)، یہ نام جو ایران کے شہر کاشان [رک بان]
 سے نکلا ہے، چینی Faience کی ان مربع یا سدس
 تختیوں کو دیا جاتا ہے جو عمارتوں کی بیرونی یا
 اندرونی دیواروں کی آرائش میں استعمال ہوتی ہیں۔

کاشی سازی کا شمار ایشیائے قریب کے قدیم ترین
 فنون میں ہوتا ہے (جس سے آشوری اور ان کے بعد
 ہخامنشی بھی واقف تھے) اور جو ایران میں ازمنہ وسطی
 تک اور جیسا کہ معلوم ہوتا ہے خاص طور پر شہر
 کاشان میں باقی رہا۔ شاہان صفویہ کے زمانے سے لے
 کر عصر حاضر تک کی جدید ایران کی یادگار عمارتیں
 (جن میں سے نسبت پرانی عمارتیں کھنڈر ہو چکی ہیں)
 چینی کی ان تختیوں سے مزین ہیں۔ ان میں رواجی پیل
 بوٹے نقش کیے گئے ہیں (کاشی کاری) جن میں زیادہ تر
 نیلا، فیروزی اور سبز رنگ استعمال ہوا ہے اور سرخ
 اور زرد رنگ ان سے کم تر۔ ایسی تختیاں بہت
 کمیاب ہیں جن میں مختلف تصویروں کی بہت کاری کی
 گئی ہو اور اسی لیے ان کی سب سے زیادہ قدر کی
 جاتی ہے۔

جب ایرانی کاریگر، جو شاید عیسائی تھے (یہی
 تختیوں یا چوکوں پر سریانی زبان کے کتبے کندہ ہیں)
 اس صنعت کو شہر دمشق میں لائے، تو شاہی ان
 چوکوں کو قاشانی (عربی املا-قاشان سے) کہنے لگے۔
 غالباً اب سے صدی قبل یہ فن بالکل معدوم ہو گیا۔
 جیسا کارخانے میں یہ تیار ہوتے تھے، اس کے کھنڈر آج
 بھی باب شرق کے باہر نظر آتے ہیں۔ ترکستان

بن الحمید [رک بان] نے قبل ازیں کلیلہ و دمنہ کا جو فارسی
 ترجمہ کیا تھا، اس کا کاشفی نے جدید فارسی میں ترجمہ
 کیا۔ اس نے نظام الدین شیخ احمد السہیلی (م ۷۹۰ھ /
 ۱۵۰۱ تا ۱۵۰۳ء) کے کہنے پر اس کام کا بیڑا
 اٹھایا اور اپنی کتاب کا نام انوار سہیلی رکھا۔ اس کا
 اسلوب بڑا پر تکلف ہے اور اس میں صنائع و بدائع بکثرت
 استعمال کیے گئے ہیں۔ اسی وجہ سے مشرق میں اس
 کتاب کو بہت سراہا جاتا ہے۔ اس کے قلمی نسخے
 عام ہیں اور یہ کئی بار طبع ہو چکی ہے۔ پہلی بار یہ
 ۱۸۰۴ء میں کلکتے سے شائع ہوئی تھی۔ اس کی دیگر
 تصنیفات یہ ہیں : جواهر التفسیر لتحفة الامیر، فارسی
 میں قرآن مجید کی تفسیر، ۸۹۹ء میں علی شیر کی
 درخواست پر لکھی گئی، لیکن وہ اپنی مجوزہ چار جلدوں
 میں سے صرف ایک جلد مکمل کر سکا کیونکہ اسے اپنے
 سرپرست کے لیے ایک مختصر تفسیر لکھنے کی خاطر
 اس سے ہاتھ اٹھانا پڑا۔ اس مختصر تفسیر کا نام
 مواہب علیہ رکھا گیا تھا لیکن عام طور پر یہ
 تفسیر حسینی کے نام سے مشہور ہے، روضة الشهداء،
 حضرت علیؑ اور ان کے خاندان کی شہادت کی تاریخ (اس
 کے ملخص دہ مجلس اور منتخب روضة الشهداء کے نام سے
 موجود ہیں)، بدائع الافکار فی صنائع الاشعار، ایک رسالہ
 معرّفۃ الانشاء اصناف کلام، صنائع و بدائع نیز معائب
 سخن پر (۷۹۰ء میں تحریر ہوا اور حسین میرزا کے
 نام سے منسوب کیا گیا) اور بعد ازاں صحیفۂ شاہی،
 دونوں کتابیں خطوط نویسی اور الشا پر ہیں، قصص و
 آثار حاتم طائی (یا رسالۂ حاتمہ) ۸۹۱ء میں مکمل
 ہوئی۔ اس میں حاتم طائی [رک بان] کی کہانی بیان کی
 گئی ہے۔ تحفة القلوات، --- رسالۃ العلیۃ فی الاحادیث
 النبویۃ، --- جلال الدین رومی کی مثنوی کا انتخاب
 بعنوان لباب معنوی، اس کے اقتباسات کے مختصر
 مجموعے لب لباب کے نام سے مرتب کیے گئے۔ مذکورہ
 بالا تصنیفات میں سے کئی ایک کا ترجمہ ترکی میں اور

(۴) رسالۃ فی استخراج جیب درجۃ واحدۃ، وغیرہ (کسی درجے کے جیب زاویے کے تخمینے پر ایک مقالہ) قاہرہ میں موجود ہے۔ اس میں الکاشی نے تیسرے درجے کی ایک مساوات (equation) تخمینے کے ایک نہایت دلچسپ عمل سے حل کی ہے (دیکھو نیچے Hankel کی تصنیف)۔
 مآخذ : (۱) دیباچۃ مفتاح الحساب، مخطوطہ

برلن دیکھیے : (۲) Verzeichn : Ahlwardt، ۵ : ۲۰۰۰
 (۳) Zur Gesch. der Mathematic im : H. Hankel
 Altertum u. Mittelalter، لائیپزگ، ۱۸۷۴ء، ص ۲۸۹ پیمن
 Passages relat. à des sommes : F. Woepcke (۴)
 de séries de cubes، روم ۱۸۶۴ء : (۵) H. Suter در
 Abhandl. z. Gesch. der mathem. wissensch : ۱۰، ۱۷۳

(H. SUTER)

کاظم خان شیدا : رک بہ پشتو۔
 کاظمی : وہ نام جو ٹیپو سلطان، فرمانرواے

میسور ۱۱۹۷ھ/۱۷۸۲ء تا ۱۲۱۳ھ/۱۷۹۹ء نے چاندی کے بنے ہوئے روپے کے سولہویں حصے (ایک آنہ) کو دبا تھا؛ یہ نام ساتویں امام حضرت موسیٰ کاظمؑ کی یادگار کے طور پر رکھا گیا تھا۔

(J. ALLAN)

کاظمین : عراق کے چار شہر مزارات ائمہ کی

وجہ سے بین الاقوامی شہرت رکھتے ہیں، نجف جہاں حضرت امیرالمؤمنین علیؑ بن ابوطالب کا روضہ ہے اور جوشیعوں کا علمی مرکز ہے؛ دوسرا کربلا جہاں حضرت امام حسینؑ اور حضرت عباسؑ کے روضے اور بعض شہدائے کربلا کے مزارات ہیں؛ تیسرا شہر سامرہ ہے جس میں امام علی النقی اور امام حسین العسکری [رک باں] کے روضے ہیں؛ چوتھا کاظمین ہے جو اس مضمون میں زیر نظر ہے۔

وجہ تسمیہ : اس شہر میں دو اماموں کے مزار یکجا ہیں۔ ایک امام موسیٰ کاظمؑ م ۱۸۶ھ/۵۸۰

ہجری کی قتل ازلی اور کوتاہیہ میں کی گئی۔ حال ہی میں کارخانہ مذکور کو دوبارہ جاری کرنے کی کوشش کی گئی تھی، لیکن موجودہ زمانے کا کام قدیم فن ہاروں کے حسن کی کسی طرح بھی برابری نہیں کر سکتا۔ ایران میں بھی یہی حال ہے؛ وہاں آج کل قدیم زمانے کے خوبصورت نمونوں کی نقلیں تیار کی جاتی ہیں۔

مآخذ : (۱) باقوت : معجم، طبع وینٹنٹ، ۴ : ۱۵ : (۲) ابن بطوطہ، طبع پیرس، ۱ : ۱۵ : ۲ : ۳۶ : ۱۳۰ : Voyage : Chardin (۲) : ۲۹۷ : ۳ : ۷۹ : ۱۷۳۵ : ایسٹرمڈم : Pétis de la Croix (۴) : ۳ : ۱۷۳۵ : Journal، Relation de Dourry-Effendi : Langlès، طبع پیرس، ۱۸۱۰ء، ص ۱۳۴ : (۵) Morier (۵) : Voyage، ص ۲۵ : (۶) A. von Kremer : Topogra- : Denkscher . d. K. Akad. ۲ : d. Wiss، ویانا ۱۸۵۵ء، ۶ : ۹۰

(CL. HUART)

* الکاشی : جمشید بن مسعود بن محمود بن نجات الدین، ایک ایرانی جو سمرقند میں الغ بیگ کی رصدگاہ کا پہلا ناظم تھا اور جب اس فرمانروا نے جداول ہیئت [زیچ] تیار کیں تو وہ اس کا شریک کار تھا۔ علم ہیئت اور ریاضی میں تحقیقات کرنے کے علاوہ اس نے طب کا مطالعہ بھی کیا تھا۔ اس نے تقریباً ۵۸۴۰/۱۱۳۶ء میں وفات پائی ہوگی۔ اس کی تصنیفات میں حسب ذیل باقی بھی ہیں : (۱) زیچ خاقانی (خاقانی کی جداول)، فارسی میں قسطنطنیہ (ایاصوفیا) میں قلمی نسخہ موجود ہے۔ یہ زیچ ابھانی (تیار کردہ نصیرالدین الطوسی) کا تکملہ ہے : (۲) مفتاح الحساب، برلن، لائیڈن، برلن، میوزیم، الیذا آفس وغیرہ میں موجود ہے۔ اس کے مخطوطے کا ترجمہ F. Woepcke نے کیا ہے (رک بہ مآخذ) : (۳) الرسالة الکمالیۃ لیز المعروف بہ مسلم السماء (آسمان کا نقشہ)، اجسام فلکی کے حجم اور درمیانی فاصلے کے بارے میں مشہور کتب، لائیڈن، الیذا آفس میں موجود ہے؛

یہاں کے خدام مہمان داری کے فرائض انجام دیتے ہیں۔ لیکن سب سے زیادہ اہمیت عراقیوں اور ایرانیوں کو حاصل ہے، عراق یہاں کے قدیم باشندے ہیں اور ایرانی قرب مکائی اور صدیوں پرانے مسلسل روابط دینی کی وجہ سے یہاں رہتے ہیں، ان کے مکانات و آثار بھی سب سے زیادہ ہیں۔ بلکہ درحقیقت یہ روضہ تو صرف انہیں کی عقیدت و دولت کا تعمیر کردہ ہے۔

تاریخی نقطہ نظر سے کاظمین کی آبادی کا واقعہ عجیب ہے، جب خلیفہ ابو جعفر المنصور نے بغداد تعمیر کرایا اور دارالخلافہ یہاں منتقل ہوا تو ۸۵۰ء میں پہلی موت خلیفہ کے بڑے لڑکے جعفر کی ہوئی۔ اس وقت دریا ہار ایک قریہ شولیز یا شولیزی صغیر یہاں آباد تھا۔ اس قریہ کا قبرستان شہزادے کے لیے پسند کیا گیا اور مسجد کے قریب اسے دفن کیا گیا۔ قبر پر موزوں عمارت و قبہ بنا، مقبرے کی دیکھ بھال، قرآن خوانی اور دوسرے امور خیر کے لیے کچھ ملازم بھی رکھے گئے۔ قبر پر فاتحہ کے لیے شاہی خالدان اور متوسلین کی آمد و رفت شروع ہو گئی (عمادالدین: مجموعۂ زندگانی چہارہ معصوم، ص ۳۷۸: میرزا عباس فیض: تاریخ کاظمین، ص ۱۸)۔

جعفر کی قبر کے بعد دوسرے مشاہیر بھی مرنے کے بعد یہاں دفن کیے گئے، خالدان نوفل کے سردار عیسیٰ بن عبداللہ اور مشہور عالم ابن الماجشون، ابو عبداللہ عبدالعزیز بن عبداللہ (م ۸۶۴ء) (تاریخ کاظمین، ص ۸) لیکن قبرستان شولیزی کی عظمت کا دن وہ تھا جب ۸۸۳ء میں امام الکاظم موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی السجاد علیہم السلام کا تابوت جسے بغداد سے ہارون الرشید کے چچا سلیمان بن ابی جعفر المنصور نے اپنے قبضے میں لیا اور شاہانہ احترام کے ساتھ و متابوت بغداد سے یہاں لا کر امام کو مسجد کے قریب سپرد لحد کیا (مجموعۂ زندگانی چہارہ معصوم، ص ۳۷۸: میرزا عباس فیض: تاریخ کاظمین، ص ۱۸)۔ سلیمان سلطانیہ کا نامور حکیم

بن جعفرؑ دوسرے امام الجواد معتمد ۸۲۱/۸۳۴ء بن علی بن موسیٰ - چنانچہ اس شہر کا نام ”کاظمین“ دو کاظم یا ”الجوادین“ دو جواد ہو گیا، جیسے ظہرین، مغربین وغیرہ۔ دراصل یہ نام روضے کا تھا، لیکن اب شہر کا یہی نام پڑ چکا ہے اور شہر کے سٹیشن کا نام ”الجوادین“ رکھا گیا ہے۔ اسی طرح اندرون حرم کتب خانہ ہبۃ الدین شہرستانی کا نام بھی ”مکتبۃ الجوادین“ ہے۔ یہ شہر آبادی کے بعد مشہد الکاظم، کاظمیہ اور پھر کاظمین کہلایا۔ بغداد سے شمال مغرب کی طرف کم و بیش دس کلومیٹر اور دریائے دجلہ کے دائیں کنارے سے پانچ کلومیٹر کے فاصلے پر واقع ہے (عماد الدین: مجموعۂ زندگانی چہارہ معصوم، ج ۲، ص ۳۷۷) دجلے کا پل ”کرخ“ عبور کرتے ہی کاظمین کی حد شروع ہو جاتی ہے۔ یہاں کھجوروں کے باغ، مختلف پھلوں کے درخت اور خوشنما سبزہ زار ہیں موسم یہاں کا خوش گوار ہے۔ عراق کا مشہور دریا قریب ہے۔ اس کی ایک نہر شہر کی زرخیز زمین کو سیراب کرتی ہے۔ زیارت گاہ ہونے کی وجہ سے آبادی بہت زیادہ ہے۔ بڑے بڑے بازار، اچھے اچھے مکان، مسافر خانے، مہمان خانے، ہوٹل، چائے خانے دکانیں اور ہر قسم کا سامان تجارت فراوانی سے ملتا ہے۔ بغداد کے راستے آنے والے قافلے اور زائرین پہلے کاظمین آتے ہیں پھر یہاں سے کربلا اور نجف کا رخ کرتے ہیں۔ یہاں ہمیشہ زائرین کا مجمع رہتا ہے۔ لیکن خصوصیت سے معرم، صفر، رجب، ۱۵ شعبان، رمضان، عید الفطر، عید الاضحیٰ میں خاص خاص دن اور اصطلاحاً ”مخصوصی“ کے دنوں میں یہاں لاکھ دو لاکھ زائر جمع ہوتے ہیں اور قیام کے لیے جگہ ملنا مشکل ہوتی ہے۔

پاکستانیوں کے بعض مخصوص مہمان خانے بھی ہیں۔ اسی طرح کویت، بحرین، حجاز، لبنان، شام، پاکستان، ہندوستان، افغانستان اور افریقہ کے لوگوں نے بھی کچھ نہ کچھ مکانات مخصوص کر رکھے ہیں۔ عموماً

جگہ کو بھی مقابر قریش یا مشہد الکاظم ہی کہا جاتا رہا، لیکن آہستہ آہستہ دونوں اماموں کی اہمیت کے پیش نظر دونوں کے ناموں کی ترکیب سے نام پڑا۔ چونکہ امام الکاظمؑ بزرگ تھے، ان کی احد بھی پہلے بنی تھی، لہذا کاظمین کہنا اچھا معلوم ہوا۔

مشہد الکاظم والجواد یا کاظمین کی تعمیر: تاریخ و کتب زیارات و احادیث الئمہ اہل بیت (کتاب المزار از ابن قولویہ اور جامع الأخبار و بحار الانوار) سے دونوں اماموں کے دو الگ الگ مزاروں کا اندازہ ہوتا ہے۔ جیسا کہ اوپر لکھا گیا۔ چونکہ امام موسیٰ کاظمؑ، امام محمد الجوادؑ کے جد بزرگوار تھے اس لیے رسماً لوگ پہلے آپ کی بارگاہ میں حاضر ہوتے اور دعائیں کرتے تھے اور دعاؤں کی مقبولیت کے چرچے ہونے لگے۔ قاضی ابو محمد حسن بن العسین الجلال کی روایت ہے کہ مجھے جب بھی کوئی مشکل پیش آتی ہے، میں امام موسیٰ بن جعفر علیہما السلام کے آستانے پر جا کر ان سے توسل اختیار کر کے خدا سے دعا کرتا ہوں؛ میری مشکل آسان ہو جاتی ہے (ابن الخطیب: تاریخ بغداد، ج ۱، ص ۱۳۰؛ مفتاح الجنان ۴۷۵، تاریخ کاظمین، ص ۲۴) اس کے علاوہ اور بہت سے واقعات ہیں۔ جن کی وجہ سے عراق میں امام موسیٰ کاظمؑ کا لقب ہی ”باب الحوائج“ زبان زد ہے۔ یہ شہرت و عظمت شروع ہی سے ہو گئی تھی۔ اس لیے حاجت مند بکثرت آتے اور روزے پر مجمع روز بروز بڑھتا رہتا تھا۔

تیسری صدی ہجری میں بغداد کے ایک طالع آزما خاندان ”آل نو بخت“ نے عروج حاصل کر لیا۔ یہ لوگ اماموں سے خاص عقیدت رکھتے تھے لہذا مشہد الکاظم و مشہد الجواد کی تعمیر و تزئین میں دوسرا حصہ ان لوگوں کا ہے (تاریخ کاظمین، ص ۳۰) ان کے بعد بویہی خاندان نے اقتدار حاصل کیا، ان میں معزالدولہ اور عضدالدولہ نہ صرف شیعہ تھے، بلکہ انہیں تعمیرات

میں خاص کامیابی تھی۔ شہزادہ تھا، وہ دمشق و بصرہ کے والی رہ چکا تھا، اس کے بڑھاپے اور اعزاز کے دن تھے (ملحمان ۱۹۹، ص ۱۰۱ میں فوت ہوا)۔ اس نے امام کی قبر پر عمارت اور عمارات پر قبہ تعمیر کرایا (بافر شریف القرشی: حیاة الامام موسیٰ بن جعفر، ج ۲، ص ۳۸۵) امام کے وہ عقیدت مند جو بغداد میں رہتے تھے اسی وقت سے زیارت کو آنے لگے۔

امام علی رضاؑ اور ان کے بعد امام محمد تقیؑ بھی لوگوں سے زیارت مزار امام موسیٰ کاظمؑ کی فضیلت بیان کرتے رہے۔ عموماً لوگ زیارت مدینہ، نجف اور کربلا کے لیے آتے جاتے تھے۔ الئمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور دوسرے الئمہ معصومین کی زیارت کے آداب بتائے تھے۔ اب اس مزار کی زیارت کے ثواب و آداب بھی بتائے جانے لگے اور لوگ دور دراز سے یہاں حاضر ہونے لگے۔ زیارت و آداب زیارت کے لیے دیکھیے، مجلسی: تحفة الزائر، ص ۳۶۳؛ عباس قمی: مفاتیح الجنان، ص ۴۷۵۔

امام علیہ السلام کے مزار کی وجہ سے اس قبرستان کا نام ”مقابر قریش“ پھر مشہد الکاظم اور اس کے بعد کاظمیہ ہو گیا (تاریخ کاظمین، ص ۱۹) سنہ ۵۱۹ھ/۵۸۱ھ میں محمد امین بھی مقابر قریش میں دفن ہوا۔ اس کا مقبرہ بھی تعمیر ہوا۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ ۵۲۱ھ/۸۳۱ء میں مامون کی والدہ زبیدہ بھی یہاں سپرد لحد ہوئی (بعث کے لیے وہی کتاب، ص ۱۹)۔

۵۲۲ھ/۸۳۵ء میں امام موسیٰ کاظمؑ کے پوتے امام الجواد، محمد بن علی الرضا علیہ السلام [رک باں] بھی دفن ہوئے اور ام الفضل بنت مامون الرشید نے اس مزار پر عمارت و قبہ بنوایا (تاریخ کاظمین، ص ۲۱) انہیں امام کے لیے بھی سادات و علویین و دوستداران اہل بیت کا آنا جانا پڑھا، ان کے زیارت مشہد کے ثواب بھی حدیثوں میں بیان کیے گئے (تحفة الزائر، ص ۳۶۳؛ مفاتیح الجنان، ص ۴۷۵)۔ کچھ عرصے تک تو اس

سے خاص شغف تھا۔ ان کی عقیدت نے مدینہ منورہ کی تعمیر کروائی (عمدۃ الاخبار فی مدینۃ المعتمد، ص ۱۸۴، قاہرہ)، کربلا و نجف کے مزاروں کو از سر نو بنوایا اور وقف کرائے (رک بہ کربلا) نیز تاریخ النجف ماضیہا و حاضرہا)۔

۵۳۵ھ میں بغداد کی مسجدوں کو رونق دی۔ عاشور کے روز ماتم سید الشهداء کے لیے جلوس نکلوائے۔ ظاہر ہے کہ ان جلوسوں کا ایک مرکز کاظمیہ قرار پا گیا۔ عضدالدولہ نے ۵۴۲ھ کے بعد کربلا و نجف کی زیارت کی اور وہاں کے روضوں کی از سر نو تعمیر کا حکم دیا۔ تعمیر کے بعد قیمتی ہدیوں اور اوقاف کی خدمت بجا لایا (محمد حسن؛ مدینۃ الحسن، ص ۱۰۶، نیز رک بہ کربلا)۔ اس کی ان خدمتوں سے اندازہ ہوتا ہے کہ بغداد سے قریب کاظمین کی تعمیر و آرائش و نگہداشت سے غفلت نہ برقی ہوگی۔ ۵۳۶ھ میں بغداد کے عظیم المرتبت عالم اور شیخ مفید کے استاد جناب ابوالقاسم ابن قولویہ نے رحلت کی تو انہیں مشہد الکاظم میں دفن کیا گیا۔

۵۴۰ھ سلطان الدولہ بویہی کا وزیر کربلا کی زیارت سے مشرف ہوا اور اس نے وہاں قابل ذکر تعمیرات کا اہتمام کیا۔ ممکن ہے وہ کاظمین بھی آیا ہو اور یہاں کی تعمیرات کی اصلاح کرائی ہو۔ ۵۴۱ھ میں شیخ مفید کے انتقال پر بویہیوں نے اپنے مذہبی عالم کا جنازہ بڑی شان سے اٹھایا اور انہیں مشہد الکاظم میں دفن کیا۔ ۵۴۳ھ میں قم کا ایک اہم قافلہ زیارات مزارات ائمہ کے لیے آیا۔ ۵۴۱ھ میں جلال الدولہ بویہی بغداد سے کربلا و نجف کی زیارت کو گیا، بلاشبہ اس نے کاظمین میں بھی حاضری دی ہوگی۔ اس دور میں بویہیوں کے زوال اور سلجوقیوں کے عروج، فرقہ وارانہ فسادات وغیرہ کا تذکرہ ابن الاثیر نے قلم بند کیا ہے۔ ان حالات نے کرخ و کاظمین کے لوگوں کو ترک وطن پر مجبور کیا اور

شیخ مفید و سید مرتضیٰ کے جانشین محدث و فقیہ بزرگ شیخ ابو جعفر محمد بن حسن الطوسی نے ۵۴۸ھ میں نجف کی طرف ہجرت کی۔ اس سے فرقہ امامیہ کا مرکز علم و تدریس بغداد سے منتقل ہو گیا۔

سلجوقیوں کے تسلط اور بغداد میں امن کی بحالی ہوئی تو کاظمین بھی رفتہ رفتہ زائرین کے مجمع سے آباد ہونے لگا۔ کہتے ہیں کہ ۵۶۶ھ میں شرف الدولہ نے ایک ہزار دینار کے خرچ سے شہر پناہ اور دوسری عمارتیں بنوائیں (ابن الاثیر، سال ۵۶۶ھ)۔

۵۷۹ھ میں ملک شاہ سلجوقی نے زیارات ائمہ کے لیے سفر کیا اور مزاروں کی ترمیم و تجدید کے احکام دیے (رک بہ کربلا؛ نیز مدینۃ الحسن، ص ۱۱۴، ۱۲۰)۔

خلیفہ عباسی کی اہم تعمیریں: بویہیوں کے بعد ناصر لدین اللہ الخلیفہ اور ابن علقمی نے کاظمین کی ترقی و تعمیر میں نمایاں حصہ لیا۔ شہر پناہ کے علاوہ عمارت مشہدین، مہمان خانہ ۵۶۰ھ میں اور ۵۶۰ھ میں شیعہ سنی علوم و عقائد کا بڑا مدرسہ اور ایک یتیم خانہ بنوا کر کاظمین کو نئی زندگی بخشی، لیکن پانچ سال بعد دجلے نے اس رونق پر پانی پھیر دیا۔ اس مرتبہ سیلاب کا سب سے بڑا نقصان یہ ہوا کہ امام احمد بن حنبلؒ کا مزار دریا برد ہو گیا اور کاظمین کی تمام عمارتیں منہدم ہو گئیں۔ پانی اترنے ہی ابن علقمی نے پھر تعمیرات کا کام شروع کر دیا اور ۵۶۲ھ میں شہر اور مزار پھر تیار ہو گیا۔

۵۶۲ھ میں شہر کو آگ نے گھیر لیا۔ کتب خانے اور مدرسے، روضوں کی عمارتیں اور اس کا سامان ضائع ہوا اور ناصر لدین اللہ کا قیمتی صندوق بھی زد میں آیا۔ اس نقصان کی تلافی کے لیے الظاہر باقرؒ نے حکم جاری کر دیا اور مؤید الدین علقمی نے پھر تعمیرات کا آغاز کیا۔ الظاہر باقرؒ نے رحلت کی تو مستشرقین

نقیب الاشراف ان تمام معاملات کا نگران اعلیٰ ہوتا تھا۔ کاظمین میں عباسی خلیفہ کی حاضری : کاظمین بغداد سے قریب تھا لہذا خلفا و وزرا کی آمد و رفت کوئی خاص بات نہ تھی۔ مؤرخ بھی اسے عام بات سمجھ کر اہل لکھ سکے۔ اتفاق سے دو ایک خلفا کے بارے میں کچھ تذکرے قلم بند ہو گئے ہیں، مثلاً خود المستنصر باللہ ۳ رجب ۵۶۳ھ کو شاہانہ تزک و احتشام کے ساتھ آیا، مزاروں کی تعمیر کا معائنہ کیا، زیارت کی، نذرانہ چڑھایا اور نقیب الاشراف ابو عبد اللہ حسین القاسمی کو شاہی نوازشات سے مفتخر کیا اور تین ہزار دینار کاظمین و نجف کے علویین کی خدمت کے لیے پیش کر کے واپس گیا (تاریخ کاظمین، ص ۱۰۳)۔ ۵۶۴ھ میں المستنصر باللہ خلیفہ ہوا تو مؤید الدین ابن عاقمی کے ساتھ بغداد سے زیارت کاظمین کے لیے آیا۔ راستے میں سخت بارش ہوئی ابکن شاہی جلوس نہ رکا اور بھیگتا ہوا قافلہ مشهد الکاظم پر حاضر ہوا۔ ۵۶۴ھ میں سیلاب نے پھر کاظمین کا رخ کیا۔ ۵۶۴ھ میں المستنصر نے شہر و مشهد کو پھر نیا کر دیا اور ۱۱ ذی القعدہ کو تکمیل تعمیر کے ساتھ دونوں قبوں پر بنی عباس کا شاہی اعزازی نشان نصب کیا گیا (تاریخ بغداد، ص ۱۱۸)۔ کاظمین کی تعمیر میں بنی عباس کا یہ آخری حصہ تھا۔ اس تعمیر کا چشم دید بیان وہ ہے جسے مشہور ادیب و مصنف یعنی نور الدین علی بن موسیٰ بن سعید المغربي (م ۵۶۳ھ) مؤلف کنوز المطالب فی اخبار آل ابی طالب، نے لکھا ہے ”وَلَمَّا وَصَلْنَا إِلَى بَابِ مَشْهَدِ مُوسَى ابْنِ جَعْفَرٍ تَلَقَّانَا مِنْ خُدَّامِهِ مَنْ أَنْزَلَنَا عَلَى بَعْدِ وَوَجَدْنَا فِي الطَّرِيقِ إِلَيْهِ قَبْرًا مَتَّطَّسًا يَدَّاسُ فَسَلَّمْنَا عَنْهُ، فَقِيلَ هَذَا قَبْرُ الْحَسَنِ بْنِ الْحُجَّاجِ الشَّاعِرِ، أَوْصَى أَنْ يَدْفَنَ فِي طَرِيقِ هَذَا الْمَشْهَدِ لِيَدَّاسَ بِأَقْدَامِ زَوَارِهِ. فَلَمَّا وَصَلْنَا إِلَى الْبَابِ تَلَقَّانَا الزُّوَّارُ مِنْ وَلَدِ الْكَاظِمِ، فَأَمَرُوا بِنَزْعِ الْأَخْفَافِ“۔

اب کی مرتبہ دجلے کا پل اور ہوں گے، یہی لیا بنایا گیا۔ روضوں کی عمارتیں بھی شہر کے ہوں اور غالباً ۵۶۴ھ میں یہ کام ختم ہوا کیونکہ اب تک قیمتی لکڑی کا وہ نفیس منبت و طلاکار صندوق کاظمین میں موجود ہے جس پر خط کوفی جلی میں یہ عبارت تحریر ہے :

صندوق خاتم : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، هَذَا ضَرْبُ الْإِمَامِ أَبِي الْحَسَنِ، مُوسَى بْنُ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ .

پھر اسی خوبصورت نقش و نگار اور طلائی حاشیوں پر خط ثلث میں سونے سے لکھا ہے : ”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - اِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا [آیہ] هَذَا مَا تَقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِعَمَلِهِ، خَلِيفَتُهُ فِي أَرْضِهِ وَلِأَهْلِ بَيْتِهِ فِي خَلْقِهِ سَيِّدُنَا وَمَوْلَانَا إِمَامُ الْمُسْلِمِينَ الْمَفْرُوضُ الطَّاعَةُ عَلَى الْخَلْقِ أَجْمَعِينَ أَبُو جَعْفَرٍ الْمَنْصُورُ الْمُسْتَنْصِرُ بِاللَّهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ثَبَّتَ اللَّهُ دَعْوَتَهُ - فِي سَنَةِ سِتْمِائَةٍ وَارْبَعٍ وَعِشْرُونَ .

فارسی اصطلاح میں اس ساخت کے بکس کو ”صندوق خاتم“ کہتے ہیں۔ تعویذ قبر پر صندوق خاتم تھا، اس کے گرد شمعدان - زمین پر قیمتی فرش، دیواروں پر حریر و دیا کے پردے، بالائے سقف مخروطی گنبد و مینار تھا جیسے زمرد خاتون اور زبیدہ خاتون کے مقبروں کے آثار سے اندازہ لگایا گیا ہے۔ امام موسیٰ کاظم کے روضے کے قریب امام محمد الجواد کا مزار بھی اسی شان سے تعمیر ہوا تھا۔ ان مزاروں کے ادھر ادھر مسجد، مدرسے، ہلما کے گھر، سادات کے مکان، متولیوں اور خادموں کے مسکن اور مسافروں کے لیے سوائے تھیں۔ سلاطین، خلفا، امرا زیارت کو آتے تو یہاں دینار کے انبار ساتھ لاتے اور نذرو ہدیہ و امور یہاں جمع کرتے، سونے چاندی کی قندیلیں اور طلاکار آلات روضوں پر رکھتے (رک بہ، کربلا)۔

و نصیر الدین طوسی نے شہر و مزار، تہ و بارگہ کی گزشتہ شان و شوکت کو بحال کیا اور جب یہ دولوں فوت ہوئے تو حسب خواہش اسی قبرستان میں دفن کئے گئے۔

خواجہ علاء الدین جوینی نے ۱۴ ذی الحجۃ ۵۶۷ھ کو رحلت کی ان کا مقبرہ غریبی رواق میں اب تک موجود ہے (تاریخ کاظمین، ص ۱۱۹)۔

خواجہ نصیر الدین الطوسی نے ۲۸ ذی الحجۃ ۵۶۷ھ کو رحلت کی اور کاظمین میں دفن ہوئے۔ ان کی قبر بھی موجود و معلوم ہے۔

باقوت نے معجم البدان میں ۵۶۵ھ کے بعد کاظمین کو بڑا آباد شہر اور فصیل بند لکھا ہے۔ ابن خلکان (م ۵۸۱ھ) نے احوال امام موسیٰ الکاظم میں لکھا ہے ”و قبرہ ہناک مشہور یزار و علیہ مشہد عظیم فیہ من قنادیل الذهب و الفضة و النواع الآلات و الفرش مالا یعد و ہو فی جانب الغربی ”وہاں ان کی قبر مشہور ہے، زیارت کی جاتی ہے اس پر عظیم الشان روضہ بنا ہوا ہے، جس میں سونے، چاندی کی قندیلیں اور طرح طرح کے سامان اور فرش و فرش کی عظمت کا اندازہ نہیں لگایا جا سکتا۔ یہ مزار شہر کے مغربی حصے میں ہے۔“

۵۶۵ھ/۶۳۲ء کے سیلاب کے ایک سال بعد سلطان ابو سعید بہادر خان ابن خدا بندہ نے اس نقصان کی تلافی کی۔ اسی زمانے میں ابن بطوطہ نے کاظمین کی زیارت کی اور اس کے دو نقرہ کوب صندوقوں کا خاص طور پر ذکر لکھا (مجموعۃ زلدگانی چہارہ معصوم، ص ۳۸۷-۵۳۶) میں صلاح الدین خلیل ابن ابیک نے لکھا کہ ”شہر باقاعدہ چہار دیواری کے اندر ہے اور تمام ضروریات زندگی دستیاب ہیں“ (تاریخ کاظمین، ص ۱۲۰)۔

۵۶۹ھ میں خواجہ مرجان نے کربلا و نجف کے ساتھ کاظمین کی اصلاح و تعمیر کے علاوہ ایک مدرسے کی بھی تاسیس کی جس کے آثار اب تک باقی ہیں۔

قَلَمًا دَخَلْنَا رَأْيَنَا مِنَ الْجَمْعِ الْمُحْتَفِلِ وَ أَوَانِي الذَّهَبِ وَ الْفِضَّةِ وَ السُّتُورِ وَ الطَّيِّبِ مُلْكِ ابْصَارِنَا وَ لَمَّا حَلَلْنَا بِالرَّوْضَةِ الَّتِي فِيهَا قَبْرُ الْكَاظمِ رَأَيْنَا قَبْرًا آخَرَ ذَكَرُوا أَنَّهُ قَبْرُ حَفِيدِهِ مُحَمَّدِ الْجَوَادِ بْنِ عَلِيٍّ الرِّضَا بْنِ مُوسَى الْكَاظمِ وَ فِي ذَلِكَ الْمَشْهَدِ مَا يَطُولُ ذِكْرُهُ وَ يَهْوِلُ اسْمُهُ۔ اور جب ہم ”شہر شہد موسیٰ ابن جعفر“ میں پہنچے تو خدام نے ہمارا استقبال کیا اور ہمیں دور ہی سے سواریوں سے اتار لیا، ہم نے راستے میں ایک بے نشان سی قبر دیکھی جو پیروں تلے روندی جاتی تھی، پوچھنے پر معلوم ہوا کہ یہ حسین ابن الحجاج شاعر (م ۵۹۱ھ) کی قبر ہے جس نے وصیت کی تھی کہ اسے اس بارگہ کے راستے میں دفن کیا جائے تاکہ زائرین کے قدم اس پر پڑیں۔

ہم دروازہ مزار پر پہنچے تو سادات کاظمی نے ہمارا استقبال کیا اور ہم سے جوئے اتارنے کی فرمائش کی۔ ہم اندر داخل ہوئے تو بہت بڑا مجمع وہاں موجود تھا، سونے چاندی کے آلات، پردے اور عطر و خوشبو نے ہمارے حواس پر غلبہ کر لیا۔ ہم نے روضے میں امام موسیٰ الکاظم کی قبر کے علاوہ ان کے پوتے امام محمد الجواد کی قبر بھی دیکھی۔ اس مزار میں جو کچھ پایا جاتا ہے اس کی تفصیل طویل اور اہم ہے (تاریخ کاظمی، ص ۱۱۴)۔

اس بیان سے کاظمین کے خدام، زائرین، آداب زیارت اور شان عمارت کا بڑی حد تک نقشہ سامنے آ جاتا ہے۔ اسی زمانے کے ایک علوی عالم رضی الدین علی بن موسیٰ بن طاووس (م ۵۶۶ھ) حلی سے کاظمین آئے اور یہاں قیام کیا۔ ان کے اصل الفاظ ہیں ”و توجہت الی مشہد مولانا الکاظم و اقامت بہ“ (کشف المحجۃ، ص ۲۱۱)۔

کاظمین کا دوسرا دور: ۵۶۵ھ میں ہلاگو نے بغداد پر حملہ کیا تو اس طوفان میں کاظمین بھی تاراج ہوا، لیکن امن امان قائم ہوتے ہی علاء الدین جوینی

مینار اسی بادشاہ نے نذر کیا تھا، جس کے دروازے کی پیشانی پر ”انہ من سلیمان و انہ بسم اللہ الرحمن الرحیم“ لکھا ہوا ہے۔

مینار سلیمی : ترکی کے سلطان سلیم ثانی کے عہد میں والی بغداد سلیمان پاشا نے تعمیر و اصلاح عمارت کے ساتھ شمال شرق زاویے کے مینار کو چھت کی سطح سے بلند کرکے جس کی تاریخ اب تک درج ہے (۱۹۷۸ء)۔

جہاں تک مینار کا تعلق ہے اس کی تعمیر ۱۰۳۵ھ میں شاہ صفی صفوی نے کرائی۔ یہ بات قابل ذکر ہے کہ اس نے نہ صرف میناروں کو بلند کیا بلکہ عمارت کے چاروں گوشوں پر چار مینار بنوائے۔ (تاریخ ص ۱۲۳)۔ ۱۲۱۱ھ میں محمد شاہ قاجار نے ان میناروں کو خوبصورت کیا، ان کے بالائی حصے کو چاندی سونے کی اینٹوں سے نقری و طلائی کر دیا۔ اب یہ مینار گول ہو کر بلند ہوئے اور بالائی حصے میں محراب دار چھوٹے چھوٹے مدور حلقے میں برج نما صورت اختیار کر لیتے ہیں جو اوپر سے مسقف، پھر ذرا پتلا ہوتا ہے اور تقریباً تین فٹ کی اونچائی پر کمر کھٹی ٹوبی اور کلس پر ختم ہوتا ہے۔ اس کلس اور گمزی میناروں کے پورے گلدستوں پر ۱۲۱۱ھ میں پہلے قاجار بادشاہ نے طلائی چادریں چڑھوا دیں۔

گنبد : یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ اس روضے کی خصوصیت ہمیشہ سے یہ چلی آتی ہے کہ میناروں کے درمیان۔ چھت کے اوپر دو گنبد تھے، جو اب تک کاشی کار تھے، ان کے کلس اب سنہری ہو گئے اور محمد شاہ قاجار نے دونوں گنبدوں اور کلسوں کو طلائی کر دیا۔
ضریح : صدیوں سے ائمہ کی قبروں پر قیمتی لکڑی کے خوبصورت اور منقش صندوق رکھے جاتے تھے، جو شمعوں کے گرنے یا بخور کی انگلیوں کی آگ سے متاثر ہو جایا کرتے تھے۔ ۱۰۳۳ھ میں جب شاہ عباس بزرگ دوسری مرتبہ زیارت کے لیے نجف سے کربلا اور کربلا سے کاظمین پیدل حاضر ہوئے انہوں نے بہت

۲۸ سلطان صفی بن ادريس جلالري (م ۵۷۷ھ) نے میناروں پر دو نفیس صندوق، اور عمارت پر دو گنبد اور دو مینار بنوائے (تاریخ کاظمین، ص ۱۲۱: مدینۃ الحسین، ص ۱۳۴)۔

ساتویں صدی سے نویں صدی کے آخر تک کاظمین کی شان و شوکت میں اضافہ ہی ہوتا رہا۔ پہلے یہ عمارت عراق طرز کی تھی اب اس میں ترکوں کے فن تعمیر کی نمود ہوئی۔

کاظمین کا تیسرا دور : دسویں صدی کے ربع اول میں شاہ اسمعیل صفوی نے بغداد کو فتح کیا اور ۱۰۲۶ھ/ ۱۵۱۹ء میں کاظمین کی خستگی کے پیش نظر تمام عمارت کی نئے نقشے پر تعمیر کا حکم دیا، جس میں وسطی ایوان، ایوان کے گرد رواق، بڑی بڑی محرابیں، مقرنس چھتیں، رنگین نقشی کاشی کار اینٹیں، آیات و احادیث، اسمائے الہیہ، چہاردہ معصوم کے نام، اشعار، تاریخیں اور آئینہ کاری، سامان آرائش، قالین اور دوسرے لوازم مہیا کیے۔ عمارت پر دو کاشی کار گنبد، دو مینار بنائے، بلند و بالا دیواریں اور شاندار نقرہ پوش دروازے نصب کیے۔ اندرون ایوان قبر پر اس عمارت کے کچھ حصے محفوظ ہیں اور ان پر ۱۰۲۶ھ و ۱۰۳۵ھ سنین اور شاہ اسمعیل و شاہ خدا بندہ صفوی کے نام درج ہیں۔

جامع صفوی کاظمین : شاہ خدا بندہ نے نذر و نیاز کے علاوہ، روضے کی کہنہ مسجد کی جگہ بڑی شاندار ۷۲ ستونوں کی بلند و بالا، کاشی کار اور کتبوں سے آراستہ مسجد و محراب بنوائی۔

منبر سلیمانی عثمانی : ۱۰۹۴ھ میں بغداد پر صفویوں کا قبضہ ختم ہوا اور عثمانی خلیفہ سلطان سلیمان کربلا و نجف و کاظمین و سامرے کی زیارت کے لیے آئے۔ انہوں نے ہر روضے کی خدمت کی۔ کاظمین کی جامع مسجد کا عسفی منبر بنوایا جس کی تاریخ تکمیل کاشی رنگ و روضہ میں ۱۰۹۴ھ تحریر ہے۔ ترکی طرز کا یہ منبر کربلا کا ہے جیسے مسجد الحرام میں سنگ مرمر کا۔

کروائی۔ پھر کچھ رؤسا و تجار نے سونے کے پترے چڑھائے۔

ایوان طلا : ۱۲۸۵ء میں ناصرالدین شاہ قاجار نے برآمدے کے اندر ایوان کے داخلے والے در قبلہ کے بیرونی حصے پر بہت اونچا اور چوڑا در بنوایا اور اس کے اندر اور باہر نصف بالائی حصے اور روکار اور اندرونی دروازے کے بالائی حصے پر سونے کا نفیس پانی چڑھوایا۔

ایوان طلائی، دونوں گنبدوں چاروں میناروں اور دو ساعتی میناروں کی گمزیان دن کی دھوپ اور رات کو بجلی کی روشنی میں چکا چوند پیدا کرتی ہیں اور عجب نظر افروز جلوے پھیلاتی ہیں۔ یوں تو نجف، کربلا اور مشهد ہر جگہ گنبد و مینار اور طلائی ایوان ہیں مگر طلاکاری کا جو منظر کاظمین میں ہے وہ کہیں نہیں۔ آئینہ کاری : گزشتہ صدیوں میں کاظمین کے سقف

اور در و دیوار پر مقرنس کاری، رنگا رنگی اور آئینہ بندی تھی، مگر آئینے کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں کو ہندسی ترکیبوں سے شہد کے چھتوں کے مانند بناوٹ اور عجیب قسم کی سجاوٹ سے چسپاں کرنے کی صنعت نے ایوان، سقف اور در و بام کو نئی آب و تاب بخشی ہے۔

۱۲۳۱ء میں فتح علی شاہ قاجار نے شاہ اسمعیل صفوی کی کاشی کاری کے بجائے بڑے پیمانے پر اندرون ایوان اور بالائی حصوں کو آئینہ کاری سے مزین کیا۔ ۱۲۸۰ء میں ناصرالدین شاہ قاجار نے اور زیادہ آئینہ کاری کرائی۔ پھر فرہاد میرزا اور دوسرے مخیر عقیدت مندوں نے اس میں اضافے کیے اور اس وقت ایوان میں جب قطعے، ٹیوب اور سرکری بلب روشن ہوتے ہیں اور جھاڑ فانوسوں کے راگین فانوس چمک کر ان آئینوں میں عکس ڈالتے ہیں تو فضا میں ستارے ہی ستارے دکھائی دیتے ہیں اور بام و در چاندی، سونے اور رنگین روغنی اینٹوں سے آب و تاب پیدا کرتے ہیں۔

کاظمین کی موجودہ تصویر : ۱۳۹۸ء میں اعتماد الدولہ فرہاد میرزا ابن عباس میرزا (م ۱۳۶۵ء)

سے ہدایا و انتظامات کے ساتھ ساتھ دو نفیس لکڑی کے ”صندوق خاتم“ پرانے صندوق مستنصری کے اوپر رکھے۔ اور ان کی حفاظت کے لیے، جالی دار، نقرئی و طلائی نقش و نگار سے آراستہ چوکور فولادی جنگلا نصب کیا یہ جنگلا ضریح کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ یہ ضریح طول میں چھ میٹر اور عرض میں تقریباً چار میٹر ہے اور اب تک موجود ہے (مجموعہ زندگانی چہار دہ معصوم، ۲ : ۳۸۳)۔

۱۳۸۳ء میں ناصرالدین شاہ قاجار نے فولادی ضریح کے گرد انک اس سے بڑی نقرئی منقش ضریح نصب کی۔

طلا کاری : اب تک کاظمین کے در و دیوار اور سقف و ایوان پر عموماً طلائی نقش و نگار ہوا کرتے تھے یا زیادہ سے زیادہ کلس پر سونے کا پانی چڑھا دیا جاتا تھا، صفوی، افشاری اور قاجار بادشاہوں نے جہاں قیمتی کاشی کاری کی طرف خاص توجہ دی، اسی طرح عمارت کے نمایاں حصوں پر سونے کا پانی چڑھایا۔ میناروں، گنبدوں، دروازوں اور ایوانوں پر سیکڑوں سیر سونے کے پترے اور اینٹیں لگوا دیں۔

۱۲۱۱ء میں محمد شاہ قاجار نے دونوں بڑے بڑے گنبدوں کو از اول تا آخر سونے کے پتروں سے مٹلا کر کے عمارت کی نئی شان اجاگر کی، ان گنبدوں کی کرسی پر طلائی حرفوں میں آیات، احادیث، سلام، اشعار اور تاریخ بڑی خوبصورتی سے تحریر ہے۔ محمد شاہ نے اندرون ایوان کے خشتی فرش کی جگہ سنگ مرمر کی سلیں لگائیں اور دیواروں کے زیریں حصوں پر بھی مرمر کی موٹی موٹی سلیں چاروں طرف لگوائیں۔ صحن کا جنوب مغربی حصہ کچھ تنگ تھا، اس نے ملحقہ مکان بڑی بڑی قیمتیں ادا کر کے خریدے اور صحن کو وسعت دی۔ فرش کی مزید مرمت و اضافہ ۱۲۸۰ء میں ناصرالدین شاہ قاجار نے کرایا۔ اس کے فوراً بعد والی بغداد مدحت پاشا نے اندرونی حصے میں طلا کاری

ہے، صدیوں کی شکست و ریخت نے شہر کی آبادی اور سڑکیں بلند کر دی ہیں، لیکن روضہ کی خوشنما بلند اور چمک دار دیواریں، دیواروں کے بالائی حاشیے اور آٹھ دروازوں کی قوسوں اور پیشانیوں کے نفیس کتبے اور نصر اللہ المشہدی کی خطاطی ۱۲۹۸ اور ۱۳۰۱ء کے فن کی نشان دہی کرتے ہیں۔ جن سے عمارت کا جلال و جمال نمایاں ہے۔

دروازے: طویل و عریض روضے کے بیرونی حصے کی چار دیواری آٹھ دروازوں کے ذریعے صحن میں راستہ دیتی ہے۔

۱۔ باب القبلة، ایوان طلا کے بالمقابل ہے، عموماً زائرین اسی دروازے سے صحن میں داخل ہوتے ہیں۔ اس دروازے کے اوپر چوکور مینار پر چو رخی گھڑی ہے۔ گھڑی کے اوپر مخروطی مینار، گمزی اور کس پر ختم ہوتا ہے اس پر سونا چڑھا ہوا ہے۔

۲۔ باب المراد، مشرق میں واقع ہے، اس پر بھی باب القبلة کی طرح مینار الساعة بنائے۔ یہ بھی طلا پوش ہے۔ یہ دروازہ بہت قدیم راستہ ہے۔

۳۔ باب صاحب الزمان، غربی سمت میں ہے۔
۴۔ باب فرہاد، حاجی فرہاد میرزا کا بنا کردہ دروازہ شرقی شمالی سمت میں ہے۔

۵۔ باب قاضی الحاجات، شمالی مشرقی سمت میں ہے۔

۶۔ باب قریش، شمالی غربی سمت میں ہے۔
۷۔ باب صافی، غربی و جنوبی سمت کی حد پر واقع ہے۔

۸۔ باب جدید، جنوب مشرقی سمت میں ہے۔ یہ دروازہ آیۃ اللہ ھبۃ الدین شہرستانی نے ۱۳۵۹ء میں تعمیر کروایا تھا، اس میں داخل ہو کر بائیں طرف کے بڑے حجرے میں مکتبۃ الجوادین یا کتب خانۃ شہرستانی ہے۔

دروازوں سے صحن میں آتے ہیں۔ بیرونی دیوار

کے گردے چنپ و عیوق سے عمارت کا لیا نقشہ بنوایا، ہوسیدہ عمارتوں کو گرا کر نئی بنیادوں کو استوار کیا، پختہ تعمیرات کو کاٹی، آئینہ، سونا، چاندی، آیات و احادیث و اشعار سے مزین کیا، پانچ سال تک شہزادہ دن رات کام کی نگرانی میں مصروف رہا۔ یہ پوری عمارت اب تک بھی نئی تعمیر نظر آتی ہے۔ یہ تعمیر نجف و کربلا و مشہد اور دوسرے عتبات عالیات کے بعد ہوئی تھی اس لیے اس کا صحن و ایوان، غلام گردش اور دالان، برآمدے اور رواق، حرم اور مزار سب سے زیادہ کشادہ، روشن، وسیع اور ہندسی ہیں۔

کم و بیش میل دو میل سے چاروں مینار اور ان کے وسط میں متناسب گول لمبی گردنی بلندی کے یکساں دو پہاڑی گنبد ان پر بڑے بڑے کاس نظر آتے ہیں۔ شارع کاظمین ایک گول باغیچے پر ختم ہوتا ہے، سامنے باب القبلة جس کے منقش چوبی دروازے کی چوکھٹ بازو، بالائی محراب و در اور اوپر مربع مینار پر چار رخوں والی گھڑی، اس کے اوپر چھوٹی سی طلائی گول گمزی اور کافی ہے۔ دروازے پر آئیے تو سامنے صحن، ایوان طلا، رواق کا بھاری بھرکم سنہری روپہلی دروازہ اور الدرونی ایوان کے وسط میں بڑی سی جالی دار چاندی سونے کی ضریح ہے۔

تازہ ترین صورت حال: راقم مقالہ نے ۱۹۶۹ء میں کاظمین کی زیارت کی۔ اس عمارت کی قدیم تصویر تاریخ آل امجاد میں اور نئی تصویریں متعدد کتابوں اور اخباروں میں دیکھی تھیں، خود تاریخ کاظمین کے مطالعے سے عمارت کا نقشہ ذہن میں پہلے سے موجود تھا، مگر کاظمین پہنچ کر محسوس ہوا کہ یہ عمارت جو الجئیئرنگ، جمالیات، تعمیر و تزئین کے لحاظ سے بہت عمدہ عمارت ہے، اب خاصی بدل چکی ہے۔ اب شہر کاظمین کی شہر پناہ غالب ہو چکی ہے۔ بلند و بالا بلند طرز کی عمارتوں کا سلسلہ بغداد و دجلہ سے آتا ہے اور شہر کے تقریباً وسط میں روضۃ مبارک

ٹیوبوں سے آراستہ ہیں۔

اہم قبریں : مغربی رواق میں ہائے مزار کی طرف شیخ العلامہ ابوالقاسم جعفر بن محمد بن قولویہ (م ۵۳۶) کی قبر ہے جسے ایک محراب اور سامنے پیتل کے جنگلے اور کتبے سے ممتاز کیا گیا ہے۔ ابن قولویہ کامل الزیارات کے مؤلف اور شیخ مفید کے استاد تھے۔ دوسری قبر جو اسی سے متصل ہے اور کتبے اور

جنگلے سے مزین ہے، اس کے احاطے میں شیخ المفید، محمد بن محمد بن نعمان تلکیری البغدادی (م ۵۴۳) مؤلف الارشاد وغیرہ محو خواب ہیں۔ تیسری اہم قبر، خواجہ نصیر الدین محمد بن حسن الطوسی (م ۵۶۷) کی ہے جو وسیع محراب، بڑے برنجی جنگلے اور بڑے کتبے سے آراستہ ہے۔

رواق سے ہو کر ایوان خاص جاتے ہیں، اس کے دروازے بھی تقری ہیں اور ایرانی کاریگروں کی صنعت کے عمدہ نمونے ہیں۔ اس کے پہلووں میں بھی فریموں کے اندر زیارت امامین عربی و مروی طریقے پر لکھی ہے۔ اسے پڑھ کر اندر جاتے ہیں۔ اندر تقری ضریح اور اس کے ارد گرد قیمتی قالینوں کا فرش ہے۔ موٹے موٹے ستونوں پر قالب دار مقرنس چھت ہے جس کے قالب میں آئینہ کاری و طلا کاری اور نفیس کتبات ہیں، اسماء حسنی النبیہ، اسماء رسول و الہ، آیات و احادیث، طفرے اور تاریخیں ہیں، جن میں قدیم تاریخ ۹۲۶ھ ہے۔ چھت میں بھاری اور بڑے بڑے جھاڑ ہیں، وسط میں زر دوز شامیالہ، اس کے نیچے مخمل چھت کی مستطیل وزنی، شالدار اور تقری ضریح ہے، جس کے بالائی حاشیے پر عربی اشعار تحریر ہیں۔ پھر محرابیں اور جالی ہے۔ اندر جانے کا ایک دروازہ ہے جس میں قفل لگا ہے، یہاں ایک خادم ہر وقت موجود رہتا ہے۔ ضریح پر سنہری کنگرے اور یل بوئے، ستون اور حاشیے فی نقاشیوں کے آئینہ دار ہیں۔ ضریح کے چاروں طرف زیارت پڑھنے اور دعائی کرنے والوں کا ہر وقت مجمع رہا ہے، یہ گاہ

کے الدرونی حصے میں حجروں کی خوبصورت قطار ہے، یہ بڑے بڑے حجرے اور ہر حجرے کے سامنے جبوترے اور در بنے ہیں۔ حجروں کے اندر امرا و علما کی قبریں ہیں۔ قالبین و آلات زیبائش سے آراستہ کمروں میں سے باب المراد کے شمالی حجرے میں فرہاد میرزا کی قبر ہے، یہ حجرے پورے دروں کے ستر اور لیم دروں کے سولہ ہیں۔

صحن میں تین طرف تعمیرات و بیوتات ہے، شمالی سمت میں مسجد جامع صفوی اور جنوب مشرق میں مقبرہ امام زادگان ابراہیم و موسیٰ ہے۔ جس کی تعمیر عثمانی وضع کی ہے۔

صحن شمالاً جنوباً طول میں ۱۳۵ میٹر اور عرض میں ۱۳ میٹر ہے (تاریخ کاظمین، ص ۱۲۹)۔ چار دیواری سمیت پورا رقبہ تقریباً چھپیس ہزار میٹر ہے۔

صحن کے تقریباً وسط میں عمارت روضہ ہے جس کے سامنے کے تین رخوں پر بلند ستونوں اور پہاؤ کے لسنے چھوٹے ستونوں پر برآمدے ہیں، ایک جنوب میں، ایک مشرق میں اور ایک مغرب میں۔ ہر برآمدے کے وسطی حصے کے دونوں طرف ”کفش کنی“ کے کھلے مسقف کمرے ہیں۔ ہزاروں زائر یہاں جوتے اتارتے ہیں اور خدام انتہائی چابک دستی سے ایک لکڑی کی مدد سے انہیں اٹھا کر دیواری خولوں میں رکھ کر ایک لمبر آنے والوں کو دیتے ہیں۔ کتنا ہی بڑا مجمع اور کیسے ہی اجنبی آدمی ہوں جوتا ہمیشہ اصل آدمی کو واپس ملے گا۔ کفش کنی سے مسقف برآمدے میں آتے ہیں، یہاں قالین کا فرش ہے اور سامنے دروازہ رواق باب قبلہ کی محراب و دیوار پر سونا چڑھا ہے۔ دوسرے دروازوں پر آئینہ کاری، کاشی کاری، نقش اور کتبے ہیں۔ ہر دروازہ چاندی کا ہے۔ دروازے کے دونوں پہلووں میں بڑے فریموں میں ”دعائے اذن“ لکھی ہے اسے پڑھ کر رواق میں داخل ہوتے ہیں۔ یہ رواق کشادہ ہیں اور جھاڑ فانوس، آئینہ کاری، کتبات، پنکھوں اور

جو جنگی قیدی اسیر بنا کر سمرقند لائے گئے تھے، پہلے پہل انہوں نے ۵۱۳/۵۱۷ء میں چین میں سروجہ طریقے کے مطابق کتان اور سن کے چیتھڑوں اور ریشوں سے کاغذ بنانے کی صنعت رائج کی۔ اس زمانے میں کاغذ کی جو مختلف قسمیں تیار کی جاتی تھیں، وہ حسب ذیل ہیں ۱۔ فرعونی : تہ وہ قسم تھی جو قرطاس (Papyrus) سے اس کے اپنے ملک (مصر) میں مقابلہ کرتی تھی۔ عربی تحریر کا سب سے پرانا کاغذ جو مصر میں دستیاب ہوا ہے، ۵۱۸ء تا ۵۲۰/۵۹۶ء تا ۶۱۵ء ہے؛ سلیمانی سلیمان بن رشید کے نام سے موسوم ہے جو ہارون الرشید کے عہد میں خراسان کا خازن تھا؛ جعفری : جعفر البرہکی کے نام سے مشہور ہے؛ طلحی، طاہریہ خاندان کے دوسرے فرمانروا طلحہ بن طاہر کے نام پر مشہور ہے؛ طاہری، اسی خاندان کے بادشاہ طاہر دوم کے نام پر، نوح : اس میں سامانی بادشاہ نوح اول کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے۔

سمرقند کے کارخانوں کے نمونے پر دوسرے مقامات پر بھی کاغذ بنانے کے کارخانے قائم ہوئے۔ جعفر الہرمکی کے بھائی الفضل نے جو ۵۱۷/۵۹۴ء میں خراسان کا عامل تھا، غالباً بغداد کے محلے دار القز میں کاغذ کا کارخانہ قائم کیا۔ تھوڑے ہی عرصے میں نہامہ، یمن اور مصر میں کارخانے بن گئے جہاں کاغذ نے آخر کار قرطاس (اوراق بردی Papyrus) کا استعمال ختم کر دیا۔ اسی طرح دمشق، طرابلس، حما، منبج، طبریہ، المغرب، ہسپانیہ، (ہمقام شاطیہ Xatua)، ایران اور ہندوستان میں بھی کاغذ بننے لگا۔ آذربایجان میں زنجان سے دو دن کی مسافت پر خولج یا خولہ کے باشندوں نے اس وجہ سے کاغذ کنان کا نام اختیار کر لیا تھا کہ وہاں بہترین کاغذ تیار ہوتا تھا۔ مغلوں نے یہ مقام بالکل تباہ کر دیا تلہم انہوں نے وہاں ایک نو آبادی مغلیہ کے نام سے قائم کی (Perse : Barbier de Meynard Dict. de la Perse ص ۲۱۹)؛ (۲) حاجی خلیفہ :

کشفہ پہلووں میں نماز، تلاوت قرآن، دعا کی گولج طوقیۃ کی صداؤں سے ایوان گونجتا رہتا ہے۔ یہاں دو لہاموں کی قبریں ہیں اس لیے دوزیاہیں پڑھی جاتی ہیں (رک بہ مفاتیح الجنان و زاد المعاد وغیرہ) نماز کے حرم میں اذان دی جاتی ہے پانچوں وقت ہزاروں نمازی نماز باجماعت ادا کرتے ہیں۔ امامت کے فرائض شہر کے نامور اور مقدس علما ادا کرتے ہیں۔

تولیت : اوقاف و مشہد کی تولیت عظمیٰ خانہ کعبہ کے ہزار برس پرانے کلید بردار خاندان بنی شیبہ کی ایک شاخ "البوشیخ" کے ذمے ہے؛ یہ حجازی خاندان تقریباً چار سو برس سے کاظمین کا متولی ہے دیکھیے (مجموعۃ زندگنی چہارہ معصوم، ج ۲، ص ۳۸۶)۔

دکن، دہلی، اودھ، لاہور کے سلاطین اور امرا و نوابین نے اس کی مرمت و تزئین وغیرہ میں بڑی بڑی خدمات انجام دیں۔ کاظمین کی عمارت کے علاوہ وہاں مدارس، کتب خانے اور علما کے مقبرے بہت ہیں۔

مآخذ : (۱) میرزا عباس قمی: تاریخ کاظمین و بغداد، ۱۳۲۷ ش؛ (۲) عماد الدین حسین اصفہانی : مجموعۃ زندگانی چہارہ معصوم، ج ۲، طہران ۳۳۱ ش؛ (۳) محمد حسن مصطفیٰ : مدینۃ الحسین، طہران ۱۳۶۸ھ؛ (۴) محمد عباس شروانی : تاریخ آل امجاد، دہلی ۱۳۱۲ھ؛ (۵) علامۃ مجلسی : قطۃ الزائر، تبریز؛ (۶) غلام علی احسن : رہبر زائران، آگرہ، ۱۳۵۳ھ؛ (۷) محمد ہاشم خراسانی : منتخب التواریخ، طہران ۱۳۴۷ھ؛ (۸) مرتضیٰ حسین فاضل : سفرنامۃ حج و زیارات، خطی ۱۳۹۱ھ؛ (۹) شیخ عباس قمی : مفاتیح الجنان، طہران ۱۳۲۹ھ۔

(سید مرتضیٰ حسین فاضل)

کاغذ : کاغذ (فارسی لفظ کاغذ سے ماخوذ، شاید اہل کے اعتبار سے چینی) اسلامی ثقافت کے ارتقا کے ساتھ آغاز میں اہل مشرق کے پاس صرف قرطاس (اوراق Papyrus) ہی ایک ایسی چیز تھی جس پر لکھا جاتا تھا۔ اہل مغرب کے قریب اطلخ کی لڑائی میں چین کے

: d' Ohsson (۹) : ۳۵۷ ص : Turquie : Van Gaver
 . ۱۵۵ : ۳ : Tableau de l'empire othoman

(CL. HUART)

الکاف : (al-kef)، تونس کا ایک شہر۔ یہ تونس

سے ۱۱ میل جنوب مغرب میں اور الجیریا کی سرحد سے
 تقریباً ۲۰ میل کے فاصلے پر ۳۶ درجے ۱۱ دقیقے عرض بلد
 شمالی اور ۸ درجے ۳۰ دقیقے طول بلد مشرق میں واقع ہے۔
 مآخذ : (۱) کتاب الاستبصار، طبع von Kremer،

وی انا ۱۸۵۲ء، ص ۵۱ تا ۵۲ و ترجمہ Fagnan :

L'Afrique Septentrionale، قسطنطنیہ، ص ۹۰ تا ۹۵ :

Réclit d'un voyage de Tunis au Kef exécuté en (۲)

: Desfontaines و Peyssonnel (۳) : G. Dupont، طبع ۱۷۴۴ :

Voyages dans les Régences de Tunis et d'Alger، طبع :

Berbrügger (۴) : Durcau de la Malle، پیرس ۱۸۳۸ء :

Rev. Afr.، Itinéraires archéologiques en Tunisie، در :

Voyage archéol. dans la : Guérin (۵) : ۱۸۵۷ء :

Régence de Tunis، پیرس ۱۸۶۲ء، ۲ : ۵۳ تا ۷۲ :

Revue de l'Afrique française : G. Musset (۶)

En Tunisie : A. de la Berve (۷) : ۱۸۸۸ء، پیرس :

Etude sur : Espérandieu (۸) : ۴ تا ۴۴ : ۱۸۸۱ء :

le Kef، پیرس ۱۸۸۹ء : ۱ : Cagnat و Saladin :

Voyage en Tunisie، پیرس ۱۸۹۴ء : ۱۰ : C. Monchi :

La Région du Haut-Tell en Tunisie : court، پیرس

۱۹۱۳ء : نیز دیکھیے مآخذ مقالہ تونس

G. YVER [لتخیص از ادارہ]

کافر : (ع : جمع : کفار) : اس کا مادہ ک ف ر ہے،

جس کے لفظی معنی ہیں چھپانا، ڈھانکنا۔ اسی لیے لغت
 میں لفظ "کافر" کا اطلاق رات، سمندر، عظیم وادی، بڑے

دریا، سیاہ بادل اور رزہ کے لیے بھی ہوتا ہے۔ (الفیروز

آبادی : القاموس المحيط، قاہرہ ۱۳۵۷ھ، ۴ : ۲۲۸

بذیل مادہ کفر)۔ اسی طرح کشتکار کو بھی کافر

میں "کافر" کہہ دیتے ہیں، کیونکہ وہ دالہ زہر

جہان نما، قسطنطنیہ ۱۸۱۴ء، ص ۲۹۸ و مترجمہ
 Norberg، ۱ : (۳۶۵)۔

کاغذ بنانے اور اسے رنگنے کے مختلف طریقوں

کے متعلق J. V. Karabacek نے Neue Quellen

z. Papiergeschichte میں بڑی دلچسپ تفصیلات دی

ہیں، (در Mitt. aus der Samml. der Papyrus Erz. Rainer

۴ : ۵۷ بعد)۔

المقربزی (الخط، طبع Wiet، ۲ : ۳۴) کے

ایک بیان کے مطابق جعفر البرمکی نے سرکاری دفاتر

میں رق (parchment) کی جگہ کاغذ کو رائج کیا۔

[جنگ عظیم سے قبل] مشرقی ممالک میں جو

کاغذ استعمال ہوتا تھا وہ تقریباً سارے کا سارا یورپ

سے بن کر آتا تھا، [لیکن اب ان ممالک میں کاغذ

کے کارخانے قائم ہو گئے ہیں]۔ ایران میں ایک

چینی کاغذ بہت تھوڑی مقدار میں ملتا تھا جسے خان

بالیق (پیکنگ کا ترکی نام) کہتے تھے۔ دیرپا ہونے

کی وجہ سے اس کی بڑی مانگ رہتی تھی۔ قاہرہ کے

مطابع زرد رنگ کا ایک مضبوط کاغذ "نباقی" پسند کرتے

ہیں (فارسی نبات : مصری)۔

قسطنطنیہ میں "آبہای شیریں یورپ" (The Sweet

Waters of Europe) کی عام سیرگاہ اور شاہی کوشک

کاغذ کے ایک کارخانے (کاغذ خالہ، عوامی تلفظ کت خانہ)

کے نام سے منسوب ہے جو مدت گزری تباہ ہو چکا ہے۔

مآخذ : (۱) الفہرست، طبع Flügel، ص ۲۱ :

(۲) القلشنی : ضوء الصبح، ۱ : ۴۱۲ : (۳) وہی مصنف :

صبح الاعشی، ۱ : ۴۴۳ : ۴۶۰ : (۴) Karabacek Mitt. :

aus der Samml. der Papyrus Erz. Rainer، ۳/۲ :

تا ۸۷ : ۱۷۸ : (۵) Chavannes Doc. sur les Tou-Klou :

Occidentaux، سینٹ پیٹرزبرگ ۱۹۰۳ء، ص ۲۹۷ : (۶)

Les calligraphes et les miniaturistes : Cl. Huart

de l'orient musulman، ص ۸ تا ۱۱ : (۷) J. E. Polak :

Persien، لائپزگ ۱۸۶۵ء، ۱ : ۲۶۸ : (۸) Jouannin و

انکار (عقیدہ) سے کفر لازم آتا ہے۔ سستی عمل یا کسی بد عملی یا گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے کافر نہیں ہوتا، ہاں فاسق [رک بان] ہو جاتا ہے (ابو منصور الماتریدی : شرح الفقه الاکبر، ص ۴۰۰ : حیدر آباد، دکن ۱۳۲۱ھ)۔ [یہ اس لیے ہے کہ انکار کے بعد نیک عمل کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، لیکن انکار نہ کرنے کی صورت میں نیک عمل کی توقع رکوی جا سکتی ہے۔] بایں ہمہ یہ مد نظر رہے کہ اس نقطہ نظر کے سلسلے میں جمہور امت کے خلاف بعض قدیم فرقوں نے اس سے اختلاف کر کے افراط یا تفریط کا راستہ اختیار کیا ہے : چنانچہ فرقہ کرامیہ کا کہنا یہ تھا کہ ایمان صرف شہادتین کے زبانی اقرار کا نام ہے، لہذا جو شخص زبان سے صرف یہ اقوال کر لے [شہادتین کے ذریعے] وہ کفر سے محفوظ ہے، خواہ اس کا قلبی اعتقاد اور عملی زندگی اس کے اقرار کے خلاف ہو (الفرہاری : النبراس علی شرح العقائد، ملتان ۱۳۱۸ھ، ص ۳۹۹)۔ دوسری طرف بعض خوارج کا کہنا یہ تھا کہ ہر طاعت جزو ایمان ہے، خواہ فرض ہو یا نفل، لہذا ایک طاعت کو چھوڑ دینے سے بھی انسان کافر ہو جاتا ہے، لیکن اکثر خوارج گناہ صغیرہ کے بجائے صرف گناہ کبیرہ کے ارتکاب پر کفر کا اطلاق کرتے تھے (الآلوسی : روح المعانی، مطبوعہ لاہور، ۱ : ۱۱۱)۔ معتزلہ میں سے عبدالجبار اور ابوالہذیل وغیرہ کی طرف منسوب ہے کہ وہ کسی بھی فرض یا مستحب کے ترک یا گناہ صغیرہ تک کے ارتکاب کی بنا پر انسان کو ایمان سے خارج قرار دے دیتے تھے، اگرچہ ان کے نزدیک وہ کفر میں داخل نہیں ہوتا تھا؛ البتہ اکثر معتزلہ کے نزدیک کسی نفلی عبادت کے ترک یا گناہ صغیرہ کے ارتکاب سے انسان ایمان سے خارج نہیں ہوتا؛ ہاں اگر کوئی فریضہ چھوڑ دے یا کسی گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرے تو اس سے وہ ان کے نزدیک ایمان اور کفر کے درمیان معلق ہو جاتا ہے، یوں کہ نہ اسے مومن کہا جا سکتا ہے نہ کافر۔ اس نظریے کو

چنانچہ ہے، بلکہ آیت قرآنی اَلْکُفَّارُ لِبَآئِهِ (الحیدر : ۴۰) کی ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ اس آیت میں کفار سے مراد کاشکار ہیں۔ اسی مناسبت سے * کُفْرٌ اور کُفْرَانٌ کے معنی ناشکری کرنے کے ہیں اور قرآن مجید کی متعدد آیات میں یہی معنی مراد ہیں (مثلاً ۱۱ [ہود] : ۹ : ۲۲ [الحج] : ۶۶ : ۶۷ [الدھر] : ۳ : ۲۴ وغیرہ)۔ پھر کفر کا زیادہ تر استعمال دین حق کے بجائے کسی اور دین کا پیرو ہونے کے لیے ہونے لگا اور کافر کا لفظ "غیر مسلم" کا مرادف ہو گیا؛ چنانچہ قرآن مجید کی اکثر آیات میں یہی معنی مراد ہیں۔

"کفر" کی جو اصطلاحی تعریف علمائے فقہ و کلام میں مشہور اور متفق علیہ ہے وہ یہ ہے : هُوَ جَعْلُ كُلِّ مَا بَيَّنَّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ادْعَاؤُهُ ضُرُورَةً (ابن الہمام : المسایرہ، دیوبند ۱۳۷۷ھ ص ۱۴۹، ۱۵۰)۔ یہی تعریف معمولی لفظی فرق سے ابن نجیم کی البحر الرائق (مطبوعہ قاہرہ، ۵ : ۱۲۹) میں بھی موجود ہے، یعنی کسی بھی ایسی چیز کا انکار کفر ہے جس کے بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہدایت یہ ثابت ہو کہ آپ نے اس کا دعویٰ فرمایا تھا، مثلاً توحید، آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رسالت، آپ پر سلسلہ نبوت کا ختم ہو جانا، آخرت کی زندگی، ہالچوں نمازوں، زکوٰۃ، حج اور رمضان کے روزوں کی فرضیت، شراب اور زنا کی حرمت وغیرہ۔ یہ سب چیزیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یقینی اور بدیہی طور پر ثابت ہیں۔ اس قسم کی جس چیز کا بھی انکار کیا جائے وہ کفر ہے اور ایسا انکار کرنے والے کو کافر کہتے ہیں۔

جمہور اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ اصولاً "کفر" کا تعلق اعتقاد سے ہے۔ اگر ایک شخص عمل میں کمزور ہو، مگر اسلام کے اساسی عقائد پر ایمان رکھتا ہو تو وہ کافر نہیں ہوگا۔ اسے بے عمل، فاسق، فاجر، گنہگار، یا کسی اور لفظ سے یاد کیا جائے گا۔

[نیز ان القیم : احکام اہل الذمۃ] .

(۲) کافر مستامن : اس کافر کو کہتے ہیں جو اسلامی مملکت میں حکومت سے اجازت لے کر زیادہ سے زیادہ ایک سال کے لیے آیا ہو۔ اس مدت میں اس سے جزیہ وصول نہیں کیا جائے گا اور اکثر احکام میں ایسا شخص بھی ذمی ہی کی طرح ہوگا : مسلمانوں کے لیے اس کی جان، مال اور آبرو کی حفاظت واجب ہے (الشامی : رد المحتار، مطبوعہ استنبول، ۳ : ۳۴۴)۔

(۳) کافر حربی : وہ کافر ہے جو کسی [غیر معاهد] غیر مسلم حکومت کا باشندہ ہو۔ اگر اس غیر مسلم حکومت سے صلح کا کوئی معاہدہ ہے تو اس معاہدے کی شرائط کے مطابق عمل ہوگا اور اگر کوئی معاہدہ نہیں ہے تو ایسے کافروں کے جان و مال کی کوئی ذمہ داری مسلمانوں پر نہیں ہے : ہاں مسلمانوں کے لیے ان سے غدر و خیانت اور دھوکا فریب جائز نہیں (ابن نجیم : البحر الرائق، ۵ : ۱۰۷)؛ نیز حالت جنگ میں بھی غیر معارب عورتوں، بچوں، بوڑھوں، اہاجوں، ہانکوں اور راہبوں کا قتل کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح جو لوگ دوران جنگ میں اسیر ہو کر آئے ہوں ان کا مثلہ کرنا (کسی عضو کو کلٹ ڈالنا) یا انہیں آگ میں جلانا جائز نہیں (الشامی : رد المحتار، ۳ : ۳۰۹)۔

(۴) مرتد [رک ہاں] : وہ شخص ہے جو پہلے مسلمان ہو، پھر کافر ہو گیا ہو۔ دارالاسلام میں رہتے ہوئے ایسا کرنا بنص حدیث سزاے قتل کا مستوجب ہے (البخاری، کتاب استتابة المرتدين، دہلی ۱۳۵۷ھ : ۲۰۲۳)؛ لیکن اس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے اسے دوبارہ اسلام قبول کرنے کی دعوت دی جائے گی اور اگر اس کے دل میں کچھ اعتراضات و شبہات پیدا ہو گئے ہوں تو انہیں دور کیا جائے گا۔ اگر وہ پھر بھی اسلام نہ لائے تو تین دن تک اسے قید میں رکھ کر شبہات دور کیے جائیں گے؛ اس کے بعد قتل کر دیا جائے گا (ابن نجیم : البحر الرائق، مطبوعہ قاہرہ، ۵ : ۱۸۱)۔

منزلۃ بین المنزلتین کا عقیدہ کہتے ہیں (اس بحث کی تفصیلات کے لیے دیکھیے العینی : عمدۃ القاری، استنبول ۱۳۰۸ھ، ۱ : ۱۲۱، ۱۲۲ بعد؛ نیز فخر الدین الرازی : التفسیر الکبیر، مطبوعہ قاہرہ، ۱ : ۱۶۳ بعد)۔

قرآن مجید میں کفار کے چہے گروہوں کا بطور خاص ذکر آیا ہے : (۱) مشرکین مکہ، جو بت پرست تھے؛ مثلاً قُلْ يٰۤاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ (۱۰۹) [الکفرون] : ۱ میں یہی گروہ براہ راست مخاطب ہے : (۲) نصرانی یا عیسائی (تثلیث پرست)؛ چنانچہ ارشاد ہے : لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ ثَلٰثَةٌ (۵) [المائدہ] : ۳۷ = وہ لوگ کافر ہو گئے جنہوں نے کہا کہ اللہ تین میں کا تیسرا ہے : (۳) یہودی، [حضرت عزیرؑ کو ابن اللہ کہنے والے]۔ قرآن مجید (۵) [النساء] : ۱۵۵، ۱۵۶ میں ان پر کفر کا اطلاق کیا گیا ہے : (۴) صابی (۲) [البقرہ] : ۶۲، ۵ [المائدہ] : ۶۹، ۲۲ [الحج] : ۱۷، یعنی ستارہ پرست (ابن کثیر : التفسیر، قاہرہ ۱۳۵۶ھ، ۱ : ۱۰۴) : (۵) مجوسی، یعنی آتش پرست (۲۲ [الحج] : ۱۷)؛ (۶) منافقین، یعنی وہ لوگ جو زبان سے اپنے آپ کو مؤمن کہتے، لیکن دل سے کافر تھے (۶۳) [المنفقون] : ۱)۔

قرآن مجید نے بتایا ہے کہ تمام کافروں کا انجام آخرت میں جہنم ہے (۲) [البقرہ] : ۲۴، ۳ [آل عمران] : ۱۰ وغیرہ، البتہ دنیوی احکام کے لحاظ سے کافروں کی متعدد قسمیں ہیں :

(۱) ذمی [رک بہ ذیہ] : ان کافروں کو کہتے ہیں جو کسی اسلامی حکومت میں حکومت کی اجازت سے مقیم ہوں۔ ان سے ایک معمولی ٹیکس (جزیہ) وصول کیا جاتا ہے اور ان کی جان، مال اور آبرو مسلمانوں کی طرح محفوظ ہوتا ہے۔ اگر کوئی مسلمان کسی ذمی کو قتل کر دے تو (حنفی مسلک کے مطابق) اس سے قصاص لیا جائے گا اور اس کے مال اور آبرو کی حفاظت سے متعلق بھی جملہ قوانین وہی ہیں جو مسلمانوں سے متعلق ہیں (ابن نجیم : البحر الرائق، مطبوعہ قاہرہ، ۵ : ۱۸۱)۔

کسی یہودی یا مجوسی کو "اے کافر" کہہ کر پکارنا بھی مناسب نہیں، کیونکہ یہ اس کو گراں گزرے گا اور یہ دل آزاری ناجائز ہے؛ لیکن کافر کو "السلام علیکم" کہنا یا لکھنا درست نہیں [کیونکہ السلام عنیکم شعائر اسلام میں سے ہے اور اس سے مات کی انفرادیت متعین ہوتی ہے]۔ اس کے بجائے السلام علی من اتبع الهدی لکھنا چاہیے (یہ اور اس جیسے بہت سے احکام فتاویٰ عالمگیری، بلاق - قاہرہ ۱۳۱۰ھ : ۳۴۶ تا ۳۴۸ میں مذکور ہیں)۔

[اسی معاشرتی انفرادیت اور تشخص کی خاطر] اہل کتاب کے سوا غیر مسلمانوں سے نہ شادی بیاہ کا تعلق قائم کیا جاسکتا ہے اور نہ ان کا ذبیحہ مسلمانوں کے لیے حلال ہے، لیکن ذبیحہ کے سوا ان کے ہاتھوں کے تیار کیے ہوئے دوسرے کھانے مسلمانوں کے لیے جائز ہیں، بشرطیکہ ان میں کوئی حرام چیز نہ ہو۔ اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) کا ذبیحہ مسلمانوں کے لیے حلال ہے اور ان کی عورتوں سے نکاح بھی جائز ہے (۵: [المائدة])۔

تصوف کی اصطلاح میں "کفر" اور "کافر" کے کچھ اور معانی بھی بیان کیے گئے ہیں، [لیکن وہ مجازی و اصطلاحی ہیں]، (دیکھیے الشہانوی: کشف اصطلاحات الفنون، ۳: ۱۸۶۳، ۱۲۵۲)۔

مآخذ: متن مقالہ میں مذکورہ حوالوں کے علاوہ دیکھیے (۱) ابن منظور: لسان العرب، بلاق ۱۳۰۰ھ، ۶: ۳۵۹ تا ۳۶۷؛ (۲) الجوہری: الصحاح، قاہرہ ۱۳۲۵ھ، ۲: ۸۰۷؛ (۳) ویسنک: المعجم المفہرس، لائڈن ۱۹۶۷ء، ۶: ۳۰، ہنبل مادہ: (۴) انور شاہ کشمیری: اکفار الملحدین، کراچی ۱۳۸۷ھ، (نیز اردو ترجمہ از مولانا محمد ادریس میرٹھی، مطبوعہ کراچی)؛ (۵) مفتی محمد شفیع: ایمان اور کفر قرآن کی روشنی میں، کراچی ۱۳۹۳ھ؛ (۷) مفتاح کنوز السنۃ، ہنبل مادہ الکافر۔

(محمد تقی عثمانی)

۵: ۱۳۵)۔ [دور جدید کے بعض مبصرین کے بارے میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ قتل مرتد کا حکم قرآن مجید میں موجود نہیں اور ایسا کرنا نص لَّا اِکْرَاهُ فِی الدِّینِ (۲: [البقرة]) کے منافی سمجھتے ہیں، لیکن علما کی غالب اکثریت قتل مرتد کی قائل ہے]۔

(۵) زبدیق: اس کافر کو کہتے ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی نبوت کا اعتراف کرتا ہو، لیکن اس کے دوسرے عقائد کافرانہ ہوں (الشہانوی: کشف اصطلاحات الفنون، ۳: ۱۸۶۱، ۱۲۵۲)۔

جہاں تک کافروں کے ساتھ معاشرتی تعلقات کا معاملہ ہے، اس کے بارے میں قرآن مجید، حدیث اور فقہ میں وسیع احکام ملتے ہیں، مثلاً کافروں کے معبودوں کو گالی دینے سے منع کیا گیا ہے (۶: [الانعام]) ۱۰۸) اور کافر پر ظلم کر کے اس کی بددعا لینے سے بچنے کی تاکید کی گئی ہے (احمد بن حنبل: المسند، مطبوعہ بیروت، ۳: ۱۱۵۳)۔ اس بات پر تقریباً اتفاق ہے کہ کافر کا بدن محض کفر کی وجہ سے ناپاک نہیں ہوتا؛ لہذا اس سے مصافحہ وغیرہ نہ کرنا محض شدت ہے، جس کے لیے کوئی سند نہیں (قاضی ثناء اللہ: تفسیر مظہری، دہلی ۱۳۸۰ھ، ۴: ۱۷۶)۔ [غیر مسلموں کے ساتھ معاشرتی سطح پر رواداری اور حسن معاملت کی تاکید ہے (البابری: العناية مع فتح القدیر، مطبوعہ قاہرہ، ۱: ۷۵؛ ابن رشد: بدایۃ المجتہد، قاہرہ ۱۳۷۹ھ، ۱: ۲۸)]۔ اگر کافروں کے برتنوں کے بارے میں یہ علم نہ ہو کہ وہ پاک ہیں یا ناپاک، تو [بفرض احتیاط طہارت] انہیں دھوئے بغیر کھانے پینے میں استعمال کرنا پسندیدہ نہیں؛ [یہ حکم عام ہے۔ خود مسلمانوں میں سے فساق و فجار کے متعلق بھی یہی کہا جاسکتا ہے]، لیکن اگر کوئی [یہ سمجھ کر کہ یہ پاک ہیں] استعمال کر لے تو جائز ہے۔ اسی طرح ان کی بیمار پرسی کرنا، ان کی دعوت کرنا اور دعوت قبول کرنا، ان کو ہدیہ دینا یا ان کا ہدیہ قبول کرنا، ان کی کسی بھی معاملت کے خلاف نہ ہو تو جائز ہے۔

* کافرستان : ایک پہاڑی علاقہ، جو ہندوکش میں ۳۵ اور ۳۶ درجے عرض بلد شمالی اور ۷۰ اور ۷۱ درجے طول بلد مشرق کے درمیان واقع ہے۔ اس کا رقبہ تقریباً ۵ ہزار مربع میل ہے۔ اس کا کچھ حصہ مملکت افغانستان میں شامل ہے، جسے نورستان کے نام سے موسوم کر دیا گیا ہے؛ اور کچھ پاکستان کے ضلع چترال میں ہے۔ اس کی شمالی سرحد بڑی حد تک وہ فاصل آب ہے جو دریائے جیحون اور دریائے سندھ کے معاون لدی نالوں سے سیراب ہونے والے علاقوں کو ایک دوسرے سے جدا کرتی ہے اور جس کے شمال کی وادیاں قبیلہ غلچہ (رک بان) کے قبضے میں ہیں۔ کوہ ہندوکش کا وہ سلسلہ کافرستان کی مغربی سرحد سمجھا جاتا ہے جو درہ خاؤک کے قرب و جوار سے جنوب کی طرف چلا گیا ہے اور اسے پنج شیر اور نجران کی وادیوں سے جدا کرتا ہے۔ مشرق میں کنر اور بشگل کی وادیوں کا درمیانی سلسلہ کوہ اور جنوب میں گنر اور کابل کی وادیوں کے شمال کا سلسلہ کوہ اس کی سرحدیں متعین کرتا ہے۔ یہ ملک متعدد وادیوں پر مشتمل ہے، جنہیں ایک دوسرے سے بلند پہاڑ جدا کرتے ہیں۔ اس کے بڑے بڑے دریاؤں کا فالتو ہانی دریائے کابل یا دریائے کنر میں جا گرتا ہے، لہذا ان کا تعلق دریائے سندھ کے طاس سے ہے۔ مشہور دریا یہ ہیں: النگار یا کاؤ مع اپنے معاون الشنگ کے؛ پیچ (کامہ یا پریسن) اور بشگل۔ یہاں کے باشندے اپنے شرک اور تاریک خیالی پر سختی سے جمے رہنے کے باعث بہت مدت سے کافر کے نام سے مشہور ہیں اور انہیں سے ملک کا نام کافرستان نکلا ہے۔ قدیم زمانے ہی سے سیاہ پوش کا نام بھی مستعمل ہے، لیکن دراصل یہ صرف ان کے ایک حصے کا نام ہے (باقی سب کو مجموعی طور پر سفید پوش کہتے ہیں)۔ اس میں شک نہیں کہ سن عیسوی کی ابتدائی صدیوں میں یہ علاقہ سلطنت کشان میں شامل تھا اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ کپیسہ (Kapisa) کا گوہستانی ملک بھی تھا۔ تیمور نے اس ملک

اور اس کے حکمران قبیلے کے لیے کتور کا نام استعمال کیا ہے۔ یہ نام چترال کے ہمسایہ ملک کے حکمرانوں کے لقب کے مماثل ہے اور بلاشبہ موجودہ زمانے کے سب سے بڑے قبیلے کا نام کتیر، دراصل کتور ہی ہے۔ یہ امر بہت حد تک قرین قیاس ہے کہ یہ نام کشان فرمانرواؤں کے لقب کدارہ سے نکلا ہو۔ Wood اور Yule نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ مارکو پولو کسم (Casem، یعنی کشم، وادی کوکچہ میں) کے نزدیک جن شراب نوش قبیلوں سے ملا تھا وہ بھی کافر تھے، جو غالباً اس زمانے میں ہندوکش کی شمالی وادیوں تک پھیلے ہوئے تھے؛ تاہم ان کا تذکرہ قطعی طور پر پہلی بار شہنشاہ تیمور کی توڑک میں ملتا ہے۔ ۱۳۹۸/۸۰۰ء میں ہندوستان پر چڑھائی کرتے وقت تیمور درہ خاؤک کے راستے ان کے ملک میں داخل ہوا تاکہ انہیں اندراب پر حملے کرنے کی سزا دے۔ وہ انہیں کتور اور سیاہ پوش کے نام سے یاد کرتا ہے۔ باوجودیکہ تیمور فتح کا دعویٰ کرتا ہے، لیکن یہ صاف ظاہر ہے کہ دشمن نے تاک لگا کر اس کی فوج کا بڑا حصہ تباہ کر دیا تھا اور اسے کوئی مستقل کامیابی حاصل کیے بغیر خاؤک کی سمت لوٹنا پڑا تھا۔ بابر نے اپنی توڑک میں اس ملک اور یہاں کے باشندوں کا بڑا صحیح صحیح حال بیان کیا ہے۔ اس نے کئی دریاؤں اور اضلاع کے وہی نام لکھے ہیں جو آج تک مستعمل ہیں۔ موجودہ زمانے میں الفنسٹن Elphinstone (۱۸۰۹ء) نے اپنے مشاہدات سے اور میسن Masson (۱۸۲۶ء) اور بڈلف Biddulph (۱۸۸۰ء) نے ملک میں داخل ہوئے بغیر ان تمام معلومات کو جمع کر دیا جو اس کے بارے میں دستیاب ہو سکتی تھیں۔ ان میں سے الفنسٹن کا بیان خاص طور پر بہت قابل قدر ہے۔ لاک ہارٹ Lockhart پہلا یورپین تھا جو ۱۸۸۵ء میں کافرستان میں داخل ہوا۔ اس کے بعد ۱۸۸۹ء - ۱۸۹۰ء میں رابرٹسن Robertson نے اس کا دورہ کیا جس نے ہندوکش کے کافروں پر اپنی تصنیف میں

یہ تھے: اسرا (خاقی)، جس کا بڑا مندر پرستگل میں تھا؛ مونی (پیغمبر)؛ گیش اور دبزانے (جنگ کا دیوتا اور دیوی)۔ افغانوں کے فتح پانے سے پہلے ہی سرحدی علاقے کے بہت سے اضلاع مشرف بہ اسلام ہو چکے تھے۔ یہ نو مسلم شیخ کے نام سے مشہور تھے؛ بکروں کی قربانیاں اور مذہبی ناچ عام تھے۔

یہاں کا معاشرتی نظام یکسر قبائلی ہے۔ ہر قبیلہ متعدد خیالوں اور کتبوں پر مشتمل ہوتا ہے۔ قبائلی حکومت کا انتظام ایک مجلس کرتی ہے، جو زیادہ تر سرداروں یعنی جست پر مشتمل ہوتی ہے۔ یہ سردار مختلف برادریوں کی نمائندگی کرتے ہیں۔ قبیلے کی اصل حکومت چلانے کے لیے ہر سال آوروں، یعنی مجسٹریٹوں کا انتخاب ہوتا ہے۔ مکان بہت اچھے بنائے جاتے ہیں اور ان سے بڑے مستحکم گڑھ بنتے ہیں۔ عام طور پر کافر ذکی اور چالاک، لیکن جھوٹے، سازشی اور خود بسند ہوتے ہیں۔ اس کے باوجود وہ سہمان نواز ہیں۔ کافر عموماً ظالم نہیں ہوتے۔ وہ بہادر ہیں اور آزادی کے دلدادہ اور اپنے ملک میں بڑے وقار سے کام کرتے ہیں۔ وہ بہت جھگڑالو ہیں، لیکن دوسروں کے جھگڑے طے کرانے پر ہمیشہ آمادہ رہتے ہیں۔ ان کے ہاں چوری اور قتل قابل سزا جرائم نہیں سمجھے جاتے۔ غلامی کا رواج عام ہے۔ کچھ غلام تو موروثی ہوتے ہیں اور کچھ قبائلی لڑائیوں میں پکڑ کر بنائے جاتے ہیں، یا خریدے جاتے ہیں۔

مآخذ: (۱) ملفوظات تیسوری، در Dowson و Elliot: *Hist. of India*، لندن ۱۸۷۱ء، جلد ۳: (۲) باہر نامہ، مترجمہ A. S. Beveridge: *Memoirs of Babur*، لندن ۱۹۲۲ء: (۳) *The Book of Ser Marco Polo*، مترجمہ Yule و Cordier، لندن ۱۹۰۳ء، ۱: ۱۶۵، ۵۵: (۴) *Caubul*: Elphinstone، بار دوم، لندن ۱۸۳۹ء-۱۸۴۲ء: (۵) *Tribes of the Hindoo Koosh*، کلکتہ ۱۸۸۰ء: (۶) Masson

یہاں کے باشندوں ان کی رسوم، عقائد اور تنظیم کے بارے میں بہترین حال قلمبند کیا ہے۔

۱۸۹۳ء میں حکومت ہند اور افغانستان کے درمیان جو معاہدہ ہوا اس کی رو سے کافرستان کا علاقہ قطعی طور پر انگریزی سرحد سے خارج قرار دیا گیا؛ چنانچہ ۱۸۹۶ء میں امیر عبدالرحمن اس سارے علاقے کو فتح کرنے اور یہاں کے باشندوں میں تبلیغ اسلام کے لیے روانہ ہوا۔ قبیلہ رام گلی نے جو کتیر کی شاخ تھا سب سے آخر میں اطاعت قبول کی۔ رابرٹسن نے انہیں دو حصوں میں تقسیم کیا ہے: (۱) سیاہ پوش قبیلے، جن کا ایک دوسرے سے بہت نزدیکی تعلق ہے (ان میں سب سے بڑا قبیلہ کتیر تھا): (۲) متفرق قبائل، جن میں کوئی رابطہ نسلی موجود نہیں۔ انہیں وہ سفید پوش کے نام سے یاد کرتا ہے۔ ان میں سے بڑے بڑے قبیلے ویکلی (اور اشکن، جو اس کا قرابت دار ہے) اور پرستگلی یا ویرون ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ تمام قبیلے آریائی نسل کی ایک قدیم قوم سے تعلق رکھتے ہیں اور ان کی زبانیں ہسارچہ زبان کے خاندان سے تعلق رکھتی ہیں۔ کوہن Kuhn اور گریرسن Grierson کے نزدیک ان میں ایک ایسی زبان کی خصوصیات پائی جاتی ہیں جو ہندی زبانوں کے جدا ہونے کے بعد لیکن ایرانی زبانوں کے تشخص سے پہلے بولی جاتی تھی۔ یہاں کی خالص بولیاں ہشکی، وای الا (Wai-ala) اور ویرون ہیں، جو ملک کے وسطی حصے میں مستعمل ہیں۔ گوربتی، کلاشا اور پشانی معروف زبانیں ہیں۔ پشانی فی الحقیقت کافرستان کی حدود سے باہر جلال آباد میں بولی جاتی ہے۔ ایک اور زبان آشگند ہے، لیکن اس کے بارے میں ابھی تک کچھ معلوم نہیں ہو سکا۔

ابھی کچھ ہی عرصہ پہلے تک یہاں جس قسم کی جاہلیت رائج تھی: اس میں مظاہر ہرستی کے بہت سے نمونے شامل تھے، لیکن بعض بڑے بڑے دیوتا بھی ان میں بڑے بڑے دیوتا

سلسلہ دوم، ۱۷ : ۱۸ تا ۲۲، ۲۴ تا ۲۹؛
Encycl. van Nederl. - Indië، بار دوم، ۱ : ۱۷۲ (بعد)،
 جو سمائلرا کے مغربی ساحل پر واقع ہے (تہنولی کی
 ریزبڈنسی) اور جہاں سے کافور فنصوری (Kapur Barus)
 آیا کرتا تھا۔ عرب مصنفین فنصور کا ذکر کثرت سے
 کرتے ہیں۔ تیسری صدی ہجری/نویں صدی عیسوی
 کے نصف اول سے ہمیں تاریخی اور جغرافیائی کتابوں
 میں اس جگہ کا ذکر ملتا ہے کہ یہیں سے بہترین
 کافور حاصل کیا جاتا تھا۔

اس گواند کا نام قرآن مجید (۷۶ [الدھر] : ۵)
 میں بھی پایا جاتا ہے [إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ
 كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا] : ”یہ شک لیک لوگ پین گے
 اس پیالے سے جس کی ملونی کافور ہے۔“ مفسرین
 کے نزدیک یا تو یہاں کافور سے مشروب کی خوشبو
 مراد ہے، یا پھر جنت میں اس نام کا کوئی چشمہ ہے
 (الطبری : التفسیر، قاہرہ ۱۳۲۱ھ، ۲۹ : ۱۱۱ بعد)۔
 آخر الذکر تفسیر کی بنیاد یہ ہے کہ آہ ۶ کے شروع
 میں عین (چشمہ) کا ذکر آیا ہے۔

مآخذ : (۱) ابن بطار : الجامع لمفردات الأدوية،
 قاہرہ ۱۲۰۱ھ، ۴ : ۴۲ تا ۴۴، فرانسیسی ترجمہ از
 Leclerc، ۳ : ۱۲۷ : (۲) المسعودی : مروج، مطبوعہ
 پیرس، ۱ : ۳۳۸، ۳۴۰ بعد : (۳) القزوينی : آکار البلاذہ
 طبع Wüstenfeld، ص ۶۸ : (۴) ابن بطوطہ، مطبوعہ پیرس،
 ۴ : ۱۴۱ : G. Ferrand : Textes géographiques،
 ۱۹۱۳ء، ۲ : ۱، نیز بعد اشارہ، بذیل مادہ Camphre :
 (۶) Hobson-Jobson : Burnell و Yule، طبع جدید، آؤ
 W. Crooke، لندن ۱۹۰۳ء، بذیل مادہ Camphor : (۷)
 Hist. du Commerce du Levant du : W. Heyd
 Moyen-Age، لاہرگ ۱۸۸۵-۱۸۸۶ء، ۱ : ۱۶۵، ۱۶۴
 ۲۳۷۹ : ۱۵۱، ۱۵۰، ۵۹۰ بعد۔

(Cl. Huart)

کافور : ابوالیسک الانجیدی (السنی) کے ایک *

G. S. (۷) : ۱۸۸۴، لندن *Travels in Afghanistan*
The Kafirs of the Hindu-Kush : Robertson، بار دوم،
 لندن ۱۹۰۰ء : (۸) محمود دانشور : کافرستان (اردو ترجمہ
 از خلیل احمد)، لاہور ۱۹۵۳ء۔

(M. LONGWORTH DAMES)

* کافور (نیز قافور، قفّور : قَب لسان العرب،
 بذیل مادہ ق-ف-ر اور ک-ف-ر : سنسکرت میں
 کرپورا : پراکرت میں کپورا، کاپورا : ملائی میں کپور)،
 انگریزی میں Camphor، جو *Laurus Camphora* اور
Dryobalanops aromatica کی رال ہے۔ قدیم ایرانیوں
 کے عہد سے اس کی تجارت ہندوستان سے ہوتی آئی
 ہے۔ جب مدائن فتح ہوا تو عرب فاتحین کو وہاں
 کافور کا بہت بڑا ذخیرہ ملا۔ یہ لوگ اس کا استعمال
 نہیں جانتے تھے۔ انہوں نے اسے نمک سمجھا (البلاذری،
 طبع de Goeje، ص ۲۶۴ : ابن الاثیر، طبع Tornberg،
 ۲ : ۱۰۱)۔ [یہ روایت ناقابل قبول ہے، کیونکہ کافور
 کا ذکر بلکہ اس کا استعمال قرآن مجید (۷۶ [الدھر] : ۵)۔
 میں مذکور ہے مقالہ نگار نے آگے خود اس کا حوالہ دیا
 ہے۔ علاوہ ازیں احادیث میں غسل میت کے تحت یہ
 حکم وارد ہوا ہے کہ کافور کا بھی استعمال کیا جائے
 (الترمذی : جامع، ج ۱، ابواب الجنائز : باب ما جاء فی
 غسل الميت)۔ ابن بطار نے مختلف قسم کے کافوروں
 کا ذکر کیا ہے، جن میں سے فنصوری اور ریاحی
 بہترین سمجھے جاتے تھے۔ یہ سب قسم کے کافور
 استعمال سے پہلے صاف کر لیے جاتے تھے۔ بقول
 مارکوپولو (طبع Soc. de Geogr. پیرس ۱۸۶۵ء،
 ۱ : ۴۷۷ : مترجمہ Yule، بتصحیح H. Cordier، لندن
 ۱۹۰۳ء، ۲ : ۲۹۹، نیز تعلیقہ ۳، ص ۳۰۲ تا ۳۰۴)
 سب سے اچھا اور قیمتی کافور فنصور کا ہوتا تھا۔
 کہا جاتا ہے کہ یہ سونے کے بھاؤ فروخت ہوتا تھا۔
 فنصور غالباً بارس Barus کا قدیم نام ہے (قب *Tijdschr.*
van het Kon. Nederl. Aardrijkskundig Genootschap

ہستی کا اس کے حیرت انگیز عروج سے موازنہ کر سکیں۔ ایک دوسرے راوی کا بیان ہے کہ اس کے سابق آقا نے رقم سمیت اسے والی الاخشید کے پاس واپس بھیج دیا، لیکن مؤخر الذکر نے رقم واپس کر دی اور کافور کو رکھ لیا۔ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ جب کافور کے دوسرے رفقا ہاتھی دیکھنے کے لیے اپنے آقا کو کمرے میں اکیلا چھوڑ کر چلے گئے تو وہ اپنی جگہ پر قائم رہا۔ دونوں حکایتوں سے یہ پتا چلتا ہے کہ وہ اپنے آقا کا منظور نظر غلام بن گیا تھا۔ والی نے اس کی صلاحیتوں کا اندازہ کرتے ہوئے اسے اپنا معتمد علیہ بنا لیا تھا اور اس کی مکروہ صورت کے باوجود اسے اپنے بچوں کا اتالیقی اور سپہ سالار مقرر کر دیا تھا۔ اس کی فوجی صلاحیتیں ۵۳۲۹ء/۵۴۰ء میں حلب کے قریب ایک جنگ میں ظاہر ہوئیں اور اس نے حاب فتح کر لیا۔ ۵۳۳۴ء/اواخر جولائی ۵۴۱ء میں جب الاخشید کو یہ محسوس ہوا کہ اب اس کی موت کا وقت قریب ہے تو اس نے کافور کو اپنے چھوٹے بیٹے انوجور کا سرپرست مقرر کر دیا، جسے اس نے اس سے پیشتر اپنے باپ کے ساتھ مشترک حکمران مقرر کیا تھا۔ انوجور کی بلوغت کے بعد بھی حقیقی اقتدار کافور ہی کے ہاتھ میں رہا۔ ۵۳۳۸ء/۵۴۱ء میں اس نے انوجور کے بھائی علی بن الاخشید کو مشترک حاکم اور جانشین تسلیم کرا کے اخشیدی خاندان کو تباہی سے بچایا۔ بعد ازاں ۵۳۳۳ء/۵۴۵ء میں بعض دوستوں کے ایما پر انوجور نے کافور کی اتالیقی سے اپنا دامن چھڑانا چاہا کیونکہ اس کی آزادی عمل محدود تھی اور اس کے اخراجات پر بھی قدغن تھی۔ اسے کافور کے گران بہا محاصل سے صرف چار لاکھ درہم ملا کرتے تھے۔ وہ فلسطین میں رملہ چلا گیا تاکہ وہاں سے شام اور مصر پر آزادی سے حکومت کر سکے، لیکن یہ منصوبہ بروئے کار نہ آ سکا۔ اس کی والدہ اور کافور کو اس امر کی بروقت اطلاع مل گئی اور انہوں نے انوجور کو راضی کر لیا۔

اصحیح ہے۔ اچھے حبشہ کے ایک مقام کی نسبت ہے۔ چوتھی صدی ہجری میں شام اور مصر کا حکمران تھا، جس کی پیدائش نوبیہ یا حبشہ میں ۵۲۹ء/۵۴۰ء اور ۵۳۰ء/۵۴۱ء کے درمیان برسوں میں ہوئی (سال پیدائش کے بارے میں مؤرخین کے بیانات میں اختلاف ہے)۔ وہ ایک انتہائی بد صورت غلام کے درجے سے ترقی کر کے شام اور مصر کا حکمران ہو گیا۔ اس نے علما کی سرپرستی کی۔ وہ اپنے زمانے کے مشہور ترین شاعر المتنبی (رک بآں) کا دوست تھا۔ ان وجوہات کی بنا پر عرب مؤرخین نے اس کے حالات نہایت ذوق و شوق سے لکھے ہیں اور استحقاق سے زیادہ اسے شہرت دی ہے۔ چونکہ وہ علما اور شعرا کا دلی و قدردان تھا، اس لیے سوانح نگاروں نے اسے وفاداری اور نمک حلائی کا اعلیٰ نمونہ بنا کر پیش کیا ہے، اگرچہ وہ اخشیدیوں [رک بآں] سے یہ وفاداری نہ نباہ سکا۔ اس کے سوانح اس کے معمولی حسب و نسب، اس کے عروج اور المتنبی کے ساتھ اس کی رفاقت کے بارے میں لطائف و ظرائف سے مزین ہیں۔ تاریخ میں اس کی اہمیت کی وجہ یہ ہے کہ اس نے المغرب میں فاطمیوں [رک بآں] اور شمالی شام میں عرب خانوادوں کی پیش قدمی کو روک رکھا اور اپنی لیاقت و صلاحیت سے اخشیدیوں کی مملکت کو، جس کی تاسیس ۵۳۲۳ء/۵۴۵ء میں ہوئی تھی، بیس برس تک تھامے رکھا۔ اس کی وفات کے بعد یہ مملکت زوال پذیر ہو گئی۔ جب وہ نو عمر غلام تھا تو اس نے اپنے ایک ساتھی سے، جسے باورچی بننے کا شوق تھا تاکہ وہ اپنے تنور شکم کو اچھی طرح روٹی سے بھر سکے، مصر کا حکمران بننے کا اہتمام ظاہر کیا تھا۔ اس کی خوش قسمتی تھی کہ والی مصر محمد الاخشید (۵۳۲۳ء/۵۴۵ء تا ۵۳۳۴ء/۵۴۶ء) نے اسے خرید لیا۔ مؤرخین کا یہ بیان کہ اسے باورچی کی وجہ سے واپس کر کے دوبارہ خرید لیا گیا، محض ہلکی سی مزید ہے تاکہ وہ اس کی

کوئی انتظامیہ عہدہ نہ دیا۔ کافور کا عذریہ تھا کہ وہ اس شخص پر کیسے اعتماد کر سکتا ہے جو نبوت کا دعوے دار ہو۔ کافور عام و ادب کا شائق تھا اور کہا جاتا ہے کہ وہ شعر و سخن کا بھی ذوق رکھتا تھا۔ اس کے دامن دولت سے بہت سے علما و فضلا وابستہ تھے۔ ان میں مشہور ترین الکندی ہے جس نے اس کے لیے تاریخ مصر لکھی تھی۔

مآخذ: (۱) ابن سعید: کتاب القرب فی حلی المغرب، جلد چہارم، جسے الکندی کی تاریخ مصر سے اقتباس سمیت Kn-L-Talquist نے طبع کیا ہے۔ اس میں کافور کی مفصل سوانح کی ابتدا میں مآخذ بھی مندرج ہیں (ص ۷۸ تا ۸۶، عربی متن ص ۴۶ تا ۴۸): (۲) الحلبي، در *Die Statthalter Von Aegypten Zur: Wüstenfeld* (ص ۳۷ تا ۵۹، ۶۱ تا ۶۲) *Zeit der Chalfen* (۳) *Abh. Ges d. Wiss. Zu Göttingen* ۲۱ (۱۸۷۶): (۴) ابن خلکان، طبع Wüstenfeld، عدد ۵۵۶ نیز مجدد اشارہ؛ (۵) المقرئ: الخطط، بولاق ۱۲۷۰ھ: ۲: ص ۲۶ بعد؛ (۶) ابوالحسن ابن تغری بردی: النجوم، ۲: ص ۳۷۳ تا ۳۹۵ بمواضع کثرت: (۷) المتنبي: ديوان، (طبع دہرہ) الکافوريات، ص ۶۲۳ بعد اور مزید مآخذ منقولہ، در Talquist: *Salf-al-Dawla and* (۸) *his times*، مطبوعہ لاہور: (۸) جلیل الرحمن اعظمی: ابو الطیب المتنبي، ص ۱۴۱ تا ۱۶۴، مطبوعہ کراچی (۹) M. SOBER NHEIM [و ادارہ]

کاکا صاحب: شیخ رحمہ کار (۹۸۳) ۱۰۶۳ھ، صوبہ سرحد کے مشاہیر اولیاء اللہ میں سے ہیں۔ کرامات اور خوارق عادات کی وجہ سے "قطب حقیقی" مشہور ہوئے اور تجلی ذات سے متجلی ہوئے کی شہرت پائی۔ صوبہ سرحد، کابل اور افغانستان میں ان کے مریدوں کی تعداد ہزاروں [بلکہ لاکھوں] تک پہنچتی ہے [اور ان کے مزار پر زائرین کا ہجوم صوبہ سرحد کے دیگر تمام مزارات سے زیادہ ہوتا ہے]۔

Accession number

70998
70979

انوجور نے ذوالقعدہ ۵۳۹ھ/دسمبر، ۱۱۴۶ء میں وفات پائی۔ اس کی وفات کے بعد اس سال کے خاتمے پر کافور نے خلیفہ سے علی بن الاخشید کی حکمرانی کی توثیق کرا لی۔ علی اس وقت چوبیس برس کا ہو چکا تھا، لیکن پھر بھی کافور کی سرپرستی میں تھا اور اسے چار لاکھ درہم کی رقم ملتی تھی۔ مصر کی فرمانروائی دوبارہ شام پر قائم ہو گئی اور حلب سے لے کر شمال میں طرسوس تک تمام مساجد میں جمعے کے خطبوں میں خلیفہ کے ساتھ علی کا نام لیا جانے لگا۔ جب علی نے چھ برس بعد ۵۴۵ھ/۱۱۴۶ء میں انتقال کیا تو کافور نے حکومت کی زمام کار خود سنبھال لی اور خلیفہ نے بھی اس کے تقرر کی توثیق کر دی کیونکہ اس وقت علی کا بیٹا احمد صرف نو برس کا تھا۔ کافور اپنی آزادی اور خود مختاری سے زیادہ دیر تک متمتع نہ ہو سکا۔ اس نے ۵۴۸ھ/۱۱۴۸ء میں وفات پائی۔ اس کا جانشین احمد ہوا جس کے اختیارات اس نے خود سنبھال رکھے تھے۔ کافور نے شام اور مصر میں امن و امان قائم رکھا۔ الاخشید کی وفات کے بعد اس نے حلب کے فرمانروا سیف الدولہ سے دمشق چھین لیا جس پر مؤخر الذکر نے قبضہ کر لیا تھا۔ کافور نے بیدار مغزی سے خلیفہ بغداد اور شمالی افریقہ کے فاطمی حکمران سے یکساں تعلقات رکھے۔ کافور کے مال و دولت کی بڑی شہرت تھی اور اس کی ریاست میں سونے کے بجائے فنون لطیفہ کے بہترین خزانے تھے۔ وہ شان و شوکت کا دلدادہ تھا۔ سیف الدولہ کی طرح وہ علما اور شعرا پر دل کھول کر خرچ کرتا تھا۔ اس کا دربار مقبول عام تھا اور ارباب علم اس کی قدردانی کے جويا رہتے تھے۔ جب المتنبي سیف الدولہ سے کبیدہ خاطر ہو گیا تو کافور نے اسے قاہرہ بلا لیا جہاں المتنبي نے چند سال قیام کیا۔ قیام کے ابتدائی دور میں اس نے کافور کی مدح میں مشہور قصائد لکھے۔ یہ رفاقت زیادہ دیر تک قائم نہ رہ سکی کیونکہ کافور نے وعدے کے مطابق اسے

اور کئی صدیوں سے خشک قوم میں زندگانی بسر کر رہے ہیں اور ان کی زبان اور ان کے آداب و رسوم کو پوری طرح اپنا جکے ہیں۔

کا کا صاحب نے خشک کے علاقے میں [شیخ اخ الدین المعروف بہ] اخون دین صاحب [جن کا مزار اکوڑہ میں ہے] اور اپنے [والد] ایک صاحب سے تعلیم حاصل کی اور [بعض روایات کے مطابق] والدہی سے سلسلہ چشتیہ [یا سہروردیہ یا ہر دو] کی اجازت پائی، لیکن وہ اپنے طریقے کو اویسی ظاہر فرمایا کرتے تھے۔ ایک ہزار ہجری کے قریب ان کی شہرت کا آوازہ تمام سرحد اور افغانستان میں دور دور تک پھیل گیا۔ ان کے زہد و ریاضت، کرامات و تباہی دہن، اخلاق و احکام دین کا بہت چرچا ہونے لگا۔ انہوں نے اخوند پنجو [رک باں] اور سید آدم بنوری خلیفہ حضرت مجدد^۲ سرہندی سے [بھی] روحانی فیض پایا اور عمر کا خاصا حصہ ریاضت و عبادت [زہد و تقویٰ] اور لوگوں کی ہدایت میں صرف کیا۔ [حضرت کا کا صاحب کے فیوض و برکات سے علاقے کے لوگ متعدد طریقوں سے مستفیض ہوئے۔ بہت باکمال بزرگوں نے ان سے روحانی کسب فیض کیا اور خرقہ خلافت حاصل کیا، مثلاً خواجہ شمس الدین ہروی، کمال الدین بلخی، فقیر جمیل بیگ، (برادر خوشحال خان)، خواجہ شیخ بابر، شیخ دریا خان چمکنی اور حضرت مرزا گل بابا۔ قاضی عبدالحلیم اثر نے ان کے علاوہ تیس سے زائد مشہور خلفا کے نام تحریر کیے ہیں۔

عام مسلمانوں نے ان کے وعظ و نصیحت اور ارکان اسلام کی تلقین، تزکیہ و تربیت، درس و تعلیم اور جاری کردہ مدارس سے دینی فائدہ اٹھایا۔ ان کی مقبول دعاؤں، مخلوق خدا کی خیر خواہی، ان کو مفید مشورے دینے اور مسلمانوں کے آپس میں صلح و آشتی قائم رکھنے کی بدولت علاقے کے لوگوں کو عمومی فائدہ پہنچا۔ روحانی برکات کا فیض اس پر

موجودہ خشک علاقہ کا خلیل ان کی نسل سے ہے۔ پشتو زبان میں ان کا اصلی نام "کستیرگل" تھا جو ایک جوشہودار بھول [یا زعفران] کا نام ہے، لیکن انہوں نے اپنے مریدوں میں "کا کا صاحب" اور "شیخ رحمکار" کے القاب سے شہرت پائی۔ وہ یکم رمضان ۹۸۳ ہجری بروز جمعہ صبح صادق کے وقت کا کا صاحب کی موجودہ زیارت سے چھ میل جنوب و غرب، جو نوشہرے کے جنوب میں چھ میل کے فاصلے پر واقع ہے، ایک گاؤں میں "بختی" نامی ایک ایک بخت بی بی کے بطن سے پیدا ہوئے۔ ان کے اصل و نسب کے متعلق دو قول مشہور ہیں۔ ایک یہ کہ آپ حسینی سادات کی نسل سے ہیں جو ۲۴ ہشت میں حضرت امام حسین تک پہنچتی ہے۔ ان کے اجداد عراق، مشہد، بخارا، پشین (بلوچستان)، غزنی اور خوات میں مدفون ہیں۔ دسویں صدی ہجری کے اوائل میں سید آدم [علاقہ] کوھاٹ آئے۔ ان کا مزار موضع کربوگہ میں ہے۔ بعد ازاں [ان کے بیٹے] سید غالب نوشہرے کے علاقے میں وارد ہوئے۔ ان کا مزار کوہ چراٹ کے دامن میں ہے۔ ان کے بیٹے سید نادر مست بابا کے نام سے مشہور ہیں۔ ان کے [بیٹے] بہادر دار مست نے ایک صاحب کے نام سے بہت شہرت پائی۔ [مست بابا] اور ایک صاحب خشک نوشہرہ کے علاقے میں [باہم دو میل کے فاصلے پر] مدفون ہیں۔ حضرت کا کا صاحب انہیں ایک صاحب کے فرزند تھے۔ اس روایت کا مأخذ عبدالحلیم بن کا کا صاحب کی تالیف مقامات قطیبہ [کے ناشر نے کتاب بطور ضمیمہ درج کی ہے] جو بعد کے مؤلفین نے بھی نقل کی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ کا کا صاحب خشک قوم کے افغان تھے۔ Central Asia، ۲: ص ۷۸، طبع ۱۹۱۱ء، قاپوس قبائل، ۲: ص ۹۳ء، طبع ۱۹۱۱ء، گزشتہ صوفیہ سرحد، ۲: ص ۹۰، تاریخ پشاور، ص ۲۲۳۔

ہے۔ سکونت پذیر لوگوں میں دوسرا مشہور خاندان (خاندان قضاہ) کاکا صاحب کے استاد شیخ اخ الدین کی اولاد کا ہے۔ جو اسی زمانے سے یہاں مقیم ہے۔

[کاکا صاحب کی اولاد کا کا خیل کہلاتی ہے۔ یہ علاقہ پشاور کی ایک با اثر قوم ہے اور قصبے کے علاوہ دوسرے مقامات میں بھی پھیلی ہوئی ہے۔ عوام میں ان کا روحانی اثر و نفوذ مسلم ہے۔ قوم کا کا خیل میں بہت سے افراد صاحب شہرت گزرے ہیں، مثلاً خان بہادر میاں رحیم شاہ (جنہوں نے اسلامیہ کالج کی بنا اور ترقی میں حصہ لیا اسلامیہ کالج پشاور)، فخر قوم میاں حمید گل، مواوی سید میر انجان (تحریک خلافت کے زعماء)، مولانا عزیز گل، اسیر مالٹا خلیفہ شیخ الہند]۔

مآخذ: [حضرت کاکا صاحب کے تفصیلی حالات کے لیے مستند مآخذ کم ملتے ہیں۔ شیخ عبد الحلیم^۲ اور فقیر جمیل بیگ^۳ کی کتابیں مستند مگر تشکی دور کرنے کے لیے ناکافی ہیں۔ دوسرے معاصر اصحاب اور خلفاء کے تذکرے جو اب مخطوطوں کی شکل میں بمشکل دستیاب ہوتے ہیں، عموماً مناقب اور کرامات پر مشتمل ہیں۔ موجودہ صدی میں جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں عموماً کسی خاص نقطہ نظر کو سامنے رکھ کر قیاس آرائیاں شامل کی گئی ہیں اور ان کو حقائق کا رنگ دیا گیا ہے۔ اس لیے معروضی مطالعے کے لیے ان سے استفادے میں احتیاط کی ضرورت ہے]: (۱) شیخ عبد الحلیم بن کاکا صاحب: مقامات قطبیہ، تصنیف ۱۹۶۶ء دہلی ۱۳۱۸ھ؛ (۲) سیاح الدین کاکا خیل: تذکرہ شیخ رحیمکار، (اردو) لاہور ۱۹۵۱ء؛ (۳) نصر اللہ نصر: کاکا صاحب رحیمکار (پشتو)، پشاور ۱۹۵۱ء؛ (۴) Mac. Gregah: Gazetteer of the Frontier Province، طبع ۱۸۸۵ء؛ (۵) Central Asia، طبع ۱۸۸۳ء ج ۲؛ (۶) Glossary of the tribes of the Punjab and North West Frontier، طبع ۱۹۱۱ء؛ (۷) گوہال داس: تاریخ پشاور، [اردو] لاہور ۱۹۵۷ء؛ (۸) میر احمد شاہ رفیوائی: تحفۃ الاولیاء، لاہور ۱۳۶۱ھ

مستزاد ہے۔ انہوں نے انتہائی سادہ زندگی گزاری، خودداری، حلم و بردباری، شفقت و ہمدردی اور بے انتہا جود و سخا ان کے اخلاق کمالات کے نمایاں جوہر تھے]۔ جمعہ ۲۴ رجب ۱۲۶۳ھ / ۲۱ جون ۱۹۵۲ء کو اسی سال [یا بقول بعض ۸۲ سال] کی عمر میں وفات پائی اور اس مقام پر دفن ہوئے جو [تحصیل] نوشہرہ میں زیارت کاکا صاحب کے نام سے مشہور ہے۔ ان کے صاحبزادے شیخ عبد الحلیم نے ۱۰۸۱ھ میں ہندوستان سے معمار ہلا کر ان کے مزار پر گنبد تعمیر کرایا جو اس علاقے میں مغلیہ فن تعمیر کا واحد شاہکار ہے [خوشحال خان خٹک ان کے سریدوں میں سے تھا]۔

کاکا صاحب کے بیٹوں کے نام: (۱) شیخ ضیاء الدین شہید [معروف بہ شہید بابا، کاکا صاحب کے گنبد کے پاس ایک دوسرے گنبد میں ان کا مزار ہے]؛ (۲) شیخ گل محمد معروف بہ حاجی بابا [ان کی قبر کاکا صاحب کی قبر سے متصل جانب مشرق ہے]؛ (۳) شیخ خلیل گل معروف بہ مزی بابا [مزار موضع کوٹ مالاکنڈ ایجنسی میں ہے]؛ (۴) شیخ عبد الحلیم صاحب معروف بہ حلیم گل بابا مؤلف مقامات قطبیہ [وشمس العارفین م-۱۰۹۹ھ، مزار زیارت کاکا صاحب میں ہے]، کاکا صاحب کے یہ چاروں فرزند صاحب نسبت بزرگ تھے۔ خصوصاً شیخ عبد الحلیم^۲ جن کے خاندان کو خصوصی تقدس حاصل ہے؛ (۵) نجم الدین جو بچپن میں فوت ہوئے۔ [کاکا صاحب کی سکونت وفات کے وقت تک موجودہ قصبے سے، ایک میل جنوب مغرب کی طرف دامن کوہ میں ایک کچے مکان میں تھی۔ یہ مقام اب ”میلہ“ (گھر) کے نام سے مشہور ہے۔ ان کی وفات کے بعد ان کی اولاد اور دیگر متعلقین نے مزار کے قریب سکونت اختیار کی۔ رفتہ رفتہ یہاں موجودہ قصبہ زیارت کاکا صاحب کے نام سے آباد ہوا۔ آج کل اس کی آبادی تقریباً سات ہزار ہے۔ اکثریت کاکا صاحب کی اولاد کی

* **کاکویہ (بنو) :** ایک شاہی خاندان جس نے ۱۰۰۷ء/۳۹۸ھ سے ۱۰۵۱ء/۴۴۳ھ تک اصفہان اور ہمدان کے صوبوں پر حکومت کی۔ یہ خاندان دشمنزدار رستم بن المرزبان کی نسل سے تھا جو دیلم کا رہنے والا تھا۔ اس کے پاس شہریار کی جاگیر تھی اور آل ہویہ کے فرمانروا معجد الدولہ نے اسے اسپہبد کا خطاب دیا ہوا تھا (دیکھیے ابن اسفندیار: تاریخ طبرستان، مترجمہ براؤن، ص ۲۴۸، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۹؛ ظہیرالدین: تاریخ طبرستان، طبع Dorn، ص ۱۹۵، ۲۰۹؛ میرخوالد: روضۃ الصفاء، ص ۴، ص ۲۶)۔ کاکویہ دیلم کی مقامی بولی میں کا کو (مامون) کا اسم تصغیر ہے (دیکھیے Mission: J. de Morgan Scientifique en Perse، ص ۲۱۶، شماره ۳۶۳؛ رضا قلی خان و فرہنگ [المجمع آرای] لائبریری، بذیل مادہ)۔ مؤرخ مسلمان [ابو جعفر] کو ابن کاکویہ کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔

فصیل بنوائی اور اس کے بعد ۵۴۳ھ/۱۱۴۷ء میں اس کی وفات ہو گئی۔

۲۔ ظہیر الدین ابو منصور فرامرز، علاء الدولہ کا سب سے بڑا بیٹا، اصفہان میں اس کا جانشین قرار پایا۔ اس نے اپنے بھائی ابو حرب کے خلاف جنگ کی۔ ابو حرب نے غز سلجوقوں سے اعانت طلب کی جن کا مستقر رہے تھا۔ لڑائی میں مؤخر الذکر نے شکست کھائی۔ ظہیر نے ابو کالیجار بن سلطان الدولہ بویہی [رک باں] کے ہاں پناہ لی اور اس بویہی سلطان کو اصفہان کا محاصرہ کرنے پر اکسایا۔ دونوں بھائیوں کے درمیان یہ لڑائی، جو ۵۴۵ھ/۱۱۴۸ء تک جاری رہی، بالآخر ایک معاہدے کے ذریعے ختم ہو گئی۔ اس کے بعد ظہیر نے کرمان کے دو قلعوں پر قبضہ کر لیا جو ابو کالیجار کے علاقے میں تھے۔ انہیں واپس لینے کے لیے ابو کالیجار نے ابرقوہ فتح کیا اور اصفہانی فوج کو شکست دے دی۔ ۵۴۸ھ/۱۱۵۱ء میں طغرل بیگ نے اسے اس کے دارالحکومت اصفہان میں محصور کر لیا اور اسے اس شرط پر اپنی جاگیر پر قابض رہنے دیا کہ وہ اطاعت گزار بن کر رہے گا۔ یہ صورت حال ۵۵۱ھ/۱۱۵۴ء تک قائم رہی کیونکہ سلجوق فرمانروا نے ایک طویل محاصرے کے بعد اس سال اصفہان کو فتح کر لیا اور اسی کو اپنا دارالحکومت بنا لیا۔ یہ کہتے ہوئے اس کی فصیلیں منہدم کرا دیں کہ حفاظت کے لیے دیواروں کی ضرورت فقط اس بادشاہ کو ہوتی ہے جو کمزور ہو۔ ابو منصور کو بطور جاگیر دو اضلاع یزد اور ابرقوہ ملے۔ جب ۵۵۵ھ/۱۱۶۳ء میں، طغرل بیگ خلیفہ القائم کی بیٹی سے شادی کرنے بغداد گیا تو ظہیر اس کا ہم رکاب تھا۔

۳۔ ابو کالیجار گرشاسپ، سابق الذکر کا بھائی تھا اور جب ۵۶۲ھ/۱۱۶۵ء میں غزوں نے ہمدان کا محاصرہ کیا تو اس شہر کا حاکم تھا۔ اس نے ان کے سردار گوکتاش سے صلح کر کے اس کی بیٹی سے شادی

کر لی، لیکن رے کی تسخیر کے بعد غزوں نے دوبارہ حملے شروع کر دیے اور اسے کنکور کے قلعے میں پناہ لینے پر مجبور کر دیا۔ یہ ترک ہمدان میں ۵۴۰ھ/۱۱۴۳ء میں داخل ہوئے۔ جب اس طرح ترک اپنے تعائب میں ابو کالیجار کو باہر نکلانے میں کامیاب ہو گئے تو انہوں نے اس پر حملہ کر دیا، لیکن وہ بچ نکلا۔ اس واقعے کے فوراً بعد اس کے باپ علاء الدولہ نے ترکوں پر اچانک حملہ کر کے انہیں شکست دی۔ علاء الدولہ کی وفات کے بعد گرشاسپ لہاوند میں اقامت پذیر ہو گیا۔ فرامرز نے ہمدان فتح کر کے اسے اس شرط پر اپنے بھائی کو بطور جاگیر عطا کر دیا کہ وہاں خطبہ اسی (فرامرز) کے نام کا پڑھا جائے گا۔ ۵۴۴ھ/۱۱۴۷ء میں طغرل بیگ نے ہمدان فتح کر لیا اور گرشاسپ سے مطالبہ کیا کہ کنکور اس کے حوالے کر دے، لیکن اس کے محافظوں نے یہ بات ماننے سے انکار کر دیا۔ ۵۴۶ھ/۱۱۴۹ء میں گرشاسپ نے ہمدان دوبارہ حاصل کر لیا اور ابو کالیجار بویہی کے ہاج گزار ہونے کا اعلان کر دیا۔ اس سے اگلے سال طغرل بیگ نے اپنے بھائی ینال کو اس شہر پر دوبارہ قبضہ کرنے کے لیے روانہ کیا جہاں سے وہاں کا فرمانروا فرار ہو کر جوزقان کے کردوں کے ہاں پناہ گزین تھا۔ ینال نے ۵۴۹ھ/۱۱۵۲ء میں کنکور فتح کر لیا جس کا فرمانروا گرشاسپ کا ایک عامل عقبہ بن فارس تھا اور اس نے اپنے لیے ہتیار ڈالنے کی مفید مطلب شرائط منوانے کے لیے یہ ظاہر کر رکھا تھا کہ ابھی اس کے پاس کافی سامان اور رسد موجود ہے۔ اپنے مقبوضات سے محروم ہونے کے بعد گرشاسپ نے ابو کالیجار بویہی کے ہاں پناہ لی۔ ۵۴۹ھ/۱۱۵۲ء میں وہ اصفہان میں موجود تھا جہاں اس نے مودود غزنوی کی تجاویز کو بغوشی منظور کیا جو سلاجقہ کے مقابلے کے لیے مدد کا طالب تھا، لیکن صحرا میں اس کے بہت سے پہلے ضائع ہو گئے اور خود بھار پڑ گیا

driss der iran. Philologie ۵۶۵ : ۲

(CL. HUART)

* کالی کٹ : (یا کالی گوڈ = قلعہ مرغ)، احاطہ

مدراس (کیرالا) کے ضلع مالا بار میں ہندوستان کے مغربی ساحل پر واقع ایک بندرگاہ - [۱۹۷۱ء کی مردم شماری کی رو سے باشندوں کی تعداد چار لاکھ کے لگ بھگ ہے جن میں مسلمان خاصی تعداد میں ہیں، جو موہلا [رگ باں] کہلاتے ہیں]۔ یہ عرب مہاجرین کی اولاد سے ہیں جنہوں نے ہندو عورتوں سے شادیاں کر لی تھیں۔ زمانہ قدیم سے کالی کٹ بحری تجارت کا مرکز رہا ہے۔ یہاں ابن بطوطہ (۱۳۴۵ء) اور عبدالرزاق (۱۴۴۲ء) سیاحت کرتے ہوئے آئے تھے۔ دونوں ہندو راجہ زمورن کی تعریف میں رطب اللسان ہیں جس نے ملک میں امن و امان قائم کر کے تجارت کی حفاظت کا سامان کر دیا تھا۔ راجہ زمورن کے اخلاف ابھی تک زندہ ہیں۔ کالی کٹ، پہلا ہندوستانی مقام ہے جہاں واسکوڈی گاما ۱۴۹۸ء میں آیا تھا۔ یہاں چالیس مساجد ہیں۔ ان میں شیک کنندہ ہلی کی بھی جامع مسجد ہے، جو شیخ مأمون کوپا کے مزار پر تعمیر ہوئی ہے۔ یہ عرب تھے اور سولہویں صدی عیسوی میں مصر سے آئے تھے۔ ان کی نیکی و پارسانی کی بڑی شہرت تھی۔

دوبلوں کے دیوانی مقدمات اور دیگر تنازعات کا

تصفیہ بھی اسی جامع مسجد میں ہوتا ہے۔ کالی کٹ Calicut سے (چھینٹ = چھپا ہوا کپڑا) نکلا ہے۔ [کالی کٹ کیرالا کے مسلمانوں کا علمی و ثقافتی مرکز ہے۔ ایک اسلامیہ کالج کے علاوہ عربی کے کئی مدارس ہیں۔ یہاں سے ناریل، چائے اور قہوہ دساور جاتے ہیں۔ شہر میں سوتی کپڑا بنتے، ناریل کا تیل نکالتے اور صابن بنانے کے کئی کارخانے ہیں]۔

مآخذ : (۱) Madras District Gazetteers

مالا بار (مدرس ۱۹۰۸ء)؛ (۲) Encyclopaedia Brit-

عربی کتب خانہ، واپس آنا پڑا۔ ۵۱/۵۴۴۳ء
جن امواز کے مقام پر وفات پا گیا۔

۴۔ علی بن فرامرز، اس نے ۵۶۶/۱۰۷۶ء میں سلجوق داؤد کی بیٹی ارسلان خاتون سے شادی کی، جو سلطان ملک شاہ کی بیوی تھی۔ جب اس نے کرمان میں پناہ لی تو اسے یزد کی جاگیر عطا کر دی گئی (Rec. de Textes rel. a l'hist. des Seljoucides)؛ (۲۶)۔ وہ ۵۸۸/۱۰۹۰ء میں تمش کی طرف سے لڑتا ہوا مارا گیا (ابن الاثیر، ۱۰ : ۳۱۲)۔

۵۔ علاء الدولہ ابو کالیجار گرشاسپ بن علی، یزد کا شاہزادہ ہونے کی وجہ سے وہ شاہان سلجوق کے حلقہ ملازمت میں شامل تھا۔ اس نے سلطان محمد اور سنجر کی بہن سے شادی کی تھی۔ اپنی جاگیر سے محروم ہونے کے بعد، جو سلطان محمود نے اپنے ساقی قرچہ کو عطا کر دی تھی، علاء الدولہ نے سنجر کے سائے میں پناہ لی۔ وہ اس جنگ میں شریک تھا جس میں سنجر نے اپنے بھتیجے کو شکست دی تھی (۵۱۳/۱۱۱۹ء)۔ وہ فرزین کے قلعے سے جہاں محمود نے اسے قید کر رکھا تھا، فرار ہو گیا تھا (Rec. de textes rel. à l'hist. des Seljoucides)؛ (۲ : ۱۳۳)۔

مآخذ : (۱) ابن الاثیر، طبع، Tornberg، جلد ۹، ۱۰، پھیل مادہ دشمن بار، فرامرز، گرشاسپ، علی بن ابی منصور؛ (۲) Rec. de textes rel. à l'hist. des Seljoucides؛ طبع Houstuma؛ ۲ : ۱۹، ۲۵، ۵۲، ۱۳۳، ۱۵۱؛ (۳) منجم باشی : تاریخ، طبع ۱۲۸۵ء، ۲ : ۵۰۳ تا ۵۰۴؛ (۴) Rare. Ms. history of Isfahān : Edw. G. Browne؛ در Journ. Roy. As. Soc.؛ ۱۹۰۱ء، ص ۴۲۲؛ (۵) Revue de la numismatique belge : D. Tornberg؛ سلسلہ سوم، ۲ : (برسلز ۱۸۵۸ء)؛ (۶) H. Sauvare؛ جی۔ کتب، سلسلہ سوم، جلد ۶، ۱۸۶۲ء؛ (۷) J. G. Stieck؛ Zeitschr. d. Deutsch. Morg. Gesellsch؛ (۸) P. Horn؛ در Grun-

tannica، ج ۴، ہذیل مادہ]۔

(J. S. COTTON و [ادارہ])

* کامران : بحیرہ قلم میں ایک چھوٹا سا جزیرہ جو تھامہ کے ساحل پر زید کے مقابل واقع ہے۔ کامران کا مورچہ بند شہر ہمیشہ سے تھامہ کے فرمانرواؤں کے زیر نگین رہا ہے۔ المقدسی کے زمانے میں یہاں شاہ یمن کے جیل خانے تھے اور میٹھے پانی کا ایک چشمہ تھا جسے عقد کہتے تھے۔ یہاں محصول اور جنگیاں وصول کی جاتی تھیں۔

مشہور فقیہ محمد بن عبدوبہ، جو ابواسحق الشیرازی کا شاگرد اور اصول الفقہ کی چند کتابوں کا مصنف تھا، کامران کا باشندہ تھا اور یہیں مدفون ہوئے۔ جب کبھی طوفان اٹھتا ہے اور جہازوں کے لیے خطرہ نظر آتا ہے تو لوگ اس کی قبر کی مٹی سمندر میں پھینکتے ہیں کیونکہ ان کا اعتقاد ہے کہ ایسا کرنے سے طوفان ٹل جاتا ہے۔

آج کل کامران حاجیوں کے قرنطینے کا مستقر بن گیا ہے۔ اس موضوع پر دیکھیے Mekka: Snouck Hurgronje، ۲: ۲۹۹ حاشیہ ۱، وہی مصنف: Verspreide Geschriften

(بون و لائپزگ ۱۹۲۳ء بعد)، ۳: ۲۷، ۳۲۔

مآخذ : (۱) المقدسی (طبع de Goeje)، در BGA، ۳: ۱۰۳؛ (۲) یاقوت: معجم (طبع Wüstenfeld)، ۳: ۸۰۔

(V. VACEA)

* کامران شاہ درانی : افغانستان کے سدوزئی خاندان کا آخری فرمانروا، جس نے ۱۸۲۹ء/۱۲۴۵ھ میں اپنے باپ محمود شاہ سے ہرات کی محدود بادشاہت ورثے میں پائی اور اس پر ۱۸۴۲ء/۱۲۵۸ھ تک حکومت کرتا رہا۔ تیمور شاہ کے بیٹوں، یعنی شہزادگان زمان، شجاع الملک اور محمود کے درمیان جو خانہ جنگیاں ہوئیں ان میں شہزادہ کامران نے یہ ثابت کر دیا کہ وہ ایک بہادر سپاہی ہے۔ ۱۲۲۱ھ میں اس نے شجاع الملک سے قندھار چھین لیا، لیکن چند ہی روز

بعد یہ اس کے ہاتھوں سے نکل گیا۔ ۱۸۴۲ء/۱۲۴۲ھ میں اس نے ان حوادث میں بڑا نمایاں حصہ لیا جن کے نتیجے کے طور پر درانی سلطنت کا شیرازہ پکھر کر رہ گیا۔ اس نے دوست محمد سے اپنی بہن کی توہین کا یہ بدلہ لیا کہ (دوست محمد کے باپ) فتح خان بارک زئی وزیر کی، جس کی بدولت محمود شاہ کو بادشاہت ملی تھی، آنکھیں نکالوا کر اس کا سر قام کر دیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ صوبہ ہرات کے سوا باقی سارا ملک ہاتھ سے نکل گیا۔ کامران آخر عمر میں عیاش اور آرام طلب ہو گیا لیکن اپنے لائق اور بے باک وزیر یار محمد الکزی کی کوششوں سے وہ ہرات پر قابض و متصرف رہا۔ اس کے عہد کا سب سے بڑا واقعہ یہ ہے کہ ۱۸۳۷ء تا ۱۸۳۹ء میں ایران کے قاجاری بادشاہ نے ہرات کا محاصرہ کیا۔ اس محاصرے کے اہم اسباب میں سے ایک سبب انگلستان اور روس کی باہمی رقابت تھی۔ ایرانیوں کے مشیر کار روسی افسر تھے۔ اس کے برعکس دفاع کا روح و روان ایک نوجوان انگریز افسر لفٹیننٹ ای۔ پوٹنجر (B. Pottinger) تھا۔ ۱۸۴۸ء/۱۲۵۸ھ میں یار محمد نے، جو ایرانیوں کے ساتھ ملا ہوا تھا، کامران شاہ کو قتل کر دیا اور ہرات پر خود قابض ہو گیا۔ کامران نے ہرات میں اپنے سگے ضرب کر کے چلائے۔

مآخذ : (۱) Caubul : Elphinstone، بار دوم،

لنڈن ۱۸۳۹ء - ۱۸۴۲ء؛ (۲) History of the : Ferrier

Afghans، لنڈن ۱۸۵۸ء؛ (۳) History of the : Kaye

War in Afghanistan، لنڈن ۱۸۴۴ء؛ (۴) Mohan Lal

Life of Dost Muhammed، لنڈن ۱۸۴۶ء۔

(M. LONGWORTH DAMES)

* کامران میرزا : بابر کا دوسرا بیٹا اور ہمایوں کا سوتیلا بھائی۔ اس کی ماں کا نام گریخ بیگم تھا۔ ۱۵۰۹ء کے لک بھگ وہ شہر کابل میں پیدا ہوا۔ شاعرانہ طبیعت پائی تھی، لیکن بے حد ظالم اور بے رحم

محمد حسین آزاد : دربار اکبری .

مآخذ : (۱) ابوالفضل : اکبر نامہ ، جلد ۱ : (۲)

محمد حیدر : تاریخ رشیدی انگریزی مترجمہ N. Elias و

E. Denison Ross : (۳) جوہر آفتابی : *Memoirs of*

Major Stewart the Emperor Humāyūn ، مترجمہ

O.T.F. (۱۸۳۲ء) : (۴) توڑک بابری : (۵) Erskine :

Memoirs of Baber : (۶) گلبند بیگم : ہمایوں نامہ ،

O.T.F. لندن ۱۹۰۲ء : (۷) بدایونی : منتخب التواریخ ،

۱ : ۵۱۰ بعد : (۸) Elliot Dowson ، ۱۸۹۸ء ،

جلد ۵ و ۶ : (۹) کامران : دیوان ، مطبوعہ اعظم گڑھ :

مخطوطہ بانکی پور (Cat.) ، ۱۵۰۵ء ، ۲۱۵ میں کامران کے

سوانح حیات دیے گئے ہیں .

(H. BEVERIDGE)

کام روپ : [بھارت کے صوبہ آسام کا ایک

ضلع ، جس کا موجودہ رقبہ ۳۸۰۴ مربع میل اور آبادی *

۱۹۶۱ء کی مردم شماری کے مطابق ۲۰۶۲۵۷۲ ہے ۔

۴۰۰ کے قریب کاسروپ کی ریاست کی حدود بھوٹان

سے خدیج بنگالہ تک پھیلی ہوئی تھیں اور پراگ

جیوتش پور (موجودہ گوہاٹی) اس کی راجدھانی تھا ۔

ہندوؤں کے تہتری فرقے کا آغاز اسی علاقے سے ہوا ہے ۔

محمد بختیار خاجی اور اس کے بعد بنگالے کے دوسرے

حاکموں نے کاسروپ کو اسلامی حکومت میں شامل

کرنے کے سلسلے میں جو کوششیں کیں وہ یہاں کے

گھنے جنگلات اور مرطوب [اور مضر صحت] آب و ہوا

کے باعث بار آور نہ ہوئیں ۔ ۱۲۵۶ء میں اختیارالدین

پوزیک طغرل خان نے کاسروپ پر حملہ کیا اور اپنی

فتوحات کی یادگار میں ایک مسجد بھی یہاں بنائی

[لیکن یہاں مستقل حکومت قائم نہ ہو سکی] ۔ ۱۶۳۸ء

میں کہیں جا کر مسلمانوں کو کام روپ میں قدم

جمائے کا موقع نصیب ہوا اور یوں گوہاٹی مسلم حاکموں

کا صدر مقام بنا ، [لیکن جب شاہجہان کے بیٹوں کے

درمیان جنگ تخت نشینی شروع ہوئی (۱۶۵۸ء) اور

تھا اور ہمیشہ ٹی ٹی چالیں سوچتا رہتا تھا ۔ اس نے

ہمایوں کے خلاف بار بار علم بغاوت بلند کیا ۔ آخر

اپنے ۱۵۵۳ء میں سرداروں نے ہمایوں کو مجبور

کر دیا کہ وہ کامران کو بصارت سے محروم کر کے

اس کی ضرر رسانی سے نجات حاصل کرے ۔ ۱۵۵۴ء

میں کامران مکہ معظمہ چلا گیا اور اکتوبر ۱۵۵۷ء

میں اس نے وہیں وفات پائی ۔ اس کے بارے میں سب

سے دلچسپ بات اس کی بیوی ماہ چیچک بیگم ارغون کی

وفاذاری ہے جو سندھ کے فرمانروا شاہ حسن کی بیٹی

تھی ۔ ماہ چیچک بیگم نے اپنے باپ کے روکنے کے

باوجود شوہر کے ساتھ جہاز پر بیٹھ کر مکہ معظمہ

جانے پر اصرار کیا اور اس کے باپ نے جو اعتراضات

کیے تھے ان کے جواب میں یہ کہا کہ آپ نے کامران

کے عروج کے دنوں (۱۵۴۶ء) میں مجھے اس کے حوالے

کیا تھا ، اب مصیبت کے وقت میں اس کا ساتھ کیسے

چھوڑ سکتی ہوں ۔ اس نے اپنے خاوند کی وفات کے

چند ماہ بعد مکہ معظمہ میں وفات پائی ۔

کامران کو باہر نے قندھار کی حکومت سپرد کی

تھی ۔ ہمایوں کے ابتدائے عہد میں وہ پنجاب کا صوبیدار

مقرر ہوا ۔ جن دنوں تخت سلطنت خالی تھا اور ہمایوں

ترک وطن کر کے ایران گیا ہوا تھا ، کامران اور اس

کا چھوٹا بھائی عسکری افغانستان پر حکومت کر رہے

تھے ۔ کامران نے اپنے پیچھے ایک لڑکا اور تین لڑکیاں

چھوڑیں ۔ لڑکے کو جس کا نام ابوالقاسم تھا اور جس

نے شاعری اپنے باپ سے ورثے میں پائی تھی ، اکبر نے

۱۵۵۷ء میں گوالیار میں قید کر دیا اور چند سال بعد

اسے ایک خطرناک حریف سمجھتے ہوئے موت کے

گھاٹ اتار دیا ۔ تینوں لڑکیاں بیاہی گئیں ۔ ان میں

سے ایک لڑکی نے جس کا نام گلرخ تھا مردانہ ہمت

پائی تھی ۔ اس کی شادی ابراہیم حسین سلطان سے ہوئی

اور وہ اور اس کا بیٹا اکبر کے پہلو میں ہمیشہ کائے

طرح کھینچتے رہے (فرشتہ ، طبع سنکی ، ص ۲۲۱ و

Koch Hâje, and Asdm, in the 16th and 17th centuries, according to the Akbarnâmah, the Pâdi-JASB در shâhnâmah, and the Fathiya i, Ibriyah.
جلد ۱، حصہ ۱ (۵۱۸۹۴)، ص ۲۷۹ بعد: (۲) E.A. Gait
جلد ۱، حصہ ۱ (۵۱۸۹۴)، ص ۲۷۹ بعد: (۲) E.A. Gait
The Koch Kings of Kamarupa، در JASB، ۱/۶۲
Gazetteer : B. C. Allen (۳) بعد: (۵۱۸۹۴) ۲۷۹ بعد: (۳)
of Kamrup، الہ آباد، ۱۹۰۳ء، ص ۲۷ بعد: [(۴)]
Encyclopaedia Britannica، طبع ۱۹۶۹ء، ۱۳ : ۲۰۱
The Cambridge History of India (۵) ۱۹۶۳ء (۵)
An Advanced History : Majumdar (۶) ۲۳۶، ۲۳۳
of India، بعد اشاریہ: (۷) سید ہاشمی فرید آبادی
تاریخ مسلمانانِ پاکستان و بھارت، مطبوعہ کراچی، ۱ : ۵۵۴ بعد.]

(۱۰۱) لائینڈن، ہار اول [و ادارہ]

* **کامل :** عربی علم عروض کی ہانپویں بحر،
سالم بحر کے ہر مصرع میں سِتْمَاعِلَین تین بار ہوتا ہے ۔
اس کے تین عروض اور نو ضریں ہیں :

پہلا عروض

مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ

دوسرا عروض

مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ

تیسرا عروض

مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ	مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ	مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ	مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ	مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ

متقا اور متقا کے علاوہ تمام ارکان میں دوسرے

مغل لشکر اس میں حصہ لینے کے لیے یہاں سے نکل گیا تو اہوم راجا نے، جس کی ریاست کامروپ کے ہڑوس میں واقع تھی، کامروپ پر قبضہ کر کے پورے علاقے میں لوٹ مار شروع کر دی۔ عالمگیر [رک بان] نے زمام حکومت سنبھالنے کے بعد میر جملہ کو بنگالے کا صوبیدار مقرر کیا، جس نے کوچ بہار کو مغلیہ سلطنت میں شامل کرنے کے بعد آسام کی طرف پیش قدمی کی (جنوری ۱۶۶۲ء)۔ اہوم فوجیں پسپا ہوتے ہوتے برہم پتر کے کنارے تک پہنچ گئیں۔ ۱۳ مارچ کو ایک بحری لڑائی میں میر جملہ نے دشمن کا بیڑا بھی تباہ و برباد کر دیا اور ۱۷ مارچ کو وہ اس کے صدر مقام گڑھ گاؤں میں داخل ہو گیا، جہاں کثیر مال غنیمت اس کے ہاتھ لگا۔ راجا اپنے ساتھیوں سمیت پہاڑوں میں جا چھپا، تاہم موسم برسات کا آغاز ہوتے ہی اس نے اپنی سرگرمیاں تیز کر دیں اور کئی چوکیوں پر قبضہ کر لیا۔ اسی دوران میں مغل لشکر میں وبا پھوٹ پڑی، جس سے بہت سے فوجی ہلاک ہو گئے۔ میر جملہ نے ان مشکلات کا بڑی ہمت اور استقلال سے مقابلہ کیا اور برسات ختم ہونے پر دوبارہ دشمن پر حملہ کر دیا۔ اہوم راجا اور اس کے امرا نے ایک بار پھر پہاڑوں میں پناہ لی اور بالآخر اس نے بیس ہزار تولے سونا، سوا چار لاکھ تولے چاندی، ۱۱۰ ہاتھی اور حرم شاہی کے لیے اپنی بیٹی پیش کر کے صلح کی درخواست کی۔ آسام کے یہ علاقے چار سال تک مغلوں کے قبضے میں رہے۔ ۱۶۶۷ء میں اہوم راجا نے پھر لڑائی چھیڑ دی اور تمام چھٹے ہوئے علاقوں کی بازیابی کے علاوہ گواہٹی پر بھی اس کا قبضہ ہو گیا۔ اس کے بعد کامروپ پر دوبارہ مسلمانوں کی حکومت قائم نہ ہو سکی۔ ۱۸۲۶ء میں یہ علاقہ برطانوی حکومت کی حدود میں شامل ہو گیا [اور اب بھارت کا حصہ ہے]۔

Koch Blár, : H. Blochmann (١) : مأخذ

اس کی ضربیں : (۱) مُتَفَاعِلُن (سالم) (۲) مُتَفَاعِلُن = مُسْتَفْعِلُن (مضمر)؛ (۳) مُتَفَاعِلَتُن = مُتَفَاعِلَتُن (مرقل)؛ (۴) مُتَفَاعِلَان (مذال)؛ (۵) مُتَفَاعِلَتُن = مُتَفَاعِلَتُن (مقطوع)؛ (۶) مُتَفَا = مُتَفَا (احذ)؛ (۷) مُتَفَعِلُن = مُتَفَعِلُن (مغزول)؛ (۸) مُتَفَاعِلَتُن = مُسْتَفْعِلَتُن (مضمر مرقل)؛ (۹) مُتَفَاعِلَان = مُسْتَفْعِلَان (مضمر مذال)؛ (۱۰) مُتَفَا = مُتَفَا (مضمر احذ)؛ (۱۱) مُتَاعِلُن = مُتَاعِلُن (موقوف)؛ (۱۲) مُتَفَاعِلَتُن = مُتَفَاعِلَتُن (مغزول مرقل)؛ (۱۳)

سالم دوسرے مضمر - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
 دو بار؛ (۵) مشن، ہر رکن موقوف - مُفَاعِلُنْ آٹھ بار۔
 ہمارے نزدیک اس وزن کو ہزج مقبوض شمار کرنا
 اولیٰ ہے، اس لیے کہ ہزج میں صرف ایک عمل سے
 یہ وزن حاصل ہو جاتا ہے اور کامل میں تین بار عمل
 کرنا پڑتا ہے؛ (۶) مشن، ترتیب وار ایک رکن سالم
 ایک موقوف - مُتَفَاعِلُنْ مُفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُفَاعِلُنْ - دو
 بار؛ (۷) مشن، عروض و ضرب موقوف مذال باقی
 ترتیب وار ایک رکن سالم ایک موقوف - مُتَفَاعِلُنْ
 مُفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُفَاعِلُنْ - دو بار؛ (۸) مشن، صدر سے
 ضرب تک ایک رکن سالم ایک مخزول - مُتَفَاعِلُنْ
 مُتَفَاعِلُنْ چار بار؛ مشن، عروض و ضرب مضمر مقطوع،
 حشو اول و سوم مخزول مسکن باقی ارکان سالم،
 مُتَفَاعِلُنْ مُفَعُولُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُفَعُولُنْ - دو بار۔

مَجْزُو: (۱) سدس، ہر رکن سالم، مُتَفَاعِلُنْ
 چھ بار؛ (۲) سدس، عروض و ضرب مقطوع باقی
 ارکان سالم - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُفَاعِلُنْ - دو بار؛ (۳)
 سدس، عروض و ضرب سالم، دونوں حشو موقوف،
 صدر و ابتدا مضمر - مُتَفَاعِلُنْ مُفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ - دو بار؛
 (۴) سدس، عروض و ضرب مضمر مذال، دونوں حشو
 مضمر باقی ارکان سالم - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ -
 دو بار؛ (۵) سدس، صرف ضرب مقطوع باقی ارکان
 سالم - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
 مُفَاعِلُنْ؛ (۶) سدس، عروض و ضرب مضمر مقطوع،
 دونوں حشو موقوف باقی ارکان سالم - مُتَفَاعِلُنْ مُفَاعِلُنْ
 مُفَعُولُنْ - دو بار؛ (۷) سدس، صرف ضرب احذ باقی
 سب ارکان سالم - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ - مُتَفَاعِلُنْ
 مُتَفَاعِلُنْ مُفَعُولُنْ - بحرکت عین؛ (۸) سدس، صرف ضرب
 مضمر احذ باقی ارکان سالم - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ -
 مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُفَعُولُنْ - بسکون عین؛ (۹) سدس،
 عروض مقطوع، ضرب احذ باقی ارکان سالم - مُتَفَاعِلُنْ
 مُتَفَاعِلُنْ مُفَاعِلُنْ - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُفَعُولُنْ - بحرکت عین؛

چوتھا مضمر اور پانچواں رکن احذ مضمر - مُتَفَاعِلُنْ
 مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُفَعُولُنْ - بسکون عین - یہ
 تیرھواں وزن پانچ رکن کا معقد آیا ہے اور وافی ہی
 میں شامل ہے۔

مَجْزُو: (۱) مربع، صرف ضرب مرقل باقی
 ارکان سالم - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ؛
 (۲) مربع، صرف ضرب مذال باقی ارکان سالم - مُتَفَاعِلُنْ
 مُتَفَاعِلُنْ - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ؛ (۳) مربع، سالم، مُتَفَاعِلُنْ
 چار بار؛ (۴) مربع، صرف ضرب مقطوع باقی ارکان سالم -
 مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ - مُتَفَاعِلُنْ مُفَاعِلُنْ؛ (۵) مربع، صرف
 ضرب مضمر مقطوع باقی ارکان سالم - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ -
 مُتَفَاعِلُنْ مُفَعُولُنْ؛ (۶) مربع، صرف ضرب مرقل مضمر
 باقی ارکان سالم - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ؛
 (۷) مربع، صرف ضرب مضمر مذال باقی ارکان سالم -
 مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ؛ (۸) مربع، صرف
 ضرب موقوف مرقل باقی ارکان سالم - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ -
 مُتَفَاعِلُنْ مُفَاعِلُنْ؛ (۹) مربع، صرف ضرب مخزول
 مرقل باقی ارکان سالم - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ - مُتَفَاعِلُنْ
 مُفَعُولُنْ؛ (۱۰) مربع، صرف ضرب موقوف مذال باقی
 ارکان سالم - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ - مُتَفَاعِلُنْ مُفَاعِلُنْ؛ (۱۱)
 مربع، صرف ضرب مخزول مذال باقی ارکان سالم -
 مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ - مُتَفَاعِلُنْ مُفَعُولُنْ؛ یہاں تک عربی
 کے چوبیس اوزان ختم ہو گئے۔

فارسی اور اردو میں یہ بحر از روئے اصل دائرہ
 مشن ہے - وافی کے نو، مجزو کے تیرہ اور مشطور کے
 دس کل بتیس اوزان رائج ہیں۔

وافی: مشن سالم - مُتَفَاعِلُنْ آٹھ بار؛ (۲) مشن،
 عروض و ضرب مذال باقی ارکان سالم - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
 مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ - دو بار؛ (۳) مشن، بے درجے ایک
 رکن سالم ایک مضمر - مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ مُتَفَاعِلُنْ
 مُتَفَاعِلُنْ - دو بار؛ (۴) مشن، عروض و ضرب مذال،
 صدر و ابتدا مضمر، دونوں مصرعوں کے پہلے حشو

نان دک : محیط الدائرہ.

(مرزا ہادی علی بیگ)

* **الکامل :** رک بہ الملک الکامل .

* **کانسو :** [یا کنسو] عوامی جمہوریہ چین کا

ایک صوبہ، جس کے شمال میں چینی منگولیا، جنوب میں چن گھائی اور سزجوان، مشرق میں ننگشیہ ہوی اور شینسی اور مغرب میں سن کیانگ، اوبغور کے صوبے واقع ہیں۔ سن کیانگ یا چینی ترکستان کا علاقہ پہلے کانسو ہی میں شامل تھا، لیکن ۱۸۸۳ء میں اسے علیحدہ کر دیا گیا۔ صوبہ کانسو کا رقبہ ۳۶۵۰۰ مربع میل اور آبادی ایک کروڑ تیس لاکھ (۱۹۷۱ء میں) ہے۔ یہ صوبہ سب سے پہلے شہنشاہ قبلای کے عہد میں ۱۲۸۲ء میں قائم ہوا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ اس کا نام انتہائی شمال مغربی علاقے کے دو شہروں کانچوفو Kaucou-fu اور سچاؤ Sučau پر رکھا گیا تھا۔ ان دونوں شہروں کا ذکر حدود العالم اور گردیزی (قب Barthold : Otčeto polezdke v : Irednyuyn Aziyu ص ۹۲) میں پہلے ہی آچکا ہے، اول الذکر کا شکل خامچو Khamčū (مغلوں کے عہد میں قمچو Kamčū یا قمچی Kamči) اور ثانی الذکر کا شکل سنجو Sakhčū (بعد ازاں شکچو Shukčū یا سوکچی Sūkči) .

تیرہویں صدی عیسوی تک اس علاقے پر ترک (اوینغور Uigur) یا تبتی (تنگوت Tangut) نسل کے غیر ملکیوں کی حکومت رہی۔ مغلوں کی فتح سے فوراً پہلے یہاں ایک تنگوت [تنگ قوت] سلطنت قائم تھی، جس پر ہیا Hia یا سی ہیا Si-hia خاندان (۱۰۳۲ تا ۱۲۲۷ء) حکمران تھا اور اس کا دارالحکومت لینگ ہیا Ning-hia تھا۔ رشیدالدین (طبع Blochet، ص ۸۸۳ بعد) نے بارہ صوبوں (شینک shink، چینی : شن shin) کی جو فہرست دی ہے اس میں دو صوبوں کو، جن کے صدر مقام علی الترتیب کین

(۱۰) مسدس، عروض مقطوع، ضرب مضمر اخذ باقی ارکان سالم - متفاعِلن متفاعِلن فِعِلَاتن - متفاعِلن متفاعِلن فَعْلن - بسکون عین؛ (۱۱) مسدس، عروض و ضرب اخذ باقی ارکان سالم - متفاعِلن متفاعِلن فِعِلَاتن - متفاعِلن فَعْلن - بحرکت عین دو بار؛ (۱۲) مسدس، عروض اخذ، ضرب مضمر اخذ باقی ارکان سالم - متفاعِلن متفاعِلن فِعِلَاتن - متفاعِلن فَعْلن - بحرکت عین - متفاعِلن متفاعِلن فَعْلن - بسکون عین؛ (۱۳) مسدس، عروض و ضرب مضمر اخذ باقی ارکان سالم - متفاعِلن متفاعِلن فَعْلن - بسکون عین - دو بار .

مشطوّر: (۱) مربع، ہر رکن سالم - متفاعِلن چار بار؛ (۲) مربع، عروض و ضرب مرفل باقی ارکان سالم - متفاعِلن متفاعِلاتن - دو بار؛ (۳) مربع، عروض و ضرب اخذ باقی ارکان سالم - متفاعِلن فَعْلن - بحرکت عین - دو بار؛ (۴) مربع، صرف ضرب مرفل باقی ارکان سالم - متفاعِلن متفاعِلن - متفاعِلن متفاعِلاتن؛ (۵) مربع، صرف ضرب مڈال باقی ارکان سالم - متفاعِلن متفاعِلن - متفاعِلن متفاعِلاتن؛ (۶) مربع، عروض مڈال، ضرب مرفل باقی ارکان سالم - متفاعِلن متفاعِلاتن - متفاعِلن متفاعِلاتن؛ (۷) مربع عروض و ضرب مڈال باقی ارکان سالم - متفاعِلن متفاعِلاتن - دو بار؛ (۸) مربع، صرف ضرب مقطوع باقی ارکان سالم - متفاعِلن متفاعِلن - متفاعِلن فِعِلَاتن؛ (۹) مربع، عروض و ضرب مضمر اخذ باقی ارکان سالم - متفاعِلن فَعْلن - بسکون عین - دو بار؛ (۱۰) مربع، عروض اخذ، ضرب مضمر اخذ باقی ارکان سالم - متفاعِلن فَعْلن - بحرکت عین - متفاعِلن فَعْلن - بسکون عین .

مآخذ: (۱) السکائی: مفتاح العلوم؛ (۲) محقق

طوسی: معیار الاشعار؛ (۳) مظفر علی اسیر: زر کاسل العیار؛

(۴) مرزا محمد جعفر اوج: مقياس الاشعار؛ (۵) مظفر علی

اسیر: شجرة العروض؛ (۶) قدر بلکرامی: قواعد العروض؛

(۷) میزان الافکار شرح معیار الاشعار؛ (۸) میر شمس الدین

قاسمی: جذائق البلاغت؛ (۸) صہبائی: معیار البلاغت؛ (۹)

جان ٺو Kinčanfū (موجودہ سیان ٺو Sian-fū، شنسی کا دارالحکومت) اور ٺمچو Kamčū (کانچو Kančou) تھے، تنگوت (تنگ، قوت) کی سلطنت میں شمار کیا ہے۔ درحقیقت ٺمچو Kamčū اس زمانے میں کانسو کا صدر مقام تھا۔ کانسو اور شنسی دونوں ایک ہی حاکم کے ماتحت تھے، لیکن یہ حاکم کانسو کے نہیں بلکہ شنسی کے صدر مقام میں رہا کرتا تھا۔ کانسو اور شنسی کے درمیان دریائے ہوانگ ہو Hoang-ho حد فاصل کا کام دیتا تھا، چنانچہ کانسو کا موجودہ صدر مقام لن چاؤ ٺو Lanchou-fu اس زمانے میں شنسی میں شامل تھا۔ کین چان ٺو Kinčainfū کے ضمن میں مارکوپولو (طبع Yule و Cordier، ۲ : ۲۴) نے منگلای Mangalai (م ۱۲۸۰ء، جسے رشیدالدین نے مینگ کالا Mingkāla لکھا ہے) کا ذکر کیا ہے کہ وہ قبلائی Kūbilai کا تیسرا بیٹا اور تنگوت کا حکمران تھا۔ اس کے برخلاف رشیدالدین (ص ۴۹۵ بعد) کے نزدیک اس مرتبے پر اس کا بیٹا اندہ Ananda فائز تھا۔ رشیدالدین لکھتا ہے کہ اس علاقے میں اسلام کے غلبے کا باعث اندہ تھا۔ وہ ۱۲۷۰ء کے لگ بھگ پیدا ہوا تھا (آٹھویں / چودھویں صدی کے اوائل میں اس کی عمر تیس سال تھی، وہی کتاب ص ۳۶۰، ۶) اور اس نے اپنے مسلمان رضاعی والدین کے ہاں پرورش پائی تھی۔ اس نے اپنے اسلام لانے کا کھلم کھلا اعلان اس وقت کیا جب ایران میں سلطان غازان مسلمان ہو گیا (یعنی تقریباً ۱۲۹۵ء میں) [رگ بہ غازان]؛ نیز دیکھیے رشیدالدین، ص ۶۰۲۔ کہا جاتا ہے کہ اس کی فوج ڈیڑھ لاکھ افراد پر مشتمل تھی اور ان میں سے اکثر نے اسلام قبول کر لیا تھا (کتاب مذکورہ، ص ۶۰۰)۔ اسی طرح کسانوں کو جھوڑ کر تنگوت کے باقی باشندے بھی مسلمان ہو گئے (وہی کتاب، ص ۵۹۹)۔ اس کے چچا زاد بھائی اور قبلائی کے جانشین تیمور (۱۲۹۴ تا ۱۳۰۷ء) نے اس تبدیلی

مذہب پر اس سے مؤاخذہ کیا، لیکن اندہ دستور اسلام پر قائم رہا اور کچھ مدت تک معطل رہنے کے بعد پھر اپنے مقبوضات پر بحال کر دیا گیا۔ ۱۳۰۷ء میں ایک گروہ نے اسے تخت نشین کرنے کی کوشش کی؛ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جب ایک اور مدعی سلطنت، یعنی تیمور کا بھتیجا خیشان (۱۳۰۷ تا ۱۳۱۱ء) تخت نشین ہو گیا تو اندہ کو قتل کر دیا گیا (d'Ohsson) : ۱۳۲۳ء میں اندہ کے بیٹے اورک تیمور کو تنگوت کا حاکم بنایا گیا (Blochet، در رشید الدین، ص ۳۶۲، حاشیہ c)۔

جیسا کہ مارکوپولو (طبع Yule و Cordier، ۱ : ۲۰۳، ۲۱۹) نے لکھا ہے، اندہ سے پہلے بھی کانسو میں مسلمان موجود تھے۔ دوسری طرف وہ ہوانگ ہو کے جنوب میں اسلام کی تبلیغ و اشاعت کا کوئی ذکر نہیں کرتا (۱، ۸۵۱، میں غلطی سے (۱، ۸۵۱، انگریزی، مادہ چین، ۱ : ۸۵۱، میں غلطی سے Mission d'Ollone، ص ۴۳۵، کی پیروی کرتے ہوئے مارکوپولو سے یہ بیان منسوب کیا گیا ہے کہ صرف صوبہ یونان Yunnan ہی میں مسلمان موجود ہیں)۔ کہا جاتا ہے کہ ترکی بولنے والے سائر Salar جو آج کل ہوانگ ہو کے جنوبی کنارے پر آباد ہیں، منگ خاندان کے عہد (۱۳۶۸ تا ۱۶۴۴ء) ہی سے وہاں رہتے چلے آ رہے ہیں اور ان کو سرکش رعایا بتایا گیا ہے (The Land of the : W. W. Rockhill، Lamas، لندن ۱۸۹۱ء، ص ۴۰)، اگرچہ اس زمانے میں مسلمانوں کی کسی بغاوت کا ذکر نہیں ملتا۔ ۱۳۹۸ء کے قریب تیمور کی سر زمین تک یہ قصبہ پہنچا کہ منگ خاندان کے بانی نے تقریباً ایک لاکھ مسلمان قتل کر ڈالے اور اپنی سلطنت سے اسلام کا نام و نشان مٹا ڈالا ہے (نظام الدین شامی و عبدالرزاق سرمقندی، در Uluglek : Barthold، پٹرو گراڈ ۱۸۹۱ء، ص ۴۴ بعد، حاشیہ ۶)، لیکن اس کی تصدیق جیسی مآخذ سے نہیں ہوتی۔ نہان مانچو عہد (۱۶۴۴ء تا ۱۹۱۱ء)

یہاں کی بغاوتیں مقامی نوعیت کی تھیں اور انہیں اسلام کے جھنڈے قائلے عام بغاوت سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا۔ کانسو کی بڑی بغاوت میں، جو ۱۸۷۱ء میں شروع ہوئی تھی، شنسی میں مکمل امن و امان رہا (Dabry کتاب مذکور، ۱: ۱۵۹)۔ شنسی میں جس بغاوت کا آغاز ۱۸۶۱ یا ۱۸۶۲ء میں ہوا تھا وہ کانسو میں اس وقت جا کر پھیلی جب شنسی سے نکالے ہوئے باغی وہاں پہنچے۔ کانسو میں شنسی سے کہیں زیادہ شدت سے یہ جنگ جاری رہی، جس کا وہاں کے مسلمان باشندوں پر، نیز صوبے کی عام معاشی خوشحالی پر تباہ کن اثر پڑا۔ جس طرح اس سے کچھ پہلے شنسی سے کانسو میں باغیوں کے اخراج کی وجہ سے شنسی کے مسلمانوں کی تعداد میں خاصی کمی ہو گئی تھی، اسی طرح اب (از ۱۸۷۲ء) کانسو سے بہت سے مسلمان اپنے دلیر رہنما بویان آخون Boyan-akhun کے زیر قیادت مغرب کی جانب ترک وطن کر گئے۔ بویان آخون (اسے چینی میں بویان ہو Bo-yan-ho یا پای یں ہو Pai-yen-ho بھی لکھا جاتا ہے؛ اس (اسلامی نام محمد ایوب تھا) کی جائے ولادت کے متعلق مختلف بیانات ملتے ہیں۔ وہ مدت تک پکنگ میں رہ چکا تھا اور بغاوت سے کچھ ہی دن پہلے کانسو میں آیا تھا۔ دسمبر ۱۸۷۷ء میں بویان آخون اپنی باقی ماندہ فوج کے ساتھ روسی سرحد عبور کر کے سیمیرہ چیہ Semirečye میں داخل ہو گیا۔ چینی حکام نے مطالبہ کیا (جو ظاہر بات ہے کہ منظور نہیں ہوا) کہ اسے ان کے حوالے کر دیا جائے۔ ۱۸۸۳ء میں اس کا انتقال ہوا۔ اس کے بعد سیمیرہ چیہ میں مقیم دنگنوں نے اسے بطل قوم کی حیثیت دے دی اور اس کی شان میں گیت لکھے گئے۔ اس امر کا پتا نہیں چل سکا کہ کانسو میں بھی اس کی یاد احترام و عقیدت کے ساتھ منائی جاتی ہے یا نہیں۔ آخری بغاوت کا آغاز (۱۸۹۵-۱۸۹۶ء) سنکر نے کیا اور کہا جاتا ہے کہ اس کا باعث ان کے حاکم کا

کانسو کے مسلمانوں کی بغاوتوں کا ذکر ملتا ہے، جو ۱۶۴۷ء میں رولما ہوئیں اور پھر اٹھارہویں اور ایسویں صدی میں کئی بار ان کا اعادہ ہوا۔

زمانہ حال میں جتنے مسلمان کانسو میں ہیں اتنے یقیناً دوسرے صوبوں میں نہیں ہیں (ان کی تعداد کے اندازے میں بڑا اختلاف پایا جاتا ہے)۔ اب سے کچھ پہلے تک اسلامی تہذیب و تمدن اور سرگرمیوں کا اہم ترین مرکز Iločou (دارالحکومت لنچاؤنو کے جنوب مغرب میں) تھا، جسے ”چینی مکہ“ کہتے تھے۔ اس سے پہلے بھی Iločou کو خاص اسلامی شہر سمجھا جاتا تھا، (آبادی تقریباً ۳۰۰۰۰)؛ ۱۸۸۴ء میں سیاح G. Potanin (Tangustko-Tibetskaya Okraïne Klitya) سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۹۳ء، ۱: ۱۶۹) کو بتایا گیا تھا کہ اب وہاں ایک مسلمان بھی باقی نہیں۔ آگے چل کر مسلمانوں کو فقط اتنی اجازت تھی کہ وہ وہاں علیحدہ بیرونی بستیاں بنا کر رہیں (Mission d'Ollone، ص ۲۳۵)۔ کانسو میں مسلمانوں کا علاقہ دو علیحدہ علیحدہ حصوں میں منقسم ہے، یعنی جنوب مغرب میں Iločou-Sining اور شمال مشرق میں نینگھیہ کینت Nینگhia-Kintaip'u؛ درمیانی علاقے میں چینیوں نے پہاڑی قلعے تعمیر کر لیے ہیں (کتاب مذکور، ص ۲۵۳)۔ کینت سپٹو کو، جسے بعض اوقات ”چینی مدینہ“ کہا گیا ہے، سب سے پہلے مشہور مصلح دین اور ایک بغاوت کے قائد ماہوا کنگ Ma Hua-Lung نے بسایا تھا۔

اٹھارہویں صدی عیسوی میں بھی کانسو کی بہ نسبت شنسی میں مسلمانوں کی تعداد زیادہ نظر آتی ہے (Dabry de Le Mhométisme en Chine: Thiersant، ۱: ۳۱)۔ وہاں ان کی زبان اور لباس بھی چینیوں سے مختلف تھا (کتاب مذکور، ص ۱۵۵)۔ اس سے یہ پتا چلتا ہے کہ چینی جانور کے دنگن Dngana یا ٹنگن Tungana نے ان کو اپنے نام سے کچھ بعد چینی زبان اختیار کی ہوگی۔

از Dr. R. Häbe، مع اخالات از A. Conrady،
 لائپزگ ۱۹۰۹ء، ص ۸۰ تا ۱۱۰، ۲۲۰ تا ۲۳۶؛ (۵)
 Misslon d'Ollone 1906-1909، پیرس ۱۹۱۱ء اور
 اس میں مندرج تصنیفات، نیز اس تصنیف کے بارے
 میں روسی رسالوں میں شائع شدہ مضامین، خصوصاً (۶)
 Postliedny eptzod dunganskago : F. Payarkow
 Pamyatnaya Kintzku Semir. Ohlasti) ، vozstaniyn
 na 1901 god، نیز علیحدہ شکل میں، ۵۷ صفحات) ، جو
 زیادہ تر دنگنی مآخذ سے لیا گیا ہے اور اس میں ایک دستاویز
 بھی شامل ہے (ایک مختصر سی روداد، جو مصنف کی
 درخواست پر دنگن طبیب لکوکنی Likokni نے لکھی اور
 جس کا M. Stashkow نے روسی میں ترجمہ کیا)؛ سکر اور
 ان کی زبان (فہرست الفاظ) کے بارے میں (۷) P. Potanin :
 Tanguisko-Tibetskaya okraina Kitaya، سینٹ
 پیٹرز برگ، ۱۸۹۳ء، ۱: ۱۶۹، بعد، ۲: ۳۲۶ تا ۳۳۳ (۸)
 F. Poyarkon، در Salari : V. Ladigin، در Etnograf.
 Obozrientye، ۱۸۹۳ء، شماره ۱، ص ۱ تا ۳۲.
 (W. BARTHOLD)

کاٹگو: افریقہ کے ایک ملک اور ایک دریا *
 کا نام - دریا وسطی افریقہ کے عظیم طاس کے پانی کا
 تنہا نکس ہے۔ یہ طاس مشرق میں "جوف عظیم"
 (The Great Rift) کے مغربی کناروں، شمال میں
 کوہستان مونگا Monga، مغرب میں کرسٹل Cristal
 کے سلسلہ کوہ اور جنوب میں سطح مرتفع لنڈا Lunda
 سے گھرا ہوا ہے۔ چونکہ اس دریا کے معاون، خط استوا
 کے شمالی اور جنوبی دونوں حصوں کا پانی اس میں لا
 کر ڈالتے ہیں، اس لیے دوسرے دریاؤں کے مقابلے میں
 یہ متواتر جاری رہتا ہے۔ اس دریا کے راستے میں جا بجا
 آبشار واقع ہیں، خصوصاً اس علاقے میں جو سٹینلی پول
 Stanley Pool اور سمندر کے درمیان واقع ہیں؛ لیکن
 اس کے باوجود دریا میں اس طرح کے طویل ٹکڑے
 موجود ہیں جن میں جہاز آسانی سے چل سکتا ہے اور

ایک فرمان تھا، جس کی رو سے یہ اعلان کیا گیا تھا
 کہ آئندہ ایک چینی قدر و قیمت کے لحاظ سے دس
 مسلمانوں کے برابر سمجھا جائے۔ موجودہ جمہوری
 حکومت کے خلاف کالسو میں کسی قسم کی تحریک
 نظر نہیں آتی۔

[چین کے مسلمانوں کی مجموعی آبادی
 بدرالدین (چینی مسلمان) کی رائے کے مطابق کروڑوں تک
 پہنچی ہے، لیکن مصدقہ اطلاعات میسر نہیں۔ بہر حال
 ۱۹۵۵ء میں ایک کروڑ کے قریب بتائی گئی تھی اور
 ان میں ہوی، اویغور، قازق، خلتخہ، تاجیک، تاتاری،
 لاریک، چنگ سیانگ، ساس اور پاوان شامل تھے۔
 زیادہ تر مسلمان چین کے شمال مغرب میں سنکیانگ،
 کالسو اور چنگ ہای کے صوبوں میں پائے جاتے ہیں،
 لیکن ہوی، چین کے اور حصوں میں بھی موجود ہیں۔
 جمہوریہ چین کے قیام (۱۹۴۹ء) کے بعد سے مسلمانوں
 پر سے پابندیوں کو ختم کر کے انہیں دوسرے چینیوں
 کے مساوی حقوق مل گئے ہیں اور انہیں شخصی
 قانون کی حد تک مذہبی آزادی حاصل ہے۔ چین میں
 مسجدیں موجود ہیں اور ان میں سے اکثر کے ساتھ
 مذہبی تعلیم کے مدارس بھی ہیں۔ کالسو کے صوبے میں
 لہنسیا Linsia کی جامع مسجد میں عید الفطر کے موقع پر
 بیس ہزار سے زائد لوگوں نے نماز ادا کی (دیکھیے
 مرقع تصاویر، المسلمون فی الصين، مطبوعہ حکومت
 چین ۱۹۵۵ء)۔ مزید تفصیلات کے لیے رک بہ الصين]۔

مآخذ: (۱) Le : P. Darby de Thiersant
 Mohamétisme en Chine، ۲ جلد، پیرس ۱۸۷۸ء؛ (۲)
 وہی مصنف: De l'insurrection mohamétane dans la
 Chine occidentale، در Journ. As.، سلسلہ ہفتم،
 ۳: ۱۷ تا ۳۵؛ (۳) بغاوت ۱۸۷۱ء کے متعلق ایک معاصر کا
 بیان، در Mémoires concernant les Chinois، ۹: ۳۲۲
 بعد؛ (۴) Der Mohanmedanismus : W. Wassiljew
 in China، جرمن ترجمہ: Der Erschliessung Chinas

اورونڈی Urunde کی حکومتیں اور ان کی متعلقہ ریاستیں ان فاتحین کی یادگار ہیں، جو سوڈان یا جنوب مغربی حبش کی طرف سے یہاں آئے تھے اور جن کی چودھویں یا پندرھویں صدی عیسوی میں اس علاقے میں موجودگی کی شہادتیں ملی ہیں۔ جنگل کی مغربی جانب، ہلکی جھاڑیوں کی سطح مرتفع اور گھاس کے اس کھلے میدان میں جو کانگو کی وادی کو اطلانتک کی ساحلی سطح مرتفع سے جدا کرتا ہے، بکنگو کی بہت بڑی حکومت بھی ان تھوڑے سے مہاجروں نے قائم کی جو شاید جھیل چاڈ Chad کی طرف سے یہاں آئے تھے۔ اس حکومت سے پرتگالیوں نے پندرھویں صدی عیسوی کے اواخر میں تعلقات قائم کر لیے اور پھر اس کا اثر و رسوخ غابون Gaboon سے انگولا Angola تک پھیل گیا۔ جنوب کی طرف کانگو کی حکومت کی بہت سی شاخیں تھیں جن میں سے ایک یقیناً کسانا Kasai کے بالائی علاقے کی ریاست باکوبہ Bakuba ہے۔ لوبا کنڈا Luba-Kunda کی ریاستیں بھی، جو کانگو زمبزی Congo-Zambia کی درمیانی بلند سرزمین پر واقع ہیں، مہاجروں ہی کی قائم کی ہوئی ہیں، لیکن ابھی یہ بات تحقیق طلب ہے کہ یہ لوگ مغرب کی طرف سے یہاں آئے یا مشرق کی طرف سے۔

لوگوں کی آمدورفت سے جو خیالات مغربی بنتو افریقہ میں پھیلے وہ بنیادی طور پر وادی نیل کی قدیم دنیا کے باقیات تھے۔ یہ خیالات یہاں سوڈان کے ان جنوبی اطراف سے آئے جو اس وقت تک اسلام کے زیر اثر نہیں آئے تھے۔ اسی اثنا میں تقریباً چار صدیوں تک، یعنی پندرھویں صدی کے آخر سے انیسویں صدی کے وسط تک کانگو کی وادی پر، جس کے باشندے ہنوز کالر اور فطرت پرست تھے، یورپ دور ہی سے اپنا اثر ڈالتا رہا۔ اس علاقے میں یورپ کا زیادہ تر مفاد غلاموں کی تجارت سے وابستہ تھا جس نے عیسائیوں کی ابتدائی تبلیغی کوششوں کو سخت نقصان

پڑا ایک قطعی ناقابل عبور جنگلی علاقے میں آدمیوں اور سامان تجارت کی تھوڑی بہت نقل و حرکت ممکن رہی ہے۔ ان گھنے جنگلوں کے اندرونی علاقوں میں افریقہ کے قدیم ترین باشندے، جو ”بوتے“ (Pygmies) ہیں، اب بھی اپنے مخصوص اور امتیازی انداز میں شکار کھیل کر اور درختوں کے پھل کھا کر زندگی بسر کرتے ہیں۔ دریاؤں کے کناروں پر یا دریاؤں کے قریب کے علاقوں میں اور آج کل زیادہ تعداد میں ان سڑکوں کے کنارے جو جنگلی علاقوں کو قطع کر کے بنائی جا رہی ہیں، وہ حبشی قبیلے آباد ہیں جن میں سے اکثر ”بنتو“ زبانیں بولتے ہیں۔ یہ لوگ آہنی آلات استعمال کرتے ہیں اور تھوڑی بہت زراعت کرنے کے علاوہ شکار کر کے اور مچھلیاں پکڑ کر بسر اوقات کرتے ہیں۔ یہ جنگلی قبیلے ”بنتو“ نسل کے لوگوں میں سب سے زیادہ پس ماندہ ہیں اور اس کی وجہ بلاشبہ یہ ہے کہ کسی کا ان تک پہنچنا بہت دشوار ہے۔

لیکن کانگو کی وادی کے صرف درمیانی حصے میں گھنے جنگل ہیں۔ اس کے آس پاس کے مرتفع گہرے کو ”نباتاتی جھاڑیوں“ (Ochard Bush) کا علاقہ کہتے ہیں اور اس میں جھاڑیوں کو کاٹ چھانٹ اور جلا کر غلے کی کاشت کی جا سکتی ہے۔ مشرق اور مغرب کی طرف گھاس کے وسیع میدان ہیں، جہاں مویشی پالے جا سکتے ہیں۔ گرد و پیش کے ان علاقوں پر ہجرت اور فتح کے اثرات کا دروازہ ہمیشہ کھلا رہا ہے اور اس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ مقامی باشندوں نے الہیں علاقوں میں سیاسی جماعتیں قائم کر لی ہیں۔ نیل اور کانگو کے بن دھارے میں واقع جنگل کے شمال میں Zande کی متعدد ریاستوں کا وجود سترھویں صدی ہجری اور اٹھارھویں صدی عیسوی کی اس نو آباد کاری اور فتوحات کا نتیجہ ہے جن کا آغاز سوڈان کے جنوبی کناروں کی طرف سے ہوا تھا۔ جنگل کے مشرق جانب، مغربی وادی کی سطح مرتفع میں رواندا Ruanda

کانگو کی خود مختار ریاست کی بنیاد رکھی تو غلاموں کی تجارت کا خاتمہ ہوا اور عرب اور ساحلی جنگجو جن کی سرگرمیوں کا حال یونگ سٹون، اسٹینلی اور دوسرے سیاحوں نے بڑی وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے، نابود ہو گئے۔ بہت سے عرب اور ان کے مشرق افریقہ کے ہم مذہب، جدید نوآبادیاتی نظام حکومت کے تحت مستقل طور پر کانگو میں آباد ہو گئے۔ افریقہ کے دوسرے حصوں کی طرح یہاں بھی لوٹ مار کے بجائے ایک پرامن تجارتی زندگی شروع ہو گئی اور اس کے بعد سے اسلام کی تبلیغ میں بھی باقاعدگی اور تیزی پیدا ہو گئی۔

کانگو کے مسلمانوں کی موجودہ تعداد تقریباً دو لاکھ ہے اور ان کی عظیم اکثریت شافعی مذہب کی پیروی اور طریقہ قادریہ سے تعلق رکھتی ہے۔ ان میں خوچی [رگ باڈ] بھی ہیں، جو زیادہ تر رواندا۔ اروندی اور صوبہ کیوو کے مشرقی حصے میں آباد ہیں اور کچھ شیلے ویل (Staneley-ville) اور کسنگو (Kasongo) میں رہتے ہیں۔ یہ لوگ سرگرم تاجر ہیں اور خاصے منظم ہونے کے علاوہ تعلیم یافتہ بھی ہیں۔ احمدیوں [رگ باڈ] کی تعداد صرف چند درجن ہے، لیکن وہ کتابوں اور رسالوں کی تقسیم کے ذریعے اپنے مسلک کی تبلیغ کا کام پڑے انہماک سے کر رہے ہیں۔

صوبہ مشرق، صوبہ کیوو اور رواندا۔ اروندی میں کم سے کم ۱۷۵ منظور شدہ مسجیدیں ہیں۔ رومنگوے (Rumungwe)، جھیل لیانزا (Lake Nyanza)، شیلے ویلے، ہوتھیر ویلے، کیرنڈو (Kirundu) اور کینڈو (Kindu) میں قرآنی مکاتب ہیں، لیکن کشش اور توجہ کا سب سے بڑا مرکز اجیچی (Ujiji) ہے، جہاں ایک بڑا مدرسہ ہے، جس میں بچوں کو عربی پڑھائی جاتی ہے۔ مسلمانوں کے ہر ایک گاؤں میں ایک مسجد ایک (Draps de confiserie)۔ لواء الافریقہ (L'Association des

پہنچایا اور بالآخر ان کا گلا گھونٹ دیا۔ ہرنگال کے مخلوط النسل سوداگروں نے، جو Pombeiros کہلاتے تھے، سترھویں اور اٹھارھویں صدی ہجری میں لونڈا اور انگولا کی دوسری بندرگاہوں سے اپنی سرگرمیاں شروع کیں اور کانگو کی وادی کے جنوبی کناروں سے دور تک پھیلنے چلے گئے۔ غالب گمان یہ ہے کہ تانبے کی کانوں والے Katanga کے علاقے میں کبھی ان کی مڈ بھیڑ مشرق افریقہ کے سمندری ساحل کی ساحلی بندرگاہوں کے سوداگروں سے ہوئی ہو جو ایسے ہی کچے مسلمان تھے، جسے کچے عیسائی Pombeiros تھے۔ درحقیقت بعض آثار سے پتا چلتا ہے کہ جو تجارت انیسویں صدی سے پہلے بنتو افریقہ کے دور دراز علاقے میں ہوتی تھی اس میں زیادہ تر افریقہ کے لیام وزی (Nyamwezi) اور بیا (Bisa) جیسے قبائل کی کارفرمائی تھی اور ساحلی لوگوں کا خواہ عرب ہوں یا ساحلی، اس تجارت میں زیادہ ہاتھ نہ تھا۔

ان سب باتوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ کہیں انیسویں صدی میں جا کر جب مصر سے غلاموں اور ہاتھی دانت کے تاجر جنوبی سوڈان میں داخل ہوئے یا اس سے بھی بڑھ کر، جب زنجبار کے ابوسعیدی خالدان کی رعایا مشرق افریقہ میں داخل ہوئی تو مسلمانوں کی کچھ تعداد وادی کانگو کے اطراف میں پہنچنی شروع ہوئی۔ اجیچی (Ujiji) کی عرب نوآبادی کی بنیاد ۱۸۴۰ء کے چند سال بعد پڑی اور یوں ایک مستول والے جہاز سمندر پار کر کے ٹانگا لیکا کی جھیل کے کناروں پر پہنچنے شروع ہوئے۔ یہ وہ زمانہ ہے جب وادی کانگو کے مشرق اور وسطی علاقوں میں عرب مسلمانوں اور سواحلیوں نے کاروبار پر مکمل قبضہ کر لیا تھا تاآنکہ انیسویں صدی کے نویں عشرے کے اواخر اور دسویں عشرے کے اوائل میں بڑی طاقتوں نے استوائی افریقہ کے علاقے پر قبضہ کر کے اس کے حصے بفرے کر لیے۔ جب بلجیم کے بادشاہ لیوپولڈ دوم نے

شاڈلی کی حزب البحر، حزب البحر اور حزب النصر شامل ہیں۔ ان کتابوں کے علاوہ قرآن مجید کے مکمل یا نامکمل ترجمے بھی سواحلی زبان میں موجود ہیں۔ سواحلی میں سورۃ بسر کا ترجمہ، میراث پر شیخ الشیرازی کا رسالہ اور نماز پر ایک بہت ہی مقبول عام رسالہ جس کا نام "Sula na Manrishi Yake" ہے، بھی قابل ذکر ہیں۔

مآخذ : (۱) J. B. Labat *Relatton historique de l'Ethiopie occidentale, contenant la description des royaumes du Congo, Angolla et Matamba* پیرس ۱۷۵۳ء : (۲) Abbé Proyart *Histoire du Congo, Angola et autres royaumes d'Afrique* پیرس ۱۷۷۸ء : (۳) R. Avelot *Les grands mouvements de peuples en Afrique, Jaga et Zimba* پیرس ۱۹۱۲ء : (۴) Delafosse et Poutrin *Enquête coloniale* : P. Marty (۵) ۱۹۳۰ء : (۶) A. Gouilly *L'Islam en A O F.* پیرس ۱۹۲۶ء : (۷) *Notes et Études Documentaires* عدد ۱۹۵۲ (۸) Lieut. L. Nekkech *Le st. Louis du Senegal, Mouridisme depuis 1912* : J. Maes and Boone (۹) ۱۹۵۲ء : (۱۰) Foureau *Bibliographie ethnographique du Congo Belge* : (۱۱) Casati *Dieci anni in le Tchad* : R. P. Sacleux (۱۲) ۱۸۹۱ء : *Equatoria* : R. P. Vanden Eynde (۱۳) ۱۹۳۹ء تا ۱۹۴۱ء : *Grammaire Swahili* : Cornet (۱۴) ۱۹۳۹ء تا ۱۹۴۱ء : *Grammaire Swahili*

ہولڈز کا جھنڈا، ایک معلم اور ایک امام ہوتا ہے۔ زنجبار کے برخلاف، مشرقی کانگو کے مسلمانوں میں تعلیم کم ہے۔ کچھ لوگ ہیں جو الدمیری یا السیوطی کی کتابیں پڑھتے ہیں، لیکن عموماً ان کی تعلیم قادریہ اشغال کی چند عام کتابوں تک محدود ہے۔ طریقے میں داخل ہونے کا دستور جسے مریدی کہتے ہیں، سینیغال (Senegal) میں بھی بہت عام ہے اور زنگوں میں بڑی عزت و وقعت رکھتا ہے اور وہ سمجھتے ہیں کہ اس کے حصول سے عزت اور مرتبہ دونوں چیزیں حاصل ہوتی ہیں۔ مسجدیں جو ایک خاص نقشے کے مطابق بنی ہوئی ہیں زنجبار کے نمونے کی ہیں، لیکن ان میں سے بیشتر کی حیثیت ایک بڑے جھونپڑے سے زیادہ نہیں۔ تعلیم یافتہ لوگوں میں سے صرف تھوڑے ہی سے ایسے ہیں جو عربی جانتے ہیں۔ یہاں کی عام بولی کسواہلی (Kiswahili) ہے، جو حقیقت میں ایسی بنتو ہے، جو عربی سے متاثر ہے۔ یہی زبان ساحل زنجبار کے باشندوں کی مادری زبان ہے۔ زنگی مسلمان جنہوں نے شمال سے جمہوریہ وسطی کانگو اور چاڈ سے مغربی کانگو میں داخل ہونا شروع کر دیا ہے، ثقافتی اعتبار سے بہت اونچا معیار رکھتے ہیں۔ ان میں اکثر سوداگر ہیں، جو عبادات سے متعلق کتابیں اور عربی میں لکھے ہوئے تعویذ فروخت کرتے ہیں۔ مسلمانوں کی جو عام عدالتیں یہاں قائم ہیں روز بروز شافعی مسلک اختیار کرتی جا رہی ہیں۔

عام طور سے زنگی مسلمانوں کی تعلیم بڑی محدود ہوتی ہے اور انہیں اتنی عربی اور سواحلی بھی نہیں آتی کہ اسلام کی تبلیغ کا جو پروگرام ریڈیو سے شہر ہوتا ہے وہ اسے بھی اچھی طرح سمجھ سکیں۔ جو کتابیں عام طور سے مقبول ہیں، ان میں قرآن حکیم کے علاوہ زنجبار کے ایک شیخ حسن بن امیر الشیرازی کی تصنیف *المعراج السودیر، العقد العقیان علی مولد الجیلانی،* *الغیرات*، جس میں اور بہت سے متون، مثلاً

چاڈ Tchad کے مشرق اور شمال مشرق میں واقع ہے۔ چند برس قبل کالم کے متعلق ہماری معلومات صرف Bath، جس نے ۱۸۵۱ء میں اس کے کچھ حصے کا سفر کیا تھا اور Nachtigal جو بورکو (Borku) جاتے ہوئے یہاں سے گزرا تھا، کے بیانات تک محدود تھیں۔ ۱۹۰۰ء کے بعد علمی وفود اور ان افسروں اور اہلکاروں کے اکتشافات سے جنہیں چاڈ کے فوجی علاقے کا نظم و نسق سپرد تھا، اس امر کا امکان پیدا ہو گیا ہے کہ مذکورہ بالا دونوں سیاحوں کی ابتدائی معلومات کی تصدیق و تکمیل کی جا سکے۔

اگر کالم کے لام کے وسیع ترین مفہوم کو پیش نظر رکھا جائے تو Nachtigal کی رائے میں اس کا اطلاق اس علاقے پر ہوتا ہے جس کے شمال میں کور (Kawar) سے جھیل چاڈ کو جانے والی تجارتی شاہراہ گزرتی ہے، جنوب میں بحر الفزال [رگ باں]، مشرق میں ایگوئی (Eguéi) کا لشیبی حصہ اور مغرب میں جھیل ہے اور یہ ۱۴ سے ۱۶ عرض بلد شمالی اور ۱۲ سے ۱۴ طول بلد مشرق (گرینوچ) کے درمیان واقع ہے۔ اس کے رقبے کا اندازہ ۲۷۰۰۰ سے ۳۰۰۰۰ مربع میل تک لگایا جا سکتا ہے۔ محدود معنوں میں کالم اس وسیع رقبے کے صرف ایک حصے پر مشتمل ہے جس کے مغرب میں جھیل چاڈ، جنوب میں بحر الفزال اور مشرق میں منگہ Mnaga کا پہاڑی علاقہ ہے جو اسے ایگوئی سے جدا کرتا ہے۔

مآخذ : H. Barth : *Travels and Discoveries* ;

in North and Central Africa، لنڈن ۱۸۵۷ تا ۱۸۵۸ء جلد

۵، اشاریہ، بذیل مادہ Kánembi، Kánem : (۲) : Nachtigal

Sahara und Sudan، لائیپزگ و برلن ۱۸۷۹ تا ۱۸۸۹ء،

جلد ۲، فصل ۵ : (۳) : H. Carbou : *La région du*

Tchad et du Ouadai، پیرس ۱۹۱۲ء (Publications de)

l'Ecole des Lettres d'Alger، جلد ۵، ۱۸۸۵ء : (۴)

Cornet : *du Tchad*، پیرس ۱۹۱۰ء : (۵) : Dantegave

Le Congo physique، پیرس ۱۹۳۸ء : (۱۵) : G. Hardy

Vue générale de l'Histoire d'Afrique، پارچہام پیرس

۱۹۳۲ء : (۱۶) : Deschamps : *Les religions de l'Afrique*

پیرس بلا تاریخ : (۱۷) : H. Baumann and Westermann

Les Peuples et les civilisations d'Afrique، مترجمہ

Hamburger، پیرس ۱۹۵۱ء : (۱۸) : V.L. Grottanelli

I. Bantu (Le Razze e i Popoli della Terra di R.

Biasutti)، پیرس تا ۱۹۳۳ء، Turin، بلا تاریخ ۱۹۵۵ء : (۱۹)

Revue de l'Université de Bruxelles، ۱۹۵۳ء، ص ۵ تا

۱۶ اور ۱۹۵۷ء، ص ۲ تا ۳، مسائل کانگو کے لیے مخصوص ہے :

La Question Arabe et le Congo : P. Ceulemans (۲۰)

1883-92، پیرس ۱۹۵۷ء : (۲۱) : H.M. Stanley : *Through*

the dark continent، جلد ۲، لنڈن ۱۸۷۸ء : (۲۲) مصنف

مذکور : *Twenty-five years' progress in Equatorial*

Africa، لنڈن ۱۸۹۷ء : (۲۳) مصنف مذکور : *In darkest*

Africa، لنڈن ۱۹۰۳ء : (۲۴) : R. P. Henri Neyrand

L'Evolution religieuse de L'AEF.، در

Américaines, L'AEF.، پیرس بلا تاریخ : ۱۷ : (۲۵)

De l'état actuel et de l'avenir de l' : G. Eichthal

Islamisme dans l'Afrique centrale، پیرس ۱۸۸۱ء :

Wiemer : *Geschichte Afrikas* : D. Westermann (۲۵)

Documents concernant le : A. Abel (۲۵) : ۱۹۵۲ء

Bahr al Ghazal (1893-1894)، در : *Bulletin de l'Aca-*

démie Royale des Sciences coloniales، ۱۹۵۳ء،

۱۳۸۵ تا ۱۴۰۹ : (۲۶) مصنف مذکور : *Les musulmans*

'noirs du Manié'ma et de la Province Orientale

Coll. de l'Institut de Sociologie Solovay، پیرس

۱۹۵۹ء : (۲۷) : *Annuaire du Monde Musulam* - (مقالے

کی بنیاد ان معلومات پر ہے جو A. Abel و R. A. Oliver

نے سہا کی ہیں)۔

(ادارہ، وژ، لائیڈن بار دوم)

* کالم : وسط سوڈان میں ایک علاقہ جو جھیل

اس کتاب کے تین سوویں باب میں وہ بنو کشع (حبشیوں) کا ذکر کرتا ہے اور لکھتا ہے کہ ان میں سے لویہ، بچہ اور زنج کے قبائل تو المغرب کی جانب جا کر آباد ہو گئے۔ یہ علاقہ زغاوہ، کالم، مرکہ اور غالہ کے اطراف میں ہے۔ اس کے علاوہ وہ ممالک حبش کے دوسرے علاقوں اور دمدہ میں بھی آباد ہیں (مسعودی : مروج، طبع Courteille و de Meynard، پیرس ۱۸۶۷ء، ۳ : ۱ و ۲)۔

اندلسی جغرافیہ نویس ابو عبید اللہ البکری، کتاب المسالک و الممالک (طبع Slane، الجزائر، ۱۹۱۱ء)، میں طرابلس کے جنوب مغرب میں ایک زویلہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ زویلہ کے صحرا سے پرے اور اس شہر سے چالیس روز کے فاصلے پر کالم کا ملک واقع ہے جہاں حبشی بت پرستوں کی ایک نسل آباد ہے اور ان تک پہنچنا بہت مشکل ہے (ص ۱۱)۔

المقریزی (م ۸۰۳/۱۴۰۰ء) نوبیہ کے حالات کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے: ”نیل کے ایک پہلو پر ایک ملک ہے جس کا نام کالم ہے اور وہاں کا بادشاہ مسلمان ہے۔ یہ ملک ملی (مالی) سے بہت دور ہے۔ اس کے صدر مقام کو الجمی (الجمع) کہتے ہیں۔ اس ملک کا پہلا شہر جو مصر کی جانب ہے، زلہ کے نام سے مشہور ہے۔ اس شہر اور ککھ (کا کا) کے درمیان جہاں سے دوسری حد شروع ہوتی ہے، پورے تین ماہ کا سفر ہے۔ یہ سلطنت جو افریقہ اور برقہ کے درمیان واقع ہے، جنوب کی جانب تک غرب الاوسط کے متوازی پھیلتی چلی گئی ہے۔ یہاں کی زمین خشک، پتھریلی اور بنجر ہے“ (اقتباس در Memiores : Quartremere، ۲ : ۲۷ و ۲۸)۔ عرب مصنفین نیل کا نام نالیجر کو دیتے رہے۔ ان کا یہ خیال تھا کہ نیل ایضاً سوڈان کے جنوب میں پہنچ کر نالیجر سے جا ملتا ہے اور ”کالم وہ بہت بڑا علاقہ ہے جسے نیل مبارک خوب میراث کرتا ہے

: ۱۹۰۳، Le lac Tchad Revue Coloniale des Sciences Le Kanem, Revue, des troupes : Fouquet (۱۲) D'Alger au : F. Fourreau (۷) : ۱۹۰۴، coloniales, Mission (۸) : ۱۹۰۶، Congo par le Tchad Documents scientifiques : Fourreau-Lamy Deux années dans le : A. Fourreau (۹) : ۱۹۰۶، région du Tchad, Bull. du Comité de l'Afrique française, Renseignements coloniaux Schao und Tundscher (Der : Hartmann (۱۰) Le Tchad : Cl. Huart (۱۱) : ۱۹۰۷، et ses habitants, La Géographie De Zinder au Tchad et conquête du : P. Joalland : Labatut (۱۳) : ۱۹۰۱، Kanem, La Géographie Le territoire militaire du Tchad Bull. de la Soc. de géogr. D'Alger et de, l'Afrique du Nord Situation des pays et protec- : C. Lagaue (۱۴) torats du Tchad au point de vue économique Revue Coloniale : ۱۹۰۳ تا ۱۹۰۷ : ۱۹۰۷، Die Benin-Sammlung : Becker (۱۶) : ۸۸ تا ۸۱، Der Islam) 'Zur Gesch. des Östlichen Sudans Zur Oberflächenges- : S. Passarge (۱۷) : ۱۹۰۷، taltung von Kanem, Petermann's Mitteil. : ۱۹۰۷، The Arabs in the Sudan : H. A. MacMichael (۱۸) : ۱۹۲۲، کیمبرج، Colloquial : G. J. Lethem (۱۹) : ۱۹۲۰، Arabic of the Shave Diabari Notes on the Tribes etc, of Northern : O. Temple : ۱۹۲۲، طبع دوم لاگوس : ۲۰۵ ص بعد : (۲۱) نوز رکشہ ملکہ تحت مادہ ہاے بورنو وادی۔

(G. Yvess [تلخیص از ادارہ])

کالم، جو رنو : کالم کے متعلق قدیم ترین مورخ مسعودی کی مروج الذهب و معدن الجواهر میں جو ۹۳۳/۹۳۳ء میں لکھی گئی تھی۔

سے ایک مبلغ بورنو بھی بھجوا یا جائے۔ اس درخواست کی تعمیل میں خلیفہ دوم حضرت عمرؓ نے (۸۱ تا ۸۲) عمرو بن العاصؓ کو چند صحابیوں کے ساتھ وہاں بھیج دیا۔ ان کی بڑی آؤ بھگت ہوئی اور بورنو کے تمام لوگ [اسلام کے اصولوں اور اچھا لئیوں سے متاثر ہو کر بہت جلد مسلمان ہو گئے]۔ البکری کے بیانات کہ اس کے زمانے میں اہالی بورنو بت پرست تھے اور ان کے ہاں جانا کوئی آسان کام نہ تھا، [محل نظر ہیں]۔

المقریزی کے زمانے میں جو مسام خاندان وہاں حکومت کرتا تھا، اس کے متعلق وہ لکھتا ہے کہ وہ تین صدیوں سے زیادہ عرصے سے وہاں حکومت کر رہا تھا۔ وہ بیان کرتا ہے کہ اس ملک میں سب سے پہلا مبلغ اسلام ایک شخص حاجی ہادی العثمانی پہنچا، جو اپنے آپ کو حضرت عثمانؓ کی اولاد میں سے بتاتا تھا۔ اس کے بعد اس ملک کی حکومت قبیلہ یزن میں منتقل ہو گئی جو سعید بن ذویزن کی اولاد میں سے ہیں۔ یہ لوگ امام مالکؒ کے پیرو ہیں اور مذہبی عقائد و فرائض کے پورے پابند ہیں۔ شہر قسطاط (قاہرہ قدیم) میں انہوں نے ۸۶۴/۱۴۶۲ء میں مالکی فقہ کی تعلیم کے لیے ایک مدرسہ تعمیر کیا اور یہ مدرسہ ابن راشق کے نام سے موسوم تھا۔ یہ وہی مدرسہ ہے جس میں ان کے سفیر آکر ٹھہرا کرتے تھے (المقریزی نیز *Memoires : Quatremere*، ۲ : ۲۸)۔ ہادی کے متعلق، جو ویسے تو ایک غیر معروف شخص ہے، یہ بیان کیا جاتا ہے کہ وہ حضرت عثمانؓ کے خاندان سے تھا جس کی تصدیق اس کے نام کی ترکیب سے ہوتی ہے، لیکن اس کا براہ راست حضرت عمرؓ کی اولاد سے ہونا ظاہر نہیں ہوتا۔ حضرت عثمانؓ قبیلہ قریش کے اموی خاندان سے تھے۔ اس بات کا امکان ہو سکتا ہے کہ یہ اور قسم کی روایت ہو اور کسی بعد کے زمانے میں اموی خاندان کے کچھ پناہ گزینوں نے یا ان کے حلیوں نے

اور الجمع اور التاجو کی حکومت کا درمیانی فاصلہ دس منزلوں کے برابر ہے“ (اقتباس، در *Spec. Cat. : Hamker*، ص ۲۰۶) اور ان (اہل نویہ) کے نزدیک الکائم ہے۔ یہ ایک بڑی قوم ہے جس میں زیادہ تر مسلمان ہیں۔ ان کا شہر الجمہ (الجمع) ہے (کتاب مذکور، ص ۲۰۵)۔ المقریزی کے زمانے میں کائم کا بادشاہ الحاج ابراہیم بن آل سیف بن ذویزن تھا اور یہاں کا بڑا شہر کائم تھا جو بورنو کا صدر مقام تھا (کتاب مذکور، ص ۲۰۷)۔ ظاہر ہے کہ صدر مقام کا نام اس ملک کے نام سے ملتسم ہو جاتا ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ۸۰۳/۱۴۰۰ء سے کچھ پہلے سلطنت کائم یا بورنو میں جس کا بڑا شہر الجمہ (حمی Njinye در کائم) تھا، ایک بادشاہ عیوم Hume نامی حکومت کرتا تھا۔ وہ مسلمان تھا جس نے ایک نئے شاہی خاندان کی بنیاد ڈالی تھی۔ وہ نسلاً بربری اور بردوعہ کے قبیلے سے تھا۔ وہاں کے باشندے آہستہ آہستہ حلقہ اسلام میں داخل ہو رہے تھے۔ *Travels and Discoveries in North and Central Africa*، انگریزی ترجمہ ۱۸۵۷-۱۸۵۸ء، ص ۲۶۴ و ۲۶۵، حاشیہ) اہالی بورنو کی ایک عام روایت کے حوالے سے لکھتا ہے کہ سیفوہ Séfuwa نے اس وقت اسلام قبول کیا جب وہ مصر ہی میں آباد تھے اور ان کو اسلام کی تبلیغ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک خاص ایلچی نے کی تھی۔ اس کے لیے کوئی سند موجود نہیں اور صرف یہ سمجھ لینا ہی کافی ہے کہ یہ ایک عام روایتی بیان ہے جو بورنو میں زبان زد خلاق ہے۔ *Contributions to the History of the : Mischlich*، ص ۱۹۰۵ تا ۱۹۰۶ء میں یہ روایت ذرا اختلاف سے بیان ہوئی ہے۔ اس روایت کے مطابق بورنو کے ایک بادشاہ دلمی نامی نے اسلام کی ترقی کا حال سنا اور اس نے اپنا ایک نمائندہ مکہ معظمہ میں اس غرض سے بھیجا کہ وہاں

محض زبانی روایت ہے اور غالباً بعد کے زمانے میں وضع ہوئی کہ سفوہ یا تبع یعنی یا مکی الاصل تھے۔ عبدالرحمن بن عبداللہ بن عمران بن عامر جو سیدی ٹمبکٹو کے لقب سے مشہور ہیں، اپنی تصنیف تاریخ السودان (طبع و مترجمہ O. Houdas، پیرس ج ۱، سن ۱۸۹۸ء، ج ۲، ترجمہ ۱۹۰۰ء) میں لکھتے ہیں کہ حکمران خاندان یمن سے آیا تھا، لیکن یہ تاریخ سترھویں صدی عیسوی میں لکھی گئی اور اس اعتبار سے صرف مرقحہ روایات ہی کی حامل ہو سکتی ہے۔ بقول المقریزی اسلام کے بعد پہلا بادشاہ محمد بن جبل بن عبداللہ بن عثمان بن محمد (Spec. Cat : Hamaker، ص ۲۰۵) تھا، لیکن فہرست (مذکورہ بالا) میں اس کا نام ہیوم Hume درج ہے جو دگ یا دک کی اولاد میں سے تھا۔ قدیم کافر خاندان دگوہ یا آل دگ کے نام سے مشہور تھا اور بعد کا مسلم خاندان آل ہیوم کہلاتا تھا۔ Barth کے اعداد و شمار کے مطابق عہد ہیوم ۷۹۰ء تا ۸۹۱ء کے لگ بھگ ہے، نختیگل Nachtigal، ص ۲۶۰ تا ۵۵۲ کے زمانے کو ترجیح دیتا ہے اور مشن ڈلہو Mission Tilho کی رائے میں یہ زمانہ ۸۶۳ء تا ۸۸۶ء کے درمیان کا ہے (Doc. scient de la. Miss. Tilho، ص ۳۸ تا ۳۹)۔ زیادہ معقول بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ کالم کے مسلم حکمرانوں کا عہد حکومت پانچویں صدی ہجری کے آخری حصے سے شمار کیا جائے اور المقریزی کے اس بیان سے کہ ”اس کے بعد (ہادی العشانی) حکومت یزنیوں میں منتقل ہو گئی“ (مذکورہ بالا) یہ مراد لی جائے گی کہ ہادی پہلا شخص تھا جس نے اسی صدی کے پہلے حصے میں اس ملک میں اسلام کی تبلیغ و اشاعت کی۔

پانچویں صدی سے کالم کے مسلمانوں اور مسلمان بادشاہوں کے متعلق تو بہت حوالے ملتے ہیں، لیکن اس سے پہلے زمانے کے متعلق کچھ معلوم نہیں ہوتا۔ یہ وہ زمانہ تھا جس میں احمیائے دین کے جذبے

کسی دور دراز مقام میں جا کر پناہ لے لی ہو۔ المقریزی اپنی تصنیف میں کسی دوسری جگہ اپنے زمانے میں یہ لکھتا ہے کہ کالم میں بنو سیف حکومت کرتے تھے (مذکورہ بالا) اور اس بات کی تصدیق تاریخ بورنو (Chronicle of Bornu) سے بھی ہوتی ہے جو دسویں صدی ہجری کی ایک تصنیف ہے اور اس کے اقتباسات لائبرگ اورینٹل سوسائٹی (۱۸۵۲ء، ص ۳۰۵ بعد) کے ”جرنل“ میں M. Blau کے ترجمے اور حواشی کے ساتھ شائع ہو چکے ہیں۔ اس کتاب کی رو سے بھی بورنو کے مسلم حکمران خاندان کا سلسلہ نسب سیف بن ذویسع تک پہنچتا ہے جس کی وجہ سے وہ ”سیفوہ“ یا ”یزنی“ کہلانے لگے۔ سیفوہ یا سفوہ کے نام سے، جو اس خاندان نے اختیار کیا تھا، اب بورنو میں کوئی بھی واقع نہیں (Doc. scient. de la Mission Tilho، پیرس ۱۹۱۱ء، ص ۳۵۲)۔ قدیم زمانے کے حکمرانوں کو تتبع کہتے تھے اور یہ نام یمن کے قدیم حکمرانوں کے لیے استعمال ہوا کرتا تھا۔ سلاطین کالم و بورنو کی فہرست کے مطابق (کتاب مذکور، ص ۳۴۲ تا ۳۵۱) مورث اعلیٰ سیف بن ایستہ Aissata تھا جسے مگتہ (مکی) کہ کر پکارتے تھے۔ اس طرح یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ یہ لوگ عربی نسل سے تھے۔ کوئٹھوں کی اصل بھی وہی تھی جو تبعوں کی تھی۔ تبعوں کی طرح وہ بھی رفتہ رفتہ یمن سے کالم آئے تھے اور سفر میں غریب طلبہ کی طرح بسر اوقات کرتے تھے۔ یمن سے کالم تک کے سفر کا سلسلہ صدیوں تک جاری رہا ہوگا۔ وہ دائروہ Dieraoua کے علاقے میں سترھویں صدی ہجری کے نصف میں آباد ہونے لگے۔ اس زمانے میں تبع کزرسومو Kazer Soumo میں حکومت کرتے تھے اور انھوں نے سارے ملک پر اپنا تسلط جما لیا تھا اور ان کی مملکت کی حدود چاڈ سے لے کر لائبرگ تک وسیع ہو گئی تھیں (کتاب مذکور، ص ۳۵۰)۔ یہ کوئی مستند تاریخی بات نہیں بلکہ

۱۳۸۸/۵۷۸۸ء میں حکمران خالدان بورنو کو ملک سے خارج کر کے اس بات پر مجبور کر دیا گیا کہ وہ بلالہ Bulala کے رستے مغرب کی طرف چلے جائیں۔ اس کے بعد مائی علی Ghejideni Mai 'Ali نے برنی یا بورنو جدید کی حکومت قائم کی۔ ۱۸۰۸ء میں حکومت فله نے بورنو پر حملہ کیا اور اس سے اگلے سال اسی حکومت نے بورنو قدیم کو تباہ کر دیا۔

۱۸۹۳ء کے لگ بھگ رہ حبشی نے جوزیر پاشا کا غلام تھا، بجرمی Bagermi کی جانب پیش قدمی کی اور بورنو پر حملہ کر دیا۔ احسم Ahsem شاہ بورنو نے راہ فرار اختیار کی اور رہے نے شہر میں داخل ہو کر اسے پوری طرح تباہ کر کے دکوہ Dikwa میں لیا صدر مقام بنالیا۔ رہے ۱۹۰۰ء میں مارا گیا اور اس کے دو سال بعد انگریزوں نے Shehu Garbai کو کہ Kuka میں تخت نشین کر دیا۔

(DE LACY O'LEARY [و تلخیص از ادارہ])

* کانو (الحوصہ کی زبان میں کالو): وسط سوڈان

کا ایک شہر جو قوقہ (قاموس الاعلام، ۵: ۳۷۵۱) سے ۳۰۰ میل مغرب اور سکوٹو Sokoto سے ۲۹۰ میل مشرق جنوب مشرق میں، سطح سمندر سے ۱۲۰۰ فٹ کی بلندی اور ۱۲ درجے ۲۷ دقیقے عرض بلد شمالی اور ۸ درجے ۲۰ دقیقے طول بلد مشرقی (گرینچ) پر واقع ہے۔ کالو ایک دلدلی میدان کے وسط میں آباد ہے جس پر گورون دچی Goron Duchi اور ذلّہ کی منفصل خشک چٹان والی پہاڑیاں سر اٹھائے کھڑی ہیں۔

مآخذ: (۱) Leo Africanus، طبع R. Brown،

لنڈن (Hakluyt Society)، ۱۸۹۶ء، ۳: ۸۲۹، ۸۳۰،

۸۳۸ (۲) Description de l'Afrique، ج ۷،

طبع Schefer، ۳: ۳۰۵، (۳) O. Temple، Notes،

۱۹۲۲ء، on the Tribes etc. of Northern Nigeria،

۳۶۳ تا ۳۸۶: H. Barth، Travels and Disco،

۱۸۵۸-۱۸۵۶، varies in North and Central Africa

سے سرشار ہو کر مسلمان شمال کی جانب سے مغربی سوڈان میں آہستہ آہستہ داخل ہو رہے تھے۔ اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا کالم میں اسلام شمال کی جانب سے آیا؟ آرٹلڈ Preaching of Islam، ص ۳۲۰ میں لکھتا ہے کہ اسلام کی نشر و اشاعت اس ملک میں مصر کی جانب سے ہوئی، لیکن اپنے اس بیان کی تائید میں وہ کوئی سند پیش نہیں کرتا۔ غالباً اس استدلال کی وجہ یہ ہے کہ ایک قدیم راستہ جبل النری J. en-Nari سے ہوتا ہوا ایک نخلستان میں سے گزرتا تھا، جو اب غیر آباد ہے اور وہاں سے مشرق شمال مشرق کی جانب مصر جا پہنچتا تھا۔ اس راستے کے قدیم آثار ابھی باقی ہیں۔ اس کے علاوہ اس بات کا بھی علم ہے کہ بورنو کے علاقے کے حاجی پہلے زمانے میں بھی اور اب بھی اکثر اوقات مصر کے راستے ہی مکہ معظمہ آتے جاتے ہیں۔

تاریخ بورنو (مذکورہ بالا) میں اسلام کی تبلیغ و اشاعت کو منہاجہ بربریوں (Jour. Leipz. Or. Soc)، ص ۳۰۵ (بعد) سے منسوب کیا گیا ہے، شاید یہی وجہ ہے کہ ہوسہ زبان میں بربریوں کے نام سے "بورنو قوم" مراد لی ہے۔

اسلامی دنیا میں بورنو کے تعلقات رسل و رسائل تین اطراف سے قائم تھے، شمال مشرق بذریعہ مصر بالائی، شمال بذریعہ طرابلس اور شمال مغرب بذریعہ المغرب (تونس، الجیریا، مراکو)۔ مشرق کی طرف کو نظر انداز کر دینا چاہیے کیونکہ سولہویں صدی عیسوی تک اس امر کی کوئی شہادت نہیں ملتی کہ جب اسلام پہلے پہل کوردوفان Kordofan اور دارفور کے علاقوں میں پھیلا تو اس وقت اس جانب سے کوئی اسلامی یا عرب اثر اس ملک پر پڑا ہو۔ اس وقت تک لویہ اور حبشہ (ای سینیال) کی وجہ سے راستوں میں رکاوٹ تھی لیکن جب لویہ میں نصرانی حکومت کا خاتمہ ہو گیا تو آمد و رفت کا سلسلہ جاری ہو گیا۔

* **کَانَ وَ کَانَ :** جدید عربی نظم کی ایک قسم ہے۔ یہ اہل بغداد کی ایجاد ہے اور اس کا یہ نام اس لیے پڑا کہ قصہ گو اپنے قصے کے شروع میں کَانَ وَ کَانَ کہا کرتے تھے، جس کا مطلب ہے "ایک زمانے میں ایسا ہوا"۔ ابتدا میں "کَانَ وَ کَانَ" قصے کہانیوں کو کہتے تھے جن کی عبارت میں قافیہ بندی کا اہتمام کیا جاتا تھا، بعد میں دیگر مواضع کے لیے اور بالخصوص اخلاقی رجحان رکھنے والے مواضع کے لیے یہ طرز بیان استعمال کرنے لگے۔ عامی زبان میں اس کا استعمال صرف مشرق میں ہوتا تھا، خاص کر بغداد میں جہاں یہ اسلوب ایجاد ہوا۔ "کَانَ وَ کَانَ" ایک قسم کی نظم ہے جس میں

کافی نے اس کی خدمت میں ایک قصیدہ استقبالیہ اور ایک مادۂ تاریخ پیش کیا، جس سے وہ سن رسیدہ سیاست دان اس قدر متاثر ہوا کہ اس کے شیخ طریقت سے اجازت لے کر کافی کو اسی وقت اپنے ساتھ قسطنطنیہ لے گیا اور دیوان شاہی میں ایک عہدہ عطا کر دیا۔ اس طرح کافی کے سامنے اعلیٰ سرکاری عہدے حاصل کرنے کا راستہ کھل گیا، لیکن جاہ طلبی کا مادہ اس کی فطرت ہی میں نہیں تھا؛ اسے تو وہی بے نیازی کی اور ایک حد تک پابندیوں سے آزاد زندگی پسند تھی جو وہ اپنے آبائی شہر میں بسر کرتا رہا تھا۔ وہ ایک سست ہمت شخص تھا اور اپنی طویل عمر کے آخری ایام میں کہیں جا کر اس نے اپنے طریقے کی نکالہ زندگی کی طرف رجوع کیا تھا، چنانچہ اس نے اپنے سرپرست کی معزولی سے جو صرف دو ماہ تک عہدہ سنبھالنے کے بعد پیش آئی، یہ فائدہ اٹھایا کہ قسطنطنیہ کی ملازمت ترک کر دی۔ اس کے بعد اس کی سرگرمیاں صرف صوبوں، یعنی سلاستریہ (Sillistria)، افلاق (Wallachia) اور بخارست (Bucharest)، تک محدود رہیں۔ وہ خاصے عرصے تک گورنر الیگزینڈر کے ہاں معتمد دیوان رہا۔ سناہہ Sinaya کے عجائب گھر میں ایک تصویر ہے، جس میں یہ دونوں اکٹھے نظر آتے ہیں۔ بالآخر جب یکن محمد پاشا، جو بیشتر ازیں کافی کا بہت گہرا دوست رہا تھا، صدارت عظمیٰ کے عہدے پر فائز ہوا (۱۸۹۶ء/۱۸۸۲ء) تو اس نے کافی کو قسطنطنیہ بلا لیا، لیکن اس طلبی سے بدبختی کے سوا کافی کے ہاتھ کچھ نہ آیا۔ کافی نے رسوم و آداب کا مطلقاً خیال نہ کیا اور صدر اعظم سے پرانے زمانے کی طرح، جب ان دونوں کے مرتبے میں کوئی فرق نہیں تھا، بے تکلفی سے پیش آتا رہا۔ اس کے علاوہ اس نے بے پروائی سے کچھ ایسی باتیں بھی کہیں کیں۔

کے سرہانی ناموں میں (دیکھیے Thesau : Payne Smith rus Syr. پندل مادہ) کانون قدم (kādēm) یا قسماہا (kād_māyā) اور کانون حرای hrāy یا حرابا hrāyā کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔ یہ یہاں دونوں کانون بالترتیب نواں اور دسواں مہینا ہیں۔ البیرونی اپنی کتاب الآثار الباقیہ، (طبع Sachau، ص ۶۰) میں سرہانی ناموں کو صحیح طور پر کانون قدیم اور کانون حرای کی شکل میں نقل کرتا ہے۔ عربی اصطلاح میں یہ مہینے کانون الاول اور کانون الآخر کہلاتے ہیں۔ ان میں سے پہلے کا ذکر حدیث میں ایک قابل لحاظ عنوان سے آیا ہے۔ مسلم: صحیح، کتاب الاثریہ، حدیث ۱۹۹، میں ہانی کے برتنوں کو ڈھانپ کر رکھنے کے فائدے کے ضمن میں جس کا ذکر دوسرے مقامات پر بھی آیا ہے، امر کی ایک وجہ یہ بھی بتائی گئی ہے کہ ”سال میں ایک رات ایسی بھی انی ہے جس میں وبا کسی بے ڈھکنے برتن کو نہیں چھوڑتی“۔ اسی حدیث کی ایک اور روایت میں یہ اضافہ کیا گیا ہے: ”ہمارے درمیان رہنے والے باہر کے لوگ (اعاجم) اس کا خدشہ کانون الاول میں ظاہر کیا کرتے تھے“۔

(A. J. WENSINCK)

* کافی ابوبکر: دور عثمانیہ میں قدیم دبستان ادب کا ایک قابل ذکر شاعر اور ایک صاحب طرز نثر نگار، ایشیائے کوچک میں توقاد Tokad کے مقام پر ۱۱۲۴/۱۷۱۲ء میں پیدا ہوا۔ ابھی نوجوان ہی تھا کہ اس نے اپنے آبائی شہر میں ایک صاحب طرز ادیب اور شاعر کی حیثیت سے بڑی شہرت حاصل کر لی۔ وہ سلسلہ مولویہ سے وابستہ تھا اور اسے توقاد کی خانقاہ مولویہ کے شیخ کی خدمت تفویض کی گئی تھی۔ اس کی زندگی کا ایک اہم انقلاب انگیز واقعہ یہ ہے کہ ۱۱۶۸/۱۷۵۴ء میں حکیم اوغلو علی پاشا کا توقاد سے گزر ہوا، جسے طریزون Trebizond سے قسطنطنیہ تیسری بار صدر اعظم کا عہدہ سنبھالنے کے لیے لایا گیا تھا۔

چھٹے پوشیدہ رکھنا ضروری تھا۔ یکن پاشا نے
کی ان حرکات سے براہِ روختہ ہو کر اس کے لیے
بے موت کا حکم صادر کر دیا، جسے بڑی مشکل
پنومس Lemnos میں جلاوطنی کی سزا میں تبدیل
یا گیا۔ اس کی تمام جائداد ضبط کر لی گئی،
وہ اب اسے غربت کے مصائب کا بھی سامنا کرنا
- اس نے ربیع الآخر ۱۲۰۶ھ/جنوری - فروری
۱۲۰۷ھ میں وفات پائی اور [قبرستان] ایوب میں
ہوا۔ سروری اور سنبل زادہ نے اس کی وفات
اریخیں لکھیں۔

کالی عثمانی ادب کے اس زمانے کی ایک اہم
صیت ہے جب کلاسیکی طرز نگارش کے بعد
الی دور شروع ہوا، جس کے دوران میں ایرانی
ت ختم ہو گئے اور ان کی جگہ زیادہ تر جذبہ
بت لے لے لی۔ کالی بحریث شاعر کچھ ایسا
ز نہیں، بلکہ اس میں عثمانی شعرا کی بنیادی
وصیات، یعنی زبان کی سلاست اور صفائی کا بھی
ن پایا جاتا ہے۔ اس کے کلام میں بہت سی
مواریاں اور زبان کی درشتی پائی جاتی ہے، جس
حلق اس کے عام طرز عمل سے بہت گہرا ہے۔
کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وہ ہر واقعے اور
ع پر فی البدیہہ شمرکہ دیتا تھا۔ یہاں یہ ذکر
کر دینا چاہیے کہ کالی نے خود نہ تو کبھی
کلام کو جمع یا مرتب کیا اور نہ اپنے دیوان
نظر ثانی کی۔ یہ محض رئیس الکتاب محمد راشد
ی کی تحریک تھی کہ نوری نے اس کا وہ تمام
م جو اس وقت دستیاب ہو سکا، جمع کر لیا اور
انہ شائع ہو گیا۔ اس کے کلام کا ایک حصہ
ع ہو چکا ہے۔ اس نے ترکی کے علاوہ عربی اور
فارسی میں بھی طبع آزمائی کی ہے۔

اس کی منظومات میں متعدد حمدیہ نظمیں،
نظمیات، قصائد، تاریخی مادے اور

سیکڑوں غزلیات موجود ہیں۔ جو چیز کالی کے کلام
کو دوسرے شعرا سے ممتاز کرتی ہے وہ اس کی
بذلہ سنجی، مزاح اور اس کا ظریفانہ اسلوب بیان
ہے، ورنہ اس سے پہلے قدیم ترکی شعرا کے ہاں
ظرافت کا فقدان نظر آتا ہے۔

ایک نثر نگار کی حیثیت سے کالی کو اس کی
منشآت کی بنا پر بہت بلند مرتبہ دینا چاہیے۔
اس کے بارے میں ابوالضیا توفیق کی بہت
اعلیٰ رائے تھی: ”جہاں تک اس کے اسلوب
نگارش کا تعلق ہے کسی قوم میں اس مرتبے کے
نثر نگار پانچ یا چھ سے زیادہ نہیں ہوا کرتے۔“
کالی اپنے مکتوبات میں اپنی طبیعت کی شوخی و
ظرافت کا بڑی آزادی سے مظاہرہ کرتا ہے اور
نہایت عجیب و غریب شگفتہ آرائشی جملے لکھتا
ہے۔ اس کا مقابلہ [ایک مشہور فرانسیسی مصنف]
Rabelais [م ۱۵۵۳ء] سے کیا جا سکتا ہے۔ اس کے
کئی ظریفانہ اقوال اور حکایات محفوظ ہیں۔ وہ اپنی
خوش باش طبیعت اور ظرافت کی بدولت بے حد ہر دل عزیز
ہو گیا اور اس کے خطوط (جن میں سے صرف ۱۲۰
موجود ہیں) اور منظومات پر سامعین اور قارئین
اس طرح داد دینے لگے کہ موجودہ زمانے کے مذاق
اور فکر کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس کا اندازہ
پوری طرح لگانا محال ہے۔ اس کی تصنیفات کو
خاص طور پر اہمیت اس کے اسلوب بیان کی بدولت
حاصل ہے کیونکہ وہ بسا اوقات ایسے عام پسند جملے
استعمال کر جاتا ہے جو ادبی زبان میں نہیں ملتے
اور ایسی باتیں کہ جاتا ہے جو غیر متوقع بھی
ہوتی ہیں اور غیر معمولی بھی۔

مآخذ: (۱) احمد رفعت لغات تاریخیہ و جغرافیہ،
قسنطنیہ، ۱۳۰۰ھ، ۶: ۲۰؛ (۲) نوری منشآت عزیزتہ،
قسنطنیہ، ۱۳۰۳ھ، ص ۶۲ تا ۶۴؛ (۳) ابوالضیا توفیق:
نمونۃ ادبیات عثمانیہ، قسنطنیہ، ۱۳۰۸ھ، ص ۴۳ تا ۶۱؛

کر دیے، جنگل کاٹ دیے اور ملک کو ویران کر ڈالا۔ کہتے ہیں کہ اسی زمانے میں کاہنہ نے ایک قیدی خالد بن یزید القیسی کو، جس کے ساتھ اسے رضاعی قرابت کا دعویٰ تھا، اپنا متبنیٰ بنا لیا، لیکن یہ حسن سلوک اس متبنیٰ کو اس سے بے وفائی کرنے سے باز نہ رکھ سکا۔ ملک کو تاخت و تاراج کر دینے کے باعث رعایا کاہنہ سے کشیدہ خاطر ہو گئی؛ چنانچہ پانچ سال بعد جب حسان بن النعمان کمک لے کر واپس آیا تو طبرقہ کے مقام پر ایک خونریز جنگ (۸۲ یا ۸۳/۵۰۱ء یا ۵۰۳ء) میں کاہنہ کو شکست ہوئی، اور وہ اوراس میں اس جگہ ماری گئی جو بیرالکاہنہ کے نام سے مشہور ہے۔ لڑائی شروع ہونے سے پہلے کاہنہ کے مشورے سے اس کے دو بیٹے عربوں سے جاملے تھے اور انہیں اسلامی فوج میں، جس نے بربروں کے خلاف جنگ جاری رکھی، عہدے بھی دے دیے گئے تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ ہمیں وثوق سے اتنا بھی معلوم نہیں کہ کاہنہ کوئی ملکہ تھی یا فاطمہ کی طرح، جو ۱۸۵ء میں فرانسیسیوں کے خلاف القبائل کی مدافعت کی روح و روانہ فاطمہ کی طرح اس کے بارے میں بھی جو کچھ بیان کیا جاتا ہے، (مثلاً جان بوجہ کر شمالی افریقہ کو تاخت و تاراج کرنا، قلعة الجیم (Thysdrus) کی مدور تماشاگاہ) میں اس کی مدافعتانہ جنگ، اور اس کی موت سے متعلق حالات و واقعات) وہ تقریباً سب انسانوی باتیں ہیں۔ ایک پرہیزگار الانساب ہانی بن بکور تو یہاں تک کہتا ہے کہ اس نے ۶۵ سال حکومت کی اور ۱۳۷ سال کی عمر پائی۔

مآخذ: (۱) ابن خلدون: العبر، ۷: ۸، بعد، جزوی

فرانسیسی ترجمہ از de Slane: *Histoire des Berbères*

۱: ۲۱۳ تا ۲۱۵؛ ۲: ۱۹۳؛ ۳: بعد؛ (۲) البلاذری

فتوح البلدان، طبع de Goeje، ص ۲۷۷؛ (۳) ابن بطریق

(۴) معلم ناجی، اسامی، قسطنطنیہ، ۱۵۱۷.۸، ص ۲۶۱ تا ۲۶۳؛ (۵) جودت: تاریخ، قسطنطنیہ، ۱۵۱۳.۹، ص ۲۳۴ تا ۲۳۵؛ (۶) سامی: قاموس الاعلام، قسطنطنیہ، ۱۳۰۶، ص ۱۳۱۴؛ (۷) ثریا: سیرت عثمانی، قسطنطنیہ، ۱۵۱۳.۱۵، ص ۷۴؛ (۸) شہاب الدین سلیمان: تاریخ ادبیات عثمانیہ، قسطنطنیہ، ۱۵۱۳.۲۸، ص ۲۳۱ تا ۲۳۹؛ (۹) *Gesch. d. Osman. Dichtkunst*: v. Hammer: ۴ تا ۳۶۶؛ *A History of Ottoman*: Gibb (۱۰): ۳۶۷ تا ۳۶۸؛ *Poetry*: ۱۵۹۱ تا ۱۷۷۱۔

(TH. MENZEL)

* کاوین [کابین]: مہر؛ رگ بہ مہر و نکاح۔

* کاہن: رگ بہ النکھان۔

* الکاہنہ: اس کا نام (ذمیۃ یا دھیہ)

مشکوک ہے، کیونکہ کاہنہ صرف ایک لقب ہے۔

ابن خلدون کے بیان کے مطابق اس کا تعلق

اوراس [رگ بان] کے ایک یہودی (?) قبیلے

جروہ سے تھا۔ بربروں کے ان شیوخ کا تعلق اسی

قبیلے سے تھا جو الاہتر کی نسل سے تھے۔ جب حسان

بن النعمان [رگ بان] نے بوزنطیوں پر فتح پائی تو

وہ اوراس کی طرف بڑھا، جہاں کاہنہ حکومت کرتی

تھی۔ کاہنہ نے اسے مسکیانۃ (عین یضاء اور تیسۃ

کے درمیان—موجودہ ضلع قسطنطنیہ میں) کے مقام

پر اور بعض دوسرے مآخذ کی رو سے قابس (Gabs)

کے علاقے یا نینی (Nini) کے نخلستان میں شکست

فاش دی اور افریقہ کی حدود سے باہر نکال دیا۔

چونکہ خلیفہ عبدالملک ان دنوں مشرقی ممالک

میں اپنی جنگوں کی وجہ سے مشکلات میں گرفتار

تھا، اس لیے کمک بھیجنے میں دیر ہو گئی۔ کہا جاتا

ہے کہ اس زمانے میں کاہنہ نے سارے ملک کو

اپنے حلقہ اقتدار میں شامل کر لیا اور عربوں

کے نئے حملوں کو روکنے کے لیے کئی شہر تباہ

میں مطبوعہ کتابوں کے علاوہ بہت سے مخطوطات بھی تھے، جو اس نے مشرقی ملکوں میں اپنے خاص گہاشترے بھیج کر حاصل کیے تھے۔

کائناتی کی سب سے مشہور تصنیف *Annali de l'Islam* ہے۔ یہ کتاب عہد رسالت اور خلافت راشدہ کی مفصل تاریخ ہے اور جس تفصیل سے یہ کتاب لکھی گئی ہے، اس کا اندازہ اس امر سے ہو سکتا ہے کہ اس کتاب کی دس ضخیم جلدیں ہیں، جن کے صفحات کی مجموعی تعداد آٹھ ہزار کے قریب ہے۔ اس تاریخ کی اشاعت میں بیس سال صرف ہوئے، جو ۱۹۲۶ء میں تکمیل کو پہنچی۔ پرنس کائناتی نے کئی بار مشرقی ملکوں کا سفر کیا اور وہاں کے تاریخی مقامات خصوصاً میدان ہارے جنگ کے فوٹو لیے، جو اس کی کتاب میں شامل ہیں۔

راقم مقالہ نے پرنس کائناتی اور اس کی تصنیف کو اردو دان طبقے سے روشناس کرایا۔ مصنف نے اپنی تاریخ کی ابتدا میں ایک دیباچہ لکھ کر اس میں اپنے اضرار و مقاصد اور طرز تالیف کی وضاحت کی تھی۔ مقالہ نگار نے اس دیباچے کا اردو ترجمہ کیا، جو ۱۹۲۸ء میں معارف (اعظم گڑھ) کے کئی شماروں میں بالانساط شائع ہوتا رہا۔

کائناتی کی دوسری اہم کتاب *Chronographia Islamica* ہے، جس میں ۵۱ سے لے کر ۵۱۳۲ء تک کے واقعات اختصار کے ساتھ درج کیے گئے ہیں، گویا اس میں عہد رسالت اور خلافت راشدہ کے علاوہ اموی عہد بھی شامل ہے۔ ہر واقعے کے الدراج کے بعد اس کے مآخذ دے دیے گئے ہیں اور ان میں مطبوعہ کتابوں کے علاوہ قلمی نسخوں کے حوالے بھی شامل ہیں۔ ہر سال کے اختتام پر وفیات کی فہرست ہے، یعنی جن مشاہیر نے کسی خاص سال میں وفات پائی، ان کے اسما

الممالک والممالک، جزوی طبع از Descrip-: de Slane، ۲۰ : ۲۳ تا ۲۴ : (۳) البکری :
 (۵) التیجانی: الرحلة، مترجمہ روس Rousseau، ص ۶۴ تا ۶۶ :
 (۶) التوزی، در، *Histoire des Berbères*، ۳۳۰ : ۳۳۱ تا ۳۳۲ (ضمیمہ ۲) : (۷) ابن التاجی : معالم الایمان (تونس ۱۳۲۰ھ، ۱۵۳۲ء) : ۱ : ۵۶ تا ۶۱ : (۸) محمود بن سعید مقدیش السقاوی : نزعة الانظار (تونس ۱۳۲۱ھ، ۱۵۳۲ء) : ۱ : ۵۶ تا ۸۰ : (۹) ابن ابی دینار القیروانی : کتاب المؤمنین، تونس ۱۳۲۶ھ، ۱۵۳۶ء : ۳۱ : ۱۰۰ : (۱۰) مولی احمد رحمة، مطبوعہ فاس، ص ۸ تا ۵۱ و مترجمہ Pertrugger : *Voyages : Explor. scient. de dans le sud de l'Algérie* : *l'Algerie* : پرنس ۱۳۸۶ء : ۹ : ۲۳۳ تا ۲۳۱ : (۱۱) الأرتلانی: نزعة الانظار، الجزائر ۱۳۲۶ھ، ۱۵۳۶ء : ۱۰۱ تا ۱۰۴ :
 (۱۲) *Histoire de l'Afrique septentrionale* : Mercier : ۱ : ۲۱۲ تا ۲۱۸ : (۱۳) *Les Berbers* : Fournel : ۲۲۸ تا ۲۲۴ : (۱۴) *Histoire de* : Faure-Biguet : ۲۵ : ۲۷ : *l'Afrique septentrionale* : مطبوعہ پرنس، ص ۲۵ تا ۲۷ : (۱۵) *Traditions de l'Auras* : Masqueray : *Bulletin de Correspondance Africaine* در *Oriental* : ۱۸۸۵ء (حصہ ۱ و ۲) : ص ۸۰ تا ۸۳ (جہاں اسے جمعہ کا نام دیا گیا ہے) : (۱۶) *Monographie* : De Lartigues : *de l'Aurès* : تستظہد ۱۹۰۳ء، ص ۱۸۲۔

[RENE BASSET]

● کائناتی : (Leone Caetani) اٹلی کا ایک مشہور اور ممتاز مستشرق، جسے اسلامی تاریخ کے مطالعے اور تصنیف و تالیف کے ساتھ شغف جنون کی حد تک پہنچا ہوا تھا۔ وہ تیانو Teano کی ریاست کا رئیس تھا اور اپنی ریاست کی آمدنی کا تمام حصہ اپنے علمی شوق کی تسکین میں صرف کر دیتا تھا۔ علمی دھن میں اس نے اپنے محل پر ایک وسیع کتب خانہ قائم کر رکھا تھا، جس

کے طور پر دوزخ یا اللہ کا غضب یا اس کی طرف سے لعنت یا کسی اور عذاب کا تعین کیا گیا ہو (التفسیر المظہری، ج ۲، سورۃ النساء، بذیل آیت ۳۱)۔
ابن سیرین کے نزدیک اس کام کا ارتکاب، جس سے اللہ تعالیٰ نے روکا ہے، کبیرہ ہے اور امام حسن بصری، سعید بن جبیر اور ضحاک وغیرہم کا کہنا ہے کہ ہر وہ کام کبیرہ ہے جس کا ذکر قرآن مجید میں وعید کے ساتھ آتا ہے (ملاعلی القاری : شرح الفقہ الاکبر، ص ۶۸)۔

کبیرۃ کا لفظ قرآن مجید میں تین مقامات پر آتا ہے : (البقرۃ : ۴۵ و ۴۳ : الکہف : ۴۹، مگر تینوں آیتوں میں کبیرۃ سے مراد ”بڑی چیز“ یا ”بوجہل چیز“ ہے؛ البتہ قرآن مجید میں برے ”کاموں“ یا ”گناہوں“ کے لیے (کبیرۃ کی جمع) کبائر کا لفظ استعمال ہوا ہے اور وہ حسب ذیل تین مقامات ہیں : ۴ : [النساء] : ۳۱ : ۴۲ : [الشوری] : ۳۷ : ۵۳ : [النجم] : ۳۲۔

تفسیر اور احادیث نبویہ میں مختلف اعمال سنیہ کا ”کبائر“ میں ذکر کیا گیا ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا : ”سات مہلک چیزوں سے بچو اور وہ یہ ہیں : شرک باللہ، جادو، بغیر حق کسی کا قتل، اکل سود، اکل مال یتیم، جہاد کے وقت میدان جنگ سے فرار، پاکباز مؤمن خواتین پر بدکاری کا الزام“۔ عبید بن عمیر کی روایت میں بشمول مسلمان والدین کی نافرمانی اور بیت اللہ کی ہتک، نومہلکات کا ذکر ہے (ابو داؤد، کتاب الوصایا، حدیث ۲۸۷۴، ۲۸۷۵)۔ ایک اور روایت ہے کہ مطابق کسی نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا : ”کیا کبائر کی تعداد سات ہے؟“ آپ نے جواب دیا : ”کبائر سات سو کے قریب ہیں، مگر یاد رکھو کہ توبہ و استغفار کی صورت میں کوئی گناہ کبیرہ ہائی

کو حوالہ کتاب کے ساتھ لکھ دیا گیا ہے۔ اس کی ضخامت ۱۷۱۶ صفحات ہے۔

پرنس کائناتی اٹلی کی پارلیمنٹ کا رکن تھا اور اپنی ریاست کے انتظام کے علاوہ سیاسی معاملات میں بھی حصہ لیتا تھا۔ عمر کے آخری حصے میں وہ ترک وطن کر کے کینیڈا چلا گیا اور وہیں ۱۹۳۵ء میں وفات پائی۔

پرنس کائناتی نے جو کتب خالہ جمع کیا تھا وہ ایک وقت کی صورت میں La Fondazione Cactani کے نام سے شہر روم میں اب تک محفوظ ہے۔

مآخذ : (۱) نجیب العقی : المستشرقون، ۱ : ۳۷۲ تا ۳۷۳ : T. Fück : Die Arabische Studien in Europa, 1955ء لائپزگ۔

(شیخ عنایت اللہ)

⑧ کبائر : [ع] : کبیرۃ کی جمع، اس کی ضد صغیرۃ ہے جس کی جمع صغائر آتی ہے؛ لغوی معنی : بڑی چیز، بڑی بات [مفردات] : شرعی اصطلاح کے مطابق کبیرۃ اس (بڑے کام یا) بڑے گناہ کو کہتے ہیں جو حرام محض ہو اور شریعت نے اس کے مرتکب کے لیے نص قطعی کے ذریعے دیا و آخرت میں کوئی سزا تجویز کی ہو۔ علامہ دوانی (شرح العقائد العبدیہ، مخطوطہ پنجاب یونیورسٹی، ورق ۶۶) کہتے ہیں : کبیرۃ کی تعریف میں علما کا اختلاف ہے، بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ کبیرۃ ایسا کام ہے جس کے ارتکاب کی کوئی حد (سزا) مقرر کی گئی ہو؛ کچھ علما کی رائے میں کبیرہ وہ ہے، جس کے لیے کتاب و سنت کی نص کے مطابق حد یا تعزیر یا وعید مقرر ہو، یا یہ معلوم ہو جائے کہ اس کام کا فساد اس قسم کا ہے جس کے مطابق تینوں سزاؤں میں سے کوئی ایک دی جا سکتی ہے۔ حضرت علیؓ کا قول ہے کہ کبیرہ ہر وہ گناہ ہے، جس کے نتیجے

۲۔ وہ کبائر جن کا تعلق حقوق العباد سے ہے؛ ان میں کسی مسلمان کے خون، مال اور عزت پر ناجائز طور پر ہاتھ ڈالنا شامل ہے؛ نیز قتلِ اولاد (اس سبب سے کہ وہ بھی رزق کھانے میں شریک ہو جائے گی)، ہمسائی کی بیوی سے بدکاری اور سبِّ الوالدین (کسی کے باپ یا ماں کو گالی دی جائے اور وہ جواباً گالی دینے والے کے ماں یا باپ کو گالی دے) اس کے تحت آتے ہیں۔

۳۔ وہ کبائر جن کا تعلق حقوقِ اللہ سے ہے، جیسے زنا، شراب خوری، لواطت، ڈاکہ، وغیرہ۔ ارتکابِ کبائر کے سلسلے میں علماء کے درمیان یہ اہم اختلاف چلا آ رہا ہے کہ ان کا مرتکب شریعت کی نظر میں کیسا ہے؟

خوارج کے نزدیک صغیرہ و کبیرہ دونوں کا مرتکب کافر ہے؛ اگر وہ مرنے سے پیشتر توبہ نہیں کر لیتا تو خلود فی النار کا مستحق ہوگا اور اللہ اسے معاف نہیں کرے گا۔

معتزلہ کے نزدیک مرتکب کبیرہ ایمان سے نکل جاتا ہے، لیکن کفر میں داخل نہیں ہوتا۔ واصل بن عطاء کا یہی مذہب تھا؛ وہ مرتکب کبیرہ کے لیے منزلة بین المنزلتین کا قائل تھا۔

مرجئہ کا کہنا ہے کہ مؤمن کو بحالتِ ایمان کوئی گناہ نقصان نہیں پہنچاتا جیسا کہ کفر کے لیے بحالتِ کفر کوئی طاعت نفع بخش نہیں ہوتی۔

ازارقہ [خوارج کا ایک گروہ] مرتکب کبیرہ کو مشرک کہتے ہیں اور زیدیہ کا قول ہے کہ وہ شخص اللہ کی نعمتوں کا منکر ہے۔ امام حسن بصری نے ایسے شخص کو منافق قرار دیا ہے۔

علمائے اہل السنة والجماعة کہتے ہیں کہ مرتکب کبیرہ بسبب بقائے تصدیق دائرۂ ایمان سے خارج نہیں ہوتا، شرح المواقف میں بیان کیا گیا ہے: **إِنَّ مَرْتَكِبَ الْكَبِيرَةِ بَيْنَ أَهْلِ الصَّلَاةِ أَيْ بَيْنَ**

أَهْلِ رَجَا اور **أَصْرَارِ كُفْرٍ** سے کوئی گناہ صغیرہ نہیں رہتا۔“ شرح عقائد عضدیہ میں حسب ذیل اصول کو کبائر کی فہرست میں شامل کہا گیا ہے: **قَتْلُ نَفْسٍ بَغِيرِ الْحَقِّ، زِنَا، لَوَاطَتٌ، شَرَابٌ نَوْشِي، كَسْبُ كَامَالٍ (كَمِ از كَمِ اِيك دِيْنَار) كَا چھین لینا، قَذْفُ (زِنَا وَغِيْرَه كِي تَهْمَت)، هَر اِيْسِي مُسْكِر چيز كَا استعمال** جس کا انجام شربِ خمر کی طرح ہو، **جھوٹی گواہی، سود خوری، رمضان میں دن کے وقت (بلا عذر) روزہ توڑنا، جھوٹی قسم، قطع رحم، والدین کی نافرمانی، دشمن کے مقابلے میں پیٹھ دکھانا، یتیم کا مال کھانا، لاپ اور تول میں خیانت، بلا عذر نماز کا وقت سے پہلے یا وقت گزرنے کے بعد ادا کرنا، کسی مسلمان کو بغیر حق مار ڈالنا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے بارے میں جان بوجھ کر غلط بات کہنا، صحابہؓ کو گالی دینا، بلا عذر گواہی کا چھپانا، رشوت لینا، عورتوں اور مردوں میں فواحش کے لیے دلالی کا کام انجام دینا، حاکم کے پاس چغلی کھانا، زکوٰۃ نہ دینا، استطاعت کے باوجود امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو چھوڑ دینا، قرآن مجید کا علم حاصل کر کے بھلا دینا، کسی حیوان کو آگ میں زندہ جلاتا، بلا سبب بیوی کا خاوند سے دور رہنا، اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامیدی اور تدبیر (مکر) کے ذریعے اس سے اپنے آپ کو مأمون سمجھنا، اہل علم اور حاملین قرآن مجید کی اہانت، ظہار (بیوی کو ماں کہہ دینا) اور خنزیر کا گوشت کھانا۔**

قاضی ثناء اللہ ہالی ہی نے لکھا ہے کہ کبائر

کے تین مراتب ہیں:

۱۔ اکبر الکبائر: یعنی شرک باللہ، حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعود کا قول ہے کہ الاشتراک **بِإِلَهِ الْإِثْمَانِ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ، الْقَنُوطُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ** اور **الْبَيْتُ مِنْ دِيَارِ اللَّهِ، أَكْبَرُ الْكِبَائِرِ** ہیں۔

لاہوری، لاہور : (۹) البغدادیۃ عبدالقادر : اصول الدین
جلد اول، استنبول ۱۳۴۶ھ : (۱۰) الشہرستانی : الملل
والنحل (الجزء الاول)، قاہرہ ۱۳۶۸ھ : (۱۱) الشہرستانی :
نہایۃ الاقدام فی علم الکلام (مع انگریزی ترجمہ،
از A. Guillaume، لندن ۱۹۳۴ھ : (۱۲) التفتازانی :
شرح العقائد النسفیۃ، قاہرہ ۱۳۳۰ھ : (۱۳) ابن حزم :
الفصل فی الملل والأہواء والنحل (الجزء الثالث) : (۱۴)
النسفی ابوالبرکات : عمدۃ عقیدۃ اہل السنۃ والجماعۃ، لندن
۱۸۸۳ھ (مع نجم الدین النسفی : عقائد) : (۱۵)
A Commentary of the Creed of Islam : E.E. Elder
نیویارک ۱۹۵۰ھ : (۱۶) شاہ ولی اللہ دہلوی : الغیر الکثیر،
بجنور ۱۳۵۲ھ : (۱۷) ابن منظور : لسان العرب : (۱۸)
محمد طاہر یثقی : مجمع یعار الانوار، مطبع نول کشور، لکھنؤ :
(۱۹) قاضی عبدالنبی : دستور العلماء (جزو ثالث)،
بار اول، حیدر آباد دکن : (۲۰) ابن الاثیر : النہایۃ فی
غریب الحدیث، المطبعۃ الخیریۃ، قاہرہ : (۲۱)
Arabic-English Lexicon : E.W. Lane : (۲۲) الراغب
الاصفہانی : مفردات القرآن، بذیل مادہ (نیز دیکھیے
اس کا اردو ترجمہ، از محمد عبداللہ الفلاح، لاہور ۱۳۸۳ھ) :
(۲۳) الزمخشری : الکشاف (الجزء الاول)، دارالکتاب
العربی، بیروت : (۲۴) سلاویون جونہوری : التفسیرات
الأحمدیۃ، بمبئی ۱۲۲۷ھ : (۲۵) قاضی ثناء اللہ ہانی ہتی :
التفسیر المظہری، ج ۲، جید برقی پریس دہلی : (۲۶)
Dictionary of Islam : Hughes، لاہور ۱۹۶۴ھ : (۲۷)
محمد نواد البانی : مفتاح کنوز السنۃ، لاہور ۱۳۹۱ھ :
(۲۸) ابن حجر المکی : الزواجر عن اقتراف الكبائر (تین جلدیں)،
قاہرہ ۱۳۸۳ھ

(أَمِينَ اللّٰهِ وَلِيًّا)

گیتاش : رگ بہ استانبول .
 کید : (لغات نویسوں کے قول کے مطابق)
 صحیح شکل صرف یہی ہے) یا گید ، گکید بمعنی
 جگر (کایجا ، کاجی) .

اهل القبلة مومن (جملہ ثانی، ورق ۹۷ م)۔ عقائد نسفی
(صفحہ ۸) میں ہے : والكبيرة تخرج المؤمن
من الايمان ولا تدخله في الكفر.

اہل سنت کا یہ عقیدہ بھی ہے کہ اگر کوئی گنہگار توبہ کے بغیر مر جائے تو وہ اللہ کی مشیت کے تابع اور اس کے رحم و کرم پر ہے۔ اللہ چاہے تو اسے معاف کر دے اور جنت میں داخل کر دے اور چاہے تو اسے اس کے گناہوں کے مطابق عذاب دے۔

امام ابوحنیفہؒ کا یہ قول بھی موجود ہے: ”ہم کسی مسلمان کی تکفیر اس کے گناہوں کے سبب نہیں کرتے، اگرچہ وہ کبیرہ ہی کیوں نہ ہوں، بلکہ اس شرط سے کرتے ہیں کہ وہ اس ارتکابِ گناہ کو حلال جانتا ہو، کیونکہ معصیت کو حلال سمجھنا بدلیل قطعی اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی تکذیب کرنا ہے اور ایسا انسان کافر ہو جاتا ہے“ (المغنیساوی: شرح الفقہ الاکبر، ص ۲۷)۔ اس سلسلے میں ملا علی القاری نے مزید لکھا ہے کہ فرض اور واجب کا بلا عذر ترک کرنا، اگرچہ ایک مرتبہ ہی کیوں نہ ہو، گناہ کبیرہ ہے اور اسی طرح ترک سنت، ارتکاب مکروہ پر اصرار بھی کبائر میں شامل ہے (شرح الفقہ الاکبر، ص ۶۸)؛ لیز دیکھیے شاہ ولی اللہ دہلوی: حجة الله البالغة .

مآخذ: (۱) الجرجانی: شرح المواقف، ج ۲،
 مخطوطہ پنجاب یونیورسٹی لائبریری، لاہور؛ (۲) امام ابوحنیفہ؛
 الفقہ الاکبر نیز اس کی شرح از: (۳) ملا علی القاری، دہلی؛ و
 (۴) ابومنصور الماتریدی، حیدرآباد دکن ۱۳۲۱ھ؛ اور (۵)
 ابوالمنتهی احمد بن محمد المغنساوی، حیدرآباد دکن
 ۱۳۲۱ھ؛ (۶) الرازی: معجم الکلام المتضمن و المتأخرین
 من العلماء والحکماء و المتکلمین، قاہرہ (۷) الرازی :
 کتاب الأربعین، حیدرآباد دکن ۱۳۵۳ھ؛ (۸) القوانی :
 شرح العقائد العصبیة، مخطوطہ پنجاب یونیورسٹی

کر دیا گیا ہے (کَبْتُو، بعد ازان کَبْتُو، شعر میں کَبْتُو، جو خیال کیا جاتا ہے کہ اصلی یا ابتدائی شکل تھی) (براکلمان: *Grundriss der vergleichenden Semitischen Sprachwissenschaft*، Berlin 1908-1913، ۱: ۱۵۲)۔ ہمیں اکادی میں کَبْتُو، کَبْتُو بھی ملتے ہیں، جو غالباً مغربی سامی سے مستعار ہیں۔ یہ واضح ہے کہ یہ اسم صفت ”بھاری“ سے مجازاً مشتق ہیں (اکادی: کَبْتُو، مؤنث: کَبْتُو، کَبْتُو؛ عبرانی: کَبید؛ اوغری: کَبد؛ گیش: کَبود وغیرہ)۔ یہی صورت متعلقہ فعل کی ہے، یعنی عربی: کَبَدَ = جھیلنا، سہارنا (H. Holma: *Die Namen der Körperteile im Assyrisch-Babylonischen*، Leipzig 1911، ص ۷۸؛ P. Fronzaroli: *Studi sul lessico comune semitico*، Silesia ۱۹۵۳، ص ۳۲، بعد، ۷۴، ۵۴)۔ جگر کا ذکر کرنے کے لیے اس استعارے کا استعمال (”سب سے وزنی اور سب سے موٹا برتن“، *De usu partium*: Galen، ۶: ۱ = طبع C.G. Kühn، ۳: ۳۹۵، ۳: ۱، G. Helmreich، ۳۶۰، ص ۱۹، بعد) ایک سامی جَدْت ہے؛ اس کے مقابلے میں ’حاسی‘۔ سامی زبانوں میں اس کے لیے متعدد مختلف نام ہیں۔ جیسا کہ A. Cuny کا خیال ہے، یہ امر مشتبہ ہے کہ یہ لفظ ائلو۔ یورپی زبانوں میں بھی پایا جاتا ہے *Recherches sur le vocalisme... en "nostratique"* پیرس ۱۹۴۳، ص ۶۸، بعد)۔ ائلو۔ یورپی زبانوں میں جو لفظ سب سے زیادہ مستعمل ہے (مأخوذ از مادہ ”یکورت“) اس کا تعلق گو مڑے، گلٹی یا رسولی کے مفہوم سے ہے (J. Pokorny: *Indo-germanisches Etymologisches Wörterbuch*، Bonn ۱۹۴۸-۱۹۵۹، ۱: ۵۰۴)۔ ہمارے موضوع بحث میں اس کی نمائندگی زیادہ تر فارسی لفظ ”جگر“ کرتا ہے (لاطینی: *iecur*؛ یونانی: *ιγχερ*)

۱۔ جگر کے غام اور ان پر معنویاتی بحث: دوسرے لوگوں کی طرح مسلمان بھی بدن انسانی کے اندرونی اعضا کو پہچانتے اور انہیں جانوروں کے متماثل اعضا سے مطابقت دیتے تھے۔ علاوہ ازیں وہ اپنے مشاہدات کی بنا پر ان اعضا سے کوئی نہ کوئی جسمانی یا نفسی جسمی (Psychosomatic) فعل بھی منسوب کرتے اور اس کی تعبیر ہر شخص کی ذہنی ساخت کی رو سے کرتے تھے، جسے ہم صرف جزوی طور پر سمجھ سکتے ہیں۔

خود زبان سے بھی ان ابتدائی مطابقتوں کی شہادت ملتی ہے، جیسا کہ E. Bargheer نے کہا ہے: ”یہ ایسی اہم خصوصیتیں ہیں جو بسا اوقات لوگوں کی تصوراتی دنیا میں کسی عضو کو ایک نمایاں مقام دے دیتی ہیں؛ چنانچہ دل میں یہ خصوصیت اس کی دھڑکن یا متوازن حرکت ہے، پیپٹروں میں سانس لینا اور جگر میں اس کی مرکزیت، دیگر اعضا کے مقابلے میں اس کا غیر معمولی حجم، اس کی قابل تغیر شکل اور اس کا خوردنی ہونا ہے“ (*Handwörterbuch des deutschen Aberglaubens*، von E. Hoffmannkramer، طبع Berlin ۱۹۲۷ تا ۱۹۴۲، ج ۵، عمود ۹۷۶، ہذیل مادہ *Leber*)۔ عربی میں جگر کا کلاسیکی نام کَبَد ہے، لیکن عربی بولیوں میں اس کی متبادل شکلیں کَبَد اور کَبَد بھی، جو عام طور پر مستعمل ہیں، بہت قدیم زمانے سے دیکھنے میں آتی ہیں (*Wörterbuch der Klassischen Arabischen Sprache*، Wetzlar ۱۹۷۰، ۱: ۱۸)۔ دوسری سامی زبانوں کی طرح عربی میں بھی جگر کی طرف توجہ اس کے بڑے وزن کی وجہ سے مبذول ہوئی۔ جگر کے لیے جو اسم تمام سامی زبانوں میں مشترک ہے اس کا مادہ ک ب دیا گیا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس میں ب کی طبیعت سے اکادی ت کو مغربی سامی د میں تبدیل

کہا جاتا ہے کہ گید منساہ=اس کا جگر چکنا
 ہے، یعنی پیٹ نرم و نازک ہے (الاعشى : دیوان،
 طبع R. Geyar، لنڈن ۱۹۲۸ء، ص ۷۷، شعر
 ۱۵ الف=طرنہ : دیوان، در W. Ahlwardt،
 'The divan of the six ancient Arabic Poets
 لنڈن ۱۸۷۰ء، ص ۱۱ شعر ۶ - الف) وغیرہ؛ مزید
 حوالوں کے لیے دیکھیے Wörterbuch der klassischen
 Arabischen Sprache، ویزہاڈن ۱۹۷۰ء، ۱ : ۱۸ تا
 ۲۰ - اسی طرح اویغور میں کہا جاتا ہے : ”باغری
 باصق“= سینے یا دل سے لگا لینا : ”باغری یوغان
 پیلوان“= ایک بہادر (یا ورزشی) آدمی، جس کا
 سینہ زبردست ہو (Uygursko-russkiys: E. N. Nadzip
 slovar، ماسکو ۱۸۹۸ء، ص ۲۲۶) - علیٰ ہذا
 آذری میں ”باغری نہ باصق“ کے معنی ہوتے ہیں
 کلمے لگانا بغل گیر ہونا، اپنے سینے سے چمٹا لینا (H. A.
 'Azerbaydzanskoyrusskiy slovar': Azizbekov
 باکو ۱۹۶۵ء، ص ۷۷) .

فارسی میں مرکب لفظ جگر بند، یعنی جگر مع متعلقات (جس کی شہادت مثلاً سعدی اور شمس تبریزی کے ہاں ملتی ہے) سے مراد ہمت و حوصلہ اور باعتبار مجموعی سینے کے اندرونی اعضاء، یعنی پیپھڑے، دل اور جگر ہوتی ہے۔ ترکی زبانوں نے اسی زمانے میں لفظ جگر کو اپنا لیا تھا جب سیف سراي نے مصر میں گلستان کا ترکی ترجمہ (۱۳۹۱ء) تیار کیا تھا، نیز دیکھیے Starouzbek : E. Fazylov ، skiy Yazik ، تاشقند ۱۹۶۲ء تا ۱۹۷۱ء ، ۱ : ۳۷۰)، لیکن اسی مفہوم کے حامل ایک اور لفظ (باغر، وغیرہ) کی موجودگی، نیز غالباً جگر کے مذکورہ بالا معنوں میں استعمال کی وجہ سے خود جگر کے معنوں کو وسعت دے کر ایک صوری عضو، یعنی پیپھڑے کے لیے بھی استعمال کیا جانے لگا حالانکہ اس کے لیے ایک ترکی لفظ (اوئقد، اوئقد، اوئقد)

تفہیر معالی (Semantic) کے میدان کو، جس پر لفظ جگر محتوی تھا، نہ صرف مدری اعضا تک وسعت دے دی بلکہ بدن کے سب اندرونی اعضا بھی اس میں شامل ہو گئے۔ مزید برآں بحیثیت مجموعی ان سب اعضا کا ذکر، ایک کم و بیش مبہم اور محدود طریقے سے لفظ ”جگر“ کے اسم جمع سے کیا جائے لگا؛ چنانچہ الطبری کے فارسی ترجمے (چوتھی/دسویں صدی) میں لفظ ”جگران“ سے مراد آتیں ہیں (La langue des plus anciens : G. Lazard monuments de la prose persane، پیرس ۱۹۶۳ء، ص ۱۹۵)؛ تاہم ترکی میں خود لفظ باغر (یا ایک لاحقے کے ساتھ باغرسکا) اور اس کی مختلف اشکال سے مراد ہے پیٹ، توند، نیز آتیں (حوالوں کے لیے دیکھیے 'Drevnetyurskiy slovar'، لینن گراڈ ۱۹۶۹ء، ص ۷۷، ۷۸)۔ اسی سے مثال کے طور پر اویغوری لفظ باغریماق ماخوذ ہے، جس کے معنی ہیں رینگنا، اپنے کو پیٹ کے بل گھسیٹنا۔ حبشہ کی جدید زبانوں میں بھی ”گیز کبد“، یعنی جگر، کے مرادف قدیم حبشی لفظ، پیٹ، دل، اندرون، آتوں، توند کے معنی لیے جانے لگے ہیں (تگرہ : کبد؛ تگرینا : کبدی) اور اسمہری زبان میں ”ہود“ (از ”کبد“، دیکھیے براکلمان : Gundriss، ۲۰۴ : ۱) کے صرف یہی معنی رہ گئے ہیں؛ لہذا جگر کے لیے اس زبان میں ایک اور لفظ (Gubbāt) استعمال کرنا پڑا۔

معنوں کے اس ہیر پھیر سے ان الفاظ کو کسی چیز کے درمیانی حصے، مرکز، اندرونی حصے (اور ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ قلب) کے لیے استعمال ہونے کی توجیہ ہو جاتی ہے، مثلاً عربی میں کہتے ہیں : فی کبد جبل (= کسی پہاڑ کے قلب میں)؛ علی کبد البحر (= کسی سمندر کے قلب میں)، وغیرہ (حوالوں کے لیے دیکھیے Wörterbuch، ص ۲۰)۔

تکرہ) پہلے سے موجود تھا، جس کے مجازی معنی، یعنی حصہ، رُج، بر اطمینالی، مصیبت، کا ذکر قدیم زمانے میں بھی ملتا ہے (دیکھیے Etim Slovar : Egorov، ص ۲۸۰ بعد) اور جو اب مروجہ عثمانی ترکی میں لاطینی لفظ اوقہ Ofke کا تنہا مفہوم رہ گیا ہے اور جس کے ساتھ عوامی بولی کی اصلاح اویغان (= بھیڑ) بھی مستعمل ہے؛ لہذا یہ ضروری ہو گیا کہ ”سباہ جگر“ (آذری : گرہ جبار؛ عثمانی ترکی : قرہ جگر؛ لاطینی رسم الخط میں Kara ciger) — یعنی خود جگر — اور ”سفید جگر“ (آذری : آغ جبار؛ عثمانی ترکی : آق جگر؛ لاطینی رسم خط میں ak ciger)، یعنی بھیڑے کے مابین تمیز کرانے کے لیے کسی اسم صفت سے کام لیا جائے۔ سلطنت عثمانیہ کے حلقہ اثر میں بولی جانے والی دوسری زبانوں نے بھی معنوں کے اس فرق کو قبول کر لیا، مثلاً باغاری (جس میں صفت تمیزی سلاوی لفظ drub کے ساتھ لگائی جاتی تھی نہ کہ لفظ مستعار dziger = بھیڑے اور جگر) کے ساتھ؛ دیکھیے Bal pariski etimologičen Rčnik، صوفیا ۱۹۶۶ء، ۵ : ۳۶۲، یا سربی کروٹ زبان Crna Džigerica = ”جگر“، Bijela Džigerica = بھیڑا؛ دیکھیے Turcizmi u : Abdullah Skaljic، Srpskohrvatskom jeziku، سراجیو ۱۹۶۵ء، ص ۲۸۰ بعد، بحالیکہ الڈو یورپی لفظ Jetra علم تشریح الابدان کے ایک اصطلاحی مفہوم کے لیے مخصوص کر دیا گیا ہے۔ ”سفید جگر“ کی اصطلاح (کبود بطن) عربی میں بھی، کم از کم بعض موقعوں پر، غالباً بھیڑوں کے لیے استعمال ہوتی تھی (ابن جوزہ : منہاج البیان، بذیل ماذہ کبد، مخطوطہ، کتاب خانہ ملی، پیرس، عدد ۲۹۴۹، ورق ۱۵۹)۔

تکرہ) اتصال کی بنا پر اتقال معنی کے عمل نے اس

سے قطع نظر، قبل نظریاتی دور ہی ہے، ایک لہجہ ایک جسمانی یا نفسیاتی وظیفہ بھی اس عضو سے منسوب رہا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ قلب کے ساتھ جگر کو بھی عام طور پر نفسیاتی زندگی کا مرکز (یا مرکزوں میں سے ایک) یا دوسرے الفاظ میں روح انسانی (یا کسی بھی روح) کا ایک سہارا سمجھا جاتا تھا (Völke rpsychologie : W. Wundt) بار سوم، لائپزگ (Le rôle du : A. Merx : ۱۰۵ : بعد ۱۹۲۰) (fole dans la littérature des peuples semitiques در Florilegium ... Melchior de Vogue : ۱۹۰۹ : م ۴۲ تا ۴۴ : M. Jastrow : The : Studies in the illver as the seat of the soul : History of Religion, presented to C. H. Toy : نیویارک ۱۹۱۲ء، م ۱۶۸ تا ۱۶۹ : E. Clements : Primitive Concepts of Disease یکے از مطبوعات جامعہ کیلیفورنیا، در بارہ آثار قدیمہ و نسلیات امریکہ، (Leber : Bargheer : ۲۳۲ : بعد ۱۹۳۲) ۲/۳۳ : م ۹۷ بعد : وہی مصنف : Eingewalde, Lebens- : u. Seelenkräfte des Lebensinneren برلن و لائپزگ : ۱۹۳۱ء، م ۹۳ : W. D. Wallis : ERE : ۱۰ : ۳۷۳ بعد) - چونکہ جگر کو یہ اہمیت حاصل تھی کہ وہ بعض ایسی صفات کا مسکن ہے جن میں ساحرائہ خصائل مضمر ہیں، اسی لیے غالباً سامی زبانوں میں اسے اکثر مؤنث مانا جاتا ہے؛ چنانچہ یہ سریانی ہی میں نہیں بلکہ عام روایت کے برخلاف قدیم عبرانی میں بھی مؤنث ہے (G. R. Driver، در JRAS، ۱۹۴۸ء، م ۱۷۵، حاشیہ ۲) اور سب سے زیادہ عربی میں؛ اگرچہ عربی میں یہ مذکر بھی ہو سکتا ہے اور نحوی عام طور پر دونوں جنسوں میں شطر کرتے ہیں (Some Aspects of Gender in the : A. J. Wensinck)

قدیم ترکی میں باغری (= کسی کمان کا جگر) کمان کے مرکزی خم کے لیے استعمال ہوتا ہے (محمود کاشغری : دیوان لغات الترک، استانبول ۱۳۳۳ تا ۱۳۳۵ء، ۱ : ۳۰۱ : Mittel : C. Brockelmann : turkischer Wörschatz) بوڈاپسٹ ۱۹۲۸ء، م ۲۸)۔ کبد القوس (Die Waffen der : F. W. Schwarzlose : alten Araber : لائپزگ ۱۸۸۶ء، م ۲۶۰، ۲۶۵ : بعد : A. Boudot-Lamotte : Contrbuton à l'étude : de l' archerie musulmane دمشق ۱۹۶۸ء، م ۱۶۴) نیز دیکھیے اشاریہ، م ۱۷۹ و لوحہ ۳ کی بھی یہی صورت ہے۔ تاتاری میں یورال باوری سے مراد ہے کوهستان یورال کا مرکز - Tatar' sko- 'russkiy slovar' (ماسکو ۱۹۶۶ء، م ۵۱)۔ اسی طرح مثلاً فارسی میں ہے جگر گیل (= "امعائے زمین، "قبر")۔ مکان سے زمان کی طرف رجوع کرتے ہوئے ہمیں فی کبد لیل (= رات کے وسط یا قلب میں) کی سی اصطلاحیں ملتی ہیں (ابن سعد : طبقات، ۱/۳ : ۲۰۵ م ۲۲)۔

ترکی میں ان عام معنوں کے اندر بسا اوقات آگے، پیش اور پہلو کا مفہوم بھی شامل ہو جاتا تھا۔ مثال کے طور پر اوزبک میں طوغ باغریہ کے معنی "پہاڑ کے پہلو پر" کے ہوتے ہیں (A. K. Borovkov : Uzbekso-russkiy slovar، ماسکو ۱۹۵۹ء، م ۵۸)۔ آلتائی کی شور بولی میں لفظ باغریہ (= بجانب) میں اس کا مفہوم ایک حرف جار کا سا بھی ہو جاتا ہے (Versuch : W. Radloff : seines Wörterbuch der Türk-Dialecte ۱۸۹۳ تا ۱۹۱۱ء، ج ۴، عمود ۱۱۳۴)۔

۲ - جگر کا قدیم اور مقبول عام نفسی جسمی مفہوم (psycho physiology) : جگر کے لیے (عربی) لفظ کے اعضا اور بدن یا دنیا کے مختلف حصوں کو ظاہر کرنے کے لیے جو بھی ضمنی معنی بنتے گئے، ان

استعارہ ہے، جو زمبیا Zambia کے لندبو باشندوں کے
 ہاں بھی پایا جاتا ہے (دیکھیے The : V. W. Turner
Drums of Affliction، اوکسفورڈ ۱۹۶۸ء، ص ۳۸،
 ۲۸۳؛ نیز Leber : Bargheer، ص ۹۷۹؛ وہی
 مصنف: *Eingeweide*، ص ۹۵ بعد)۔ جگر کھانا یا
 اس پر ضرب لگانا سے مراد بہت رنج دینا ہے۔ نتیجہ
 یہ ہے کہ جگر کو جسم کا ایک خاص طور پر بیش
 قیمت حصہ سمجھا جاتا ہے اور محبوب لوگوں کا
 مسکن جگر میں مانا جاتا ہے یا انہیں اس کے ٹکڑوں
 سے مشابہ قرار دیا جاتا ہے۔ بچہ جگر کے گہرے
 خون (سہجہ) کی طرح ہے۔ کسی عزیز دوست یا
 محترم انسان کی جگہ جگر اور غشائے جگر کے
 مابین ہوتی ہے۔ زیادہ عام طور پر جو لوگ کسی کو
 عزیز ہوں وہ جگر کے ٹکڑے (قطععات) ہیں (حوالوں
 کے لیے دیکھیے *Wörterbuch*، ص ۱۰۱ بعد: A. Merx
Le rôle du foie، ص ۳۷ تا ۳۳)۔ یہ آخر الذکر
 تعبیر ابھی تک رائج ہے، مثلاً تونس کے گاؤں تکرودہ
 میں (Textes arabes de Takr- : W. Marçais) :
 souna، پیرس ۱۹۲۵ء، ۱ : ۸۰، ۸۱، ۲۷۲، ۲۷۳
 حاشیہ ۳۲، جہاں قدیم متنوں سے مأخوذ معلومات
 دی گئی ہیں اور جن میں چھٹی صدی ہجری/بارہویں
 صدی عیسوی کا ایک مذارب Mozarab وثاق بھی
 شامل ہے، جو عیسائیوں کے مابین ہوا تھا)۔ اس
 گاؤں میں لفظ جگر سے مراد محض کوئی محبوب
 ہستی ہوتی ہے یا بالخصوص کوئی بچہ : ”یا کبدی“
 = میرے محبوب (W. Marçais) : کتاب مذکور،
 پیرس ۱۹۶۰ء، ۷/۲ : ۳۵۴ تا ۳۵۶)۔ قسطنطنیہ
 کے علاقے میں بچوں کو کباد (اکباد) یعنی اپنے
 ماں باپ کے جگر کہا جاتا ہے (M. S. Belguedj :
La médecine traditionnelle dans le Constantinois
 سٹراسبرگ ۱۹۶۶ء، ص ۱۳۱)؛ [دیکھیے الحماسہ :
 آلما اولاد نالی یینتا

Verb.]، *Samite Linguage*، انیسٹرڈم ۱۹۲۷ء
 A.K. Adiat، ج ۲/۲، ص ۳۰، نیز ص ۳۶ بعد :
Der genre grammatical : A. Cuny و M. Feghali
en linguistique، پیرس ۱۹۶۳ء، ص ۵۵)۔
 زیادہ تجزیاتی طریقے پر، اندرونی اعضا سے عام
 طور پر ایک ایسا متحرک عمل منسوب کیا جاتا ہے
 جس سے احساسات، جذبات اور خواہشیں پیدا ہوتی
 ہیں (یہ ایک ایسا تصور ہے جسے یکسر غلط نہیں
 کہا جا سکتا)؛ لہذا میسوپوٹامیا کے لوگوں اور
 شاید ایک حد تک عبرانیوں کے نزدیک بھی، جگر
 نہ صرف خوشی کا مسکن تھا (جب یہ صحت و
 تندرستی کی حالت میں ”منور“ ہو جاتا ہے) بلکہ
 رنج و غم (جب یہ ”بھمار“ یا دکھتا ہوا ہو) غصے
 (جب یہ جل جائے)، سکون (جب یہ خود پرسکون
 ہو) اور آخر میں قلب کے ساتھ ساتھ خواہش کا بھی
 (دیکھیے *L'emploi métaphorique des : E. Dhorme*
noms des parties du corps en hébreu et en akkadien
 پیرس ۱۹۲۳ء، ص ۱۲۸ بعد: Merx :
foie، ص ۳۶ بعد، ۳۷ بعد)۔ عربوں کے نزدیک
 دل سے منسوب ہونے والے غموں، یعنی آلام عشق
 سے جگر زخمی ہو جاتا ہے۔ شرمیلے عاشق یا اسی
 طرح کا رنج اٹھانے والے کسی شخص کا جگر ٹکڑے
 ٹکڑے ہو جاتا ہے (صدع، فطر، فلق)، ٹوٹ جاتا
 ہے (کبد مرغوضہ العریری: مقامات، طبع Silvestre
 de Sacy، بار دوم، پیرس ۱۸۴۷ تا ۱۸۵۳ء، ص
 ۷۷)، گھل جاتا ہے، پیاسا، بوجھل اور سوختہ ہو جاتا
 ہے۔ کسی کے بارے میں یہ بھی کہا جاتا ہے کہ
 ”عشق کا رنج و الم اسے کھالے جا رہا ہے“۔ پتلا اور
 نازکی جگر ایک نرم طبیعت اور حساس دل کی
 علامت ہے۔ نیک آدمی کا جسم سیاہ ہو سکتا ہے،
 لیکن اس کا جگر سفید ہوتا ہے (ابن جنیر، ص ۲۴۰)،
 چلی بوج پاک و صاف ہوتی ہے (یہ ایک بہت عام

اکیادنا تمشى على الارض] .

بالکل اسی طرح کی تعبیریں فارسی ادب میں بھی پائی جاتی ہیں، جنہیں Merx عربی سے براہ راست مآخوذ سمجھنا ہے (مثال کے طور پر ان تعبیروں کے لیے دیکھیے *Le role du fote : Merx*، ص ۳۳ تا ۳۵؛ *فرہنگ زبان تاجیکی*، ماسکو ۱۹۶۹ء، ص ۷۷؛ نیز متفرق کتب لغات)۔ باپ کے لیے اس کا بیٹا اس کے خون جگر کی طرح ہے، اس کی مثال فردوسی : شاعنامہ (طبع Mohl، ۱ : ۲۵۶) میں بھی موجود ہے۔ اسی طرح بیمارے اور لاڈلے بچے کے لیے جگر بارہ اور جگر گوشہ کے الفاظ آج بھی عام طور پر رائج ہیں۔

یہی تصور بعض مذہبی رسوہ کی تہ میں بھی مضمر ہے، مثلاً کسی بچے کا نام رکھنے کی تقریب پر باقاعدہ جگر کا کھانا۔ مراکش میں اس موقع پر ایک بھیڑ قربان کی جاتی ہے اور اس کا جگر خالدان کے افراد میں تقسیم کر دیا جاتا ہے تاکہ ان کے دلوں میں بچے کے لیے الفت و محبت پیدا ہو جائے (*Hespéris : J. Jouin*، ۳۴ (۱۹۵۷) : ۳۰۸، *Essai de folklore marocain : Legey*، پیرس ۱۹۲۶ء، ص ۹۵؛ *Ritual : E. Westermarck*، ۱۹۲۶ء، لٹن ۱۹۲۶ء، ۲ : ۲۹۰)۔ مراکش میں جگر کا تعلق ازدواجی محبت سے بھی سمجھا جاتا ہے؛ بعض قبائل میں دولہا اور دلہن اپنے ایک وقت کے ساتھ کھانے میں اس بھیڑ کا جگر کھاتے ہیں جسے ان کی شادی کے موقع پر ذبح کیا گیا ہو (*Marriage : E. Westermarck*، *ceremonies in Morocco*، لٹن ۱۹۱۳ء، ۱ : ۱۰۱)۔ یورپ میں اسی قسم کی مثالوں کے لیے دیکھیے *Leber : Bargheer*، ص ۹۷۸؛ بعد؛ وہی مصنف : *Eingewelde*، ص ۲۱۶)۔

علم الابدان کے ان نظریات میں جو عوام میں

رائج ہیں، جگر کو ان [مالعات] کا سرچشمہ سمجھا جاتا ہے جنہیں الشان بتا ہے یا اپنے بدن سے خارج کرتا ہے۔ یہ خیال، جسے تیرہویں صدی عیسوی میں Hildegard، باشندہ Bingen، نے بہت واضح طور پر بیان کیا تھا (*Causae et curae*، ص ۹۸، ۱۱۰) اور جس کا اظہار اکثر رائج الوقت جرمن محاوروں میں ہوتا ہے (*Leber : Bargheer*، ص ۹۸۳؛ وہی مصنف : *Eingewelde*، ص ۳۸۷)، اسلامی دنیا میں بھی پایا جاتا تھا؛ اس کی شہادت رسائل اخوان الصفا (۲ : ۱۶۲) میں ملتی ہے، جہاں جگر کا فعل مالی غذا پر اثر انداز ہونا بتایا گیا ہے ("بیت الشراب")۔

۳۔ مائتسی علم اور عالمانہ نظریات : مسلمان مصنفین نے علم و فکر کی روشنی میں جگر سے متعلق حو مطالعات کیے ہیں وہ ان اقسام پر مشتمل ہیں : اس عضو کی جسمانی ساخت کا بیان؛ اس کا جسمی نفسی عمل (جو فلسفیوں کے لیے بھی ایسا ہی دلچسپ ہے جیسا کہ ماہرین علم الابدان اور طبیوں کے لیے)؛ اس کی بیماریوں کی نوعیت، ان کے اسباب اور علاج؛ دواسازی میں جانوروں کے جگر کا استعمال۔ طب کے عام رسائل میں بالالتزام جگر کے بارے میں بڑی تفصیل سے بحث ملتی ہے کیونکہ جالینوس کے علم الابدان (Physiology) میں، جسے مسلم سائنس دانوں نے اختیار کر لیا تھا، اس عضو کو مرکزی حیثیت حاصل ہے۔ مثال کے طور پر Rufus، باشندہ Ephesus، اور Philagrius کے تصنیف کردہ یونانی رسائل کی طرز میں قسطنطین بن لوقا اور محمد بن زکریا الرازی نے جگر کے متعلق مخصوص رسالے مرتب کیے تھے (*Geschichte des arabischen schrifttums*، لائپن ۱۹۷۰ء، ۳ : ۹۸، ۱۵۶، ۲۷۳، ۲۹۲)، اگرچہ ممکن ہے کہ یہ رسائل ان کی عام طبی تصانیف کے باب ہوں۔

جہاں تک جگر کی جسمانی ساخت کا تعلق ہے؛

جگر کے جسمی نفسی فعل سے متعلق عربوں کے خیالات ابتداء اخلاط (humours) کے اس جسمانی نظام سے مأخوذ ہیں جو جالینوس نے قدیم ترکتابوں کی مدد سے مرتب کیا تھا۔ یہ وہ نظام تھا جو عربوں کے مفتوحہ ممالک اور مغربی یورپ میں عام طور پر تسلیم کیا جاتا تھا (دیکھیے اس معاملے میں Luis Garcia Ballester کا ایک نہایت عمدہ اور تازہ بیان، جو P. Lain Entralgo : *Historia Universal de la Medicina* برشلونہ ۱۹۷۲ء، ۲ : ۲۰۹ تا ۲۶۸ میں دیا ہے؛ نیز دیکھیے وہی مصنف : *Galeno en la sociedad y en la ciencia de su tiempo* میڈرڈ ۱۹۷۲ء و سہل تلخیص، از Galen of Pergamon : G Sarton [کینساس] ۱۹۵۴ء؛ تولید و تقسیم خون کے نقشے کے لیے دیکھیے *Historia Universal* ص ۲۴۴ و *Augustine to Galileo*, A. D. : A. C. Crombie 1695-400، لنڈن، ۱۹۵۲ء، ۱ : ۱۳۲)۔ اس نظام میں جگر کو اولین اہمیت حاصل ہے: ”سب اعضا اسی کی مدد سے کام کرتے ہیں، لیکن یہ اپنا کام بغیر کسی کی مدد کے کرتا ہے“ (ابن سینا : *ارجوزة فی الطب*، شعر ۴۱۷ء، طبع و مترجمہ H. Jahier و A. Noureddine، پیرس ۱۹۵۶ء، ص ۴)۔ خون اس غذا کے تصفیے اور اجتماع کے ذریعے، جو پہلے سے معدے میں ہضم ہو کر کیلوس (Chyle) یا کیموس (Chyme) کی شکل میں تبدیل ہو چکی ہو، جگر ہی میں بنتا ہے (کیلوس اور کیموس کو بعض اوقات کیلوس اور کیموس بھی لکھتے ہیں اور یہ دونوں لفظ اسی طرح باہم وارد ہوتے ہیں جیسے یونانی *χυλος* اور *χυμος*؛ دیکھیے الخوارزمی : *مفاتیح العلوم*، طبع G. van Vloten، لاہین ۱۸۹۵ء، ص ۱۸۱ و قاہرہ ۱۳۴۹ھ/۱۹۳۰ء، ص ۱۰۷)۔ حاضے کا ایک اور ابتدائی عمل تنضیج (Coction) ممکن ہے

مسلم مصنفین نے، جنہیں بیشتر یونانی مصنفین کی طرح چہر بھاڑ کرنے کی ممانعت تھی، جالینوس کے ان بیانات سے کام چلایا ہے جو اس نے جگر کے بارے میں دیے ہیں۔ خود جالینوس نے Herophilos، باشندہ Chalcedon (تیسری صدی قبل مسیح)، کا تتبع کیا تھا، جس نے اسکندریہ میں مردہ لاشوں کی چہر بھاڑ کرنے کے علاوہ جگر کا مطالعہ کیا تھا، لیکن جس نے بظاہر غیر صحت مند انسانی جگروں اور حیوانی جگروں کے مشاہدات کو بھی تندرست جگر کے مطالعے میں شامل کر دیا تھا۔ ہندروں کی چہر بھاڑ سے اس معاملے میں Herophilos پر جالینوس کے اعتماد کی تصدیق ہو گئی ہے (دیکھیے *Oeuvres anatomiques, physiologiques et médicales de Gallien*، پیرس ۱۸۵۴ء تا ۱۸۵۶ء، ۱ : ۲۹۳، حاشیہ ۱؛ Max Simon : *Bücher Anatomie des Galien*، لاہزگ ۱۹۰۶ء، ۲ : xxxiv بعد)۔ اس کی پیروی کرتے ہوئے مسلمان طبیبوں نے یہ بتایا کہ جگر کے بعض اوقات دو یا تین کونے (اطراف)، یا زائد حصے (زوائد) ہوتے ہیں اور زیادہ تر چار یا پانچ، جو معدے کے گردا گرد ہوتے ہیں۔ جگر کے بارے میں اس قسم کے بیانات محمد بن زکریا الرازی : منصور اور علی بن عباس : ملکی میں پائے جاتے ہیں (دیکھیے طبع P. de Koning : *Trois Traités d'anatomie arabe*..... لاہین ۱۹۰۳ء، ص ۶۸ تا ۷۱، ۳۷۴ تا ۳۷۹)، جس میں عربی متن کے بالمقابل فرانسیسی ترجمہ درج ہے۔ اسی طرح ابن سینا : *قانون*، کتاب ۳، فن ۱۴، باب اول، کے فرانسیسی ترجمے میں بھی یہی کیفیت پائی جاتی ہے (وہی کتاب، ص ۷۰۶ تا ۷۱۵ و ۱۵۹۳ء، ص ۴۵۵ - ۴۵۶ و لاطینی ترجمہ، ۱۵۶۳ء، ص ۷۰ تا ۷۱)، جس میں یونانی مصنفین کے متوازی متن بھی شامل ہیں۔

ماساریقی یا مساریقی (mesenteric veins) بولالی :
 φλεβες μεσραιχαι (لاطینی: mesaraicae) میں ہوچکا
 ہو، جن میں جگر کی خاصیت موجود ہوتی ہے اور جو
 کیلوس کو جزوی طور پر خون میں تبدیل کر دیتی
 ہیں (ابن سینا: قانون، ج ۳، فن ۱۴، مقالہ ۱،
 شروع میں؛ جالینوس کو اس امر میں جو شبہات
 تھے ان کے لیے دیکھیے Mani، ۱: ۶۸، جن کی
 وجہ سے قرون وسطیٰ اور دور احیائے علوم
 میں مناقشات پیدا ہوتے رہے)۔ تنضیج ہضم جگر
 کے ابتدائی اثر کے تحت پہلے ہی واقع ہو چکی
 تھی، جو حرارت کا منبع ہے اور جس کی اطراف
 کے بارے میں خیال تھا کہ وہ انگلیوں کی طرح
 معدے کو گھیرے ہوئے ہیں۔

کیلوس، جو پہلے ہی ایک حد تک تبدیل
 ہو چکا ہے، جگر تک العرق الأسطوانی
 (vena porta) یونانی: πνληφλεψ ηεπ (کے ذریعے پہنچتا
 ہے (Simon: Sieben Bücher...، ۳: ۱۴۶؛ اسے بعد
 میں الباب بھی کہنے لگے تھے)، جس میں ماساریقی
 جاکر گرتی ہیں۔ وہاں وہ خون صالح میں تبدیل
 ہو جاتا ہے، جو بدن کی غذا کے لیے موزوں ہوتا ہے
 (الیسویں صدی عیسوی تک یہ کھاوت مستند مانی
 جاتی تھی: sanguificatio est chyli in sanguinem = mutatio
 "تولید خون کیلوس (chyle) کے خون میں
 تبدیل ہونے کا نام ہے"، دیکھیے Mani، ۱: ۵۹)۔
 اس خون کا ایک حصہ جگر کا جزو بن جاتا ہے، جسے
 عَرق (= منجمد خون) کہا جا سکتا ہے (ابن سینا:
 قانون، ج ۱، فن ۱، تعلیم ۳، فصل ۲؛ وہی کتاب،
 ج ۳، فن ۱۴، مقالہ ۱) اور جگر کی یہ ترکیب
 کم از کم قبادوقیہ Cappadocia کے Aretaioi کے
 زمانے (دوسری صدی؛ Mani، ۱: ۵۸، نیز ص ۶۴)
 سے بیان کی جاتی رہی ہے۔ صحیح خون بننے کے
 عضو کی حیثیت سے جگر کو وہ مقام سمجھا جا سکتا

ہے جہاں چاروں اخلاط (humours) پیدا ہوتے ہیں
 (منشاء الاخلاط؛ ابن سینا: أرجوزة، شعر ۶۱۴؛ دیکھیے
 قانون، ج ۱، فن ۱، تعلیم ۴، فصل ۲)۔ ان چار میں
 سے دو فوراً ہی پیدا ہو جاتی ہیں، یعنی ایک تو وہ
 بھاری تل چھٹ جن پر الیمر السوداء (کالا پتہ؛
 Atrabile؛ یونانی: χολη μελαινα؛ لاطینی: Atra bilis)
 مشتمل ہوتا ہے اور دوسری دقیق، یعنی ہلکے اجزا
 یا ایک قسم کا جھاگ، جو المرءة الصفراء (زرد پتہ؛
 یونانی: χολη λευκη؛ لاطینی: Cholera) کہلاتا ہے۔ ان
 دونوں کو زیادہ تر دو ظرف (وعاء) کہہ جتے ہیں،
 جو کم و بیش گردنوں کی طرح (بمنزلة العنق، در
 جالینوس) ہوتے ہیں اور تلی اور ہتے دونوں سے جگر کو
 ملاتے ہیں (الرازی: منصور، در Trotts: Koning،
 ص ۷۶ بعد؛ علی بن العباس، ملکی، در کتاب مذکور،
 ص ۱۷۷، ۳۷۸ بعد؛ ابن سینا: قانون، در کتاب
 مذکور، ص ۷۰۶، جس کے بالمقابل متوازی یونانی
 متون ہیں؛ سب سے پہلے جالینوس: De usu partium،
 ۴: ۴، جس پر ایک نہایت مفید شرح کے لیے دیکھیے
 Deremborg: Oeuvres.....de Gallen، ۱: ۲۸۲،
 حاشیہ ۱)۔

خون، جس میں ابھی دیگر عناصر کی آلالش
 موجود ہوتی ہے، جگر سے شروع ہو کر رگوں کے
 نظام کے ذریعے تقسیم ہوتا ہے (یہ صحیح معنوں
 میں دوران خون نہیں ہوتا بلکہ مد و جزر ہوتا
 ہے، جس کے ساتھ آہستہ آہستہ تجدید خون بھی
 ہوتی رہتی ہے)۔ سب رگیں (veins، عَوْرَدَة) یا العروق
 السَّوَکِن جگر ہی سے شروع ہوتی ہیں جب کہ
 دل وہ مقام ہے جہاں سے العروق المتحرک (arteries)
 کے نظام کا آغاز ہوتا ہے۔ رگیں
 العرق الأسطوانی (vena porta) سے ادھر ادھر
 پھلتی ہیں، جو جوف جگر سے چلتی ہے اور اسی
 طرح العرق الاجوف (vena cava) ہے، جو جگر کے

مختص پہلو سے شروع ہوتی ہے (قانون، ج ۱، فن ۱، تعلیم ۵، جملہ ۵)۔

جن نظریات کی رو سے مختلف سطحات پر پائے جانے والے عناصر کائنات کے مابین تعلق بیان قائم کیا جاتا ہے، ان میں زرد پتے کو اور اس کے ساتھ اس آتشیں عنصر کو جس کا وہاں غلبہ ہے، لیز مزاج (Xpatic) کو جگر کے ساتھ ایک خاص رشتے میں منسلک کرتے ہیں؛ لیکن ایک مختلف نظریہ جگر کا تعلق خون سے، جس میں ہوا کا غلبہ ہوتا ہے، اور اس طرح قدرتی طور پر دوسری (Sanguine) مزاج سے قائم کرتا ہے (دیکھیے شکل، در *Die Medizin im Islam: M. Ullmann* و لائیڈن و کولون ۱۹۷۰ء، ص ۹۹، نیز R. Herrlinger کی وہ رنگین شکل جس میں ہرراط کی تصنیف کے زمانے سے لے کر ارتقا دکھایا گیا ہے اور جو E. Schöner: *Das Viererschema in der antiken Humoral-pathologie* ویزباڈن ۱۹۶۴ء کے آخر میں درج ہے؛ موجودہ زمانے کی سرجہ شکل کے لیے، جو مقبول عام مجلات سے ماخوذ ہے، دیکھیے T. Canaan: *Aberglaube und Volksmedizin im Lande der Bibel* ہامبورگ ۱۹۱۴ء، ص ۳۳)۔

جالینوس نے روحانی تعلیم کے اصولوں کو اخلاط کے نظریے سے جس طرح منسلک کیا تھا، مسلمان اطباء نے بھی قدرتی طور پر اس کا تتبع کیا ہے، جس کی ابتدا ہم اوپر دیکھ چکے ہیں۔ بعض ارواح (spirits، یونانی: πνεύματα)، یعنی غیر مرئی ابغرات، جسم میں کارفرما ہوتے ہیں اور خیال ہے کہ انہیں سے اعضاءے رئیسہ کے کام کی توجیہ ہوسکتی ہے۔ مسلم طب کی رو سے ان میں سے ایک، یعنی طبعی روح (الروح الطبعی یا الطبیعیہ؛ یونانی: πνευματικόν) کا مقام جگر ہے۔ یہاں جالینوس کی، جسے کچھ قیادت تھی اور جو اس معاملے میں متذہب

تھا، اس حد تک پیروی نہیں کی گئی جتنی کہ اسکندریہ اور شام کے اطباء کی، جنہوں نے ایک سادہ اور آسان پیرائے میں اس کے نظریات کو منظم کر دیا تھا۔ اس ”روح“ کو اسی سطح پر رکھا جاتا ہے جس پر روح حیوانی اور روح انسانی کو، جن کا مقام علی الترتیب دل اور دماغ ہے (قدیم بیان، از حنین بن اسحق: *المداخل فی الطب، On Galen's Gesnerus: Temkin* (Aarau) Pharmacology ۸ (۱۹۵۱ء): ۱۸۰ تا ۱۸۹)۔ یہ خون کے ساتھ رگوں کے ذریعے تقسیم ہوتی ہے۔

ان میں سے ہر ایک روح، جالینوس کے نظریے ہی سے، ایک بڑی قوت (Faculty) یا قوی (یونانی: δυνامεις؛ لاطینی: virtutes) کے ایک گروہ سے مطابقت رکھتی ہے اور ان کے افعال سے جسمانی اور نفسیاتی مظاہر منسوب کیے جاتے ہیں؛ چنانچہ اطباء کا دعویٰ ہے کہ ”طبعی“ قوت یا قوی کو دو قسموں میں تقسیم کیا جا سکتا ہے: ایک وہ جن کا فعل یہ ہے کہ کسی فرد کو محفوظ رکھیں اور اس کی شخصیت قائم کریں۔ یہ قوت غذا کی دیکھ بھال کرتی ہے اور اس کا مقام جگر ہے؛ دوسری قوت وہ ہے جو نوع کی حفاظت کرتی ہے اور جو اعضاءے تناسل میں رہتی ہے۔ ارسطو کی پیروی کرتے ہوئے ابن سینا اور بہت سے اور لوگ اس نظریے سے کسی حد تک اختلاف کرتے ہیں اور دل کے قوی ہی کو اصلی بنیاد اور بڑا سرچشمہ قرار دیتے ہیں (دیکھیے Mani، ۳۱:۲)۔ قوت تغذیہ دل سے جگر کی طرف پھیلتی ہے (ابن سینا: شفاء، طبیعیات، فن ۶، مقالہ ۵، فصل ۸، طبع J. Bakos: *Psychologie d' Ibn Sina*، پراگ ۱۹۵۶ء، ص ۶۵؛ قانون ج ۱، فن ۱، تعلیم ۶)۔ زیادہ صحیح معنوں میں خالص پیروان ارسطو نے جالینوس سے اس لیے اختلاف کیا کہ وہ یہ ثابت کرنا چاہتے تھے کہ غذا یا تغذیہ کا اصول دل میں رہتا ہے نہ کہ جگر

میں (کلمات) ج ۲، باب ۹، نیز دیکھیے J. C. Bürgel : *Averroes "contra Galenum"*، در *NG W, Gott.*، ج ۱، ۱۹۶۷ء، عدد ۹، ص ۲۹۲ (بعد)۔ قوی کی مختلف فہرستیں دی جاتی ہیں اور ان کے بارے میں تصویر یہ ہے کہ وہ یکساں طور پر دوسرے اعضا پر اثر انداز ہوتے ہیں۔

ہم یہاں مسلم اطباء کے علم اسباب امراض یا علم معالجات سے بحث نہیں کریں گے۔ ان کی ایک واضح اور سیدھی سادی بحث ایک قدیم ترین کتاب، یعنی علی بن سہل الطبری : *فردوس الحکمة* (طبع محمد زبیر صدیقی، برلن ۱۹۲۸ء، ص ۴۰ بعد، ۲۱۸ بعد) میں مل سکتی ہے اور ایک بہت مفصل بیان، جسے کلاسیکی حیثیت حاصل ہے، ابن سینا : *القانون* (فن ۱۴، کتاب ۳، روم ۱۵۹۳ء، ص ۴۵۵ تا ۴۷۹ و تہران ۱۲۹۵ء، ص ۱۷۹ تا ۲۰۴ و لاطینی ترجمہ، وینس ۱۵۶۴ء، ص ۷۴ تا ۷۸۱) میں موجود ہے، اس کا پہلا مقالہ کبد (دیکھیے اوپر) کی ساخت سے متعلق ہے۔ تشریح الابدان کی کتابوں میں جگر کے ماؤف ہو جانے کی حالت میں اسے داغنے کا ذکر کیا گیا ہے (دیکھیے *Le premier : M. D. Grmek و P. Huard* : *manuscrit chirurgial turc*، پیرس ۱۹۹۰ء، ص ۱۰۹، ۱۱۳، ۱۲۱، شکل ۲، ۳۱؛ زمانہ حال میں اسے داغنے کے سلسلے میں دیکھیے *M. S. Belguedj* : *La médecine tradition alle...* ص ۱۴۸)۔

القانون میں جگر کے بارے میں متعدد منتشر معلومات بھی دی گئی ہیں، جو اس کے لاطینی ترجمے (وینس ۱۵۶۴ء) میں نہایت احتیاط سے مرتب کی گئی ہیں، اور اشاریے کی بدولت آسانی مل سکتی ہیں۔ کتاب ۲ میں مفردات کے بارے میں ایک طویل رسالے (روم ۱۵۹۳ء، ص ۱ : ۲۴۹ تا ۳۴۷؛ نیز ترجمہ وینس ۱۵۶۴ء، ص ۱ : ۱۲۴ تا ۲۲۸،

جہاں یہ لاطینی حروف ہجا کی ترتیب سے مرتب کیا گیا ہے) اور کتاب ۵ کے باب ادویہ میں ان جڑی بوٹیوں اور غذاؤں، نیز مفرد اور مرکب دواؤں پر کئی حواشی موجود ہیں، جن کے بارے میں معلوم ہے کہ ان کا جگر پر کچھ نہ کچھ اثر ہوتا ہے۔ ان مرکب دواؤں کی فہرست کا خلاصہ کتاب ۵، جملہ ۱، مقالہ ۱۲، میں موجود ہے (روم ۱۵۹۳ء، ص ۲ : ۲۴۳ و لاطینی ترجمہ، وینس ۱۵۶۴ء، ص ۲ : ۳۰۵ - ۳۰۶) اور ان دواؤں کو ان بیماریوں کے مطابق مرتب کیا گیا ہے جن میں انہیں استعمال کیا جاتا ہے۔

القانون، کتاب ۲، میں دواؤں سے متعلق ایک باب میں حیوانوں کے جگر سے بحث کی گئی ہے (طبع مذکور، ۱ : ۱۹۶ و ترجمہ مذکور، ۱ : ۲۹۹) ابن سینا کے اکتشافات بھی ان چیزوں میں شامل ہیں جنہیں غذائی لفظ نظر سے مزید تفصیل کے ساتھ ابن جزلیہ کے معروف رسالہ اغذیہ منہاج البیان میں بیان کیا گیا ہے (مخطوطہ، در کتاب خانہ ملی، پیرس، عدد ۸۲، ۲۹۴۹، ورق ۱۵۹، عدد ۲۹۵۰، ورق ۲۷۹-الف، عدد ۲۹۵۲، ورق ۲۳۱-الف و ب)۔ جگر کھانے کا ایک عام نقصان یہ ہے کہ ہاضمے کے فعل کے دوران میں اس سے ایسا گاڑھا خون پیدا ہوتا ہے جو شریانوں میں بہت سستی سے حرکت کرتا ہے اس کا مداوا یہ ہے کہ اسے سومور شراب یا تیل کے ساتھ کھایا جائے۔ چوپایوں کے جگر سے بالعموم اجتناب کرنا چاہیے۔ موٹی بطن یا مرغی کا جگر سب سے اچھا ہوتا ہے۔ ہلی ہوئی بڑی بطن کا جگر بھی بہت عمدہ ہوتا ہے، بالخصوص اگر اسے گاڑھے دودھ کے ساتھ کھایا جائے۔ اس کے ساتھ نمک اور تیل شامل کر لینا چاہیے تاکہ معدے پر بوجھ نہ پڑے۔ بھڑکا تلا ہوا جگر اسہال کے لیے فائدہ مند ہے۔ بکری،

علامتی اور ساحرانہ عقائد کے ابتدائی عناصر بھی موجود رہے ہیں، جن کی نشو و نما ان کے عملی استعمال کے ذریعے ہوتی ہے۔ بعض اوقات یہ سائنسی رسائل میں بھی نظر آتے ہیں اور کبھی کبھی وہاں ان کا اضافہ بھی کر دیا جاتا ہے۔

جالینوس کے تتبع میں ابن سینا، اگرچہ کسی قدر شبہ کے ساتھ، کہتا ہے کہ کسی جانور کے جگر کا حجم اس کی حرص و آز اور اس کے شرمیلے پن کے مطابق ہوتا ہے (دیکھیے (P. de Koning: کتاب مذکور، ص ۷۰۸، ۷۱۱)۔ مثل بالمثل کا ساحرانہ اصول استعمال کرتے ہوئے، یہ سمجھا جاتا تھا کہ بھڑکا جگر، کھانے سے انسان کے جگر کو تقویت ملتی ہے (داود الانطاکی: تذکرہ، قاہرہ ۱۳۵۶ھ/ ۱۹۳۷ء، ۱: ۲۰۷)۔

جگر کے متعلق علما کے ہاں یہ بھی تصور ملتا ہے کہ جگر (کہا جاسکتا ہے کہ پروے علم جنین منجمد خون سے بنتا ہے۔ اسے یا تو لفظی معنوں میں لیا جاتا ہے یا اسے ایک عوامی تصور سے وابستہ کر دیا جاتا ہے، چنانچہ ایک حدیث ملتی ہے، جس میں خون کھانے کی عام تحریم سے جگر اور تلی کو مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے: ”ہمارے لیے دو خون (جگر اور تلی) حلال ہیں“ (دیکھیے ابن ماجہ، ۲۹: ۳۱؛ احمد بن حنبل، ۲: ۹۷)۔

جگر کی خرابیوں کی صورت میں تعویذ استعمال کیے جاتے ہیں: چنانچہ علم الکیمیا کے ایک مجموعے ذخائر الاسکندر میں، جسے یونانی الاصل خیال کیا جاتا ہے، ایک تعویذ کی کیفیت بیان کی گئی ہے جو جگر کی شکل کے ایک سرخ پتھر کا بنا ہوا تھا اور جس پر پہاڑی ہکرے کی تصویر اور ایک طلسماتی کتبہ نقش تھا۔ یہ درد جگر کے لیے ایک مفید علاج ہے (Tabula Smaragdina: J. Ruska، ہائڈل برگ ۱۹۲۶ء، ص ۹۸ بعد)۔ عملی علاج پر

(مذکورہ پتھر) کا جگر مرگی کی جانچ کے لیے کارآمد ہے۔ چونکہ اس سے دورہ پڑ جاتا ہے۔ اسے کھانا پکانے کی دھوئی دینا آنکھ کی صفائی کے لیے بہت مفید ہے۔ آنکھ کے پردے کی خرابیوں کے لیے بھی یہ نافع مند ہے (اسی طرح کے ایک علاج کے لیے، جو آج کل حضر موت میں مستعمل ہے، دیکھیے R. B. Serjeant، در BSOAS، ج ۱۸، ۱۹۵۶ء، ص ۷)۔ تپتر کا خشک اور چورا کیا ہوا جگر بھی، جس کا خمیرہ بنا لیا جائے، مرگی کے لیے مفید ہے۔ اسی طرح گدھے کا بھنا ہوا جگر بھی استعمال کیا جاسکتا ہے، بشرطیکہ اسے خالی پیٹ کھایا جائے۔ بھڑیے کا جگر بھی جگر کی شکایتوں کے لیے مؤثر ہوتا ہے۔ وزغہ (ایک قسم کی بڑی چھپکلی، لیز مینڈک کا جگر دانت کے درد میں کمی کرتا ہے۔ دیوالے کتر کے جگر سے سگ گزیدہ کو شفا ہو جاتی ہے، بالخصوص اگر یہ اسی کتر کا ہو جس نے اسے کاٹا ہو۔ یہ علاج، جس کا پلینوس (Pliny) نے بھی ذکر کیا ہے (۲۹: ۳۲) اور جو یورپ میں انیسویں صدی تک عام طور پر رائج تھا (دیکھیے Bargheer: Eingeweide، ورق ۲۸۳) غالباً بیسویں صدی کے شروع میں یروشلم میں بھی معلوم تھا، کیونکہ اس کا ذکر S. Y. Agnon کے ناول Tmol Shilshom، ص ۱۸ (فرانسیسی ترجمہ: Le Chien Balak، پیرس ۱۹۷۱ء، ص ۵۶۵ بعد) میں آیا ہے۔

۴۔ جادو، مذہب اور داستانوں میں: مقبول عام علم نفسیات و الابدان کے پہلو بہ پہلو، جس میں علم نفسیات اور علم الابدان کی طرح جسم میں جگر کے فعل سے بحث کی گئی ہے اور علم سائنسی تشخيص الامراض، علم الاغذیہ اور علم الادویہ کی روشنی میں، جن سے (اصولاً) امراض کے علاج مآخوذ ہیں، جگر کی بطور غذا یا دوا قدر و قیمت معین کی جاتی ہے، بنیادی طور پر بعض

کہانت کے طریقوں کی ایک عام فہرست میں ابن خلدون (مقدمہ، ۱: ۱۹۱، ۱۹۴، طبع Quatremère، ۱: ۳۶۹، ۳۷۱) کے علاوہ اس کا ذکر ایک شخص ربی لیوی Rabbi Levi نے بھی کیا ہے، جس کا زمانہ غیر یقینی ہے۔ اس نے بابل کے بادشاہ کے عمل ”کبدیت“ کو، جو Ezekiel، ۲۱: ۲۶، میں مذکور ہے، عربوں کے ایک ایسے طریقے سے تشبیہ دی ہے جس میں بھیڑ کو ذبح کر کے اس کے جگر کا مطالعہ کیا جاتا ہے۔ “Midrash Rabba to Eccles ۱۲: ۷ وغیرہ، در Monumenta Talmudica، ج ۵: Geschichte لائیپزگ ۱۹۱۴ء، ص ۴۸، فصل (۸۴)۔

عواسی کہانیوں میں جگر ایک ادنیٰ کردار ادا کرتا ہے اور وہ بھی زیادہ تر ایک دوا کے طور پر۔ ترکی کہانیوں میں ایک دیوانی شہزادی کا واحد علاج کسی شہزادے کا جگر بتایا گیا ہے Typen Türkischer : P. N. Boratv و W. Eberhard Volksmärchen ویزباڈن ۱۹۵۳ء، ص ۳۰۲)۔ ایک جوان لڑکی کسی جانور کا جگر ایک بوسے کے عوض فروخت کرتی ہے (کتاب مذکور، ص ۲۲۳) اور ایک مردم خور انسانی جگر کھاتا ہے (کتاب مذکور، ص ۱۷۲)۔ جادوئی پرندے کا دل ایک عالمگیر موضوع ہے (A. Aarne و S. Tompson : The Types of the Folktale، بار دوم، ہلسنکی ۱۹۶۳ء، ص ۲۰۸، نوع ۵۶۷)۔ اس سلسلے کی ایک روایت میں دل کی جگہ جگر مذکور ہے۔ اس کی جگہ بعض اوقات گردون، پوٹے، یا پھر دل کا ذکر ہوتا ہے (Typen... : Boratav و Eberhard، ص ۱۹۶ تا ۱۹۸)۔ اداکال Adakale کی ایک کہانی میں ایک کنجوس کا ذکر ہے جو کفایت کے خیال سے جگر کھاتا ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ کہانی زمانہ حال کی تصنیف ہے (کتاب مذکور، ص ۴۸)۔

کتابوں میں بہت سے ایسے نسخے شامل ہیں جن میں تجرباتی مشاہدے، ساحرائہ استخراج (مثلاً بھیڑیے کے تیل میں پسے ہوئے جگر کا استعمال) نیم حکیمانہ علاج (اولٹ کا پیشاب) اور دھلے ہوئے تمویذ، وغیرہ کا امتزاج ہے (مثال کے طور پر دیکھیے نام نہاد جلال الدین السیوطی، یعنی محمد الصنوبری، م ۱۵۸۱/۵۸۱۲: الرحمة فی الطب والحكمة، قاہرہ ۱۳۵۷ء، ص ۱۰۶، باب ۱۰۲) مراکش میں ناگ بھنی کے جگر کی شکل میں کیے ہوئے ٹکڑے کسی مرابط خانقاہ کی بیرونی دیواروں پر لٹکا دیے جاتے ہیں اور عقیدہ یہ ہے کہ وہ خشک ہو کر بیماروں کو شفا بخشتے ہیں (E. Westermarck : Ritual and belief in Morocco، لندن ۱۹۲۶ء، ۱: ۲۰۲) مراکش میں ایک اور دستور یہ ہے کہ کسی چھت پر بھیڑ کے جگر اور گردے کو بیمار آدمی کے جوتے کے تلے کی شکل میں کاٹ کر اور ان پر کئی بار چاقو سے کچوکے لگا کر اور ناگ بھنی کے ٹکڑے میں پرو کر خشک کیا جاتا ہے (Pratiques des harems marocains : A.R de Lens) پیرس ۱۹۲۵ء، ص ۱۲)۔ وسطی عرب کے بدوی ناشتے کے وقت دارچینی کھاتے ہیں جسے قرف الکبود = جگر کے چھلکے) بھی کہتے ہیں اور یہ جگر کی شکایتوں کا علاج سمجھی جاتی ہے (J.-J. Hess : Von den Beduinen des Innern Arabiens، زیورخ و لائیپزگ ۱۹۳۸ء، ص ۱۴۸، بعد)۔

جگر کے ذریعے کہانت کا عمل ”کبدیت“، (hepatoscopy)، جو قدیم میسوپوٹامیا اور ایتروریا Etruria میں بہت اہمیت رکھتا تھا، لیکن جسے تیسری صدی ہی میں عرب کی ملکہ زنوبیا نے ترک کر دیا تھا (Zosimus، ۱: ۵۹)، عربوں کے ہاں رائج نہ تھا (دیکھیے La divination : T. Fohd، لائیپزگ ۱۹۶۶ء، ص ۳۹۷، ۵۲۷)، تاہم

(جگر کے علاج)۔

کسی جسمانی عضو کے ذریعے شفا حاصل ہونے
لہذا اس کے ساتھ ہی عجیب و غریب ہستیوں کی
غیر معمولی طاقتوں کا موضوع شاہنامہ کے اس بیان
کی تہ میں ملتا ہے جس میں کیکاؤس اور ان ابرائیوں
کے علاج کا ذکر ہے جنہیں مازندران پر حملے کے
دوران میں سفید دیو نے جادو سے اندھا کر دیا تھا
(رگ بہ دیو)۔ اس سفید دیو کے جگر کے خون
سے، جسے رستم نے شکست دینے کے بعد اس کے سینے
سے کھینچ کر نکال دیا تھا، ان لوگوں کی بینائی عود
کر آئی تھی (طبع J. Mohl، پیرس ۱۸۳۸ تا ۱۸۷۶،
کیکاؤس، شعر ۶۵۲ بعد و طبع E. E. Bertels،
ماسکو ۱۹۶۲ء، ص ۱۰۹، مازندران، شعر ۶۱۳،
بعد و مترجمہ J. Mohl، پیرس ۱۸۷۶، ص ۴۲۸
بعد)۔ اس موقع پر اذہمے پن کے لیے جگر کی نفع
بخش خاصیت ٹاؤ (Taoist) کے ساحر الہ علم حیوانات
و نباتات کے ایک اصول سے بہت قریب آگئی
ہے (J. C. Coyajee، در *Journal and Proceedings of the Asiatic Society of Bengal*،
۲۴، ۱۹۲۸ء، ص ۱۸۷ بعد)، لیکن جیسا کہ ہم
اوپر دیکھ چکے ہیں، بکری کے جگر کا آنکھ کی
شکایتوں کے لیے استعمال ابن سینا کی سائنسی طب میں
نظر آتا ہے اور اسی طرح ٹوبت Tobit کی کتاب میں
مچھلی کا جگر، دل اور پٹا جن بھوت کو نکال باہر
کرنے میں مدد دیتے ہیں (Tobit، ۶: ۸، ۵: ۲)۔ اسی
وجہ سے بلا شبہ جگر کو عوامی امراض چشم میں
اکثر استعمال کیا جاتا تھا (Eingeweide: Bargheer،
ص ۲۸۴ بعد)۔

جسم میں جگر کی اولیں اہمیت سے بلا شبہ
جگر کے استخراج کے ذریعے متعدد طور طریقوں کی
تجربہ کی جاسکتی ہے۔ کسی دشمن کا جگر چبائے یا

یا بڑی سے بڑی لعنت بھیجنے کا مفہوم نکلتا ہے۔
جنگ احد کے موقع پر ہندہ کی یہی حرکت، یعنی
(حضرت) حمزہؓ کے جگر کو دانتوں سے چبانا (ابن
ہشام، ص ۵۸۱) امیر معاویہ کے تحقیری لقب
ابن آكلۃ الاكباد (= جگر کھانے والی کا بیٹا) کا باعث
تھی (المسعودی: مروج، ۴: ۳۹۹ و فرانسیسی
ترجمہ از Pellat، پیرا ۱۷۴، جعلی (۹) المسعودی:
کتاب اثاب الوصیۃ الامام علی، جس کا حوالہ Ch.
Pellat: *Le Shiisme imamite*، پیرس ۱۹۷۰ء،
ص ۸۵ میں ملتا ہے)۔ جزیرہ نماے سینا کے بدویوں
کا عقیدہ ہے کہ دروز مسلمانوں کا جگر کھاتے ہیں
(W. P. Zenner، در *Middle Eastern Studies*، ج ۸،
عدد ۳، اکتوبر ۱۹۷۲ء، ص ۱۱۱)۔ اس کے متوازی
مثالوں کے لیے دیکھیے Bargheer، Leber ص ۹۷۷؛
وہی مصنف: *Eingeweide*، ص ۹۳، ۲۱۶: W.D.
Wallis، در *ERE*، ۱۰: ۳۷۳، بعد۔

عید الاضحیٰ کی قربانی کے موقع پر ذبح
کردہ جانور کا جگر پہلے کھانا ضروری ہے،
جو المغرب کے ایک بخوبی مصدقہ دستور کی پیروی
ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس کی تائید بعض فقہاء نے
بھی کی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے اسوۂ حسنہ سے بھی ہوتی ہے (E. Dousté:
Magie et religion dans l'Afrique du Nord
الجزائر ۱۹۰۹ء، ص ۴۷۳: J. Desparment -
umes, institutions, croyances der indigènes Algèrte
الجزائر ۱۹۳۹ء، ۱: ۲۷۵: E. Westermarck
Ritual and Belief in Morocco لنٹن، ۱۹۲۹ء، ۱:
۲۳۴ بعد، ۲: ۱۲۰ بعد: J. Chelhod - *Le sacri-*
fice chez les Arabes پیرس ۱۹۵۵ء، ص ۱۱۳
بعد: *Hesperis* J. Jouin، (۱۹۵۷ء)، ۴۴:
La vie féminine an Mzab: A. M. Goichon، ۲۲۰

۱۹۶۸ء، ص ۱۳۶)۔

قرون وسطیٰ میں عرب کی منلیوں میں ہمیشہ کبودی (جگر فروش) موجود ہوتے تھے، جو لہسن کے ساتھ پکایا ہوا یا سیفوں پر لگا کر بھنا ہوا جگر ان لوگوں کے ہاتھ بیچتے تھے جو بازار میں کھانا کھاتے تھے۔ رسائل حسبہ میں بکری یا گائے بھینس کے جگر کو بھیڑ کے جگر کے ساتھ ملائے کی معالمت کی گئی ہے۔ ان میں بہت تفصیل ہے ان اجزا کی کیفیت بیان کی گئی ہے جو ملائے چاہیں ("ابن الاخوة : معالم القرية، طبع R. Levy، لندن ۱۹۳۸ء و عربی متن، ص ۹۵ بعد)۔ اس قسم کی غذا میں اکثر ملاوٹ کی جاتی تھی۔ رسالہ کیمیاء الطبائع کو، جس میں ان لوگوں کو برا بھلا کہا گیا ہے "جو کھنے کو تو جگر بیچتے ہیں، لیکن دراصل وہ جگر نہیں ہوتا،" فلسفی یعقوب الکندی (تیسری صدی ہجری/لویں صدی عیسوی) سے منسوب کیا جاتا ہے (الشیرازی : نہایۃ الرتبہ، در ابن الاخوة : کتاب مذکور، ص ۱۰۸، حاشیہ ۸ : ابن بَسَّام : نہایۃ الرتبہ، در مشرق، ۱۹۰۷ء، ۳۳ : ۱۰۸۱)۔ دوسری طرف خشک یا بھنے ہوئے اور کوئیدہ جگر کی کھرچن کو نقلی مشک کی طرح استعمال کیا جاتا تھا (سقطی : Un manuel hispanique de hisba، طبع E. و G. S. Colin، Levi-Provençal، پیرس ۱۹۳۱ء، ۱ : ۴۶ و ترجمہ از P. Chalmers-Gendron : الكتاب فی آداب الحسبة، میڈرڈ ۱۹۶۸ء، ص ۱۱۶ = اللہلیس، ۱۹۶۸ء، ۳۳ : ۱۹۳) اور ہسپانیہ اور مراکش کا بلاجمہ (ایک قسم کا سموسہ، جو گوشت اور چھوٹوں سے تیار کیا جاتا ہے) میں خراب شدہ جگر نیز کچھ روٹیوں اور گرم مسالوں وغیرہ کی ملاوٹ بھی کر دی جاتی ہے (کتاب مذکور، متن : ص ۳۹ ص ۲۳ و ترجمہ : ص ۱۸۰)۔

مراکش کے بعض قبائل میں دولہا اپنے بن بیاہ دوستوں کو تحفہً ایک بیل دیتا ہے۔ اس کا جگر، جسے سب سے پہلے کھانا ضروری ہوتا ہے، باعث برکت سمجھا جاتا ہے۔ اسے ان سب لوگوں میں تقسیم کرنا ہوتا ہے جو حاضر ہوں، لیکن عورتوں میں نہیں (Marriage Ceremanties in : E. Westermarck)

Morocco، لندن ۱۹۱۴ء، ص ۱۲۶)۔

۵۔ جانوروں کا جگر بطور خوراک : جگر سے، جسے اکثر بیکار گوشت اور اوجھڑی کی ذیل میں شمار کیا جاتا ہے، نفرت کی جاتی تھی اور اسے مفلس و قلاش لوگوں کے لیے چھوڑ دیا جاتا تھا؛ چنانچہ جنوبی لیبیا میں ایک کہاوٹ ہے : "مثل النوار علی الکبد"، یعنی مفلس لوگ کسی چیز پر اس طرح تیزی سے ہاتھ مارتے ہیں، جس طرح نوار (=خانہ بدوش) جگر پر (F. J. Abela : Proverbs populaires, adages et locutions proverbiales du Liban-Sud، لیکن بعض اور علاقوں میں جگر اور دل کو بہت لذیذ غذا سمجھا جاتا ہے، جیسے کہ حضر موت میں The Southern Gates Hamondsworth : F. Stark of Arabia، ۱۹۴۵ء، ص ۷۸)۔ عدن میں آج کل بیکار گوشت شمالی لینڈ سے درآمد کیا جاتا ہے، جہاں (بقول یوسف طالب) لوگ اسے نہیں کھاتے۔ کچا جگر بھی بعض اوقات ایک عمدہ غذا سمجھا جاتا ہے، جیسے لبنان اور اردن میں Coutumes des Arabes au pays de : A. Jaussen Moab، پیرس ۱۹۰۸ء، ص ۶۵)۔ صحرامیں جو جانور شکار میں مارا جاتا ہے، اس کا پیٹ جلدی سے چاک کر لیا جاتا ہے اور جگر، دل اور بھیڑے دھکتے ہوئے کوئلوں پر رکھ دیے جاتے ہیں اور فوراً یا دوسرے دن کھائے جاتے ہیں (Allma : M. Gast، citation des populations de l'Ahaggar

اوپر کے حصے کے اعضاء، دل، جگر وغیرہ“ (M. K.)
Food from the Arab : M. C Keating و Khayat
 : P. Bazantay بیروت ۱۹۹۱ء، ص ۳۲ بعداً
 : Enquête sur l'artisanat a Antioche، بیروت ۱۹۳۶ء، ص ۷۷
 سر کے میں تلے ہوئے جگر کے ایک نسخے
 کے لیے دیکھیے *A Book of Middle* : Claudia Roden
Eastern Food لنڈن ۱۹۶۸ء، ص ۱۸۰۔ ہلکی آگ
 پر تلے ہوئے جگر کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے گرم
 یا ٹھنڈے ہونے کے بعد چٹنی چیز کے طور پر کسی
 اشتہا افزا مشروب کے ساتھ کھانے کے لیے پیش کیے
 جاتے ہیں (Roden، ص ۳۳)۔ المغرب میں جگر
 اور دل کے کباب، جو کسی زمانے میں غربا کا
 کھانا تھا، زمانہ حال میں ایک وضعیتار کھانا بن
 گیا ہے۔ ان ٹکڑوں کو جھلی میں لیٹ دینے کی
 وجہ سے ”ملفوف کہتے ہیں“ (M. Beaussie)
Dictionnaire pratique arabe.-français، بار دوم،
 الجزائر ۱۹۳۱ء، ص ۹۰ ب : M. Gast
Allimentation des populations de l' Ahaggar، پیرس
 ۱۹۶۸ء، ص ۱۳۴-۱۳۵، حاشیہ ۲) اور مراکش
 میں ”بولفاف“ (Textes arabes de Rabat : L. Brunot)
 پیرس ۱۹۵۲ء، ۲ : Z. Guinaudeau : ۷۴۴
Fès ve par sa cuisine، رباط ۱۹۵۷ء، ص ۳۹)۔
 جب جگر کے ٹکڑوں کے بیچ میں بکری کی چربی
 کے قتلے رکھ دیے جاتے ہیں تو اس کھانے کو
 مراکش میں ”کواح“ (= اوجھڑی، جگر، دل وغیرہ)
 کہتے ہیں (Z. Guinaudeau) : کتاب مذکور، ص ۱۴۰
 نیز *Dictionnaire arabe-français* : H. Mercier
 رباط ۱۹۵۱ء، ص ۱۰۱)۔ انگلیشی پر سینکے ہوئے
 اس کھانے کا خاص باورچی ”کویچی“ کہلاتا ہے
 (کتاب مذکور)۔

مصر میں مختلف قسم کی مرغیوں کو اکثر ان
 میں جگر اور پوٹوں کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے

عروں وسطی کی کھانا پکانے سے متعلق کتابوں
 میں جس طرح کے پر تکلف کھانوں کا ذکر ہوتا ہے ان
 میں جگر کا استعمال نہ ہونے کے برابر ہے۔ اس قسم
 کے کثیر التعداد مشرقی رسائل میں سے صرف الوصلۃ
 میں جگر پکانے کی ترکیب دی گئی ہیں۔
 ایک ترکیب کی رو سے ابلے ہوئے جگر کو جھلی
 (cand) میں لیٹ کر سیخوں پر بھونا جاتا ہے (شرائع
 کرجیہ کے طریقے پر، جو مرغابی کے ان پیکار اعضا
 سے تیار کیا جاتا ہے جنہیں پکانے سے پہلے الگ کر
 دیتے ہیں اور ان میں جگر بھی شامل ہوتا ہے)؛
 دوسری ترکیب کی رو سے جگر کو ابال کر اس میں
 سالم یا کوئیدہ گرم مسالا بھر دیتے ہیں (الوصلۃ،
 مخطوطہ A، ورق ۵۹ الف و ب، نیز دیکھیے Rodinson
Recherches... ص ۱۳۵)۔ علاوہ ازیں جگر کا ذکر،
 ”مصنوعی دماغ“ کے ضمن میں دنیے کی چکتی (آیہ)
 کے ساتھ ملا کر قیمہ کرنے کے طور پر بھی آیا ہے
 (الوصلۃ، دیکھیے Rodinson : کتاب مذکور، ص ۱۵۸)
 اور تیل کے تیل میں مرغی کے اندرونی حصوں یا
 بھڑ کے گوشت کے ٹکڑوں کے ہمراہ اتنے تلے ہوئے
 جگر کا بھی کہ اس کا رنگ سیاہ ہو جائے اور اس
 سے ایک قسم کی چٹنی بن جائے جو مختلف کھانوں
 میں استعمال ہوتی ہے (الوصلۃ، دیکھیے Rodinson
 کتاب مذکور، ص ۱۳۳ حاشیہ، ص ۱۵۶)۔
 شمس الدین محمد ابن الحسن البغدادی کی بغدادی
 کھانوں کی کتاب (ساتویں/تیرھویں صدی) میں جگر
 پکانے کی کوئی حقیقی ترکیب نہیں دی گئی اور نہ اسی
 زمانے کی اندلس اور المغرب کے کھانوں کی اس کتاب
 میں جیسے A. Huici Miranda نے طبع و ترجمہ کیا ہے۔
 لیکن آج کل بکری یا گائے کا جگر
 پکانے کی ترکیب ملتی ہیں، جنہیں عام طور پر سیخوں
 پر لٹا کر انگلیشی میں سینک لیا جاتا ہے۔ انہیں
 ”کویچی“ کہتے ہیں، یعنی صحیح معنوں میں ”بڈن کے

پلاؤ کے لیے دیکھیے *Turkish cooking : I. Orga*، لندن ۱۹۵۸ء، ص ۱۲۵؛ بطخ یا مرغی کے جگر والے ایچ پلاؤ کے لیے *C. Roden*؛ کتاب مذکور، ص ۲۳۸۔ یہ ترکی کے ایک نسلیاتی جائزے کے دوران میں برصہ میں فراہم کی گئی تھیں (*H. Z. Kosay* اور *A. Ulkucan*) *الادولو یمکلی و ترک مفتی*، انقرہ ۱۹۶۱ء، ص ۱۰۱؛ نیز دیکھیے جگر کے ٹکے کباب کے لیے، جنہیں یوغورت میں لپیٹ دیا جاتا ہے، *I. Orga*، *Cooking with yoghurt*، لندن ۱۹۵۶ء، ص ۴۰۔

اوزبکستان میں بھی "جگر کباب" تیار کیے جاتے ہیں اور بعض دفعہ، جیسے کہ سوویت آذربائیجان میں بھی ہوتا ہے، جگر کے ٹکڑوں کے بیچ بیچ میں ذلیے کی چکنی کے ٹکڑے بھی رکھ دیے جاتے ہیں (دلبہ کباب)؛ جگر کو انگٹھی پر بھون کر اس میں کچھ بھر بھی دیتے ہیں (قورلغان جگر) (*Uzbekshle : K. Mahmudov*)، *bljuda*، تاشقند ۱۹۶۲ء، ص ۹۸، ۱۰۲؛ *Azerbajdzanska) a kulinariya : N. K. Alhazov*، باکو ۱۹۶۳ء، ص ۴۳۔

مآخذ: متن مقالہ میں مذکور ہیں؛ نیز دیکھیے *Die historischen Grundlagen der : Nikolaus Mani* *Leberforschung*، جلدیں، Basle ۱۹۵۹ء تا ۱۹۶۷ء۔ (M. RODINSON)

کبرد: قفقاز کا ایک مسلمان قبیلہ۔ روسی * زبان میں انہیں کبردنتسی Kabardintsi اور ترکی میں کبرتاہلر کہتے ہیں؛ ایک اور نام قازق (Kasag) ہے۔ کبردوں کا ذکر سب سے پہلے *Chouerthei* کے نام سے *Barbaro* کے ہاں ملتا ہے، جس نے ۱۴۳۶ء میں قفقاز کی سیاحت کی تھی۔ اس کا اشتقاق ابھی تک غیر یقینی ہے۔

کبردی زبان آدیغہ (چرکس) لسانی گروہ میں سے ہے، جسے "ادیغہ بلند" بھی کہا جاتا ہے۔

ملا کر اور ان میں کویدہ کچا گیہوں یا گوشت کا قیمہ بھر کر کھایا جاتا ہے (*C. Wissa*) *Pratiques rituelles et alimentaires des- : Wassel* *Coptes*، قاہرہ ۱۹۷۱ء، ص ۳۸۱۔

ایران میں بھیڑ یا مرغی کا بیکار گوشت کئی کھانوں میں استعمال ہوتا ہے، لیکن جگر کا ذکر صرف کھانا پکانے کی ایک جامع کتاب میں آیا ہے، جسے غالباً شاہ کے باورچی نے مرتب کیا تھا اور جو ۱۸۸۴/۱۳۰۱ء میں طبع ہوئی۔ یہ ذکر کبابوں اور ایک قسم کے سالن کے ضمن میں، جسے *حسرة الملوك* (= بادشاہوں کی تمنا) کہتے ہیں، ملتا ہے (علی اکبر بن مہدی کاشانی: *سفرة اطعمه*، مجموعہ مخطوطات *P. Ikowski*، طبع و مترجمہ م۔ قوام نجاد، غیر مطبوعہ تحقیقی مقالہ، پیرس ۱۹۶۷ء، ص ۲۶، ۲۷؛ پہلی ترکیب کچھ بعد کے زمانے میں *Josopchine Richard* الملقب بہ نشاط الدولة: طبخی نشاط، تہران، بلا تاریخ، ص ۲۲ و بدر الملوك بامداد: راهنمای طبخی، بار ششم، تہران، بلا تاریخ، ص ۳۶، میں بھی ملتا ہے)۔

ترکیہ میں زمانہ حال تک جگر نہیں کھایا جاتا تھا اور قصاب اسے کتوں اور بلیوں کو ڈال دیتے تھے، تاہم جگر اور پھیڑوں (جنہیں طاقم یعنی پورا کہتے ہیں) اور اسی طرح دل، پھیڑوں وغیرہ اور اوجھڑی کے کھانے کا دستور حال ہی میں کسی قدر ہو گیا ہے اور انہیں پکانے میں چلتے پھرتے البانوی سوداگروں کو، جنہیں سکتچی (اوجھڑی بیچنے والے) کہتے ہیں، خاص مہارت حاصل ہے (یہ بیان *P. Boratav* کا ہے؛ دیکھیے *Typen türkischer : P. N. Boratav* و *W. Eberhard*

Volksmarchen، ویزباڈن ۱۹۵۳ء، ص ۸۸)۔ پلاؤ پکانے کی ایسی ترکیبیں جن میں جگر استعمال ہوتا ہے، آج کل کی کھانا پکانے کی کتابوں میں ملتی ہیں (قوزلو

کے کچھ کبرد ہجرت کر کے سلطنت عثمانیہ میں آ گئے ۔

سولہویں صدی کے نصف آخر میں قریم (کریمیا) کے تاتاریوں نے کبردوں میں عیسائیت کے مقابلے میں اہلسنت کے حنفی مذہب کی ترویج کی اور سترہویں صدی کے آخر تک وہ سب کے سب مسلمان ہو گئے ۔

کبردوں کی معیشت کا انحصار روایتی طور پر گھوڑوں کی پرورش، زراعت، باغبانی، شہد کی مکھیوں کی پرورش اور گھریلو صنعتوں پر تھا ۔ روایتی کبردی معاشرے کا ڈھانچا بڑا پیچیدہ ما تھا اور گیارہ طبقوں پر مشتمل تھا، جنہیں دو بڑی شاخوں میں تقسیم کر دیا گیا تھا : طبقہ امرا یا آزاد گروہ اور ”پشتلی“، یعنی غیر آزاد گروہ ۔ معاشرے کی صف اول میں شہزادے تھے اور والی، یعنی کبردوں کا سربراہ، بھی انہیں میں سے ہوتا تھا ۔ ان کے بعد امرا اورک یا اورخ کا درجہ آتا تھا اور یہ ان حقوق و فرائض کی بنا پر جو انہیں شہزادوں سے وابستہ کیے ہوئے تھے، چار طبقوں میں منقسم تھے ۔ امرا کے بعد آزاد مزارعین نفو خوتل تھے ۔ غیر آزاد گروہ حسب ذیل پر مشتمل تھا : آزاد (Azat)، یعنی آزاد شدہ کسان، جو ایک حد تک اپنے سابق آقاؤں کی خدمت گزاری کے پابند تھے) ؛ لوکا لاپت Og (وابستہ زمین مزارعین Serfs) ؛ لوکا لاپت Loganaput (اوگ اور غلاموں کے مابین) اور اونات Unaut (غلام) ۔

انیسویں صدی میں K.Atazkun نے ایک ادبی زبان تخلیق کرنے کی کوشش کی اور ۱۸۶۵ء میں اس نے سریلی Cyrillie رسم الخط پر مبنی کبردی ابجد شائع کی ۔ بائی ہمہ کبردی زبان کو ۱۹۲۴ء سے پہلے ایک ادبی زبان کی حیثیت حاصل نہیں ہوئی ۔ کبرد عظیم کی بولی کو

۱۹۴۴ء کی سوویت مردم شماری کے مطابق کبردوں کی تعداد نسلی اعتبار سے ۱۳۹۹۲۵ اور نسلی اعتبار سے ۱۳۸۹۲۵ تھی ۔ ۱۹۳۹ء کی مردم شماری کی رو سے کبردوں کی تعداد ۱۶۴۰۰۰ تھی ۔

کبرد دریائے ترک کے بالائی حصے اور اس کے بعض معاونوں کے طاس میں آباد اور دو گروہوں میں منقسم ہیں : ایک گروہ، جو کبردہ عظیم کے قبائل پر مشتمل ہے، دریائے ترک کے مغرب میں دریائے ترک اور دریائے ملکہ کے مابین آباد ہے ؛ دوسرا، جو کبردہ صغیر کہلاتا ہے دریائے ترک کے مشرق میں دریائے سنجہ اور ترک کے درمیان آباد ہے ۔

کبرد اپنے اصلی وطن سے، جو زیادہ مغرب کی جانب تھا، تیرہویں صدی عیسوی میں اپنے موجودہ علاقے میں اس وقت آئے جب الان مغول کے حملوں کی وجہ سے کمزور ہو چکے تھے ۔ آلتون اردو کے زوال کے بعد سے انہوں نے قفقاز کی تاریخ میں ایک نمایاں کردار ادا کرنا شروع کر دیا ۔ سولہویں صدی عیسوی میں کبرد حکمرانوں کے ماسکو کے فرمانرواؤں سے دوستانہ تعلقات قائم تھے ؛ چنانچہ ایوان Ivan چہارم کی دوسری بیوی میری Marie بنت تملوک Temruk ایک کبرد شہزادی تھی ۔ سترہویں صدی میں کبردوں نے قالموقوں کے خلاف قفقازی باشندوں کے وفاق کی قیادت کی ۔ چونکہ انہوں نے وسطی قفقاز میں بہت اہم کردار ادا کیا تھا اور وہ درہ دریال Daryal کے قریب آباد تھے، اس لیے انیسویں صدی میں وہی سب سے پہلے روسی اقتدار کے ماتحت آئے اور اے انہوں نے بغیر کسی خاص مزاحمت کے قبول کر لیا ۔ روسی فتح کے زمانے میں بعض کبرد بالائی کوبان Kuban اور زیلن چک کے درمیان کے درمیان جا بسے اور مہاجر یا پناہ گیر کبرد کہلاتے تھے ۔ ۱۸۶۴ء کے بعد مہاجر گروہ

Sbornik (۷)؛ ۱۹۵۲ Nalchik، بار پنجم، Kabardintsev.

Nalchik، ۱ تا ۲، *Sloey po istorii Kabardy*

۱۹۵۷ء؛ نیز رگ بہ آہازہ : چرکس : القی .

(HÜLYA SALİHOĞLU)

* الکیریت : (گندھک) : القزویہنی ایہ

سیماب، مختلف قسم کے تارکول، نفت اور خاکستری عنبر کے ساتھ روغنی چیزوں میں شمار کرتا ہے۔ دوسرے مصنفین ایسے اٹھروں، اڑ جانے والی اشیاء، زربخ کی دو قسموں (ہڑتال اور مینڈھل)، نوشادر اور ہارے میں شامل کرتے ہیں۔ عربوں اور ان سے بھی پہلے ارسطو [؟] نے گندھک

کی تین مختلف قسمیں قرار دی تھیں : عمدہ قسم کی سرخ گندھک (الجید الجوہر)، خالص زرد گندھک اور سفید گندھک۔ مؤخر الذکر سے گندھک کی وہ قسم مراد ہے جو عرف عام میں "Bath-Sulphur" کہلاتی ہے۔ اس میں سے گندھک ملی ہائیڈروجن کی سی بو آتی ہے۔ سرخ گندھک کے متعلق، جو غالباً بالکل فرضی چیز ہے، کہا جاتا ہے کہ یہ مغرب میں سنڈر کے قریب پائی جاتی ہے اور بہت کمیاب ہے۔ اسی وجہ سے جو شخص خویوں میں بے مثل ہو ایسے استعارۃً "کبریت احمر" کہتے ہیں۔ "گردگوگرد" یا آنولاسار گندھک، فیرس سلفائیڈ کو بھون کر تیار کی جاتی ہے۔ گندھک سے آتش بازی، بھکھے اڑنے والی چیزوں کی تیاری اور دھاتوں کو رنگ دینے کا کام لیا جاتا ہے۔ بعض دھاتوں مثلاً سیسے اور چاندی کو گندھک سیاہ کر دیتی ہے۔ کبریتی چاندی نقری ظروف پر سیاہ رنگ کی میناکاری (Niello Inlaying) میں استعمال کی جاتی ہے۔ سیماب بھی پہلے سیاہ ہو جاتا ہے، لیکن گرم کرنے پر سرخ (شنگرف) بن جاتا ہے۔ گندھک دواؤں میں بھی بہت کام آتی ہے (دیکھئے ابن البطار، القزویہنی وغیرہ)۔ طبعی حالت میں گندھک تین شکلوں میں پائی

ہی اس ادبی زبان کی بنیاد قرار دیا گیا، چنانچہ یہ زبان خود مختار سوویت اشتراکیہ کبرد و بالکار (Kabardo-Balkar A.S.S.R.) اور خود مختار علاقہ قرہ چای چرکس (Karacay-Cerkes A. R.) میں سرکاری طور پر مستعمل ہے۔ کبردی زبان میں پہلا اخبار قرہ خلق کے نام سے ۱۹۲۳ء میں شائع ہوا۔ 'Letopis' Periodicheskikh Izdaniy S.S.S.R کے بیان کے مطابق ۱۹۶۰ء میں دو کبردی اخبار اور دو رسالے شائع ہوتے تھے۔

کبردوں کی پہلی بار اپنے خود مختار علاقے میں تنظیم یکم ستمبر ۱۹۲۱ء کو عمل میں آئی۔ ۱۶ جنوری ۱۹۲۲ء کو انھیں قومی ضلع بالکار میں شامل کر دیا گیا، جو ۵ دسمبر ۱۹۳۶ء کو کبردو بالکار خود مختار خود مختار علاقہ بن گیا۔ ۱۹۴۴ء میں سوویت جمہوریہ اشتراکیہ کبرد کا اعلان ہوا، جو ۹ فروری ۱۹۵۷ء کو سوویت جمہوریہ اشتراکیہ کبرد و بالکار میں تبدیل ہو گئی۔ اس جمہوریہ کا علاقہ ۱۲۴۰۰ مربع کیلومیٹر پر مشتمل ہے۔ ۱۹۵۹ء میں اس جمہوریہ کی آبادی ۴۲۰۱۱۵ تھی، جس میں ۴۵ فی صد کبرد، ۸۱ فی صد بالکار، ۳۸۵۷ فی صد روسی اور باقی قفقاز کے دیگر گروہ تھے۔

مآخذ : (۱) T. Halasi-Kun، B. Geiger

Peoples and languages : K. Menges و A. Kuipers of the Caucasus، ۱۹۵۸ء؛ (۲) Istoriya kab-ardino Balkarskoya A. S. S. R.، ۱۹۶۷ء؛ (۳) Nalchik 'Kabarditskaya A.S.S.R.، ۱۹۴۶؛ (۴) Očerki revoliutsionnogo dvizeniya : B. Kaimikov Intro- : A. Kuipers (۵)؛ ۱۹۴۶ Nalchik 'Kabarde duction to Morpheme and phoneme in kabardian Istoriya Adtgeys- : Sh. B. Nogmov (۶)؛ ۱۹۶۰؛ kogo Naroda Sostavlenaya po predaniyam

والے کی زنجیر)، یعنی سیماب کی زنجیر بھی کہتے تھے، کیونکہ وہ گندھک کے ساتھ کیمیائی طور پر مل کر ٹھوس سنگرف بن جاتا ہے۔ اس کے بعض اور نام شمس الدین الدمشقی (کتاب مذکور) نے لکھے ہیں، مثلاً اعراف الدیکہ (سرخ کی کلفی)، طائر البحر (سمندری پرندہ)، حب الرمانہ (دانه انار، انار دانه) الیاقوت الذائب (یاقوت مائع) وغیرہ؛ دیکھیے *La chimie au Moyenage : M. Berthelot* ج ۲؛ الطغرائی، در کتاب الجوهر النضیر فی صناعة الاکسیر (مخطوطہ، عدد ۱۸۳۶۱، در Ahlwardts؛ فہرست کتاب خانہ برلن۔

ماہرین علوم طبیعیہ کی رائے میں گندھک پانی، ہوا اور مٹی کے اجزا (Atoms) سے پیدا ہوتی ہے۔ یہ اجزا آمیزش پر تیز حرارت کے زیر اثر باہم پیوست ہو جاتے اور تیل کی سی شکل اختیار کر لیتے ہیں، جو سرد ہو کر ٹھوس بن جاتے ہیں۔ کیمیاء گروں کی یہ رائے ہے کہ گندھک اور سیماب کا بہت سی مختلف اشیاء بالخصوص دھاتوں کی بناوٹ میں، بہت اہم حصہ ہے، لیکن یہاں گندھک اور سیماب کے الفاظ صرف عام اصطلاحات کے طور پر استعمال کیے گئے ہیں اور ان کا معمولی گندھک یا سیماب سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

مآخذ : (۱) القزوینی : کتاب عجائب المخلوقات، طبع وینٹنٹ، ص ۲۴۳؛ (۲) *Das Steinbuch aus der Kosmographie etc.*، در *Jahresbericht der Oberrealschule Heidelberg*، ۱۸۹۵/۹۶، ص ۴۲؛

(۳) ابن البیطار : جامع المفردات، جس میں الکبریت کے زیر عنوان اس موضوع پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے؛ (۴) شمس الدین الدمشقی : تحفۃ الدھر فی عجائب البر والبحر، ص ۵۸ و مترجمہ Mehren، ص ۶۲ بعد؛ (۵) *Das Steinbuch des Aristoteles : J. Ruska*، ص ۱۰۱؛ ہائیڈلبرگ ۱۹۱۲ء؛ (۶) *Beiträge : E. Wiedemann*، ص ۱۰۱؛

جانی ہے اور عربوں کو ان تینوں کا علم تھا :-
۱۔ جہنم اور کھربا کے طبقات وغیرہ میں گندھک کے ڈالے پائے جاتے ہیں۔ دریائے اردن کے علاقے میں الفوز، یعنی بحیرہ مردار وغیرہ کے پست علاقوں میں یہ اسی شکل میں برآمد کی جاتی تھی (البتسی، ص ۱۸۴)۔ ایران، بلوچستان اور صقلیہ میں بھی یہ اسی شکل میں پائی جاتی تھی؛
۲۔ فعال اور غیر فعال آتش فشاں پہاڑوں، مثلاً کوہ ایتنا Etna اور کوہ دماوند وغیرہ میں بھی یہ پائی جاتی ہے۔

۳۔ یہ گندھک کے چشموں سے بھی حاصل ہوتی ہے، مثلاً خوزستان کے علاقے میں دورق الفرس کے مقام پر گندھک کے گرم چشمے موجود ہیں، جہاں سے زرد گندھک دستیاب ہوتی ہے (*The Lands of the Eastern Cal-* : Guy Le Strange) *phate*، ص ۲۴۲۔ مشرقی علاقوں میں گندھک کی موجودگی کے متعلق معلومات کے لیے دیکھیے *Handbuch der Mineralogie : C. Hintze*، حصہ ۱، ص ۱۹۰، ۸۰، ۸۷؛ *B. Dammer*، *Die nutzbaren Mineralien : O. Tietze*، حصہ ۱، ص ۱۹۱۳؛ *Die wichtigsten : O. Stutzer*، ص ۹۳؛ *Lagerstätten der "Nicht-Erse"*، ص ۱۹۱۱، ۱؛ (۲۵۱)۔

کیمیاء گروں کے ہاں گندھک کے بہت سے صفاتی نام رائج ہو گئے تھے (دیکھیے *J. Ruska* *Alchemistische : Ivi "Beitr."* : E. Wiedemann *Decknamen*، در *S. B. P. M. S.*، ص ۵۶، ۱۹۲۴)؛
۱۔ ایتنا (۳)۔ یہ زرد، سرخ یا سفید عروس یا موم کے ٹاپوں سے موسوم تھی۔ رنگ اور خواص کی وجہ سے اسے "الروح الصانیغ" بھی کہتے تھے۔
جانی ہوئی گندھک کی گلوکیر ہو کے باعث اس کا نام "الروح الصانیغ" (نکل بھانگے

زمانے میں ایک دستہ فوج دے کر بھیجا تھا جب وہ خود استانبول کی طرف سلطان سلیم ثالث [رک بآن] کو تخت پر بحال کرنے کی غرض سے بڑھ رہا تھا۔ اگرچہ کبکچی اوغلو مصطفیٰ ناخواندہ تھا، تاہم اس نے بغاوت کی قیادت میں نمایاں صلاحیت کا ثبوت دیا، لیکن اس کے خلاف یہ اعتراض حق بحال ہے کہ اس نے اس اصلاحی تحریک کو کچلتے کی کوشش کی، جس پر سلطان سلیم ثالث کے عہد میں عمل ہو رہا تھا۔

مآخذ: (۱) سجل عثمانی، ۳: ۴۵۹ بعد: (۲)

Révolution de: A.D. Juchereau de Saint-Denis

Constantinople en 1807 et 1808، پیرس ۱۸۱۹ء، ۱۲

۱۱۳ تا ۱۷۱: (۳) عاصم: تاریخ، مطبوعہ استانبول، ج ۲،

بمواضع کثیرہ: (۴) احمد جودت: تاریخ، استانبول ۱۳۰۹ھ،

۸: ۱۵۷ تا ۲۹۷: (۵) مصطفیٰ نوری: نتائج الوقعات،

استانبول ۱۲۹۳ تا ۱۳۲۷ھ، ۳: ۴۸ تا ۵۵: (۶) اسمعیل

حقی اوزون چارشلی: مشہور روم ایلی اعیان لرنندن...

علمدار مصطفیٰ پاشا، استانبول ۱۹۳۲ء، ہمداد اشارہ: (۷) وہی

مصنف: کبکچی مصطفیٰ عصیانہ دائرہ پزلش برتارینہ،

در Belleten، ج ۶ (۱۹۳۲): ۲۵۳ تا ۲۶۷: (۸) وہی

مصنف: کبکچی واقعہ عصیانہ دائرہ بر مکتوب، در Bulletin،

۲۹ (۱۹۶۵): ۵۹۹ تا ۶۰۳: (۹) Zinkelsen، ۷:

۳۶۳ تا ۴۷۱، ۵۵۲ تا ۵۵۷: (۱۰) N. Jorga، Geschichte:

des Osmanischen Reiches، گوتہا ۱۹۱۰ء، ج ۵،

ہمداد اشارہ: (۱۱) A. F. Miller، Mustafa Pasha:

Bayraktar، ماسکو لینن گراڈ ۱۹۳۷ء: (۱۲) S. I. Shaw:

Between old and new: the Ottoman Empire under

Salim III (1789-1807)، کیمبرج (میسو چوشس) ۱۹۷۱ء:

(۱۳) H. D. Andreasyan (ترجمہ): جارج اوغلو قیانتک

روزنامہ سی، ۱۸۰۶ تا ۱۸۱۰ء، عصیانگری، ۳: سلیم رابع

مصطفیٰ ثانی و علمدار مصطفیٰ پاشا، استانبول ۱۹۷۲ء:

(۱۴) احمد رفیق: کبکچی مصطفیٰ، استانبول ۱۹۳۳ء

(E. Kuran) ۳

SBPMS در Beiträge zur Geschichte der Chemie،

۳۴ (۱۹۰۲): ۵۵ تا ۵۸: (۷) وہی مصنف: Beiträge،

۴۲ zur geschichte der chemie, ebenda, : ۲۴

Entstehung: E. von Lippmann (۸): ۹۱ (۱۹۱۱)

und Ausbreitung der Alchemie، برلن ۱۹۱۹ء: نیز

مادہ الکیمیا کے زیر عنوان دیگر تصانیف۔

(E. WIEDEMANN)

کبکچی اوغلو مصطفیٰ: اس بغاوت کا قائد

جس کے نتیجے میں سلطان سلیم ثالث کی حکومت کا

تختہ الٹ گیا۔ وہ دراصل شمال مغربی آناطولی

کے ایک شہر قسطنطنیہ کا باشندہ تھا۔ باسفورس کے

کنارے پر واقع قلعہ روم ایلی کاواک کے یاماقوں

(یعنی فاضل پنی چریوں) نے، جنہوں نے ۱۷ ربیع الاول

۱۲۲۲/۲۵ مئی ۱۸۰۷ء کو صدر اعظم کے

قائم مقام کوسہ موسیٰ پاشا اور شیخ الاسلام

عطاء اللہ افندی کی انکیخت پر بغاوت کردی تھی، اسے

ہنا قائد منتخب کیا تھا۔ اس نے بغاوت کا کام منظم

طریقے پر انجام دیا، نظام جدید [رک بآن] کے بڑے

بڑے منتظموں کو قتل کر دیا اور سلطان مصطفیٰ

ایچ [رک بآن] کی تخت نشینی (۲۱ ربیع الاول/۲۹

شی) کے لیے راہ ہموار کرنے کی غرض سے بغاوت

رہا کرنے والوں کے مقاصد پورے کیے۔ اسے

وم ایلی کی جانب باسفورس پر واقع قلعوں کا کماندار

ترکر کے "تورنہ جی باشی" کا منصب دے دیا

یا۔ پہلے شیخ الاسلام کی معاونت سے، بعد ازاں

حمود طیار پاشا کی، جسے شعبان/اکتوبر میں قائم

نام نامزد کر دیا گیا تھا، اور پھر دوبارہ

بخ الاسلام کی معاونت سے وہ امور سلطنت پر اثر

ناز ہوتا رہا۔ اسے پینار حصار کے "امیان" علی آغا

۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۲۲۳/۱۳ جولائی ۱۸۰۸ء

روم ایلی پینار میں قتل کر دیا گیا۔ وہاں

آغا کو مصطفیٰ پاشا بیرقدار [رک بآن] نے اس

تارکین وطن ہی آباد ہیں۔ مغلوط النسل عربوں اور قلیل التعداد چینیوں کو چھوڑ کر باقی آبادی زیادہ تر بوگنیوں پر مشتمل ہے۔ ڈایاک Dayaks تعداد میں بہت ہی کم ہیں۔ اکثریت اسلام کی پیرو ہے۔ ریاست کے حکمران کا صدر مقام ایک معمولی سی بستی تھی اور وہ تین وکیلوں کی مدد سے حکومت کرتا تھا۔ یہ وکیل اس کے اپنے خاندان کے رکن ہوتے تھے، جنہیں گزر اوقات کے لیے کچھ زمین دے دی جاتی تھی۔ [۱۹۵۰ء میں جب ولندیزیوں کا وفاقی نظام ختم کر دیا گیا اور اس کے بجائے وحدانی طرز حکومت کا نفاذ ہوا تو بورنیو کی ریاستیں بھی جمہوریہ اندونیشیا کی متحدہ مملکت میں شامل ہو گئیں۔ مزید تفصیلات کے لیے رک بہ اندونیشیا؛ پونتیالک]۔

مآخذ: (۱) P. J. Veth : *Borneo's Westerafdeeling* ۲ جلد، Zaltbommel ۱۸۵۴-۵۶ء؛ (۲) H. von Dewall : *Matan, Simpang, Soekadana, de* : *karimata-eilanden en Koeboe* در TBGKW ج ۱/۱۱؛ (۳) J. J. K. Enthoven : *Bijdragen tot de* : *geographie van Borneo's Westerafdeeling* لائڈن ۱۹۰۳ء؛ (۴) Encyclopaedie van Neder-landsch Indie بار دوم، ۲ (۱۹۱۸ء) ۳۵۷: (پنیل مادہ) (KOEBOE)؛ (۵) شاہد حسین رزاقی : اندونیشیا، لاہور ۱۹۶۳ء؛ مزید مآخذ کے لیے رک بہ اندونیشیا]۔
W. H. RASSERS (و ادارہ)

کیپر - پندرہویں صدی کا ایک ہندوستانی صوفی، جس کے بارے میں ہندو اور مسلمان دونوں نے دعویٰ کیا کہ وہ ان کے مذہب کا پیرو تھا اس سے ہندی دھرم کی ایک کثیر تعداد منسوب کی جاتی ہے، لیکن ان کا مستند ہونا مشتبہ ہے اسی طرح اس کے حالات زندگی کے بارے میں بہ وثوق سے کچھ نہیں کہا جا سکتا کیونکہ اس

کیپر : (جمہوریہ اندونیشیا کے صوبہ مغربی کالیمانتان کا ایک ضلع) جو دریائے کپواس Kapuas کے علاقے کے جنوبی حصے میں واقع ہے۔ ولندیزی دور حکومت میں اسے حکومت خود مختاری حاصل تھی اور انتظامی لحاظ سے یہ بورنیو کے مغربی حصے کی ریڈیلنسی (Westerafdeeling von Beano) کی قسمت پونتیالک Pontianak [رک بان] کے ماتحت تھا۔ شمال میں کپواس کا طویل و عریض دریا اسے ریاست پونتیالک سے جدا کرتا ہے، مشرق میں تیان Tayan اور سمپانگ Simpang کے اضلاع ہیں اور جنوب اور مغرب میں بحیرہ چین۔ ریاست کپو کی بنیاد ۱۷۸۰ء کے لگ بھگ ایک عرب سید عیدروس العیدروس نے رکھی تھی، جو دریائے ترنتانگ Terentang کے دہانے کے قریب اپنے چند عرب، بوگنی Bugniese اور ملائی پیروں کے ہمراہ مقیم ہو گیا تھا (اس سے تھوڑی ہی مدت بعد ایک اور سہم جو عرب شریف عبدالرحمن القادری نے، جو اس کا برادر نسبتی تھا، ریاست پونتیالک کی بنیاد رکھی)۔ ریاست کپو اور اس کے صدر مقام کا نام ایک خندق (ملائی: کپو) سے منسوب ہے، جو بحری لٹیروں کے حملوں سے بچنے کے لیے کھودی گئی تھی۔ العیدروس نے ٹچ ایسٹ انڈیا کمپنی کے زیر حفاظت آنا قبول کیا اور کمپنی نے اسے تیان (Tuwan = حاکم) کے خطاب کے ساتھ یہاں کا حکمران تسلیم کر لیا۔ زمین کے اعتبار سے اس ضلع کی اہمیت بہت کم ہے۔ بیشتر علاقہ جنگلوں سے لٹی ہوئی دلدلوں پر مشتمل ہے، جنہیں کبھی کبھی [زیادہ تر شمال مغربی ضلع امباونگ Ambawang] پانی نکال کر خشک کر دیا گیا ہے۔ یہ اراضی نہایت قدیم طرز کی کاشتکاری اور ناریل پیدا کرنے کے لیے موزوں ہے۔ آبادی زیادہ نہیں اور جو ہے وہ کپوری ہوئی ہے۔ یہاں تقریباً سب کے سب

ہیرو تھا - ایچ - ایچ - ولسن H. H. Wilson (ص ۶۹، ۷۴) اور آر - جی - بھنڈارکر (ص ۶۹) ایسے ہندو مانتے ہیں، اور جی - ایچ - ویسٹ کوٹ G. H. Westcott (ص ۲۹) بعد مسلمان - گریسرین G. H. Grierson کا نظریہ (JRAS، ۱۹۰۷ء، ص ۳۲۵، ۳۹۲) کہ اس نے اپنے خیالات عیسائی مآخذ سے حاصل کیے تھے، ایک بے بنیاد خوش فہمی ہے اور اسے نظر انداز کیا جاسکتا ہے۔ اس کے کلام کے مطالعے سے واضح ہوتا ہے کہ اسے کسی منظم مذہب سے منسلک ہونے کی کوئی خواہش نہیں تھی:

[”اپنے بچار اسواری کیجیے

سہج کے پالڈے پاو جب دیجیے

جن کبیر ایسا اسوارا

بید کتب دوہوں تھے نیارا

(کبیر گرتھاولی، بتحصیح شیام سندرداس، بار چہارم، سمت ۲۰۰۸/۱۹۵۱ء، ص ۹۶)؛ یعنی مجھ بچارے کو اپنی زین بنائے دو اور عشق الہی کی رکاب میں پاؤں رکھنے دو۔ کبیر کہتا ہے کہ اچھے سوار وہی ہیں جو ویدوں اور قرآن مجید سے دور رہتے ہیں۔“ ایسے ہی اس نے اپنے کسی مذہبی یا فلسفیانہ نظام کو تشکیل دینے کی بھی کوشش نہیں کی۔ بایں ہمہ اس نے کسی خاص اوتار سے تعلق قائم کیے بغیر اپنے زمانے کی ویشنو دھرم کی تعلیمات کو عام کیا اور آزادانہ طور پر خدا کو رام، ہری، علی، یا اللہ کے نام سے پکارا۔ اس نے ہندو دھرم کے ظواہر، مثلاً جنیو، ذات پات کی تمیز اور مندروں میں پوجا پاٹ کی رسوم کو رد کر دیا؛ ایسی طرح اسلامی اسناد و تاسیسات (مثلاً قرآن مجید، ختنہ، حج، چلا، قاضی، وغیرہ) کے بارے میں اس نے جو اشارے کیے ہیں ان سے پتا چلتا ہے کہ اسے الہی تسلیم کر لیا۔ انکار تھا۔ اس کے نزدیک خدا ایک ایسی حقیقت

حقیقت السالوی روایات کے لیجے دب کر رہ گئی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ وہ ایک مسلمان جلایا کا بیٹا یا متبنی تھا اور ویشنومت کے ایک مصلح رامانند کا چھلا بن گیا تھا۔ وہ بنارس میں رامانند کے چرنوں میں بیٹھتا اور ان مذہبی اور فلسفیانہ مباحث میں حصہ لیتا رہا، جن میں اس کا گرو برہمنوں اور صوفیوں کے ساتھ حصہ لیا کرتا تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بافندگی اس کی گزر اوقات کا ذریعہ تھی۔ اس نے شادی بھی کی تھی اور اس کے بچے بھی ہوئے۔ وہ جہاں یوگیوں کی پیشہ ورانہ رہبانیت کو حقارت سے دیکھتا تھا وہاں کٹر مذہبی لوگوں کے عقائد و ضوابط سے بھی بے پروا تھا، خواہ وہ ہندو ہوں یا مسلمان۔ اس نے اپنے صوفیانہ عقیدے کے مطابق تسوید الہی کے گیت گائے، جس کے باعث اسے جبر و تشدد کا ہدف بھی بننا پڑا۔ کہا جاتا ہے کہ ۱۴۹۵ء میں، جب اس کی عمر ساٹھ برس کے لگ بھگ تھی، اسے بنارس سے نکال دیا گیا۔ اس نے بالآخر ۱۵۱۵ء میں مگھر (ضلع بستی) میں وفات پائی۔ مشہور ہے کہ اس کی میت کی آخری رسوم ادا کرنے کے سلسلے میں اس کے ہندو اور مسلمان چیلوں کے درمیان جھگڑا ہو گیا کیونکہ ہندو اسے جلانا اور مسلمان دفن کرنا چاہتے تھے۔ جب انہوں نے وہ کپڑا اٹھایا جس سے لاش ڈھکی ہوئی تھی تو کیا دیکھتے ہیں کہ میت کے بجائے پھولوں کا ایک ڈھیر پڑا ہے۔ ان میں سے نصف پھول ہندوؤں نے بنارس میں نذر آتش کر دیے اور باقی نصف مسلمانوں نے مگھر میں سپرد خاک کیے، جہاں ان کی خانقاہ مسلمان کبیر پنتھیوں کے زیر نگرانی آج تک موجود ہے۔ کبیر کے معاصرین کی طرح عصر حاضر کے علما میں بھی یہ اختلاف رائے موجود ہے کہ وہ ان دو متخالف مذہبوں میں سے کس کا

Literature of India، اوکسفورڈ، ۱۹۲۰ء، ص ۲۳۱ تا ۳۳۵؛ (۱۳) ہنٹ منور لال زتشی: کبیر صاحب، الہ آباد، ۱۹۳۰ء، جس کے آخر میں رجوع کرنے کے لیے کتابوں کی ایک فہرست بھی دی گئی ہے۔ کبیر سے منسوب تصنیفات کا کوئی تنقیدی نسخہ ابھی تک شائع نہیں ہوا۔ ان کی فہرست کے لیے دیکھیے Westcott: کتاب مذکور، ص ۲۳، ۲۴، ۱۶۹ تا ۱۷۲۔

(T. W. ARNOLD)

الکبیر: باری تعالیٰ کا ایک نام، رک بہ *

اللہ: الاسماء الحسنیٰ.

کبیر پنتھی: (ہندی میں پنتھ کے، ہنی ہیں *

طریقہ، مذہبی فرقہ)۔ کبیر کی تعلیم کی اس خصوصیت کے باوجود کہ وہ فرقہ بندی کے خلاف تھی، آج کل اس کے پیروؤں کا ایک مخصوص فرقہ ملتا ہے، جس کی غالب اکثریت ہندوؤں پر مشتمل ہے۔ کبیر پنتھیوں کی تنظیم کے بارے میں بہترین بیان Westcott: *Kabir and Kabir Panth*، کانپور، ۱۹۰۷ء، باب ۵، ۶، میں ملتا ہے۔ ۱۹۱۱ء کی مردم شماری کے مطابق ان کی تعداد صوبجات متوسطہ میں ۵۹۷۱۹۹ اور صوبجات متحدہ میں ۴۹۶۰۵ تھی۔ دوسرے صوبوں میں وہ یا تو ہیں ہی نہیں اور اگر ہیں تو بہت کم۔

مآخذ: (۱) *Tribes and Castes of the North-Western Provinces and Oudh*: R. V. Russell (۲): ۷۳ تا ۷۷؛ کلکتہ ۱۸۹۶ء؛ (۲) *Tribes and Castes of the Central Provinces of India Gazetteer of the* (۳): ۲۳۲ بعد؛ لندن ۱۹۱۶ء؛ (۴) *United Provinces Gazetteer: Bilaspur District* (۴): ۲۲۶، ۲۲۵؛ ۳۲؛ الہ آباد ۱۹۰۷ء؛ (۵) *Central Provinces Gazetteer: Bilaspur District* (۴): ۲۲۶، ۲۲۵؛ ۳۲؛ الہ آباد ۱۹۱۰ء، ص ۷۸ تا ۸۰۔

(I. W. ARNOLD)

کتاب: (ع: جمع: کتب): عربوں نے لکھنے *

ہے جو ہر جگہ موجود ہے۔ اس کے ساتھ ہی وہ روح انسانی کی جداگانہ انفرادیت کا قائل تھا، جسے وہ مال الہی کسی علم یا رسمی عبادت کے ذریعے سے نہیں، بلکہ عشق کے ذریعے سے حاصل ہوسکتا ہے۔ اس نے سادہ مثالوں اور روز مرہ کی زندگی سے گہرے تعلق کی مدد سے اپنے عقائد ایسی شکل میں پیش کیے کہ ان پڑھ لوگوں نے، جن پر اس کے پیروؤں کی اکثریت مشتمل نظر آتی ہے، انہیں بلا تامل قبول کر لیا۔

مآخذ: (۱) دبستان مذاہب، کلکتہ، ۱۸۰۹ء، ص ۲۴۶ تا ۲۴۸ و ترجمہ Troyer و Shea، پیرس ۱۸۶۱ء تا ۱۹۱۱ء؛ (۲) *Essays: H. H. Wilson* (۲): ۱۸۶؛ (۳) *on the Religion of the Hindus*، ۵۸ بعد (لندن ۱۸۶۲ء، ۶۸؛ ۱ بعد)؛ (۴) *Gli scritti de Padre Marco Della Tomba*، طبع (۱۸۷۸ Firenze) Gubernatis، ص ۱۹۱ بعد، ۲۰۵ بعد؛ (۵) *Bermerkungen: E. Trumpp* (۴): ۱۹۱؛ (۶) *über den indischen Reformator Kabir*، در *Atti del iv. Congresso internat. deg li Orientalisti*، Firenze ۱۸۸۰ء تا ۱۸۸۱ء، ۲: ۱۵۹ بعد؛ (۷) کبیر چرٹرا، طبع ہنٹ والجبی پچر، سورت ۱۸۸۱ء؛ (۸) *G. H. Kabir and the Kabir Panth*: Westcott، کانپور ۱۹۰۷ء؛ (۹) *The Sikh*: M. A. Macauliffe (۷): ۱۲۲ بعد؛ (۱۰) *Religion*، (اوکسفورڈ ۱۹۰۹ء، ۶: ۱۲۲ بعد؛ (۱۱) *Hundred Poems of Kabir*، مترجمہ رابندر ناتھ ٹیکور، بہ اعانت Evelyn Underhill، لندن ۱۹۱۳ء؛ (۱۲) *Hindu Heterodoxy*، کلکتہ، ۱۸۸۷ء، باب ۱۰: (۱۳) *Vaisnavism*: Sir. R. G. Bhandarkar (۱۰): ۱۰؛ (۱۴) *Salvism, and Minor religious Systems*، در *Strassburg, Encyclopaedia of Indo-Aryan Research*، ۱۹۱۳ء؛ ۶/۳: ۶۷ تا ۷۳؛ (۱۵) *The Bija of Kabir* (۱۱): ۷۳؛ (۱۶) *An Outline of the Religious*: G. N. Puri،

زندگی میں جو بھی اچھے برے کام کرتا ہے وہ برابر اس میں لکھ دیے جاتے ہیں تاکہ بطور شہادت پیش ہو سکیں اور قیامت کے دن اسی کے مطابق جزا اور سزا ملے۔

بہر حال سب سے ارفع و اعلیٰ کتاب [= الکتاب] قرآن مجید ہے۔ یہ وحی من جانب اللہ ہے، جو تمام ایسی تحریفات سے مبرا و منزہ ہے جو بد نیتی یا انسانی سہو و نسیان کا نتیجہ ہوں۔ خود اس کا اپنا دعویٰ ہے کہ دنیا میں کوئی کتاب اس کی ہمسری نہیں کر سکتی اور نہ آئندہ کر سکے گی، اس لیے کہ وہ اللہ کا سچا کلام ہے۔ چونکہ ”الکتاب“ اللہ کا کلام ہے اس لیے قرآن مجید میں یہ لفظ ”حکم خداوندی“ کے مفہوم میں بھی آیا ہے، یا اس سے مراد وہ ”نقش“ بھی ہے جو اللہ آدمی کے دل پر لگا دیتا ہے۔ پھر چونکہ جو چیز لکھ دی جائے وہ باقی رہتی ہے، اس لیے اللہ نے اپنی طرف سے یہ ”لکھ دیا“، یعنی اپنے اوپر واجب کر لیا کہ وہ اپنے بندوں پر رحم فرمائے گا۔ آخر میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ کتاب کے معنی ایک معمولی خط یا اس پیغام کے بھی ہیں جو کسی دور افتادہ شخص کو لکھا جائے۔ اگر ہم عہد جاہلیت کے عرب شعرا کے کلام میں اس لفظ کے معنی تلاش کریں، تو مذکورہ بالا تمام معنی میں اس لفظ کا مستعمل ہونا پایا جاتا ہے، لیکن اگر وحی الہی کے معنوں میں اس کا استعمال کہیں نظر آئے تو پھر ہمیں اسے شک کی نگاہ سے دیکھنا ہو گا۔ عبّی بن زید ایک نصرانی شاعر تھا، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے کچھ ہی پہلے گزرا ہے۔ اس کے متعلق اگرچہ یہ کہا گیا ہے کہ اس نے فعل ”کتب“ تنقید کے معنوں میں استعمال کیا ہے (جُمُورَةُ الْأَشْعَارِ النِّصْرَانِيَّة، طبع شیخو Chelkho، ص ۹۲، بعد)، لیکن ہو سکتا ہے کہ بعد کے زمانے کے کسی

کا فن اپنے سامی النسل شمالی یڑوسیوں سے سیکھا اور انہیں سے کتاب اور کتابت سے متعلق اصطلاحیں اخذ کیں۔ ان کی ابتدائی عبارتوں میں ہر تحریر شدہ چیز ”کتاب“ کہلاتی تھی۔ یہ ضروری نہ تھا کہ وہ واقعی ”کتاب“ ہی ہو اور سچ تو یہ ہے کہ خط اور مراسلے تک کو محض ”کتاب“ ہی کہتے ہیں۔ چونکہ ہمارے سامنے قرآن مجید سے پہلے کی کوئی کتاب نہیں اور پتھروں پر کندہ بعض تحریروں کے علاوہ اگر کوئی اور چیز باقی ہے تو پرانے زمانے کے شعرا کی چند نظمیں ہیں جن کے ساتھ ہم ان قصوں (رک بہ قصہ) کا اضافہ کر سکتے ہیں جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ نظمیں کن مواقع پر کہی گئی تھیں، لہذا ہم یقینی طور پر نہیں کہہ سکتے کہ اس سے پہلے کتابوں کا وجود تھا یا نہیں۔ قرآن مجید میں لفظ ”کتاب“ اکثر جگہ مختلف معانی میں آیا ہے، لیکن اپنے نمایاں ترین مفہوم میں ”کتاب“ عبارت ہے اس مقدس نوشتے سے جو وحی الہی پر مشتمل ہو اور اللہ نے اپنے بندوں کے لیے اسے نازل کیا ہو؛ لہذا ان تین مذاہب کے پیرو، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے زمانے کے نصاریٰ، یہود اور مجوسی ”اہل الکتاب“ کہلائے [مجوسی اہل کتاب نہیں، البتہ ان کی عورتوں سے نکاح کے علاوہ باقی امور میں ان سے اہل کتاب کا سا برتاؤ کرنے کا حکم حضرت عمر فاروقؓ نے دیا تھا]۔ نصاریٰ کی کتاب سے مراد ”انجیل“ یعنی عہد نامہ جدید اور یہود کی کتاب سے مراد غالباً حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ”اسفار الخمسة (Pentatruch)“، نیز مزامیر ہیں۔ مجوسیوں کی کسی کتاب کا ذکر نہیں، البتہ قرآن مجید میں ایک اور ”کتاب“ [یعنی ”لوح محفوظ“] کا ذکر ملتا ہے، جس میں اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کی تقدیر لکھ دی ہے اور کوئی شخص اپنی

یہ کہنا بہت مشکل ہے کہ واقعی وہ "کتابیں" تھیں۔ بہر حال ایک بات یقینی ہے کہ شاعر لبید کے دیوان کے چند قلمی نسخے پہلی صدی ہجری میں موجود تھے، جس کی شہادت الفرزدق کے ایک شعر سے ملتی ہے (تَقَالُصُ، طبع Bevan، ۲۰۱ : ۱)۔ اس شعر میں الفرزدق نے بیان کیا ہے کہ اس کے پاس لبید کے اشعار کی پوری کتاب ہے۔ اس کے بعد ممالک اسلامیہ میں نہایت سرگرمی سے کتابیں لکھی جانے لگیں۔ اس کی تصدیق مختلف تذکروں سے ہوتی ہے جن میں ہزارہا ایسی کتابوں کے نام ملتے ہیں جو ضائع ہو چکی ہیں۔ آخر میں یہ ذکر کر دینا مناسب ہو گا کہ ایک اور کتاب کو بھی محض "الکتاب" کہلوانے کا امتیاز حاصل ہوا اور وہ ہے سیبویہ البصری کی قواعد نعوبر عظیم تالیف۔ اوائل اسلام کی یہی وہ نہایت مبسوط تالیف ہے جو ہم تک پہنچی ہے۔

عربی لغویوں نے کوشش کی ہے کہ عربی زبان میں اس مادے کے دیگر مشتقات سے، جو مختلف معانی رکھتے ہیں، اس لفظ کے مفہوم کا استخراج کریں۔ ان معانی کے متعلق لغت کی کتابوں سے استفادہ کیا جا سکتا ہے، لیکن ایک ایسا لفظ جو فن کتابت کے ساتھ شمال سے آیا ہو اس کا کوئی اشتقاق وہاں تلاش کرنا لا حاصل ہو گا۔

کتاب الاسطقص : (Tabula Samaragdina)

ہیرمس تریسمجیسٹ Hermes Trismegistos سے منسوب کیمیا گری کی تعلیمات۔ اگرچہ یورپ اس کتاب کے ترجمے سے بارہویں صدی عیسوی کے وسط سے واقف تھا، لیکن اصل کتاب کی دستیابی آج تک علم الکیمیا کی تاریخ کا لاپتہ مسئلہ رہا ہے [دیکھئے ابن القفطی: تاریخ الحکماء

جہانگیری: یہ نظم اس سے منسوب کر دی ہو۔ بہر حال اعتقاد کے ساتھ یہ نہیں کہا جا سکتا کہ قرآن مجید میں جن معنوں کا اظہار کیا گیا ہے ان کے بارے میں اگر ایسے قدیم شواہد ملیں تو لازمی طور پر وہ جھوٹے ہی ہوں گے۔ پرانی نظموں میں غیر زبانوں کے رسم الخط میں لکھی ہوئی تحریروں کے حوالے زیادہ کثرت سے ملتے ہیں اور اس کی کافی شہادت موجود ہے کہ قدیم شعرا کم از کم ایسی قلمی کتابوں کی ظاہری شکل و صورت سے بخوبی آشنا تھے جنہیں مطلقاً و مذهب سرورقوں سے مزین کیا گیا ہو۔ شاعر طفیل الغنوی (۵/۱۰ : ۳) نے اپنے ایک شعر میں "پروانہ" راہداری کو "کتاب" لکھا ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ لفظ کتاب کے معنوں میں بحیثیت ایک ادبی تالیف یا تخلیق کے ملتا ہے اور اگرچہ مجھے یقین ہے کہ بعض منظومات ابتدائی زمانے ہی میں ضبط تحریر میں آچکی تھیں، تاہم کوئی تصنیف یا تالیف اس وقت تک کاغذ یا رَق (Parchment) پر نہیں لکھی گئی جب تک کہ قرآن مجید کے ضبط تحریر میں آنے کے بعد کچھ مدت نہیں گزر چکی تھی۔ اسی طرح یہ بھی نہیں بتایا جا سکتا کہ عربی میں کون سی تالیف یا تصنیف پہلی مرتبہ کتاب کی شکل میں لکھی گئی۔ جامعین احادیث نبویہ عرصہ دراز تک حدیث کی زبانی روایت پر مصر رہے۔ غالباً یہی صورت حضرت ابن عباسؓ کی تفسیر قرآن کی رہی۔ یہ تفسیر خاصی مبسوط ہوگی کیونکہ الغنوی نے معالم التنزیل میں بیان کیا ہے کہ یہ کتاب انہیں تین مختلف واسطوں سے ملی تھی۔ مغازی یا سیرت نبوی کے متعلق کتابیں بھی بہت عروج زمانے میں تحریری شکل میں آچکی تھیں۔ چونکہ تمام قدیم تصانیف و تالیفات آج ناپید ہیں اور ان کے صرف اقتباسات باقی ہیں، اس لیے

مصنف راش میں ان کے مذہب کی بنیادی چیزیں دی گئی ہیں۔ چونکہ یزیدیوں کی مذہبی زبان کردی ہے اور ان کی جن دعاؤں کا ہمیں علم ہے وہ سب بھی کردی زبان میں ہیں (مثلاً سب سے بڑی یعنی صبح کی دعا، اصطباغ اور ختنے کے وقت پڑھے جانے والے کلمات، مجلس سنجاق میں کہے جانے والا اعلان، مصنف راش کے مشکوک النصحة بیانات کے سلسلے میں یہ بھی کہا جاتا ہے کہ خود خدا بھی کردی زبان بولتا ہے)۔ عجیب بات ہے کہ یزیدیوں کی دونوں مقدس کتابیں، جن کا وجود مدتوں سے معلوم ہے اور جن کے اصل نسخے یورپیوں کے قبضے میں آچکے ہیں، عربی میں ہیں، یعنی (۱) کتاب الجلوۃ (کتیبہ جلوۃ) یا ”کتاب الوحی“ (شرف الدین نے ان مخطوطات کی بنا پر جو اس کی دسترس میں تھے اس لفظ کو جلو لکھا ہے، مگر یہ سہو کتابت معلوم ہوتا ہے)؛ (۲) مصنف راش (= ”سیاہ کتاب“) : ظاہر ہے یہاں سیاہ سے مراد کوئی مقدس چیز ہے، مثلاً یہ کہ خدا ”سیاہ پہاڑ“ پر اترتا ہے (مصنف، عدد ۱۶)۔ نام کی یہ تشریح کہ متنوع کلمات کی نسبت چونکہ کہا جاتا ہے کہ الہیں سیاہ موم سے ڈھانک دیتے ہیں، اس لیے اس کتاب کا یہ نام ہوا، غلط ہے، کیونکہ یہاں قرآن مجید کا ذکر یزیدیوں کی مقدس کتاب کے متبادل کے طور پر کیا گیا ہے۔

پادری الستاس ماری (Father Anastase Marie) البغدادی پہلا شخص ہے جو ۱۹۰۴ تا ۱۹۰۶ء میں سنجار کے ناظر کتب کو رشوت دے کر اپنی دو مقدس کتابوں کے مزمومہ اصلی نسخوں کے چرچے لینے میں کامیاب ہوا جو رقی پر لکھے ہوئے ہیں۔ یہ کتابیں مخفی رسم الخط میں ہیں۔ انہیں کردی میں لکھی گئی ہیں لیکن لومبوس میں لکھی

ص ۱۲۹، ”کتاب الاسطقصات (= الاسطقتات) نقل حنین“، در حالات جالینوس]۔ لیکن کی تصانیف کی اشاعت (۱۹۲۰ء) میں R. Steele نے ثابت کیا ہے کہ *Tabula* کا متن نام نہاد ارسطا طاليس کی تصنیف سرالاسرار کے عربی اور لاطینی ترجمے میں محفوظ ہے۔ ۱۹۲۳ء میں E. J. Holmyard نے جابر بن حیان کی کتاب الاسطقص الثانی کی صورت میں ایک قدیم تر متن کا پتا چلایا ہے۔ J. Ruska نے بھی ثابت کیا ہے کہ کتاب کے بعض ژولیدہ مقامات کا مأخذ میرالخلیقہ کا خاتمہ ہے، جو Hermes کی تالیف ہے اور بلینوس کو هرمس کی قبر سے ملی تھی۔ شاید اس کے مطالعے سے *Tabula* کی تاریخ کے بعض مقامات پر Hugo Sartelliensis کے زمانے سے عصر حاضر تک روشنی پڑ سکے۔ وہ بالآخر اس نتیجے پر پہنچا ہے کہ جابر بن حیان بلینوس (Appollonius) کی کتاب سے پہلے سے متعارف تھا اور یہ بات یقینی ہے کہ کتاب باطنی حلقوں کی پیداوار ہے۔

مآخذ: R. Steele : *Opera hactenus inedita Rogeri Baconi*. اوکسفورڈ ۱۹۲۰ء، ج ۵: (۲) E. J. Holmyard : *The Emerald Table*، در *Nature*، ۱۹۲۳ء، ۵۲۵: ۲؛ (۳) J. Ruska : *Smaragdina*، ہانڈلبرگ ۱۹۲۶ء؛ (۴) M. Plessner : *Neue Materialien [zur Geschichte der Tabula Smaragdina]*، در *ISL*، ۱۹۲۷ء، ص ۷۷ بعد؛ (۵) *Die siebenzig Bücher des Gabir ibn Hayjan* : J. Ruska *Studien zur Gesch. d. Chemie, Festschrift für E. O. V. Lippmann*، برلن ۱۹۶۷ء، ص ۴۴؛ (۶) ابن ابی اصیبعہ : *عیون الانباء*، ص ۱۵۵۔ (J. RUSKA)

* کتاب اللہ : رک بہ قرآن۔
* کتاب الجلوۃ : فرقة یزیدیه [رک بان] کی دو مقدس کتابوں میں سے ایک کتاب: اس میں اور

کا استعمال جو کردی زبان میں ناقابل فہم ہے) محض عربی سے دوبارہ کردی زبان میں ترجمہ ہے، جو قدیم زمانے میں کیا گیا۔

ہو سکتا ہے کہ دراصل کتاب الجلوہ کردی زبان میں لکھی گئی ہو کیونکہ کئی مقامات پر عربی متن کے مقابلے میں کردی متن کی عبارت زیادہ واضح اور مربوط ہے۔ اس کے برعکس مصحف راش کا عربی متن کردی متن سے بہتر ہے۔ بقول شرف الدین کتاب الجلوہ اپنی موجودہ شکل میں کسی عرب کی لکھی ہوئی نہیں ہو سکتی، اس لیے کہ اس کی زبان جدید ہے؛ بہت سی تعبیرات ایسی ہیں جنہیں کلاسیکی عربی میں استعمال ہی نہیں کیا جاتا تھا، یا ان کا استعمال بہت بعد کے زمانے میں ہونے لگا تھا۔ کئی ایک مقامات پر جملوں کی ساخت بھی غیر عربی ہے۔ مصحف راش کی عربی اس سے بھی زیادہ جدید ہے کیونکہ اس میں عثمانی ترکی کے اثرات ناقابل انکار طور پر پائے جاتے ہیں۔

اب تک ہمیں ان دو مقدس کتابوں کے کم از کم چار نسخوں کا علم ہے: ان میں سے ایک ۱۸۹۵ء میں O. Parry کی ملکیت تھا؛ دوسرا نسخہ Isya Joseph کے پاس ہے، جسے *Amer. Journ. of Sem. Lang.* ج ۲۵، میں شائع کیا گیا تھا؛ اس کے علاوہ اس کے پاس اس کتاب کے دو اور نسخے بھی ہیں۔ یہ دو نسخے Father Anastase Marie نے حاصل کیے تھے جن میں سے ایک کو سنجاری نسخہ کہا جاتا ہے، جسے ۱۸۹۹ء میں ایک یزیدی مرتد کے لیے کسی سنجاری یزیدی نے نقل کیا تھا، بحالیکہ دوسرا خود انستاس نے ایک موصلی کے اصل نسخے سے ۱۹۰۴ء میں نقل کیا تھا۔

کیتیب جلوہ، جس کی اصل بقول Joseph ۱۸۹۲ء میں بھی ملا حیدر کے مکان، واقع

ہواد تازہ کرتی ہے۔ اس معنی رسم الخط میں لکھے ہوئے متن سے واضح طور پر ظاہر ہوتا ہے کہ اسے جس اصل نسخے سے نقل کیا گیا وہ عربی میں تھا۔ ہائیمنہ جعل سازی کے اسکان کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا، خصوصاً اس لیے کہ جب لوگوں کو معلوم ہوا کہ یورپی فضلا کو یزیدی مذہب میں دلچسپی ہے تو موصل میں کئی دھوکے باز نئے متون دریافت کرنے کی کوشش میں رہنے لگے۔ منگال Mingana نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ دیرالکوش (Alkosh) کے ایک سابق نسٹوری راہب شماس ایریمیا شامیر Shammas Eremia Shamir (م ۱۹۰۶ء) نے، جو استفیہ کیرکوک کا باشندہ تھا، ان تمام متون کی جملہ سازی کی تھی جنہیں Isya Joseph، Giamil، Chabot اور Browne نے شائع کیا تھا؛ تاہم معلوم ہوتا ہے کہ Maxim Bittner نے اس موضوع پر اپنے تحقیقی مقالے *Die heiligen Bücher der Yeziden oder Teufelsand Denkschriften d. Wiener* مع *Nachtrag*، در *Ak. d. Wiss* میں تمام شکوک و شبہات کا ازالہ کر کے اس کردی متن کو مستند ثابت کر دیا ہے۔ اس متن میں کردی زبان کی ایک حقیقی متروک شکل ملتی ہے، جو اب بولی نہیں جاتی اور جس کا سکری Mukri بولی ہے، جو سنجاق سلیمانہ کے یہ Bebe کردوں کی زبان ہے، قریبی تعلق ہے؛ لہذا کسی مشرقی جمل ساز کے لیے یہ بہت مشکل تھا کہ وہ اپنے محدود ذرائع سے اسے از سر نو ترتیب دے سکے۔ ان کتابوں کی زبان وہ نہیں ہے جو یزیدی آج تک بولتے ہیں۔

یہ حال یہ سوال ابھی حل طلب ہے کہ آیا یہ نسخہ اپنی قدیم زبان کے باوجود عربی خط سے درحقیقت قدیم تر ہے، یا جیسا کہ بعض محققین سمجھتے ہیں (مثلاً خلیع جکت

باعذریہ، میں تھی اور جسے سال میں دو بار شیخ عدی کے مزار پر لے جایا جاتا تھا، بہت مختصر ہے۔ کتابی صورت میں اس کے آٹھ صفحے بنتے ہیں اور اس کی ۱۰۹ سطریں ہیں۔ ایسے اس مذہب کے مشہور بانی شیخ عدی [رک بان] (م ۱۱۶۰/۵۵۵ یا ۱۱۶۲/۵۵۵) کی طرف منسوب کیا جاتا ہے، جس کے متعلق مشہور ہے کہ اس نے یہ کتاب شیخ فخر الدین کو املا کرائی تھی۔

چونکہ کتاب الجلوہ کا ذکر الرد علی الرافضۃ والیزیدیۃ المخالفین للملتۃ الاسلامیۃ المحمدیۃ میں نہیں آیا، جسے ابن جمیل (أبو فراس عبید اللہ) جیسے باخبر مصنف نے، جو رستاق فرات کا رہنے والا تھا، ۱۳۲۵/۵۲۵ میں تصنیف کیا تھا اور نہ المقریزی ہی نے اس کا کوئی ذکر ۸۱۷/۱۴۱۸ میں شیخ عدی کے مزار کی تباہی اور اس کی ہڈیوں کو جلانے کی کیفیت لکھتے وقت کیا ہے؛ لہذا شرف الدین اس نتیجے پر پہنچا ہے کہ اس کتاب کی تاریخ تالیف ۱۳۲۵/۵۲۵ یا ۸۱۷/۱۴۱۸ سے پہلے متعین نہیں کی جا سکتی۔ چونکہ اولیا چلبی نے بھی اس کتاب کا ذکر نہیں کیا، اس لیے اس کتاب کی تاریخ تالیف کو اور پیچھے، یعنی ۱۶۵۵ء تک، لانا ہوگا۔

بہر حال مذکورہ بالا حقائق سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یزیدیوں کو اس کتاب کا راز مخفی رکھنے میں بڑی کامیابی ہوئی ہے۔ باوجود ان فوائد کے جو انہیں اہل کتاب کی حیثیت سے حاصل ہو سکتے تھے انہوں نے اپنی مقدس کتابوں کے وجود سے انکار کرنے کو ترجیح دی۔ [اسلام میں ہر صاحب کتاب قوم کو اہل کتاب نہیں کہا گیا۔ قرآن مجید میں جہاں کہیں اہل کتاب کہا گیا ہے اس سے مراد خصوصاً یہودی اور عیسائی ہی ہیں۔]

صرف شیخ میران اسمعیل یک عبّدی یک اوغلو نازی رحانی یزید کی مسائل آموز (Catechism) کتاب میں، جو اس نے روسی یزیدیوں کے لیے لکھی تھی، "شانداز جلوہ" (Gyliazim) کا حوالہ یزیدی روایت کے ایک ماخذ کی حیثیت سے دیا گیا ہے۔

کتیب جلوہ کے محتویات، جن کی ہیئت اور متن دونوں اس کے بلند مقاصد کے مطابق ہیں، مندرجہ ذیل ہیں: ملک طاؤس نے، جو تمام کائنات سے پہلے موجود تھا، عبّطاؤس (= عبد طاؤس = شیخ عدی) کو دنیا میں بھیجا تاکہ وہ اس کے برگزیدہ بندوں یعنی یزیدیوں کو زبانی طور پر اور بعد ازاں کتب جلوہ کے ذریعے ہدایت دے، جسے پڑھنے کی کسی غیر یزیدی کو اجازت نہیں (دنیاجہ)۔ اس کے بعد وہ صیغہ متکلم میں اپنے ازلی اور ابدی ہونے، تمام دیگر خالقوں اور دیوتاؤں (نہ کہ مخلوقات، جیسا کہ عربی متن میں ہے) پر قدرت مطلق رکھنے اور اپنے حاضر و ناظر اور رزاق ہونے کا ذکر کرتا ہے اور کہتا ہے کہ تمام دیگر کتب مقصد غلط ہیں؛ خیر و شر واضح طور پر قابل ادراک ہیں؛ دنیا پر اسی کی فرمانروائی ہے اور اس کے نا قابل فہم حکم کی رو سے ہر دور میں ایک بڑا آدمی ہماری ہدایت کے لیے دنیا میں بھیجا جاتا ہے (باب اول)۔

اس کے بعد وہ اپنے جزا و سزا دہنے کے اختیار کا ذکر کرتا ہے، جس سے نا اہل لوگوں کو بھی فوائد معلوم محروم نہیں کیا جاتا۔ پھر ایک سچے یزیدی کی موت اور تناسخ ارواح کا ذکر کرتا ہے (باب ۲)۔ وہ کہتا ہے کہ صرف اسی کو مخلوقات اور کائنات کو فنا کرنے کی قدرت حاصل ہے (باب ۳)۔ وہ لوگوں کو ان اجنبی تعلیمات کے بارے میں خبردار کرتا ہے جو اس کی اپنی تعلیمات کی نفی ہیں؛ علاوہ ازیں وہ تین ایسی چیزوں کے خلاف بھی تنبیہ کرتا ہے جن

خدا نے یک شنیے کو عزرائیل (ازائیل، ززائیل)، یعنی ملک طاؤس کو پیدا کیا، جو ہرشے سے برتر ہے؛ دو شنیے کو ملک درزائیل شیخ حسین (البصری) کو۔ [ان کے نام کا] یزیدی تلفظ شیخوسن (Shekhūsīn) ہے، جیسا کہ یزیدیوں کی سب سے بڑی دعا سے ثابت ہے (سینجیدین شیخ حسین، یعنی سجاد الدین شیخ حسن؛ ایک مزعوہ شیخ سن کا چاند دیوتا سن سے مقابلہ کر کے جو نتائج اخذ کیے گئے ہیں، ان کے لیے دیکھیے ماسینون *Essai sur les origines du* : Massignon *lexique technique*، پیرس ۱۹۲۲ء، ص ۱۷۸-الف، لیکن یہ بالکل غلط ہیں)؛ سہ شنیے کو خدا نے ملک اسرائائیل (اسرائیل)، یعنی شیخ شمس (الدین) کو پیدا کیا؛ چہار شنیے کو ملک میکائیل، یعنی شیخ ابوبکر کو؛ پنج شنیے کو ملک جبرائیل، یعنی سجادین (سجاد دین، سجاد الدین) کو؛ جمعے کو ملک قسنائیل (شتمائیل، سمنسائیل)، یعنی ناصر الدین کو اور شنیے کو ملک طورائیل (نورائیل)، یعنی فخر الدین کو۔

اس کے بعد اس نے سات آسمانوں، زمین، سورج اور چاند کو پیدا کیا اور پھر آخر الذکر خدائی فرشتے فخر الدین نے تخلیق کا باقی کام اپنے ذمے لے کر انسانوں اور حیوانوں کو پیدا کیا۔

اب خدا فرشتوں کو لے کر موتی میں سے باہر نکلا اور ایک زور دار چیخ سے اس نے اس کے چار ٹکڑے کر دیے۔ اس موتی میں سے پانی کے بہنے سے جو سمندر بنا اس پر خدا اپنے پیدا کیے ہوئے ایک جہاز میں تیس ہزار سال تک چلتا رہا۔ جبرائیل نے، جو ایک پرندے کی شکل میں پیدا کیا گیا تھا، اس موتی کے ٹکڑوں سے سورج، چاند اور ستارے، پہاڑ، ہودے، پھلدار درخت اور آسمان بنائے۔

کام نہیں دیا گیا؛ نیز اپنے متبعین کے لیے اپنی برکت حفاظت و نگہداشت کا وعدہ کرتا ہے، بشرطیکہ وہ متحد رہیں (باب ۴)۔ وہ ان سے خواہش کرتا ہے کہ وہ اس کے مذہب اور اس کے خادموں کے احکام کی اطاعت کریں (باب ۵)۔

مصنف راش زیادہ جامع اور یزیدی کردی زبان میں ہے۔ اصل کتاب طومار کی شکل میں ہے اور مخفی رسم الخط میں لکھی گئی ہے اور اس میں ۱۵۲ سطریں ہیں۔ یہ کتبہ جلوہ کے مقابلے میں زیادہ دنیادارانہ، پیش پا افتادہ اور اس سے کم مربوط ہے، تضادات سے پر ہے اور یکایک ختم ہو جاتی ہے۔ روایت کے مطابق اس کتاب کو شیخ عدی کی وفات (تقریباً ۵۷۴ھ/۱۱۷۸ء) کے دو سو سال بعد عظیم المرتبت بزرگ حسن البصری [رک بان] نے تالیف کیا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ایک وقت میں اصل کتاب سملی Semali کے قریب، جو دریائے دجلہ پر ہے، قصر عز الدین میں کہا یا [کذا، کہا] علی کے گھر میں تھی؛ لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اب کتبہ جلوہ کی طرح یہ کتاب بھی سنجار میں ہے۔

نظریہ خلقی عالم : مصنف راش میں تخلیقی عالم کا ذکر تین متضاد نسخوں میں، ابواب میں تقسیم کیے بغیر، پراگندہ اور ملتبس طریقے سے کیا گیا ہے۔ اس کہانی کے مطابق، جو تخلیقی عالم کے متعلق نسبتاً زیادہ اصلی معلوم ہوتی ہے، خدا نے خلقی عالم کو تنہا مکمل کیا۔ اس نے ایک سفید موتی بنا کر اسے ایک پرندے آنقر (بہت سے مخطوطات میں آنقر) کی پشت پر رکھ دیا، جسے اس نے پیدا کیا تھا اور اسی پر چالیس ہزار سال تک تخت نشین رہا۔ اس کے بعد اس نے سات خدائی فرشتے پیدا کیے، جنہیں صوفی شیوخ کا مؤلف قائل دیا جاتا ہے۔

اس تصور کے ساتھ ساتھ سات خداؤں کا ایک
رے مختلف تصور بھی ہے جو بذریعہ صدور
دا ہوئے اور بعینہ اسی طرح نور الہی کا نور
ہیں جس طرح چراغ سے چراغ روشن ہوتا ہے، اور
، میں سب سے بڑے معبود خدا کا ذکر محض
نے امثال میں اولین کی حیثیت سے کیا گیا ہے۔

وہ بیانات جو فرقہ عزرائیل (ملک طاؤس)
نی یزیدیوں کے متعلق دیے گئے ہیں جن کی طرف
دا نے شام سے لالیش کی جانب شیخ عدی کو
بعوث کیا، ناقص ہیں اور اس طرح وہ بیانات بھی
و بنی نوع انسان کے آبا و اجداد یعنی آدم اور
وآء کے بیٹوں شہر بن سفر کی اولاد کے متعلق
ہیں۔ جب تیس ہزار نئے تخلیق شدہ فرشتے چالیس
زار سال تک اللہ کی عبادت کر چکے، تو اللہ نے
برائیل کی عملی اعانت سے آدم کو عناصر اربعہ
سے پیدا کیا اور اسے جنت میں جگہ دے کر
مکرم دیا کہ گندم کے سوا دنیا کے تمام پھل
کھا سکتا ہے (ایک یزیدی روایت کے مطابق یہ
مانعت انگوروں کے بارے میں تھی)۔

جب ایک سو سال کے بعد ملک طاؤس نے
دا کو یاد دلایا کہ آدم کی نسل میں کوئی اضافہ
ہیں ہو سکتا تو خدا نے اسے وہ سب کچھ کرنے
کا اجازت دے دی جسے وہ مناسب سمجھے۔
ملک طاؤس نے آدم کو ممنوعہ گندم کے کھانے پر
کسایا۔ اس پر ملک طاؤس نے آدم کو جس کے
سم میں اس وقت تک بول و براز کی کوئی راہ
نہ تھی جنت سے نکال دیا۔ آدم کو بہت تکلیف
حسوس ہوئی تا آنکہ خدا نے ایک پرندے کو بھیج
کر اس کے جسم میں سوراخ کروا دیا۔ اس کے
ور سو سال بعد خدا نے جبرائیل کو بھیج کر آدم
ن ہائیں بغل کے زمریں حصے سے حواء کو پیدا
کیا۔

مصنف راش میں خلق عالم کے متعلق ایک
دوسری کہانی یوں دی ہے کہ خدا نے جو اپنے
پیدا کردہ جہاز پر سمندر کے اوپر سیر کر رہا تھا،
ایک موتی پیدا کیا، لیکن چالیس سال بعد اسے توڑ
دیا۔ اس کی دردناک چیخ سے پہاڑ پیدا ہوئے، شور
سے پہاڑیاں، اور بخارات سے آسمان پیدا ہوئے۔ اس
کے بعد خدا نے اپنے نور سے بذریعہ صدور چھپے اور
دیوتا پیدا کیے۔ پھر ان چھپے دیوتاؤں نے اپنی اپنی
باری پر کچھ نہ کچھ پیدا کیا: پہلے دیوتا نے
آسمان خلق کیے، دوسرا سورج بن گیا، تیسرا چاند،
چوتھے نے آفاق پیدا کیے، پانچویں نے ستارہ صبح
اور چھٹے نے کرہ ہوا پیدا کیا۔

اس سے آگے مصنف میں یزیدیوں کی بہت
ہی ابتدائی تاریخ کے متعلق کچھ پراگندہ و مغلوٹ
بیانات ہیں جن میں سے محض چند ہائیں قابل
توجہ ہیں: جب ملک طاؤس نے حواء کو آدم کی
مصاحبت میں دے دیا تو وہ زمین پر اتر کر
یزیدیوں کی طرف آیا جو محض آدم کی نسل میں
سے تھے اور اس لیے باقی انسانوں اور ان کے درمیان
کوئی مشترک بات نہ تھی۔ اس نے ان کے اور
آشوریوں کے لیے جو قدیم ترین زمانے سے موجود
تھے، مندرجہ ذیل حکمران مقرر کیے: نیشروخ
(نسروخ، آشوری: Nisroch) = ناصر الدین، جمبوش
(کاموش Kamos) = ملک فخر الدین اور اریتمش
(ارتمسوس Artemis) = ملک شمس الدین۔ ان کے بعد
شاہور (شاہور) اول اور ثانی نے ایک سو پچاس سال
حکومت کی۔ ان کی تمام نامور شخصیتیں
بالخصوص یزیدی شہزادوں کا خالداں اسی کی نسل
سے ہوا۔ یزیدیوں کے چار حکمران ہوئے ہیں جن
کے نام بالصراحتہ نہیں دیے گئے۔ ان کے ایک
بادشاہ آحاب نے حکم دیا کہ الہیں ان کے اپنے نام
دینے جائیں (جس کی تصریح نہیں کی گئی)۔ آلہ آحاب

کا پرورش کرنا اور قتل کرنے والے برتنوں سے ہانی پینا منع ہے۔

مآخذ: دیکھیے مآخذ متعلقہ مادہ یزیدی و (۱) اسمعیل بیگ چول: الیزیدہ قدیماً و حنیثاً... (الدیم اور موجودہ یزیدی) طبع Dr. Konstantin Zuraik، بیروت کی امریکی یونیورسٹی، سلسلہ شرق، عدد ۶، بیروت ۱۹۳۸ء اس پر دیکھیے (۲) R. Strothmann در Isr. ج ۲۲، ۱۹۳۵ء ص ۳۲۳ تا ۳۲۸۔

(TH. MENZEL)

کتاب خانہ: کتاب خانہ، بمعنی لائبریری ایک *

فارسی لفظ ہے جس کا عربی مترادف لفظ مکتبہ بھی استعمال ہوتا ہے۔ اس کا اطلاق ان عام کتاب خانوں پر ہوتا ہے جو متعلمین کے فائدے کے لیے سلاطین نے یا عام افراد نے قائم کر کے وقف کیے۔ بعض اوقات یہ کتاب خانے کسی خاص فرقے یا کسی خاص علم کے مطالعے کے لیے مخصوص ہوتے تھے۔ عہد فتوحات کے بعد جب لوگوں میں علم و ادب کا ذوق و شوق پیدا ہوا اور کتابوں کی تصنیف و تالیف میں روز افزوں اضافہ ہونے لگا تو ادبی ذوق رکھنے والے اصحاب نے کتابیں جمع کر کے بڑے اچھے اچھے ذاتی کتاب خانے قائم کر لیے اور کوفی ماهر لسانیات ابو عمرو الشیبانی کی مثال سے ہم بجا طور پر یہ نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ مصنفین کا یہ دستور تھا کہ وہ حوالے کے لیے اپنی تصنیفات کی نقول اپنے شہر یا محلے کی مسجد میں رکھوا دیتے تھے۔ جہاں تک عام کتب خانوں کا تعلق ہے، اس قسم کے قدیم ترین کتاب خانے کا ذکر ہمیں خالد بن یزید بن معاویہ کے حال میں ملتا ہے، جس نے اپنی زندگی یونانی علوم، بالخصوص کیمیا اور طب کی تحصیل کے لیے وقف کر دی تھی۔ ہمیں پتا چلتا ہے کہ اس نے اس قسم کی کتابیں ترجمہ کرائیں اور جب حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے

(یعنی نعل زہوب) کو اب ہر بوب کہتے ہیں۔ دیگر یزیدی حکمرانوں میں یہ لوگ تھے: بخت نصر (Nebuchadnezzar) بابل میں، آخس ویروش (Akhashperosh) ایران میں، اور اغرن قالوس (Aghrikalus) قسطنطنیہ میں۔

اس کے علاوہ مصنف میں بعض نواہی بھی مذکور ہیں۔ حرام اشیاء خوردنی میں کاهو یا سلا (یزیدی زبان میں کاهو، عربی = خس) شامل ہے۔ اس کے کھانے سے اس لیے منع کیا گیا کہ اس کا نام قبیہ خابیه سے مشابہ تھا، اس کے علاوہ لویا، مچھلی (ماسی = ماہی، پنمبر یونان = [حضرت] یونسؑ کی وجہ سے)، ہرن (آسک) بھی ممنوع ہیں۔ شیخ اور اس کے مریدوں کے لیے مرغیوں (کلاشیر Kālāshir) کا گوشت اور کدو (Kūlūk) کا کھانا حرام تھا۔

مائیوں کی طرح یزیدیوں کے ہاں بھی گہرا نیلارنگ ممنوع تھا۔ مندرجہ ذیل باتیں بھی واضح طور پر ممنوع ہیں: کھڑے ہو کر پیشاب کرنا، بیٹھ کر کھڑے پہننا، بیت الخلا کا استعمال اور غسل خانے میں نہانا (غسل خانے اور بیت الخلا کو ارواح خبیثہ کا مسکن خیال کیا جاتا ہے)۔ مندرجہ ذیل الفاظ کا بولنا بھی منع ہے: شیطان ("ان کے خدا کا نام") قیطان (پہندا)، شط (ندی)، شر (بدی)، ملعون، لعنة اور نعل۔

اگرچہ اس کا مصنف میں کہیں ذکر نہیں لیکن روایتی طور پر وہ لفظ جوشین سے شروع ہوتے ہیں ان کا بولنا بھی منع ہے، نیز سرطان (کپڑا)، حیطان (ہاڑھی)، بستان (سیزیوں کا باغ) بظ، بظ (کودنا) وغیرہ پڑھنا اور لکھنا، ڈاڑھی موڑنا اور مونچھوں کا صفایا کر دینا بھی منع ہے اس طرح دوسروں کی کنگھی اور استرا استعمال کرنا، مقدس جگہوں سے لکڑی لینا، اولادالزنا کا

آغاز عہد میں ایک وبا پھیلی تو حکم دیا کہ تمام کتابیں کتاب خانے (خزانہ) سے باہر نکال لی جائیں، تاکہ عام لوگوں کی ان تک رسائی ہو سکے۔ بہر حال بڑے پیمانے پر سب سے پہلا عام کتاب خانہ دارالحکمة تھا جسے عباسی خلیفہ المأمون نے بغداد میں قائم کیا۔ اس کتاب خانے کو حتی الامکان جامع بنانے کے لیے اس نے کئی قیمتی یونانی مخطوطات بوزنطی سلطنت میں سے خریدے اور عربی میں ان کے ترجمے ایسے علما سے کرائے جو اس کام کی صلاحیت رکھتے تھے۔ اس کتاب خانے میں ان تمام علوم کی کتابیں جمع کر دی گئی تھیں جنہیں عربوں نے فروغ دیا تھا۔ یہ کتاب خانہ بدستور ترقی کرتا رہا تا آنکہ ۸۶۵ء میں مغلوں نے بغداد کو فتح کر کے اس کی اینٹ سے اینٹ بجا دی۔ مصر کے فاطمی خلفا نے قاہرہ میں جو کتاب خانہ قائم کیا تھا وہ بھی ایسا ہی اہم تھا۔ اس میں بے اندازہ علمی خزانے جمع تھے اور ہمیں پتا چلتا ہے کہ ۱۰۴۳/۸۴۳ء - ۱۰۴۴/۸۴۴ء میں وزیر ابوالقاسم علی بن احمد الجرجرائی نے یہ ہدایات جاری کی تھیں کہ کتابوں کی ایک فہرست مرتب کی جائے اور ان کی نئے سرے سے جلدیں باندھی جائیں۔ اس کام کی نگرانی کے لیے اس نے ابو خلف القضاعی اور ابن خلف الوراق کو مقرر کیا۔ یہ کتاب خانہ آخری فاطمی خلیفہ العاضد کی وفات تک بحسنہ محفوظ رہا، اس کی بیشتر کتابیں قاضی الفاضل [رک بان] نے خرید لیں اور اپنے قائم کردہ فاضلیہ مدرسے کے کتاب خانے میں جمع کرا دیں، لیکن تھوڑی ہی مدت بعد یہ بے پروائی کا شکار ہو گئیں، چنانچہ القلقشنندی کے زمانے تک ان میں سے بیشتر کتابیں غائب ہو چکی تھیں۔ کہا جاتا ہے کہ اس کتاب خانے میں ۶۵۰۰ کتابیں صرف علوم عقلیہ، مثلاً ریاضی، علم ہست وغیرہ پر ہی تھیں۔ اس کے غزلن میں تالیف کا

ایک کرہ تھا جس کے متعلق بتایا جاتا ہے کہ ایسے بطلمیوس [رک بان] نے تیار کیا تھا اور اس پر ایک تحریر کنندہ تھی جس سے پتا چلتا تھا کہ ایسے خالد بن یزید بن معاویہ نے حاصل کیا تھا۔ تیسرا بڑا کتاب خانہ قرطبہ کے اموی خلفا کا تھا۔ اس کی کتابیں بھی پانچویں صدی ہجری کے اوائل میں المرابطون کی فتح اندلس کے بعد منتشر ہو گئیں۔ چھوٹے کتاب خانوں میں سے ایک تو سلطان مسعود غزنوی نے قائم کیا تھا جس کے بیشتر خزانے آگے چل کر بخارا میں منتقل ہو گئے۔ ہمیں اکثر ایسے قیمتی نجی کتاب خانوں کا بھی ذکر ملتا ہے جو علما کو استعمال کے لیے دے دیے جاتے تھے۔ مثلاً الصولی [رک بان] کے سوانح حیات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے پاس ایک بڑا ذخیرہ کتب موجود تھا اور ان کتابوں کی سرخ اور زرد رنگ کے چمڑے کی بڑی خوشنما جلدیں باندھی ہوئی تھیں۔ الصفدی [رک بان] نے غرض النعمة العصابی، [محمد بن ہلال (م ۵۳۸/۱۰۸۷ء)، بغداد کا مؤرخ اور ادیب، عیون التواریخ اور الہفوات کا مصنف] کے سوانح حیات میں لکھا ہے کہ اس نے بغداد میں ایک کتب خانہ قائم کیا تھا جس میں طلبہ کے استعمال کے لیے [چار ہزار] کتابیں رکھی گئی تھیں لیکن اس سے بھی پہلے ہم ابو تمام کے متعلق پڑھتے ہیں کہ اسے موسم سرما کے باعث ہمدان میں رکنا پڑا، جہاں اس نے اپنے مشہور و معروف مجموعہ اشعار الحماسة کا مواد ان کتابوں سے منتخب کیا جو اسے وہاں کے کتاب خانوں میں ملی تھیں۔ جب سلطان ملک شاہ سلجوقی کے وزیر نظام الملک نے تعلیم عامہ کے لیے نیشاپور، بغداد اور دیگر مقامات میں مدارس کھولے تو کتاب خانوں کے قیام کو بہت زیادہ تحریک ملی۔ عربی مدارس کے اساتذہ کی تنخواہ ہی کے لیے نہیں بلکہ

یہاں جن علوم کی تعلیم دی جاتی تھی ان کی کتابوں کے پیش قیمت مخطوطات کے لیے بھی رقوم وقف کی جاتی تھیں۔ ساتویں صدی ہجری کے اوائل میں جب مغول سارے ایران پر چھا گئے تو جیسا کہ بیان کیا جاتا ہے نہ صرف انسانی جانوں کا نقصان ہوا اور قیمتی جائیدادوں پر تباہی آئی، بلکہ ان گنت اور انمول کتابیں بھی بے دردی سے برباد کر دی گئیں۔ مصر اور شام کے ایوانی اسرانی قیام مدارس کے سلسلے میں جلیل القدر سلجوقی وزیر کی مثال پر عمل کیا، لیکن القشندی کی ایک تحریر سے ظاہر ہوتا ہے کہ خود ان کے اور ان مدارس کے منتظمین کے ذہن میں بڑے بڑے عام کتاب خانوں کی قدر و قیمت کا کوئی صحیح تصور موجود نہیں تھا (صبح الأعشى، ۱: ۶۷۷)۔ اس کے بعد کئی صدیوں تک ہمیں ایسے علما و فضلا کا ذکر ملتا ہے جنہوں نے مساجد اور مدارس کو اپنی کتابوں کے عطیات دیے۔ یہ عطیات بطور وقف یعنی نا قابل انتقال جائداد دیے جاتے تھے، لیکن ان کے نگران اپنی نا قابل اعتبار حد تک پہنچی ہوئی بد دیانتی کے باعث اکثر اوقات نہ صرف ان قیمتی کتابوں کے ضائع ہونے کی روک تھام نہیں کرتے تھے، بلکہ اس سے چشم پوشی کر جاتے تھے۔ ایسے کتنے ہی مخطوطات ہیں، جنہیں ان کتاب خانوں میں ہمیشہ ہمیشہ کے لیے رکھا گیا تھا، لیکن وہ مختلف لوگوں کے ذاتی قبضے میں آ گئے یا یورپ کے بڑے بڑے کتاب خانوں میں جا پہنچے۔ علاوہ ازیں بسا اوقات ایسا ہوتا تھا کہ کوئی کتاب خانہ معرض وجود میں آنے کے فوراً بعد ہی بے پروائی کا شکار ہو جاتا تھا اور یہاں کی کتابیں طلبہ کے علم میں اضافہ کرنے کے بجائے حشرات الارض کی خوراک بننے لگی تھیں۔ چونکہ کتاب خانوں کے محافظین کی فرائض و ذمہ داریاں نہیں کد جاتی تھیں، اس لیے جو

کتابیں ان کی تعویل میں دی جاتیں وہ بسا اوقات اس حال کو پہنچ جاتیں کہ پڑھنے کے لیے اٹھایا اور اوراق ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے۔ اس کی ایک واضح اور بین مثال وہ کتابیں ہیں جو کسی زمانے میں دہلی کے شاہی کتاب خانے کی زینت تھیں اور آج کل لندن کے انڈیا آفس میں موجود ہیں۔ خواہ یہ کتابیں کیسی ہی قابل قدر تصنیفات ہی کیوں نہ ہوں دیمک اور عرصہ دراز کی بے پروائی نے ان کی یہ حالت کر دی ہے کہ مہتمم کتب خانہ طلبہ کو کتابیں مہیا کرنے سے مایوس ہو کر رہ جاتا ہے، موجودہ زمانے میں صورت حال بہتر ہو گئی ہے۔ کتاب خانہ خدیوہ (اب سرکاری) نے ایک بار پھر ان علمی خزانوں کو جمع کرنے کا کام شروع کر دیا ہے جو صدیوں کی بے پروائی سے بچ رہے ہیں۔ جو طلبہ قاہرہ جانے کی استطاعت رکھتے ہیں وہ ان خزینوں سے مستفید ہو سکتے ہیں۔ قسطنطنیہ کے متعدد کتاب خانوں میں قیمتی کتابوں کی صورت میں بڑے بڑے بے بہا خزانے محفوظ ہیں، جن کی فہرستیں چھپ چکی ہیں، اگرچہ ان میں بہت سی کتابوں کے بارے میں غلط معلومات درج ہو گئی ہیں۔ مدینہ منورہ اور عراق میں بھی متعدد پیش قیمت کتاب خانے ہیں۔ ان ممالک میں جن لوگوں کے مسلمان دوست موجود ہیں، وہ بعض اوقات وہاں کے نادر مخطوطات کے بارے میں معلومات حاصل کر لیتے ہیں۔ دمشق کے کتاب خانہ ظاہریہ اور فاس اور تونس کی جامع مساجد کے کتاب خانوں کی نا مکمل فہرستیں بھی ملتی ہیں، لیکن تاحال یورپی طلبہ کے لیے ان کتاب خانوں کے خزانوں سے استفادہ کرنا بہت مشکل ہے۔ برصغیر پاکستان و ہندوستان میں بھی ایک نئے دور کا آغاز ہو چکا ہے۔ اس کی تصدیق اس احتیاط سے ہوتی ہے جو حیدر آباد کے کتاب خانہ آصفیہ، بالکی پور کے

کی یادگاروں تک، خواہ وہ عربی میں ہوں یا فارسی میں، عوام کی رسائی ہونی چاہیے، ان کے مالک بعض نسبتاً نادر تصنیفات کو طبع کر کے منظر عام پر لانے لگے ہیں۔ جب ان کی قدر و قیمت کا پورا اندازہ ہو جائے گا تو ہمیں امید ہے کہ جو مواد اس وقت مشرقی ممالک کے کتاب خانوں میں چھپا پڑا ہے، اس کا بیشتر حصہ آئندہ پچاس برس کے اندر اندر طلبہ کے ہاتھوں میں پہنچ جائے گا۔

(F. KRENKOW)

کتاب خانوں کی ترتیب، انتظام اور استعمال :-
چوتھی/دسویں صدی میں بھی ایسی عمارتیں موجود تھیں جو محض کتاب خانوں کے لیے مخصوص تھیں اور خاص طور پر اسی مقصد کے لیے تعمیر کی گئی تھیں؛ مثلاً ۶۳۸/۶۹۹ء میں بہاء الدولہ کے وزیر سابور بن آردشیر نے بغداد کے محلہ کُرخ میں ایک دارالکتب بنوایا جس میں دس ہزار سے زیادہ کتابیں موجود تھیں (ابن الاثیر: الکامل، ۹: ۲۴۶؛ یا قوت: المعجم، ۱: ۷۹۹)۔ مشہور جغرافیہ نویس المقدسی (ص ۴۴۹) نے شیراز میں ایک عظیم الشان کتاب خانہ دیکھا تھا، جسے عضدالدولہ بویہی (۳۳۸/۹۴۹ء تا ۵۸۲/۱۱۸۶ء) نے قائم کیا تھا۔ اس کتاب خانے کی ایک علیحدہ عمارت تھی جس میں ایک وسیع و عریض دالان تھا اور یہ ایک طویل مضبوط محرابی چھت کی عمارت تھی جس کے تین طرف حجروں (خزائن) کی قطار چلی گئی تھی۔ محرابی چھت والے مرکزی کمرے اور بغلی کمرے کی دیواروں کے ساتھ ساتھ تین ہاتھ (۵=ell) اونچی اور تین ہاتھ چوڑی چوبی الساریاں نصب تھیں۔ ان الساریوں پر منبت کاری کی گئی تھی اور ان کے کواڑ اوپر سے نیچے کو کھلتے تھے۔ کتابیں ان کے خانوں میں اوپر تلے رکھی جاتی تھیں۔ قاهرہ کے قاطنی

کتاب خانہ خدا بخش، رام پور کی رضا لائبریری اور بمبئی کے کتاب خانہ ملا فیروز میں برتنی جاتی ہے۔ اب صنعاء (یمن) کے کتاب خانوں تک بھی شائقین کی دسترس ہونے لگی ہے۔ کربلا اور نجف میں شیعوں کی زیارت گاہوں میں بھی قیمتی کتاب خانے ہیں، لیکن اس امید کے پورا ہونے میں شاید ابھی بہت عرصہ باقی ہے کہ انھیں اور عراق کے دوسرے مراکز کے مخطوطات کو یکجا کر کے ایک مرکزی سرکاری کتاب خانے میں رکھوا دیا جائے۔ یہ واقعہ کہ بلاد مشرق سے قیمتی اور قدیم مخطوطات برابر یورپ میں چلے آ رہے ہیں، اس بات کا ثبوت ہے کہ صدیوں کی بے پروائی کے باوجود قدیم زمانے کے نسخے ابھی تک اس سے بہت زیادہ تعداد میں محفوظ ہیں جتنی کہ توقع کی جا سکتی تھی، لیکن پرانے زمانے میں کتابت کے لیے جو بہترین قسم کا کاغذ اور سیاہی استعمال ہوتی تھی، اس کی وجہ سے کئی ایسی کتابیں محفوظ ہو گئیں جو بصورت دیگر مٹ جاتیں۔ علاوہ بریں یہ بات بھی قرین قیاس ہے کہ بڑے بڑے کتاب خانوں کے ختم ہونے پر یہ کتابیں لوگوں کی ذاتی ملکیت بن گئیں اور اب وہاں سے نکل کر دوبارہ منظر عام پر آ رہی ہیں۔ اس کی شہادت اس امر سے بھی ملتی ہے کہ مشرقی ممالک میں قدیم مخطوطات کے کئی قیمتی نجی کتاب خانے موجود ہیں، مثلاً بغداد میں سید صدر الدین کا اور قاہرہ میں احمد تیمور پاشا کا کتاب خانہ۔ ان کے علاوہ بھی ہمیں بعض کتاب خانوں کا حال معلوم ہے۔ بدقسمتی سے بیشتر کتاب خانوں کے مالک اپنی مقبوضہ کتابوں کے متعلق معلومات مہیا کرنے میں بہت بغل سے کام لیتے ہیں، البتہ اس سلسلے میں مذکورہ بالا دونوں کتاب خانے مستثنیٰ ہیں۔ جون جون لوگوں میں یہ احساس بڑھتا چلا جا رہا ہے کہ قدیم ادب

مثال کے طور پر قاہرہ کے کتاب خانہ فاطمیہ میں خلیل کی کتاب العین کے تیس نسخے، تاریخ الطبری کے بیس نسخے اور اگر غلط نہیں تو ابن درید کی الجملہ کے ایک سو نسخے موجود تھے۔

فہرستیں یا تو کئی کئی جلدوں میں ہوتی تھیں، جن میں (غالباً) مختلف اصناف علم کے اعتبار سے کتابوں کے نام ترتیب وار درج ہوتے تھے اور یا کتاب خانہ فاطمیہ کی طرح ہر کمرے کے دروازے کے اندر کی طرف وہاں کی کتابوں کی فہرست چپکا دی جاتی تھی۔

عموماً کتاب خانوں کا ایک مہتمم (صاحب) اور کتابوں کی تعداد کے اعتبار سے ایک یا ایک سے زیادہ لائبریرین (خازن)، نیز کاتب (نسخ) اور چھپاسی (فراش) ہوتے تھے۔ ہمیں پتا چلتا ہے کہ بعض مشہور و معروف علما خازن تھے؛ چنانچہ مؤرخ ابن مسکویہ، رے میں وزیر ابوالفضل بن العمید، کا خازن تھا (ابن مسکویہ: تجارب الأمم، طبع Amedroz و Morgoliouth، اوکسفورڈ ۱۹۲۱ء، متن ۲: ۲۲۳، ترجمہ ۵: ۲۳۷) اور الشاہشتی م ۵۳۹/۹۹۹ء جس نے عیسائی خانقاہوں کے بارے میں ایک کتاب لکھی تھی، العزیز کے عہد میں قاہرہ کے کتاب خانہ فاطمیہ کا خازن تھا (ابن خلیکان: وفيات، ۱: ۳۳۸)۔

کتابیں کچھ تو خرید لی جاتی تھیں اور کچھ کاتب جو کتاب خانوں میں ملازم ہوتے تھے، قلمی نسخوں سے نقل کر لیتے تھے۔ المقریزی نے ایک کتاب خانے کا میزانیہ قلمبند کیا ہے (۱: ۴۵۹)۔ اس کی رو سے خلیفہ الحاکم [بامر اللہ] ۳۸۶ تا ۳۸۷/۹۹۶ تا ۱۰۲۰ء ہر سال اپنے قائم کردہ دارالعلم پر ۲۵۰ دینار (تقریباً ۱۵۰ پونڈ) خرچ کیا کرتا تھا۔ یہ رقم حسب ذیل طریق سے خرچ ہوتی تھی۔

کتاب خانے میں جو الماریاں استعمال کی جاتی تھیں وہ ان سے کچھ مختلف تھیں (المقریزی: الخطط، قاہرہ ۱۲۷۰ھ، ۱: ۴۰۹)۔ کتابوں کی الماریوں (رفوف) میں تختوں کے ذریعے علحدہ علحدہ خانے (خاجز) بنائے گئے تھے۔ ہر خانے کے جدا جدا کواڑ تھے اور ان کواڑوں میں قلابے اور تالے لگے ہوئے تھے۔ کھلی الماریوں میں بھی چھوٹے چھوٹے خانے ہوتے تھے۔ اس قسم کی الماریوں کو ایک چھوٹی سی تصویر میں دکھایا گیا ہے جسے یحییٰ بن محمود نے ۵۶۳/۱۱۶۷ء میں بنایا تھا اور جو الحریری کے ایک قلمی نسخے موجودہ پیرس (عربی مخطوطات عدد ۵۸۴) میں ہے۔ اس تصویر میں بصرے کا ایک کتاب خانہ دکھایا گیا ہے (Les : Blochet، enlumineurs des Mss. orientaux، پیرس ۱۹۲۶ء، لوحہ ۱۰)۔ ہمارے دستور کے خلاف چھوٹے چھوٹے خانوں میں اوپر تلے دھری ہیں اور بلاد مشرق میں یہ رواج ابھی تک چلا آتا ہے۔ اس سے اس بات کی بھی توضیح ہو جاتی ہے کہ تصنیفات کے بالائی یا زہریں کنارے پر ان کا مختصر نام کیوں لکھا جاتا ہے (یہ بات کبھی کبھی مغربی مسالک میں بھی دیکھنے میں آتی ہے)۔

کتابیں بڑی باقاعدگی سے ترتیب دی جاتی تھیں اور علوم کے مختلف شعبوں کے اعتبار سے انہیں تقسیم کیا جاتا تھا۔ قرآن مجید کے نسخوں کے لیے عام طور پر ایک خاص جگہ مقرر ہوتی تھی، مثلاً فاطمی کتاب خانے میں انہیں دوسری کتابوں کی نسبت بلند تر مقام پر رکھا جاتا تھا۔ بہت سی کتابوں کے اکثر اوقات کئی کئی نسخے ہوتے تھے۔ اس سے نہ صرف یہ فائدہ ہوتا تھا کہ ایک ہی کتاب کا مطالعہ یک وقت متعدد اشخاص کر سکتے تھے بلکہ قاری کسی غلط عبارت کو غلط نسخے کی مدد سے فوراً پڑھ سکتا تھا۔

ہدایت تھی کہ وہ اس قاعدے پر عمل درآمد کرائے (Levi-Provençal در J.A، ج، ۲۰۲، ۱۹۲۳ء) ص ۱۶۴۔

لیکن اس کے ساتھ ساتھ اسلامی ملکوں میں ایسے کتاب خانیے بھی تھے جہاں لوگ صرف مطالعہ کر سکتے تھے۔ مکتبۃ المخطوطات کا کتاب خانہ جو ۱۳۹۵ھ/۱۹۷۵ء میں قاہرہ میں کھولا گیا تھا، اسی ذیل میں آتا ہے۔ اس کے بانی استاذ جمال الدین محمود بن علی (م ۱۲۹۹ھ/۱۳۹۷ء) کی وصیت کی رو سے کوئی کتاب مدرسے کے کمروں سے باہر نہیں نکالی جا سکتی تھی۔ ابن مسکویہ کی تجارب الامم کا قلمی نسخہ جس کا کائناتی Caetani نے ایک عکسی نسخہ شائع کیا ہے (سلسلہ یادگار گب، ۶/۷) اسی کتاب خانے کی ملکیت تھا۔ اس مخطوطے کے پہلے صفحے پر ۱۵ شعبان ۱۳۹۷ھ/۵ جون ۱۳۹۵ء کی تحریر کردہ دستاویز وقف درج ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ ”مذکورہ بالا معطی کی طرف سے یہ شرط عائد کی جاتی ہے کہ پوری کتاب یا اس کی کوئی جلد کتب خانے سے مستعار نہیں دی جا سکتی، خواہ اس کے لیے کوئی رقم جمع کرا دی جائے۔“ ہاں ہمہ جب ۱۴۲۳/۸۸۲۶ء میں کتابوں کی جانچ پڑتال کی گئی، تو پتا چلا کہ کل تعداد کا دسواں حصہ یعنی چار سو کتابیں غائب ہیں۔ اس پر مسجد کے منتظم وقت کو برخاست کر دیا گیا (دیکھیے۔ ابن حجر العسقلانی در Quatremere: کتاب مذکور ص ۶۴، ۷۰: المقریزی: الخطط، ۶: ۳۹۵)۔

اگر ہم مندرجہ بالا بیانات کو پیش نظر رکھیں جو چوتھی صدی ہجری/دسویں صدی عیسوی کی بھی صحیح تصویر پیش کرتے ہیں تو ہم بڑے اعتماد سے کہہ سکتے ہیں کہ اسلامی کتاب خانے ہر لحاظ سے یورپ کے کتاب خانوں سے

عبادان سے آلی ہوئی چٹائیاں وغیرہ = ۱۰ دینار
کاتبوں کے لیے کاغذ = ۹۰ دینار
خازن کی تنخواہ = ۴۸ دینار
پینے کا پانی = ۱۰ دینار
فراشوں کی اجرت = ۱۵ دینار
کاغذ، دوات، قلم رکھنے والے کی اجرت = ۱۲ دینار
دروازوں کے پردوں کی مرمت = ۱ دینار
کتابوں کی مرمت = ۱۲ دینار
موسم سرما کے لیے نمدے کے فرش = ۵ دینار
موسم سرما کے لیے کمبل = ۴ دینار

کتاب خانے ہر شخص کے لیے کھلے رہتے تھے اور کسی سے کوئی چندہ وغیرہ نہیں لیا جاتا تھا۔ کاغذ، دوات، اور قلم منتظمین کی طرف سے مہیا کیے جاتے تھے۔ بعض نجی کتاب خانوں میں تو دور دراز سے آئے ہوئے متعلمین کو گزارے کے لیے مالی مدد بھی دی جاتی تھی۔ کتاب خانے کی عمارت سے باہر کتابیں لے جانے کی صورت میں کچھ رقم جمع کرائی پڑتی تھی۔ یا قوت (م ۱۲۲۹/۸۶۲۶ء) مرو کے کتاب خانوں سے متعلق فراخ دلی کی بڑی تعریف کرتا ہے (معجم، ۴: ۵۰۹، بعد)، جہاں سے وہ بغیر رقم جمع کرائے دو سو دینار کی مالیت کی دو سو بلکہ اس سے بھی زیادہ کتابیں لے کر ہمیشہ اپنے گھر میں رکھا کرتا تھا۔ اس سلسلے میں ۲۱ صفر ۱۲۹۹ھ/۲۴ نومبر ۱۳۹۶ء کا لکھا ہوا وہ وقف نامہ بھی پر از معلومات ہے جس کی رو سے ابن خلدون نے اپنی کتاب العبر، فاس کی جامع القرویین کے کتاب خانے کو عطا کی تھی۔ اس کے مطابق یہ مخطوطہ ایک اچھی خاصی رقم جمع کروانے کے بعد صرف کسی قابل اعتبار شخص کو زیادہ سے زیادہ دو ماہ کے لیے دیا جا سکتا تھا، کیونکہ یہ عرصہ مستعار لی ہوئی کتاب کو نقل کرنے یا پڑھنے کے لیے کافی ہوتا تھا۔ مہتمم کتاب خانہ کو

پہلے اسلامی کتابیات میں جو سب سے نمایاں کارنامہ انجام دیا گیا، وہ کتاب الفہرست کی تدوین ہے۔ اس کا مصنف ابن الندیم [رک بہ الندیم] بغداد کا ایک کتب فروش (وراق) تھا۔ اس نے یہ کتاب ۹۸۷-۹۸۸ء میں علم ادب کی کتابیاتی تاریخ کے طور پر دس ابواب میں تالیف کی۔ ان میں سے پہلے چھ ”اسلامی تصنیفات“ (قرآن مجید، صرف و نحو، تاریخ، شعر، کلام، اور قانون) سے تعلق رکھتے ہیں۔ باقی چار فلسفے، سائنس، قصص و حکایات، بلل و نحل اور الکیمیا سے متعلق ہیں۔ ہر باب میں موضوع زیر بحث کے مطالعے کے آغاز اور نشو و نما کے بیان، اس پر جو کتابیں قابل حصول ہیں ان سب کی فہرست اور ان کتابوں کے مصنفوں کی کتابیاتی تفصیلات قدیم ترین زمانے سے دی گئی ہیں۔

اسلامی کتابیات میں سے ایک اور اہم تالیف کشف الظنون عن اسماء الکتب الفنون ہے، جس کے لیے سواد جمع کرنے میں عثمانی عالم متبحر حاجی خلیفہ نے بیس سال کے قریب صرف کیے۔ اس کی پہلی جلد ۱۰۶۴ھ/۱۶۵۳ء-۱۶۵۴ء میں الفہرست سے کوئی ۶۵۰ سال بعد مکمل ہوئی۔ ایک مقدمے کے بعد جس میں مختلف علوم کی ماہیت، قدر و قیمت، اقسام اور تاریخ بالتفصیل درج ہے، مصنف نے ان سب کتابوں کے ناموں کی ردیف وار فہرست دی ہے جو عربی فارسی اور ترکی میں ان علوم پر لکھی گئیں اور جنہیں مصنف نے خود دیکھا یا جن کا نام اسے معلوم ہوا۔ ہر تصنیف سے متعلق وہ اس کے مصنف، سال تصنیف، اس کے حصص و ابواب کی تقسیم کا اصول اور اس کی مختلف شرحوں، فرہنگوں اور تردیدات و تنقیدات کی تفصیلات بیان کرتا ہے۔ اس نے ان تمام کتابوں کا جو اس نے دیکھے، پہلا جملہ لکھ دیا ہے تاکہ

صدیوں آگے تھے اور مغرب سے بہت عرصہ پہلے اسلامی ملکوں نے عوامی کتاب خالوں کی عام ضرورت کو محسوس کر لیا تھا۔

مآخذ : (۱) *Mémoire sur le goût des livres chez les Orientaux*، J A، ۱۸۳۸ء، سلسلہ ۳، ۶ تا ۷۸؛ اور (۲) اضافی حاشیے از Hammer Purgstall، J A، ۱۸۳۸ء، سلسلہ ۴، ۱۱ تا ۱۸۷؛ (۳) *Renaissance des Islam*، اٹیل برگ ۱۹۲۲ء، ص ۱۶۴ بعد؛ (۴) *Bibliofilos y bibliotecas en la España musulmana*، مرقسطہ ۱۸۹۶ء (میں اس کا مطالعہ نہیں کر سکا)؛ (۵) *Grohmann*، *Bibliophilen im islamischen Orient*، در *Festschrift der Nationalbibliothek in Wien*، ویانا ۱۹۲۶ء، ص ۳۱ تا ۴۴؛ (۶) *M. Hartmann*، *Bibliothekswesen in den islamischen Ländern*، در *Centralblatt f. Bibliothekswesen*، ۱۶، ۱۸۹۹ء، ۱۸۶ بعد؛ (۷) وہی مصنف : *Zur litterarischen Bewegung und zum Buch-u-Bibliothekswesen in den islamischen Ländern*، در فہرست عدد ۴ از Halle، Buchhandlung Rudolf Haupt، ۱۹۰۵ء؛ مغربی ممالک کے کتاب خانوں سے مقابلے کے لیے دیکھیے (۸) *Die Bibliotheken* : Mikhau، در *Kultur der Gegenwart*، ۱/۱ : بار دوم، ۱۹۱۲ء، ص ۵۸۷ بعد۔ (HEFFENING)

● کتاب الفہرست : رک بہ الندیم۔
● کتابیات : اس مقالے میں یہ لفظ کتابوں کی اس تاقادہ مدوں فہرست کے لیے استعمال کیا گیا ہے جو ان لوگوں کے فائدے کے لیے مرتب کی گئی ہو جو کسی خاص موضوع پر لکھے ہوئے مواد کے متعلق معلومات حاصل کرنا چاہتے ہوں۔
● ممالک اسلامیہ میں طباعت کے رواج سے

نے *Bibliotheca Indica* کے لیے اس کی تدوین کی۔ اس اشاعت کے دیباچے میں کتابیات کی اسی قسم کی تین اور تصانیف کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس سے قریب تر زمانے میں اعجاز حسین (۱۲۴۰ تا ۱۲۸۶ھ) کی کتاب کشف الحجب والاسرار عن أسماء الكتب والاسفار میں ۳۴۱۴ شیعہ کتابوں کی کیفیت ردیف وار درج ہے۔ آغا بزرگ الطہرائی کی کتاب الذریعہ الی تصانیف الشیعہ بھی قابل ذکر ہے۔

علوم اسلام کے مغربی فضلا اور طلبہ کی تصنیفات کی فہرست پہلے پہل Schnurrer نے مرتب کی۔ اس کی *Bibliotheca Arabica* کی طبع دوم ۱۸۱۱ء میں شائع ہوئی۔ اس میں موضوعات کی ترتیب کے مطابق کتب مطبوعہ کی فہرست قدیم زمانے سے ۱۸۱۰ء تک دی گئی ہے اور تاریخ وار اشاریہ بھی اس کے ساتھ ہے۔ Zenker کی *Bibliotheca Orientalis* (لاہزک ۱۸۳۰ء، ۱۸۳۶ء، بار دیگر ۱۸۶۱ء)، جس کا مقصد طباعت کی ایجاد سے لے کر اس وقت تک کی عام عربی، فارسی اور ترکی مطبوعات کے نام جمع کرنا تھا، توقع کے مطابق ثابت نہیں ہوئی۔ شوفن Chauvin نے Schnurrer کا کام زیادہ سہارت سے جاری رکھا اور اس نے *Bibliotheca Arabica* کے ساتھ ضمناً مصنفین کا اشاریہ بھی لگا دیا۔ اس کی کتاب *Bibliographie des ouvrages arabes ou relatifs aux Arabes publies dans l'Europe chretienne de 1810 a 1885* کی کل بارہ جلدیں ۱۸۹۲ء سے ۱۹۲۲ء تک طبع ہوئیں اور اس تصنیف کے باقی ماندہ حصے کے لیے مواد مخطوطات کی صورت میں Liege یونیورسٹی کے کتاب خانے میں محفوظ ہے۔ شوفن Chauvin کا ارادہ یہ تھا کہ Schnurrer اور *Orientalische Bibliographie* کے مابین جو خلا رہ گیا ہے اسے پُر

لماعلوم کتابوں کے پہنچانے میں آسانی ہو۔ بعد کے لوگوں نے اس کتاب کے متعدد ضمیمے مرتب کیے۔ ان میں سے آخری ضمیمہ [ایضاح المکتون فی الذیل علی کشف الظنون کے نام سے] اسمعیل ہاشا البغدادی (م. ۱۹۲۰ء) کا ہے، جس میں ۱۸۰۰ کے قریب عنوانات دیے گئے ہیں۔ [یہ کتاب دو جلدوں میں استانبول سے (۱۹۴۵ - ۱۹۴۷ء) سے شائع ہو چکی ہے]۔

باقی ماندہ کتابیاتی تصانیف کے متعلق، جو اس وقت تک موجود ہیں، کچھ زیادہ کہنا ضروری نہیں۔ ابن خیر الاشجلی (۵۰۲ تا ۵۵۷ھ) نے اپنی زندگی کا بیشتر حصہ اندلس میں مشائی طالب علم کی حیثیت سے گزارا تھا۔ اس نے ایک فہرست (طبع Codera و Ribera، در BAH، ج ۹ و ۱۰، سرقسطہ ۱۸۹۴ء) مرتب کی تھی، جس میں اس نے عربی کی کوئی ۱۴۰۰ ایسی کتابوں کے نام درج کیے ہیں جو ہسپانیہ اور مشرق میں لکھی گئیں اور جن کو اس نے خود پڑھا یا ان کا نام سنا؛ اس میں ہر کتاب کے راویوں کا سلسلہ اس کے اصل مصنف تک پہنچایا گیا ہے۔ انفرادی مصنفین کی تصنیفات کی فہرستیں بھی پائی جاتی ہیں، مثلاً الرازی کی تصنیفات کی فہرست (مؤلفہ البیرونی، طبع کراؤز P. Kraus، پیرس ۱۹۳۶ء)، جالینوس کے تراجم کی فہرست (تالیف حسین بن اسحق، طبع Bergstrasser، لاہزک ۱۹۲۵ء و ۱۹۳۳ء) اور سیوطی کی خود نوشت کتابیات (براکلمان، ۱۵۴۷ء و تکملہ، ۱۷۹۰ء)؛ [بیز امام غزالی کی تصانیف کی فہرست، مؤلفہ محمد رضا]۔ شیعہوں نے اپنے فرقے کے مصنفین کی کتابیات کی ترتیب میں بہت انہماک سے کام لیا ہے۔ سب سے پہلی فہرست محمد بن الحسن الطوسی (م. ۵۱۴۶۰) نے لکھی اور شپرینگر Sprenger، عبدالحق اور غلام قادر

کی ہے کہ *Index Islamicus* (کمبرج ۱۹۵۸ء) میں رسالوں میں چھپنے والے، نیز ۱۹۰۶ سے ۱۹۵۵ء تک پچاس سال میں لکھے گئے مقالات کی فہرست مہیا کی جائے۔

کتابیاتی تواریخ ادبیات کی ترتیب کے ضمن میں جو روایت ابن الندیم اور حاجی خلیفہ نے قائم کی تھی، اس کو ہمارے زمانے میں براکلمان اور سٹوری Storey نے علی الترتیب عربی اور فارسی ادبیات کے متعلق اپنی یادگار تصانیف سے جاری رکھا ہے۔ ان دونوں مؤلفوں نے مصنفین کی سیرت کے متعلق مواد کے علاوہ مخطوطات کی تاحہ امکان مکمل فہرست مہیا کی ہے اور تمام کتاب خانوں کے مجموعوں کی مطبوعہ فہرستوں، نیز انفرادی مصنفین کی کتابوں کی خاص خاص طباعتوں، ترجموں اور تاریخ یا تنقید کی تصانیف کی کیفیت یکجا کر دی ہے۔ براکلمان نے اپنے مواد کو تاریخ وار ترتیب دی ہے اور سٹوری نے اس کو موضوعات کی بنیاد پر مرتب کیا ہے۔ یہ دونوں عربی اور فارسی ادبیات کے طالب علموں اور عربی اور فارسی کتابوں کی فہرستیں تیار کرنے والوں کے لیے ناگزیر ہیں۔ [نؤاد سزگین نے براکلمان کی تاریخ ادب عربی کے تکملے کے طور پر تین جلدیں جرمن زبان میں تالیف کی ہیں، جن کا عربی ترجمہ تاریخ التراث العربی (جلد اول) شائع ہو چکا ہے۔ نؤاد سزگین کی یہ کتاب بھی کتابیات کے سلسلے میں بڑی مفید اور اہم ہے]۔ ایک اسی قسم کی تصنیف *Geschichte der arabischen Literatur* (لاہیزک ۱۹۲۷ء، جس کا احاطہ نظر محدود تر ہے، Babinger نے تیار کی ہے۔

عربی میں عیسائیوں اور یہودیوں کی کتابیں ایک علاحدہ موضوع ہے، جس پر G. Graf : *Gesch. d. christlichen arab. Lit.* جلدیں Vatican

کیا جائے۔ آخر الذکر کی طباعت ۱۸۸۷ء میں شروع ہوئی تھی اور یہ اسلامی موضوعات، نیز مشرقی علوم کی تحقیق کے تمام شعبوں کے متعلق ۱۹۱۱ء تک شائع ہونے والی جملہ مطبوعات کی، ایک نہایت مکمل فہرست مہیا کرتی تھی۔

اگر شوئن کی کتاب پوری طبع ہو جاتی تو دنیا کے ہاتھ میں شروع سے لے کر ۱۹۱۱ء تک کی اسلامی موضوعات پر تمام مغربی مطبوعہ کتب کا خاصا مکمل مجموعہ تینوں فہرستہائے کتب Schnurrer، شوئن اور *Orientalische Bibliographie* کو ملا کر استعمال کے لیے موجود ہوتا۔ اس وقت سے اسلامی علوم کے متعلق تحقیق کے روز افزوں کام اور اس وجہ سے مطبوعات کی بڑھتی ہوئی تعداد نے اس بات کو اور بھی مشکل بنا دیا ہے کہ ایک خاص مدت کے اندر کی تمام مطبوعات کی تفصیل ایک ہی کتاب میں جمع کر دی جائے؛ اس لیے ۱۹۱۱ء کے بعد سے جو مطبوعات وجود میں آئیں انہیں معلوم کرنے کے لیے علما کو تمام انواع کی کتابیات کی ایک بڑی تعداد کی طرف رجوع کرنا پڑے گا، جن کا بالتفصیل ذکر یہاں ممکن نہیں۔ Pfanmüller نے اپنی کتاب *Handbuch der Islamliteratur* (برلن و لاہیزک ۱۹۲۳ء) میں اس موضوع پر ایک مفید دیباچہ اور ہدایات قلم بند کی ہیں، لیکن اس کا مقصد اس کی مکمل کتابیات مرتب کرنا نہ تھا۔ بڑے بڑے رسالوں کے ذریعے بھی اس مسئلے کے حل کی کوشش کی گئی ہے۔ یہاں صرف اس بات کا ذکر ضروری ہے کہ *Kritische Bibliographie* وقتاً فوقتاً، ۱۹۱۳ء سے ۱۹۳۳ء تک، *Der Islam* میں شائع ہوتی رہی ہے اور *Abstracta Islamica* ۱۹۳۷ء سے *Revue des études Islamiques* کا مستقل طور پر ایک خاص حصہ رہا ہے۔ پیرسن Pearson نے یہ کوشش

اس ملک میں طباعت کا آغاز ہوا، شائع کی جائے گی۔
تورکیہ مقالہ لریلیو گرافیا، ترکی رسالوں میں
چھپنے والے مقالات کا اشاریہ ہے، جو ۱۹۵۲ء
سے باقاعدہ شائع ہو رہا ہے۔

مآخذ : ابن الندیم کی فہرست فلوکل نے مرتب کی
اور اس کی وفات کے بعد J. Roediger اور A. Mueller
نے شائع کی (۲ جلدیں، لائبرک ۱۸۷۱-۱۸۷۲ء: بار دوم
قاہرہ ۱۳۳۸ھ)؛ ایک نیا نسخہ J. Fuck نے مرتب کیا ہے۔
اس کے مضامین کا فلوکل نے ZDMG ۱۳: ۵۵۹ تا ۶۵۰
میں بالتفصیل تجزیہ کیا اور براؤن نے اپنی کتاب (۱: ۳۸۳
تا ۳۸۷) میں اسے بشکل جدول مرتب کیا؛ نیز دیکھیے حوالے،
در پرسن (Pearson) : Index Islamicus، شماره ۲۳۲۸۱
تا ۲۳۸۲، ۳۳ (بہ استثناء ۲۳۲۸۵)؛ حاجی خلیفہ
کے لیے دیکھیے G. O. : Babinger، ۱۹۵ تا ۲۰۳۔
کشف الفنون کی فلوکل نے تدوین کی (مطبوعہ Oriental
Translation Fund، ۲ جلدیں، لائبرک ۱۸۳۵-۱۸۵۸ء؛
نیز بولاق، ۱۸۵۸ء، استانبول ۱۳۱۰-۱۳۱۱ و ۱۹۴۱-
۱۹۴۳ء)۔ اسمعیل ہاشا بغدادی کی ایضاح المکنون فی
النیل علی کشف الفنون استانبول میں ۱۹۴۵-۱۹۴۷ء میں
طبع ہوئی؛ علم ہیئت پر : نلینو (Nallino) : Ilmal-Falak،
ص ۴ اور اطالوی ترجمہ، Storia dell' astronomia
presso gli Arabi، Raccolta dei Scritti، ص ۱۴۴
تا ۱۵۰؛ شیمی کتابیات کے لیے دیکھیے براؤن، جلد ۴،
باب ۸، خصوصاً ص ۳۵۵ تا ۳۵۸؛ Manuale : G. Gabrieli
di bibliografia musulmana (روم ۱۹۱۶ء) اپنی نوع کی
منفرد کتاب ہے اور عام کتابیاتی تصانیف کے متعلق اپنی
فہرستوں کی وجہ سے بہت ہی قابل قدر ہے (السوس ہے کہ
اس کا صرف پہلا ہی حصہ شائع ہو سکا ہے)؛ Schnurrer
اور Zenker کی تصانیف کے لیے دیکھیے شوئن : Biblio-
graphie des ouvrages arabes، دیاچہ، خصوصاً ص xx تا
xxx-شوئن کی Bibliographie کے غیر مطبوعہ حصوں کے لیے
دیکھیے Notes from the Liege : J. Gobeaux - Thoret

City ۱۹۴۴-۱۹۵۳ء اور M. Steinschneider :
Arab. Litt. der Juden، فرینکفرٹ ۱۹۰۲ء، لکھی
جا چکی ہیں۔

زمانہ حال میں خود اسلامی ممالک نے اپنی
کتابیات مرتب کرنے میں بہت کچھ حصہ لیا ہے۔
۱۹۱۸ء میں یوسف الیان سرکیس نے اپنی کتاب
معجم المطبوعات العربیہ والمغربیہ شائع کی۔ اس
میں تمام عربی مطبوعہ کتب کے نام، طباعت کے
شروع ہونے سے لے کر ۱۹۱۹ء کے آخر تک،
مصنف کے معروف ترین نام کے اعتبار سے (خواہ وہ
اسم ہو یا لقب، کنیت ہو یا نسبت) حروف تہجی
کے لحاظ سے درج ہیں۔ اس کتاب میں تصنیفات
کے نام کا اشاریہ بھی شامل ہے۔ مصر میں السجل
الثقافی کی متعدد جلدیں شائع ہوئی ہیں، جو علمی
لحاظ سے درحقیقت قومی کتابیات مقصود ہو سکتی
ہیں۔ ایک فارسی قومی کتابیات، مرتبہ ڈاکٹر ایرج
افشار، فرہنگ ایران زمین میں ۱۹۵۴ء سے شائع
ہو رہی ہے۔ فارسی کی مطبوعہ کتب کی ایک
فہرست کی پہلی جلد، مرتبہ خان بابا مشار، ۱۳۳۶
شمسی/۱۹۵۶ء میں شائع ہوئی تھی۔ برسلی
محمد طاہر کی عثمانی مؤلفہ عثمانی
مصنفین کی سیرت اور کتابیات کی معجم ہے، جو
تذکروں کی طرز پر لکھی گئی ہے۔ یہ
ترکی ثقافت کے تمام طلبہ کے لیے بڑی قابل قدر
کتاب ہے، اگرچہ کتابیاتی تفصیل میں صحت کے
لیے مشہور نہیں۔ بقول Babinger اس کے اشاریے
میں کسی نام کا ڈھونڈ لگانا اکثر قسمت کی یاوری
پر منحصر اور بڑے صبر و تحمل کا متقاضی ہوتا
ہے۔ تورک بلیو گرافیا میں ۱۹۲۸ء سے ترکی
کی تمام مطبوعات درج ہیں۔ کتاب خالہ ملی نے
اس تجویز کا اعلان کیا ہے کہ توکی کی تمام
مطبوعہ کتب کی فہرست اٹھارہویں صدی سے جبکہ

ان کے خوارج میں شامل ہونے کا کسی نے ذکر نہیں کیا۔ جب عبید اللہ نے اپنے مہدی ہونے کا اعلان کیا تو اس کے داعیوں کی کتابہ کے بعض حاجیوں سے عرب میں ملاقات ہوئی۔ ان داعیوں نے انہیں اسمعیلی عقائد کا معتقد بنا لیا۔ اسمعیلی مذہب قبول کرنے والے ان نئے لوگوں میں سب سے ممتاز شخص جبیلہ کی شاخ سکینان کا رئیس موسیٰ تھا، جس کا نام ایک قصے کے نام میں آج تک باقی ہے۔ ابو عبد اللہ الشیعی [رک بان] نامی داعی نے ایکجان میں سکونت اختیار کر لی اور بنو اغلب کی انسدادی کوششوں کے باوجود اپنے اقتدار کو برقرار رکھنے میں کامیاب رہا۔ یہاں سے اس نے اپنی فتوحات کا دائرہ وسیع کرنے اور المہدی کو، جو سجناسہ میں مقید تھا، چھڑانے میں کامیابی حاصل کی۔ اس کے بعد بنو کتابہ کی اعانت سے فاطمی سلطنت کی بنیاد رکھی گئی۔ یہی لوگ اس سلطنت کی سب سے بڑی طاقت تھے اور مصر فتح کرنے کے وسائل بھی انہیں کی بدولت مہیا ہوئے؛ لیکن اس مسلسل جدوجہد نے انہیں مضطرب کر دیا۔ جیسا کہ ابن خلدون نے لکھا ہے، جو لوگ المعز کے مصر چلے جانے کے بعد المغرب میں باقی رہ گئے تھے انہیں مقامی حکمرانوں کی اطاعت تسلیم کرنے پر مجبور ہونا پڑا۔ ہمارے زمانے میں کتابہ کے بڑے نمائندے جرجرہ کے زواۃ اور وہ لوگ ہیں جو جیجل اور قبائلہ خرد کے گرد و نواح میں آباد ہیں۔ ہمیں معلوم نہیں کہ ان کے اسمعیلی عقائد کب معو ہوئے، لیکن اس مذہب سے منسلک ہونے کے بہت عرصے بعد تک انہیں مورد ملامت سمجھا جاتا رہا اور یہی وجہ تھی کہ سیدیویش کے طاقتور قبیلے نے، جو کتابہ کی نسل سے تھا، اس خاندان سے اپنے آپ کو بالکل علیحدہ کر لیا۔ آج کل اس خطے کے تمام بربر سنی المذہب ہیں۔

Library on Victor Chauvin and on Ibn Basha, در
Unity and variety in Muslim civilization, طبع
Grunebaum, ۱۹۵۵ء، ص ۳۶۳-۳۶۴؛ Schnurrer کا
اشارہ ص ۷۷۱ exilicxvii پر مشتمل ہے۔ براکمان: Geschichte
der arabischen literatur، جلدیں، وائمر و برلن
۱۸۹۸ء-۱۹۰۲ء، و Supp.، جلدیں، لائپزن
۱۹۳۷-۱۹۴۲ء؛ ستوری: Persian Literature، لندن
۱۹۲۷ء وما بعد۔

(J. D. PEARSON)

* کتابہ: (یا کتیمہ Kotaima)، بربروں کے عظیم خاندانوں میں سے ایک۔ جب اسلام شمالی افریقہ میں پہنچا تو اس وقت یہ خاندان موجودہ زمانے کے ضلع قسنطنینہ (Constantine) کے سارے شمالی علاقے پر [قاموس الاعلام]، جو آوراس (رک بان) اور سنندر کے درمیان واقع ہے، پھیلا ہوا تھا، یا دوسرے الفاظ میں اس علاقے پر جس میں ایکجان سفیف، باغایہ، نقاوس، نکست، میلہ، قسنطنینہ (ابن خلدون، ۶: ۱۴۹)، سکیکہ (Philippe ville)، اقل (Collo)، جیجل [= جیجل] اور پلزمہ کے شہروں کے علاوہ الجزائر کا علاقہ قبائلہ، یعنی ود (وادی سیہل Wed Sahel) اور سین Seban کے درمیان کا علاقہ شامل ہے۔ ایک افسانے کی رو سے، جس سے ان کے انصغار قومی کو بڑھاوا ملتا ہے، وہ ان حمیریوں کی اولاد ہیں جنہیں افریقوس یہاں لایا تھا۔ کتابہ، جس کے نام سے یہ قبیلہ موسوم ہوا، پرنس کا بیٹا بیان کہا جاتا ہے۔ اس کے دو بیٹے تھے، عریمین اور اسودہ؛ کتابہ کے تمام قبائل انہیں کی اولاد سے ہیں (معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے ان خاندان جنکوں اور مذہبی لڑائیوں میں کوئی حصہ نہیں لیا جو عقبہ کے زمانے سے لے کر بنو اغلب کے عہد تک شمالی افریقہ کو ویران کرتی رہی۔

اور صاحب تصنیف بزرگ ہوئے ہیں دیکھیے الزکریا
الاعلام، ہذیل مادۃ الکتابی و محمد بن جعفر الکتابی
مع مآخذ

مآخذ: (۱) R. Basset: *Recherches bibliographiques sur les sources de la Salouat al-Anfas*
الجزائر ۱۹۰۵ء: (۲) Codera y Zaidin: *Considerable numero de libros antiguos y modernos existentes in Marruecos, Actes du XIVe Congrès international des Orientalistes (Algiers)* ۱۹۰۸ء، ۲/۳: ۵۸۷ تا ۵۹۰.

(RENE BASSET)

کتبخدا: (ف: کدخدا، "کد" بمعنی گھر، *
"خدا" بمعنی مالک، آقا)، دراصل اس کا مطلب تھا
مالک خالہ یا بزرگ خاندان؛ بعد ازاں ایران میں یہ
نام دیہات میں مقدم یا سرکاری کارندے کے لیے اور
شہروں میں حلقے کے "صاحب عشر" (dixenier)
"de quartier" دیکھیے Voyages: Chardin، ۱۸۱۱ء،
۴: ۷۷) کے لیے استعمال ہونے لگا، جو ایک
قسم کا عہدیدار پولیس تھا، اور جس کا فرض تھا
کہ اپنے حلقے کا معائنہ کرے۔ وہ "کلاتر"
[رک بان] کے ماتحت ہوا کرتا تھا۔ جنگ عظیم سے
پہلے ایران میں جو انتظامی اصلاحات نافذ کی گئیں
ان کا مقصد یہ تھا کہ کتبخدا کو قریہ (کاؤن) میں،
جو انتظامی اعتبار سے مملکت کی سب سے چھوٹی
وحدت ہوتی ہے، عوامی حکومت کا نمائندہ (یعنی
میرلدیہ = mayor) بنا دیا جائے۔ بد قسمتی سے یہ
عہدیدار، جن کے فرائض بیشتر ازیں محاصل وصول
کرنے تک محدود تھے، بڑے بڑے زمینداروں کے
سامنے بالکل بے دست و پا تھے (RMM)، جون
۱۹۱۳ء، ۲۷: ۱۹۴) کیونکہ وہ انہیں کے کارندے
ہوتے تھے اور انہیں وہی مقرر کرتے تھے۔ ان کے
بعض ایسے دیہات بھی ہیں جہاں یہ نمائندے

مآخذ: (۱) ابن خلدون: کتاب العبر، ۴: ۳۲
بعدو ۶: ۱۸۸ تا ۱۵۲: (۲) Hist. des Berbères، مترجمہ
de Slanes، ۱: ۲۹۱ تا ۲۹۹ و ۵۱۰: ۲ بعدو: (۳)
Les Berbères: Fournel، ۵۱: ۲ بعدو، نیز وہ مصنفین
جن کا حوالہ دیا گیا ہے۔

(RENE BASSET)

کتب سماویہ: رک بہ انجیل؛ تورات؛ زبور؛
صحیفہ؛ قرآن۔

الکتبی: رک بہ ابن شاکر الکتبی۔

* الکتانی، محمد بن جعفر بن ادريس، [۱۲۷۴-
۵۱۳ھ] جس کا تعلق کتابیین کے مشہور گھرانے
سے ہے اور وہ نسلاً اشراف میں سے ہے؛ عصر
حاضر کا ایک مراکشی ادیب (وہ ۱۳۱۴ء میں بھی
تصنیف و تالیف میں مصروف تھا)، بہت سی
کتابوں کا مصنف ہے، جن میں سے ایک کتاب اس
نے اپنے جد امجد ادريس کے اعزاز و احترام میں
لکھی ہے، یعنی الأزهار العاطرة الأنفاس فاس
۵۱۳۱ھ۔ اس کی اہم ترین تصنیف سلوة الأنفاس و
مسحاة الآکس فاس بن آقبر من العلماء و
الصلحاء بفاس (۳ جلدیں، فاس ۱۳۱۶/۱۸۹۸-
۱۸۹۹ء) ہے۔ اس کتاب کا پہلا حصہ ان
فوائد کے بیان کے لیے مخصوص ہے جو
زاویوں میں اور اولیائے کرام کے مقبروں پر
حاضر ہونے سے حاصل ہوتے ہیں۔ اس کے بعد اس
نے محلہ وار ان مشہور و معروف ہستیوں کا ذکر
کیا ہے جو فاس میں رہتے تھے یا وہاں دفن ہوئے،
کتاب کے اس حصے میں شہر کے تاریخی مقامی
جغرافیے سے متعلق بڑی قیمتی معلومات موجود
ہیں۔ اس نے متعدد کتابوں سے استفادہ کیا ہے، جن
کی ایک فہرست اس کتاب کی تیسری جلد کے آخر
میں درج ہے۔ [اس کی تصنیف الرسالة المستطرفة بھی
قابل ذکر ہے۔ اس خاندان میں بہت سے اہل علم

بلد مشرقی کے درمیان واقع ہے۔ اس کے شمال میں مشرقی صوبہ اور صوبہ کانگو کسائی واقع ہیں، مشرق میں خلیج تانگا نیکا اسے سابق جرمن مشرقی افریقہ اور شمالی رھوڈیشیا سے جدا کرتی ہے، جنوب میں شمالی رھوڈیشیا اور [جمہوریہ] انگولا اور مغرب میں انگولا اور صوبہ کانگو کسائی ہیں۔ صوبہ کتنگہ کا رقبہ دو لاکھ مربع میل ہے، جو سارے ملک کے چوتھائی کے برابر ہے۔ ۱۹۷۰ء کی مردم شماری کی رو سے صوبہ کی آبادی ستائیس لاکھ نفوس پر مشتمل ہے جس میں اکثریت بنتو قبائل کی ہے۔ سفید فام باشندوں میں بلجی، ولندیزی اور انگریز ہیں۔ بھارتی اور پاکستانی باشندے بھی پائے جاتے ہیں۔ کتنگہ کا صوبہ چار اضلاع: بالائی لواہولا، لوماسی، لولوا اور تانگا نیکا موئیرو پر مشتمل ہے۔ معاشی آسودگی کی بدولت یہاں بہت سے شہر آباد ہو گئے ہیں، مثلاً الزبتھ ویل Elisabethville، لکاسی Likasi، البرٹ ویل Albertville، کانگولولو Kongolo، کبندا Kabinda، سنڈورا Sandora اور کمبوہ Kambove وغیرہ۔

کتنگہ کی آب و ہوا عام طور پر معتدل ہے، بالخصوص دس درجے عرض بلد کے جنوب میں، جہاں سطح سمندر سے بلندی ساڑھے تین ہزار سے ساڑھے پانچ ہزار فٹ کے درمیان ہے۔ اسے لوالہ Lualaba (دریائے کانگو کی بالائی شاخ) جیسی عظیم الشان ندیاں سیراب کرتی ہیں۔ یہ دریا اور ندیاں جنوب سے شمال کو بہتی ہیں۔ ان میں بہت سی معاون ندیاں بھی آکر مل جاتی ہیں، جن کا منبع خلیج تانگا نیکا ہے۔ کتنگہ کی سرزمین جھاڑیوں سے ڈھکی ہوئی ہے۔ یہ دوسرے صوبوں کی طرح زرخیز نہیں اور نہ سیاحوں کے لیے ہی فرحت بخش ہے، البتہ یہ معدنیات کی بے اندازہ دولت سے مالا مال ہے۔ بلجیم سے آمدہ آباد کاروں

والن صوبہ کی طرف سے مقرر کیے جاتے یا وہاں پھنڈے ہی خود الہیں منتخب کرتے تھے۔

یہ لفظ عثمانی ترکی زبان میں داخل ہوا ہے، یہاں یہ بگڑ کر کہیا یا کیا ہوا گیا ہے، جس کا مطلب ہے گھر کا داروغہ۔ ”اصناف کیا یا سی“ مزدوروں کی انجمن کے رکن یا صدر کو کہتے ہیں۔ ”کیا کین“ محل کی سب سے معزز خاتون، یعنی گھریلو انتظامات اور ملازمین کی مہتمم ہوتی ہے۔ ”کہو کیا یا“ وہ نمائندہ یا گماشتہ ہوتا ہے جو صوبوں کے والیوں کی طرف سے باب عالی میں مقرر کیا جاتا ہے۔ ”دولت کیا یا سی“ کا نام اس عہدیدار کے لیے استعمال ہوا کرتا تھا جس کے فرائض جدید حکومتوں کے وزیر داخلہ سے ملتے جلتے تھے۔ ”قل کیا یا سی“ پنی چری فوج کا ناظر اور آغا کا نائب اور اس کے ذاتی عملے کا سردار ہوتا تھا، جسے اوجاق [= آجاق] کے تمام افراد کی منظوری ہی سے برطرف کیا جاسکتا تھا۔ خود اس کا ایک نائب، آغا کے ساتھ رہتا تھا، جو سردار کے احکام قلموں کے سپہ سالاروں کے پاس پہنچاتا تھا اور ”کیا یا سی“ یعنی نائب ناظر کہلاتا تھا۔

مآخذ : (۱) Barbier de Meynard : *Dictionnaire turco-français* : (۲) G. Demorgny : *Essai sur l'administration de la Perse*، پیرس ۱۹۱۳ء، ص ۵۰، ۵۵۔

(CL. HUART)

• کتھمان : رک بہ تَقِیْمَة

• کتنگہ : [جمہوریہ زائر، یعنی سابق] بلجین کانگو کا ایک صوبہ۔

تاریخ و جغرافیہ : کتنگہ [جمہوریہ زائر کا] انتظامی جنوبی، زرخیز ترین اور بہت کم آباد صوبہ ہے۔ یہ ۵ درجے اور ۳ درجے ۳۰ دقیقے عرض بلد جنوبی طول ۲۲ درجے اور ۳۰ درجے ۴۰ دقیقے طول

کی معاشی حکمت عملی کا رخ بھی معدنیات سے استفادے کی طرف رہا ہے۔

ٹسین کے بکثرت ذخائر لوالبہ اور خلیج تانگا لیکا کے درمیانی علاقے میں پائے جاتے ہیں۔ البرٹ ویل اور لیونہ Leuna میں دو اہم کانوں سے کوئلا نکالا جا رہا ہے۔ بعض مقامات سے سونے، لوہے اور ہیروں کے ذخیرے بھی ملے ہیں۔ ۱۹۲۲ء میں الجمن کان کنی (Mining Union) کو شیوکولویوہ Shiukolobiwe میں یورینیم کے قیمتی ذخائر بھی ملے تھے۔ حکومت بلجیم کتنگہ سے یورینیم درآمد کر کے ریڈیم بناتی رہی ہے۔

کتنگہ کی ثروت کا اصل وسیلہ تانبے کی کالیں ہیں۔ یہاں یہ دھات وافر مقدار میں پائی جاتی ہے۔ اہل بلجیم کی آمد سے قبل ہی ماسک باشندے ان سے تانبا نکالتے رہے ہیں۔ کچا تانبا کثرت سے چودہ درجے کی گہرائی تک پایا جاتا ہے اور ہر سال لاکھوں ٹن برآمد کیا جاتا ہے۔ برقی قوت کے استعمال سے معدنی صنعت نے بے حد فروغ پایا ہے۔ انیسویں صدی کے وسط تک اہل یورپ اس سرزمین سے قطعاً نا آشنا تھے۔ جب ۱۸۷۷ء میں مشہور سیاح سٹینلی Stanley دریائے کانگو کے دہانے تک جا پہنچا تو بلجیم کے بادشاہ لیوپولڈ ثانی کو اس علاقے کی اہمیت اور اس سے فائدہ اٹھانے کے لا محدود امکانات کا احساس ہوا۔ ”کانگو فری سٹیٹ“ کا قیام عمل میں آیا اور برلن کانفرنس (۱۸۸۴-۱۸۸۵ء) میں لیوپولڈ کو اس کا سربراہ تسلیم کر لیا گیا۔ ۲۸ نومبر ۱۹۰۷ء کے معاہدے کی رو سے اس ریاست کا بلجیم کے ساتھ باضابطہ الحاق کر لیا گیا۔

[بالآخر کانگو ۳ جون ۱۹۶۰ء کو آزاد ہو گیا اور آزادی کے بعد ملک کا نام جمہوریہ کانگو قرار پایا۔ ملک کی آزادی کے بعد اباکو پارٹی کے صدر

جوزف کاساوبو Joseph Kasavubu اور کانگو کی قومی تحریک آزادی کے قائد پیٹرک لومبیا Patrice Lumumba علی الترتیب صدر اور وزیر اعظم منتخب ہوئے، لیکن ملک میں سیاسی استحکام نہ پیدا ہو سکا۔ قبائلی اور علاقائی مصیبتیں ابھرنے لگیں، جن کے نتیجے میں کتنگہ وزیر اعظم شومبے کی سرکردگی میں ملک سے علیحدہ ہو گیا۔ جولائی ۱۹۶۰ء میں جمہوریہ کی فوجوں نے بغاوت کر کے تمام بلجیمی افسروں کو ملک سے باہر نکال دیا۔ لومبیا نے اقوام متحدہ اور روس سے امداد کی درخواست کی۔ اقوام متحدہ کے جنرل سیکرٹری نے بیس ہزار سپاہیوں پر مشتمل فوج روانہ کی۔ فروری ۱۹۶۱ء میں کتنگہ کے قبائل نے لومبیا کو اغوا کر کے قتل کر دیا۔ ستمبر ۱۹۶۱ء میں اقوام متحدہ کی الواج نے کتنگہ پر حملہ کر کے جنوری ۱۹۶۳ء تک کتنگہ کے تمام مرکزی شہروں پر قبضہ کر لیا۔ اکتوبر ۱۹۶۵ء میں صدر کاساوبو نے وزیر اعظم شومبے کو برخاست کر دیا۔ اس کے بعد کمانڈر انچیف جوزف مابوٹو Joseph Mubuto نے حکومت کا تختہ الٹ دیا اور ملک کا انتظام و انصرام خود سنبھال لیا۔ جون ۱۹۶۷ء میں ملک میں استصواب عام کی رو سے ایک نیا دستور وضع کیا گیا، جس کے نتیجے میں ملک میں صدارتی طرز کی جمہوریہ قائم کر دی گئی اور کتنگہ اس کا ایک صوبہ قرار پایا۔ ۱۹۷۱ء میں ملک کا نام جمہوریہ زائرے Zaire رکھا گیا۔ ۱۹۷۰ء کی مردم شماری کی رو سے کتنگہ کی آبادی ستائیس لاکھ نفوس پر مشتمل ہے۔ گزشتہ پندرہ برسوں میں کتنگہ نے صنعتی اعتبار سے خاصی ترقی کی ہے۔ تالے اور ہیرے کی کانیں حکومت نے ۱۹۶۷ء سے قومی تعویل میں لے لی ہیں۔ ان سے ملک کو کثیر زر مبادلہ حاصل ہوتا ہے۔ لومباشی Lubumbashi (سابق الزبتھ ویل) بھی ایک

یورپ سے بھی لایا گیا ہے۔

مسلمانوں کی آمد : تاریخ سے پتا چلتا ہے کہ حضرت علیؓ علیہ و آلہ وسلم کی ہجرت سے پندرہ ہی بعیرۃ قلم اور خلیج فارس کا درمیانی سمندر عربوں کے جہازوں کی جولانگاہ بنا ہوا تھا۔ اسلامی فتوحات کے بعد جب صحابہ کرامؓ اور عام مسلمان جوق در جوق شمالی افریقہ میں چلے آئے تو عربوں کو بحر ہند کے اردگرد کے ممالک کی باقاعدہ تسخیر کرنے اور وہاں بڑی بڑی سلطنتیں قائم کرنے کا خیال دامن گیر ہوا۔ ان میں سولالہ اور زنجبار ایسی بڑی سلطنتیں بھی تھیں جن پر عروج و اقتدار کے مختلف ادوار گزرے ہیں۔

یہ سیاسی اقتدار جلد ہی مائل بہ تنزل ہو گیا اور اس کی جگہ تاجروں اور پیداواری وسائل سے منفعت اٹھانے والوں نے لے لی۔ بقول Privelle یہ تاجر اور نفع خور اپنے استحصال کے لیے معاشرے کی عام اور طبعی حالت کو زیادہ پسند کرتے تھے۔ اسی زمانے میں عرب سردار مشرقی افریقہ کے اندرونی حصے میں راہ ہانے لگے۔ ملکی باشندے ان کی مزاحمت نہ کر سکے۔ اندرون ملک ان سرداروں کو ہاتھی دانت کے بیش بہا ذخیرے اور غلاموں کی بڑی تعداد ملی، جنہیں وہ مسلمان تاجروں اور امریکی آبادکاروں کے ہاتھ سپہنگے داسوں فروخت کر دیا کرتے تھے۔

زنجبار اور ساحل موزمبیق سے نکل کر مسلم آباد کار انیسویں صدی عیسوی کے آغاز میں خلیج تانگا نیکا تک پہنچ گئے۔ وہ خلیج متوا M'Toa سے ہوتے ہوئے کتنگہ تک پھیل گئے اور سڑک کے راسخے مشرقی صوبے میں کامبیر Kabambare اور کسونگو Kasongo تک جا پہنچے۔ ایک سردار ٹیپو Tipu-Tip اور اس کے بھتیجے رشید کی سرکردگی میں تانگانیکا کے کناروں سے سٹینلے ویل

Stanleyville تک ایک عرب ریاست قائم ہو گئی۔

عربوں کی بلغار (جس کی تفصیلات سٹینلے ویل لینگ سٹون Livingstone نے اپنے سفرناموں میں بیان کی ہیں)، ان کی مفروضہ زیادتیوں اور ملکی باشندوں کے معاشرے کے تنزل اور مسلسل جنگوں کے باعث ان کی اندرون ملک نقل مکانی کی بنا پر یورپ میں زبردست رد عمل ہوا۔ Cardinal de Lavigerie نے عربوں کے خلاف جنگ کی تبلیغ شروع کر دی۔ لیوپولڈ ثانی کی درخواست پر یورپ کی ”سہذب قوموں“ کا اجتماع ۱۸۸۹ء میں غلامی کی روک تھام کے لیے ہوا اور (اس کے بہانے) رشید، سیفو اور کامالیزا وغیرہ عرب سرداروں کے خلاف اعلان جنگ کر دیا گیا۔ Dhanis نے کانگو کے جنوب میں اور کمالدار جیکوئی Jacques اور اس کے نائبوں نے خلیج تانگا نیکا، البرٹ ویل اور مہالا وغیرہ مقامات پر عربوں کے خلاف گھمسان کی جنگیں لڑیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یہ علاقے ہمیشہ کے لیے عربوں کے اقتدار سے آزاد ہو گئے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ مسلمانوں کی تبلیغی کوششوں کا کتنگہ کے بنتو قبائل پر کیا اثر پڑا؟ خلیج تانگا نیکا سے لے کر آبشار سٹینلے تک آج بھی زنگی ملتے ہیں، جو اسلام کے حلقہ ہگوش ہیں اور انہیں ونگوانہ عرب کہتے ہیں۔ ہم وثوق سے کہہ سکتے ہیں کہ عرب ہمیشہ سے تبلیغ اسلام کے لیے کوشاں رہے ہیں اور یہ بھی یقینی ہے کہ اسلام [اپنی تعلیمات کی بنا پر اور غلامی کی مخالفت کے باعث ہمیشہ سے] افریقہ کے ملکی باشندوں کے لیے کشش کا باعث رہا ہے۔

مشرقی صوبے میں یہ اثر نمایاں ہے، لیکن کتنگہ میں خلیج تانگانیکا کے کنارے اور قدیم عرب شاہراہوں پر بھی زنگی ملتے ہیں، جنہوں نے عربوں کے طور طریقے اپنا لیے ہیں۔ ان کی دینی تعلیم اگرچہ ابتدائی درجے تک محدود ہے، لیکن

تھی: [آج کل انڈونیشیا کے صوبہ مشرقی کالی منٹان کا ضلع، جو زیادہ تر دریائے مہکم Mahakam کی وادی پر مشتمل اور مورہ مجب Muara Mujab تک پھیلا ہوا ہے۔ یہ ایک بہت اہم دریا ہے اور اس کا بڑا حصہ جہاز رانی کے قابل ہے۔ منگس سے آنے والی سڑک اس کی مشرقی سرحد معین کرتی ہے۔ ولندیزی نائب ریزیڈنٹ مہکم کے کنارے سمارندہ میں رہتا تھا۔ سلطان کا دارالحکومت، تنگرنگ Tenggarung، دریا کے بالائی جانب ذرا فاصلے پر واقع تھا۔ ملک خوشحال ہے، یہاں کی زمین میں عمدہ قسم کا کوللا اور پٹرولیم کثیر مقدار میں پایا جاتا ہے۔ اگر حالات حسب معمول ہوں تو جنگل کی پیداوار اور خشک اور نسکین مچھلی کی تجارت زوروں پر ہوتی ہے۔ بعض لوگوں نے یہ رائے ظاہر کی ہے کہ اس سلطنت کا نام مشتق ہے پوہ کوئی سے (منسکرت: کوئی = انجام، نقطہ)، جو ہندوستان کی کتب جغرافیہ میں مذکور ہے۔ یہ بات یقین سے کہی جاسکتی ہے کہ پانچویں صدی عیسوی سے قبل یہاں ہندوؤں نے جاوا کے راستے سے نہیں بلکہ براہ راست ایک نو آبادی قائم کر لی تھی۔ کسی زمانے میں یہاں مولورمن نامی ایک راجا کے ماتحت ہندوؤں کی ایک خوشحال سلطنت موجود تھی۔ اس کا ثبوت پتھر کی چار امدائی (dedicative) لالہوں پر خالص منسکرت میں لکھے ہوئے کتبوں سے ملتا ہے، جو کتنی میں دستیاب ہوئی ہیں۔ ممکن ہے دیگر قدیم نوادر، بالخصوص کوہ کومبنگ Kombeang کے ایک غار سے دستیاب ہونے والے برہمنی دیوتاؤں کے بتوں کا تعلق بھی اسی سلطنت سے ہو۔ یورپیوں میں زمانہ مابعد کی جس ہندو تہذیب کے آثار نظر آتے ہیں وہ درحقیقت جاوا سے یہاں آئی تھی۔ چودھویں صدی عیسوی میں کتنی مچاپالت کی جاوی سلطنت کے علاقوں میں شامل تھا۔ ریاست کتنی کی ابتدا

دوسرے زنگیوں پر اپنی برتری کا نقش قائم کرنے کے لیے یہ مسلم زنگی سفید لباس پہنتے ہیں، نماز پڑھتے ہیں اور رمضان میں روزے بھی رکھتے ہیں۔ زنگی مشرف باسلام ہو کر غیر مسلموں اور ان کے اقتدار کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور دیگر مسلمان بھی ان جذبات کی پرورش میں لگے رہتے ہیں۔ کتنگہ کے مسلم زنگیوں کے ساتھ عرب بھی آباد ہیں، جن میں ہندوستانی [اور پاکستانی] مسلمان بھی آملے ہیں۔ ان کی بڑی بڑی دکانیں ہیں اور وہ آسودہ حال ہو گئے ہیں۔

[۱۹۷۱ء کی مردم شماری کی رو سے کتنگہ میں عربوں کی تعداد ڈیڑھ لاکھ کے لگ بھگ ہے اور ان کی سیاسی اہمیت کو کسی طرح بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا]۔

ماخذ: (۱) *Travaux du groupe d'etudes*

: A de Bauw (۲) : *des coloniales. Le Katanga*

: O Meynier (۳) : ۱۹۲۰ء : *Le Katanga*

: A. de Préville (۴) : ۱۹۱۴ء : *L' Afrique noire*

: P. Daye (۵) : ۱۸۹۴ء : *Les Sociétés africaines*

: E. Van der (۶) : ۱۹۲۳ء : *L' empire colonial belge*

Bulletin de la در *l'Afrique Orientale : Straeten*

(۷) : ۱۹۲۴ء : *Société belge d'études coloniales*

La chute de la domina- : Sidney Langford-Hinde

Publications de la در *tion des Arabes du Congo*

Société belge d'études Coloniales، بلجیمی کانگو

کا دستور العمل، مطبوعہ امارت بحرہ، لندن ۱۹۱۹ء : (۸)

[*Stateaman's year Book* = 1974/1975]

(E. VAN DER STRAETEN) [و ادارہ]

* کتنی: (Kutai)، مشرقی بورنیو Borneo کی

ایک خود مختار ریاست، جو [ولندیزی عہد حکومت

میں] بورنیو ریزیڈنسی (Zuider-en Oosterafdeeling

van Borneo) کی قسمت سمارندہ Samarinde میں شامل

بگنی تمام تر سمارندہ میں رہتے تھے اور وہاں کی آبادی میں ان کی خاصی معقول تعداد تھی۔ یہ لوگ عملی طور پر سلطان کئی کی حکومت سے آزاد تھے اور ان پر ان کا اپنا سردار (پوا آدو) حکومت کرتا تھا، جسے مختلف خاندانوں اور گھرانوں کے بزرگ منتخب کرتے تھے۔ [آگے چل کر] کئی میں یہ بگنی جمہوریہ باقی نہیں رہی اور بگنی بھی یہاں کے دوسرے باشندوں ہی کی طرح سلطان کے ماتحت آ گئے۔ وہ سارے ملک میں آباد ہو چکے ہیں اور زیادہ تر تجارت پیشہ ہیں۔ ہنجرے آباد کار بھی، جو بورلیو کے جنوب سے آئے ہیں، روز بروز بڑھ رہے ہیں۔ ان کا بڑا پیشہ جنگل کی پیداواروں کا جمع کرنا ہے۔ ہنجرے جزائر سلو سے آئے تھے۔ پہلے یہ لوگ بحری قزاق تھے، لیکن اب وہ مہتمم کے دہانے پر مستقل آباد ہو گئے ہیں اور ماہی گیری پر گزر اوقات کرتے ہیں۔ آبادی کے مختلف النسل ہونے کا اثر زبان پر بھی نمایاں ہے، جو ملائی کی ایک تبدل شکل ہے اس پر ابھی تحقیق ہونا باقی ہے، البتہ اس کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس میں جاوی زبان کے الفاظ بڑی تعداد میں شامل ہیں۔ کئی کو ولندیزیوں سے پہلی بار سابقہ ۱۶۳۵ء میں پڑا، جب ڈچ ایسٹ انڈیا کمپنی کا یہاں کے حکمران سے پہلا معاہدہ ہوا۔ ۱۸۲۵ء اور ۱۸۴۴ء کے معاہدوں کی رو سے سلطان نے ولندیزی سیادت تسلیم کر لی۔ یہ بھی طے پایا کہ سلطان چار سربر آوردہ اشخاص کی اعانت سے حکومت کرے گا، دیاک اپنے اپنے حکمرانوں کے ماتحت رہیں گے اور جن حکمرانوں کا عہدہ موروثی ہوگا سلطان اس کی توثیق کرے گا۔

مآخذ: (۱) J. H. Moore : *Notices of the Indian archipelago and adjacent countries* سنگاپور ۱۸۴۷ء : (۲) A. L. Weddik : *Overzicht van het rijk* ۱۸۴۷ء : (۳) *Indisch Archief van Kooftel* ۱۸۴۹ء : ج ۱ : (۴)

اس کے حکمران خاندان کے سلسلہ نسب کے بارے میں ایک مقامی روایت کا پتا ایک ملائی مسودے سے چلتا ہے، جو سلطان تنگرتنگ کے قبضے میں تھا (اس کی ایک اور نقل برلن میں موجود ہے)۔ اس سلسلہ نسب ("سلسلہ") کی رو سے، جس کا پہلا حصہ بہت حد تک اساطیری ہے اور ولندیزی ترجمے کے ساتھ چھپ چکا ہے، یہاں اسلام ۱۶۰۰ء کے لگ بھگ، راجا مکوئٹہ Mokoeta کے عہد میں، سلاویسی (Celebes) سے پہنچا تھا۔

یہاں کی آبادی بہت مخلوط نوعیت کی ہے۔ ملک کے اصل باشندے دیاک Dayakes ہیں، جو ابھی تک زیادہ تر اصنام پرست ہیں۔ اب فی الواقع مہتمم کے کنارے ان کی کوئی بستی باقی نہیں رہی۔ دوسرے لوگ جو یہاں آباد ہو رہے ہیں، وہ انہیں روز بروز تیزی سے اندرونی علاقوں کی طرف دھکیلتے جا رہے ہیں۔ بیان کیا جاتا ہے کہ تنجنگ دیاکوں کے سردار کئی کے حکمران خاندان کے رہنے دار ہیں۔ مذکورہ بالا "سلسلہ" کی رو سے تنجنگ کے شہزادے کرن (Kerna) نے ۱۴۵۰ء کے قریب اس وقت کے حکمران راجا پتیری Poteri کی ایک بہن سے شادی کی تھی۔ دور افتادہ اندرونی علاقوں میں ابھی تک چند خانہ بدوش قبائل ملتے ہیں۔ یہاں کی دوسری قومیں کتینی، بگنی، ہنجرے اور ہنجرے سب مسلمان ہیں۔ کتینی، جن پر یہاں کی آبادی کا زیادہ تر حصہ مشتمل ہے، غالباً قدیم مختلف النسل ملائی نو آبادکاروں کی اولاد ہیں۔ یہ لوگ سارے ملک میں پائے جاتے ہیں۔ بگنی کی نو آبادیوں کے آغاز کا پتا بھی ہمیں ایک مقامی روایت سے چلتا ہے، جو ایک کتاب *Salasila Bugis* میں محفوظ ہے۔ یہ لوگ غالباً ۱۶۸۶ء کے آغاز میں یہاں آباد ہونا شروع ہوئے تھے اور وجو Wadjo سے آئے تھے۔ ان کے آگے کا سلسلہ اب تک جاری ہے۔ شروع شروع میں

John Dalton en zijne xxx berigten over Koeti en
Tijdschrift voor Neder- den majoor Müller
landsch Indie J.G.A. (۴) : ۲۷۳ : ۱۸ : ۱۸۵۶
 Korte aantekeningen, gehouden : Gallois
 'gedurende eene reis langs de Oostkust van Borneo
 : J. Zwager (۵) : ۲۲۱ : ۴ : ۱۸۵۶ BTLV
 Het rijk van Koetel op de Oostkust van Borneo, in
Tijdschrift voor Nederlandsch het jaar 1853
 : P. J. Veth (۶) : ۲۳۱ : ۴ : ۱۸۶۶
Indië *Tijdschrift voor* 'Het Koetelsche vorstenhuis
 : ۴۵۳ : ۴ : ۱۸۷۰
Nederlandsch Indië *Verslag van het verhandelde tot regeling der* (۷)
 betrekkingen tusschen de Maleische en Boeginees-
 che nederzettingen aan de Koetel-rivier onder den
 vorigen Sultan van Koeti, vertaald uit het oorspr-
 : ۲۴ : ۱۸۷۷ TBGKW
 Reiz in Oost-en Zuid-Borneo : Carl Bock (۸) : ۲۱۲
 's-Gravenhage (von Koetel naar Banjarmassin
 Over de Opsch- : H. Kern (۹) : جلد ۲ : ۱۸۸۲ و ۱۸۸۱
 riften uit Koetel in Verband met de geschiedenis
 Versp- van het schrift in den Indischen Archipel
 J. van (۱۰) : ۵۵ : ۷ : ۱۹۱۷
 rede Geschriften
 Exploitatie door Nederlanders van : Nieuwkuyke
Tijdschrift voor de Noordoost-kust van Borneo
 : ۴۰۱ : ۱۱ : ۱۸۸۲
Nederlandsch Indië *Enige mededeelingen omtrent* : S.W. Tromp (۱۱)
 : ۳۶ : ۱۸۸۷ BTLV
 de Boegineezen van Koetel
 : ۱۶۷ : (۱۲) : وہی مصنف : *Uit de Salasila van Koetel*
 C. Snouck (۱۳) : ۱ : ۳۷ : ۱۸۸۸ BTLV
 : *Nog iets over de Salasila van Koetel* : Hurgronje
 در مجلہ مذکور، ص ۱۰۹ (منقول) : *Schrijven*
 : S. W. Tromp (۱۴) : ۱۴۵ : ۵ : ۱۹۲۵

کٹک : (Cuttack)، ایک ضلع، جو بھارت کے
 صوبہ اڑیسہ [رک بان] میں واقع ہے۔
 کٹسای : (خطای)، رک بہ المین۔
 کثیر عزہ : ابو صخر کثیر بن عبدالرحمن
 الخزاعی، جسے اس کے لانا کی طرف منسوب
 کر کے ابن ابی جمحہ بھی کہتے ہیں، عہد بنی امیہ
 کے بڑے نام آور شعراء میں سے ہے۔ اس کی محبوبہ
 عزہ کی وجہ سے، جس کی ملیح و ثنا میں اس نے بہت
 کچھ لکھا ہے، اسے کثیر عزہ کہتے تھے۔
 اس کی مستقل سکونت تو مدینہ ہی میں تھی
 لیکن ویسے وہ حجاز کے اور مقامات میں بھی رہتا رہا
 تھا۔ اس کا شمار خزاعہ میں ہے، لیکن اسے

کی تقلید کیا کرتا تھا۔ خود کثیر کا راویہ سائب
ابن ذکوان تھا (مثلاً دیکھیے الاغانی، ۱۱ : ۱۸
ص ۳ و ۱۱ : ۱۴ : ۱۵۵ ص ۵ : نیز دیکھیے
۱۱ : ۵۰ حصہ زیریں : السائب بن الحکیم
السدوسی)۔

کثیر نے بعد یزید ثانی ۱۰۵ھ/۷۲۳ء میں
وفات پائی۔ اکثر مصنفین نے لکھا ہے کہ اسی رو
مشہور عالم دین عکرمہ کی وفات ہوئی تھی
(دیکھیے ابن حجر : تہذیب التہذیب، حیدر آبا
۱۳۲۵-۱۳۲۷ھ، ۷ : ۲۷۱)۔ دوسری صدی
ہجری / آٹھویں صدی عیسوی کے بعض فضا
کی رائے میں کثیر زمانہ اسلام کا سب سے بڑا شاعر
ہے۔ ابن سلام الجعفی رقم طراز ہے کہ اہل حبشہ
کثیر کو سب سے بڑا شاعر مانتے ہیں، لیکن اہ
عراق اس کے اتنے قائل نہیں۔ بعض کہتے ہیں
اس کا کمال مدیح میں ظاہر ہوتا ہے اور بعض
کہتے ہیں کہ قصیدے کی نسیم میں اس کا جوا
کھلتا ہے؛ تاہم بیشتر نقاد نسیم کے میدان میں
جلیل کو مقدم مانتے ہیں (الموازنۃ، ص ۴۰ بعد)
کثیر کی بہت سی نظمیں موسیقی میں ڈھالی اور گائی
گئی ہیں۔

کثیر کی بابت معلومات الزبیر بن بکر
اسحق بن ابراہیم الموصلی نے جمع کی ہیں (۱۰
کثیر، ابن الندیم : الفہرست، ص ۱۱۱ ص ۱۰۱،
۱۴۲ ص ۲۰)۔ ایک اور تالیف کتاب کثیر
و عزہ بھی متداول تھی (الفہرست ص ۳۰۶ ص ۱۱
دیوان کثیر کا ذکر القالی نے کیا ہے کہ کامل
جزء میں تھا اور ابن درید سے اس نے پڑھا
(ابن خیر : فہرست، ج ۱ [Arabo Hispana]
ج ۹، ص ۳۹۶ ص ۴۰)۔ اس کا ذکر حاجی خلیفہ
کشف الظنون (طبع ۱۸۹۱ء، ۲ : ۳۰۳، عدد ۳
میں بھی موجود ہے، مگر اس وقت یہ منقطع

ہونا قطعی الصلت بن القنبر بن کثانہ سے جوڑنے
کا شوق تھا۔ یہ، بقول الحقوی، ایک گروہ
تھا، جو خزاعہ میں شامل ہو گیا تھا۔ کچھ لوگ اس
وجہ سے اسے حنات کی نظر سے دیکھتے تھے۔ پھر اس
کا کریمہ المنظر ٹھنکنا ڈیل ڈول بھی کچھ ایسا تھا کہ
دیکھتے ہی ہنسی آتی تھی۔ کہتے ہیں کہ اس کی
حنات اور غبوت کی وجہ سے بھی لوگ اسے
خواہ مخواہ چھڑا کرتے تھے۔

عقائد کے لحاظ سے وہ غالی شیعہ تھا اور اپنے
شاعر دوست خلیف (الاسدی) کے زیر اثر وہ غیبیہ
(رک بان) کے بعد دوبارہ دنیا میں لوٹ آئے
(رجعۃ، رک بان) اور تناسخ کا بھی قائل تھا۔

بایں ہمہ کثیر کے یہ اعتقادات اس بات سے مانع
نہیں ہوئے کہ وہ بنو مروان کی شان میں مدحیہ
قصیدے لکھے۔ خلیفہ عبدالملک اس کے اشعار کی
بہت قدر کرتا تھا، چنانچہ اس نے کئی بار کثیر کو
وافر انعام دیے۔ اس خلیفہ کی وفات کے بعد کثیر
نے اس کا خاص طور پر مرثیہ لکھا۔ ایک مدت
انتظار کرنے کے بعد جب شاعروں کو خلیفہ عمر بن
عبدالعزیز (عمر ثانی) کے دربار میں حاضر ہونے کی
اجازت ملی تو ان کے ساتھ کثیر بھی باریاب ہوا
اور اس نے انہیں نہایت پر محل اشعار سنا کر داد
و تحسین وصول کی۔ کثیر کو بنو مہلب کی سرپرستی
بھی حاصل رہی۔

کثیر کا عرۃ کے ساتھ، جس کا ذکر وہ اپنے
بہت سے اشعار میں کرتا ہے، کیا علاقہ تھا؟ اس کی
بابت بہت سی متضاد حکایات موجود ہیں۔ ناقدین
محب وثوق کے ساتھ کہتے ہیں کہ جلیل [رک بان]
کے عشق کے مقابلے میں اگر دیکھا جائے تو کثیر
کا عشق حقیقی نہیں، بلکہ مجازی تھا۔ کثیر جلیل
کے اشعار کی روایت کرنے والا (راویہ) تھا۔ وہ
جلیل کو حسب شعرا سے افضل مانتا تھا اور اس کی

خزانة الادب، بولاق ۱۰۹۹ھ، ۲: ۳۷۷ تا ۳۸۳: (۱۳)
 جرجی زیدان: تاریخ آداب اللغة العربیہ، قاہرہ ۱۹۲۴ھ
 ج: ۱: طبع دوم: ۲۹۱، بیحد، (۱۴) Bepckelmann
 G. A. L. ۱: ۳۸، و [(۱۵) تکملہ، ۱: ۷۹، ترمیم، ۱:
 ۱۹۵، ۱۹۶]، (۱۶) المرزبانی: الموضح، ۱۳۳، ۱۵۸
 مطبوعہ قاہرہ: (۱۷) وہی مصنف: معجم الشعراء، ص ۲۵۰،
 مطبوعہ قاہرہ: (۱۸) السیوطی: شرح شواہد المغنی، ص ۲۴،
 مطبوعہ قاہرہ: (۱۹) طہ حسین: حدیث الاربعاء، ۲: ۱۱۶،
 تا ۱۲۶، قاہرہ۔

(C. VAN ARENDONK)

کچھ: (بعض اولیات کچھ، البلاذری اور *
 الیعقوبی: قصہ: الجیرونی: کچھ: یاقوت، طبع و سٹنفٹ،
 ۱۲۶: ۱ سطر: ۱: القصہ، لیکن ۱: ۵۰۵، سطر
 ۲۲: ۳: ۹۴، سطر ۱۰: القص، انگریزی:
 ”کچھ“ Cutch، [اس کا چھڈپٹ اور کنجرکوٹ
 کا علاقہ پاکستان میں شامل ہے] کل رقبہ
 ۸۳۶۱ مربع میل اور آبادی تقریباً آٹھ لاکھ
 ہے۔ اس کے جنوب مغرب میں بحیرہ عرب،
 جنوب میں خلیج کچھ اور شمال میں صحرائے
 تھر ہے۔ نمک کی عظیم دلدلیں جنہیں رن آؤ کچھ
 کہتے ہیں، اسے سندھ کی اصل زمین
 (پاکستان) اور سوراشر (بھارت) سے
 علحدہ کرتی ہیں اور اس طرح یہ قطعہ زمین ایک
 قسم کے جزیرے کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔
 یہ سارا علاقہ بنجر ہے، جہاں کوئی درخت نظر
 نہیں آتا: جنوب میں کچھ پہاڑیاں ہیں، جن پر
 سبزی پالنے والے آتشیں مادہ ہے جو آتش فشاں پہاڑوں
 کی آتش فشانی کے زمانے کا لاوا ہے۔ یہاں زلزلے
 اکثر آتے ہیں، چنانچہ ۱۸۱۹ء کے زلزلے میں تو
 سب کچھ تباہ ہو گیا تھا۔

لوگوں کا عام مقبول روزہ کر زراعت ہے،
 خاص خاص فصلیں بکری کھنڈ، جو اور کھنڈ ہے۔

نا پید ہیں - مخطوطہ اسکوریاں، عدد ۴۰۹
 Les manuscrits arabes de l' : H. Derenbourg
 Escorial، پیرس ۱۸۸۳ء، ۱: ۲۷۳ میں
 دیوان موجود نہیں ہے بلکہ اس میں فقط ایک
 قصیدہ ہے (دیکھیے P. Schwarz Escorial :
 Studien zur Arab. Literatur-und Sprachkunde
 Stuttgart، ۱۹۲۲ء: ۱ تا ۱۷)، چند قلمی قصیدے
 برلن میں موجود ہیں (Verzeichn : Ahlwardt، عدد
 ۲۵۲۳: ۲، ۸۲۵۵، ۳۱، ۸۳۷۱، ۶) دیوان مع
 شرح عربی طبع H. Peres، ۱ و ۲ (الجزائر پیرس)
 ۱۹۲۸ و ۱۹۳۰ (Bibl. Arabe) مجموعہ
 مقطوعات)۔

مآخذ: (۱) ابن سلام الجصی: طبقات الشعراء،
 طبع Heil، ص ۱۲۱، ۸ س بعد، ۱۲۲-۱۲۵، (۲) ابن
 قتیہ: الشعر والشعراء، طبع ڈھوبہ: ص ۳۱۶ تا ۳۲۹،
 دیکھیے ص ۱۸، ۸ س بعد، ص ۵۹ س ۱۱ بعد، ص ۶۲،
 ۹ بعد، ۲۶۱ تا ۲۶۳: (۳) الحبرد: الکامل، طبع
 Wright، ص ۲۲۰ بعد، ۱۶ س ۱۹، ۴۹ س ۹ بعد،
 ص ۵۵ س ۶ بعد: (۴) القالی: الآمالی، قاہرہ ۱۳۴۴ھ
 ۱: ۶۹ بعد، ۶۵ بعد، ۱۷۸: ۲: ۵۶، ۵۶۲ تا ۶۵، ۱۰۷
 تا ۱۲۹، ۱۱۰: ۳: ۶۷، ۱۱۹ بعد، ۲۲۰ بعد: (۵) الف
 الاغانی، ۸ (بولاق): ۲۷ تا ۴۴: ۱۱ (بولاق): ۴۶ تا ۵۲
 و مواضع کثیرہ: (۵) البلاذری: انساب الاشراف، طبع،
 Greifswald، Ahlwardt، ۱۸۸۳ء، ۱۱: ۲۱۱ بعد، ۲۳۵،
 ۲۶۶، ۱: (۶) ابن واضح الیعقوبی: تاریخ، طبع
 Houtsma، ۲: ۳۶۶: (۷) الطبری: تاریخ، طبع ڈھوبہ،
 ۲۳۸۴ بعد: (۸) السمعودی: مروج الذهب، پیرس
 ۱۸۷۷-۱۸۷۸: ۵: ۱۷۶ بعد، ۱۸۱ بعد، ۳۵۵: ۶:
 ۴۶: (۹) وہی مصنف: التنبيه والأشراف، B.G.A.، ۸:
 ۳۱۰: (۱۰) ابن خلکان: وفيات الاعیان، قاہرہ ۱۹۱۳ء،
 ۳۳۳-۳۳۵: (۱۱) یاقوت: معجم البلدان، طبع
 Wüstenfeld، پندرہ: (۱۲) حیدر القادر بغدادی:

میں سے بہتی تھی۔ البیرونی نے بھی کچھ کے متعلق لکھا ہے کہ بحری قزاقوں کا گھر تھا۔ (بوارج) سنہ راجپوت حکمرانانہ سندھ نے اس علاقے کو غالباً چودھویں صدی عیسوی میں فتح کر لیا۔ ان میں سے اکثر نے اسلام قبول کر لیا، لیکن جہریجہ خاندان نے جس کا اقتدار منڈوی (۱۲۷۰ تا ۱۲۹۸ء) میں قائم تھا ایک ایسا ہندو مذہب اختیار کر لیا جو عام ہندو مت سے ذرا مختلف تھا۔ وہ اس ملک میں برابر حکومت کرتے رہے۔ پہلے وہ گجرات کے بادشاہوں کے ماتحت تھے، اس کے بعد مغلوں کے اور سب سے آخر میں انگریز برسر اقتدار آ گئے۔ سندھ کے کلہوڑا خاندان نے اٹھارہویں صدی عیسوی (۱۷۶۲/۵ء) میں کچھ پر حملہ کیا۔ ابتدائی زمانے میں علاقہ کچھ بحری ڈاکوؤں کی جائز پناہ ہونے کی وجہ سے برحد بد نام تھا، انگریز آئے تو پھر وہی حالت ہو گئی؛ چنانچہ ۱۸۱۹ء میں انھوں نے اس پر قبضہ کر لیا۔ جہریجہ خاندان کے حکمران رائے کے لقب سے کوئی ایک صدی تک یہاں حکومت کرتے رہے۔ ۱۸۴۸ء میں ہندوستانی ریاستوں کا الحاق برطانوی ہند سے ہو گیا۔ [نیز رگ بہ پاکستان، ۵ : ۴۵۱]۔

کچھی زبان اس صوبے کی خاص بولی ہے۔ یہ زبان مغربی ہند کی زبانوں کے خاندان سے تعلق رکھتی ہے اور عام طور پر اسے گجراتی زبان کی ایک بولی شمار کیا جاتا ہے، گو بقول گریسن اسے زیادہ تر سندھی زبان کی ایک بولی سمجھنا چاہیے۔ اپنے جغرافیائی محل وقوع کی بنا پر یہ زبان دونوں زبانوں کے درمیان ایک رابطے کا کام دیتی ہے۔

مآخذ : (۱) البلاذری، طبع ڈھوبہ، ص ۳۳۸، ۳۳۹، ص ۳۴۰، ص ۱۱ تا ۱۲، ص ۳۳۳، ص ۲۰؛ (۲) البقوی، طبع Houtsma، ۲ : ۳۸۰، ص ۱۲، بجد؛ (۳) البیرونی، کتاب الہند، طبع زخا، ص ۱۰۲، ص ۱۱۰

کتوں کے علاقے میں رن کے نمک کے ذخیروں میں سے نمک بھی حاصل کیا جاتا ہے اور یہاں کے لوگوں کا اہم روزگار ہے۔ منڈوی اور کودلہ یہاں کی دو بڑی بندرگاہیں ہیں۔

اس میں کچھ شک نہیں کہ رن کچھ کسی زمانے میں سمندر ہی کا ایک بازو ہو گا اور غالباً یہ وہی جگہ ہے جسے Arrian نے ایک بڑی جھیل کے نام سے تعبیر کیا ہے اور دہانہ سندھ کے قریب یہاں سے سکندر اعظم بھی گزرا ہے۔ V. de St. Martin اور Watters Sgulien کا خیال ہے کہ چینی سیاح ہوان سانگ نے جس علاقے کو کچھ لکھا ہے وہ یہی علاقہ ہے۔ اس کے متعلق وہ لکھتا ہے کہ یہ ملک ”وٹہ“ بھی راجاؤں کے ماتحت ہے، لیکن یہ بات مشکوک ہے کیونکہ اس صوبے کا ہوان سانگ ذکر کرتا ہے وہ سمندر کے قریب نہیں ہے۔ البلاذری قصہ کے ایک بادشاہ کا ذکر کرتا ہے جسے راسک (رامیک) کہتے تھے اور جو خلیفہ الولید اول (۸۶ تا ۸۹/۵۰۵ تا ۷۱۵ء) کا ہم عصر تھا۔ نویں صدی عیسوی میں بھی خلیج کچھ میں حرمشہ (سوراشٹر) کا شہر آباد تھا۔ یہاں سید لوگ رہا کرتے تھے جو مشہور بحری قزاق تھے۔ قال البلاذری خلیفہ ہشام (۱۰۵ تا ۱۲۵/۷۴۵ تا ۷۴۷ء) کے زمانے میں خلیج کچھ کے باشندے مسلمان تھے۔ جب علاقہ سندھ میں مسلمانوں کی قوت کو زوال ہوا تو انھوں نے اپنے آپ کو علاقہ ”قصہ“ میں برقرار رکھنے کی کوشش کی (البقوی)۔ البیرونی بیان کرتا ہے کہ دریائے سندھ کی مشرقی شاخ نہران اس مقام پر سمندر میں جا گرتی تھی جسے کچھ میں سندھ ساگر کہتے تھے اور صاف ظاہر ہے کہ یہ رن آو کچھ (Rann of Kacchi) ہی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ۱۰۰۰ء تک یہ رن سمندر ہی کا ایک بازو بنا رہا اور دریائے سندھ کی ایک شاخ اس

پہلے ارغون خاندان کے ہاتھ میں چلا گیا اور بعد میں مغلوں کے ہاتھ میں۔ انجام کاؤ سندھ کے کلہوڑے اس کے مالک بنے۔ ۱۱۵۳ء/۱۷۴۰ء میں میر عبداللہ احمد زلی خان قلات کو کلہوڑوں نے قتل کر دیا اور نادر شاہ نے یہ علاقہ تلالی کے لیے بروہیوں کے حوالے کر دیا۔ پاکستان کے قیام سے قبل یہ علاقہ ریاست قلات [رگ بان] کا حصہ تھا۔ کچھی کے مشرقی نصف علاقے میں جو قبائل آباد ہیں، یعنی ڈوبسکی، آسرائی اور کچہری وہ برائے نام خان قلات کے ماتحت سمجھے جاتے تھے۔ یہ قبائل اس ریلوے لائن کے مشرق میں ہیں جو جبکہ آباد سے کوئٹہ کو جاتی ہے اور سارے ضلع میں سے جنوباً شمالاً گزرتی ہے۔ لائن کے مغرب میں بھی زیادہ تر بلوچ قبائل ہی آباد ہیں، سوا اس علاقے کے جو شمال میں دھادھر کے قریب ہے، جہاں ابک خانہ بدوش قبیلہ بروہی آباد ہے۔ یہاں ہر جگہ جاٹ [رگ بان] لوگوں کی بڑی تعداد میں بستی ہیں۔ بڑے بڑے قصبے بالکل نہیں۔ گنداپہ، شوران، دھادھر، سی، لاہری [بھاگ اور جھل] اہم مقامات ہیں۔ بلوچی [رگ بان] اور بڑا ہوئی [رگ بان] زبانیں بولی جاتی ہیں، سندھی کا دخل بھی ہے۔ خانہ بدوش لوگوں کی زبان پشتو ہے۔ باہمی گفتگو کے لیے اردو استعمال ہوتی ہے۔ [آب و ہوا سخت گرم ہے اور بارش کم اور شاذ و نادر ہوتی ہے۔ کاشتکاری کے لیے ٹیلوں اور پہاڑی نالوں سے پانی حاصل کیا جاتا ہے۔ ناری اور بولان شمال میں، سولا اور سکلیجی مغرب میں، اور لاہری اور چھتر مشرق میں بہنے والے دریا ہیں۔ سولا، بولان اور ناری کی وادیاں ان دروں کا کام دیتی ہیں، جن کے ذریعے بالائی علاقوں سے ریل و رسائل اور لٹل و حمل کا سلسلہ قدیم الایام سے قائم ہے۔ اول الذکر دو وادیاں

۱۳: ص ۶ و ۱۲: ترجمہ ص ۲۰۸ و ۲۶۰: (۴) Mem.....sur l' Inde Mem de l' Acad. des : Reinaud (Inscr. et Belles Lettres, XVIII و 2) ص ۱۸۷ تا ۱۸۸: (۵) Early History of India : V. Smith طبع سوم: آکسفورڈ ۱۹۱۵ء: (۶) Cutch and the : Sivewright (7) Geogr. Journal) Rann (1902) : (۷) J. Burnes : (8) Narrative of a visit to the court of Sinde A sketch of the History of Cutch لندن ۱۸۳۱ء: ضمیمہ ۱۳۵: (۹) Pertach : در Zeltchr. der Dtsch. Morg. Cesellsch. ۲۵ : ۶۱۱ تا ۶۱۳ (سکون پر): Arch. Survey of Western : D.P. Khakhar (۱) India (صوبہ کچھ)، عدد ۱۵۲، بمبئی ۱۸۶۸ء (M. LONGWORTH DAMES)

* کچھی : نا کچھ گنداپہ، پاکستانی بلوچستان

کا مثلث نما چٹا علاقہ جو ۲۷ درجہ ۵۳ دقیقہ تا ۲۹ درجہ ۳۵ دقیقہ شمال میں اور ۶۷ درجہ ۱۱ دقیقہ تا ۶۸ درجہ ۲۸ دقیقہ مشرق میں واقع ہے [اس کا رقبہ بلوچستان ڈسٹرکٹ گزٹیر کے مطابق ۵۳۱۰ مربع میل ہے]۔ اس کے شمال مشرق میں کوہ سلیمان کا سلسلہ ہے اور مغرب میں کرتھار کی پہاڑیاں۔ جنوبی گوشہ خالی ہے اور شمالی سندھ کا میدان اس طرف حد بندی کرتا ہے۔

اس علاقے کی تاریخ بلوچستان کی نسبت سندھ سے زیادہ قریبی تعلق رکھتی ہے۔ [ابن حوقل اس کا صدر مقام قندابیل لکھتا ہے جو آج کل گنداپہ کہلاتا ہے]۔ کہا جاتا ہے کہ ساتویں صدی عیسوی میں برہمن راجہ چیچ نے اس پر قبضہ کیا تھا۔ عرب وارد ہوئے تو ان کے زیر تصرف آگیا۔ بعد میں سندھ کے سومرہ اور ستمہ خاندانوں کے قبضہ میں چلا گیا۔ بلوچ نویں صدی ہجری، پندرہویں صدی عیسوی میں آئے، لیکن وہ کبھی بھی مضبوط سیاسی قوت کے مالک نہ بنے، اس لیے اس علاقے کا اقتدار

خان اعظم : *Inside Baluchistan*، کراچی ۳، ۱۹۷۵ء؛
Bench-Mark Survey, Kachhi and Harnai (۷)
'Development Areas, Quetta and Kalat Region
سلسلہ نمبر ۳، لاہور، اکتوبر ۱۹۶۰ء؛ (۸) District
Census Report قلات ۱۹۶۱ء؛ نیز [رک بہ بلوچستان
سندھ]۔

M. LONGWORTH DAMES و [ادارہ]

الْکُحْلُ : اول تو ایک دھات، یعنی کبریت *
آہز سرے ("stibnite") اور دوسرے کبریتی سرے
(lead sulphide) کا نام؛ ان دونوں کے لیے اِئید کا
لفظ بھی مستعمل ہے۔ اِئید یونانی لفظ στίβη
سے نکلا ہے اور J. Ruska کے بیان کے مطابق
antimony اور bismuth کے الفاظ اِئید سے مشتق
ہیں۔ فارسی میں الکحل کو اس جگہ کے نام پر
جہاں سے یہ آتا ہے، سربہ کہا جاتا ہے۔ عربی میں
اس کے مرادفات النحاس المَحْرَق (جلا ہوا تالبا)،
الاصفہانی، کُحل جلاء، کُحل سلیمان، کُحل اسود،
وغیرہ ہیں۔

اگرچہ صاحب مَقَاتِیْعُ الْعِلْمِ (طبع van Vloten،
ص ۲۶۲) کُحل کے متعلق لکھتا ہے کہ یہ اُسْرَب،
یعنی سرے کا جوہر ہے اور ارسطو کی Petrology
(= حجریات) میں بھی یہ لکھا ہے کہ اِئید میں
اسرب پایا جاتا ہے، لیکن بقول E. Seidel
(Mechithar، عدد ۲۱۵، ص ۱۸۵) وہ ائید
جو کُحل کا مرادف ہے ہمیشہ سرے کا مرکب
(antimonite) ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے قدرتی طور پر
التباسات پیدا ہو گئے ہیں۔ M. Meyerhof کے بیان
کے مطابق الْکُحْلُ خالص سرے (antimony) ہے۔

حَمْدُ اللَّهِ الْمُسْتَوْفَى نے نَزْهَةُ الْقُلُوبِ (طبع
Le Strange: سلسلہ یادگار گب، ۲/۲۳: ۱۹۷۰) میں ان
جگہوں کا ذکر کیا ہے جہاں الْکُحْلُ پایا جاتا ہے،
یعنی اصفہان میں، دماوند پر اور اندلس میں۔ کہا

یہیں ہے ریل گزرتی ہے، جو بولان اور ہرنائی کے
جھلاؤں میں سے ہوتی ہوئی کوئٹے اور پشین کو
جاتی ہے۔ آبادی منتشر ہے لیکن بلوچستان کے
اکثر حصوں کی نسبت زیادہ کنبان ہے۔

[پاکستان بننے کے بعد علاقے کی پیش رفت
کے لیے نئے بند تعمیر ہوئے ہیں، مثلاً دھادھر کے
جنوب میں بند الہ یار شاہ، صرف اسی بند سے سالانہ
چونتیس ہزار ایکڑ میراب ہوتے ہیں۔ دریائے سندھ
سے بھی آبپاشی کا انتظام ہے۔ ان تمام منصوبوں
کی وجہ سے قابل کاشت رقبے اور پیداوار میں اضافہ
ہوا ہے۔ گندم، جو اور کھاس کی کاشت ہوتی ہے۔
کھاس کی کاشت ۱۹۳۲ء میں نہر کرتھار کے کھلنے
سے شروع ہوئی تھی۔ خوالدگی بڑھانے کے لیے
بالخصوص ۱۹۷۱ء کے بعد بلوچستان بھر میں نئے
پرائمری، مڈل اور ہائی سکول کھولے گئے ہیں۔
اس سے کچھی کا علاقہ بھی مستفید ہوا ہے۔
دھادھر اور بھاگ میں ہائی سکول تو ۱۹۵۳ء
میں کھل گئے تھے۔ آمد و رفت کے لیے پختہ سڑک
ہے۔ بسیں دیہات تک بھی جاتی ہیں۔ خبررسانی
کے لیے ریڈیو سیٹ ہیں۔ بھاگ میں سول ہسپتال
ہے اور مختلف مقامات پر ڈسپنسریاں ہیں۔ سفری
ڈسپنسریاں اور صحت کے دیہاتی مراکز بھی ہیں۔
وزیراعظم ذوالفقار علی بھٹو کی ذاتی توجہ کے
باعث ترقیات جاری ہیں، سرداری نظام کی منسوخی
سے استبداد کا خاتمہ ہو گیا ہے]۔

مآخذ : (۱) *Census of India 1901 and 1911*،
بلوچستان: (۲) *Imperial Gazetteer of India*، ۱۹۰۸ء،
بہل مادہ کچھی: (۳) *Encyclopaedia Britannica*،
مطبوعہ نیویارک ۱۹۷۳ء؛ (۴) *Baluchistan District*
Gazetteer Series، ساروان، کچھی و جھلاوان، بمبئی
۱۹۰۷ء؛ (۵) *Census of Pakistan*، جلد ۲، مغربی پاکستان
۱۹۶۱ء؛ (۶) میر احمد یار خان بلوچ،

ہے جس طرح قدیم زمانے میں بکتا تھا۔ بہترین سرمہ اب بھی ایران سے آتا ہے (الاصفہانی)۔ وہ سرمہ جسے حاجی لاتے ہیں، بہت مقبول ہے (النسکی اور الحجازی)۔ تہران میں بھی سرمہ سنگار کے طور پر مستعمل ہے۔ آرائش کی نقلی اشیا میں کحل العنبر اور آنزروت (isinglass) شامل ہوتے ہیں۔ کحل العنبر کے بجائے پنسل کا سرمہ (graphite)، کاجل (بالخصوص جو سنی قسم کے لوہان سے حاصل کیا جاتا ہے) اور قشر بادام سوختہ وغیرہ استعمال کیے جاتے ہیں۔

مذکورہ بالا سیاہ مادوں کے علاوہ کچھ اور رنگ بھی کحل کے طور پر استعمال کیے جاتے تھے۔ الموقی اپنی ”اصول قراہا دین“ میں ایک گہرے سیاہ اور ایک ہلکے سیاہ، ایک سیاہ بنفشی، ایک پیازی، ایک بالکل سفید اور ایک زرد رنگ کے کحل کا بھی ذکر کرتا ہے۔ اس طرح اسم صفت ”کحلی“ صرف سیاہ رنگ ہی کے لیے نہیں بلکہ تمام گہرے رنگوں کے مثلاً گہرے نیلے، ارغوانی اور گہرے سرخ رنگوں کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے۔

الکحل سرمے کے طور پر ایک چھوٹی سی سلائی (میل یا پروڈ) سے لگایا جاتا ہے، جس کا سرا بعض اوقات گلاب سے تر کر لیتے ہیں۔ سرمہ ایک مکخلہ (= سرمے دانی) میں رکھا جاتا ہے۔ لین Lane نے اس کی جو تصویر دی ہے وہ گلاب پاش (bear glass) سے مشابہ ہے۔ مکخلہ دھوپ گھڑی اور اس مخروطی شکل کو بھی کہتے ہیں جس کا سر کٹا ہوا ہو (دیکھیے *Manners and Customs of the*: E. W. Lane)۔
Modern Egyptians، ص ۲۹، یعد، ۱۹۰۳ء: E. Wiedemann
Über eine arabische: J. Würschmidt
Kegelförmige Sonnenuhr, *Archiv. f. Gesch. der Naturwissensch. und Technik*، ۱۹۱۶ء، ۵: ۳۵۹۔

جاتا ہے کہ الدلس میں ہر مہینے کے دوسرے ہفتے میں اس دھات کی خاص طور پر فراوانی ہوتی ہے۔ اب بھی ایران اور الدلس میں کحل یا کبریت آمیز سرمہ پایا جاتا ہے۔ ایران میں کچھ پہاڑ ہیں جنہیں کوہ سرمہ کہا جاتا ہے، چنانچہ القزونی بسطہ کے قریب ایک جبل الکحل کا ذکر کرتا ہے (متن، ص ۱۷۱)۔

یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ سرمے کو کوٹ کر سپسے کی نسبت زیادہ باریک سفوف بنایا جاسکتا ہے کیونکہ وہ سپسے کے مقابلے میں بہت زیادہ نرم دھات ہے۔ چونکہ کحل سے زیادہ تر سنگار کا کام لیا جاتا تھا، لہذا اس سے سنگار کی جو چیز بنی، وہ پہلے اسی نام سے موسوم ہوئی اور پھر اس سے آرائش کی سب چیزیں مراد لی جانے لگیں۔ چونکہ یہ نہایت باریک پیسا جاتا ہے، لہذا عام طور پر اسے بہت باریک سفوف کے معنوں میں بھی بولنے لگے۔

عورتیں الکحل کو دوسری اشیا سے ملا کر کوٹنے کے بعد اپنی آنکھوں کی زینت کے لیے، نیز ابرو، ہلکوں اور پہوٹوں کے کناروں کو سیاہ کرنے کے لیے خاص طور پر استعمال کرتی ہیں۔ غالباً عربوں نے یہ رسم قدیم مصریوں سے لی ہوئی کیونکہ ان کی اشیا سے زینت میں کبریت آمیز سرمہ اکثر پایا گیا ہے (*Archiv für pharmakologie*: X. Fischer، ۲۳: ۱۸۹۲ء)؛ لیکن مصریوں کی زینت کی اشیا عام طور پر پسے ہوئے کحل الحجر (galena) سے بنائی جاتی ہیں، جس میں اور چیزیں بھی ملی ہوتی ہیں۔
Der Bazar der Drogen etc. in Kairo M. Meyerhof، *Archiv für Wirtschafts forschung im orient*، ۱۹۱۸ء، ۲۱: ۳/۳ کے بیان کے مطابق کبریتی سرمہ یاسیسہ (جسے کحل کہتے ہیں) آنکھوں کو خوبصورت بنانے کے لیے بعینہ اسی طرح اب بھی قاہرہ میں بکتا

تیار کرنے کی تحریری تفصیل موجود ہے (ابوالفضل
علاسی: آئین اکبری، مترجمہ H. Blochmann و
J. Jarret، ۱۸۹۳ء، ۱: ۶۹؛ نیز دیکھیے E. Wiede-
mann، در Beiträge zur Geschichte des Zuckers
Die deutsche Zuckerindustrie Ale، ۱۹۱۲ء، ص
۳۰۳، E. von Lippmann: کتاب مذکور، ص ۱۲۴)۔
الکحل سے لفظ الکحل بمعنی، معالج چشم،
نکلا ہے۔ اس کے لیے M. Meyerhof کے
متعدد مقالوں کے علاوہ دیکھیے J. Hirschberg کا
اس موضوع پر مکمل اور جامع بیان، در Geschl-
Gesch. d. ichte der Augenheilkunde کتاب ثانی:
Augenheil Kunde im Mittelalter جسے
Handbuch der allgemeinen : Graefen Saemisch
Augenheil Kunde، ج ۱۳، لایپزگ، ۱۹۰۸ء، میں
شامل کر دیا گیا ہے۔ J. Hirschberg کا خلاصہ یہ
ہے:

عرب کحالیں نے جو کام انجام دیا، اس کی اہمیت
کے متعلق مختلف اندازے ہیں۔ ان کی تصانیف کے
متعلق ناواقفیت کی وجہ سے اکثر حلقوں میں ان کی
صحیح قدر و قیمت کا اندازہ نہیں کیا جا سکا، لیکن
بہت پہلے یعنی ۱۴۹۰ء ہی میں پیڈوا Padua کے
یونیورسٹی A. Beneditti نے کہا تھا کہ ”آج کل کے
نہایت ذہین کحال ایشیا، یعنی شام اور عراق عجم
(Media) میں ہیں؛ دیگر ممالک میں، جن میں الہی
بھی شامل ہے، ایسے نامور اہل کمال کی تعداد
بہت ہی کم ہے۔“ پھر تاریخ معالجہ چشم کا سب
سے مستند عالم J. Hirschberg اسی سلسلے میں
لکھتا ہے کہ عربوں کا نام امراض چشم کی ادویہ
اور جراحی کی تحقیقات کی تاریخ سے کبھی مجھو نہ
ہوگا (کتاب مذکور، ص ۲۴۳)۔

مآخذ: متنی میں مذکور ہیں۔

(E. WIDEMANN)

الکحل کا استعمال آنکھوں کی دوا کے طور
پر ہیکٹوت ہوتا ہے۔ ابن البیطار اور دیگر مصنفین
نے اس موضوع پر بالتفصیل لکھا ہے۔

الجوہری کی کتاب المختار فی کشف الأسرار
کے باب ”کشف أسرار الکحالیں“ میں کئی نقلی
کھٹوں کا ذکر ملتا ہے؛ اس جگہ الکحل کا لفظ
سرے کے بجائے آنکھوں کی دوا کے معنوں میں
استعمال کیا گیا ہے۔

شعرا ان عورتوں کی خاص طور پر تعریف
کرتے ہیں جن کی آنکھوں میں سرمہ لگا ہوا ہو یا
جو قدرتی طور پر سرمگیں ہوں اور انہیں سرمے
کی ضرورت ہی محسوس نہ ہو۔ E. von
Lippmann نے اس سلسلے میں المتنبی، حافظ اور
فردوسی کے اشعار نقل کیے ہیں۔

Paracelsus نے محض خود رانی سے کام لیتے
ہوئے لفظ الکحل کو کوفتہ و پیختہ اور نہایت
باریک اور لطیف سفوف کے معنوں میں جو ہر شراب
کے مفہوم میں استعمال کیا، غالباً اس لیے کہ شراب
کا بہترین جزو ترکیبی الکحل ہے؛ چنانچہ بعد ازاں
یہ نام شراب کے لیے بتدریج استعمال ہونے لگا۔

تقریباً تیرھویں صدی سے پہلے مسلمان روح
شراب (= الکحل Alcohol) کو عمل تقطیر سے حاصل
نہیں کر سکتے تھے کیونکہ مناسب آلات کے نہ ہونے کی
وجہ سے وہ ان بخارات کو جو الکحل کے محلول
سے خارج ہوتے تھے، منجمد نہیں کر سکتے تھے۔ الکحل
سب سے پہلے غالباً بارہویں صدی میں مغربی یورپ
میں بنائی گئی (دیکھیے E. von Lippmann کی
تجزیات، در Beiträge zur Geschichte der Natur-
wissenschaften und der Technik، برلن ۱۹۲۳ء،
ص ۵۶ تا ۱۲۷)۔

زمانہ مآخذ (یعنی سولہویں صدی کے نصف
تہائی) میں مغل شہنشاہ اکبر کے زمانے سے ”عرق“

* کھتا : (یا کیختہ Kiakhta یا کختہ؛ بعض اوقات الکھتا)؛ ایک مقام، جو دریائے فرات کے ایک معاون کھتا صو کے کنارے مَلطِیہ سے ۴۰ میل جنوب مشرق میں واقع ہے۔ یہ ایک قائم مقام کی سکونت گاہ تھی اور اسی نام کی قضا کا، جو تین لاکھوں (گرگر، شیرو اور میردیس) پر مشتمل تھی، صدر مقام تھا۔ اس کی کل آبادی چھیالیس ہزار کے لگ بھگ تھی (جس میں بقول Cuinet زیادہ تر کرد تھے اور ان کے علاوہ چار ہزار سے زیادہ ارمن تھے)۔ کھتا صوبہ معمورة العزیز (خرپوت) کے لواے مَلطِیہ میں شامل تھا۔ آج کل کھتا میں صرف چند سو جھوٹیاں نظر آتی ہیں، جہاں ایک ہزار کے قریب باشندے آباد ہیں، جو تقریباً سب کے سب کرد ہیں۔ ازمنہ وسطیٰ میں یہ مقام اپنے انتہائی مستحکم قلعے کی وجہ سے بہت مشہور تھا، جو ایک بلند ڈھلوان چٹان پر بنا ہوا تھا۔ یہ قلعہ سمیسط سے مَلطِیہ جانے والی مشرق سترک کی نگہبانی کرتا تھا اور بلاد اسلامیہ کے سرحدی قلعوں (ثغور) میں سے تھا۔ عصر حاضر میں اس نے پھر نئے سرے سے شہرت حاصل کی ہے کیونکہ یہاں نمرود طاغ کے قریب ہی Commagene کے Antiochus اول کے آثار برآسد ہوئے ہیں، جن کا تعلق پہلی صدی ق۔م سے ہے۔ سب سے پہلے اس کا نام ہمیں صلیبی معاریات کے مشرق مؤرخین کے بیان میں ملتا ہے۔ Michael Syrus کے ہاں اسے گختہ لکھا ہے۔ [ابن العبري : مختصر الدول، بیروت ۱۹۵۸ء، ص ۲۵۰، حاشیہ، میں کھتا درج ہے، متن کے 'کاختین' کا واحد]۔ اس کے قدیم اور بوزلٹی نام معلوم نہیں ہو سکے، لیکن کھتا میں ۲۰۰ء کے قریب، Septimius Severus کے عہد میں، بولام صو پر جو ہل بنایا گیا تھا اس سے اور قلعے میں بوزلٹی عمارات کے بچے کھجے آثار سے یہ

پتا چلتا ہے کہ عہد قدیم اور ازمنہ وسطیٰ کے ابتدائی ایام میں بھی یہ مقام ایک اہم سرحدی مستقر تھا۔ Ainsworth کا یہ مفروضہ قابل قبول نہیں کہ کھتا وہی پرانا شہر Claudias ہے جسے عرب قَلَوْذِيَه (رک بآن) کہتے تھے۔

۱۹ اگست ۱۰۷۱ء کو ملا زچرد کی لڑائی ہوئی، جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ یہ سرحدی اضلاع ہمیشہ کے لیے بوزلٹی سلطنت سے نکل گئے اور مَلطِیہ کے دانشمند اوغلو، روم کے سلجوق اور خرپوت کے ارتقی فرمانرواؤں (جو کھتا پر قابض ہونے کے لیے باہم دست و گریبان تھے) اور صلیبیوں (جو آٹھا اور مرغش کے حکمران تھے) کے درمیان گوئے بازی بن کر رہ گئے۔ اسی زمانے میں ارمنوں نے، جو گیارہویں صدی کے نصف آخر تک کافی تعداد میں ان علاقوں میں نقل مکانی کر آئے تھے، مَلطِیہ، حصن منصور، گرگر اور کھتا جیسے مستحکم مقامات میں اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا (Michael Syrus، طبع Chabot، ۳: ۱۵۸، بعد، ۱۹۸، ۲۰۵ بعد) اور قرب و جوار کے مسلمان فرمانرواؤں کے مقابلے میں ڈٹے رہے۔ کھتا کے قلعے کا ایک کتبہ، جو ۵۲۵/۱۱۳۰-۱۱۳۱ء میں لکھا گیا تھا، اسی زمانے کا ہے۔ اس میں ایک شخص ملک المنصور کا ذکر ہے کہ اس نے دفاعی مورچوں کو دوبارہ بنوایا تھا (O. Hamdy Bey : Le Tumulus de Nemroud Dag، ص ۲ بعد)؛ لیکن Cl. Cahen نے اس کی تردید کرتے ہوئے بتایا ہے کہ یہ کتبہ دراصل ۵۶۸/۱۱۷۳ء کا ہے (رک، لائڈن، بار دوم، ۴: ۴۶۴)۔

مرغش کا فرمانروا (Count) بالڈون Baldwin اور اس کا جانشین ریناڈ Reinand یکے بعد دیگرے تھوڑے ہی عرصے میں نورالدین سے برسرِ پیکو ہو کر جان گنوا بیٹھے تو آٹھا کے جنگجو حکمران

Chronik، طبع Kirsch و Bruns، ۲ : ۵۱۷ =
تاریخ مختصر الدول، طبع صالحانی، بیروت ۱۸۹۰ء
ص ۳۹۳ - اس سے چند سال قبل روم سے نکالے
ہوئے خوارزمی یہاں تاخت و تاراج کر چکے تھے
(Bar Hebraeus : تاریخ وغیرہ، ص ۳۷۷ بعد) :
بعد ازاں کیکاؤس دوم کے عہد میں وقتاً فوقتاً
جلا وطنی کی سزا پانے والوں کو یہاں بھیجا جاتا رہا
(Recueil : Houtsma، وغیرہ، ۴ : ۲۵۹، ۲۶۲) -
علاوہ ازیں اس کا ذکر اور سلسلوں میں بھی ملتا ہے
(Bar-Hebraeus : کتاب مذکور، ص ۳۹۹، ۴۰۱ =
تاریخ وغیرہ، ص ۳۷۷ بعد، بذیل ۱۲۵۷ء) - بقول
منجم ہاشمی (تاریخ، ۳ : ۲۷۱) قولیہ کے آخری
علاء الدین نے عثمان کے ایک بیٹے اور ارطغرل کے
ہوتے کو کھتا کے قریب پٹنی ایل میں ایک جاگیر
عطا کی تھی اور ارٹنہ، جو ایشیائے کوچک میں
ایلخانیوں کے عامل کی حیثیت سے (۵۷۲۸/۱۳۲۸ء
تا ۵۷۵۳/۱۳۵۲ء) اپنی خود مختاری کا اعلان
کر چکا تھا، ملطیہ کے علاقے پر حکومت کرتا تھا
(ارتنہ کے بارے میں دیکھیے M. Von Berchem و
Matériaux pour un Corpus Inscr. : Halil Edhem
Arabicarum، قاہرہ ۱۹۱۰ء، ص ۳۱ بعد) - مغول
کے خلاف مصر کے مملوک سلاطین کی مہمات کے
دوران میں کھتا کا ذکر بار بار آتا ہے (المقریزی :
السُّلُوكُ لِمَعْرِفَةِ دَوْلِ الْمَمْلُوكِ؛ فرانسیسی، ترجمہ از
Hist. des Sultans Mamelouks : Quatrèmere، ۱/۲ :
۶۱) .

۵۶۸۲/۱۲۸۳-۱۲۸۴ء میں حلب کے
مصری عامل قراسنقر نے شہر پر قبضہ کر لیا اور
یہاں از سر نو بڑی مستحکم مورچہ بندی کی
(المقریزی : کتاب مذکور؛ ابوالفداء : تاریخ، ۴ :
۱۸) - یہی وجہ ہے کہ یکم ربیع الآخر ۶۸۴ء کو
آرمینیای کوچک کے بادشاہ لیون Leon سے معاہدے

کے تحت کھتا نے ان کے علاقوں پر قبضہ کر لیا،
جن میں گرگر اور کھتا بھی شامل تھے۔ مئی ۱۱۵۰ء
میں وہ یونان اور الدین کے ہاتھوں گرفتار ہو گیا اور
کھتا اور اس کے قرب و جوار کے قلعے، مثلاً گرگر،
حصن منصور، وغیرہ خربوت کے قرا ارسلان کے
ہاتھ لگے - کھتا کے آخری ارمن فرمانروا کرکور
(Krikor) کو فاتح نے ایک اور ضلع عطا کر دیا
(Michael Syrus، ۳ : ۲۹۴ بعد؛ Chaldaudan :
Comnène، ۲ : ۴۲۱، ۴۲۳) - اس طرح ان علاقوں
میں عیسائی حکومت کا خاتمہ ہو گیا .

۲۵ - اکتوبر ۱۱۷۷ء کو سلطان قلیچ ارسلان نے
ملطیہ فتح کیا اور آخری دانشمند اوغلو حکمران کو
نکال باہر کیا، جو خربوت کی جانب بھاگ گیا
(Michael Syrus، ۳ : ۲۷۳)؛ لیکن معلوم ہوتا ہے
کہ اس وقت تک سرحدی قلعوں، مثلاً حصن منصور،
کھتا، وغیرہ پر سلاجقہ کا قبضہ نہیں ہوا تھا .

۱۲۲۶/۵۶۲۳ء میں علاء الدین کیقباد
[رک بہ کیقباد اول] اور آمد اور سار دین کے
اُرتقی فرمانروا مسعود سے لڑائی چھڑ گئی -
اسی سال شوال کے مہینے میں مسعود اور اس کے
حلیفوں نے کھتا کے مقام پر شکست فاش کھائی اور
یہ قلعہ، جو اب تک مسعود کے زیر نگین تھا، فاتح
کے ہاتھ آگیا (ابن الأثیر : طبع Tornberg، ۱۲ : ۳۰۰؛
ابوالفداء : تاریخ، مطبوعہ قسطنطنیہ، ۳ : ۱۴۴؛
Recueil etc. : Houtsma، ۳ : ۲۸۰ و ۴ : ۱۱۸
بعد) - اس کے بعد یہ سلاجقہ روم کے قبضے میں رہا
حتیٰ کہ اس زمانے میں بھی جب وہ ایلخانیوں کے
ہاجگزار بن چکے تھے - بابا رسول اللہ کی بغاوت
(۵۶۳۸/۱۲۴۱-۱۲۴۲ء) کے دوران میں اس جنوبی
شخص کے مریدوں نے کھتا اور اس کے گرد و نواح
کے علاقے کو خوب لوٹا (Bar Hebraeus : K'itab d'
Mak'banat Zebat، طبع Bedjan، ص ۴۷۳ :

میں داخل ہو گئے اور برابر اس پر قابض رہے تاآنکہ سلطان سلیم اول نے ان کا سارا اقتدار ملیا میٹ کر دیا۔ اس بات کا خاص طور پر ذکر کیا گیا ہے کہ انہوں نے ۸۲۰ھ/۱۴۱۷-۱۴۱۸ء میں کھٹا فتح کیا (المقریزی: کتاب مذکور، ۱/۲: ۶۱؛ حاشیہ: Weil، ص ۱۳۹)۔ ابن ایاس: بدائع الظہور، قاہرہ ۱۲۳۱ھ، ۲: ۱۴۱، میں لکھا ہے کہ ۸۷۷ھ/۱۴۷۲ء میں ۱۴۷۳ء میں اوزون حسن نے یہ قلعہ تسخیر کیا۔ حلب کے بارے میں اپنے فتح نامہ (آخر ماہ رجب ۹۲۲ھ) میں سلیم اول خاص طور پر گرگر اور کھٹا کی فتح کا ذکر کرتا ہے۔ ترکوں کی حکومت میں سرحدی قلعے کی حیثیت سے کھٹا کی وہ اہمیت نہ رہی جو اسے ازمینہ وسطیٰ میں حاصل تھی اور جس کا تذکرہ ابوالفداء (تقویم، طبع Reinaud، ص ۲۶۲ بعد) اور الدمشقی (طبع Mehren، ص ۲۰۶) خاص طور پر کرتے ہیں۔ جلال زادہ نے (سولہویں صدی کے وسط میں) سلطنت عثمانیہ کا ذکر کرتے ہوئے گرگر اور کھٹا کے اضلاع کے بیان میں اس کے لیے ایک پورا باب مخصوص کیا ہے (Des Osm. Reiches Staats-: von Hammer، ص ۲: ۴۴۹)؛ اولیا کے یہاں بھی اس کا کہیں کہیں ذکر ملتا ہے (سیاحت نامہ، ص ۲۲)؛ لیکن سترہویں صدی کی بلند پایہ تصنیفات جغرافیہ (یعنی محمد عاشق: مناظر العوالم ورق ۱۷۶، مخطوطہ ویانا؛ کاتب چلبی: چہان نامہ، قسطنطنیہ ۱۱۴۵ھ، ص ۶۰۰ بعد) سے پتا چلتا ہے کہ کھٹا کے بارے میں ان کی معلومات صرف ابوالفداء تک محدود ہیں، جس کے بیانات کا انہوں نے لفظ بلفظ ترجمہ کر دیا ہے۔ آناطولی کی قضاؤں میں کھٹا کو ساتویں درجے کی بیرونی چوکیوں میں رکھا گیا ہے (v. Hammer: ۲: ۷)۔ Gesch. d. Osm. Reiches، ۹: ۸، شمارہ ۷۷۰)۔ گوشته تین صدیوں میں ان دور افتادہ اور ناقابل گزر اضلاع

اس بات کا خاص طور پر ذکر کیا گیا کہ یہ ن قلاوون کے علاقے میں شامل ہے (المقریزی: مذکور، ۱/۲: ۱۶۸)؛ تاہم معلوم ہوتا ہے ہند دوسرے مقامات کے ساتھ کھٹا عارضی طور پر کے ہاتھ سے نکل گیا۔ ۸۱۵ھ/۱۳۱۵-۱۳۱۶ء غول کے خلاف مصری مہم کے سلسلے میں، جس دوران میں مملوکوں نے ملطیہ فتح کر کے اسے برباد کیا، کہا جاتا ہے کہ قلعة الروم، بہسنا، اور گرگر کے باشندے مسلمانوں کے علاقے میں بے مارا کرتے تھے (ابوالفداء: کتاب مذکور، ۷: ۷۰)۔ آگے چل کر یہ علاقہ ترکوں کی پہلی فتح سامنے تک ضرور مرعش کے ذوالقدر اوغلو کے رہا ہوگا، جو مملوک سلاطین کے باجگزار تھے۔ بایزید اول نے ۸۰۱ھ/۱۳۹۷-۱۳۹۸ء میں یہی مآخذ کی رو سے ۸۰۰ھ میں، دیکھیے Weil: Gesch. der Cha، ۵: ۷۰، ۷۱؛ نشری، در Zeitschr. d. Deutsch. Morgenl. Gesell، ۱۵: ۳۵۲؛ عثمانی وقائع نگاروں کی رو سے ۸۹۸ھ میں دیکھیے Histor. Musulm.: Leuncl، عمود ۳۳۷ ص ۲۴۸، ۳۳۸، ص ۱۷۱ بعد و طبع Giese، ص ۳۴۸ بعد؛ اشق پاشا زادہ: تاریخ، ص ۷۷) مصر کے خلاف وجدل کا آغاز کیا تو اس نے سب سے پہلے ہر قبضہ کر کے وہاں سے ترکمانوں، یعنی در اوغلو کو، جو اب تک وہاں حکومت کر رہا نکال دیا۔ ۸۰۳ھ/۱۴۰۰-۱۴۰۱ء کے ابتدائی دن میں امیر تیمور نے شام پر لشکر کشی کے میں ملطیہ اور گرد کا سارا علاقہ کھٹا تک رلیا، بایزید کی متعینہ فوج کو نکال باہر کیا، ترکمان، قرہ عثمان کو یہاں ماسور کر دیا، الدین علی یزدی: ظفر نامہ، مطبوعہ کلکتہ، ۲۷ بعد، ۲۷۸؛ Weil: کتاب مذکور، ۵: ۸۲)۔ کی واپسی کے بعد مملوک سلاطین پھر اس علاقے

Geographical Journal : Vincent W. Yorke (۴)
ج ۸ (۱۸۹۶ء)؛ (۵) سالنامہ، ولایت معمورۃ العزیز، بابت
۱۳۰۵ھ؛ (۶) La Turque d'Asie : Cuinet (۶)؛
۳۷۹ بعد؛ (۷) Les Comnène : F. Chalandon ج ۲،
پرس ۱۹۱۲ء، بمواضع کثیرہ؛ (۸) J. Laurent
Byzance et les Turcs Seldjoucides dans l'Asie
Occidentale Jusqu'en 1081، پرس - لیسے ۱۹۱۳ء،
بمواضع کثیرہ؛ [(۹) ابن الاثیر، ۱۲ : ۳۵۸؛ (۱۰)
ابن بی بی، مترجمہ H. Duda، ص ۱۲۲ بعد، ۲۳۸ بعد؛
(۱۱) ابن تغری بردی، مترجمہ Popper، ۶ : ۳۶۷ بعد،
۵۹۴؛ (۱۲) ابن ایاس، مترجمہ Wiet، ۱ : ۶۷۷؛ (۱۳)
اولیا جلی، ۴ : ۲۲]۔

(J. H. MORDTMANN)

(۲) ایک شہر جو ماورائے بیکال (Trans-baikalia) کے علاقے میں، ۳۰ درجے ۱۹ دقیقے
عرض بلد شمالی اور ۱۰۶ درجے ۴۰ دقیقے طول بلد
جنوبی پر سطح سمندر، سے ۲۵۵۰ فٹ کی بلندی پر
واقع ہے۔ ایک پچاس گز چوڑا آزاد غیر جالبدار
علاقہ کھتا کو میمنچن (Dai Oergö) سے جدا کرتا
ہے اور تقریباً ساڑھے تین ورست (verst) لمبی اس
ضلع کی واحد شاہراہ اسے Trioskosawsk سے ملاتی
ہے۔ کھتا ندی (منگولی: ککتوگورخون) کے کنارے
اور پہاڑوں (برگلتی = Burgultei = کوہ عقاب) سے
گھرا ہوا شہر کھتا ایک روسی سرحدی چوکی سے
ظہور میں آیا ہے، جو کھتا ندی کے جنوب میں
رورو (Roro) ندی پر واقع تھی۔ یہ ندی سرحد
کا کام دیتی ہے اور اسے اس وجہ سے شہرت نصیب
ہوئی کہ یہاں ۱۰ اگست ۱۷۷۲ء کو معاہدہ
کھتا پر دستخط ہوئے تھے۔ چینیوں نے روس اور
چین کے درمیان تجارت کے لیے اس جگہ کو مرکز
بنایا اور چینیوں نے یہاں میمنچن (تجارتی سرحد) اور
روسیوں نے کھتا کی سرحدی چوکی قائم کی۔ اس

میں گورد آباد ہو گئے ہیں۔ کاتب جلی (کتاب مذکور)
ان کے بارے میں لکھتا ہے کہ وہ رھزن ڈاکوؤں
کی ایک باغی، شورش پسند اور ناکارہ جماعت ہے۔
وہ صرف اپنے سرداروں (ہای بیگری) کے اطاعت گزار
ہیں اور جن علاقوں میں وہ آباد تھے وہاں باب عالی
کا اقتدار قائم رکھنے کے لیے گزشتہ صدی میں بار
بار فوجی مہمیں بھیجنے کی ضرورت پڑی تھی۔ ان
لڑائیوں میں کھتا کے قلعے نے بھی حصہ لیا کیونکہ
ایک گورد بے اپنے ساتھیوں کے ساتھ یہاں حصار بند
ہو کر بیٹھ رہا تھا۔ ۱۸۳۸ء میں ترکی دستوں
نے اس پر بلغاری کی اور اسی واقعے نے Ainsworth
اور v. Moltke کی روئدادوں کے ذریعے اسے سارے
یورپ میں مشہور کر دیا (دیکھیے C. Ritter :
Erdkunde، ۱۰ : ۸۷۰، ۸۷۳، ۸۸۳ بعد)۔ ابھی قلعے
کے آثار قدیمہ کی کھدائی کا کام باقی ہے۔ ۱۸۸۳ء
کی ترکی مہم کے بارے میں حمدی بے کی تصنیف
کے اندر مختصر سا ذکر ملتا ہے۔ اس نے اسلامی
کتبات کی جانب خاص طور پر توجہ کی ہے (یہ ابھی
تک غیر مطبوعہ ہیں)۔ خربوت کے سالنامے میں
اس کے بیانات بالتفصیل بطور تہمہ درج کیے گئے ہیں۔
عظیم الشان آہنی دروازہ، جس کا ذکر ۱۲۳۶ء میں
سلجوقوں کی فتح کے سلسلے میں بھی ملتا ہے،
۱۸۸۲ء میں قلعہ گرگر کے دروازے کے ساتھ
دیاربکر میں لایا گیا [مزید معلومات کے لیے دیکھیے
(۱) لالین، بار دوم، بذیل مادہ]۔

مآخذ : (مندرجہ ذیل کا ذکر اوپر نہیں آیا) :

(۱) Travels and Researches : W. F. Ainsworth
in Asia Minor, Mesopotamia، لندن ۱۸۸۲ء، ۲۵۶؛
بعد؛ (۲) O. Hamdy Bey و O. Hamdy Bey :
Tumulus de Nemroud-Dagh، تسطنینہ ۱۸۸۳ء، مع
فولوگراف : (۳) Humann و Puchstein :
Kleinasien und Nordsyrien، برلن ۱۸۹۰ء، مع تصاویر؛

ہیئرز برگ ۱۷۷۲-۱۷۷۳ : ۳ : ۱۰۹ : ۱۱۳ : (۳)
 Asien : Ritter، برلن ۱۸۳۲ء، حصہ ۲/کتاب ۲ : ۱۰۲
 تا ۱۱۱ (قدیم سفرناموں کی تفصیل)، ۱۲۰ : (۴)
 Zapiski o Mongolii : Jakynth، سینٹ ہیئرز برگ ۱۸۲۸ء
 سے ۱۲۳ تا ۱۲۵ : (۵) Reise n. China : Timkowski
 لائپزگ ۱۸۲۵ء : ۱ : ۱۹ : ۲۰ و ۳ : ۱۳۳ : (۶)
 Expedition Finnoise 1890 : Inscription de l'
 W.، هلسنگفورس ۱۸۹۲ء، ص iii : (۷)
 Aus China : Obrutschew، لائپزگ ۱۸۹۶ء، ص ۱۲
 تا ۱۷ : (۸) Die russ.-asiat. Grenz- : Wenyukow
 لائپزگ ۱۸۷۳ء، ص ۱۸۰ بعد، ۲۰۰ بعد، ۲۱۰ :
 (۹) Von Hongkong nach Moskau : Wilda
 Altenburg ۱۹۰۲ء، ص ۲۸۶ تا ۲۹۶ : (۱۰) Consten
 Weideplätze d. Mongolen، برلن ۱۹۱۹-۱۹۲۰ء :
 (۱۱) With the Russians in Moneolia : Perry
 لندن ۱۹۱۳ء، بعد اشاریہ، ص ۳۳۵ : (۱۲)
 Mongolia i strana Tangutow : Prschewalski
 سینٹ ہیئرز برگ ۱۸۷۵ء : ۱ : ۱ تا ۵ : (۱۳) وہی مصنف :
 Reisen in der Mongolei، Jena ۱۸۷۷ء، ص ۱ تا ۶
 xxx : (۱۴) وہی مصنف : Ot K'achty na istok
 'reki، سینٹ ہیئرز برگ ۱۸۸۸ء، ص ۷۰ تا ۷۳ : (۱۵)
 Ocerki Russko-Mongolskoj Torgowli : Bogolepow
 Tomsk ۱۹۱۰ء، ص ۱۱۵ : (۱۶) وہی مصنف :
 Moskovskaya Torgowaya ekspediciya w Mongoliju
 ماسکو ۱۹۱۲ء : (۱۷) H. P. Lw'ecnikow
 Russkiye w Mongolii، سینٹ ہیئرز برگ ۱۹۱۲ء، ص
 ۱۸، ۳۲، ۳۳، ۴۵ تا ۵۰ : (۱۸) J. Maiski
 Irkutsk، mennaya Mongoliya، ۱۹۲۳ء، ص ۱۹۹ تا
 ۲۰۶ : (۱۹) A. Palladiya Dorozhniya Zamyetki
 na puti po Mongolii 1847 i 1859، سینٹ ہیئرز برگ
 ۱۸۹۲ء، ص ۸۰

(H. CONSTEN)

زمانے سے کھتا منگولیا اور چین میں علوم، سیاست،
 تجارت (چامے کی تجارت) اور باہمی راہ و رسم کے
 داخل ہونے اور ان ممالک کے بارے میں تحقیق و
 تفتیش کرنے کے لیے ایک "غلام گردش" کا کام
 دیتا ہے۔ مضبوط کٹھروں کے ذریعے محفوظ کیا
 ہوا یہ مقام آج تک سوداگروں کی ایک چھوٹی
 سی اپنی مملکت ہے، جس کے اندر اپنا ٹیکس
 (چامے کا ٹیکس) ہے، اپنے رسم و رواج ہیں اور اپنا
 نظام حکومت ہے، اپنے ممتاز نمائندوں کی مشاورتی
 مجالس ہے، آگ بجھانے کا انجن ہے اور گرجا ہے۔
 پتھر کے بنے ہوئے مکانوں کے علاوہ کھتا میں
 چوبی عمارتیں اور بڑی بڑی تجارتی عمارات ہیں،
 جن میں قافلوں کے لیے وسیع صحن بنے ہوئے ہیں،
 لیکن دکان کوئی نہیں ہے۔ روس کے ساتھ تھوک
 تجارت کے علاوہ مغولوں اور چینیوں کے درمیان
 چھوٹی تجارت بھی ہوتی ہے۔ ۱۷۷۲ء سے دسمبر کا
 مشہور میلہ ہر سال کھتا میں منعقد ہوتا ہے۔ قافلے
 کی چامے کے نام سے جو چامے مشہور ہے اس کا سب
 سے بڑا گودام اور اس کی برآمد کا مرکز کھتا ہے۔
 ایک زمانے میں یہاں سے ریولڈ چینی کی ناجائز
 طریقے سے روس میں درآمد ہوتی تھی۔ آج کل چین
 میں سونا چوری چھپے لے جایا جاتا ہے۔ معاہدہ پیکن
 (۱۸۹۸ء) ہو جانے اور سائیریا کی مشہور ریل کے
 چلنے کی وجہ سے چامے، ریشم اور سوق سامان کی
 درآمد کافی گھٹ گئی ہے، البتہ کپڑے سمور اور چمڑے
 کی تجارت نسبتاً زیادہ ہوتی ہے۔ یہاں ایک صحرائی
 ڈاک خانہ اور تار گھر قائم ہے اور ارگہ (Urga) کے
 راستے پیکن کو خطوط اور تار بھیجے جاسکتے ہیں۔
 مآخذ : (۱) Meng-Ku-Yu Mu-Ki، مترجمہ
 P. S. Popow، سینٹ ہیئرز برگ ۱۸۹۵ء، ص ۶۸
 Reise d. : Pallas (۲) : ۲۵۹، ۲۵۵ تا ۲۵۳، ۲۳۶
 verschiedene Provinzen d. Russ. Reichs، سینٹ

کے دہانے سے ذرا نیچے) سے بحیرہ خزر تک جدید دخانی جہاز چلانے کے لیے صرف تھوڑی سی کمی پوری کرنے کی حاجت ہوگی۔ دریائے سیحون کو، جو قدیم زمانے میں ایک علیحدہ دریا متصور ہوتا تھا اسلامی مآخذ میں ہمیشہ کُر کا معاون دکھایا گیا ہے۔ بقول حَمْدُ اللہ الْقُرُونِی (کتاب مذکور) اُن دنوں بحیرہ خزر میں کُر کے دہانے کے علاوہ اس کی ایک شاخ باہر نکل کر بحیرہ شَمْکُور میں جا گرتی تھی: یہ بیان (جو محض یہیں ملتا ہے) لازمی طور پر کسی غلط فہمی پر مبنی ہوگا۔ حَمْدُ اللہ الْقُرُونِی کے ہاں ہمیں کسی ایسے بحیرے کا ذکر نہیں ملتا۔ اس نے صرف ایک قصبہ شَمْکُور (روسی: شَمْخُور) کا ذکر کیا ہے، جو گنجه سے تفلس جانے والی سڑک سے دو فرسخ کے فاصلے پر واقع تھا (کتاب مذکور، ص ۱۸۱ بعد) اور جو آج کی طرح اس کے زمانے میں بھی کھنڈر ہو چکا تھا۔ کُر میں جہاز رانی سے سیاسی تاریخ میں صرف ایک ہی دفعہ کام لیا گیا، یعنی جب ۹۴۳/۹۴۴-۹۴۴/۹۴۵ میں روسیوں نے برزغہ کے قصبے کو تباہ و برباد کیا تھا (رگ بہ برزغہ؛ نیز دیکھیے (۱) D.S. Margoliouth: *The Russian Seizure of Bardha'a in 943 A.D.* Bull. of the School of Oriental Studies ۱۹۱۸، ص ۸۲ بعد؛ (۲) A. Yakubovskiy: *Ibn Miska-veikh o pokhode Rusov v Berdaa v 332g. = 943/4g*، یعنی *Vremennik* ۱۹۲۳-۱۹۲۶، ص ۲۴: ۶۳ بعد)۔ مآخذ: (۱) G. Le Strange: *The Lands of the Eastern Caliphate*، کیمبرج ۱۹۰۵ء، ص ۱۷۹؛ (۲) E. Weidenbaum: *Putevoditel' po Kavkazu*، تفلس ۱۸۸۸ء، ص ۴۱ بعد؛

(W. BARTHOLD)

الکریسی: یعنی بزاز؛ متعدد عرب مصنفین * کی نسبت جن کے نام یہ ہیں: (۱) ریاضی دان

* کدمل: ایک چھوٹا سا آتش فشانی جزیرہ، جو بحیرہ قزم میں ۱۷ درجے ۵۲ دقیقے عرض بلد شمالی پر واقع ہے۔ انگریزی وزارت بحریہ کے نقشوں میں اس کا نام Kotumble کی شکل میں درج ہے۔ اس جزیرے میں قسم قسم کے پھول پودے کثرت سے پائے جاتے ہیں، جن کا مطالعہ ماہر نباتات اہرن برگ Ehrenberg نے کیا ہے۔ یہ جزیرہ اپنی لوہے کی کانوں کے لیے بھی قابل ذکر ہے، جن کا ذکر ابن المَجاور (م ۵۶۳) تک کے قدیم عہد میں بھی ملتا ہے۔ کدمل کا یہ سنگلاخ جزیرہ ساحل عرب پر حمیدۃ کے قریب واقع ہے اور کسی زمانے میں سرزمین کنائے اور یمن کے مابین سرحد کی نشان دہی کرتا تھا۔

مآخذ: (۱) الہمدانی: صفة جزيرة العرب، طبع D. H. Müller، لائڈن ۱۸۸۳ تا ۱۸۹۱ء، ص ۵۱؛ (۲) C. Ritter: *Die Erdkunde von Asien*، برلن ۱۸۸۶ء، ۱/۸: ۱۰۲۳؛ (۳) A. Sprenger: *Post-und Reiseroutendes Orients*، در Abhandl. f. d. Kunde des Morgenlandes، لاہرک ۱۸۶۴ء، ۳/۳: ۱۳۳؛ (۴) وہی مصنف: *Die alte Geographie Arabiens*، برن ۱۸۷۵ء، ص ۳۲؛ (۵) A. Grohmann: *Südarabien als Wirtschaftsgebiet*، ج ۱: *Osten und Orient*، طبع R. Geyer و H. übersberger، I. Reihe، *Forschungen*، Wien ۱۹۲۲ء، ص ۱۶۸۔

(ADOLF GROHMANN)

* کُر: روسی میں کُرہ Kura، عرب جغرافیہ نویسوں کے ہاں قفقاز کا سب سے طویل دریا، جس کی لمبائی ۶۰۰ میل سے زیادہ اور بقول حَمْدُ اللہ الْقُرُونِی (نُزهة القلوب) (سلسلہ یادگار گب)، ۱: ۲۱۸، ۲۰۰ فرسخ ہے۔ الاصطغری، (در BGA، ۱: ۱۸۹) بیان کرتا ہے کہ یہاں کشتی رانی ہو سکتی ہے اور اس میں بکثرت مچھلیاں ہیں۔ آج بھی اس دریا میں مینگےہور Mingecaur (الآزن Alazan)

نے المحبوبی کی تَفْہِیْمُ الْعُقُول (براکلمان، ۱ : ۳۸۰، عدد ۳۴) سے ملتیں کر دیا ہے، ایک نسخہ قاہرہ میں محفوظ ہے۔ (دیکھیے فہرستہ الکتب العربیة فی الکتب خالة الخدیویة، ۳ : ۹۶)۔

(C. BROCKELMANN)

کراچی : [پاکستان کا سب سے بڑا شہر اور ⊗ بہترین بندرگاہ، جو دریائے سندھ کے ڈیلٹا کے عین شمال مغرب میں بحیرہ عرب کے کنارے ۲۴ درجے ۵۱ دقیقے عرض بلد شمالی اور ۶۷ درجے ۴۰ دقیقے طول بلد مشرقی پر واقع ہے۔ یہ صوبہ سندھ کے اسی نام کے ضلع اور قسمت کا صدر مقام اور ملک کا تجارتی و صنعتی مرکز اور بین الاقوامی فضائی مستقر ہے۔ خاص شہر کا رقبہ ۲۲۸ مربع میل اور عظیم کراچی کا رقبہ ۵۶۰ مربع میل ہوگا۔ ۱۹۵۱ء کی مردم شماری کی رو سے اس کی آبادی ۱۰۶۸۴۵۹ تھی، جو ۱۹۶۱ء میں بڑھ کر ۱۹۱۳۵۹۸ ہو گئی۔ اب یہ تیس لاکھ سے متجاوز ہو چکی ہے]۔

کراچی کے نام کا تعلق زیادہ قدیم زمانے سے نہیں ہے۔ شہر کے لوگوں میں یہ روایت مشہور ہے کہ کوئی دو سو برس ہوئے یہ صرف ماہی گیروں کی ایک بستی تھی، جہاں کلاچی نامی ایک عورت حکمران تھی اور یہ بستی اسی کے نام سے موسوم تھی۔ یہ نام بعد میں ”کراچی“ کی صورت میں بدل گیا؛ لیکن دراصل نام کی وجہ غالباً یہ ہے کہ یہاں بلوچوں کا ایک قبیلہ، جسے کلاچی کہتے تھے، آباد ہو گیا تھا۔ یہ لوگ اصل میں راجپوت تھے، (دیکھیے Glossary of Punjab Castes، لاہور ۱۹۱۱ء)؛ صوبہ سرحد کے ضلع ڈیرہ اسماعیل خان کے ایک قصبے کلاچی کی وجہ تسمیہ بھی غالباً یہی ہے۔ سندھی زبان کے عام دستور کے مطابق کلاچی کا لام، رے میں تبدیل ہو کر ”کراچی“ بن گیا (دیکھیے پنجابی : کوٹلی، اور سندھی : کوٹری)۔

احمد بن عمر، جس کی تاریخ وفات معلوم نہیں اور جس کی تصنیفات میں اقلیدس کے ترجمے کی ایک شرح خاص طور پر مشہور ہے (دیکھیے الفہرست، ص ۲۶۵ س ۲۵، ص ۲۸۲ س ۳؛ ابن القفطی : تاریخ الحكماء، قاہرہ ۱۳۲۶ھ، ص ۵۷ س ۵)۔

اس کی صرف ایک تصنیف ہم تک پہنچی ہے، یعنی کتاب مَسَاحَةُ الْحَقْلِ (اُکسفرڈ و قاہرہ میں مخطوطات، دیکھیے Bibl. Bodl. Codd. Mss. Or.، ج ۱، عدد ۹۱۳؛ اور فہرستہ الکتب العربیة فی کتب خانة الخدیویة، ۵ : ۲۰۴)۔

(۲) محدث اور فقیہ ابو علی الحسین بن علی بن یزید الْمُهَلَّبِی، جس کا شروع میں اہل الرائے سے تعلق تھا، لیکن جب امام شافعیؒ بغداد میں آئے تو ان سے وابستہ ہو گیا۔ بایں ہمہ وہ عقیدہ جبر کا پورا حامی بھی رہا۔ رجال حدیث اور فقہ کی تنقید پر اس کی تصانیف میں سے کوئی چیز باقی نہیں بچی۔ اس نے ۸۵۹/۸۲۴ء میں اور بعض کے نزدیک ۸۶۲/۸۲۸ء میں وفات پائی۔

مَآخِذُ : (۱) [ابن ندیم] : الفہرست، طبع نوکل، ص ۱۸۱ س ۴؛ (۲) السمعانی : الاتساب، طبع عکسی از Margoliouth، سلسلہ یادگار گب، جلد ۲۰، ۱۹۱۲ء، ورق ۴۷۶ ب؛ (۳) ابن خلیکان، طبع Wüstenfeld، عدد ۱۸۰ و قاہرہ ۱۲۹۹ھ، ۱ : ۱۸۱؛ (۴) الشہرستان : الملل، طبع Cureton، ص ۹۶؛ (۵) التَّوَوِی : تہذیب، طبع Wüstenfeld، ص ۷۷؛ (۶) السُّبُکِی : طبقات، قاہرہ ۱۳۲۴ھ، ۱ : ۲۵۱ تا ۲۵۶؛ (۷) ابن الأثیر : الکامل، قاہرہ ۱۳۰۳ھ، ۷ : ۲۹؛ (۸) ابوالنداء : تاریخ، قسطنطنیہ ۱۲۸۷ھ، ۲ : ۳۹ و طبع Reiske-Adler، ۲ : ۲۰۴؛ (۹) ابن تفری بردی، طبع Juynboll، ۱ : ۷۵۳، ۷۶۳۔

(۳) حنفی فقیہ أَسْعَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ (م ۵۵۰/۵۱۷ء)؛ اس کی کتاب الْفُرُوقُ فی الفروع کا، جسے حاجی خلیفہ (کُتُبُ الْقُلُون، طبع نوکل، ۴ : ۱۹، عدد ۹۰۴)۔

میں خشکی کا حصہ بڑھ جانے کی وجہ سے ان بندرگاہوں کا تعلق سمندر سے منقطع ہو گیا، لیکن کراچی، جو ڈیلٹا سے کہیں باہر مغرب کی طرف واقع تھی، ریت اور گاد کی تیز تر بھرائی سے محفوظ تھی۔ اس طرح جنوب مغربی سندھ کے بڑے شہر ٹھٹھہ کی جگہ بھی کراچی نے لے لی۔

[۱۷۸۲ء میں بھوجومل کی موت کے وقت یہاں خاصی آبادی ہو چکی تھی۔ کئی سال تک یہاں کا نظم و نسق بنیوں اور سیٹھوں کے ہاتھ میں رہا۔ لیکن جلد ہی اس پر کلہوروں نے قبضہ کر لیا۔ بعد ازاں خان قلات سے جنگ کے بعد کلہوروں نے اس کے بھائیوں کے فصوص کے طور پر کراچی کو خان قلات کے حوالے کر دیا۔ کلہورہ خاندان کے زوال کے بعد امیر فتح علی خان تالپور نے اسے چھیننے کے لیے دوبارہ چڑھائی کی، مگر ناکام رہا، تاہم تیسری بار ۱۷۹۵ء-۱۷۹۷ء میں اس کا کراچی پر قبضہ ہو گیا۔ ۱۷۹۷ء میں] اس نے بندرگاہ کی حفاظت کے لیے منوڑا کے مقام پر ایک قلعہ بھی تعمیر کرایا۔ اس وقت سے تجارتی کاروبار زیادہ بڑھ گیا۔ ۱۸۰۸ء میں بوئنجر نے یہاں کی سیاحت کی تو اس کی آبادی نو ہزار تھی اور اس کا شمار سندھ کے خوشحال شہروں میں ہوتا تھا۔ ۱۸۳۱ء میں برنز (Burnes) کی تحقیقات کے مطابق یہاں کی آبادی پندرہ ہزار ہو چکی تھی۔

۱۸۴۱ء میں سرچارلس لیپٹر نے یہاں آ کر لنگر ڈال دیے اور ۱۸۴۳ء میں سندھ کے الحاق [تفصیل کے لیے رگ بہ سندھ] کے بعد وہ اس کی ترقی اور خوشحالی کی طرف متوجہ ہوا تاکہ اسے فوجی اور انتظامی مرکز کے علاوہ ایک اہم بندرگاہ بھی بنا دے، جو پنجاب اور سندھ کے تجارتی کاروبار کو ہاتھ میں لے سکے۔

اپنی صحیح رائے اور پیش بینی کی بدولت وہ

تاریخی پس منظر: [ایک عام روایت یہ بھی ہے کہ کراچی وہی مقام ہے جو محمد بن قاسم کی آمد کے وقت دیبل کے نام سے مشہور تھا۔ دیبل کے معنی ہیں مندر اور یہ شہر اس مندر کے باعث دیبل کہلاتا تھا جو آج بھی منوڑا میں واقع ہے۔ سیٹھ ناؤ مل موت چند کا بیان ہے کہ کراچی سے ۱۶ میل مغرب میں دریائے ہب کے دوسرے کنارے پر ایک بندرگاہ کھڑک بندر واقع تھی، جہاں اٹھارہویں صدی کے اوائل میں سیٹھ ناؤ مل کے دادا سیٹھ بھوجومل کا شمار بڑے تاجروں میں ہوتا تھا۔ جب یہ بندرگاہ ریت سے اٹ جانے کے باعث ناکارہ ہو گئی تو سیٹھ بھوجومل اور اس کے ساتھی لٹی بندرگاہ کی تلاش میں نکلے اور ماہی گیروں کی اس بستی میں منتقل ہو گئے جو ان دنوں ”کلاچی جو گوٹھ“ کہلاتی تھی۔ تاجروں کی آمد سے یہ بندرگاہ ترقی کرنے لگی اور جب ایک اور نواحی بندرگاہ شاہ بندر میں بھی کیچڑ آ گئی تو وہاں کے لوگ بھی یہاں چلے آئے اور اس مقام کی رونق میں اور بھی اضافہ ہو گیا۔ مالک پتھو والا کو اس سے اختلاف ہے۔ کیونکہ [کھڑک خلیج فارس میں ایک جزیرہ ہے، جس پر ولندیزی ۱۷۴۸ء سے لے کر ۱۷۶۵ء تک قابض رہے اور یہ کسی طرح کراچی پر اثر انداز نہ ہو سکتا تھا۔ رہا شاہ بندر، تو وہ تو سندھ ڈیلٹا کی مشرق جانب سے اتنا دور ہے کہ اس کا کوئی اثر کراچی پر پڑ ہی نہیں سکتا۔ اصلی سبب یہ تھا کہ دیبل اور سندی (مشمولہ طور پر دیبل سندی بھی مذکور ہے) کی دونوں بندرگاہیں، جو دریائے سندھ کے مغربی دہانے پر واقع تھیں آہستہ آہستہ بیکار ہو رہی تھیں۔ یہ بندرگاہیں (Thevenot Travels in India، ۱۷۶۸ء) کے وقت میں بھی استعمال ہوا کرتی تھیں اور منوچی Manucci ۱۷۵۵ء میں ہندوستان جاتے وقت سندی میں بھی آیا تھا۔ اٹھارہویں صدی

ہیں۔ سردی کا موسم ماہ نومبر میں شروع ہوتا ہے اور ماہ مارچ میں ختم ہو جاتا ہے [کم سے کم درجہ حرارت ۵۶ درجے فارن ہالٹ/۱۳ درجے سینٹی گریڈ؛ بعض اوقات تیز سرد ہوائیں چلنے سے درجہ حرارت ۴ درجے فارن ہالٹ/۴ درجے سینٹی گریڈ تک گر جاتا ہے]۔ موسم گرما اپریل سے لے کر اکتوبر تک رہتا ہے [زیادہ سے زیادہ درجہ حرارت ۵۳ درجے فارن ہالٹ/۴ درجے سینٹی گریڈ، جو بعض اوقات ۱۰۵ درجے فارن ہالٹ/۴۱ درجے سینٹی گریڈ تک پہنچ جاتا ہے]۔ برسات کا موسم زیادہ تر جون، جولائی اور اگست تک محدود رہتا ہے اور اس عرصے میں کوئی ۸ انچ کے قریب بارش ہو جاتی ہے۔ ہواؤں کی رفتار بھی مختلف ہے؛ ۲۵ میل فی گھنٹے سے زیادہ رفتار کی ہوائیں تو موسمی ہواؤں کے زمانے میں چلتی ہیں، لیکن عام طور پر موسم گرما میں مغربی اور جنوب مغربی ہوائیں چلتی ہیں اور موسم سرما میں شمال مشرقی اور شمال مغربی ہواؤں کا زور ہوتا ہے۔ دسمبر کا مہینا سب سے زیادہ خشک ہوتا ہے اس وقت درجہ رطوبت صرف ۵ فیصد کے قریب ہوتا ہے؛ سب سے زیادہ مرطوب مہینا اگست کا ہوتا ہے، جب کہ کراچی میں درجہ رطوبت ۸۴ فیصد کے قریب ہو جاتا ہے۔

زمانہ حال کی ترقی اور توسیع: [قیام پاکستان (۱۹۴۷ء) کے بعد کراچی ملک کا دارالحکومت مقرر ہوا تو یہ طے پایا کہ کراچی کو زیادہ وسیع کیا جائے اور اسے ایک مرکزی شہر کی شکل میں تبدیل کر کے بیس ہزار ایکڑ کے رقبے میں پھیلا دیا جائے تاکہ اس علاقے میں ایک ایسا بڑا اور عظیم الشان شہر آباد ہو جائے جو اس سب سے بڑی اسلامی حکومت کے شایان شان ہو۔ اس شہر کو اپنی شان اور زندگی کی بالیدگی حاصل ہو چکی ہے۔ بندر روڈ کے دونوں طرف، جو کراچی کی سب سے زیادہ بارونی

اس ترقی کی بنیادیں قائم کرنے میں کامیاب ہو گیا جو زمانہ حال میں ہو رہی ہے۔ ۱۸۵۴ء میں سربارٹل فریئر (Bartle Frere) نے لیپٹر مول (Mole) = مصنوعی بندرگاہ کی تعمیر سے، جو جزیرہ کیمائی کو برعظیم سے ملا دیتی ہے، اس بندرگاہ کی اصلاح اور درستی کی۔ ۱۸۶۹ تا ۱۸۷۳ء میں سنوڑا کا بند تعمیر ہوا اور بندرگاہ کے رقبے کو رفتہ رفتہ محدود کر دیا گیا۔ اس کے علاوہ اس رقبے کو زیادہ گہرا کرنے اور کارآمد بنانے کا کام بھی جاری رہا۔ ۱۸۸۳ء میں درنامے ملیر سے کافی مقدار میں پانی لایا گیا۔

جنرل ہیگ [دیکھیے مآخذ] نے لکھا ہے کہ کراچی وہی مقام ہے جو سکندر اعظم کے زمانے میں ہیون Haven کے نام سے مشہور ہوا اور جہاں نیارکس Nearchus دریائے سندھ کے مغربی دہانے کے مغرب کی جانب سفر کرتا ہوا پہنچا تھا۔ چونکہ اس مقام پر اصلی ڈبلنے کی نسبت کچھ زیادہ تبدیلی نہیں ہوئی اس لیے یہاں بعض موقعوں کی شناخت ممکن ہے۔ بکتہ Bibakta کا ٹاپو غالباً وہی ہے جو آج کل سنوڑا پائنٹ (Manora Point) ہے اور ایروس Eiros وہ سطح مرتفع ہے جو کیوورا Kioira کی بندرگاہ کے مشرق میں ہے۔ Clifton کا مقام ہمیشہ ایک جگہ پناہ کے طور پر استعمال ہوتا رہا ہوگا۔ موجودہ زمانے میں اس مقام کی زبردست ترقی کی وجہ یہ ہے کہ یہ پاکستان کی واحد بندرگاہ ہے، جہاں سے پاکستان کے علاوہ افغانستان اور [کسی حد تک] ایران کا مال، یعنی گندم، کپاس، روغنی تخم، کھالیں اور کھیل کود کا سامان باہر کے ملکوں میں جاتا ہے۔

[کراچی کا موسم سال کے زیادہ تر حصے میں خوشگوار رہتا ہے]۔ یہاں لہ تو جنوب مغربی مون سون ہوائیں پہنچتی ہیں اور لہ جنوب مشرق؛ اس لیے یہاں صرف دو موسم ہی ممکن

کے ساتھ ساتھ ایک طویل ساحلی پٹی چلی گئی ہے۔ اس کے شمال اور مشرق میں سطح زمین بتدریج ۵ سے ۱۲ فٹ تک بلند ہوتی چلی گئی ہے اور اس وسیع میدان میں کراچی آباد ہے۔ شمال اور مشرق میں چند پہاڑیاں بھی ہیں، جن میں سے بلند ترین منگھوپر (۵۸۵ فٹ) ہے۔ دو برساتی ندیاں، ملیر اور لیاری، علی الترتیب شہر کے مشرق اور شمالی حصے میں سے ہو کر گزرتی ہیں۔ کراچی کے نقشے میں خاص بات یہ نظر آتی ہے کہ اس کی چار بڑی سڑکیں، یعنی لارنس روڈ، بندر روڈ، فریئر روڈ اور میکلوڈ روڈ، مری وندر ٹاور Mereweather Tower سے شروع ہو کر ایک دوسرے کے متوازی غرباً شرقاً چلی گئی ہیں اور انہیں مختلف مقامات پر متعدد سڑکیں، مثلاً نیپئر روڈ، کچہری روڈ اور گارڈن روڈ، شمالاً جنوباً قطع کرتی ہیں۔ مرکزی شہر انہیں سڑکوں کے ارد گرد آباد ہے۔ پرانا شہر بندر روڈ کے شمال میں بندرگاہ کے قریب واقع ہے اور تقریباً ایک میل تک بے قاعدہ طور پر پھیلتا چلا گیا ہے۔ اس کے مشرق میں ڈرگ چھاؤنی، سول لائن اور صدر بازار کے علاقے ہیں، جو یورپی طرز پر تعمیر ہوئے ہیں۔ ان سے آگے کئی سڑکیں نکل کر مضافات کی نئی بستیوں، مثلاً ناظم آباد، دہلی کالونی، سندھی ہاؤسنگ سوسائٹی، حیدرآباد کالونی، پیر الہی بخش کالونی، کورنگی کی طرف چلی جاتی ہیں۔ نقشے پر کراچی شہر کچھ اس طرح نظر آتا ہے جیسے ایک بڑی سی مکڑی اپنی ٹانگیں چاروں طرف پھیلائے بیٹھی ہو (Ency. Brit.)۔

حمل و نقل: کراچی، جو ہمیشہ سے دنیا بھر کے لوگوں کا شہر سمجھا جاتا رہا ہے، اب ایسی بین الاقوامی حیثیت اختیار کر چکا ہے جس کی نظیر اس مقام کی تاریخ میں نہیں ملتی۔ اس شہر میں خشکی، تری اور ہوائی راستوں کے ذریعے آجاسکتے

اور اہم خارج عام ہے، ایک مستزاد حاشیے کی صورت میں نئی آبادیاں قائم ہو چکی ہیں۔ دوسری بڑی بڑی سڑکوں کے ذریعے ایک نو وارد کراچی کے ان مضافات اور قصبات تک پہنچ جاتا ہے جو زیر تعمیر عظیم کراچی کا جزو لاینفک بن رہے ہیں۔ [۱۹۵۹ء میں ملک کا دارالحکومت راولپنڈی۔ اسلام آباد میں منتقل کر دیا گیا اور کراچی محض صوبہ سندھ کا صدر مقام رہ گیا۔ پھر صوبہ سندھ کا صدر مقام بھی حیدرآباد قرار پایا۔ بائیں ہمہ کراچی کی توسیع و ترقی کی رفتار میں کوئی کمی واقع نہیں ہوئی]۔

کراچی کی آبادی ۱۸۸۳ء میں دس ہزار نفوس پر مشتمل تھی؛ ۱۹۴۱ء میں یہ تعداد پچھتر ہزار ہو گئی اور ۱۹۵۱ء میں گیارہ لاکھ [اور ۱۹۶۱ء میں ایس لاکھ] سے متجاوز ہو گئی۔ تقریباً ۹۵ فیصد مسلمانوں کی آبادی ہے۔ ان میں سے کم از کم تین چوتھائی آبادی [قیام پاکستان کے بعد بھارت یا ملک کے دوسرے صوبوں سے آنے والے مہاجرین یا نوواردوں کی ہے۔ جہاں تک دوسری قوموں کا تعلق ہے۔ ۱۹۶۱ء کی مردم شماری کی رو سے ان کی تعداد یہ ہے: ۱۰۴۹۷ ہندو، ۶۷۸۶ ہمسالہ اقوام، ۳۵۱۶۵ عیسائی اور ۶۲۶۶ پارسی وغیرہ]۔ آبادی میں ان انقلاب آمیز اور اچانک تبدیلیوں کے باوجود کراچی کی وہی مخلوط شان اب تک باقی ہے۔ مختلف قوموں نے اس شہر کی ترقی اور بہبود میں برابر کا حصہ لیا ہے۔ [قیام پاکستان کے بعد] مسلمانوں نے ہر میدان میں ترقی کی ہے اور اس شہر میں انگریز آباد کاروں اور ہندوؤں کی جگہ لے کر صنعت و حرفت کو بھی کافی فروغ دیا ہے۔

[کراچی شہر کا نقشہ: کراچی ایک نہایت خوبصورت قدرتی بندرگاہ ہے، جو جزیرہ منوڑا، جزیرہ کیمڑی اور آئسٹر راکس Oyster Rocks کے باعث بھری طوفانوں اور حملوں سے محفوظ ہے۔ بندرگاہ

ہوتے ہیں]۔ اس کے علاوہ ہمسایہ ملکوں کے ساتھ ساحلی تجارتی کاروبار بھی مقامی طور پر بڑے پیمانے پر ہوتا رہتا ہے۔

[کراچی ایک بین الاقوامی فضائی مستقر ہے، جہاں روز و شب یورپ، مشرق بعید، مشرق وسطیٰ، آسٹریلیا اور امریکہ کے درمیان ہوائی جہازوں کی آمد و رفت جاری رہتی ہے]۔ ہوائی جہازوں کے اترنے کے لیے غیر معمولی طور پر عمدہ زمین موجود ہے، جو ایک وسیع کف دست چٹیل میدان کی صورت میں پھیلی چلی گئی ہے۔ سال بھر میں زیادہ عرصے کے لیے آب و ہوا بھی عموماً خشک ہی رہتی ہے، اس لیے کراچی کے دونوں ہوائی اڈے، ڈرگ روڈ (سول) اور ماڑی پور (فوجی) پوری رونق پر رہتے ہیں۔ متعدد بین الاقوامی اور بین المملکتی کمپنیوں کے کاروبار کی وجہ سے یہاں شب و روز بڑی چہل پھل رہتی ہے۔ ہزاروں مسافر، بھاری ڈاک اور تجارتی مال وغیرہ کی آمد و رفت اور نقل و حرکت ہر مہینے متواتر ہوتی رہتی ہے۔ رات کے وقت پرواز کرنے کے لیے ضروری ساز و سامان مہیا ہے اور اس بات کا بھی انتظام کر دیا گیا ہے کہ جیٹ قسم کے طیارے اور بھاری بھرکم ہوائی جہاز یہاں اتر سکیں۔

[صنعت و تجارت: کراچی پاکستان کا سب سے بڑا صنعتی اور تجارتی مرکز ہے۔ یہاں تین ہزار سے زیادہ کارخانے چل رہے ہیں، جن میں لاکھوں مزدور کام کرتے ہیں۔ پارچہ بافی اور کفش سازی کی صنعتوں پر خاص توجہ دی گئی ہے۔ تیل صاف کرنے کا ایک بہت بڑا کارخانہ قائم ہے۔ مشینیں، ادویات، ظروف، فریج، کاغذ، بجلی کا سامان، نمک، چمچے کی چیزیں وغیرہ بھی بڑی مقدار میں تیار ہوتی ہیں۔ فولاد کا کارخانہ لگ جانے کے بعد اس کی صنعت و حرفت میں اور بھی اضافہ ہو جائے گا۔

ہیں۔ [پشاور جانے والی شاہراہ اعظم ایسے اندرون ملک سے اور زامدان جانے والی سڑک ایران اور مشرق وسطیٰ سے ملاتی ہے۔ شہر کے وسطی علاقوں میں سڑکوں کی لمبائی تقریباً چار سو میل اور مضافات میں ۱۶۰۰ میل سے زیادہ ہے۔ کراچی پاکستان ریلوے کا آخری سٹیشن ہے]۔ یہ ریلوے، جو وادی سندھ کے بیچ میں سے ہو کر گزرتی ہے، سمندر کے عقبی علاقے کی تمام پیداوار اس کے دروازے پر لاپہنکتی ہے اور درآمد شدہ مال اندرون ملک پہنچاتی ہے۔ کوئی درجن بھر مال گاڑیاں یہاں روزانہ پہنچتی اور اتنی ہی تعداد میں یہاں سے روانہ ہوتی ہیں۔ مال کے نقل و حمل میں ٹرک بھی بڑی تعداد میں استعمال ہوتے ہیں۔

دلیا کے مختلف حصوں سے جو جہاز اب آتے ہیں وہ کیمڑی میں آکر لنگر انداز ہوتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ بعض ایسے سمندری راستوں کے مرکز میں واقع ہے جن پر بہت زیادہ آمد و رفت رہتی ہے۔ کراچی بحری تجارت کے لیے ایک مرکزی مقام ہے، خصوصاً وہ تجارت جو ایک طرف تو خلیج فارس، نہر سویز اور راس امید وغیرہ کے درمیان ہوتی ہے اور دوسری طرف لنکا، برما، جاپان، انڈونیشیا (ہند چینی) اور آسٹریلیا تک پھیلی ہوئی ہے۔ الغرض کراچی سے ہر طرف بہتیرے بحری راستے پھوٹتے ہیں۔ یہاں کی بندرگاہ ہر قسم کے جہازوں کے لیے ہر موسم میں محفوظ ہے کیونکہ منوڑا ٹاپو، جو بندرگاہ کے جنوب مغرب میں ہے، غیر معمولی محل وقوع کا حامل ہے۔ آج کل کراچی کی بحری تجارت کی مجموعی مقدار لاکھوں ٹن تک پہنچ چکی ہے۔ [۱۹۷۰-۱۹۷۱ء میں یہاں کی بیس سے زیادہ گودیوں میں ۶۳ لاکھ ٹن مال اتارا اور تقریباً ۴۲ لاکھ ٹن مال لادا گیا۔ یہاں سترہ سو سے زیادہ جہاز سالانہ لنگر انداز

Gazetteer of : A. W. Hughes (۳) : to live in it
 : James Evans (۴) : ۱۸۷۶ء 'the Province of Sind
 Memoires of Seth Naomal Hotchand, C.S.I.—1804
 'Karachi District Gazetteer (۵) : ۱۹۱۵ء : to 1879
 Personal Observations on : Postans (۶) : ۱۹۲۷ء
 'Sindh Revisited : Burton (۷) : ۱۸۴۳ء : لندن
 Towns of : (۸) عبدالحمد خان : ۱۸۹۷ء : لندن
 District Census Repot, (۹) : ۱۹۵۰ء : 'Pakistan
 Survey of : Karachi (۱۰) : ۱۹۶۱ء : نذیر احمد :
 The Shelterless People in Karachi (۱۱) : ۱۹۵۹ء :
 'Great Karachi Resettlement Housing Programme
 مطبوعہ کراچی ڈیولپمنٹ اتھارٹی، ۱۹۶۱ء : (۱۲)
 'Kurrachee—Past, Present and Future : A. F. Balie
 Karachi Through A ; H. Feldman (۱۳) : ۱۸۹۰ء
 Indus- : G. Rains (۱۴) : ۱۹۶۰ء : 'Hundred Years
 trial Efficiency and Economic Growth : A Case
 Study of Karachi (۱۵) : ۱۹۶۱ء : استوار الدین حسین،
 محمد افضل و اسجد علی بہادر رضوی : The Social
 Characteristics of the People of Karachi : ۱۹۶۵ء
 'Encyclopaedia Britannica (۱۶) : ۱۹۷۴ء : ج ۱۰ :
 The States- (۱۷) : Pakistan Year Book, 1971 : (۱۸)
 man Year Book 1974-75 : (۱۹) : کیمی مارہوا : آج کا
 پاکستان (مترجمہ محمد حسن رابع)، لاہور ۱۹۶۶ء
 MANECK B. PITHAWALLA (۲۰) [و ادارہ]

کرامۃ : [ع] : دراصل کَرَم (= کریم یا "نیک" *
 ہونا، وسیع ترین معنی میں) کا مصدر، لیکن استعمال
 میں یہ ایک اسم ہے، جس کے معنی وہی ہیں جو
 اُکرام اور تکریم کے ہیں، یعنی کسی کے سامنے اہنے
 آپ کو نیک خو ثابت کرنا (لسان، ۱۵ : ۴۵۶
 ص ۳ بعد)۔ اگرچہ کریم کا لفظ بکثرت اللہ اور اس
 کے کاموں کے لیے قرآن مجید میں استعمال ہوا ہے
 (راغب الاصفہانی : المفردات، بذیل مادہ)، لیکن

یہاں تقریباً تیس بڑے بنکوں کے مرکزی دفاتر
 اور ان کی شاخیں کام کر رہی ہیں۔ دو درجن سے
 زیادہ بیمہ کمپنیاں ہیں اور ملک سب سے بڑا سٹاک
 ایکسچینج بھی یہاں قائم ہے۔

عظیم کراچی کا نظم و نسق پانچ ادارے چلا
 رہے ہیں، یعنی کراچی میونسپل کارپوریشن، کورنگی
 لائلھی میونسپل کمیٹی، ڈرگ ملیر میونسپل کمیٹی،
 کراچی کونٹولمنٹ بورڈ اور کراچی پورٹ ٹرسٹ۔
 کراچی میں آب رسانی کے مندرجہ ذیل وسائل
 ہیں : (۱) جھیل ہالیجی سے، جو کراچی سے ۵۵
 میل کے فاصلے پر ہے اور اس میں درناے سندھ کا
 پانی آتا ہے؛ (۲) دریاے ملیر کی خشک تلیٹی میں
 کھودے ہوئے کنوؤں سے؛ (۳) یہاں سے ۶۰ میل
 دور جھیل کالری سے۔ شہر میں تقریباً دس کروڑ
 گیلن پانی روزانہ استعمال ہوتا ہے۔ اس کے باوجود
 اس کے بعض حصوں، بالخصوص لائلھی، ملیر
 اور ساڑی پور کی مضافاتی بستیوں میں قلت کی
 شکایت ہے۔

کراچی تعلیمی مرکز بھی ہے، یہاں یونیورسٹی
 کے علاوہ ٹالبوی، اعلیٰ اور صنعتی تعلیم دینے کے
 متعدد ادارے قائم ہیں۔

کراچی کا مستقبل نہایت درخشاں ہے۔
 بحر عرب کے ساحل پر یہ شہر اور اس کی بندرگہ
 بے مثال ہے۔ زمانہ گزشتہ میں اس کی ترقی عظیم الشان
 رہی ہے اور اگر صحیح طریقے سے اس کی دیکھ بھال
 اور توسیع ہوتی رہی تو اس کی آبادی میں بھی کسی
 حد تک بڑھنے کے علاوہ یہاں کی دولت اور صحت
 میں بھی معتد بہ اضافہ ہو سکتا ہے۔

مآخذ : (۱) Geology : Kaye و Pithawalla
 'and Geography of Karachi and its Neighbourhood
 دو حصے، کراچی ۱۹۴۶ء : (۲) مالک بیٹھا والا و
 خان محمد شمشاد : Climate of Karachi and how

بھی مانتے ہیں (اشارات، طبع Farget، ص ۲۰۹، ۲۱۹، ۲۲۱ بعد)۔ ظاہر یہی ہے کہ یہ لوگ واقعات کے دباؤ کی وجہ سے اس مفروضے کی پناہ لینے پر مجبور ہو گئے کہ کائنات میں ابھی تک ایسے بہت سے راز پوشیدہ ہیں جو حل نہیں ہوئے (دیکھیے *Die Richtungen des islamischen*: Goldziher، *Koranauslegung*، لائیڈن، ۱۹۲۰ء، ص ۱۳۹ حاشیہ ۳)۔ صرف معتزلہ نے جنہیں اس بات کا یقین تھا کہ کائنات میں ایسے راز نہیں ہیں جو ان سے پوشیدہ رکھ چھوڑے ہیں، لہذا اس بات کی ضرورت ہے کہ ہم اپنے دینی مسائل کی تحقیق کے لیے فقط عقل کو رہنما بنائیں، اس کے خلاف احتجاج کیا اور خود قرآن مجید میں اپنے احتجاج کی اصل بھی ڈھونڈ لی (دیکھیے الزمخشری: الکشاف، طبع Nassau Leas، ۲: ۱۵۳۹ بذیل ۷۲ [الجن]: ۲۶، ۲۷)، اور اس مسئلے کی پوری تفصیل کے لیے دیکھیے Goldziher: کتاب مذکور، ص ۱۴۴ بعد۔ لفظ کرامات اور قدیم مسیحی مذہب (*I cor. xii*) کے لفظ *χαρίσματα* (قریبتان اول باب ۱۳) تلفظ، اشتقاق اور معنی میں باہمی توافق عجیب ترین امر ہے اور اس کا اتفاق ہونا مشکل سے باور کیا جا سکتا ہے۔ دونوں کے مذہبی مظاہر ایک جیسے ہیں، لیکن لفظی تعلق واضح نہیں، شام کے عیسائی *χαρίσματα* کو محض ”تحفے“ *Mauk*bhāthā* کہا کرتے تھے جس کی عربی مواہب ہے اور یہ لفظ سچ مچ کرامات کے لیے استعمال بھی ہوتا ہے۔ ممکن ہے کہ یونانی لفظ جب سریانی میں منتقل ہوا تو اس نے عربی زبان بولنے والوں کو ان کا اپنا لفظ کرامات سمجھا دیا ہو۔ اصطلاحاً کرامت بمفہوم بالا خارق العادۃ ”عادت یا معمول کو توڑنے والوں“ میں داخل ہے کیونکہ راسخ الاعتقاد اسلام میں *Nature* کوئی شے نہیں، اگر ہے تو فقط با زیادہ سے زیادہ

کرامۃ کا لفظ کہیں نہیں آیا، لہذا اسلام کی دینی زبان میں اس کے معنی ہوئے: اللہ کا اپنے احسان و انعام، حفظ و نصر کا کسی بندے پر مبذول فرمانا، مثال کے طور پر دیکھیے البیضاوی: تفسیر القرآن، بذیل ۱۰ [یسوا]: ۶۳ (طبع Fleischer، ۱: ۱۹۳ آخر صفحہ) جو اولیاء اللہ کی بابت معتبر ترین بیان ہے؟ اور کرامات اس بذل کی جزئی صورتوں کو کہتے ہیں؛ چنانچہ کرامات کے مخصوص معنی ہوئے ایک خارق عادت انعام و اکرام جس کو اللہ اپنے اولیا کے حفظ و حمایت کا ذریعہ قرار دیتا ہے۔ قرآن مجید میں کرامات کا پتا ان آیات میں لگایا گیا ہے: ۳ [ال عمران]: ۳۷ جس میں حضرت سریم^۴ کے پاس سققل معراب میں خرق عادت کے طور پر آپ ہی آپ خوراک پہنچ جانے کا ذکر ہے اور وہ آیات جن میں تخت بلقیس کو ایک مصاحب سلیمان کے، جس کا نام نہیں لیا گیا، آن کی آن میں یمن سے شام پہنچا دینے کا ذکر ہے (۲۷ [النمل]: ۴۰)۔ چونکہ نہ تو حضرت سریم^۴ پیغمبر تھے اور نہ بے نام ساتھی پیغمبر تھا اس لیے اس خرق عادت کو دونوں صورتوں میں معجزہ نہیں کہہ سکتے۔ اس کی پوری بحث کے لیے دیکھیے شرح تفتازانی بر عقائد لسانی، قاہرہ ۱۳۲۱ھ، ص ۱۳۴ بعد؛ لیکن حقیقت میں ان کی اصل سیر اولیاء میں ہے جن میں ان کے بے شمار خارق عادت کارنامے درج ہیں جو ان کی باطنی زندگی کے ناقابل شک احوال و مواجید کے مبالغہ آمیز اور معجز خیالی بیانات ہیں۔ ان واقعات یا کارناموں کی تہ میں جو حقیقت واقعہ کارفرما ہے اس کو تمام راسخ العقیدہ مسلمان، تسلیم کرتے ہیں، یہاں تک کہ ابن خلدون (طبع Quatremere)، ۱: ۱۶۹، ۱۹۹، مترجمہ دیسلان، ۱: ۱۹۰، ۲۲۷ جیسا فلسفی مؤرخ اور ابن سینا جیسا مشائی فلسفی تک

Muhammed. Studien، ۲ : ۳۷۲ بعد؛ (۳) الابی :
المواقف، بولاق ۱۲۶۶ھ، مع شرح الجرجانی، ص ۵۷۸ بعد،
۵۳۷ بعد؛ (۴) ہجویری : کشف المحجوب، مترجمہ
آر۔ اے ٹکسن، بمبئی اشاریہ؛ (۵) الشعرائی : الطبقات
الکبری، بمبئی، بمبئی کثیرہ؛ (۶) یوسف النبیانی : جامع
کرامات الاولیاء، قاہرہ ۱۳۲۹ھ، (حکایات کا بہت بڑا
مجموعہ ہے)؛ (۷) ابن بطوطہ : تحفة النظار، بمبئی
کثیرہ؛ (۸) *Religious Attitude* : D. B. Macdonald
and Life in Islam، لیکچر، ۳ تا ۷، ۹۔

(D. B. MACDONALD)

کرامت علی : جولہور [رک بان] کے ایک *
شیخ گھرانے میں پیدا ہوئے (صحیح تاریخ ولادت
معلوم نہیں غالباً ایسویں صدی کے اوائل میں) جس
کے افراد اسلامی دور حکومت میں خطیب کے
عہدے پر فائز رہے تھے۔ کرامت علی کے والد کلکٹر
جولہور کے دفتر میں سررشتہ دار تھے، انہوں نے
دینیات اور دیگر علوم اسلامی کی تحصیل اپنے زمانے
کے مشہور و معروف علما، خصوصاً شاہ عبدالعزیزؒ
محدث دہلوی سے کی جو پہلے سید احمدؒ بریلوی کے
استاد تھے اور جنہوں نے بعد میں ان کے ہاتھ پر
بیعت کر لی تھی۔ ۱۸۲۰ اور ۱۸۲۴ء کے درمیان
سید احمدؒ نے بنگال اور شمالی ہند کا دورہ کیا اور
پیرووں کی ایک جماعت فراہم کر لی۔ کرامت علی
ان کے مخلص ترین نوجوان پیرووں میں سے تھے،
لیکن بظاہر انہوں نے اس جہاد میں شرکت نہیں کی
جو سید احمدؒ نے سکھوں [رک بان] کے خلاف کیا
اور نہ وہ افغانستان کے اس سرحدی علاقے میں کبھی
گئے جہاں ۱۸۳۱ء کی جنگ میں سید احمدؒ نے لڑتے
ہوئے شہادت پائی۔ سید موصوف کی شہادت کے بعد
ان کے معمر استاد شاہ عبدالعزیزؒ ان کے خلیفہ ہوئے
اور بہار و بنگال میں تجدید اسلام کی تحریک بڑی
سرگرمی سے شروع ہوئی۔ اس پر امن تحریک

اللہ کی ایک مقرر کی ہوئی عادت یا رسم ہے جس
کے مطابق امور عالم عموماً ظہور پذیر ہوتے ہیں
(*Vorlesungen: Goldziher*، ص ۱۳۰)۔ کرامت اور
معجزہ (دلیل نبوت) میں فرق یہ ہے کہ کرامت
کسی نبی سے اپنی نبوت کے ثبوت میں اللہ کی طرف
سے صادر نہیں ہوتی اور اس کے ساتھ نبوت کا دعویٰ
نہیں ہوتا نہ مخالفوں کو مقابلے کی دعوت دی
جاتی ہے۔

معونہ (مدد) اور کرامت میں یہ فرق ہے
کہ معونہ حاصل کرنے والا گو مسلم ہوتا ہے،
لیکن اس پر کوئی دینی (باطنی) حال طاری نہیں
ہوتا اور نہ اسے مذہبی تجربہ ہوتا ہے۔ یہ اراہاس
سے بھی علحدہ ہے جو اس غیر معمولی واقعے کو
کہتے ہیں جو کسی نبی کی بعثت سے پہلے اس کے لیے
میدان تیار کرنے کے لیے ظہور پذیر ہوتا ہے۔
کرامت استدراج اور امانہ سے بھی مختلف ہے
کیونکہ استدراج اور امانہ کفار کی خاطر ظہور پذیر
ہوتے ہیں تاکہ انہیں گمراہ اور شرمندہ کیا
جائے (کشاف اصطلاحات الفنون، ۱ : ۳۳۳ بعد،
النسفی؛ عقائد، محل مذکور مع اس کی شروح
کے)۔ ولی کو اپنی کرامتیں چھپانی چاہیں حالانکہ
لی کے لیے ان کا اظہار ضروری ہے۔ ولی کو اپنی
کرامات سے باخبر ہونا ضروری نہیں، لیکن
لی کو لا محالہ ان کا علم ہوتا ہے۔ پھر یہ
بھی ہے، کہ ولی کی کرامت کو اس لی کا معجزہ
سمجھا جائے گا جس کا وہ پیرو ہے اور آخری بات
یہ ہے کہ ولی کو جہاں تک ہو سکے اپنی
کرامات کو نظر انداز کرنا چاہیے اور اسے بجائے
عنایات ربانی سمجھنے کے ذرائع ابتلا سمجھنا چاہیے۔
مآخذ : (۱) القشیری : الرسالة، بولاق ۱۲۹۰ھ،
مع نزوح، ۴ : ۱۳۶ بعد (دیکھئے Richard Hartman :
Das Sūratum nach al-Kushshir) (۲) Goldziher

میں کرامت علی بھی بدل و جان شامل ہوئے اور انہیں اس تحریک کا سب سے کامیاب حامی اور داعی کہا جاسکتا ہے اور یقیناً وہ اس کے لائق ترین نمائندے تھے۔ اسی صدی عیسوی کے ابتدائی عشرات کے دوران میں مشرق بنگال میں کئی ایک چھوٹی چھوٹی اصلاحی تحریکیں چلیں، لیکن ان کے قائد ایسے لوگ تھے جن میں بہ نسبت علم و فضل کے جوش اور سرگرمی زیادہ تھی، مثلاً حاجی شریعت اللہ [رک بہ فرائضی] جنہوں نے ۱۲۵۲ھ/ ۱۸۳۶-۱۸۳۷ء میں کرامت علی سے کلکتے میں ملاقات کی۔ ۱۸۵۵ء تک دو مختلف خیال گروہوں کے درمیان مصالحت کی کوششیں کسی حد تک کامیاب ہو چکی تھیں؛ چنانچہ ایک جلسے میں، جو باریسال میں منعقد ہوا، کرامت علی دوسرے گروہ کے نمائندے مولوی عبدالجبار سے کئی ایک مسائل پر متفق ہو گئے، لیکن برطانوی ہند میں جمعے اور عید کی نمازوں کے شرعی جواز کے مسئلے پر مولوی عبدالجبار کی شدید مخالفت پر غالب نہ آ سکے اور مولوی عبدالجبار کے متبعین کو خوش کرنے کے لیے ظریفانہ انداز میں کہا کہ ان کے رہنا نے مبلغ (نڈیوں) کو (جو حلال ہیں) غلطی سے گھاس کے ٹڈے (جو حرام ہیں) سمجھ لیا ہے (حجت قاطعہ، ص ۲۹ تا ۳۲)۔

اپنی دعوت کے سلسلے میں کرامت علی کو دہری کشمکش سے ہالا پڑا۔ ایک طرف تو انہیں ان ہندووالہ رسوم اور توہمات کا مقابلہ کرنا پڑتا تھا جو مشرق بنگال کے مسلمانوں کی شرعی زندگی میں داخل ہو چکی تھیں (چنانچہ انہوں نے اپنی تمام تصنیفات میں ان پر رد و قدح کرنے کے علاوہ ایک کتاب رد البدعہ خاص اسی موضوع پر لکھی) اور دوسری طرف ان کی یہ کوشش تھی کہ راہ راست سے ہٹے ہوئے سب فرقوں کو، جن کے خلاف انہوں نے کامیابی سے مسلسل

جنگ کی تھی، سنت قائمہ کے دائرے میں لایا جائے۔ ان کی ضخیم کتابوں میں ان جہلا کا صراحت و کنایہ بار بار ذکر آتا ہے۔ اس کے علاوہ اسی موضوع پر انہوں نے ایک اور مخصوص کتاب ہدایۃ الرافضیین تصنیف کی۔ وہ بنگال کے مسلم عوام کے ساتھ ہمیشہ ربط ضبط رکھتے تھے اور تمام نذرانے، جواہیں وصول ہوتے تھے، حاجت مندوں میں تقسیم کر دیتے تھے۔ وہ ایک مشاق قاری اور مہر فن خوشنویس تھے۔

گارساں دتاسی Garcin de Tassy (کتاب مذکور، ۲: ۱۶۲) لکھتا ہے کہ Sir Charles Trevelyan نے اعلان کیا تھا کہ یورپ کی جدید تہذیبہ علمیہ پر یونان اور عرب کے اثر کے موضوع پر جو ہندوستانی بہترین مقالہ لکھے گا اسے انعام دیا جائے گا۔ اس مقابلے میں کرامت علی نے بھی حصہ لیا تھا، لیکن انگریزی ترجمہ نہ ہونے کی وجہ سے، جس کا ساتھ ہونا شرائط کی رو سے ضروری تھا، ان کا مقالہ مقابلے میں شامل نہ کیا جاسکا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اپنے اکثر ہم عصر ہندوستانی مولویوں کے برعکس اس بات کے قائل تھے کہ بیرونی دنیا کے عام مسائل سے اسلام کا بھی تعلق ہے اور اس موضوع میں دلچسپی لینے تھے۔ کرامت علی نے ۳ ربیع الآخر ۱۲۹۰ھ/ ۳۱ مئی ۱۸۷۳ء کو وفات پائی اور رنگ پور میں مدفون ہوئے (تجلی نور، ۲: ۱۳۶)؛ گویا وفات کے بعد بھی وہ اسی صوبے میں رہے جہاں زندگی بھر احمائے اسلام کی کوشش میں مصروف رہے تھے۔ ان کے بعد یہ کام ان کے بیٹے مولوی حافظ احمد (م ۱۸۹۸ء) اور بھتیجے محمد محسن نے سنبھالا۔ کرامت علی کے متبعین کی تعداد اتنی زیادہ تھی کہ بنگال میں بمشکل کوئی ایسا گلاں ہوگا جہاں ان کے شاگرد نہ ہوں۔ اس صوبے کے بعض اخلاص میں بیچ

تک ان کا اثر زندہ و پائندہ ہے۔

ان کی تصنیفات زیادہ تر اردو میں ہیں۔
رحمن علی (کتاب مذکور، ص ۱۷۱، ۱۷۲) نے ان کی
۶ کتابوں کی فہرست دی ہے اور یہ دعویٰ نہیں
کیا کہ یہ فہرست جامع اور مکمل ہے۔ ان کی ایک
کتاب مفتاح الجنۃ بار بار طبع ہو کر شائع ہو چکی ہے
اور یہ بات تسلیم کی جاتی ہے کہ اس کتاب میں
اسلامی قواعد و مسائل کا بالکل درست اور صحیح
بیان ہے۔ ان کی تصنیفات کو چار حصوں میں تقسیم
کیا جاسکتا ہے: (۱) عام تصنیفات، مثلاً مفتاح الجنۃ؛
(۲) قرآن مجید کی قراءت، اس کی لفظی تفسیر اور
نماز و طہارت کے مسائل پر تصنیفات؛ (۳) پیری
مریدی کے مسئلے پر تصنیفات، جو پاک و ہند کے اہل
السنۃ و الجماعۃ مسلمانوں کے ہاں خاصا اہم ہے۔
اس مسئلے کی اہمیت تسلیم کر لینے سے کرامت علی
وہابی فرقے سے صاف طور پر جدا نظر آتے ہیں اور
غیر محسوس طور پر زمرہ متصوفین سے جاملتے ہیں
اور الہیں اہل السنۃ کے مستند فرقوں سے مربوط و
منسلک کرتے ہیں؛ (۴) شریعت اللہ، دودو میان اور
وہابیوں کے بارے میں مناظرانہ تصنیفات۔

عام طور پر جو یہ خیال کیا جاتا ہے کہ
کرامت علی وہابی تھے، اس کی تردید ان کے اپنے
مقالہ کے بارے میں اس شرح و مبسوط بیان سے
ہوتی ہے جو انہوں نے اپنی کتاب مکاشفات رحمت
میں دیا ہے۔ انہوں نے وہابیوں کی کسی کتاب کا
مطالعہ نہیں کیا تھا، لیکن ان کی بابت زبانی
استفسارات ضرور کیے تھے۔ کرامت علی اور ان کے
پیروروں نے بڑی احتیاط سے شرک اور بدعت میں فرق
بتایا ہے۔ شرک کا مطلب سرے سے نفی اسلام ہے
اور بدعت کا مطلب فقط کسی جزوی مسئلے یا
عقیدے میں غلط فہمی ہے (ص ۳۹)۔ انہوں نے
حجت قاطعہ میں لاسق (گنہگار) اور کالر میں

فرق واضح کیا ہے اور ان لوگوں پر سخت لعن طعن
کی ہے جو ایسے لوگوں کی نماز جنازہ پڑھنے سے
انکار کر دیتے ہیں جنہوں نے زندگی میں نماز
نہیں پڑھی بلکہ فقط کلمہ ہی پڑھ کر بیٹھے رہے
(ص ۲۱) اور یہ بھی بتایا ہے کہ اگر کسی اسلامی
ملک کو غیر مسلم فتح کر لیں تو ان کے ماتحت
ملک میں نماز جمعہ و عیدین [رگ باں] شرعی اعتبار
سے نہ فقط جائز بلکہ واجب ہے (ص ۱۳، دو بار)۔
انہوں نے اجازت روایت اور سند پر، جو مستند اساتذہ
اپنے شاگردوں کو عطا کرتے ہیں، بڑا زور دیا ہے۔
انہوں نے اپنے اصولی مسائل کی بنیاد حنفی المذہب
راسخ العقیدہ سنی مسلمانوں کی کتابوں پر رکھی ہے
(مکاشفات رحمت، ص ۳۷)۔ صبحاح ستہ، تقاسیر،
اصول فقہ، مسالک تصوف اور پیری مریدی کے سلسلے
ان کے نزدیک مسلم تھے (ص ۳۸، ۳۵)، حتیٰ کہ
سید احمدؒ کی تحریک بھی ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث
پر مبنی ہونا ثابت کرتے تھے (ص ۳۲)۔ وہ مانتے
تھے کہ ہر صدی میں اہل علم دین کے لیے ایک
مجدد پیدا ہوتا ہے۔ سید احمدؒ تیرہویں صدی
ہجری کے ایک ایسے ہی مجدد تھے اور ان کی
پیروی لازم ہے، تاآنکہ چودھویں صدی میں
کوئی اور مجدد پیدا ہو جائے (ص ۳۴)۔ ان کی
”اصلاح“ فقط یہیں تک محدود تھی کہ ہندوانہ
رسم و رواج کو مٹایا جائے یا ان باتوں کی بیخ کنی
کی جائے جو لاعلمی کی وجہ سے مسلمانوں میں
رواج پا گئی ہیں (ص ۳۶) اور مسلمہ مذاہب
اہل السنۃ کے مطابق اسلام کو رواج دیا جائے (ص
۵۰)۔ سید احمدؒ کی زندگی کے سیاسی اثرات نے ان
کے متبعین کو ارباب حکومت سے متصادم کر دیا تھا،
لیکن جماعت کی تحریروں سے ظاہر ہوتا ہے کہ
سیاست یا عقیدے کے اعتبار سے ان کا اس فرقے سے
کوئی تعلق نہیں تھا جس کی بنیاد محمد بن عبدالوہاب

[رگ ہاں] نے عرب میں رکھی تھی۔

مآخذ : کرامت علی کے جو حالات پوری مصنفین کے ہاں ملتے ہیں وہ غیر تسلی بخش ہیں، کیونکہ یہ بیانات سنی سنائی باتوں پر مبنی ہیں اور یہ مصنفین اس اصلاحی لائحے اور وہایت کے درمیان تمیز نہیں کر سکتے بلکہ انہوں نے بعض جگہ مادہ مندرجہ بالا کے کرامت علی کو مولوی سید کرامت علی جوہر (۱۷۹۶ تا ۱۸۷۶ء) سے ملتبس کر دیا ہے، جنہوں نے ۱۸۳۲ء سے ۱۸۳۵ء تک کابل میں امیر دوست محمد خان کے دربار میں برطانوی حکومت کی سفارت کی تھی اور ۱۸۳۷ء تا ۱۸۷۶ء ہنگلی کے امام باڑے کے متولی رہے تھے (Nineteenth Century، سنہ ۱۹۰۵ء، ص ۷۸۰ تا ۷۸۲)۔ لیز دیکھیے (۱) *The Indian Muslims* : W.W. Hunter، ص ۱۱۳؛ (۲) *Dictionary of Indian Biography* : C. E. Buckland، ص ۲۲۹؛ (۳) نور الدین زیدی : تجلی نور، ۲ : ۱۳۹؛ (۴) *Census of India* (۱۹۰۱ء)، ۱/۶ (بنگال) : ۷۴ (کلکتہ ۱۹۰۲ء)؛ (۵) *Journal Asiatic Society of Bengal*، ۳/۶۳ : ۵۴ تا ۵۶ (کلکتہ ۱۸۹۳ء)؛ (۶) *Hindouie et Hindoustanie*، پیرس ۱۸۷۰ء، ص ۲ : ۱۶۲ (یہ اس مشکوک ہے کہ کیا معجزہ رشک مسیحی، دہلی ۱۸۶۸ء جس کا ذکر اس میں آیا ہے، زیر بحث کرامت علی ہی کی تصنیف ہے)؛ (۷) سید نور الدین زیدی : تجلی نور (جولہور کے مشہور لوگوں کے حالات زندگی)، جولہور ۱۹۰۰ء، ص ۱۳۵ و ۱۳۶۔

کرامت علی کے اعتقادات کا ٹھیک ٹھیک اندازہ ان کی اپنی تصنیفات کے مطالعے ہی سے ہو سکتا ہے، جن میں سب سے اہم مندرجہ ذیل ہیں : (۱) *مفتاح الجنۃ*، کلکتہ ۱۲۴۳ھ (بارہا طبع ہوئی)؛ (۲) *گوکبِ دُری*، کلکتہ ۱۲۵۳ھ (اس میں ان لوگوں کے لائندے کے لیے جو عربی کا محض واجبی علم ہی رکھتے ہیں عبارات قرآنی کا ترجمہ دیا گیا ہے)؛ (۳) *بیعت توبہ*، کلکتہ

۱۲۵۴ھ (اس میں پیر کے ہاتھ پر بیعت توبہ اور دیگر اشغال مسالک دینیہ کا شرعی جواز پیش کیا گیا ہے)؛ (۴) *زینۃ القاری*، کلکتہ ۱۲۶۴ھ (قراءت قرآن مجید کے صحیح اصول و قواعد کے بارے میں)؛ (۵) *نہض عام*، کلکتہ ۱۲۸۲ھ (تفکر دینی پر ایک رسالہ، جس میں شیخ احمد سرہندی کے نظریات کی تشریح پیش کی گئی ہے)؛ (۶) *حجت قاطعہ*، کلکتہ ۱۲۸۲ھ (ایک مناظرہ رسالہ، جو شریعت اللہ اور ان کے بیٹے دودو مہمان [عمام طور پر اس کا تلفظ دودھو مہمان کہا جاتا ہے، مگر کرامت علی اسے ہمیشہ اسی طرح لکھتے ہیں] کے خلاف لکھا گیا ہے)؛ (۷) *نور الہدی*، کلکتہ ۱۲۸۶ھ (عقائد تصوف اور مجددیہ مذہب کے بارے میں، جس سے بظاہر سید احمد بریلوی کا نیا مذہب مراد ہے)؛ (۸) *مکاشفات رحمت*، کلکتہ ۱۲۸۶ھ (اس میں سید احمد بریلوی کی زندگی اور کارناموں کے حالات ملتے ہیں اور وہابیوں کو زیر بحث لا کر ان سے اپنی بے تعلقی ظاہر کی ہے)؛ (۹) *زینۃ المصلیٰ*، کلکتہ ۱۲۵۹ھ (وضو اور نماز وغیرہ کے متعلق ہدایات)؛ (۱۰) *زاد التقویٰ*، کلکتہ ۱۲۸۷ھ (اسلامی عقائد و اعمال اور تصوف کے بیان میں۔ اس میں نقشبندیہ تعلیم کو قبول کیا گیا ہے)؛ کرامت علی کی تصنیفات کی ایک ناکمل فہرست کے لیے دیکھیے (۱۱) *رحمن علی* : تذکرہ علمائے ہند، لکھنؤ ۱۸۹۴ء، ص ۱۷۱، جس میں ۴۴ مختلف کتابوں کا ذکر کیا گیا ہے۔

(عبداللہ یوسف علی)

کرامت علی : (J. H. Kramers)، بیسویں صدی

کا ایک ولندیزی مستشرق، ۱۸۹۱ء میں پیدا ہوا اور ۱۹۵۱ء میں وفات پائی۔ کرامت علی نے لائپٹن یونیورسٹی میں تعلیم پائی اور ڈاکٹری ڈگری حاصل کی۔ فارغ التحصیل ہونے کے بعد اس نے استاذی کے ولندیزی سفارت خانے میں ترجمان کے فرائض ادا کیے (۱۹۱۵ء تا ۱۹۲۲ء)۔ بعد ازاں وہ لائپٹن یونیورسٹی میں ترکی اور فارسی زبانوں کا استاد اور ۱۹۳۹ء

ہوا۔ اس ترجمے کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کے آخر میں قرآن مجید کے مضامین کا ایک مفصل اشاریہ بھی شامل ہے۔

اس نے ولندیزی میں سامی زبانوں پر ایک مختصر کتاب بھی لکھی تھی، جو لائڈن میں ۱۹۴۹ء میں طبع ہوئی۔

مآخذ: (۱) نجیب العقیقی: المستشرقون، ۲: ۶۷۰؛ (۲) مقالہ نگار کی ذاتی معلومات۔

(شیخ عنایت اللہ)

کربلاء: (کربلائے معلیٰ) عراق کا ایک

مشہور شہر، جو حضرت امام حسینؑ، حضرت عباسؑ، حرؑ بن یزید الریاحی اور حبیبؑ بن مظاهر کے مزاروں اور واقعہ عاشورا کی وجہ سے زیارت گاہ و مرکز عقیدت ہے۔

تاریخ قدیم میں کربلاء کو مختلف ناموں سے یاد کیا گیا ہے، مثلاً غازیہ، نینوی (غالباً حائر کے جنوب مشرق میں ایک قریہ، جسے اب ایک محلے کی شکل حاصل ہو گئی ہے؛ تاریخ کربلاء و حائر الحسین، ص ۹۸)، عمورا، شاطیء الفرات، شط الفرات، طف الفرات، طف ماریہ، نوایس، صفورا، حائر۔

آثار قدیمہ کے ماہر گزشتہ ہزار برس کی تاریخ اور نام و نشان پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: (۱) کربلا کور بابل ہے، یعنی بابل کے قریے؛ (۲) کربلا اشوری نام ہے، جو ”کرب“ و ”ایلا“ سے مرکب ہے اور اس کے معنی ہیں ”حرم اللہ“؛ (۳) کربلاء مشرق سے جنوب تک پھیلے ہوئے ٹیلوں کا نام ہے اور اسی مناسبت سے اس آبادی کو کربلاء کہا گیا۔ لغت نگاروں اور عوامی روایات کے مطابق اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے: (۱) کربلا: پاؤں کی نرم روی کو کہتے ہیں۔ یہ زمین چونکہ نرم و کشادہ تھی اس لیے کربلا نام پایا؛ (۲) کربلت الحنطة:

جن پروفیسر ولسنک Wensinek کی وفات پر اس کی جگہ عربی کا پروفیسر مقرر ہوا اور قادم مرگ یعنی جہدے پر فائز رہا۔

کرامرس نے ترکوں کے فن تاریخ پر ایک کتاب تالیف کی، جو ۱۹۲۲ء میں طبع ہوئی۔ اس نے ابن حوقل کی کتاب المسالك و الممالك کو بھی از سر نو، مرتب کیا، جو لائڈن میں ۱۹۳۸ء میں طبع ہوئی۔ اس نے Encyclopaedia of Islam میں متعدد مقالے لکھے، جو اس کے علم و فضل پر دلالت کرتے ہیں۔ اس نے پروفیسر ہملٹن گب H. Gibb کے ساتھ مل کر Encyclopaedia of Islam کا ایک مختصر ایڈیشن مرتب کیا اور اس میں صرف ان مقالوں کو شامل کیا جو مذہبی حیثیت رکھتے تھے اور چند ایک نئے مقالوں کا بھی اضافہ کیا۔ یہ منتخب ایڈیشن ۱۹۵۳ء میں Shorter Encyclopaedia of Islam کے نام سے شائع ہوا۔ اسی طرح کرامرس نے پروفیسر ولسنک کے ساتھ مل کر اسی انسائیکلو پیڈیا کے جرمن ایڈیشن کا ایک اختصار بھی مرتب کیا اور اس میں صرف ان مقالوں کو شامل کیا جو براہ راست دین اسلام کے ساتھ تعلق رکھتے تھے۔ یہ مختصر جرمن ایڈیشن ۱۹۴۱ء میں لائڈن میں طبع ہوا۔ اس میں بعض مقالوں میں جزوی ترمیم کی گئی ہے، بعض کو مختصر کر دیا گیا ہے اور بعض نئے مقالے شامل کیے گئے ہیں۔

جہ ۱۹۳۱ء میں پروفیسر آرنلڈ T. Arnold اور پروفیسر گیوم A. Guillaume نے مل کر The Legacy of Islam کو شائع کیا تو کرامرس نے بھی اس کتاب میں ایک باب Geography and Commerce کے موضوع پر لکھا، جو قیمتی معلومات سے بھرپور ہے۔ کرامرس کی ایک قابل ذکر علمی خدمت یہ ہے کہ اس نے قرآن مجید کا ولندیزی زبان میں ترجمہ کیا، جو ایسنرڈم ۱۹۵۶ء میں شائع

گیہوں چھانے اور بھٹکے گئے۔ چونکہ یہ زمین کنکروں سے خالی ہے، لہذا کربلاء کھلائی۔

(۳) کٹرہل : ایک کڑوی جنگلی گھاس کا نام ہے ، جو اس میدان میں بھی اُگتی تھی ۔

یہ ایک آشوری نام (کرب وایلا سے مرکب) ہے، اس خیال کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ عراق اور اس کے مضافات میں مختلف بستیوں کے نام میں ”کر“ موجود ہے، جیسے کرکوک اور کرخ۔ توفیق وہبی کے نزدیک آشوری میں کار کے معنی ہیں قلمہ یا چار دیواری سے گھرا ہوا قریہ (اصل اسم کرکوک، در مجلۃ العرفان، بیروت، رجب ۱۳۹۱ھ)۔

دریائے فرات اپنے کناروں کی زرغیزی کی وجہ سے صدیوں سے آباد چلا آ رہا ہے۔ عراق کی قدیم تاریخ میں کلدانی، تنوخی، لخمی اور منذرہ سلطنتیں مشہور تھیں۔ اس زمانے میں شہر حیرہ حکومت کا صدر مقام اور عین الثمر یہاں کا مشہور تجارتی مرکز تھا۔ کربلاء ان دونوں شہروں کے درمیان آباد تھا۔

عرب نسل کی شاخیں بنو فارم، ایاد اور عرب قبائل کے چند ایک خاندان قدیم زمانے سے ان علاقوں میں آباد چلے آتے ہیں۔ موجودہ شہر کربلاء کے گرد دور تک پھیلے ہوئے ٹیلے ہزار دو ہزار صدی قبل مسیح کے برباد شدہ شہروں کے آثار ہیں۔ ٹیلوں کے نیچے آشوری، بابلی، ساسانی، اموی اور غزنوی، عہد کی تہذیبیں دفن ہیں۔ سید محمد حسن مصطفیٰ کلیدار نے مدینۃ الحسن میں چوالیس ٹیلوں کے نام دیے ہیں، جن میں خبط زینوی الکافلی، سلسلہ ٹول زینوی الساقبات بھی ہیں۔ قریب قریب بستیوں کے آثار اور ناموں کی شہرت کے سبب تاریخ واقعہ کربلاء کے آغاز میں جب امام حسین رضی اللہ عنہ کی آمد سے متعلق روایات کا مطالعہ کیا جاتا ہے تو ہمیں متعدد نام

ملتے ہیں - حقائق سے بے خبر شخص ان ناموں کو سن کر روایت میں تضاد محسوس کرتا ہے، حالانکہ اس کی مثال ہوں سمجھی جا سکتی ہے جیسے کوئی دہلی کو ہستناپور، تغلق آباد، دلی اور شاہجہان آباد کے ناموں سے یاد کرے ۔

کربلاء کا میدان فرات کی موجودگی پر بھی قحط آب کے لیے مشہور تھا، اس لیے ہرآنے بلادشعون نے نہریں کھدوائی تھیں۔ ساہور ذوالاُکٹاف (۳۰ تا ۲۹ء) نے تو ایک بہت بڑا نہری سلسلہ قائم کیا تھا، جس کے مٹے ہوئے آثار اب بھی ملتے ہیں۔ اس کے بعد ایک اور نہری نظام بنا، جس کی ایک نہر ایک شخص علقمہ سے منسوب ہے۔ یہ نہریں زمین کی لرمی، خاک کی باریکی اور درہائی مٹی کی آمد سے اٹ جاتی تھیں اور حکومتوں کی افراتفری کی وجہ سے بے آب ہو کر لوگوں کی ہریشانی کا سبب بنتی تھیں۔ لوگ کنویں کھودتے تھے، لیکن وہ بھی زیادہ کارآمد نہ تھے۔ اس سلسلے میں احتیاطی تدبیریں کیا ہوتی تھیں اور نہروں کی صفائی کب سے ختم ہوئی؟ اس کا پتا تاریخ سے نہیں چلتا۔ کہتے ہیں کہ غازان خان ایلخانی نے فرات سے جِلّہ و کربلاء کے لیے نہر کھدوائی تھی اور ۷۰۳ء میں جب وہ زیارت مشہد حسینی کے لیے آیا تو اہل کربلاء کو غلے اور خوراک کی وافر امداد دی۔ تاریخ قدیم کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ میدان فرات کا کربلائی علاقہ بے آبی کی وجہ سے مشہور تھا اور تاریخ کے بعض خطرناک واقعات کی بنا پر خاص نظر سے دیکھا جاتا تھا۔

کربلا۔ عہد اسلام میں : السلام حسینؑ کی شہادت کا تذکرہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خاک کربلا سلاطینہ فرسٹا اور لے سونگھنا۔ نیز کربلا کی مٹی کا حضرت ام المؤمنین ام سلمہؓ کو بطور امانت دینا۔

شروع میں ”الحائر“ کہا گیا (مرآۃ الاطلاع، ایران ۱۳۱۵ھ، ص ۱۲۶: مزید تفصیلات کے لیے دیکھیے ڈاکٹر عبد الجواد: تاریخ کربلاء و حاکم الحسین، ص ۱۷ بعد)۔

صفر ۶۸۲/۵۶۲ھ میں حضرت جابرؓ بن عبد اللہ انصاری کربلا آئے تھے اور اہل بیت بھی شام سے رہائی حاصل ہونے کے بعد یہاں آئے (المقرم: مقتل الحسین، ص ۶۷)۔ اس زیارت کی یاد میں اب تک ۲۰ صفر کو کربلا میں خاص دن منایا جاتا ہے۔

شعبان ۶۸۵/۵۶۵ھ تک کربلا کی آبادی کا باعث یا تو زائرین تھے یا غازیہ اور لبنا کے باشندے۔ ۵۶۵ھ میں ابو اسحق مختار بن ابی عبید الثقفی نے بنو امیہ کے خلاف بغاوت کی اور اسی زمانے میں سزار امام حسینؓ پر ایک چھوٹی سی عمارت بنوائی، جس کا ایک دروازہ مشرق کی طرف تھا اور ایک مغرب کی جانب۔ ایک مسجد بھی تعمیر ہوئی۔ اس سے قبل وہاں ایک بیری کا درخت تھا جسے باقی رکھا گیا۔ اس عمارت اور درخت کو ہارون الرشید نے ختم کر دیا۔ المأمون نے اپنے دور میں دوبارہ یہ عمارت بنوائی، لیکن المتوکل نے اسے گرا دیا (الطبری، ۱۱: ۴۴۴: تاریخ الروضة الحسینیہ، ص ۹: تفصیل کے لیے دیکھیے راقم کا مقالہ کربلا، تاریخ و تعمیر، در رضا کار، لاہور، محرم ۱۳۹۱ھ)۔ اس کے بعد تاریخ وار تعمیر و تجدید کا خلاصہ یہ ہے:

المنتصر بالله (۵۲۴/۵۸۵ھ بعد) نے نئے سرے سے روضہ بنوایا اور راستے میں نشان راہ نصب کیے۔ ۵۲۴/۵۸۵ھ میں یہ عمارت عرفی کے دن منہدم ہو گئی (محمّد حسن: تاریخ کربلاء، ص ۸۹)۔ ۵۲۸۳/۵۸۹ھ میں محمد بن محمد بن زید، حاکم طبرستان، نے ایران سے پتھر بھیج کر شاندار عمارت تیار کرائی۔

بہی ماخذ میں مذکور ہے (الصواعق المحرقة، قاہرہ ۱۳۱۲ھ، ص ۱۱۵ و ۱۳۸۵، ص ۱۹۲)۔ ۵۳۹ھ میں جب حضرت علیؓ جنگ صفین کے زمانے میں اس طرف تشریف لائے تو کربلاء کا نام سن کر زار و قطار رونے لگے۔ لوگوں نے پوچھا کہ اس قدر رونے کا کیا سبب ہے؟ فرمایا: ”ایک دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خلعت میں حاضر تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جبریلؑ نے مجھے بتایا ہے کہ حسینؓ شاطی الفرات میں کربلاء نامی جگہ شہید ہوں گے۔ آپؐ نے مٹھی میں خاک کربلاء لیے کر مجھے سونگھنے کی دے دی تھی، اسی لیے مجھے رونا آ گیا“ (الذہبی: سیر اعلام النبلاء، ۳: ۱۹۴، ۱۹۵)۔ ایک روایت کے مطابق حضرت علیؓ مقام کربلا سے گزرتے ہوئے ایک جگہ رکے، نماز پڑھی اور فرمایا: ”ہمنا مناخ رکابہم و ہمنا موضع رجالہم و ہمنا مہراق دماہم فتیۃ من آل محمد یقتلون ہذہ العرصۃ تبکی علیہم، السماء والارض“ یعنی یہاں ان کے اوٹ پٹھیں گے، یہاں ان کے کجاوے رکھے جائیں گے اور یہاں ان کے خون بہائے جائیں گے، آل محمد کے کچھ جوانمرد یہاں قتل ہوں گے اور ان پر زمین و آسمان روئیں گے (الصواعق المحرقة، طبع ۱۳۸۵ھ، ص ۱۹۲: کمال الدین و تمام النعمۃ، تہران ۱۳۹۱ھ، ص ۵۳۳: کتاب الصّٰفّٰی، ص ۱۴۰، ۱۴۲)۔

محرم ۵۶۱ھ کی دوسری تاریخ کو امام حسینؓ کربلاء میں خیمہ زن ہوئے۔ انہوں نے یہاں زمین خریدی (المقرم: مقتل الحسین، ص ۲۳۵) اور ۱۰ محرم ۵۶۱ھ کو انہوں نے اسی زمین پر اپنی دائمی منزل چاہیہ ان کی قبر مبارک ایک لشیب میں تھی، جس کے گرد کچھ اونٹ لٹے تھے۔ اسی لیے اس مقام کو شروع

ہے۔ روضے کے دروازے پر حاجب و دربان ہیں، جن کی اجازت کے بغیر اندر جانا ممکن نہیں۔ آستانہ مقدس کا دروازہ چالیدی کا ہے؛ [ضریح مبارک پر سونے اور چالیدی کی قندیلیں آویزاں ہیں] اور دروازوں پر ریشم کے پردے ہیں "تَعْفَةُ النُّظَارِ، [قاہرہ ۱۲۸۸ھ، ۱: ۱۳۲]۔

۷۴۰ سے ۸۲۷ تک اہلخانی امرا اور آل جلالہ کی بغداد پر حکمرانی رہی، جنہوں نے روضے کی نگہداشت کی۔ حسن [الجلالی] ۵۵۷ھ میں فوت ہوا تو نجف اشرف میں دفن کیا گیا۔ مرجان نے، جو اس کے فرزند اویسی کی طرف سے بغداد کا نائب مقرر تھا، بغاوت کر کے کربلاء میں پناہ لی اور اپنی تمام املاک روضے کے لیے وقف کر دیں۔ اس نے صحن کے شمال مشرق میں ایک شالدار عمارت بنوائی، حرم میں مینار بنوائے اور ان پر سونا چڑھوایا (۵۶۷ھ)؛ مرجان کا مینار اور کچھ اور آثار ۸۵۲ھ میں منہدم کرادیے گئے (تاریخ کربلاء، ص ۱۱۴)۔ اس کے بعد دو تین سو برس میں کربلاء زیارت گاہ عام اور ایک آباد و بارونق شہر ہو گیا۔ (مدینۃ الحسین، ص ۱۰۵، بعد)۔

دسویں صدی کے آغاز میں صفویوں نے عراق کا رخ کیا۔ [۹۱۶ھ/۹۱۰ء تک] شاہ اسمعیل عراق اور الجزیرہ وغیرہ پر قابض ہو گیا اور روضہ امام حسینؑ پر حاضری دی۔ اس نے شاہانہ حوصلے سے روضے کی تجدید کی اور ایک چالیدی کی ضریح لڈرکی۔ [سلطان سلیمان قانونی کے عہد میں عراق ایک بار پھر سلطنت عثمانیہ میں شامل کر لیا گیا۔ ۹۴۲ھ/۱۵۳۴ء میں سلطان زیارت کے لیے آیا اور نہر الحسینہ کی مرمت کرائے کے علاوہ ویران اراضی پر باغات لگوائے۔ ۹۸۲ھ/۱۵۸۴ء میں منارۃ العبد (پہلی تین موسوم بہ انگشت یار) تعمیر ہوا۔ ۹۹۱ھ/۱۵۸۳ء میں سلطان مراد ثالث کے حکم سے ہشتاد کے والی

[بقول ابن حوقل (طبع ڈغویہ، ص ۱۶۶)۔ ۹۷۷ھ/۹۷۱ء میں یہاں ایک وسیع گنبد دار عمارت موجود تھی اور زائرین کثیر تعداد میں آتے تھے۔ کچھ عرصے بعد ضبہ بن محمد الاسدی نے، جو عین التمر کے متعدد قبائل کا سردار تھا، مشہد الحائر اور دیگر عمارات کو منہدم کرا دیا، جس پر ۹۷۹ھ/۹۷۳ء میں اس کے خلاف ایک مہم بھیجی گئی اور وہ صحرا کی طرف بھاگ گیا (ابن مسکویہ، در The Eclipse of the Abbasid Caliphate، ۳۳۸: ۴)۔ اسی سال عضد الدولہ بویہی نے مشہد، نجف اور مشہد کربلاء کی لگرائی اپنے ذمے لے لی (ابن الاثیر، ۵۱۸: ۸؛ المستوفی، محل مذکور) اور عمران بن شاہین نے روضے کی تجدید کی۔

۹۸۰ھ/۹۷۴ء میں عضد الدولہ بویہی نے زیارت کے لیے حاضری دی اور دو شالدار کشادہ حرم اور ضریح کے ایوان پر بڑا گنبد تعمیر کرنے کے علاوہ اندرون حرم آرائش و زیبائش، روشنی اور آبادی کا انتظام کیا۔

۱۰۰۲ھ میں بہاء الدولہ کے وزیر نے قیمتی ہدیے لڈر کیے۔ ۱۰۰۷ھ یا ۱۰۰۸ھ میں حسن بن فضل وزیر نے آتش زنی کے بعد از سر نو روضے کی رونق بحال کی۔

۱۰۸۶ھ/۱۰۸۰ء میں ملک شاہ سلجوق زیارت سے مشرف ہوا۔ اسی نے شہر پناہ کی تعمیر اور تجدید عمارت کا فریضہ انجام دیا۔ ۱۲۲۳ھ/۱۲۲۰ء میں ناصرالدین اللہ نے تزئین کرائی۔ ۱۳۲۶ھ/۱۳۲۶ء میں سلطان ابوسعید بہادر خان بن خدا بندہ کے عہد میں ابن بطوطہ زیارت کے لیے آیا۔ اس کا بیان ہے: "یہ چھوٹا سا شہر کھجور کے باغوں سے گھرا ہوا ہے۔ فرات کا پانی زمین سیراب کرتا ہے۔ وسط شہر میں روضہ ہے۔ اس میں ایک بہت بڑا مدرسہ اور مہمان خانہ [زاویہ] ہے، جہاں مہمانوں کو کھانا کھلایا جاتا

اور اس کے مقدس مزارات مسلسل دیکھ بھال کی وجہ سے محفوظ ہیں۔ اہل دل حسب حیثیت خدمت کرتے رہتے ہیں، مثلاً ۱۳۴۱ھ میں سید محمد خزینہ نے مشرق دروازے پر گھڑی نصب کی؛ ۱۳۵۸ھ میں بوہروں کے داعی اعظم ملا طاہر سیف الدین نے کئی لاکھ روپے کے صرف سے گنگا جمنی ضریح نذر کی، جو قبر اقدس پر موجود ہے؛ ۱۳۸۶ھ میں ایک ایرانی تاجر قنبر رحیمی نے سبز رنگ کا بہترین ایرانی سنگ مرمر بھیجا تاکہ از سر نو ایوان تیار کیا جائے۔ اسی انداز پر روضہ حضرت عباس [اور دوسرے بزرگوں کے مقابر] کی تعمیر و تزئین ہوتی رہی۔

راقم الحروف نے ۱۳۸۹ھ میں زیارت کے موقع پر پورا شہر، سرسبز و شاداب، صاف و شفاف اور حضرت امام حسینؑ اور حضرت عباسؑ کے روضوں کو انتہائی شان و شوکت کے عالم میں دیکھا تھا۔ ۲۰ صفر کو دنیا بھر کے زائر شہر میں جمع ہوتے ہیں اور دن رات شدید ماتم ہوتا ہے۔ اس دن کو ”اربعین“ کی مخصوصی کہتے ہیں۔ دوسرا اہم اجتماع ۹ ذوالحجہ کو ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ رجب، شعبان اور محرم کے دس دن کربلاء میں دیکھنے کے قابل ہوتے ہیں۔

برصغیر پاک و ہند کے سلاطین، اسرا، تجار، اور اہل خیر حضرات بھی صدیوں سے ان روضوں کی خدمت کرتے چلے آ رہے ہیں، سلاطین ہند میں سے محمد بن تغلق (م ۷۵۲ھ) نے بگتن لاسی امیر کے ہاتھ ایک کروڑ تنکے (تقریباً ڈھائی لاکھ روپے) عراق کے مقامات مقدسہ کے لیے بھیجے (خلیقی احمد: سلاطین دہلی کے مذہبی رجحانات، دہلی، ص ۳۸۰)۔ سلاطین دکن نے بھی ہندے بھیجے۔ کچھ بعید نہیں کہ عہد تیموریان ہند میں بھی کچھ خدمتیں انجام دی گئی ہوں۔

جلی پانچا نے گنبد اور عمارت کو دوبارہ بنوایا۔ ۱۰۳۲ھ میں شاہ عباس اول نے قبر کو سادہ دیکھ کر فولادی ضریح نصب کروائی اور ایوان میں کاشی کاری اور فرش کے لیے قالین کا انتظام کیا۔ ۱۰۴۴ھ میں سلطان مراد رابع نے گنبد کی مرمت اور پورق سفید سے پوری عمارت پر استر کاری کروائی۔

۱۱۳۵ھ میں نادر شاہ افشار کی ملکہ نے بڑے پیمانے پر تمام عمارتوں کو بنوایا اور بہت بڑا وقف قائم کیا۔ ۱۱۵۵ھ میں نادر شاہ خود حاضر ہوا اور حرم میں از سر نو کاشی کاری، آئینہ کاری، اور سونے چاندی کا کام کروایا، بیش بہا ہڈے پیش کیے اور انتہائی آب و تاب بخشی (بیان واقع، مطبوعہ لاہور، ص ۱۳۱)۔

۱۲۱۱ھ میں محمد شاہ قاجار نے گنبد اور میناروں پر سونا چڑھوایا۔

۱۸ ذوالحجہ ۱۲۱۶ھ/۱۸۰۲ء میں [محمد بن] عبدالوہاب نجدی کے متبعین نے کربلاء پر حملہ کیا، قتل و غارتگری کے علاوہ ان لوگوں نے کربلاء کے روضے لوٹ لیے اور تمام اسباب لیے گئے (آفتاب الشیعہ، ۱/۴: ۴۰)۔ فتح علی شاہ قاجار نے اس نقصان عظیم کی شالدار تلافی کی۔ اب کی مرتبہ کربلاء کی تاریخی تعمیر و آرائش ہوئی اور ۱۲۲۷ھ میں روضہ النور از سر نو مطلق کیا گیا۔ ۱۲۵۰ھ/۱۸۳۵ء میں اسی بادشاہ نے حضرت امام حسینؑ اور حضرت عباسؑ کے روضوں کے گنبدوں پر سونا چڑھوایا۔ ۱۲۷۶ھ/۱۸۵۹ء میں ناصر الدین شاہ قاجار نے دوبارہ زکثیر خرچ کر کے طلا کاری کرائی۔ ۱۲۸۷ھ/۱۸۷۰ء میں وہ خود زیارت کے لیے حاضر ہوا اور بہت سے مکانات خرید کر حرم کی توسیع کی اور **قائم کیا**۔

[۱۲۸۷ھ میں] اب تک کم و بیش کربلاء

سلطان ٹیپو کے ترکی وفد کا ذکر کرتے ہوئے احمد جودت پاشا (تاریخ دولت علیہ، استانبول ۱۲۹۸ھ) نے لکھا ہے: ”سید غلام علی شاہ، نور اللہ خان، وغیرہ نے ۲۱ ربیع الآخر ۱۲۰۱ھ میں رئیس الکتاب سلیمان فیضی افندی سے ملاقات کی اور مختلف مسائل کے علاوہ یہ بھی کہا کہ ٹیپو سلطان التماس کرتے ہیں کہ مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ، نجف اشرف، کربلائے معلیٰ، مشہد امام علی المرتضیٰ (شاہد علی نقی، یعنی کاظمین) اور خائفہ پیر عبدالقادر جیلانی میں چاندی کے دروازے نصب کرنے اور ان سب کے ساتھ ایک ایک مسافر خانہ اور اس کے اوپر ایک ایک نوبت خانہ، جہاں طبل و کوس بجایا جائے گا، تعمیر کرنے کے لیے اجازت شاہانہ دی جائے (شریف الحسن: در مجلہ اردو، کراچی، جون ۱۹۷۰ء، ص ۵)۔ اسی طرح آصف الدولہ نواب اودھ (۱۲۱۲ھ) نے کربلاء اور نجف میں متعدد عمارتیں بنوائیں؛ نجف کی نہر آصفی آج تک اسی کے نام سے منسوب ہے (نجم الفی، ۲: ۲۴۵؛ ماضی النجف وحاضرہا، ص ۱۳۱)۔ [اودھ کی] نواب بہو بیگم صاحبہ نے اپنے وقف نامے میں ایک لاکھ روپہ سالانہ کربلاء و نجف کے لیے وقف کیا (طوطا رام: طلسم ہند، ص ۳۷۵)۔ محمد علی شاہ کی اہلیہ نواب ملکہ جہاں (۹ جولائی ۱۲۹۸/۱۸۸۱ء) جب زیارت کو گئیں تو اپنے مرحوم شوہر کا تاج اور شمشیر مرصع روضۂ حضرت علیؑ کی نذر کر کے لاکھوں روپے اہل کربلاء و نجف پر خرچ کر کے آئیں (حکیم محمد نقی: منہاج الزائرین، لکھنؤ ۱۳۳۱ھ، ص ۵۰) اور بہت بڑی اسلاک وقف کی۔

نوابان اودھ کے بعد ریاست ہائے رام پور، محمود آباد اور خیر آباد کے فرمانرواؤں اور لاہور کے قزلباش خاندان نے بھی بڑی دریا دلی سے کربلاء کی خدمت کی۔ ان کے اوقاف اور مقابر و عمارات اب

تک کربلائے معلیٰ میں باقی ہیں۔ [کربلا جمہوریہ عراق میں اسی نام کے ایک صوبے کا صدر مقام ہے۔ ۱۹۷۰ء میں یہاں کی آبادی ایک لاکھ سے زیادہ تھی]۔ بغداد سے کربلاء تک بہت اچھی سڑک جاتی ہے، جس پر اعلیٰ درجے کی بسیں اور ٹیکسیاں چلتی ہیں۔ کئی میل دور سے فضا میں چمکتے ہوئے چار سنہری مینار اور دو طلائی گنبد نظر آتے ہیں۔ اس خوبصورت لو تعمیر شہر میں حضرت عباسؑ اور حضرت امام حسینؑ کے روضے فن تعمیر و تزئین کے اعلیٰ نمونے ہیں، جہاں شب و روز ہزاروں زائرین نماز و تلاوت قرآن، زیارت اور دعا کرتے نظر آتے ہیں۔

مآخذ: متن مقالہ میں مذکورہ حوالوں کے علاوہ دیکھیے (۱) ڈاکٹر عبدالجواد الکلیدار: تاریخ کربلاء و حائز الحسین علیہ السلام، بغداد ۱۳۶۸ھ؛ (۲) سید محمد حسن مصطفیٰ آل کلیدار: مدینۃ الحسین اور مختصر تاریخ کربلاء، ایران ۱۳۶۸ھ؛ (۳) عبدالحمید الفیاط: تاریخ الروضة الحسینیہ، المحصور، بغداد ۱۳۷۶ھ؛ (۴) سید غلام علی احسن: رہبر زائران، آگرہ ۱۳۵۳ھ؛ (۵) سید طیب آغا الجزائری: تاریخ کربلاء و نجف، لاہور ۱۹۶۲ھ؛ (۶) مرتضیٰ حسین فاضل: تاریخ کربلاء، تاریخ و تعمیر، در ہفت روزہ رضاکار، لاہور محرم ۱۳۹۱ھ؛ (۷) وہی مصنف: تاریخ روضۂ حضرت عباس، در ہفت روزہ شیعہ، لاہور، محرم ۱۳۹۱ھ۔

(مرتضیٰ حسین فاضل [و ادارہ])

کرت: ایک شاہی خاندان، جس نے [۱۶۴۳ھ] * ۱۲۴۵ھ سے [۱۷۹۱ھ/۱۳۸۹ھ] تک ہرات پر حکومت کی۔ اس کی بنیاد شمس الدین محمد اول کرت نے رکھی تھی جو غور کے شہنشاہی گھرانے سے تھا۔ یہ گھرانہ وہی ہے جس کے افراد میں غیاث الدین محمد اور معزالدین محمد بن سام دونوں بھائی شامل ہیں۔

المستوفی مؤرخ کا کہنا ہے کہ اثنیہ مختصر وقفوں سے ان باپ بیٹوں کا لقمہ اجل ہو جانا قہر خداوندی کا نتیجہ تھا، جو ان پر امیر چوہان سے غیاث الدین کی غداری کی وجہ سے ٹوٹا۔

حافظ کے بعد اس کا تیسرا بھائی معز الدین تخت نشین ہوا۔ اس نے کرمان کے ملک قطب الدین کی مدد کے لیے جسے امیر مبارز الدین نے اس کے دارلسلطن سے نکال باہر کیا تھا، فوج روانہ کی، لیکن فوج نے ہزیمت اٹھائی۔ پھر قطب الدین کی اعانت کے لیے ایک اور لشکر بھیجا گیا جو کرمان میں محصور ہو گیا اور بالآخر ۶۳۰ھ کے اواخر میں اسے ہتھیار ڈالنے پڑے۔ معز الدین کا انتقال ۶۳۰ھ میں ہوا۔ اس نے دو بیٹے چھوڑے: محمد، جو سرخس کا والی تھا، باپ کی وفات کے بعد بدستور وہاں کا والی رہا اور دوسرا بیٹا غیاث الدین پیر علی ہرات میں معز الدین کا جانشین قرار پایا۔ ۶۳۸ھ میں امیر تیمور نے ایک قاصد ہرات بھیجا تاکہ [آغاز بہار میں جب امرا اور بڑے بڑے نواب "قورلتای" کے لیے جمع ہوں تو] وہ بھی ایک دستہ فوج کے ساتھ حاضر ہو، لیکن غیاث الدین پیر علی نے قاصد کو لطائف الحیل سے روک رکھا اور اس دوران میں شہر کے اندر ضروری سامان خوراک جمع کرنے کے لیے دفاعی استحکامات مکمل کر لیے۔ قاصد کو ناچار اپنی سفارت کی ناکامی کی اطلاع دینے کے لیے سمرقند لوٹنا پڑا [ظفرنامہ یزدی، ۱: ۳۰۳]۔ ۶۳۸ھ کے موسم بہار میں امیر تیمور نے ہرات کی جانب یلغار کی اور چند روز کے محاصرے کے بعد شہر پر قبضہ کر لیا اور وہاں کے والی اور اس کے سب سے بڑے بیٹے پیر محمد کو گرفتار کر لیا، ہرات کے بعض ممتاز شہریوں کو شہر سبز میں جلا وطن کر دیا گیا، تمام استحکامات مسمار کر دیے گئے [اور ہرات کے آہنیں دروازے جنہیں نقوش اور

چنگیز خان کی فوجوں کی تاخت و تاراج کے بعد جب ہرات کی حالت کچھ سدھر گئی تو شمس الدین نے رفتہ رفتہ اقتدار حاصل کر لیا اور ۶۳۵ھ تک یہاں اس کی حکومت قائم ہو گئی۔ اس نے بالآخر ملک کا خطاب اختیار کیا، جسے اس کے جانشین بھی استعمال کرتے رہے۔ ۶۳۵ھ میں جب خان اعظم منگو [قان] اپنی سلطنت کا نظم و نسق درست کر رہا تھا تو اس نے شمس الدین کرت کو ہرات، سیستان، بلخ اور اس علاقے کا والی برقرار رکھا جو ان صوبوں اور ہندوستان کی سرحد کے درمیان تھا۔ شمس الدین کے عہد کے آخری ایام میں اس کا بیٹا رکن الدین کاروبار حکومت میں اس کا شریک رہا، لیکن ۶۳۳ھ میں وہ باپ کی زندگی ہی میں وفات پا گیا۔ ۶۳۵ھ میں شمس الدین کا انتقال ہوا تو رکن الدین کا بیٹا فخر الدین اس کا جانشین ہوا۔ جس وقت ایران کے ایلخانی مغول بادشاہوں کی طاقت زوال پذیر تھی، ہرات کے کرت ملوک کا اقتدار بڑھ رہا تھا۔ فخر الدین نے اس زمانے کے طاقتور امیر چوہان سے دوستانہ تعلقات قائم کر لیے، جو چودھویں ایلخانی بادشاہ ابوسعید بہادر خان کی کمسنی کے دوران میں ایران کا نائب السلطنت رہ چکا تھا [دیکھیے ذیل جامع رشیدی، ص ۶۹]۔ جب ابوسعید بہادر نے چوہان کے خاندان کی بڑھتی ہوئی طاقت سے خائف ہو کر اس پر حملہ کیا تو امیر چوہان نے غیاث الدین کے ہاں پناہ لی۔ غیاث الدین نے اسے پناہ تو دے دی، لیکن ۶۳۷ھ میں اسے اور اس کے بیٹے جلو خان کو غداری سے قتل کر ڈالا [دیکھیے ذیل جامع رشیدی، ص ۱۳۲]۔ خود غیاث الدین ۶۳۸ھ میں فوت ہو گیا اور اس کے دو بڑے بیٹے شمس الدین ثانی اور حافظ، جو یکے بعد دیگرے اس کے جانشین قرار پائے تھے، علی الترتیب ۶۳۹ھ اور ۶۳۱ھ میں وفات پا گئے۔ حمد اللہ

تتبع میں مطالعہ کیا تھا۔ انہوں نے علم مثلث کروی کے بعض ایسے اصولوں سے بھی بحث کی تھی جو نظریہ علم ہیئت کے بنیادی اصول ہیں، یعنی ”شکل اَلْقَطَاع“ (Transversal) کا اصول، چار مقادیر کا اصول (شکل المَفْنِی) اور سائے یعنی Tangent کے اصول سے (الشکل الفَلْلی)، مینلاؤس Menelaus اور بطلمیوس کے تتبع میں (ترجموں کے بارے میں دیکھیے M. Steinschneider، در ZDMG، ۱۸۹۶ء، ۱ :

۱۶۱ بعد؛ ریاضیات کے اصولوں سے H. Bürger و K. Kohl نے بحث کی ہے : Axel Bjornbo Thabits : *Abhandl. zur Werk über den Transversalensatz. Gesch. Der Naturwissenschaft und Medizin* ۱۹۲۴ء، جزو ۷، ص ۱ تا ۹۱، وہاں قدیم ترکتابوں کے حوالے بھی دے گئے ہیں۔

۲۔ الکرة ذات الكرسي (گولا مع محور axe

کے) دو معنوں میں استعمال ہوتا ہے :

(الف) آسمانوں یا افلاک کا کرہ (کرہ کے بدلے ہم اسی مفہوم میں لفظ البیضة (= الذا) بھی پاتے ہیں جیسے مثلاً در مفاتیح العلوم؛ ص ۲۳۵؛ البتانی : *Opus Astronomicum*، طبع C. A. Nallino، ۱۹۱۳ء، ۱ : ۳۸؛ *Beitr. E. Wiedemann*، ج ۳، SBPMS، Erlg، ۱۹۰۵ء، ۳۷ : ۲۳۹ بعد)۔ مجموعہ نجوم (Constellations) کو کرے پر نقش کیا جاتا ہے۔ اسے ایک چوڑی (ring) میں رکھ دیا جاتا ہے جو تین یا چار پایوں پر نصب ہوتی ہے۔ ایسے کرے شاید ہارکس Hipparchus نے بھی اپنے زمانے میں تیار کیے تھے اور ان کا بیان لکھا تھا، اور بہر حال بطلمیوس نے تو یہ کرے بنائے تھے۔ بطلمیوس کا بیان المجسطی کے عربی ترجموں اور بعض علمائے رسالوں میں دیا گیا ہے۔ تالیف کا ایک کرہ، جو غلط طریقے پر بطلمیوس سے منسوب کیا جاتا ہے، ابن السہیدی [= ابن السہیدی] نے ۳۵۰ھ میں لکھا ہے۔

کتبوں سے آراستہ کیا گیا تھا سمرقند منتقل کر دیے گئے]۔ ملک اور اس کے دو بیٹوں کو معاف کر دیا۔ ان میں سے چھوٹے بیٹے (امیر غوری) کو اشکچہ کا مستحکم قلعہ حوالے کر دینے پر آمادہ کر لیا گیا تھا۔ غیاث الدین ہر علی کو تیمور کے باج گزار کی حیثیت سے ہرات پر حکومت کرنے کی اجازت دے دی گئی، تاآنکہ ۶۳۸۹ء میں اس خاندان کا چراغ گل ہو گیا۔

مآخذ : (۱) الجَوْنِی : تاریخ جہان کشای؛ (۲)

حَمْدُ اللَّهِ الْمُسْتَوِی الْقَزْوِی : تاریخ گزیدہ، یہ دونوں کتابیں سلسلہ بادگار گب میں شامل ہیں؛ (۳) کرت لاسہ صدر الدین خطیب بوشنجی جو اب ناپید ہے، مگر تاریخ نامہ ہرات کے مختلف مقامات میں بقول مصحح کتاب مذکور اس کے ۲۵۰ دست نقل ہوئے ہیں؛ (۴) مولانا شرف الدین علی ہزدی : ظفر نامہ، ایشیاٹک سوسائٹی بنگال کے سلسلہ مطبوعات میں؛ (۵) شہاب الدین احمد بن عرب شاہ : عجائب المندور فی اخبار تیمور، طبع کبیر الدین احمد، کلکتہ ۱۸۸۲ء؛ (۶) سیف بن محمد الہروی : تاریخ نامہ ہرات طبع محمد زبیر صدیقی، کلکتہ ۱۹۴۳ء، ص ۱۳۱ تا ۷۸۶؛ (۷) حافظ ابرو : تاریخ و نسب سلوک کرت، دیکھیے فہرست مخطوطات تاریخی، در کتاب خانہ ہائے استانبول؛ (۸) حافظ ابرو : ذیل جامع التواریخ رشیدی، طبع دکترخان بابا بیانی، تہران ۱۳۱۷ھ، ص ۱۸ بعد و ہواضع دیگر ہمداد اشارہ خصوصاً بذیل لغز الدین ملک، غیاث الدین ملک و امیر چوہان؛ (۹) معین الدین اسفزاری : روضات الجنات فی تاریخ ہرات، نسخہ دانش گاہ پنجاب، ورق ۹۷ تا ۱۶۱؛ (۱۰) *The Mohammadan Dynasties* : Stanley Lane Pool لندن ۱۸۹۳ء۔

(T. W. HAIG)

الکرة : (ع؛ گلوب، Sphere)؛ عربوں نے کرے

کے خواص کا اقلیدس، آرسیمیدس اور تھیوٹوسیسی کے

کے محور کو حسب مرضی افق کی جانب چمکایا جا سکتا ہے اور اس طرح یہ آلہ سب اعراض البلد (latitudes) کے لیے استعمال ہو سکتا ہے۔ ایک ربع دائرہ زاویہ پیم (quadrant) کے ذریعے جس پر تقسیم کے نشانات ہوتے ہیں اور جسے کرے پر ٹکا سکتے ہیں کئی اقسام کی پیمائشیں کی جا سکتی ہیں۔ اس کرے سے ہیئت کی اہم مقادیر، الطالع، المطالع، زمین کے سہاروں (props) وغیرہ کے بارے میں معلومات حاصل کی جا سکتی ہیں۔

اس موضوع پر قدیم ترین عربی تصنیف قسطل بن نوکا [رک بان] کی ہے، مثلاً طبع المراكشي۔ ممکن ہے کہ اس کا تعلق اصل کلاسیکی تصانیف سے ہو، جو ان تعلقات کی بنا پر جو مصنف کے یونانیوں سے تھے، اغلب معلوم ہوتا ہے۔ اس کا لاطینی میں ترجمہ بھی ہوا تھا اور اسپانوی زبان میں قشتالہ کے الفانسو Alfonso نے بھی کیا تھا (Libros del Saber) (ج ۱)۔

اگر کرے کو خارج کر دیا جائے اور افقی اور نصف النہار کی چوڑیوں میں کئی ایسی چوڑیوں کا اضافہ کر دیا جائے، جو دوائر افلاک کے مطابق ہوں تو یہ چوڑی دار (armillary) کرہ بن جاتا ہے (آلہ ذات الحلق)، یعنی وہ چوڑی دار آلہ جس پر قدیم لوگوں، عربوں اور بالخصوص قشتالہ کے الفانسو نے بہت محنت اور توجہ سے کام کیا ہے۔

مآخذ: (۱) Drei astronomische : B. Dorn
Instrumente, in: Mém. de l' Acad. impériale des Sciences de St. Petersburg. سلسلہ ۷، ج ۹، عدد ۱، ص ۳۱ : (۲) L. Am. Sedillot : Mém. sur les instruments astronomiques des Arabes présentés par divers savants 'a l' Acad. R. des inscriptions, پیرس ۱۸۴۴ء، سلسلہ ۱، ج ۱ : ۱ تا ۲۲۹ : (۳) F. Nolte : Über die Armillarsphäre

م ۱۰۳ء میں قاہرہ میں دیکھا تھا (دیکھیے ابن القفطی، ص ۴۴۰ [جہاں چاندی کے ایک بڑے وزن کرے کا بھی ذکر ہے جو صوفی ابو الحسین نے عضد الدولہ کے لیے بنایا تھا])۔ کچھ کرے لکڑی کے بنائے جاتے تھے اور ان پر کاغذ یا مختلف دھاتوں کا خول چڑھا دیا جاتا تھا۔ دھات کے کھوکھلے کرے بھی بنائے جاتے تھے اور انہیں پھر لکڑی کے کسروں سے بالندہ دیا جاتا تھا۔ علم الدین قہصر التعمایف ایک لکڑی کا کرہ استعمال کرتا تھا جس پر سنہری ملمع تھا (ابو الفداء، طبع Reiske، ص ۴۹ : H. Suter، عدد ۳۵۸)۔ ان کسروں کی تیاری اور ان غلطیوں سے جو ان میں واقع ہوتی ہیں، البیرونی نے تفصیلی بحث کی ہے (Beträge zur Gesch. der Mathematik وغیرہ، در ۱bhandl. zur Gesch. der Naturwiss. und Medizin، جزو ۳، ۱۹۲۲ء، ص ۷۹ تا ۹۳)۔

وہ آلہ ہیئت جو الادریسی نے (صقلیہ کے) شاہ روجر Roger کے لیے تیار کیا تھا، بظاہر ایک چوڑی دار کرہ تھا۔

(ب) ”الكرة ذات الكرسي“ ایک ایسا آلہ بھی ہے جس سے افلاک کی حرکتوں کا پتا چلتا ہے۔ افقی چوڑی کا ربع افق کی جانب رکھا جاتا ہے۔ اس میں دو متقابل نقطوں پر زاویہ قائمہ بنائے ہوئے دو کھانچے بنائے جاتے ہیں۔ ان کھانچوں میں دائرہ نصف النہار (meridian) کی چوڑی رکھی جاتی ہے اور اسے ایک نالی (groove) میں اپنی سب سے نیچے کی جگہ پر جانے دیا جاتا ہے۔ خود کرہ ایک محور کے گرد گھومتا ہے جسے نصف النہار کی چوڑی میں دو متقابل نقطوں پر گول سوراخوں میں رکھ دیا جاتا ہے۔ افقی اور نصف النہار کی چوڑیوں پر تقسیم کے نشانات بنا دیے جاتے ہیں۔ نصف النہار کی چوڑی کو اس کے کھانچوں میں گھمانے سے کرے

۱ تا ۵، Nolte نے قدیم تر کتابوں کا بھی ذکر کیا ہے۔

۳۔ الکرة المحرقه : جلانے والا کرہ، قدیم لوگوں کو بھی بلور اور شیشے کے بنے ہوئے کڑوں کی یہ خاصیت معلوم تھی کہ وہ سورج کی اس روشنی کو جو ان پر پڑتی ہے ایک لقطے پر مرکوز کر دیتے ہیں اور وہاں جو جلنے کے قابل چیز ہو اسے جلا دیتے ہیں، لیکن ہمیں ایسی کچھ علامات نظر نہیں آتیں کہ کسی قدیم عالم نے اس مظہر کے نظریے سے بحث کی ہو۔ ابن الہیثم اور کمال الدین الفارسی نے اس نظریے کا بہت قابلیت سے مطالعہ کیا۔ ابن الہیثم اپنی بحث کی ابتدا اور روشنی کی کسی ایسی شعاع کے، جو شیشے کی صاف اور چکنی سطح پر پڑتی ہے، زاویہ وقوع، زاویہ انحراف اور زاویہ انتشار کی اقدار سے کرتا ہے، جنہیں بطلمیوس کی ایک جدول میں بیان کیا گیا ہے اور جنہیں اس نے خود بھی جمع کیا تھا۔ وہ اس راستے کی تحقیق کرتا ہے جو شعاعیں اس وقت اختیار کرتی ہیں جب وہ محور سے، جسے سورج اور کرے کے درمیان کھینچا گیا ہو، کرے کی سطح پر مختلف فاصلوں سے آ کر گرتی ہیں۔ ان تحقیقات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ انتشار کے بعد یہ سب شعاعیں کرے کی بالمقابل سطح پر ایک چھوٹی سی جگہ (Section) میں باہم مل جاتی ہیں اور وہاں سے وہ پھر اس طرح باہر نکلتی ہیں کہ ان کی سمت بدل جاتی ہے اور وہ محور کو کرے سے مختلف فاصلوں پر قطع کرتی ہیں؛ تاہم ان میں سے بیشتر ایک لقطے پر مل جاتی ہیں جو کرے کے نصف قطر سے کم فاصلے پر ہوتا ہے اور یہی جلانے کا لقطہ ہوتا ہے۔ اگر شعاعوں کی اس مخروط (cone) میں جو اس لقطے سے نکلتی ہوئی شعاعوں سے بنتی ہے، کچھ اشکال یا

تصاویر (drawings) رکھ دی جاتی ہیں، مثلاً ایک مدور سرخ سطح جس پر ایک سیاہ چوڑی ہو اور انہیں کرے کے سامنے سے دیکھا جائے تو عجیب و غریب شکلیں نظر آئیں گی۔ ابن الہیثم اور کمال الدین نے ان سے بھی بہت مفصل بحث کی تھی اور وہ اسی زمانے میں ان نتائج تک پہنچ گئے تھے جن تک ان کے بعد کے زمانے میں Scheibach پہنچا۔

مآخذ (۱) J. Wurschmidt : *Die Brennkugel* در *Monatshefte für den naturwissenschaftl. Unterricht* ۱۸۹۱ء، ۳ : ۹۸ تا ۱۱۳؛ (۲) E. Wiedemann : *Beitr. : mann Über die Brechung des Lichtes in kugeln nach Ibn al-Haitam und Kamal al Din al-Farisi* در *Erfg. SBPMS* ۱۸۹۱ء، ۲۲ : ۱۵ تا ۲۸، نیز دیکھیے حوالے، در مقالات تومس، قزح، کمال الدین الفارسی۔

(E. WIDEMANN)

کرج : (گرجستان) (روسی = گرجہ Gruzija)؛ * فارسی اور ترکی = گرجستان اور گرجستان اور گرجستانی = Sakharthvelo) وسیع تر مفہوم میں مغربی اور وسطی ماورائے قفقاز (Transcaucasia) کا وہ علاقہ جس میں خر توپلی (Khastwelian) زبان بولنے والے لوگ بستے ہیں اور جو بحیرہ اسود سے لے کر تفلس کے شمال مشرق میں ۶۰ میل سے زیادہ تک پھیلا ہوا ہے۔ اس سے محدود تر معنوں میں مراد عملی طور پر تفلس کا ضلع یا صوبہ (gouvernement) ہے۔ جغرافیے کے نقطہ نظر سے جو اب بھی کسی حد تک درست سمجھا جاتا ہے، گرجستان کختیا Kakhetia کے صوبوں اور ضلعوں نیز تہشتیا Thushethia، پشویا Pshavia، وخنوسریا Khawauria، کرتھلیا Kartlia، لرتھلیا Lartethia، گریا Guria، منگولیا Mingrelia اور سٹھیا Samthia

سینٹ نینو Nino نے یہاں کے لوگوں کو عیسائیت سے روشناس کیا۔ روایت ہے کہ چوتھی صدی عیسوی میں (تاریخوں میں اختلاف ہے) اس خاتون کی دعوت پر شاہ مریاں Mirian نے عیسائی مذہب قبول کیا۔ ۶۸۰ء میں قسطنطینیہ میں عیسائیوں کے چھٹے اجتماع میں گرجستانی کلیسا کو آزادی عطا کی گئی۔

چونکہ گرجستان ایک ایسے حلقے کے مرکز میں واقع ہے، جس کے اطراف میں بہت سی طاقتور حکومتیں قائم ہوتی رہی ہیں، اس لیے ۱۸۰۱ء تک، یعنی جب تک اسے سلطنت روس میں شامل نہیں کر لیا گیا، یہ ملک خوفناک انقلابات سے دوچار رہا۔ ساتویں صدی عیسوی تک بوزنطی اور ایرانی اس پر قبضہ کرنے کے لیے باہم لڑتے رہے۔ ۶۲۷ء (ساسانیوں پر ہرقل (Heracleus) کی فتح) کے بعد تھوڑا ہی عرصہ گزرا تھا کہ عربوں نے گرجستان پر چڑھائی کر دی۔ آٹھویں صدی عیسوی کے اواخر سے (بوزنطیوں کی اعالت سے) جنوبی گرجستان میں بگرتیوں (Bagratids) کی طاقت بڑھنے لگی۔ گیارھویں صدی عیسوی میں یہ علاقہ آل سلجوق نے فتح کر لیا۔ جب صلیبی جنگجو بیت المقدس میں داخل ہو گئے تو ”داؤد المجدد“ (David the Renovator) ۱۱۰۰ء میں ترکوں کو یہاں سے نکالنے میں کامیاب ہو گیا۔ اس بادشاہ کے عہد میں (۱۰۸۹ تا ۱۱۲۵ء) گرجستان میں خوش حالی کا دور شروع ہوا، جو تھمر Thamar (۱۱۸۳ تا ۱۲۱۲ء) کی موت کے بعد تک جاری رہا۔ تیرھویں سے سولہویں صدی عیسوی تک اس نے بہت سے انقلاب دیکھے۔ تاتاری حملوں نے ملک پر نہایت تباہ کن اثرات چھوڑے (صرف تیمور ہی نے ۱۲۰۳ء کے درمیان اس ملک پر چھ بار حملے کیے)۔ بگرتیوں کی قیادت میں ملک ابھی مشکل سے متحد ہونے پایا تھا کہ پندرھویں

کے گرجستانی اضلاع پر مشتمل ہے۔ خرتولی (Kharthwellion) زبانوں میں گرجستانی، منگول، لاسی (Lasian) (آخر الذکر زبان صرف ترکی سرحد کے انتہائی جنوب مشرقی گوشوں میں بولی جاتی ہے) بحالیکہ لاسی Lases جنہیں Ts'ans تشن بھی کہا جاتا ہے ترکی میں رہتے ہیں) اور سوانی (Swanian) زبانیں شامل ہیں۔ مؤخر الذکر زبان سوانتھیا Swanethia میں اور منگول زبان منگریا میں بولی جاتی ہے۔ بیشتر خرتولی (Kharthwel) لوگ عیسائی ہیں اور قدیم یونانی کلیسا سے تعلق رکھتے ہیں۔ صرف بعض مقامات پر انہوں نے اسلام قبول کر لیا ہے، جسے انتہائی مشرق علاقے میں، سکتھل Sakathal کے ضلع میں انگلوس Engiloes نے (گرجستانی زبان) نیز سارے جنوب مشرق علاقے اور باطوم کے ضلع میں Adjars اجر نے (تسی Lases بھی مسلمان ہیں)۔ گرجستان میں ضلع چروچ Coroch میں اور کورہ ندی کے بالائی مجری، یعنی ضلع اردگن Ardagan اور اضلاع آخالج Akhalcikh [رک باں] اور آخالخلخی Akhalkhalakhi میں بہت سے لوگ گرجستانی زبان ترک کر چکے ہیں حالانکہ ان علاقوں میں آج سے دو سو سال پہلے تک گرجستانی زبان بولی جاتی تھی، لیکن اب اس کی جگہ ترکی زبان نے لے لی ہے۔ یہ لوگ اپنی زبان اور اصل کو فراموش کر چکے ہیں اور اپنے آپ کو ترک کہتے ہیں۔

گرجستان کی تاریخ کے ابتدائی ادوار تاریکی کے پردے میں پوشیدہ ہیں۔ کرتھلیا Karthlia اور کھتھیا Kakhethia کے علاقے ایک نئی ریاست کا مرکز تھے۔ شروع زمانے ہی میں خرتھول Kharthwel کا مغربی حصہ بوزنطی حکومت کے ماتحت ہو گیا تھا اور یہیں سے عیسائی مذہب، جو مشرقی رومی کلیسا کی شکل میں تھا، سارے مغربی یورپے قسطنطنیہ میں پھیلا۔ خیال کیا جاتا ہے کہ

ایرانی کے ہاتھوں تفلس کی تباہی) اور دیگر اسباب سے اس قدر کمزور ہو چکا تھا، کہ ہرقل کے جانشین جارج George دوازدہم نے اپنا ملک روس کی حفاظت میں دے دینے کا ارادہ کر لیا۔ چند سال بعد (۱۸۰۴ء میں) ایرانیتھیا بھی روسی صوبہ بن گیا۔ اس سے ایک سال پہلے منگریلیا بھی روسی سلطنت میں شامل ہو چکا تھا اور ترکوں اور روسیوں کی آخری جنگ کے بعد کرتھولز Kharthwels، کاغزمان Kaghizman، اردگان Ardgan، اولٹی Olty، ارتون Artwin، باطوم (اور کرس [قارص]) کے جنوب مغربی اسلامی اضلاع پر بھی روس کا قبضہ ہو گیا [رگ بہ آرمینیا]۔

مآخذ : (۱) دیکھیے Brosset کی تصانیف خصوصاً *Histoire de la Géorgie*، سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۵۸ء؛ (۲) *Skizzen aus der Geschichte : W. E. Romanowskij* (Russisch) Georgiens، تفلس ۱۹۰۲ء؛ (۳) *Arth.* (۴) *Das Georgische Volk : Leist* Dresden، ۱۹۰۳ء؛ (۵) *Osteurop. und ostasiat. Streifzüge : J. Marquart* ص ۱۷۷ تا ۱۸۸ و ۳۹۱ تا ۴۳۶ [۱۹۳۹ء سے گرجستان Georgian Soviet Socialist Republic کے نام سے USSR کی ایک جمہوری ریاست ہے؛ جس کا رقبہ ۶۹۷۰۰ مربع میل ہے اور آبادی جنوری ۱۹۷۱ء میں پچاس لاکھ دس ہزار تھی، دارالحکومت تفلس (Thilesi) ہے]۔

(A. DIRR)

کرج : Kertch جزیرہ قریم (کریمیا) کا ایک * قصبہ اور قلعہ؛ [۱۹۶۷ء کی مردم شماری کے مطابق اس کی آبادی پچاس ہزار تھی]۔ قدیم زمانے میں یہاں Pantikapaion کی یونانی نو آبادی تھی جو آگے چل کر بوس پروس Bosphoros کے نام سے مشہور ہوئی اور اسی نام کی سلطنت کا دارالحکومت بنی۔ سترھویں صدی عیسوی کے آخری اہام تک یہاں قریم کے مشرقی حصے کے غزروں کے امیر

صدی عیسوی میں یہ تین بادشاہتوں، یعنی کرتھلیا Karthlia، کختھیا Kakhethia اور ایرانیتھیا Imerethia کی تین مملکتوں اور دیگر پانچ ریاستوں میں منقسم ہو گیا۔ اس کے بعد سے اس کی تاریخ صرف ایک ملک کی تاریخ نہیں رہی۔ بوزنطی سلطنت کے زوال کے بعد گرجستان کا کوئی محافظ باقی نہ رہا اور اب تاتاریوں، ترکوں، ایرانیوں اور لسغیوں Lesghians کے حملے جلد جلد ہونے لگے۔ ایرانی اثر خاص طور پر بہت بڑھ گیا، حتیٰ کہ سترھویں صدی عیسوی میں کرتھلیا اور کختھیا کے بادشاہ کی حیثیت صرف شاہ ایران کے ایک والی کی سی رہ گئی۔

گرجستان کی امیدوں کا واحد مرکز روس تھا اور قدیم زمانے میں گرجستان نے امداد کے لیے اس کی طرف رجوع کیا تھا۔ ۱۵۵۸ء میں کختھیا کے بادشاہ لیون دوم (Lewan II) نے ایرانیوں کا مقابلہ کرنے کے لیے زار ایوان چہارم (Iwan IV) کی اعانت طلب کی۔ اسی طرح شاہ عباس اعظم کے زمانے میں الیگزینڈر نے بورس فیوڈ وروچ گوڈولوف Boris Feodorowitch Godunow سے مدد مانگی۔ ۱۶۱۹ء میں تیموراز Teimuraz نے خاندان رومانوف (Romanow) کے پہلے زار مائیکل فیوڈوروف Micahil Feodorowitch کے پاس ایک سفیر بھیجا، لیکن تا حال روس کو گرجستان میں اپنا کوئی مفاد نظر نہیں آتا تھا، اس لیے وہاں صورت حال جوں کی توں قائم رہی۔ کہیں اٹھارھویں صدی عیسوی میں جا کر گرجستان نے شاہ وختنگ Wakhtang ششم کے دور حکومت میں ایک بار پھر قوت حاصل کی۔ ہرقل (Heraclur) دوم (۱۷۶۲ تا ۱۷۹۸ء) نے ایک بار پھر ترکوں، ایرانیوں اور لسغیوں کے حملوں کا سیلاب کامیابی سے روکا، لیکن جب وہ فوت ہو گیا تو ملک الدرونی مصائب (۱۷۷۰ء میں طاعون کی وبا، ۱۷۹۵ء میں آغا محمد خان

‘Acta et dipl. gr. medii aevi = Müller و Miklosich ۲۵ : ۳ کی سند پر) خیال ظاہر کیا ہے۔ Pwofa کے شہر کو جس کا شہنشاہ سینول گومنونوس Manuel Komnenos اور جمہوریہ جینوآ کے درمیان ۱۱۶۹ء ایک معاہدے کے سلسلے میں ذکر آیا ہے، روسی کورچو Korcew ہی سمجھنا چاہیے۔ تیرہویں صدی عیسوی کے بعد جزیرہ نماے قدیم التون اردو کی قاتاری حکومت میں شامل کر لیا گیا۔ ۱۶۹۸ء/ اکتوبر ۱۶۹۸ء تا ستمبر ۱۶۹۹ء میں نوغای نے اپنے پوتے کا انتقام لینے کے لیے جو کفہ میں مارا گیا تھا، کیرچ اور اس کے ساتھ کریمیا کے چند دوسرے شہروں کو تباہ و برباد کر دیا (Tiesenhausen) : کتاب مذکور)۔ پندرہویں صدی عیسوی میں کیرچ پر عثمانی ترکوں کا قبضہ ہو گیا۔ ازوف Azov کی فتح کے بعد ۱۶۹۸ء میں پیٹراعظم نے وی انا میں اپنے قیام کے دوران میں جب کہ ترکوں سے صلح کی گفت و شنید ہونے والی تھی، یہ مطالبہ کیا کہ کیرچ کا الحاق روس کے ساتھ ہو جائے، لیکن یہ مطالبہ منظور نہیں کیا گیا۔ اسی سال صلح نامہ کارلویچ Carlowicz طے پایا تو کیرچ بدستور ترکوں کے قبضے میں رہا (Geschichte des Osmān : J. Von Hammer) : ۳ : ۹۰۹ : S. Solowyew : ۳ : Istoriya rostii, izd. tovar. Obshchestv. Pol'za (۱۱۷۱)۔ روسی حملے کا خطرہ محسوس کر کے سلطان مصطفیٰ ثانی نے ۱۷۰۲ء میں کیرچ کے قریب ہی ایک نیا قلعہ تعمیر کرایا (جسے اب اپنی قلعہ کہتے ہیں، V. Hammer : کتاب مذکور، ۴ : ۴۷)۔ ۱۷۷۱ء میں کیرچ اور اپنی قلعہ پر روسی بغیر مزاحمت قابض ہو گئے۔ ابازہ ہاشاکو جسے اپنی قلعہ کی حفاظت کے لیے بھیجا گیا تھا، اپنی غوجیں مقابلے پر لانے کی ایک بار بھی جرأت نہ ہوئی اور وہ سینوپ Sinope واپس چلا گیا (کتاب مذکور، ۴ : ۶۲۲)۔

(جس کا لقب قلن تھا) کا صدر مقام رہا (مغربی حصہ جس کا دارالحکومت خرمونوس Khersonesos تھا ان دنوں بوزنطی سلطنت ہی میں شامل تھا)۔ کیرچ کا نام سب سے پہلے اسلامی مآخذ میں آیا ہے، جہاں اسے مختلف شکلوں میں لکھا گیا ہے (کرز اور الکروش کے بارے میں) جو حوالے J. Marquart : ‘Osteuropaische und ostasialische Straßzüge’ لاہزک ۱۹۰۳ء، ص ۵۰۶ میں ہیں، ان میں رکن الدین تیرس، در W. Tiesenhausen : Sbornik Materialov, : W. Tiesenhausen سینٹ پیٹرزبرگ ۱۸۸۳ء ص ۸۹، ۵ (جہاں کیرچ لکھا ہے) کا اضافہ کر لیجیے۔ Marquart کتاب مذکور میں بعض روسی محققین (Wassilyewski Harkavy Kunik, Bruun) نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ یہ نام یونانی لفظ Kópiξos یا Kúpιξos سے نکلا ہے، جو کیرچ کے قریب ایک خانقاہ کا نام ہے (قدیم روسی مآخذ میں اس قصبے کا نام کورچو Korcew لکھا ہے، مثلاً اس مشہور کتبے میں جو ۶۵۷۶ء (۱۰۶۸ء میں لکھا گیا ہے اور جسے Karamzin نے Istoriya gosudarstva Rossiyskago ج ۲، حاشیہ ۱۲۰ میں نقل کیا ہے)۔

روسیوں اور بوزنطیوں کی متحدہ فوجوں کے ہاتھوں سلطنت خزر کی آخری تباہی کے بعد ۱۰۱۶ء کے قریب قریم کا مشرق حصہ جس میں کیرچ بھی شامل تھا، ایک روسی ریاست T' mutarakan کے قبضے میں آ گیا۔ اس ریاست کا اسی نام کا صدر مقام جزیرہ نماے تمن Taman میں کیرچ کے بالمقابل واقع تھا۔ تقریباً ایک صدی بعد اس ریاست کے چٹیل میدالوں پر تہچاق یا کومن Koman قابض ہو گئے اور ہسٹورکامی بوزنطی سلطنت کے قبضے میں آ گئی جیسا کہ (Proshloye) Yu. Kulakowski : Tavrskiy, بار دوم، کیف ۱۹۱۲ء، ص ۹۳، میں

مقامات کا ذکر ملتا ہے؛ نیز دیکھیے الطبری (طبع ڈیویہ، ہمدان اشاریہ، ص ۷۶۲)۔ زیر بحث کرج کو صحیح لفظوں میں عموماً کرج بغداد کہا جاتا ہے۔

جیسا کہ اس کے آرامی نام سے ظاہر ہوتا ہے، الکرج کا محلہ اس سے بیشتر موجود تھا جب المنصور نے بغداد شہر کی بنیاد رکھی (۶۳۵ھ/۱۲۵۸ء)۔ ان دنوں یہ ایک چھوٹا سا خود مختار قصبہ تھا، جس کی بابت کہا جاتا ہے کہ اسے ساسانی بادشاہ شاہور ثانی (۳۰۹ تا ۳۷۹ء) نے بسایا تھا۔ دوسری قدیم بستیوں کی طرح، جو اس مقام پر واقع تھیں جہاں خلفا کا آئندہ دارالحکومت آباد ہونا تھا، یہاں کی آبادی بھی زیادہ تر آرامی عیسائیوں پر مشتمل تھی (دیکھیے سطور بالا، ۱: ۵۴۲)۔ اسلام سے پہلے کے قصبہ کرج کو خلیفہ المنصور نے تجارتی مرکز بنانے کے لیے منتخب کیا اور تھوڑی ہی مدت میں یہ اپنی تجارتی حیثیت کے باعث شہر کا سب سے پر رونق محلہ بن گیا۔ شروع شروع میں الکرج ایک بالکل علیحدہ آبادی تھی، جو المنصور کے مدقر شہر سے خاصے فاصلے پر شمال مشرق میں واقع تھی، لیکن شہر کے ارد گرد بسرعت نئی سڑکیں اور چوک تعمیر ہو گئے اور یہ بھی اس عظیم الشان دارالخلافہ کی عمارتوں میں مدغم ہو گیا۔

الکرج میں ہانی کی بہم رسانی نہر عیسیٰ اور اس کی شاخوں نہر صراۃ اور نہر کرخابا سے ہوتی تھی۔ نہر عیسیٰ عراق کے انتہائی شمالی علاقوں میں فرات کی بڑی نہر ہے۔ نہر کرخابا (دیکھیے Die aram. Fremdw. im Arab. : Frankel ۱۸۸۶ء، ص ۲) جو قصبہ المحول سے نکلنے شروع البراثا (دیکھیے ۱: ۶۵۵) کے قریب نہر عیسیٰ سے ملکتی ہے، بغداد کے مغربی نصف علاقے کے جنوبی حصے، یعنی تجارتی مرکز اہواہ کے گود

Solowyew، کتاب مذکور، ۹: ۷۳۸)۔ ہخارست میں صلح کی گفت و شنید کے دوران میں (۱۷۷۳ء) کرج کے الحاق کے روسی مطالبے کو ترک برابر نامنظور کرتے رہے (v. Hammer، کتاب مذکور، ۳: ۶۳۸)، لیکن بالآخر عہد نامہ کوچوک تینارجہ (۱۷۷۴ء) میں انہیں یہ مطالبہ ماننا ہی پڑا۔ اس کے بعد کرج کو ایک دوسرے درجے کے روسی قلعے کی حیثیت حاصل رہی۔ جنگ قریم (کریمیا) کے دوران میں اس پر مئی ۱۸۵۵ء میں اتحادی فوجوں کا قبضہ ہو گیا تھا۔

اس بستی میں یونانی، روسی اور ابتدائی مسیحی ادوار کی یادگار عمارتیں موجود ہیں اور ان کی بنا پر یہ دنیا میں مشہور ہے، لیکن چونکہ اسلامی دور حکومت میں اسے یہ اہمیت حاصل نہ رہی، لہذا یہاں کوئی لائق ذکر اسلامی عمارت نظر نہیں آتی۔

(W. BARTHOLD)

* الکرج: قدیم بغداد کے ایک مشہور محلے کا نام۔ کرج آرامی لفظ کرکا Karkā سے نکلا ہے۔ یونانی اور روسی مصنفین اسے کرچہ (Carcha)، چرچہ (Charcha) اور چرسہ (Charase) لکھتے ہیں (دیکھیے Pauly Wissowa: Realenzykl. d. klass. Altertumswiss، ۱: ۲۷۵، ۲۸۳) اور اس کے معنی ہیں قصبہ (دیکھیے یاقوت: معجم، طبع Wüstenfeld، ۴: ۲۵۲، ص ۱۸؛ Streck، ص ۹۲، ۱۸۶؛ G. Le. Strange: Baghdad، ص ۶۳)۔ مسلمانوں کے زمانے میں بھی آرامی تمدن سے متاثر علاقوں، یعنی عراق، خوزستان اور الجزیرہ میں متعدد قصبے یا قصبوں کے محلے اس نام سے موسوم تھے۔ انہیں ایک دوسرے سے یوں متمیز کیا جاتا تھا کہ ان کے ساتھ کسی جغرافیائی نام (مثلاً میسان، سامرا) کا اضافہ کر دیا جاتا تھا۔ یاقوت (۴: ۲۵۲ تا ۲۵۷) کے ہاں ایسے

الکرخ کا بڑا حصہ جلا کر خاک سیاہ کر دیا گیا۔ اس سے قبل خلیفہ الواثق کے عہد (۸۲۲ء/۸۳۲ء تا ۸۳۲ء/۸۴۲ء) میں بھی کرخ ایک زبردست آگ لگنے سے تباہ ہو گیا تھا، لیکن بہت جلد اس تباہی کی تلافی کر دی گئی۔

الکرخ زیادہ وسیع معنوں میں دریائے دجلہ کے مغرب میں بغداد کے سارے جنوبی علاقے کا نام تھا۔ مرور زمانہ سے یہاں متعدد مسجدیں اور مقبرے تعمیر ہوئے۔ سب سے زیادہ مشہور مقبرہ، جس کے ساتھ مسجد بھی ہے، یہاں کے ایک مقامی ولی معروف بن الفیزران الکرخی (م. ۸۲۰ء/۸۱۶ء) کا ہے۔ اس سے کوئی ۳۰۰ گز جنوب میں وہ مقبرہ ہے جو ہارون الرشید کی بیوی زبیدہ کا بتایا جاتا ہے۔ یہ دونوں مقبرے (نیزرک بہ بغداد) آج بھی موجود ہیں اور قدیم بغداد کے مکانات اور عمارات کا مطالعہ کرنے کے لیے یہ اہم عمارتیں نقطہ آغاز کا کام دے سکتی ہیں۔ موجودہ شکل میں ان کی تجدید و ترمیم خلیفہ الناصر (۸۵۷ء/۸۱۸ء تا ۸۶۲ء/۸۲۵ء) نے کی تھی، لیکن اس وقت سے اب تک بارہا ان کی اصلاح اور درستی ہوتی رہی ہے۔ الکرخی کی قبر نویں صدی ہجری ہی میں بغداد کی مشہور ترین زیارت گاہ بن چکی تھی اور آج بھی اسی طرح ایک عظیم الشان قبرستان میں موجود ہے جس طرح کہ عہد عباسیہ میں تھی۔ اس سے متعلق دیکھیے Streck، ص ۱۵۹؛ G. Le Strange: کتاب مذکور، ص ۸۹، ۱۰۸؛ Massignon، ص ۳۵؛ Herzfeld، ص ۱۷۳۔ بغداد کے مغربی جانب جو دیگر مساجد اور مقبرے واقع ہیں ان کے حالات کے لیے دیکھیے Herzfeld، ص ۶۴ بعد یا ۹۴ بعد۔

الکرخ بغداد کے مغربی نصف حصے کا نہ فقط

نواح کو ہانی بہم پہنچاتی ہے۔ اس کی معاون شاخیں بعض مقامات پر زمین کے نیچے لیجے بہتی تھیں۔ اس کے اوپر متعدد پل تھے، جن پر بڑی آمد و رفت رہا کرتی تھی۔ نہر کرخایا اور اس کے نہری نظام کے بارے میں دیکھیے ابن سیرین، Ibn Serapion، طبع G. Le Strange، در JRAS، ۱۸۹۵ء، ص ۲۴، ۱۷ تا ۲۶ و ص ۲۸۶ تا ۲۸۸، ۲۹۲ تا ۲۹۳؛ الخطیب البغدادی، طبع Salmon، ص ۶۶ تا ۶۸، ۱۵۴، ۱۵۵؛ یاقوت، م: ۲۵۲؛ Streck، ص ۸۵ تا ۹۰؛ G. Le Strange: Baghdad، ص ۵۲ تا ۵۶، ۶۳ تا ۸۰؛ Herzfeld، در Sarre-Herzfeld، ۱۱۰: ۲۔

الکرخ کا، جسے شیعوں کا مرکز سمجھا جاتا تھا، بغداد کی شہری تاریخ، خصوصاً بویہی دور کی تاریخ (دسویں سے گیارہویں صدی عیسوی تک) میں، بار بار ذکر آتا ہے (رک بہ بغداد)۔ عہد آل بویہ میں، جن کی ہمدردیاں علویوں کے ساتھ تھیں، دارالحکومت کے شیعہ سنی تنازعات اور مناقشات، جو پہلے بھی اکثر ہوتے رہتے تھے، بہت زور پکڑ گئے۔ ان متخالف فرقوں کے درمیان کلی کوچوں میں خولریز جھڑپیں گویا روزمرہ کا معمول ہو گیا تھا، جن میں اکثر لوٹ مار اور آتش زنی بھی ہوتی تھی۔ ان خانہ جنگیوں اور باہمی فساد میں عموماً کرخ ہی کو مرکزی حیثیت حاصل ہوتی تھی۔ یہاں کے باشندے آس پاس کے محلوں (باب البصرہ وغیرہ) میں رہنے والے مینیوں کے خلاف ہمیشہ شمشیر بکف رہتے تھے۔ سلطان جلال الدولہ (۸۴۱ء/۸۰۲ء تا ۸۴۵ء/۸۰۴ء) کے عہد میں صورت حال حد سے زیادہ بگڑ گئی تھی؛ چنانچہ ایک بار (۸۴۲ء/۸۰۳ء) خود اس کی ایسی گت بنی کہ اسے بھاگ کر اپنے ہم مذہب شیعوں کے پاس کرخ میں پناہ لینی پڑی۔ ان عہدوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ ۸۴۵ء/۸۰۵ء میں

تھی۔ عہد عباسیہ کے پہلے دور کے قصائد (مثلاً ابو نواس، ابن معتر) میں اس کا اکثر ذکر ملتا ہے (دیکھیے *Oriental Studien* : G. Jacob، در *Th. Glessen*، *Noldeke* *Gewidmet* ۱۹۰۶ء، ص ۱۰۶)۔

آج کل بغداد کا وہ حصہ جو دریائے دجلہ کے دائیں کنارے پر واقع ہے اور شہر کے مجموعی رقبے کا بمشکل تیسرا حصہ ہے قرشیا کہلاتا ہے۔ اصل میں یہ لفظ (ترکی) قرشی بقا (= دوسری جانب) ہے (کیونکہ یہ اصل شہر کے، جو مشرق کنارے ہے، بالکل مقابل واقع ہے) اور ایک عاصی عربی لفظ "حاذک الجالب" کی دوسری صورت ہے؛ لہذا اس نام کا کرخ سے کوئی تعلق نہیں۔ لیسٹرینج: کتاب مذکور، ص ۶۶، میں اس کے خلاف نظریہ اختیار کیا گیا ہے۔ مدت تک قرشیا نواح شہر کا ایک حقیر سا حصہ رہا، لیکن حال میں اس کی اہمیت کچھ بڑھ گئی ہے اور یقیناً اس میں روز بروز اضافہ ہوتا جائے گا کیونکہ بغداد کا ریلوے سٹیشن یہیں بنا ہے۔ اٹھارہویں صدی عیسوی کے نصف آخر سے بنو عقیل (عوکیل، عکیل) کے عرب یہاں آباد ہیں اور آج کل اس مغربی شہر کی خاصی آبادی ان عربوں اور دوسرے تجارت پیشہ لوگوں پر مشتمل ہے (اس سلسلے میں Cernik کی تفتیشی مہم کے لیے دیکھیے *Petermans Geograph. Mittell.* تکملہ، حصہ ۴۴، Gotha، ۱۸۷۵ء، ص ۲۸، ۳۰؛ *Vom Mittelmeer zum Persischen* : v. Oppenheim، Berlin، ۱۹۰۰ء، ۲ : ۲۳۸، ۷۴ : *Gt. Huart*؛ *His. de Bagdad dans les temps modernes*، پیرس، ۱۹۰۱ء، ص ۱۱ بعد، ۱۸۸ بعد؛ *Massignon*، ص ۹۹)۔

مآخذ: (۱) *Bibliotheca Geographorum Ara-* *blcorum*، بمبئی اشاریہ: (۲) الطبری، طبع منقوہ، بمبئی اشاریہ، ص ۷۶۲؛ (۳) الخطیب البغدادی، *Sejarah*

سب سے بڑا محلہ تھا بلکہ یہ ایک طویل عرصے تک آباد بھی رہا، بحالیکہ آس پاس کے محلہ کھنڈر بن گئے؛ مثلاً یاقوت کے وقت (تیرہویں صدی عیسوی کے اوائل) میں یہ ایک علیحدہ قصبے کی صورت میں بدستور موجود تھا، بالکل اسی طرح جیسے بغداد کی بنیاد پڑنے کے بعد قدیم ترین زمانے میں تھا۔ ان دنوں یہ باب البصرہ کے محلے (المنصور کے قدیم مدور شہر کے جنوب مشرق میں) ہے، جو اس وقت تک آباد تھا، کوئی ایک میل کے فاصلے پر واقع تھا۔ ازنمہ وسطی کے آخری ایام میں (دیکھیے مثال کے طور پر ابن بطوطہ، چودھویں صدی عیسوی میں) محلہ باب البصرہ کا نام مغربی بغداد کے ان تمام محلوں کے لیے اکثر استعمال ہونے لگا تھا جو ابھی تک آباد تھے؛ چنانچہ الکرخ بھی انہیں میں شامل تھا دیکھیے *G. Le Strange* : کتاب مذکور، ص ۳۳۶؛ Herzfeld، ۲ : ۱۱۴ بعد۔ یہاں اس امر کی طرف توجہ دلا دینی چاہیے کہ الکرخ اور اس کے مضافات کے جو جغرافیائی حالات یاقوت نے پیش کیے ہیں وہ دوسرے مآخذ سے پوری طرح نہیں ملتے۔ معلوم ہوتا ہے کہ معجم البلدان لکھتے وقت مصنف کی اس مقام کے بارے میں معلومات زیادہ معتبر نہیں رہی تھیں (دیکھیے *G. Le Strange*، ص ۱۵۹، ۸۴)۔

الکرخ ایک ایسے دارالضرب کی حیثیت سے بھی مشہور ہے جہاں کبھی کبھار سگے ڈھالے جاتے تھے۔ عباسی خلفا المقتدر، القاهر اور الراضی کے عہد کے سگے ملتے ہیں، جو ۳۰۸، ۳۱۵، ۳۱۸، ۳۲۱ اور ۳۲۵ء کے ہیں (دیکھیے *Numismatische Zeitschrift*، وی الا ۱۸۹۳ء، ۳۴ : ۳۲۱؛ *Lavoix*، *des Monn. Mus. de la Bib. Nat.*، ۲۸۵ : ۱؛ *Numismatic Chronicle*، ۱۹۰۲ء، ص ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸

یہ دریا گمساب کے نام سے مشہور ہے جس کا صحیح تلفظ گمسیاب (اور بگڑی ہوئی شکل گرمیاب) ہے۔

دریا کا رخ شروع شروع میں شمال مغرب کی سمت ہے، لیکن پھر بتدریج مغرب کی جانب مڑ جاتا ہے۔ بیستون تک پہنچنے سے پہلے اس میں شاجو رود مل گئی ہے، جو کنگر شاہ کے مل جانے سے اور بڑی ہو گئی ہے۔ اس کے بعد کرخا جنوب کی طرف مڑ جاتا ہے اور اس میں کرمان شاہان کا دریا قرہ صو آ ملتا ہے۔ آگے چل کر آب کیرند بھی شامل ہو جاتا ہے، جس کے اپنے کئی اہم معاون ہیں۔ اب تک جتنے معاونوں کا ذکر ہوا ہے، وہ سب کے سب اس میں دائیں طرف سے آ کر ملتے ہیں۔ ان کے برعکس کشکن رود بائیں جانب سے آتی ہے، جس کے معاون یہ ہیں: مذین رود دائیں طرف سے اور رود خرم آباد مع رود کول کو بائیں طرف سے۔ اس کے بعد دائیں جانب ہی سے تیلم رود اور آب زال آتے ہیں۔ اب دریائے کرخا کا رخ کچھ دور تک جنوب سے مغرب اور پھر جنوب کی طرف ہو جاتا ہے۔ اس چھوٹے سے ٹکڑے میں دریا کو کرخہ (کرخہ) کہتے ہیں۔ تیلم رود اور آب زال کے درمیان کچھ فاصلے کے لیے اس کا نام آب صیمرہ ہو جاتا ہے۔ یہ قصبہ صیمرہ [رک بان] کے نام پر ہے، جو دریا کے مغرب میں کچھ فاصلے پر واقع ہے۔ آب زال کے ساتھ مل جانے کے بعد دریا ایک بار پھر جنوب کی طرف مڑ جاتا ہے۔ ہای پل کے علاقے میں پہنچتے ہی اس میں سے کئی نہریں نکلتی ہیں۔ ان نہروں سے اس کا اتصال آب دز اور اس کے معاونین نہر تہل خن اور نہر دغ ذری سے ہو جاتا ہے۔ سوس کے کھنڈر اس کی ایک مشرق گزرگاہ آب کے کنارے واقع ہیں، جسے آگے چل کر دریائے شور کے نام سے یاد کیا۔

(دیکھئے) *Introduit. topograph. à l'hist. de : Salomon*

Bagdad، پیرس ۱۹۰۴ء، ص ۲۰ تا ۲۳، ۹۸ تا ۱۰۲؛

(۴) باثوت: معجم، طبع Wüstenfeld، ۲۵۴: ۴؛

(۵) ابن الأثیر: الکامل، طبع Tornberg، ۱۳: ۲۹۳؛

بمعد اشاریہ: (۶) القزوينی: آثار البلاد، طبع

Wüstenfeld، ص ۲۹۸؛ (۷) Streck: *Babylonien nach*؛

den arab. Geographen، لائپزن ۱۹۰۰ء، ۱: ۹۲ تا

۹۴؛ (۸) *Baghdad during the*: G. Le Strange

Abbasid Caliphate، آکسفورڈ ۱۹۲۴ء، ص ۶۳ تا

۸۰، ومواقع کثیرہ (بمعد اشاریہ): (۹) وہی مصنف:

The Lands of the Eastern Caliphate، کیمبرج

۱۹۰۵ء، ص ۳۱؛ (۱۰) L. Masignon: (1907-8)

Mission en Mésopotamie، ج ۳۱، پیرس ۱۹۱۲ء،

۲: ۱۰۸، ۹۹، ۳۹؛ (۱۱) E. Herzfeld: *Archäol Reise im Euphrat und*؛

Tigrisgebeit، برلن ۱۹۲۰ء، ۲: ۱۰۵، ۱۱۰؛

۱۱۲، ۱۱۴؛ بمعد: بغداد کے نقشوں کے لیے دیکھیے

Baghdad: G. Le Strange، نقشہ ۳ و ۷؛

Herzfeld، جو الکرخ کے ٹھیک ٹھیک محل وقوع کے

متمل G. Le Strange کی رائے سے کسی قدر اظہار

اختلاف کرتا ہے اور غالباً وہ حق بجانب ہے۔

(M. STRECK)

* کرخا: Kerkha، خوزستان کا ایک دریا،

جس کا منبع عراق میں نہاوند کے مشرق و جنوب

میں واقع ہے۔ چشم کاظم کو اس کا اصل سرچشمہ

سمجھا جاتا ہے اور یہ کوہ چہل تیلغان سے نکلتا

ہے۔ نقشے میں یہاں ایک چھوٹی سی ندی سرہ کُنج

نظر آتی ہے، جس میں مشرق سے کُرسرہ ندی

آ کر مل جاتی ہے۔ پھر نہاوند کے قریب

مشرق ہی کی جانب سے آب کین آ ملتا ہے، جو

کوہ فروزان سے نکلتا ہے۔ اس کے بعد دولت آباد سے

چھوٹا رود اس میں آ گرتی ہے۔ اس علاقے میں

جاتا ہے۔ کرخا کا بہاؤ نہر ہاشم کے جنوبی علاقے میں آ کر ختم ہو جاتا ہے، جہاں اس میں شط النجف کا پانی آ ملتا ہے۔ ایک مدت پہلے دریا یہاں سے شمال مغرب کو خویزہ (خویزہ) تک بہتا تھا۔ اس دریا کی گزرگاہ کے ساتھ ساتھ مختلف اوقات میں جو سڑکیں جاتی تھیں، ان میں وہ شاہراہ قابل ذکر ہے جو علاقہ بیستون میں ہمدان اور عراق کو ملاتی ہے، نیز وہ سڑک جو حلوان سے صیمرہ کو جاتی ہے۔

قدیم جغرافیہ نویس اس دریا کو Chaoaspes کہتے تھے۔ کرخا کا نام عرب جغرافیہ نویسوں کے ہاں نہیں ملتا۔ بقول Rawlinson یہ پہلی بار بودھویں صدی عیسوی کے ایک فارسی نسخے میں آیا ہے۔ بہر کیف یہ لفظ کچھ پرانا ہی ہوگا۔

بن الاثیر نے ۵۵۳/۱۱۵۸ء کے ذیل میں ایک کرخانا کا ذکر کیا ہے۔ اگر اس سے یہ دریا ہی مراد ہو تو اس کا نام ضرور بارھویں صدی عیسوی میں موجود تھا۔ ابن الاثیر عموماً جغرافیائی تفصیلات دینے سے حتی الامکان پرہیز کرتا ہے؛ اس نے ضرور یہ نام کسی قدیم مآخذ سے لیا ہوگا۔ کرخانا زمی طور پر آرامی لفظ ہوگا جس کا مطلب ہے کرخا کا (دریا) یعنی کرخا دہ لیدن Karkha de Lēda۔

عرب جغرافیہ نویسوں نے اس دریا کا ذکر دو ر یقیناً کیا ہے، اگرچہ اس کا نام نہیں لیا۔ ن الفقیہ کے بیان کی رو سے نہاولد کے قریب اس کے کنارے سے ایک اعلیٰ قسم کی سیاہ رنگ کی ہر لگانے کی چکنی مٹی نکلتی ہے۔ ابن رستہ نے ستون کے قریب جس ”بڑے دریا“ کا ذکر ہے، وہ ہی لازماً گنسی آب ہوگا۔ صیمرہ اور طرہان کے رہبان اس پل کو بھی جسے فن تعمیر کا شاہکار سمجھا جاتا تھا، پل خسرو ہی سمجھ سکتے ہیں، جو

مآخذ: (۱) Rawlinson در JRGs، ۹: ۸۹؛
(۲) Erdkunde: Ritter، ج ۹: ۱۹۰؛ Nouvelle: Reclus (۳)؛
Goograph. Univ.، ۹: ۲۹۰؛ ۲۰۶؛ Grandt von (۴)؛
Ruggen (در Délégalton en Perse: Morgan ج ۷)؛
۱۶۸، ۱۹۰؛ Petermanns Mitteil.: Herzfeld (۵)؛
۵۳: ۶۰، ۶۳؛ G. le Strange (۶)؛
The Lands of the Eastern Caliphate، کمبریج ۱۹۰۵؛
۲۳۳، ۲۴۰؛ Iran in M.A.: Schawrz (۷)؛
۳۰۴، ۳۶۴، ۳۹۳؛ ۵: ۵۵۲، ۵۷۲، ۵۸۸؛
۵۰۱۔

(R. SCHWARZ)

الکرخی: ابو بکر بن الحسن (یا الحسنین) *

تصانیف میں کسی میں بھی الکرخی پر کوئی علیحدہ مقالہ نہیں۔ اس کا ذکر (۱) ابن خلکان، قاہرہ، ۱۵۱۳۱۰، ۲: ۶۵ میں کہیں کہیں ہے؛ مترجمہ de Slane، ۳: ۲۷۹؛ نیز دیکھیے (۲) M. Cantor، *Vorlesungen uber*، *Gesch. d. Mathem*، بار دوم، ۱: ۷۱۸ تا ۷۲۹؛ (۳) H. Suter، *Abhandl. z. Gesch. d. mathem. Wissensch.*، ۱: ۸۳۔

(H. SUTER)

* کرد : رگ بہ اقریطش (Crete)۔

* کرد : مشرق قریب کی ایک ایرانی قوم جو ایران، ماورائے قفقاز ترکی اور العراق [رگ بہ کردستان] میں آباد ہے۔ ۱۹۱۴ء سے پہلے ان کردوں کی تعداد کا، جو مجتمع یا الگ الگ بستیوں میں آباد تھے (خراسان، ایشیائے کوچک، کیلیکیا (سلیشیا) جنوبی شام) اندازہ بیس تیس لاکھ کے قریب کیا گیا تھا۔ اگرچہ بہت سے سیاح کردستان سے ہو کر گزرے ہیں اور کردوں کے بارے میں لسانی، تاریخی، نسلیاتی اور سیاسی اعتبار سے کثیر تعداد میں تصنیفات بھی ملتی ہیں، لیکن ابھی تک ہم کسی عام تحقیقی مقالے سے محروم ہیں جو خاص اسی قوم سے متعلق ہو۔ ایسی تصنیف کی تیاری میں مشکلات کا سامنا اس لیے ہے کہ ہماری معلومات جزوی ہیں اور منتشر، اور پھر یہ کہ جن مصنفوں نے اس موضوع پر قلم اٹھایا ہے ان کے طریق کار میں اختلاف پایا جاتا ہے۔

(الف) اصل و نسل

کردوں کی ایرانیوں میں شمولیت زیادہ تر لسانی اور تاریخی مواد کی بنیاد پر کی جاتی ہے، لیکن اس سے اس حقیقت پر کوئی اثر نہیں پڑتا کہ ان میں مختلف النسل عناصر جمع ہو گئے ہیں۔ ان مؤخر الذکر عناصر کی نوعیت عیاں جابجا مختلف ہے۔ ممکن ہے کہ کرد عناصر کی افزائش کا رخ مشرق (مغربی ایران) سے مغرب (وسطی کردستان)

ریاضی دان وہ اپنے آپ کو الحساب (حساب دان) کہتا تھا۔ اس کا قیام بغداد میں رہا۔ سلطان بہاء الدولہ [رگ پان] کے وزیر ابو غالب محمد بن خلف فخر الملک اور اس کے بیٹے سلطان الدولہ ابو شجاع کے زمانے میں۔ تاریخ وفات معلوم نہیں، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ ۱۰۱۹/۵۴۱ اور ۱۰۲۰/۵۴۲ کے درمیان ہوگی۔ ریاضی میں کرخی کی صرف دو تصنیفیں باقی رہ گئی ہیں: *الکافی فی الحساب* (حساب کے لیے کافی) اور *الفخری* (معنون بہ وزیر فخر الملک)۔ پہلی تصنیف کا ایک مخطوطہ جو اپنی جگہ پر لا جواب ہے، گوئتا میں موجود ہے، دوسری کا پیرس، آکسفورڈ اور قاہرہ میں۔ عربی متن ابھی تک کسی کا بھی شائع نہیں ہوا البتہ اول الذکر کا تین حصوں میں ایک جرمن ترجمہ موجود ہے: *Kāfi fil Hisāb des Abu Bêkr Muh.* : A. Hochheim، Halle (b. Alhussain Al Karkhi) ۱۸۷۸-۱۸۷۹ء اور دوسری کی ایک تلخیص فرانسیسی میں، *Extrait du Fakhri* : F. Woepeke، پیرس ۱۸۵۳ء۔ الغیاسی کے جبر اور مقابلے کے بعد ریاضی کی اس شاخ میں الفخریٰ اہم ترین کتاب ہے، جس میں الکرخی نے اسکندریہ کے یونانی ریاضی دان ڈیوفانتوس Diophantus کا تتبع کیا ہے؛ چنانچہ یہ پہلا موقع تھا جب عربوں نے اس کتاب میں غیر معین مساوات سے بحث کی اور ان کا حل یونانی طریق میں پیش کیا البتہ اس امر کا تصفیہ مشکل ہے کہ الکرخی نے قصداً ہندی طریقوں کو نظر انداز کر دیا یا وہ ان سے بے خبر تھا۔ اپنے رسالہ حساب میں مشرق کے تقریباً سب عرب ریاضی دانوں کی طرح (مگر علی بن احمد النسوی (۹۸۰ تا ۱۰۴۰ء کے سوا) وہ ہندی اعداد استعمال نہیں کرتا بلکہ سب رقمیں الفاظ میں لکھتا ہے۔

* ملاحظہ : اب تک کی مطبوعہ عرب سوانحی

کی جانب ہوا ہو، لیکن ایسی کسی قوم کا وجود تسلیم کرنے میں کوئی امر مانع نہیں جو کردوں کی آمد سے قبل وسطی کردستان میں رہتی تھی، یعنی نسل ان سے مختلف اور اسماً مشابہ (قرڈو) اور جو آگے چل کر ایرانی کردوں میں مدغم ہو گئی۔

تقریباً ۲۰۰۰ ق م - دو سمیری کتبوں میں Theureau Dangin (*Revue d'Assyriologie*) ۵ : ۹۹ : ۶ : ۶۷ نے کردوں کے ایک علاقے "کرڈہ کہ" نامی کا ذکر دیکھا تھا (مرتب نے مجھے نجی طور پر بتایا ہے کہ اس میں پہلا حرف ک ہے، ق نہیں اور جزوگہ کا مفہوم غیر یقینی ہے) - یہ ملک "اہل سو" (دیکھیے ZA، ۳۵ : ۲۳۰، حاشیہ ۳) کے علاقے سے متصل تھا جس کا محل وقوع ڈرائیور Driver نے بحیرہ وان کے جنوب میں بتایا ہے - علاقہ ہڈلیس میں ایک قدیم قلعہ سوی موجود ہے (شرف نامہ، ۱ : ۱۴۶) - ایک ہزار سال بعد تگلنہ پلیسر Tiglath Pileser نے آزو کے پہاڑوں میں بسنے والی قوم قرطی (Kur-ṭi-e) کے خلاف جنگ کی تھی - Driver (کتاب مذکور، ص ۱۰۰) نے اسے وہی پہاڑ قرار دیا ہے جو آج کل حزو (سسن Sasun) کہلاتا ہے - قرطی کی قراءت غیر یقینی ہے۔

پانچویں صدی میں Herodotos نے ایسے کسی نام کا ذکر نہیں کیا، لیکن بقول اس کے (۳ : ۹۳) ہخامنشی سلطنت کے تیرہویں نوم (Nome صوبہ) میں جو آرمینیوں کے بعد آتا تھا ایک علاقہ *Πακτυκή* نامی شامل تھا جس کے نام کا رشتہ *Gramm. d. neusyrischen Spr.*) Nöldeke (۱۸۶۸، ص ۱۸) اور *Alt. Geogr*) Kiepert (۱۸۶۸، ص ۱۸) نے ہختمان (= بہتان) سے جوڑا ہے۔

دس ہزار [کے عسکر] کی ہسپانی نے جس کا حال Xenophon (۴۰۱ - ۳۵۰ ق م) نے بیان کیا ہے کرڈکون (*Καρδουχοί*) کے نام کو شہرت بخشی،

جن کا ملک کنتر تیس Kentritēs (بہتان) کے مشرق میں واقع تھا - اس زمانے سے یہ نام ہمیں تسلسل کے ساتھ دریاے دجلہ کے بائیں کنارے پر کوہ جودی [رگ بان] کے قریب ملتا ہے اور کلاسیکی مصنفوں کے ہاں اس ملک کا نام کردولن Corduene ہو گیا - (اس نام کی متعدد شکلوں کے بارے میں جو سامی حرف ق کو ادا کرنے میں مشکل کے باعث وجود میں آئیں، دیکھیے Driver، کتاب مذکور) - آراسی میں یہ ضلع ہٹ قرڈو (Beth-Kardū) کہلاتا تھا اور موجودہ شہر جزیرہ ابن عمر قرڈو کا گزرتا کہلاتا تھا - آرمینی اسے کورد ذکھتے تھے اور عرب (البلاذری، ص ۱۷۶ : الطبری، ۳ : ۶۱۰) بقردا (قرڈی) - یاقوت (۴ : ۵۶) نے ابن الاثیر کی سند پر اعتماد کر کے بیان کیا ہے کہ ضلع باقردا، جزیرہ ابن عمر کا ایک حصہ تھا - اس میں دو سو گاؤں (الثمانین، جودی، فیروز شاہور) شامل تھے اور یہ دجلے کے بائیں کنارے پر بازندا کے بالمقابل آباد تھا، جو دجلے کے دائیں کنارے پر واقع تھا (ستون کے مفصل تجزیہ کے لیے دیکھیے M. Hartmann : *Bohtan*، ص ۳۳ تا ۳۵) - یہ نام جس کا اطلاق صرف ضلع پر ہوتا تھا، آگے چل کر مسلمانوں کی کتابوں سے ناپید ہو جاتا ہے اور اس کی جگہ جزیرہ ابن عمر، بہتان وغیرہ لے لیتے ہیں - آرمینیوں اور عربوں کے نزدیک علاقہ قرڈو کا اطلاق صحیح معنوں میں ایک بہت محدود سے علاقے پر ہوتا تھا - ہمیں Corduene کی صحیح صحیح سرحدوں کا علم نہیں - اس کے تین قصبے ساریسہ Sareisa سٹاکا Sataika اور پنکا Pinaka (فنیقی) دریاے دجلہ کے کنارے واقع تھے، لیکن اس سلسلے میں Strabo کا بیان (۹ : ۱۲، ص ۴) قابل توجہ ہے، جس کی رو سے *Γορδουαία ὄρη* کی اصطلاح کا اطلاق بعض اوقات ان پہاڑوں پر ہوتا تھا جو موجودہ دیار بکر اور مویشی کے درمیان واقع ہیں۔

رہی - *Mater. z. älter Gesch. : Lehmann-Haupt* ، *Armeniens* ، گوئنگن ۱۹۰۷ء ، ص ۱۲۳ کی نظر میں خلدی تارکین وطن ہیں جو مغرب سے آئے تھے - *Gesch. des Altertums : E. Mayer* ۲/۱ (۱۹۱۳ء) ، فصل ۴۷ کا خیال ہے کہ ان کا اصلی وطن وسطی Araxes کے کنارے تھا - ساتویں صدی کے قریب ارمنیوں کے آنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ خلدی منتشر ہو گئے اور پہاڑوں کی جانب دھکیل دیے گئے (*Cyropaedia* ، ۳ : ۱ تا ۳) ، لیکن ان کا نام ان مقامات کے ناموں کی شکل میں زندہ رہا جو بحیرہ وان کے شمالی علاقے میں ہیں (بوزلفی صوبہ *Kaδia* میں طربزون کے قریب قصبہ خلط ، انحلاط وغیرہ ، دیکھیے Belck و *Lehmann* : *ZA* ۱۸۹۳ء ، ۹ : ۸۴ : *de Goeje* : کتاب مذکور ، ۱۰ : ۱۰۰ : *Streck* : کتاب مذکور ، ۱۱۲ : ۱۱۳) - خلدی سے مشابہ نام قفقاز کے دوسری طرف بھی پائے گئے ہیں - گرجیوں کو خرتھولی ، خرتھولی *Kharth-veli-Kharth-ul-i* کہا گیا ہے (سوانی میں خیرد ؛ منگولی میں خورتو) دیکھیے *Adontz* : *Armenia v epokhu Iustnlana* ، سینٹ پیٹرزبرگ ۱۹۰۸ء ، ص ۳۹۸ .

ہم کردو کو خواہ سامی سمجھیں یا مقامی لوگ کم از کم ایک بات یقینی ہے کہ قدیم کرد چوی *Karduchoi* کی سر زمین آج کل کردوں کے اہم مراکز میں سے ہے ، لہذا اس سے یہ نتیجہ نکالا گیا ہے کہ کردچوی ہی کرد تھے اور یہی نظریہ بیسویں صدی عیسوی کے آغاز تک بھی بدیہی سمجھا جاتا تھا ، دیکھیے *Grundriss : Phil : Iran* ، ۲ : ۲۶۴ - اس سے ایک قدم آگے بڑھ کر کردوں کا تعلق براہ راست *Kaδoi* سے ملا دیا جاتا تھا .

Reiske نے *De Ceremoniis* ، کتاب ۱۳ ، ص ۷۱۳ ، س ۱۱ ، میں *Constantine Porphyro-*

Kapδouχοι اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ کون تھے جن کا نام بلاشبہ اسمائے مابعد میں بھی قائم رہا (آخری جزو *-χοι* کو لازماً ارمنی صیغہ جمع کی غ کا مترادف سمجھنا چاہیے - غالباً اس کی توجیہ یہ ہو سکتی گی کہ یہ نام یونانیوں نے کسی ارمنی سے سیکھا ہوگا) ؟ بقول زینوفون (۴ : ۳ ، ص ۱) *Karduchoi* نہ تو شاہ *Artaxerxes* کی حکومت تسلیم کرتے تھے نہ آرمینیا کی - جب پہلی صدی قبل مسیح میں *Tigranes* ثانی نے *Corduene* کو فتح کیا تو اس نے وہاں کے بادشاہ *Zarbienus* کو مر واڈالا - *Corduene* کے بادشاہ کو ۱۱۵ء میں *Manisarus* کہتے تھے - بقول *Hübschmann* (*Die altarm. Ortsnamen* ، ص ۲۳۹ و *Arm. Gramm.* ۱۸۹۷ء ، ۲/۱ : ۵۱۸ تا ۵۲۰) صوبہ کردوئن نے آرمینیا کا بڑا سطحی سا اثر قبول کیا تھا .

یہ کوئی تعجب خیز بات نہیں کہ *Xenophon* کے زمانے میں دریائے دجلہ کے شمال میں ایک ایرانی قبیلہ آباد تھا ، لیکن ہمارے پاس کرد چوی *Karduchoi* کی نسل کے بارے میں اس کے نام کے سوا کوئی دوسری شہادت موجود نہیں - سامی زبانوں میں اس نام کے مماثل اور بھی نام ہیں (عگادی ، آشوری : کردو ، مضبوط ، سورما ، قرادو ، "مضبوط ہونا") - دوسری طرف اس کی صوتی مماثلت ایک قوم خلدی کے نام سے بھی ہائی جاتی ہے جس کا آشوری تلفظ آرز طوارشطو زیادہ مشہور ہے اور جسے عبرانی میں آرزط (آرارط ، ارارات ، جبل الحارث) اور یونانیوں کے ہاں *Alapδioi* ، *Kaδoi* کہتے ہیں اور بعض اوقات *Kaδaioi* ، یہ قوم آرمینیا میں نویں صدی قبل مسیح کے اواخر میں نمودار ہوئی تھی اور بعد ازاں اس نے بحیرہ وان کے علاقے میں ایک طاقتور سلطنت قائم کر لی تھی - یہ سلطنت چھٹی صدی کے اوائل تک باقی

وطن سیستان تھا۔ آشوری عہد میں ان سگرتیوں Sagartians کو ہم میڈیا (ذکرتو Zikirtu یا ذکرتی Zakruti؛ دیکھیے ZA 'Streck، ۱۴ : ۱۴۶) میں پاتے ہیں۔ دارا Darius کے زمانے میں (یستون، کتبہ ۲ س ۹۰) ان کا دارالحکومت دشت آشوری میں اربلہ Arbela کے مقام پر قائم ہو چکا تھا، جہاں دارا نے ان کے سردار چترتغہ Citrantakhma کو قتل کیا، جس کی اس تصویر سے جو یستون کی چٹان پر کھدی ہوئی ہے، کردی وضع قطع ظاہر ہوتی ہے (The Sculptures of Behistan : L.W. King، لندن ۱۹۰۷ء)۔ یہ بھی پتا چلتا ہے کہ سیرتیوں کی اجیر فوج نے ۲۲۰ ق۔م اور ۱۷۱ ق۔م کے مابین روم، سلوقیوں (Seleucids) اور شاہان ہرگمہ (Pergamon) کے درمیان لڑائیوں میں حصہ لیا تھا (Livy، ۴۲ : ۵۸ س ۱۳ و ۳۷ : ۴۰ س ۹؛ Polybius، ۵ : ۵۲ س ۵؛ لیز دیکھیے Weissbach، در Pauly-Wissowa، بار دوم، بذیل مادہ Cyrtii؛ Les Mercenaires de Pergame، : A. J. Reinach، Revue Archéologique، ۱۹۰۹ء، ص ۱۱۵ تا ۱۱۹)۔ ساتویں صدی عیسوی میں ارمینہ کے جغرافیہ میں صوبہ کورچیخ Korčēkh کے سلسلے میں بڑے دلچسپ تغیر و تبدل کا حال معلوم ہوتا ہے (بقول Adontz : Armenia، ص ۱۸، کورچیخ دراصل کورتچ لیخ Kortič-aikh سے بنا ہے جس میں کورتچ Kortič سے مراد کرد ہے، جیسے Atrpatic سے مراد Atropatene کا باشندہ ہے)۔ فوستوس بوزلپینوس Faustus Byzantinus کے زمانے (چوتھی صدی) میں کورچیخ سَلْماس [رگ بآں] کے قریب بعض ایک ضلع تھا؛ کورچیخ بحیثیت ایک صوبے کے جولا مرگہ سے جزیرہ ابن عمر تک پھیلا ہوا تھا اور اس میں حسب ذیل اضلاع شامل تھے: کوردخ، تین کوردخ (کوردخ)، آتولخ، آگرخ، موتھولاو (موتھولخ)۔

genetos کی شرح میں لکھا ہے: "Chaldi et Kordi" vel. Curti, Gordyai iidem [= خلدی اور کوردی یا کرتی اور گوردیائی ایک ہی ہیں]۔ اسی قسم کی رائے Lerch کی تصنیف (۱۸۵۶ء) کے عنوان *Récherches sur les Kurdes Iraniens et sur leurs Ancêtres, les Chaldéens Septentrionaux* میں بھی ظاہر کی گئی ہے۔

اس مسئلے کا ایک نیا پہلو Nöldeke M. Hartmann اور Weissbach کی تحقیقات سے سامنے آیا، جنہوں نے کُرد اور قُردو کی اصل کا لسانی اعتبار سے فرق پیش نظر رکھنے کی ضرورت ظاہر کی۔ علاوہ ازیں ان علما نے یہ تجویز پیش کی کہ کرد کو Kúrtois تسلیم کیا جائے، یعنی سیرتی Cyrtii، جن کا ذکر کلاسیکی مصنفوں نے میڈیا اور ایران میں کیا ہے (Strabo، ۱۱ : ۱۳، س ۳ و ۱۵ : ۳، س ۱)۔ اس مفروضے کی تصدیق اس امر سے ہوتی ہے کہ ساسانیوں کے عہد میں کردوں کے متعدد قبیلے فارس میں موجود تھے (دیکھیے کارنامہ اردشیر بابکان، مترجمہ Nöldeke، گوٹنجن ۱۸۷۹ء، ص ۳۷، ۴۸؛ نیز عرب مصنفین کی شہادتیں)۔

کُرد اور قُردو کے ناموں میں قابل قبول امتیاز کے باوجود یہ اہم مسئلہ پھر بھی حل نہیں ہوتا کہ سیرتیوں (Cyrtii = ایرانی کردوں) نے اپنی نو آبادیاں ان علاقوں میں کیسے بنائیں جو زغروس Zagros کے مغرب میں واقع ہیں، یعنی قدیم قُردو کا ملک اور مقابل تاوروس (Anti-Taurus) کے پہاڑ، جو شمالی شام تک پھیلے ہوئے ہیں۔ اس مسئلے پر ابھی بڑی احتیاط سے تحقیق کی ضرورت ہے۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ میڈیا اور ایران کی فتوحات کے دوران میں ایرانی اقوام بہت حد تک جگہ سے بے جگہ ہوئی ہوں گی۔ اس کی ایک مثال ہمیں سگرتیوں (Asagartiya) کے ایک گروہ کے ترک وطن میں ملتی ہے، جن کا اصل

(Elk) تھا)۔ الخویثیہ (Xoθaitzi) ساسون کے ضلع خوئت Khoit میں، اور طایہ Ortāyā (= الارطان) فرات کے موڑ پر؛ بعض ماسی تھے (دیکھیے کرد قبائل کے معروف شجرہ ہائے نسب) اور بعض غالباً ارمن تھے (کہا جاتا ہے کہ قبیلہ ممکنہ ممکنوں النسل ہے)۔ بیسویں صدی میں یہ بات قطعی طور پر ثابت ہو چکی ہے کہ ایک غیر کرد ایرانی عنصر کردوں میں شامل ہو چکا تھا (یعنی گوران زا زا گروہ)۔ متعدد اضلاع میں ایک طرح کی معاشرتی طبقہ بندی ہو گئی تھی، جس کی بنیاد لوواردوں کے سیاسی غلبے پر قائم تھی، یعنی سلیمانہ [رگ باں] میں، ساوج ہلاق [رگ باں] میں اور کوتور میں، جہاں شقاق کے زیر تسلط بھی کھچے کورہ بنلی (؟) ملتے ہیں۔ اگر باقاعدہ تحقیق کی جائے تو ممکن ہے کہ ایسی قدیم اقوام کے آثار کا پتا چل سکے جن پر کرد عنصر کے چھا جانے سے ایک واحد قوم کی شکل بن گئی۔

شجرہ ہائے نسب اور معروف اشتقاقیات: کردوں کی ابتدا کے مسئلے کے بارے میں اسلامی مآخذ اور کردی روایات سے ہمیں کوئی مدد نہیں ملتی۔ المسعودی نے بتایا ہے کہ وہ ان ایرانیوں کی نسل سے ہیں جو ظالم بادشاہ ضحاک [تازی] کے پنجے سے نکل کر یہاں چلے آئے تھے۔ (مروج، طبع Barbier de Meynard، ۳: ۲۵۱)۔ اس روایت کی بہترین تفصیل شاہنامہ (طبع Macan، ۱: ۲۷ تا ۲۸؛ طبع Mahl، ۱: ۷۱؛ طبع Vullers، ۱: ۳۶ اشعار ۲۹ تا ۳۸) میں ملتی ہے۔ ۱۸۱۲ء میں Morier (Second Journey، ص ۳۵۷) نے دماوند میں (۲۱ اگست کو) ایک تہوار کا ذکر کیا ہے، جو ضحاک کے استبداد سے ایران کے نجات پانے کی یاد میں منایا جاتا تھا اور اسے عید کردی کہتے تھے۔ دوسری طرف کردوں نے اپنا سلسلہ نسب عربوں سے ملانے کی کوشش کی ہے۔ بعض (مروج، ۳: ۲۵۳) کا دعویٰ تھا کہ زیمہ بن نزار بن معد ان

لوہمیردخ (اورمینگ)، گرتھینگ (سربولخ)، چہک اور کوچک البک (Bohtan : Hartman، ص ۹۳؛ Die altarm. Ortsnamen : Hübschmann، ص ۲۵۵ تا ۲۵۹)۔

ہمیں ان تغیرات کا بھی پتا چلتا ہے جو یہاں بتدریج رولما ہونے لگے۔ کوردخ، کوردخ اور تمورخ (جس کا ذکر فوسطوس Faustus نے قدیم Corduene کی جگہ کیا ہے) کے تین اضلاع میں سے کوردخ کورچیخ کا محض ایک ضلع بن گیا تھا، اور تمورخ بالکل محو ہو گیا تھا۔ اس سے کوردخ (کوردخ) کو پورا فائدہ پہنچا، جسے صرف بالائی وسطی اور زیریں اضلاع میں تقسیم کیا جاتا تھا۔

Hübschmann (موضوع مذکور، ص ۳۸۵) نے صرف کوردخ اور کوردخ کے درمیان فرق واضح کرنے پر اکتفا کیا ہے، لیکن عموماً M. Hartmann اور Noldeke نے جو لسانی فرق قائم کیا تھا اس سے مغلوٹ یا مسخ شدہ شکلوں کا وجود خارج از امکان نہیں ہوتا (M. Hartmann، موضع مذکور، ص ۹۲: "es gingen wohl schon früh die Namen durch-einander" = بہت ممکن ہے کہ ان ناموں میں خاصی مدت پہلے التباس واقع ہو چکا تھا)۔ Noldeke نے تو اسما کا ایک تیسرا گروہ بھی علیحدہ قائم کیا ہے، یعنی آراسی قر توایہ Kartewāyā (عربی قر تاویہ ؟) جس کا مطلب ہے اصل کرد؛ دیکھیے Auszüge : Hoffmann وغیرہ، ص ۲۰۷، حاشیہ ۱۶۳۹۔

اس طرح ہم اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ عرب فتوحات کے زمانے کے قریب ایرانی یا ایرانی لما قبائل پر مشتمل ایک ملی جلی قوم کے لیے صرف ایک نسلی اصطلاح کرد (جمع: آکراد) استعمال ہونے لگی تھی۔ مؤرخ الذکر قبائل میں سے بعض تو یہاں کے پہلے غلبہ یافتہ تھے (کردو، تمورخ Tmorikh یا تمورخ Tmorik) اس ضلع میں جس کا صدر مقام التی

کاجد امجد ہے اور بعض مفسرین نزار کی نسل سے ہونے کے مدعی تھے؛ چنانچہ ان دونوں کے نام پر دیار ربیعہ (موصل) اور دیار مفسر (رقہ) کے اضلاع کے نام رکھے گئے تھے۔ ان لوگوں کا کہنا تھا کہ وہ غسالیوں کے خلاف لڑائیوں کے باعث اپنے عرب خاندان سے علیحدہ ہو گئے اور پہاڑوں میں پناہ لینے اور اجنبیوں کے ساتھ خلط ملط ہو جانے کی وجہ سے اپنی مادری زبان بھول گئے۔ اس سے بھی زیادہ دلچسپ اسلاف کے ناموں کا وہ سلسلہ ہے جس میں ہمیں کرد بن مَرْد (دیکھیے *oi Mardoi*، کردوں کے ہمسائے) بن صَعَصَعۃ بن حَرْب بن ہوازن (المسعودی: کتاب مذکور؛ نیز التنبیہ، ص ۸۸ تا ۹۱: کرد بن آسفندیاذ بن منوشہر؛ ابن حوقل، ص ۱۸۵ تا ۱۸۷: کرد بن مَرْد بن عمرو) کے نام ملتے ہیں۔ ان تمام شجرہ ہائے نسب میں تاریخی حقیقت کا بھی کچھ شائبہ ہوسکتا ہے (مثلاً سامیوں کا ایرانی رنگ قبول کر لینا اور زغروس Zagros اور فارس کے قبائل کا باہمی امتزاج)۔

عوام پسند اشتقاقیات کی بھی کوئی کمی نہیں۔ کوشش کی گئی ہے (سروج، ۳: ۲۴۹) کہ اس نام کا سلسلہ عربی مادہ کَرْد سے ملایا جائے؛ اس اعتبار سے کرد نوجوان کنیزوں اور جسد نامی دیو (جسے حضرت سیلمانؑ نے نکال باہر کیا تھا) کی اولاد ٹھہرتے ہیں۔ بسا اوقات (دیکھیے Driver، JRAS، ۱۹۲۳ء، ص ۴۰۳) اسم کرد کا رشتہ فارسی لفظ گُرد (= قہرمان: بطل) سے جوڑا جاتا ہے، اگرچہ پہلوی زبان میں اس مادے میں دراصل ”گ“ تھا اور اس کا تعلق مادہ ”ور“ (بمعنی حفاظت کرنا) سے ہے (Neuper. Etymol.: Horn، ص ۲۰۰)۔

زمانہ مابعد میں قبائل کے ناموں کی توضیح اکثر ان ناموں سے کی جاتی تھی جن کی طرف وہ منسوب ہوتے تھے؛ شرف نامہ (۱: ۱۵۸) کی رو سے

تمام کرد (ہجنوی اور ہنقی قبائل) ہجن اور ہنقت سے آئے تھے۔ ان میں سے اول الذکر کا سلسلہ ہسناو Basn-aw سے قائم کیا جاسکتا ہے، جو دریائے دجلہ کا ایک معاون ہے (Andreas، در Hartmann، ص ۱۳۱) اور آخر الذکر سے ہیروڈوٹس Herodotos کے *Ilaxouix* یا شاہ اژدر (کرد؟) ہفتان ہنقت کی پاد تازہ ہوتی ہے، جسے اردشیر بابکان نے ہلاک کیا تھا (دیکھیے *Tabari: Nöldeke*، ص ۱۱)۔ ایک اور داستان کے مطابق، جو شمال اور مغرب میں بالخصوص مقبول ہے، ایک زمانے میں کرد دو شاخوں میں منقسم تھے: میلان اور زلان؛ پہلی شاخ عرب سے آئی تھی اور دوسری مشرق سے۔ زلان کو کمتر درجے کی نسل شمار کیا جاتا تھا (دیکھیے M. Sykes، *Jour. R. Anthropol. Inst.*، ۱۹۰۸ء، ۳۸: ۳۷۰)۔

مآخذ: (۱) *Kurdische Grammatik*: F. Justi؛ سینٹ پیٹرز برگ، ۱۸۸۰ء، ص ۲۲؛ (۲) W. Tomaschek؛ *S. Ak. Wien*، در *Sasun und d. Quellengebiet d. Tigris Bohtan*: M. Hartmann (۳) ج ۱۳۳/۴؛ ۱۸۹۵ء، *Mitt. d. Vorderasiat. Gesell.*، ۱/۱۸۹۷، ۲/۱۸۹۶؛ ص ۹۰ تا ۱۰۳؛ (۴) *Kardu und Kurden*: Nöldeke؛ در *Festschrift f. H. Kiepert*، برلن، ۱۸۹۸ء، ص ۷۳ تا ۸۱؛ (۵) *Die altarmen. Ortsnamen*، در *Indogerm. Forsch.*، ۱۹۰۴ء، ۱۶: ۲۵۵ تا ۲۵۹؛ (۶) Weissbach، در *Pauli-Wissowa*؛ *Encyclopädie*، بذیل مادہ *Kurden* و *Kurdi*؛ (۷) *The name Kurd and its philological*: Driver؛ *connexions*، در JRAS، ۱۹۲۳ء، ص ۳۹۳ تا ۴۰۳۔

ب۔ تاریخ

عربوں کی فتح کے بعد کے زمانے سے ہمیں کردوں کی بابت بڑے مفصل حالات ملتے ہیں۔ سن ہجری کی پہلی پانچ صدیوں میں یعنی آٹھ والے واقعات میں کردوں کا خاصا حصہ تھا۔

ترکی سلطنت کے اندر موجود تھی - ۱۹۰۸ء کے انقلاب نے کردوں کو سیاست کے میدان میں کھینچ لیا - کردوں کے اخباروں، رسالوں اور جماعتوں کی تعداد میں تیزی سے اضافہ ہونے لگا - عالمی جنگ (۱۹۱۴ تا ۱۹۱۸ء) میں پہلی بار بڑی طاقتوں نے ایک خود مختار کردستان کا تصور پیدا کیا، لیکن اس تجویز کو ابھی تک صرف جزوی طور پر عملی جامہ پہنایا جا سکا ہے اور اس کا محل وقوع محض موصل کی قدیم ولایت کے ایک حصے تک، جو عراق کی نئی مملکت میں شامل ہے، محدود ہے۔ کرد عرب فتوحات کے بعد: بہتر ہوگا کہ ہم اپنے بیان کا آغاز ان معلومات سے کریں جو عرب مصنفین نے کرد قبائل کی تعیین و تعداد کے بارے میں جمع کی ہیں۔

چونکہ عہد سلاجقہ سے قبل کردستان کے نام سے کوئی آشنا نہ تھا، لہذا عرب مصنفین کردوں کا ذکر عموماً زوزان، خلط، آرمینیہ، آذربایجان، جبال، فارس وغیرہ کے عنوانات کی ذیل میں کرتے ہیں (دیکھیے *Dispersion of the Kurds in Ancient Times: Driver*).

در *JRAS*، اکتوبر ۱۹۲۶ء، ص ۵۶۳ تا ۵۷۲)۔
السعودی (تقریباً ۸۳۳/۸۴۳ء) اور الإصطخری (۸۳۰/۸۵۱ء) پہلے مصنف ہیں جنہوں نے کردوں کے بارے میں باقاعدہ معلومات مہیا کی ہیں۔
مروج الذهب (۳: ۲۵۳) میں السعودی نے حسب ذیل قبائل شمار کیے ہیں: دینور اور ہمدان میں شہنجان: کنگور میں ماجردان؛ آذربایجان (متن میں تصحیح فرما لیجیے) میں ہذبانی اور سراء (غالباً سراء = خوارج [رک ہاں]؛ دیکھیے داستان دینم لیجیے)؛ جبال میں شادنجان، لزبہ (لری؟)، مادنجان، مزدالکان، بارسان، خالی (جلالی)، جابارق، جاوانی، مستکان؛ شام میں دہالبہ، وغیرہ؛ موصل اور جودی میں عیسائی کرد، یعنی البعوثیہ

لکھتے واقعات کے سلسلے میں کرد ہی پیش پیش نظر آتے ہیں۔ اس زمانے میں کردوں کے بہت سے شاہی خاندان منظر عام پر آئے۔ معلوم ہوتا ہے کہ چھٹی سے دسویں صدی ہجری تک ترک اور مغل حملہ آوروں کی پورشوں سے کرد دے دے رہے، لیکن سلاطین عثمانیہ اور شاہان صفوی کے درمیان جنگوں کے زمانے میں کردستان میں ایسے حالات پیدا ہو گئے جو وہاں جاگیردارانہ نظام کی نشوونما کے لیے سازگار تھے۔ اس کی ایک صحیح تصویر ہمیں شرف نامہ (۱۵۹۶/۱۶۰۳ء) میں ملتی ہے۔ ترکیہ اور ایران کی سرحد آہستہ آہستہ مستحکم ہو گئی اور ایرانی کوہ زغروس اور اس کی شمالی شاخوں کے پیچھے ہٹ آئے۔ اب ترکیہ نے اپنے مشرق صوبوں میں مرکزی حکومت کے اقتدار کو مضبوط کرنے کا کام شروع کر دیا۔ اسی صدی کے اواخر میں بھی کبھی کرد ریاستیں بھی مملکت ترکیہ (ہکاری، ہڈلیس، سلیمانہ) اور ایران (آردلان) میں مدغم ہو کر لیست و نابود ہو گئیں، لیکن بڑے بڑے کرد قبائل کا وجود اب تک باقی ہے اور ان کی اندرونی تشکیل کرد قوم اور اس کی معاشری و نسلی خصوصیات کی بقا کی ضامن ہے۔ ایران تو شاید ہی کبھی کرد قبائل کے داخلی مسائل میں دخل اندازی کرتا مگر ترکیہ کی کوشش ہوتی کہ کردوں کو اپنے مرکزی اقتدار کا سہارا قرار دے اور اسی حیثیت سے ان سے کام لے۔ بعض اوقات تو یہ کرد انعام و اکرام کے بوجھ تلے دے رہتے اور کبھی الہیں اپنی قدیم خود مختاری کے بچے کچھے آثار کو دستبرد سے محفوظ رکھنے کے لیے مزاحمت کرنا پڑتی۔ اسی صدی میں کردوں نے متعدد بار علم بغاوت بلند کیا۔ اسی صدی میں ایک کردی تحریک کا آغاز ہوا، جس سے اس شورش پسندی میں اضافہ ہو گیا جو

(Jacobite) اور جُرْقان (جُرْغان) - اس فہرست میں اسی مصنف کی دوسری کتاب التنبیہ (ص ۸۸ تا ۹۱) سے صرف بازرجان (دیکھیے الاصطخری، ص ۱۱۵)، لَشَوْرہ، بوذیکان اور کیکان (جو آج کل سرعش کے قریب ملتے ہیں) کا اضافہ ہوتا ہے، لیکن اس نے ان مقامات، یعنی رموم (زموم؟) کی ایک فہرست دی ہے، جہاں کرد مقیم تھے: فارس، کرمان، سجستان، خراسان (اصطخری، ص ۲۸۲: ضلع سد آباد میں ایک کرد گاؤں)، اصفہان (قبیلہ بازرجان کا ایک حصہ اور ایک بارولقی قصبہ جسے کرد بیان کیا گیا ہے: دیکھیے یعقوبی، ص ۲۷۵: الاصطخری، ص ۱۲۵)، جبال، بالخصوص ماہ کوفہ، ماہ بصرہ، ماہ سبذان (مآسبذان) اور دو ایغار (یعنی کرج ابن زلف اور بُرج)، ہمدان، شہر زور، جس میں اس کی بولوں ماتحت ریاستیں درآباد اور صفان (زمنکان) شامل ہیں، آذربایجان، ارمینہ (دریائے جیحون کے کنارے کرد دَویں کے مقام پر گارے اور پتھر کے نیے ہوئے مکانوں میں رہتے تھے، المقدسی، ص ۲۷۷)، ران (پردعہ کا ایک دروازہ "باب الاکراد" کہلاتا تھا۔ ابن مسکویہ کا بیان ہے کہ ۱۰۴۲/۳۳۲ء میں روس کے حملے کے وقت یہاں کے مقامی حاکم کے ماتحت کرد سپاہی تھے)، تیلقان، باب الہواب (دربند)، الجزیرہ، شام اور الشغورہ (یعنی کیلیکیا Cilicia) کی سرحد پر قلعوں کی قطار)۔

الاصطخری نے ص ۹۸ پر بالخصوص فارس میں پانچ رموم کا ذکر کیا ہے جو ان اضلاع کو کہا جاتا تھا جن میں کرد پھیلے ہوئے تھے۔ انجویہ (BGA، ص ۲۵۰) کے بیان کے باوجود ہم اس لفظ کا املا بصورت 'رَم رموم' (فارسی لفظ رَم زومہ) سے مشتق بمعنی ربوڑ، بھڑ) کو ترجیح دیں گے، کیونکہ زومہ سے صیغہ جمع زموم بنتا رہن قیاس نہیں۔ ہر رَم کا اپنا قصبہ اور ایک

اپنا کرد سردار ہوتا تھا، جس پر خراج اور عوام کی حفاظت کی ذمہ داری عائد ہوتی تھی۔ یہ رموم حسب ذیل تھے: (۱) چلوہ، یا رابجان، جس کی سرحدوں پر اصفہان اور خوزستان واقع تھے؛ (۲) نوالجان، شیراز اور خلیج فارس کے درمیان؛ (۳) دیوان، کورہ ساہور میں؛ (۴) کاربان، کرمان کی سمت میں؛ (۵) شاہریار، اصفہان کے نزدیک، جسے وہاں کے بڑے قبیلے کے نام پر بازرجان بھی کہتے تھے۔ اس قبیلے کا ایک حصہ صوبہ اصفہان میں نقل مکانی کر گیا تھا۔ رموم کی فہرست کے ضمیمے کے طور پر الاصطخری نے فارس کے ۳۳ خالہ بدوش قبائل (حی: جمع: آحیا) کی فہرست بھی دی ہے، جو دیوان الصدقات کے بیانات پر مبنی ہے اور جسے ابن حوقل (ص ۱۸۵ تا ۱۸۷) اور المقدسی (ص ۴۴۶) نے بھی نقل کیا ہے: کرمانی، رامانی، مدثر، محمد بن بشر، قبیل (المقدسی: الثعلبی)، بنداد منہری، محمد بن اسحق، سباحی، اسحق، آذرکانی، شہرکی، طہمادی، زیادی، شہروی، بندادکی، خسروی، زنجی، صفری، شہیاری، سہرکی، مبارکی، اشتام ہری، شاہونی، فراقی، سلمونی، سیری، آزاد دوختی، ہراز دوختی، مطلبی، ممالی، شاہکانی، کججی، جلیلی؛ یہ کل پانچ لاکھ گھرانے تھے، جو خیموں میں رہتے تھے۔

فارس نامہ (تقریباً ۵۵۰/۱۰۷۰ء) میں لکھا ہے (ص ۱۶۸) کہ فارس کی قدیم فوج کا بہترین حصہ چلوہ، دیوان، نوالجان، کاربان اور بازرجان کے پرانے اور وسیع رموم کے کردوں پر مشتمل تھا۔ یہ سب ان جنگوں میں ہلاک ہو گئے جو اسلام کی آمد پر لڑی گئیں؛ صرف ایک عتک باقی بچا، جو مسلمان ہو گیا اور اس کی نسل جاری رہی۔ باقی کردوں کو عضد الدولہ نے اصفہان سے فارس میں منتقل کر دیا۔ یہ نالٹ بہت مشکل ہے کہ کردوں کے پانچ لاکھ (۹) گھرانے بالکل نیست و نابود

کی طرف یہ علاقہ سَلَماس تک پہنچتا تھا۔ بہت سے مستحکم مقامات بَشَنوی اور بوختی کردوں کے قبضے میں تھے۔ اَوَّل الذَّکَر کے پاس بَرْقَا، بَشِیر [اور فَنک] تھے؛ اَخِر الذَّکَر کے پاس جَرَذَقِیل (گُرگیل)، یعنی ان کے مَلِک اَتِل (شرف نامہ، ۱: ۱۱۷: ۱) کے صدر مقام کے علاوہ عُلُوس اور باز اَلْحَمرا تھے؛ فرمانروایان موصل (زنگی) کے قبضے میں حسب ذیل مقامات تھے: اَلتَّی (= اَلک)، اَرُوخ، بَغْوَخَة (= پِکوی، در بَرَواری)، بَرخو، کَنگُور (۹)، بَیْرَوَة (عُکْر؟ کے مشرق میں؟) اور خَوْ شَب۔ باقوت کا متن زیادہ قابل وثوق نہیں ہے۔ بہر حال یہ ان کرد قلعوں کے نام ہو سکتے ہیں جو آہستہ آہستہ حَمَدانی اور زنگی فرمانرواؤں نے اپنی قلمرووں میں شامل کر لیے۔

کرد خلفائے بنو عباس اور آل ہویہ کے عہد میں: المَسعودی (مروج، ۳: ۲۴۹) نے عہد جاہلیت کی وہ روایات محفوظ کر دی ہیں جن میں غسانی عرب [رگ بہ غسان] حکمرانوں اور کردوں کے مابین جنگوں کا ذکر ہے۔ عرب مسلمانوں کے ۵۱۶/۶۳۷ء میں تَکْرِیت اور حُلوان پر قبضہ کر لینے کے بعد ان کا کردوں سے واسطہ پڑا۔ سَعْد بن ابی وقاص نے موصل پر چڑھائی کی، جس سے وہ اضلاع قبضے میں آ گئے جہاں کرد آباد تھے (الْمَرْج بَا لَهْذَرَا، بَا عَذْرَا، جَبْتُون، داسن، وغیرہ) دیکھیے ابن الاثیر: الکامل، طبع Tornberg، ۲: ۴۰۸۔ اس علاقے کی فتح عیاض بن غنم اور العتّبة کے ہاتھوں پایہ تکمیل کو پہنچی (البلاذری: فتوح البلدان، طبع de Goeje، ص ۳۱)۔ ۵۱۹/۶۴۰ء میں الزوزان کے بطریق نے خراج ادا کرنا منظور کر کے اپنے اقتدار کی توثیق کر لی (فتوح، ص ۱۷۶)۔ ۵۱۸/۶۳۹ء میں عربوں کی کردوں سے سوسہ (Susiana) میں لڑائی ہوئی کیونکہ کردوں نے اہواز کے ایرانی حاکم الہرمزان کی

ہو گئی: البتہ یہ امکان قابل قبول ہے کہ فارس کے کرد قبیلے آپس میں مل جل گئے ہوں اور ان کے اَلْمَسْخُو لَیْے قبیلے بن گئے ہوں اور انہوں نے اپنی ہوائی قومیت کو ترک کر دیا ہو۔ آج کل جَلُوبہ کے قدیم رَم (کوہ گلو) میں اب لَر آباد ہیں۔ ہمیں یہ علم نہیں کہ وہ کب سے وہاں آباد ہیں، تاہم الاِصطَغری کی فہرست میں فارس کے کردوں میں ایک قبیلے لَریہ (یا لَریہ؟) کا ذکر آیا ہے۔ دوسری جالب فارس نامہ میں کردوں اور شَبان کارہ [رگ باں] قبائل کے درمیان امتیاز کیا گیا ہے۔ آل ہویہ کے آخری بادشاہوں کے عہد میں یہ شَبان کارہ قبائل فارس میں بے حد قوت حاصل کر چکے تھے۔ العَمری: مَسَالِکُ الْاَبْصَار میں شَبان کارہ کا ذکر ایک جداگالہ عنوان کے تحت کیا گیا ہے۔ شرف نامہ میں ان کا ذکر کرد خالوادوں کی ذہل میں نہیں ملتا؛ ہاں ان کا ایک قبیلہ (رامانی) ایسا ہے جس کا نام الاِصطَغری کی کرد قبائل کی فہرست میں موجود ہے۔ ان سب باتوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ فارس کے کرد کردستان کے قبائل سے بہت کچھ مختلف تھے [رگ بہ شول اور لَر]۔ اصطلاح الزوزان کا جو ایک حد تک وسطی کردستان کے مرادف ہے (کردی زبان میں اس کا مفہوم موسم گرما کی چراگاہیں ہے) مفہوم واضح نہیں۔ بقول ابن حوقل (ص ۲۵۰) زوزان کا بادشاہ الدیرانی کہلاتا تھا (= دِرَبِک، وَسْپَرکان کا ارمنی بادشاہ)۔ المقدسی (ص ۱۳۷) زوزان کو جزیرۃ ابن عمر کا ایک ناحیہ قرار دیتا ہے۔ اس علاقے میں کردوں اور مسالہوں کی مخلوط آبادی تھی اور آگے چل کر اس کی حدود وسیع ہو گئیں۔ ابن الاثیر (در باقوت: ۲: ۲۵۷) کے بیان کے مطابق الزوزان کا علاقہ موحل سے دو روزہ مسافت کے بعد شروع ہوتا تھا اور وہ جِلْط کی سرحد تک پھیلا ہوا تھا؛ آذربایجان

مایت کا اعلان کر دیا تھا (الکامل، ۲: ۴۲۵)۔
 ی طرح فارس میں کردوں نے ۶۴۲/۵۲۳ میں
 ما اور ذاراب جرد کے دفاع کے سلسلے میں ایرانیوں
 ساتھ دیا (کتاب مذکور، ۳: ۳۲)۔ حضرت عمرؓ
 نے اہواز کے کردوں کے مقابلے کے لیے کئی بار فوج
 بھیجی (فتوح، ص ۳۸۲، ۳۸۹: الکامل، ۳: ۳۷)۔
 سری طرف حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں
 ردوں نے وسطی کرخا کے علاقے (صیمرہ، ماسبدان)
 حملہ کیا جہاں الیعقوبی کے زمانے تک فارسی
 ان ہی بولی جاتی تھی (BGA، ۷: ۲۳۶)۔
 ل از اسلام یوں تو عرب شہرزور تک پہنچ چکے
 تھے (ابن الفقیہ، ص ۱۳۰)، لیکن شہرزور،
 ر ہاذ اور صفغان پر فیصلہ کن قبضہ ۶۴۳/۵۲۳
 ں ایک خونریز جنگ کے بعد ہی ہو سکا (فتوح،
 ۳۳۴: الکامل، ۳: ۲۹)۔ جنوب میں ۵۲۵/
 ۶۴۴ میں بصرے کے عامل ابو موسیٰ کو پیروڈ
 ر بلسجان میں کردوں کی بغاوتوں کو فرو کرنا
 ا۔ لیکن کرد جنہوں نے اسلام قبول تو کر لیا تھا،
 کن بعد میں بڑی تعداد میں مرتد ہو گئے (الکامل،
 ۶۶: ۷۶)۔ حضرت علیؓ کے عہد خلافت میں
 ردوں نے ایرانیوں اور عیسائیوں کے دوش بدوش
 واز کے قریب الخیریت اور فارس کی بغاوتوں میں
 رکت کی، لیکن ان کے سردار کو رام ہرمز کے
 ام پر شکست ہوئی (کتاب مذکور، ۳: ۳۰۹)۔
 اموی خلیفہ عبدالملک کے عہد میں المختار
 نے ارمینہ اور آذربایجان پر قبضہ کر لیا۔ اس نے
 ۶۸۵/۵۶ میں حلوان میں ایک عامل مقرر کیا
 ں کے ذمے یہ کام تھا کہ کردوں کے خلاف جنگ
 رے (الکامل، ۴: ۱۸۷)، لیکن المختار کی وفات
 ۱۰ باعث یہ تجویز عمل میں نہ آ سکی۔ اسی خلیفہ
 ۱۰ عہد میں باغی عبدالرحمن نے فارس میں سابور
 ۱۰ کردوں سے ۵۸۳/۷۰۲ میں ساز باز کر لی

(کتاب مذکور، ۴: ۳۵۲)۔ ۵۸۰/۷۰ میں
 کردوں نے فارس کو تاراج کیا اور العجاج نے الہی
 سزا دی۔ ۵۸۶/۷۱۲ میں سابور کے کردوں نے
 خارجیوں کے حلیف سلیمان کا مقابلہ کیا جس نے
 خلیفہ مروان ثانی سے باغی ہو کر سابور کا محاصرہ
 کر لیا تھا (کتاب مذکور، ۴: ۳۸۷، ۳۸۸: ۵: ۴۴۱)۔
 ۵۸۳)۔ خلیفہ مروان خود ایک کرد کنیز کے بطن
 سے تھا (الطبری، ج ۳، ۱: ۵۱) اور نبلی آنکھیں
 اور گورا رنگ اسی سے ورثے میں پایا تھا
 (The Caliphate: Sir W. Muir، لندن ۱۸۹۱ء،
 ص ۴۲۹)۔

عباسی خلیفہ المنصور کے عہد میں جب
 خزاروں نے ۵۸۷/۷۱۴ میں ارمینہ پر حملہ کیا
 تو متعدد بغاوتیں برپا ہوئیں۔ اس سے چند سال بعد
 کردوں کا ذکر (التشار الاکراد) پھر اس شورش کے
 سلسلے میں ملتا ہے جو موصل میں ہوئی اور جس کی
 مددے باز گشت ہمدان میں بھی سنائی دی (الکامل،
 ۵: ۴۸۸ و ۶: ۹)۔ المنصور کے بیٹے جعفر کی ماں
 بھی ایک کرد کنیز تھی (الطبری، ۳: ۴۴۲)۔

المستعصم کے زمانے میں ۵۸۳۹/۷۲۲۵ کے
 حالات کے تحت ایک کرد بغاوت کا ذکر آتا ہے جو
 موصل کے ضلع میں ہوئی۔ اس بغاوت کا ذمے دار
 ایک اعلیٰ کرد خاندان کا لو عمر رکن جعفر بن قہر
 تھا۔ بادغیس میں شکست کھانے کے بعد جعفر نے
 داسین کے پہاڑوں میں پناہ لی اور یہاں اس نے
 خلیفہ کے لشکر کو شکست دی۔ ترک سردار
 آیتاخ کے ماتحت ایک نئی فوج ترتیب دی گئی
 جس نے اس بغاوت کو فرو کیا (الکامل، ۹: ۴۶۰،
 ۴۶۱)۔ ۵۸۴۵/۷۲۳۱ میں کردوں کی ایک
 اور بغاوت اصفہان، جبل اور فارس کے علاقوں میں
 رونما ہوئی، لیکن اسے ترک سپہ سالار وحید نے جلد
 ہی فرو کر دیا۔

اس نے فوراً میدان جنگ میں بھیج دیا اور جب اس فوج کے سپاہی گھر گئے تو اس نے دفعۃً ان پر حملہ کر دیا، لیکن محمد، الغبیث سے ترک تعلق نہیں کرنا چاہتا تھا، اس لیے وہ اسے خلیفہ تسلیم کر لینے پر رضامند ہو گیا۔ یعقوب کی وفات (۵۲۶۵/۵۸۸۳ء) اور الغبیث کی وفات (۵۸۷۹/۶۷۰ء) سے ان مہمات کا خاتمہ ہو گیا (الکامل، ۷: ۲۶۴)۔

جب تقریباً ۵۲۸۱/۵۸۹۴ء میں ایک عرب حمدان بن حمدون نے موصل میں اپنی حکومت قائم کی تو کرد اس کے حامیوں میں شامل تھے۔ ۵۲۸۴/۵۸۹۷ء میں ابولیلی نے کردوں کی ایک بغاوت برپا کی جو زیادہ عرصے تک جاری نہ رہ سکی (کتاب مذکور، ۷: ۳۲۵، ۳۳۷-۵۲۹۳/۶۰۶ء میں ہذبانی کردوں نے اپنے شیخ محمد بن بلال کی قیادت میں نینوا کے علاقے کو تاخت و تاراج کیا۔ موصل کے نئے عامل عبداللہ بن حمدان نے ان کا تعاقب کیا، لیکن اسے مغطوبہ کے مقام پر ہزیمت اٹھانی پڑی۔ اگلے سال اس نے خلیفہ کی ارسال کردہ کمک ساتھ لے کر پانچ ہزار ہذبانی گھرانوں کا تعاقب پھر شروع کیا۔ کردوں نے مہلت حاصل کرنے کے لیے نامہ و پیام شروع کیا اور آذربائیجان میں ہٹ آئے۔ عبداللہ نے موصل واپس آکر نئی فوج ساتھ لی اور ایک بار پھر ہذبانیوں پر چڑھائی کر دی جو جبل السلق (غالباً لاهیجان، دیکھیے سواج بولاک) میں خندقیں کھود کر محصور ہو بیٹھے تھے۔ ہذبانی ہتیار ڈالنے پر مجبور کر دیے گئے اور ان کے بعد حمیدی قبیلے اور جبل داسن کے باشندوں کی شورشیں فرو ہو گئیں (کتاب مذکور، ۷: ۳۷۱)۔ خلیفہ المقتدر کے عہد میں کردوں نے موصل کے مضافات میں لوٹ مار کی، لیکن حمدانی حکومت کے ہاتھوں سزا پائی۔ قبیلہ جلالی نے بالخصوص شدید مقاومت کی۔ ۵۳۳۷/۵۹۴۲ء کے احوال میں ابن

۵۳۵۲/۵۸۶۶ء میں موصل کے کرد مسافر خارجی کے ساتھ مسل گئے جس نے موصل پر قبضہ کر لیا تھا۔ ۵۳۶۲/۵۸۷۵ء میں انھوں نے زنجی غلاموں کی شورش میں خاصا حصہ لیا (دیکھیے Nöldeke: *Sketches from Eastern History* لندن، ص ۱۴۶ تا ۱۷۵: *A Servile war in the East*)، جن کی قیادت ایک علوی خارجی (?) علی محمد المعروف بہ الغبیث کے ہاتھ میں تھی، نیز خالدان صفاریہ [رگ ہاں] کے بانی یعقوب الصفار کی بغاوت میں بھی انھوں نے اچھا خاصا حصہ لیا۔ یعقوب نے اہواز میں اپنا ایک کرد نائب محمد عبیداللہ بن ہزار مرد مقرر کیا۔ اس کے ارادے بہت بلند تھے، چنانچہ وہ الغبیث سے خفیہ نامہ و پیام کرنے لگا۔ الغبیث کی مرسلہ کمک لے کر محمد نے سوس پر چڑھائی کی، لیکن احمد ٹیویہ کے ہاتھوں شکست کھائی۔ احمد بن ٹیویہ خود ایک کرد تھا اور اس کرد امدادی فوج کا سپہ سالار تھا جو خلیفہ نے یعقوب کی بغاوت کچلنے کے لیے بھیجی تھی (ابن خلکان: وفیات، طبع de Slane، ص: ۴۰ تا ۳۰۸)۔ جب احمد وہاں سے رخصت ہو گیا تو محمد نے الغبیث سے مزید کمک حاصل کر کے، جس کا کچھ حصہ کردوں پر مشتمل تھا، شوستر پر قبضہ کر لیا۔ یہاں اگرچہ یہ طے پا چکا تھا کہ الغبیث کے نام کا خطبہ پڑھا جائے گا، پھر بھی اس کی جگہ اس نے خلیفہ المعتمد اور اس کے حریف یعقوب الصفار کے نام کا خطبہ پڑھ دیا۔ اس پر محمد کے زنجی حلیفوں نے اس سے قطع تعلق کر لیا اور شوستر پر دوبارہ ابن ٹیویہ کا قبضہ ہو گیا۔ محمد نے رام هرمز میں پناہ لی، لیکن الغبیث کے سپہ سالاروں نے اسے وہاں سے نکال دیا۔ محمد کو جب 'دلزلان کردوں' کی جانب سے مشکلات کا سامنا کرنا پڑا تو اس نے الغبیث سے پھر مدد چاہی۔ الغبیث نے اسے کچھ فوج بھیجی جسے

بِسْکُوہ (تَجَارِبُ الْأُمَم، ۶: ۱۰۵) ایک فوج کشی کا ذکر کرتا ہے جو حسین حمدانی نے آذربایجان پر کی تھی۔ اس موقع پر اس کا ایک حلیف ہذبانی قبیلے کا شیخ جعفر بن شَکُوہ تھا جو سَلَماس میں سکونت پذیر تھا۔

تقریباً اسی زمانے میں دَیْسَم بن ابراہیم تاریخ کے صفحات پر نمودار ہوتا ہے۔ اس کی زندگی کے دلیرانہ کارناموں کا کردوں سے بڑا قریبی تعلق رہا۔ وہ خود ایک عرب باپ اور کرد ماں کا بیٹا تھا اور دَیْلَمیوں کے ایک مختصر گروہ کے سوا اس کے تمام پیرو کرد تھے۔ دَیْسَم خارجی تھا۔ اس نے یوسف بن ابی السَّاج کے بعد آذربایجان پر قبضہ کر لیا اور ۵۳۲ھ/۹۳۸ء میں لشکاری بن مَرْدی کو ملک سے نکال دینے کے لیے اپنے کردوں سے کام لیا جو وشمگیر زبیری کے عاملوں میں سے تھا۔ ایک مشہور شیعہ مسافری مَرزبان دَیْسَم سے آذربایجان چھین لینے میں کامیاب ہو گیا۔ دَیْسَم نے اپنے دوست حاجیک بن الدَّیرانی (وَسْپَرْتَن کا ارمنی بادشاہ خچک گجک بن دِرَک) کے ہاں پناہ لی۔ اب اہل تبریز نے دَیْسَم سے مدد کی التجا کی، لیکن یہاں پھر اس نے ہزیمت اٹھائی اور ہسپا ہو کر مسافریوں کی رضامندی سے طَرَم چلا گیا۔ ۵۳۷ھ میں رکن الدولہ بویہی نے مَرزبان کو قید کر لیا اور آذربایجان میں اپنا ایک نائب بھیج دیا۔ اس وقت مَرزبان کے بھائی وَهْشودان کو دَیْسَم کا خیال آیا جس کے کرد سپاہی ابھی تک اس کے وفادار تھے۔ اس نے دَیْسَم کو رکن الدولہ کے نائب کے مقابلے میں روانہ کیا۔ دَیْسَم کو شکست ہوئی، لیکن وہ اُردبیل اور بَرْدَعہ میں ڈٹا رہا۔ جب مَرزبان قید سے رہا ہو کر لوٹا تو دَیْسَم کو پہلے ارمنیہ میں اور پھر بغداد میں پناہ لینی پڑی جہاں معز الدولہ بویہی نے اس سے بہت فیاضانہ سلوک کیا۔ اس کے دوست اسے آذربایجان واپس

جانے پر اکسا رہے تھے، اس لیے وہ موصل اور شام کے حمدانی فرمانرواؤں کے پاس اعانت حاصل کرنے کے لیے گیا۔ ۵۳۸ھ میں دَیْسَم مَرزبان کی عدم موجودگی میں سَلَماس واپس آیا اور وہاں سیف الدولہ فرمانروائے شام کے نام کا خطبہ پڑھوایا۔ لیکن مَرزبان نے دَیْسَم کو پھر وہاں سے نکال دیا اور اس نے اپنے ارمنی دوستوں سے پناہ دینے کی درخواست کی۔ ابن الدَّیرانی (دِرَک بن خچک) کو اسے بچر واکراہ مَرزبان کے حوالے کرنا پڑا۔ دَیْسَم کی آنکھیں نکلوا دی گئیں۔ بالآخر اس نے ۵۳۸ھ میں قید خانے میں وفات پائی (تَجَارِب، طبع Amedroz، ۱: ۳۳۵ تا ۲: ۱۳۸؛ الکامل، ۸: ۲۸۹، ۳۶۱ تا ۳۷۷)۔

جن دنوں مَرزبان رے میں اسیر تھا، ایران کے شمال مغرب میں کئی صوبیدار خود مختار ہو گئے۔ ان میں سے ایک (تقریباً ۵۳۰ھ/۹۵۱) محمد شداد بن قَرطو تھا جو قبیلہ رَوَادِی سے تھا اور جس کی لسل سے آگے چل کر آل ابوب کا عظیم خاندان وجود میں آیا۔ آل شداد کی بڑی جاگیریں دَیْل اور گنجہ تھیں اور وہ بوزنطیوں اور سلاجقہ کے حلیف تھے۔ ۵۶۵ھ/۱۰۷۲ء میں ابوسوار نے اپنے نو عمر بیٹے منوچہ کے لیے شہر آبی خرید لیا۔ اس وقت سے یہ خاندان دو شاخوں میں منقسم ہو گیا۔ ایک شاخ گنجہ کی تھی، دوسری آبی کی۔ ۵۱۲ھ میں آبی پر گرجستانی قلعہ ہو گئے، لیکن ۵۲۰ھ/۱۱۲۶ اور ۵۵۷ھ/۱۱۶۱ء کے مابین اور پھر ۱۱۶۵ء سے ۱۱۷۴ء تک اس پر آل شداد کا قبضہ رہا۔ آل شداد بڑے روشن خیال فرمانروا تھے، انہوں نے بہت سی قابل توجہ عمارتیں بطور یادگار چھوڑیں [رگ بہ خوین، گنجہ، شداد]۔ ارمنی ماخذ در Lyrich: ۱: ۲۶۳؛ Lyrich: ۱: ۲۶۳؛ Lyrich: ۱: ۲۶۳ دیکھیے۔ لیر Barthold، اس کے Lane-Poole کی

حکمت عملی اور پاکیزہ اخلاق کی تعریف کی ہے۔ جب ۵۳۶۹/۹۷۷ء میں حسنویہ نے اپنے دارالحکومت سرماج (بیستون کے جنوب) میں وفات پائی تو عضد الدولہ نے اس کے مقبوضات (ہمدان، دیتور، نہاولد) پر قبضہ کر لیا تاکہ انہیں اپنی مملکت میں شامل کر لے، لیکن انجام کار اس نے بدر بن حسنویہ (۵۳۶۹/۹۷۷ء تا ۵۱۰۱۳/۱۰۷۰ء) [رگ بان] کے نام فرمان مسند نشینی جاری کر دیا۔ بدر نہ صرف ہمیشہ عضد الدولہ کا وفادار رہا، بلکہ اپنے بھائیوں کے خلاف معرکہ آرا بھی ہوا، کیونکہ وہ باغی فخرالدولہ سے جا ملے تھے۔ خلیفہ نے بدر کو ناصر الدین والدولہ کا خطاب عطا کیا۔ مؤرخین نے بدر کی انتہائی تعریف و توصیف کی ہے اس نے اپنے قبیلے میں تعلیم پھیلائی، محصول مقرر کرنے میں عدل و انصاف سے کام لیا اور کسانوں کے حقوق کی حفاظت کی [ابوشجاع]: تجارب، ص ۲۸۷ تا ۲۹۹؛ (ابن محسن) ص ۲۹، ۳۰ تا ۳۵، العتبی: کتاب یمنی، مترجمہ Reynolds، ص ۳۴۔ بدر کا جانشین ظاہر (ظاہر؟) صرف ایک سال تک حکومت کر سکا اور ۵۳۰۶/۱۰۱۵ء میں شمس الدولہ بویہی نے اسے نکال باہر کیا۔ حسنویہ کا چچا ونداد جو اسی قبیلے کی ایک شاخ عیشیہ کا رئیس تھا، ۵۳۴۹/۹۶۰ء میں فوت ہوا، اس کا بھائی ابو الغنائم ۵۳۵۰/۹۶۱ء میں چل بسا۔ اس کے تھوڑے ہی عرصے بعد اس کے بیٹے ابو سالم دیم کو جو اس ہم جد شاخ کا آخری حکمران تھا، اس کے قلعوں (قسان یا قسنان [قسنان؟ نزد بابا یادگار، ذہاب کے کنارے]، غالم آباد وغیرہ) سے محروم کر دیا گیا۔

عضد الدولہ کو کئی موقعوں پر کردوں سے سابقہ پڑا، لیکن وہ ان کے ساتھ اپنے باپ رکن الدولہ کی نسبت کہیں زیادہ متشدد تھا۔ ۵۳۶۸/۹۷۷ء میں ایک کرد ابن بادویہ نے ابو تغلب الحمدانی کی

Muhamm. Dynastien کے روسی ترجمے کے ضمیمے میں، نیٹے پٹرزبرگ ۱۸۹۹ء، ص ۲۹۴: Barthold : Aniyskaya 'Pers. naupis na.....meceti Manuce Esce o slove "celebi": N. Marr : ۵، شماره : E. D. Ross : ۱۲۰ : ۲۰، ۱۹۱۱ء، *Zapiski*، Asia Major. on Three Muhammadan Dynasties ۲/۲ (۱۹۲۵ء) : ۲۱۵۔

۵۳۴۹/۹۶۰ء میں آذربایجان میں ایک مدعی حکومت پیدا ہوا جو اسحق بن عیسیٰ کے نام سے مشہور تھا اور جسے قحطانی (۹) کردوں کے سردار فضل کی تائید و حمایت حاصل تھی۔ اس کے مقابلے میں اس کے حریف جستان بن مرزبان مسافری کو ہڈیالیوں کی امداد پر بھروسہ تھا۔ اسحق کو بہت جلد ٹھکانے لگا دیا گیا (تجارب، ۲ : ۱۷۹)۔ کردوں اور دیلمیوں نے ان لڑائیوں میں بھی خاصا حصہ لیا جو جستان اور اس کے بھائی ناصر الدولہ اور ابراہیم بن مرزبان اور اس کے چچا زاد بھائی اسمعیل بن وھسودان کے درمیان ہوئیں (تجارب، ۲ : ۲۱۹، ۲۲۹ : الکامل، ۸ : ۴۲۰ تا ۴۲۳)۔

۵۳۴۸/۹۷۷ء کے قریب الجبال میں کردوں کا دوسرا شاہی خاندان ظہور میں آیا (Lane. Poole : *Mohamm. Dynasties*، شماره ۵)، جس کی بنیاد قبیلہ برزیکانی (برزینی) کے شیخ حسنویہ (حسنویہ) بن حسن [رگ بان] نے رکھی تھی (دیکھیے نیز شرف نامہ، ۱ : ۲۰ تا ۲۳) اور جس نے خراسان پر لشکر کشی کے موقع پر رکن الدولہ بویہی کی مدد کی تھی۔ رکن الدولہ نے کردوں سے بڑی رواداری کا سلوک کیا اور جب کبھی کوئی اس سے ان کی زیادتیوں کی شکایت کرتا تو وہ یہی جواب دیتا تھا کہ آخر کردوں کو بھی زلہ رہنا ہے (تجارب، ۲ : ۲۸۱)۔ ابن الاثیر (۸ : ۵۱۹) نے حسنویہ کے اعلیٰ کردار، اس کی دلشمندانہ

مدد سے آردمشت (کواشی، نزد جبل جودی، باقوت ۱: ۹۹) میں خود مختار حکومت قائم کر لی، لیکن کچھ ہی دن بعد وہ عضد الدولہ کے بہکانے میں آ گیا۔ ۳۶۹ھ/۹۷۹ء میں عضد الدولہ نے شہر زور کے کردوں کے خلاف ایک فوجی مہم روانہ کی۔ وہ چاہتا تھا کہ الہیں بنو شیبان کے بدویوں سے علیحدہ کر دے جن سے ان کے تجارتی اور ازدواجی روابط تھے۔ شہر زور کا قصبہ فتح ہو گیا اور عرب صحرا کو واپس چلے گئے (تجارب، ۲: ۳۹۸، الکامل، ۸: ۵۱۶)۔

ایک اور مہم ۳۷۰ھ/۹۸۰ء میں ہتکاری کردوں کے خلاف بھیجی گئی اور انہیں محصور کر لیا گیا، انہوں نے اس وعدے پر بھروسہ کرتے ہوئے ہتیار ڈال دے کہ ان کی جانوں سے کوئی تعرض نہیں کیا جائے گا، لیکن اس مہم کے قائد نے انہیں معسایا اور موصل کے درمیان سڑک کے کنارے کنارے پانچ فرسخ تک سولیوں پر چڑھا دیا (الکامل، ۸: ۵۲۱)۔

عضد الدولہ کی زندگی ہی میں حنیذی سردار ابو عبد اللہ حسین بن دشنج (یا ابو شجاع باز بن دستاک) المعروف بہ باز بہت کچھ بد نام ہو چکا تھا۔ ابتدا میں وہ ایک گڈریا تھا، لیکن آہستہ آہستہ آرچیش، آبد اور میافارقین کا والی بن بیٹھا۔ نصیبی کی ایک شورش کے دوران میں اس کا اور صمصام الدولہ کا مقابلہ ہو گیا۔ باز نے صمصام الدولہ کی فوجوں کو باجلایا (خابور الحسینیہ کے کنارے ضلع کواشی = آردمشت میں) کے مقام پر شکست دی اور موصل پر قبضہ کر لیا۔ وہ ابھی یہ منصوبہ بنا ہی رہا تھا کہ بغداد پر چڑھائی کر کے بویہی سلطنت کو ختم کر دے، کہ اتنے میں صمصام الدولہ کے ہاتھوں اسے شکست ہوئی۔ وہ میافارقین میں ہٹ آیا اور اس کے مقابلے میں بھیجی ہوئی فوج کے سالار سے

بات چیت کر کے دیار بکر اور ترعابدین کے مغربی حصے کا قبضہ حاصل کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ باز موصل پر قبضہ کرنے کے خیال سے ابھی دستبردار نہیں ہوا تھا۔ چنانچہ ۳۷۹ھ/۹۹۰ء میں ہشتمی کردوں کی ایک کثیر جماعت جمع کر کے اس نے اس شہر کی فصیلوں کے ساتھ ہی چھاؤنی ڈال دی اور وہاں کے باشندوں سے گفت و شنید میں مصروف ہو گیا، لیکن حمدانی فرمانرواؤں نے جنہیں حال ہی میں اپنی موروٹی جاگیر پر دوبارہ قبضہ کرنے میں کامیابی حاصل ہوئی تھی، بنو عقیل کے عربوں سے اعانت طلب کی اور حملہ آوروں پر دھاوا بول دیا۔ باز ایک ناگہانی حادثے کی وجہ سے سخت مجروح ہو گیا اور بالآخر قتل کر دیا گیا۔ اس کی لاش سولی پر لٹکانی گئی، لیکن اہل موصل نے اسے حاصل کر کے تمام رسوم کے ساتھ اس کی تجہیز و تکفین کی، کیونکہ وہ کفار کے خلاف لڑ چکا تھا (الکامل، ۹: ۲۵، ۲۷، ۳۸، ۳۹؛ [ابو شجاع]: تجارب، ص ۸۳، ۸۴، ۱۷۶ تا ۱۷۸؛ ابوالفرج: مختصر الدول، طبع Pococke، ص ۳۲۱ تا ۳۲۳)۔

۳۸۰ء سے ۳۹۰ء تک صمصام الدولہ نے اپنی حالت کو زیادہ مستحکم کرنے کی کوشش کی اور اس غرض سے اس نے فولاد بن منذر سے اتحاد کر لیا جسے شیراز میں بھرتی کیے ہوئے کرد رسالے کی اعانت حاصل تھی۔ اس اقدام میں بھی اسے ناکامی ہوئی تو اس نے کر دوں سے پناہ کی درخواست کی، لیکن الہوں نے اسے دھوکا دیا اور وہ لغر الدولہ کے ہاں پناہ گزین ہو گیا جو کردوں سے نفرت کرنے میں نام پیدا کر چکا تھا، ([ابو شجاع]: تجارب، ص ۱۸۴؛ ابن فولاد کے لیے دیکھیے العتبی، ص ۱۸۴ مذکور، ص ۲۲۴، ۲۲۵)۔

بنو سروان کے کرد خاندان (Sawwan) (شمارہ ۴) کا باز سے غریبی تعلق تھا۔ موصل میں

سامنے سر اطاعت خم کرنا پڑا۔ اس کے بیٹے اور جانشین ابو القاسم نصر المعروف بہ نظام الدولہ (۳۵۳ تا ۳۷۲) کی حکومت میں اس کا بھائی سعید (۳۵۷ تا ۳۷۲) شریک تھا۔ اس نے اپنی مملکت میں حران، سویدا وغیرہ کا اضافہ کیا۔ اس کا جانشین منصور ابن سعید ہوا جو ۳۷۲ سے ۳۸۹ تک برائے نام حکومت کرتا رہا، لیکن ۳۷۸/۱۰۸۵ء تک سلجوق سپہ سالار فخرالدولہ بن جوبکر اس کے تقریباً تمام علاقوں پر قابض ہو چکا تھا، جنہیں اتابک موصل (ابو الفداء، ۳: ۷۷ تا ۷۹، ۸۷، ۱۲۱، ۱۲۵، ۲۴۹) کے ماتحت کر دیا گیا۔ آل مروان کے بارے میں دیکھیے خصوصی مطالعہ از Amedroz، JRAS، ۱۹۰۳ء، ص ۱۲۳ تا ۱۵۳۔

ترکوں کے حملے سے کچھ دن پہلے ہمیں کردوں کی متعدد سہمات اور کارناموں کا ذکر ملتا ہے۔ القادر کے عہد (۳۸۱ تا ۳۹۲) میں مؤرخین نے ایک کرد احمد بن الضحاک کا یہ کارنامہ بیان کیا ہے کہ اس نے باسل Basil دوم کے سپہ سالار کو ہلاک کر دیا اور اس طرح بوزنطیوں کی پیش قدمی روک دی۔ ([ابو شجاع]: تجارب، ص ۲۷۷)۔ ۳۶۶ اور ۳۸۸ کے مابین کردوں نے آل بویہ اور آل زیار کی باہمی کشمکش میں حصہ لیا جو جرجان پر قبضہ کرنے کے لیے جاری تھی (العتبی، ص ۲۹۸ تا ۳۰۲؛ ابن اسفندیار، GMS، ص ۲۲۶ تا ۲۲۸)۔ اس کے چند سال بعد ہمیں یہ پتا چلتا ہے کہ محمود غزنوی نے قرہ خانیوں کے خلاف کردوں کو استعمال کیا (العتبی، ص ۳۳۶)۔

کردوں نے آل بویہ کی خانہ جنگیوں میں اور موصل پر قابض ہونے کے لیے بنو عقیل کی جدوجہد میں حصہ لیا۔ ۱۰۲۰/۳۱۱ء میں وہ ان ترک دستوں سے لبردار آئے جو سپہ سالار طغرل کے

حکومت کھانے کے بعد اس کا بھانجا اور حلیف ابو علی بن مروان بن دھنک، حصن کیفا [رگ بان] چلا آیا، جنہاں ہاذ کی دہلی بوی رہتی تھی۔ اس نے اس سے اتحادی کر لی اور ہاذ کے مقبوضہ قلعوں میں سے ایک پر قبضہ کر لیا۔ اس نے دو بار ابو عبد اللہ الحمدانی کو، جس نے ہاذ کو شکست دی تھی، گرفتار کر لیا، لیکن اس سے فیاضانہ سلوک کیا۔ ابن مروان نے دیار بکر میں اپنی حکومت قائم کر لی اور اس کے صلح جو ہانہ رویے کے باعث وہاں کے باشندے اس کے حامی ہو گئے۔ بنو مروان نے ۳۸۰/۹۹۰ء سے ۳۸۹/۱۰۹۶ء تک حکومت کی۔ ان کی قلمرو میں صرف دیار بکر (آبد، آرزان، میافارقین، حصن کیفا) ہی نہیں بلکہ خلاط، ملاز گرد، آرجیش اور جھیل وان کے شمال مشرق کا علاقہ بھی شامل تھا۔ مغرب میں کچھ عرصے تک ارفہ بھی ان کے قبضے میں رہا۔ ۳۸۱/۹۹۱ء میں ابو علی حسن نے شام پر حملہ کیا اور اسے بوزنطی بادشاہ باسل Basil دوم سے چھین لیا۔ وہ ۳۸۷/۹۹۷ء میں دیار بکر کے لوگوں کے ہاتھوں مارا گیا جنہوں نے اس کے خلاف بغاوت کر دی تھی۔ اس کا بھائی ابو منصور مسند الدولہ جس نے ہاذ کی وفات پر میافارقین پر قبضہ کر لیا تھا، وہاں ۳۹۰/۱۰۱۱ء تک حکومت کرتا رہا (ابو الفداء: Annales Moslemict، طبع Reiske، ۲: ۵۹۹)۔ اس کا جانشین اس کا بھائی ابولنصر احمد (ابن علیکن، ۱: ۱۵۷، ۱۵۸) ہوا جس نے ۳۹۰/۱۰۱۱ء سے ۳۹۳/۱۰۲۵ء تک حکومت کی۔ ۳۹۱/۱۰۲۱ء میں اس نے ارفہ فتح کر لیا، لیکن ۳۹۲/۱۰۲۱ء میں بوزنطیوں نے وہاں پھر اپنی حکومت قائم کر لی (ابو الفرج، ص ۳۳۳)۔ اگرچہ اس کا میلان طبع عیاشی کی طرف تھا، لیکن اسے ایک عادل، روشن خیال اور قابل حکمران کی حیثیت سے شہرت حاصل ہوئی۔ ۳۹۲/۱۰۲۱ء میں ابو نصر کو سلجوق بادشاہ طغرل کے

قیدی اور پیش بہا مال غنیمت اپنے ساتھ لے گئے (الکامل، ص ۲۷۰ تا ۲۷۲)۔

طغرل بیگ کے دستوں کی آمد پر غز دہشت زدہ ہو کر آگے بڑھتے چلے گئے اور ان کے قائدین انہیں الزوزان کے راستے الجزیرہ میں لے گئے۔ غزوں کی بھگ جماعت تو منصور بن غز لوغلی کی ماتحتی میں الجزیرہ کے مشرق کی جانب ٹھہر گئی اور دوسری بوقا کے ماتحت دیار بکر کی طرف بڑھتی گئی۔ اس نے راستے میں قردو، بازندا، حسینیہ (باقوت، ۲ : ۲۷۰، موصل اور الجزیرہ کے درمیان ایک قصبہ) اور نیشاپور کے اضلاع میں خوب لوٹ مار کی۔ الجزیرہ کے فرمانروا سلیمان بن نصرالدولہ مروانی نے غزوں کو ترغیب دی کہ وہ شام میں بسے ہوئے غزوں سے جا ملنے کے لیے بہار کے موسم تک انتظار کریں اور اس سے پہلے اس غرض کے لیے اس کی مملکت سے نہ گزریں۔ اس کے بعد اس نے مکرو فریب سے منصور کو گرفتار کر لیا اور فینیک کے بشتوی کردوں کی مدد سے غزوں کا پیچھا کیا، لیکن وہ اپنی غارتگری سے باز نہ آئے۔ انہوں نے ضلع دیار بکر کو لوٹا کھسوٹا اور موصل پر قبضہ کر لیا (الکامل، ۹ : ۲۷۲ تا ۲۷۳)۔

اس دوران میں آل حسنویہ پر زوال آچکا تھا اور جبال کی حکومت ایک نئے خاندان بوقناتز (دیکھئے Eln Forezeichnis Muham. : Sachan Dynastien، ص ۱۹ : شرف نامہ، ۲۳ : ۱ : حیات) کے ہاتھ میں جا چکی تھی، جسے اکثر ابو الشوق بھی کہتے ہیں۔ قبل ازیں ۵۳۴۰/۹۵۱ء میں ہمدان میں ترکوں کی ایک بغاوت کے دوران میں نصرالدولہ بویہی کو حلوان کے شیخ ابن ابی الشوق کی خدمات سے فائدہ اٹھاتا پڑا تھا (تجارب، ۲ : ۲)۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس خاندان کا اصل مؤسس ابو الفتح محمد بن قناتز (الکامل، ۹ : ۱۵۸) تھا، جس نے ۵۳۴۰ء

[کذا، ہمدان ۹] میں بغاوت کر دی تھی۔ ۴۱۵ء سے ۴۲۰ء تک وہ آل بویہ کے آخری فرمانروا ابو کالجبار کے خلاف فارس اور خوزستان میں لڑتے رہے (الکامل، ۹ : ۱۰۰، ۱۳۴، ۲۲۶، ۲۳۲، ۲۳۹، ۲۴۷، ۲۴۹، ۲۵۴، ۲۶۵ : [ابن محسن :] تجارب، ص ۳۴۸، ۳۷۶، ۳۸۱)۔ اس طرح جنگوں میں مسلسل حصہ لیتے ہوئے کرد قوم رفتہ رفتہ کمزور ہوتی رہی، یہاں تک کہ ترک عساکر یہاں آ پہنچے، جن کے مقدر میں نسلی اعتبار سے مشرق قریب میں ایک انقلابی تغیر پیدا کرنا تھا۔

ترکوں کی فتوحات : ۴۲۰ء/۱۰۲۹ء میں سلاجقہ کے پیشرو غزرتے میں پہنچے تو غزاویوں کا ترک سپہ سالار تاش فراش تین ہزار سوار لے کر مقابلے کے لیے نکلا، جن میں کردوں کی بھی ایک جماعت شامل تھی۔ کردوں کے سردار کو غزوں نے گرفتار کر لیا تو اس نے اپنے آدمیوں کو پیغام بھیجا کہ لڑائی بند کردو۔ اس سے شور و شغب پھیل گیا اور تاش مارا گیا (الکامل، ۹ : ۲۶۸)۔ اسی سال غز مراغہ پہنچ گئے اور متعدد ہڈبانی کردوں کو تہ تیغ کر دیا۔ کردوں نے آذربایجان کے فرمانروا (وہسودان دوم) سے معاہدہ کر لیا اور غز پسپا ہونے پر مجبور ہو گئے۔ غزوں کی ایک دوسری جماعت ارمینیہ پر یورش کرنے کے بعد ارمیہ اور ابو الہیجاء ہڈبانی کے علاقے میں پھر آدھمکی۔ کردوں نے اس پر حملہ کیا، مگر شکست کھائی۔ ۴۲۲ء/۱۰۳۱ء میں آل مسافر کے فرمانروا وہسودان دوم بن ملان نے تبریز میں غزوں کی ایک بڑی جماعت کو قتل کر دیا۔ ارمیہ کے غز ہکاری چلے گئے، جو موصل کے ماتحت ایک ریاست تھی اور ملک میں تلخت و تاراج کا بازار گرم کر دیا، لیکن جن دلوں وہ پہاڑوں میں بھنسے ہوئے تھے، کردوں نے ان پر حملہ کر دیا اور ان کے ڈیرہ ہزار آدمی مار ڈالے اور بہت سے

شاہ ارمن کی بنیاد رکھی۔ یہ خاندان ایک صدی تک، یعنی آل ایوب کی آمد تک حکومت کرتا رہا۔ ۴۹۵ھ/۱۱۰۱ء کے ذیل میں ابن الاثیر (۱۰: ۲۳۸) نے سلفور قرہ بولی کے ترکمانوں کے ہاتھوں بنو عناز کی ایک شاخ سرخاب بن بدر کے دو ہزار کردوں کے مارے جانے کا ذکر کیا ہے۔ آگے چل کر دوسرے ترکمانوں نے شہر زور، ذوقہ اور خفتکان کے سوا سرخاب کا سارا علاقہ لے لیا۔ ان کچل دینے والی ضربوں کے باوجود گیارہویں اور بارہویں صدی میں کردوں کا ذکر اکثر آتا ہے۔ ملک شاہ نے قاورد، حاکم کرمان، کے خلاف لڑائی کے دوران میں کرد اور عرب فوجوں سے کام لیا اور اس کے صلے میں انہیں بعد ازاں کرمان میں جاگیریں عطا کیں (الکامل، ۱۰: ۵۳)، جہاں کردوں کی آبادیاں پہلے سے موجود تھیں (دیکھیے المسعودی: التنبیہ، ص ۸۸؛ ابن خلیکان، ۱: ۵۱۶)۔ ۴۹۶ھ، ۴۹۸ھ اور ۵۰۳ھ میں کردوں نے دجیل، مار دین، وغیرہ پر یلغاریں کیں۔ ۵۰۴ھ/۱۱۱۰ء میں محمد بن ملک شاہ کی شام پر لشکر کشی میں احمد ایل بن وھسودان، حاکم مراغہ، جو قبیلہ روادی کا کرد تھا (دیکھیے الکامل، ۱۰: ۳۹۱) اور سقمان، شاہ ارمنیہ، نے حصہ لیا۔ اس لشکر کشی کا نتیجہ ناکامی رہا اور کردوں کو ترکوں [کے قلعے] سقمان کا محاصرہ کرنے کا موقع مل گیا (Recueil des Hist. des Croisades Docum Orientaux، ۳: ۵۴۲، ۵۹۹)۔ اس زمانے میں ہمیں شام میں کردوں کا ذکر اکثر ملتا ہے؛ یہیں ان کا فرنگیوں سے سابقہ پڑا تھا (دیکھیے Derenbourg: اساسہ بن منقذ)۔ سنجر کے عہد میں جبال کے مغربی حصے کو صوبہ کردستان بنا دیا گیا اور سنجر کا بھتیجا سلیمان یہاں کا والی مقرر ہوا۔ اس نے بہار (ہمدان کے شمال مشرق میں) کو اپنا صدر مقام بنایا۔ صوبے میں

۶۰۶ھ تک حکومت کی۔ اس کے بیٹے ابو الشوق نے ۶۰۶ھ میں آل جسنویہ کے آخری فرمانروا ظاہر (ظاہر) کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ بنو عناز کے مقبوضات میں شہر زور، کرمان شاہ (۶۳۱ھ میں قبضہ ہوا، الکامل، ۹: ۳۰۰، ۳۱۶)، پتلوار، صمغان ذوقہ، خفتکان شامل تھے۔ ۶۳۷ھ میں طغرل نے اپنے بھائی ابراہیم پنال [کذا، اپنال؟] کو جبال میں امن و امان قائم کرنے کے لیے بھیجا، جس نے گر شاسپ بویہی کو ہمدان سے نکال باہر کیا اور اس نے جوزقان کردوں کے ہاں پناہ لی۔ کرمان شاہ میں ابو الشوق کا ایک حفاظتی دستہ مقیم تھا، جو دیلمیوں اور شاجنجانی کردوں پر مشتمل تھا۔ کرمان شاہ فتح ہو گیا اور ابو الشوق نے ۶۳۸ھ/۱۰۴۶ء میں سیروان میں وفات پائی۔ ابراہیم نے صمیران (شیران؟ صمیرہ؟) پر قبضہ کر کے جوزقان کو زیر کر لیا۔ سعدی بن ابو الشوق نے سلاجقہ کی اطاعت قبول کر لی۔ اس خاندان کی حکومت ۵۲۰ھ/۱۱۱۶ء تک قائم رہی (منجم ہاشمی، حوالہ در Sachau، محل مذکور)۔

ملاز گرد میں شہنشاہ رومانوس Romanus چہارم کو شکست ہوئی (۶۳۳ھ/۱۰۷۱ء) اور سارے ارمنیہ پر آلپ آرسلان کا قبضہ ہو گیا۔ سلاجقہ کے خلفاء خاندان کے دوران حکومت میں شبانکارہ [رگ ہاں] کا شورش پسند خاندان فارس میں اٹھ کھڑا ہوا۔ اس خاندان کی کیفیت احوال کا پتا ۴۲۱ھ سے ۵۵۶ھ تک چلایا جا سکتا ہے، لیکن یہ بات مشکوک ہے کہ یہ خاندان واقعی کرد تھا یا نہیں (دیکھیے اوپر)۔ دوسری جانب کردوں کے چھوٹے چھوٹے خاندان بڑی پسرودی سے مشا دیے گئے اور ان کی جگہ ترکوں کو آباد کر دیا گیا۔ ۶۹۳ھ/۱۱۰۰ء میں آخری مروانی فرمانروا خلاط کے ہلاکے میں سے نکل گیا اور وہاں ایک ترک سقمان قطنی نے خاندان

کر لیا (شمس الدین، در *Recueil*، ۳: ۶۸۵)۔
 رایہ (دیکھیے شرف لاسہ، ۱: ۲۸۳)، قرح اور
 علقا (Blk) کا فرمانروا علی لہنی مرضی سے
 زنگی سے مل گیا۔ زنگی کی آخری فوجی مہم قنک
 (قنک) کے ہشویوں پر چڑھائی تھی، لیکن ۵۵۳۱/
 ۱۱۳۶ء میں اتابک کی وفات پر شہر کا محاصرہ اٹھا
 لیا گیا (ابن الاثیر: الاتابک، در *Recueil*، ۲: ۸۶،
 ۱۱۳، ۱۲۹، ۱۸۸)۔ قراجہ تاجنہ مقطع (؟) ہکاری،
 جسے ۵۵۳۷ء میں اتابک موصل نے اتابک آذربایجان
 کے مقابلے میں بھیجا تھا، ترک معلوم ہوتا ہے اور
 اس کا اس قبیلے سے کوئی تعلق نظر نہیں آتا۔

آگے چل کر صلاح الدین کی وفات (۵۵۸۹)
 کے بعد زنگیوں نے وسطی کردستان میں اپنی حیثیت
 مستحکم کر لی۔ ۵۶۰۷/۱۲۱۱ء میں آرسلان شاہ
 زنگی کے ایک چھوٹے بیٹے عماد الدین کو حمیدی کے
 قلعے (عقر اور شوش) جاگیر میں دیے گئے۔ ۵۶۱۵/
 ۱۲۱۸ء میں اسی حکمران نے عمادیہ اور ہکاری اور
 زوزان کے باقی ماندہ قلعے بھی قبضے میں کر لیے، جو
 مظفر الدین کوک بوری، والی اربیل، نے اس کے حوالے
 کیے تھے (ابو الفرج، ص ۴۳۳، ۴۳۸)۔ یقیناً انہیں
 حوادث نے ہکاری کو زاب کلان کے منبعوں کے
 علاقوں کی طرف دھکیل دیا ہوگا۔

دیار بکر کے اُرتقی اتابکوں کی کردوں سے
 کئی بار لڑائیاں چھڑیں (ابوالفداء، ۳: ۵۸۳؛
 اسامہ، ۱: ۳۲۱)۔ عباسی خلفائے اپنے مخالفوں
 کی سرپرستی سے پیچھا چھڑا کر کردوں سے لاندہ و
 پیام شروع کیا (دیکھیے ۵۵۲۸ء میں عیسیٰ حمیدی کا
 واقعہ اور الکامل، ۱۱: ۷، ۱۸۸) اور ترکوں کی
 قوت توڑنے کی کوشش کی۔ ۵۵۸۱ء میں خلیفہ
 الناصر کے عہد میں ایک معمولی سے واقعے سے
 کردوں اور ترکمانوں کے درمیان جنگ چھڑ گئی
 (الکامل، ۳: ۳۴۲)، جو ایک وسیع علاقے (ہامہ)

حالی کا دور دورہ تھا۔ سنجہر ہی کے زمانے
 کردوں نے ۵۵۱۳ء کی شورشوں میں حصہ لیا۔
 ۵۵ء میں ایک تادیبی فوج نے ہکاری، زوزان اور
 وی کے اضلاع کا دورہ کیا (الکامل، ۱۰: ۱۰،
 ۲، ۳۷۷، ۴۲۶)، لیکن تھوڑی ہی مدت بعد
 وں نے طور عابدین کے مسیحی اسقف کے قلعے
 قبضہ کر لیا (*Bibl. Or. : Assemani*، ۲: ۲۲۱)۔
 موصل کے اتابک: یہ اتابک وسطی
 ستان کے ہمسائے تھے، جہاں انہوں نے
 ے نمایاں کام انجام دیے۔ عماد الدین زنگی
 کئی بار کردوں کے علاقے پر حملے کیے۔
 ۵۵/۱۱۳۴ء میں اس نے طنزه (بختان کے
 بن کنارے پر) پر قبضہ کر لیا اور حمیدی
 مران کو، جس نے موصل کے محاصرے کے وقت
 بہ المسترشد کی مدد کی تھی، سزا دینے کے لیے اس
 قلعے العقر، شوش، وغیرہ چھین لیے (شمس الدین،
Recueil، ۳: ۶۶۶، ۶۶۷؛ ابن الاثیر: الاتابک،
 کتاب مذکور، ۲: ۸۷)۔ ابو الہیجا والی اربیل و
 ب وغیرہ نے زنگی کی اطاعت قبول کر لی (یہ
 الہیجا ضرور ہکاری ہوگا؟ یہ قبیلہ ان دنوں
 علاقے کے جنوب میں رہتا تھا، جو اب اس کے
 سے منسوب ہے: دیکھیے *Auszüge : Hoffman*،
 ۲۰۳)۔ ابو الہیجا کی وفات کے بعد زنگی نے
 کے جانشینوں کے جھگڑوں میں دخل اندازی
 کے آشب پر قبضہ کر لیا اور اس کے استحکامات
 دم کرا دیے: قلعه جلاب کا نام عمادیہ (عمادیہ،
 د الدین کے اعزاز میں) رکھا گیا۔ ۵۵۳۴/
 ۱۱۱۱ء میں زنگی نے قنقاج بن آرسلان شاہ
 لمان سے شہر زور چھین لیا۔ ۵۵۳۷/۱۱۳۲ء
 اس نے ہکاری پر چڑھائی کی اور قلعه شعبانی
 آشب (؟) فتح کر لیا اور اسے از سر نو تعمیر
 یا۔ ۵۵۳۸ء میں اس نے بیرون اور خیزان پر قبضہ

دیہار بکر، الجزیرہ، موصل، شہر زور، خلاط اور
تذکرہ پچان) میں پھیل گئی۔ دو سال بعد ان دونوں
جریفوں نے جنگ بند کر دی تاکہ متحد ہو کر
فرمینیہ، آشوریا، میسوپوٹیمیا (عراق عجم)، شام اور
قبادوقیہ Cappadocia کے عیسائیوں کا مقابلہ کریں،
لیکن تھوڑے ہی عرصے بعد کردوں اور ترکمانوں
کے درمیان لڑنے جھگڑے پیدا ہو گئے۔ بہت سی
خولریز لڑائیوں کے بعد کرد کیلیکیا (Cilicia)
واپس آ گئے۔ ترکوں نے عملی طور پر کیلیکیا
اور شام کے کردوں کو ختم کر دیا۔ کرد
اپنے ہرائے گھروں کو چھوڑنے وقت اپنا سامان
عیسائی ہمسایوں کے سپرد کر آئے تھے اور
عیسائیوں نے کچھ کردوں کو اپنے ہاں چھپا
رکھا تھا، اس لیے ترک بالآخر تل مزن (۹) اور
آربیل (= آربکر ۹) کے عیسائیوں پر ٹوٹ پڑے
(Michael شلمی، در Recueil Doc. Armen
ص ۳۹۵)۔

آل ایوب: یہ بات پوری طرح ثابت
ہو چکی ہے کہ یہ ممتاز خاندان کردی الاصل تھا
(سرف نامہ، ۱: ۵۵ تا ۸۲)۔ ارمنی مؤرخ ہیٹن
(Hethum) Hayton اس سلسلے میں لکھتا ہے:
Postea vero Saraceni amiserunt dominium
Egipti et Medi, qui Cordina vulgariter diceban-
tur, regni Egipti dominium Occupaverunt
(Recueil Doc. Arm., ۲: ۲۲۵، ۳۳۳)۔ صلاح الدین
کا دادا شاذی بن سروان ذوبین [رک بتاں] کا
ایک برادری (برادری، برادری، ہڈبانی کی ایک شاخ)
کرد تھا۔

اہم بات یہ ہے کہ شذادی خاندان دین ہی
ہے آپا تھا، جس کے تذکرے شاذی کے زمانے میں
ہیں ہوئے ہوں گے۔ ایوب [رک بتاں] اور شیر کوہ
نیکہ [رک بتاں] شاذی اپنے ہرائے وطن (موضع آبدنکان)

میں پیدا ہوئے تھے۔ صلاح الدین [رک بتاں]
کی ولادت تکریت میں ہوئی، لیکن وہ یقیناً اپنے والد
اور چچا کے ذریعے کرد روایات سے آشنا تھا۔ یہ بات
کہ خاندان ایوبی میں ہمیشہ ایرانی نام رکھے جاتے
تھے، معنی خیز ہے، تاہم اس خاندان کے نمایاں
کارناموں کے میدان زیادہ تر مصر اور شام تھے۔
قدیم سلجوق اتابکوں کے خاندان آل ایوب کے
باجگزار ہونے کے بعد بھی دیہار بکر (ارتقی)، موصل
(زنکی) اور آریل (بگتگینی)، جو ابتدا میں زنگیوں کے
نائب تھے) میں حکومت کرتے رہے۔ ۵۸۵ھ /
۱۱۸۷ء میں عزالدین زنگی سے جو معاہدہ ہوا تھا
اس کی رو سے صلاح الدین نے صرف حلب اور
شہر زور کا الحاق کیا تھا (ابن الأثیر: الاتابکۃ، در
Recueil، ۲: ۳۳۳؛ الکامل، ۱۱: ۳۴۰؛ بہاء الدین،
در Recueil، ۳: ۸۵)۔ ۵۸۵ھ میں صلاح الدین نے
شہر زور اپنے مملوک کش توغدی (۹) کو عطا
کر دیا، جو یعقوب بن قنجاق کا رشتہ دار تھا۔ آل ایوب
صرف خلاط ہی کے راستے سے کردستان میں آزادانہ
طور پر داخل ہوئے۔ یہ ضلع پہلے پہل
تقی الدین نے ۵۸۷ھ / ۱۱۹۱ء میں فتح کیا تھا
(الکامل، ۱۲: ۴۰)، لیکن باقاعدہ طور پر وہاں
حکومت کی باگ ڈور صلاح الدین کی وفات کے بعد اس
کے بھتیجے اوحید ایوب نے ۶۰۴ھ / ۱۲۰۷ء میں
سنہالی، بعد ازاں خلاط اس کے بھائی اشرف کے قبضے
میں آ گیا، جس نے شاہ ارمن کا لقب اختیار کیا اور بالآخر
تیسرے بھائی مظفر کے ہاتھ لگا، جو وہاں ۶۴۲ھ /
۱۲۴۴ء تک حکومت کرتا رہا۔ گرجستانیوں،
خوارزمشاہوں اور مغول کے حملوں کی وجہ سے
اس جاگیر کا امن و امان کئی بار غارت ہوا۔ اس
زمانے میں جو گرجستانی دستے خلاط کے گرد و لواح
میں مصروف ہیں، ان کی قیادت ارمن حکمرانوں
ذکرہ Zakare اور آلیون Iwane کے ہاتھوں میں

ایٹھے احمد نے حرّان کے زندان میں دم تقوڑا اور ہوتے قاضی عماد الدین کو الکامل کے خلاف سازش کرنے کی بنا پر جلا وطن ہونا پڑا۔

خوارزمشاہ جلال الدین: ۵۶۱ھ/۱۱۶۱ء
میں زغروس Zagros کے کردوں نے خوارزمشاہ کے ان فوجی دستوں کو شکست دی جو ہمدان سے بغداد بھیجے گئے تھے۔ خلاط پر خوارزمشاہ کے حملے (۶۲۳ تا ۵۶۲ھ) نے ملک بھر میں ابتری ڈال دی اور قحط کی وجہ سے کردوں کی ایک بڑی تعداد ہلاک ہو گئی (الکامل، ۱۲: ۲۰۷، ۳۰۸)۔ جب مغول نے جلال الدین کو شکست دے کر اس کا تعاقب کیا تو اس نے دیار بکر کے کردوں کے ہاں پناہ لی اور ۵۶۲ھ/۱۱۶۱ء میں غالباً انہیں میں سے کسی کے ہاتھوں مارا گیا (الجوینی، طبع محمد القزوينی، ۲: ۱۹۰؛ الکامل، ۱۲: ۳۲۵؛ d'Obason: *Histoire des Mongols*, ۳: ۶۲)۔ ۵۶۳ھ/۱۱۶۳ء میں باقی ماندہ خوارزمی لشکر نے پھر علاقہ خرپوت کے طول و عرض میں لوٹ ماری (ابو الفرج: کتاب مذکور، ص ۴۷)۔ جلال الدین کی وفات کے بعد مغول نے دیار بکر اور خلاط کا علاقہ تباہ و برباد کر دیا۔ ایک اور گروہ مراغہ سے آرمین میں وارد ہوا۔ اس علاقے پر تین بار حملہ ہوا۔ ۵۶۴ھ/۱۱۶۴ء میں شہر زور اور ۵۶۵ھ/۱۱۶۵ء میں دیار بکر تباہ و برباد کیے گئے۔

ایلخانی مغول: ایلخانی عہد میں کردوں کا ذکر بہت کم ملتا ہے۔ یہ غرمانروا پہلے اصنام پرست تھے اور بعد ازاں حلقہ بگوش اسلام ہوئے۔ ان کے تعلقات عیسائیوں سے خوشگوار تھے اور عیسائیوں کو اپنے مسلمان پڑوسیوں سے خصوصی شکایات تھیں، اس لیے کردوں کو جو قہوڑا ہی عرصہ پہلے آل ایوب کے ساتھ حلب میں جنگوں میں شرکت کرتے رہے تھے، اپنے پہاڑی کے طور

پر ہی۔ ان حکمرانوں کے شجرہ نسب سے پتا چلتا ہے کہ وہ یخل پیرکن، یعنی باپیرکان نامی کرد قبیلے کی سل سے تھے (دیکھیے Marr، در Zap، ۱۹۱۱ء، ۲۰: ۱۲۰)۔

ایوبی لشکر زیادہ تر ترکوں پر مشتمل تھا، لیکن اس میں کردوں کی تعداد بھی نظر انداز کیے جانے کے قابل نہیں تھی۔ ۵۸۳ھ/۱۱۸۷ء میں صلاح الدین نے بالائی دجلے کے کردوں کو دعوت جہاد دی۔ ۵۸۴ھ/۱۱۸۸ء میں الجزیرہ کی فوجوں کو خدمت سے سبکدوش کر دیا گیا، لیکن دیار بکر کے دستوں اور مخصوص قبیلوں کا ذکر اکثر ملتا ہے۔ بعض اوقات ان کردوں کے تعلقات ترکمانوں سے ناخوشگوار رہے (بہاء الدین، Recueil، ۳: ۸۶، ۳۱۳، ۳۸۱)۔

عہد ایوبی میں کرد بہت سی فوجی اور شہری ملازمتوں پر مامور تھے، لیکن اکثر اوقات وہ اس خاندان کے مفاد کے منافی کام کرتے تھے، چنانچہ شیر کوہ کی وفات پر صلاح الدین کی جالیشی کی مخالفت کردوں ہی نے کی تھی (ابن خلکان، ۴: ۴۹۴)۔

آریل (۹) کے سوروقی شیخ ابو الہیجا (ہذبانی) کے خاندان نے بڑا اہم کام انجام دیا۔ اس نے صلیبی جنگجوؤں کے مقابلے میں عکا کی حفاظت کا اہتمام کیا اور وہ فوج کا سپہ سالار اور بیت المقدس کا حاکم مقرر ہو گیا۔ ۱۱۹۶ء میں اسے بغداد میں منتقل کر دیا گیا۔ اس نے ہمدان پر حملہ کرنے والی فوج کی قیادت کی اور دقوقہ میں وفات پائی۔ اس کے بھتیجے قطب الدین نے قاہرہ میں مدرسہ قطبیہ تعمیر کیا۔ ایک اور کرد سیف الدین بن احمد المشطوب، جو قبیلہ حکاری سے تعلق رکھتا تھا، عکا میں ابو الہیجا کا جانشین مقرر ہوا۔ اس کے اخلاف نے بڑی ہنگامہ خیز زندگی بسر کی۔ اس کے

جنگ ہونا پڑا اور وہیں وہ مغول کے دشمنوں کی کامیابی کی دھانی مانگتے رہے۔

عہد سلاجقہ میں "کردستان" کا جو صوبہ تشکیل کیا گیا تھا، اس کا دارالحکومت بہار (نزد ہمدان) تھا۔ یہ صوبہ مشہور و معروف امیر چوپان کے والد ملک بن تودان نے فتح کیا۔ ۸۶۵ء میں ہلاکو ہمدان سے بغداد کی طرف بڑھا؛ کرمانشاہ میں مغول نے قتل و غارت کا آغاز کر دیا (رشید الدین، طبع Quatremère، ص ۲۲۵، ۲۵۵، ۲۶۷)۔ بغداد پر قبضہ کرنے سے قبل ہلاکو نے آریل فتح کرنے کے لیے فوجیں بھیجیں۔ اس قلعے کے حاکم تاج الدین صلابہ (دیکھیے رشید الدین، طبع Blochet، ص ۲۶۱) نے مغول کی اطاعت قبول کر لی، لیکن کردوں کے حفاظتی دستے نے اس کی تقلید کرنے سے انکار کر دیا۔ بدر الدین لؤلؤ، اتابک موصل، کی مدد سے آریل فتح ہوا (d' Ohsson، ۲۵۶: ۳)۔ بغداد پر قبضے کا نتیجہ شہر زور [رگ ہاں] کی ویرانی کی شکل میں نمودار ہوا اور بقول شہاب الدین العمری یہاں کے کرد باشندے شام و مصر میں ہجرت کر گئے (دیکھیے d' Ohsson، کتاب مذکور، ۳: ۳۰۹، ۳۳۰، ۳۳۷)۔ ان واقعات کی ایک یادگار الجزائر میں دو کرد قبیلوں لوبین اور بپین کا وجود ہے (ابن خلدون: Hist. des Berbères، مترجمہ de Slane، ۲: ۴۶۱ و ۳: ۴۱۳)۔

آذربایجان واپس آ کر ۸۶۷ء میں ہلاکو نے شام کی جانب کوچ کیا۔ مملکت ہکاری میں مغول کو جو کرد نظر آیا اسے تہ تیغ کر دیا گیا (رشید الدین، طبع Quatremère، ص ۳۲۸)۔ الجزیرہ دجلہ پھر، مینا فلورین (جو ملک الکامل ابوی کے پاس تھا) اور ماردین، یکے بعد دیگرے فتح ہو گئے۔

بدر الدین لؤلؤ کی وفات کے بعد، جو ہمیشہ

ہلاکو کا وفادار رہا تھا، اس کا بیٹا صالح مصر کے سلطان بیبرس سے مل گیا اور اس سے اپنی حکومت کے بارے میں فرمان توثیق حاصل کر لیا۔ موصل کے گرد و نواح کے کرد فوراً عیسائیوں پر ٹوٹ پڑے۔ موصل کے حفاظتی دستے نے، جو کردوں، ترکمانوں اور شولوں پر مشتمل تھا، بڑی جرأت سے مغول کے حملے کو روکا۔

شام میں بھی کرد مملوکوں کے حلیف ہو گئے۔ خان برقای کے نام ایک خط میں بیبرس نے اپنی فوجوں کی تعداد پر فخر کا اظہار کیا ہے، جن میں ترک، کرد اور عرب تھے (d' Ohsson، ۳: ۳۸۵)۔ ارمن مؤرخ ہیٹن نے یہ واقعہ بیان کیا ہے کہ اباقا کے زمانے میں مصری فوجوں کے ایک حملے کے بعد (۸۶۷/۱۲۷۸ء سے قبل) کردوں نے شمالی شام میں رہنے والے پانچ ہزار کردوں (Gordins) کے گھروں پر قبضہ کر لیا تھا (Recuell, Doc. Armén., ۲: ۱۷۹)، لیکن ۸۶۸/۱۲۸۱ء میں مغول کی شکست کے بعد اسلامی فوج کے ایک دستے نے، جو ترکمانوں اور کردوں پر مشتمل تھا، کیلیکیا (Cilicia) کو تباہ کر دیا۔ ایسے شاذ و نادر واقعے جن میں کرد، مغول کے حلیف نظر آتے ہیں، عموماً فارس کے دور دراز علاقے میں پیش آتے۔ الجایتو کے عہد میں جن دستوں نے ۸۷۰ء میں گیلان پر حملہ کیا، ان میں کرد بھی شامل تھے۔ کچھ مدت کے بعد موسیٰ نامی ایک کرد کو، جس نے شیعہوں کے مہدی ہونے کا اعلان کیا تھا، الجایتو نے سزائے موت دی۔ ۸۷۲ء میں رجبہ کے کرد حاکم بدر الدین نے مغول کا مقابلہ کیا۔

کردوں کے صوبوں میں مغول امرا کی حکومت تھی۔ آریل میں جنگ کبھی بند نہ ہوئی۔ قیاجی عیسائی کوهستانیوں نے، جو مغول فوج ہی کا ایک حصہ تھے، اپنے سپہ سالار زین الدین بالو پر ایک الزام

بایزید جلائری نے ایرانی کردستان اور عراق عجم کے کچھ علاقوں پر قبضہ کر کے اپنے لیے ایک جاگیر بنا لی (Lane-poole: کتاب مذکور، شماره ۸۶: rd'Ohsson: ۴: ۷۴۷)۔

مملوک سلاطین کے عہد میں کرد قبائل کی فہرست: مغول کی فتوحات کی وجہ سے کرد قبائل کی سیاسی سرگرمیاں بالکل مالد پڑ گئی تھیں، لیکن مصر میں، جہاں مملوک سلاطین ایلخانیوں کے خلاف خفیہ طور پر تجاویز سوچ رہے تھے، اس وقت اس مسلمان عنصر کے معاملات کی طرف بہت دلچسپی ظاہر کی گئی۔ شہاب الدین العمری (م ۷۴۹ھ/ ۱۳۴۸ء) کی کتاب مسالك الابصار سے پتا چلتا ہے کہ مملوک سلاطین کے دیوان وزرات کو کردوں کے حالات کا کیسا صحیح علم تھا۔ بقول العمری کرد عراق اور دیار عرب کے نزدیک اور شام اور یمن میں آباد تھے۔ کردوں سے آباد پہاڑی علاقہ (الجبال) ہمدان سے شروع ہو کر کیلیکیا (بلاد التکفور) تک ختم ہوتا تھا۔ دریائے دجلہ کے مغرب میں الجزیرہ اور ماردین کے کردوں کا اپنے تمام پڑوسیوں کے رحم و کرم پر دار و مدار تھا، البتہ ماردین میں کچھ عرصہ قبل ایک شخص ابراہیم العرس بالو (۹) نے اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا تھا اور خاصی طاقت حاصل کر لی تھی۔ اس کے بعد مصنف مذکور نے ہمدان اور الجزیرہ کے اس حصے میں آباد یمن قبائل کی ایک فہرست دی ہے جو موصل اور کوار کے درمیان واقع ہے (دیکھیے کپور، در شرف نامہ): (۱) گورانی جو جنگجو اور زراعت پیشہ (جند و رعیت) تھے؛ (۲) کلانی (دیکھیے ایک پہاڑ، جسے گلانہ سہران کہتے ہیں، شرف نامہ، ۱: ۲۸۶: Rich: Narrative: ۱: ۱۲۳: Ghellali)۔ اس قبیلے کا ایک گروہ تھرت کر کے شام چلا گیا۔ ان کا حکمران شرف الدین

لگا کر کردوں سے جنگ چھیڑ دی اور عربوں نے کردوں کا ساتھ دیا۔ ان حوادث کا آغاز ۱۲۹۷ء میں ہوا، لیکن ۱۳۱۰ء میں صورت حال زیادہ بگڑ گئی۔ مغول نے مشکل سے عیسائیوں کو قلعے سے باہر لگایا۔ مغول نے محاصرے میں امداد دینے کے لیے کردوں کو طلب کیا تھا، لیکن ان کے امراء، جو عیسائیوں کے ساتھ دوستانہ روابط رکھتے تھے، چاہتے تھے کہ عربوں کے ہاتھوں عیسائیوں کا قتل عام روکنے کے سلسلے میں کردوں سے کام لیں۔ قتل عام تو ہوا، لیکن اس میں کردوں نے کوئی حصہ نہ لیا (*Histoire de Mar Jabalaha III*)، مترجمہ Chabot، پیرس ۱۸۹۵ء، ص ۱۵۲ تا ۱۸۸)۔

مراغہ اور اریسل کا درمیانی علاقہ مغول فوجوں کے لیے ایک طرح کی شاہراہ کا کام دیتا تھا۔ اس زمانے تک بھی جھیل اربیہ کے جنوب کا بیشتر علاقہ ترکوں اور مغول کے قبضے میں تھا [رگ بہ سواج ہلاق]۔

الجایتو کے عہد میں صوبہ ”کردستان“ کا دارالحکومت بہار سے سلطان آباد (چمچمال) میں منتقل کر دیا گیا۔ اس صوبے کو جس حد تک مصائب کا سامنا کرنا پڑا، اس کا اندازہ نزہۃ القلوب (ص ۱۰۷) کے ایک بیان سے ہو سکتا ہے، جس کی رو سے یہاں کا مالیانہ عہد سلاجقہ کے مالیانے کا دسواں حصہ رہ گیا تھا۔

جب ایلخانی میدان سے غائب ہو گئے تو سلدوز [رگ بان] اور جلائر [رگ بان] قبائل کے مغول امرا کے دو گھرانے حکومت حاصل کرنے کے لیے ایک دوسرے کے حریف بن گئے۔ جب جاگیروں کی تقسیم (۷۳۸/۱۳۳۸ء میں) ”حسن“ نام کے دو اشخاص میں ہوئی، تو (ایرانی) کردستان اور خوزستان کے علاقے امیر اکرنج یا اکرش (۹) کے بھوں کو واپس مل گئے۔ ۷۸۳ تا ۷۸۵ء میں

مغول کے ماتحت اریل کا گورنر تھا اور ایک مغول
 جس کے ماتھے پر مارا گیا تھا: (۳) زنگی (= زنگہ؟)؛
 (۴) شہر زور [رگ بان] کے کوسہ اور میر (۹)؛ جو
 مصر و شام کو ہجرت کر گئے تھے: (۵) سبولی
 (ستونی؟)؛ جو شہر زور اور اشنو میں رہتے تھے۔ ان
 کے قریب قرتاوی (۹) دیکھیے *Auszüge: Hoffmann*؛
 ص ۲۰۷۔ آباد تھے: (۶) حسنافی (بخشناوی؟) ان
 کی تعداد کئی ہزار تھی اور تین شاخوں میں منقسم
 تھے۔ ایک شاخ قرتاوی (۹) کے ساتھ ساتھ کرکار
 میں آباد تھی اور درہ در بند قرہ بولی (زاب کوچک
 کی تنگ گھاٹی، دیکھیے *Hoffmann* : کتاب
 مذکور، ص ۲۶۳) سے آمد و رفت کا محصول
 وصول کرتی تھی: (۷) کرہین (= کرکوک؟) اور
 ذوق کے قریب ۷۰۰ افراد کا ایک قبیلہ آباد تھا؛
 (۸) علاقہ اریل میں ”دو پہاڑوں کے درمیان“
 (بین الجبلین) ایک قبیلہ رہتا تھا، جو موسم سرما
 میں مغول سے مراعات کا طالب ہوتا تھا اور
 گرمیوں میں مصری حملہ آور فوجوں کی اعانت کرتا
 تھا؛ (۹) مازنجان (۹)؛ جس کے افراد کی تعداد ۵۰۰
 لک تھی اور یہ قبیلہ اریل اور مازنجان، نیروہ اور
 بیخسہ کے قریب آباد تھا (مؤخر الذکر دو اضلاع
 زاب کلان کے کنارے عفر کے مشرق میں واقع
 ہیں)۔ مازنجان کے شیوخ اپنے رشتے دار قبیلہ حمیدی
 (جس کے افراد کی تعداد ۱۰۰۰ تھی) پر بھی
 حکومت کرتے تھے۔ مازنجان کے شیخ کو، جو تک
 کہلاتا تھا، خلفائے عباسیہ کی طرف سے مبارز الدین
 کا خطاب ملا تھا۔ مغول نے اس مملکت کو دو
 حصوں میں تقسیم کر دیا اور تک بلسٹور اریل
 کا نائب رہا۔ ارغون کے عہد میں اسے کچھ عرصے
 کے لیے معزول کیا گیا تھا، لیکن صبح الاعشی کی
 طرف سے اس کے بیٹوں اور پوتوں کی جاگیریں (عقر
 و عیال) برقرار رہیں: (۱۰) تل حفتوں کے

قریب کثیر التعداد سُہری قبیلہ (سہرائی) کا علاقہ
 تھا؛ (۱۱) ان کے ہمسائے زرزاری (یعنی اولاد زر
 تھے۔ یہ ملاز گردز (= روبار براز گرد) اور رستاؤ
 (شمذینان کے جنوبی حصے) پر بھی قابض تھے
 (۱۲) جولا مرگ، اموی النسل قبیلہ تھا اور اس کے
 افراد کی تعداد تین ہزار تھی؛ (۱۳) ضلع مرگوار
 (جسے مرگور پڑھنا چاہیے) کے کرد اپنے جولا مرگ
 اور زرزاری پڑوسیوں کے حلیف تھے؛ (۱۴)
 جولا مرگ کے قریب گوار کا علاقہ واقع تھا؛ (۱۵)
 جولا مرگ کے نزدیک عفر اور عمادیہ کے پہلو میر
 زباری کا علاقہ تھا، جس میں ۵۰۰ افراد آباد تھے
 (۱۶) ہکاری عمادیہ کے قریب آباد تھے اور ان کی
 تعداد ۴۰۰ تھی؛ (۱۷) قبیلہ ہکاری کے قریب مر
 کے پہلو میں جبل العمرانی اور کہف داؤد کا غا
 تھا، جہاں بستی (۹) آباد تھے؛ (۱۸) جولا مرگ
 کے نزدیک موصی کی جانب بختی رہتے تھے، جو قبیلہ
 حمیدی کے حریف تھے؛ (۱۹) داسنی کی تعداد بہت
 تھی، لیکن ان کا سردار بدر الدین ایک ایسے علاقے
 میں اتر آیا جہاں تک رسائی بہت آسان تھی؛ چنانچہ
 صوبہ موصی میں داسنی کی تعداد ایک ہزار سے
 زیادہ نہ تھی۔ ۵۰۰ داسنی عفر میں آباد تھے؛ (۲۰)
 دمبولی (۹) بلند پہاڑوں میں آباد تھے۔

مسالک کی ان معلومات میں صبح الاعشی سے
 ۲۵ کرد سرداروں کی ایک فہرست کا اضافہ کی
 جا سکتا ہے، جو کتاب التثقیف، مؤلفہ تنی الدین
 (۵۷۸/۵۷۹ء کے لک بھگ) پر مبنی ہے۔ یہ وہ
 شیوخ تھے جن کے ساتھ قاہرہ کے دیوان وزارت کے
 خط و کتابت رہتی تھی۔

تیمور اور ترکمان خاندانوں کے مغول کے بہ
 ان کے حریف ترکمان خاندانوں نے اپنا اقتدا
 کردستان میں قائم کر لیا۔ ہمیں اس زمانے کے
 بارے میں بہت کم صحیح معلومات حاصل ہیں

کو ان کے مقبوضات پر حاکم قرار دیا۔ جبہ ۸۲۴/۸۲۱ء میں تیمور کا بیٹا شاہرخ ارمینہ پہنچا تو شمس الدین حاکم ہدلیس، ملک محمد ہکاری، ملک خلیل حاکم حصن کیفا، امرائے خزان وغیرہ نے اس کے سامنے اقرار اطاعت کیا۔ خوی کے کرد بھی شاہ رخ کے حاکم کے وفادار رہے (مطلع السعدین، N. E.، ۱۴ : ۱۵۳)۔

آق قویونلو (خاندان ییندر) نے جن کا اہم ترین مرکز دیار بکر میں تھا، بڑے بڑے کرد گھرانوں کو فنا کرنے کے منصوبے کو باقاعدہ طور پر عملی جامہ پہنانا شروع کیا (شرف نامہ، ۱ : ۱۶۴ : ”استیصال خانوادہ ہائے کردستان“) اور عام طور سے ان تمام قبائل کو جبر و تشدد کا نشانہ بنایا جو چیشگزک کے عظیم قبیلے کی طرح قرہ قویونلو کے ساتھ وابستہ ہو گئے تھے۔ صوفی خلیل اور عرب شاہ نے جو اوزون حسن کے سپہ سالار تھے، ہکاری کو فتح کیا جسے آگے چل کر ایک مختصر عرصے کے لیے قبیلہ دسلی نے قبیلہ بوہتان سے چھین لیا تھا۔ ۸۴۵/۸۴۰ء میں (دیکھیے Behnisch : کتاب مذکورہ، ص ۱۴) سارے الجزیرہ پر آق قویونلو کا قبضہ ہو گیا اور وہاں انہوں نے خود اپنا گورنر چلی بیگ مقرر کیا جس کے محاسن کا اعتراف شرف نامہ (۱ : ۱۲۳) تک میں کیا گیا ہے۔ آق قویونلو کے سپہ سالار سلیمان بن بیژن نے ابراہیم کر ہدلیس سے باہر نکال دیا جو بعد ازاں یعقوب بن اوزون حسن کے ہاتھوں مارا گیا۔

شاہان مغویہ اور سلاطین عثمانیہ : شاہ اسمعیل نے آق قویونلو سے جنگ کے آغاز ہی میں ارمینہ پر حملہ کر دیا تھا۔ جنگ شروع ۹۰۷/۹۰۲ء کے بعد بغداد اور مرعش کا سارا درمیانی علاقہ اس کے قبضے میں آ گیا۔ کردوں کے ساتھ اسمعیل کا

یکن کردوں کے لیے یہ خاصا بڑا اہم دور تھا۔ قرہ قویونلو خاندان کے افراد کردستان کے مرکز تک پہنچ گئے، کرد قبائل کو سیاسی اور مذہبی الجھنوں میں پھنسا دیا (دیکھیے قرہ قویونلو کے غالی شیعہ) اور آبادی کی خاصی تعداد کو نقل مکانی کے لیے مجبور کر دیا : اسی زمانے میں مگری کردوں نے جھیل ارمیہ کا جنوبی علاقہ فتح کیا [رگ بہ ساوج بلق]۔ اس کے مقابلے میں تیمور کی فتح جس نے عارضی طور پر قرہ قویونلو کا خاتمہ کر دیا تھا، وقتی حیثیت رکھتی تھی۔

۷۹۶ء سے ۸۹۷ء تک (۱۳۹۳ تا ۱۴۹۱ء) حصن کیفا اور الجزیرہ کی تاریخ میں جو متعدد واقعات پیش آئے، ان کا حال سربانی وقائع (مکتوبہ، در ہیثم Haitham) طبع Behnisch : *Rerum seculo XV* در *Mesopotamia gestarum liber*، برسٹو ۱۸۳۸ء میں محفوظ ہے۔ تیمور کو اپنی ۹۶ء اور ۸۰۳ء کی سہموں میں کردوں سے واسطہ پڑا۔ بغداد اور دیار بکر کو ہمال کرنے کے بعد تیمور نے الجزیرہ پر حملہ کیا اور اسے تیس تیس کر دیا۔ علیٰ ہذا الجزیرہ کی ماتحت ریاستوں کو بھی فتح کر لیا۔ اس کے بعد تیمور نے ان پہاڑوں کو عبور کیا جو دیار بکر کو بوش سے علحدہ کرتے ہیں اور شرف الدین حاکم ہدلیس سے جو ”سارے کردستان میں اپنے عدل و کرم کے باعث شہرت رکھتا تھا“ حسن سلوک سے پیش آیا۔ ۸۰۳ء میں تیمور بغداد سے آذربائیجان کو لوٹا اور راستے میں اس پر کردوں کا حملہ ہوا۔

تیمور کی وفات کے بعد قرہ یوسف قرہ قویونلو کردستان واپس آ گیا اور پہلے شمس الدین حاکم ہدلیس کے ہاں پناہ لی۔ شمس الدین نے اپنی بیٹی اس سے بیاہ دی اور دوبارہ حکومت قائم کرنے میں اسے مدد دی۔ ۸۲۰ء میں قرہ یوسف نے ایک ”نشان“ عطا کر کے فرساروایان ہدلیس

الجزیرہ کا حاکم موصل کے ایرانیوں کو پسپا کرنے میں کامیاب ہو چکا تھا۔ سعید بیگ سہران نے اربیل اور کرکوک پر قبضہ کر لیا تھا۔ تقریباً بیس دیگر سرداروں کی ایرانیوں سے وفاداری متزلزل ہو رہی تھی۔ ادریس بذات خود ان سرداروں کے پاس گیا اور ان میں سے بچیس سلطان کے ساتھ مل گئے۔

جب سلیم تبریز سے رخصت ہو گیا تو اسمعیل نے دیار بکر اور حصن کیفا میں کمک بھیجی۔ ادریس نے اپنے جھنڈے تلے کرد فوجوں کو جمع کیا اور کرد بیگ کو جو کردستان کا ایک سابق ایرانی حاکم تھا، شکست دی۔ دیار بکر کے کرد ایرانیوں کے مقابلے میں ڈٹے رہے حتیٰ کہ یقنی محمد پاشا کی جانب سے مدد پہنچ گئی۔ یقنی اور ادریس حصن کیفا کے مقام پر مل گئے اور ایرانیوں کو شکست دی۔ اس کے بعد (عمادیہ سے آئے ہوئے؟) ۵۰۰۰ کردوں کی کمک حاصل کر کے انہوں نے دیار بکر کو ایرانیوں سے نجات دلائی اور ماردین فتح کیا۔ صرف وہاں کا قلعہ ایرانیوں کے قبضے میں رہ گیا۔ ایرانی سپہ سالار نے حریف کو مغالطے میں ڈالنے کی ایک کامیاب چال چلی اور بغداد اور کرکوک کے راستے موقع پر آ پہنچا۔ اہل ماردین نے کردوں کو باہر نکال دیا اور ایرانیوں کو شہر پر دوبارہ قابض ہو جانے کی دعوت دی۔ نصیبین سے ارفہ جانے والی سڑک پر دونوں فوجوں کا مقابلہ ہوا۔ ایرانیوں کو شکست ہوئی اور یقنی نے سلیمان خان کو، جو ابھی تک ماردین میں تھا، ہتیار ڈالنے پر مجبور کر دیا۔ اس کے بعد نصیبین، دارا، میافارقین، دیار بکر اور سنجر پر قبضہ ہو گیا اور ادریس نے اس سنجق کے کل انتظامی امور مکمل کر لیے۔ صوبہ دیار بکر کی ۱۱ سنجقوں کو ترک اسسروں اور ۸ کو کردوں

طرز عمل آقی توپوں سے مختلف نہ تھا۔ آقی توپوں کی طرح شاہ کو بھی ترکمانوں پر زیادہ بھروسہ تھا۔ علاوہ ازیں ایک ہرجوش انتہا پسند شیعہ (دیکھیے غلطی) ہونے کی وجہ سے اس کے دل میں سنی کردوں کے خلاف اور بھی زیادہ تعصب تھا۔ جب خوی میں گیارہ کرد سردار اظہار اطاعت کے لیے حاضر ہوئے تو اسمعیل نے ان میں سے اکثر کو قید کر دیا اور ان کی جگہ قزلباش قبائل سے حاکم چن کر مقرر کر دیے۔

تقریباً تین صدی تک کردستان سلاطین عثمانیہ اور شاہان صفویہ کی لڑائیوں کا اکھاڑا بنا رہا۔ چلدران کے مقام پر شکست (۱۵۱۴ء) ایران کے اس نئے شاہی خاندان پر ایک کاری ضرب تھی۔ شاہ اسمعیل کے جانشینوں نے کچھ عارضی کامیابیاں حاصل کیں، لیکن یہ سب اس کی ابتدائی فتوحات کا درجہ حاصل نہ کر سکیں اور ایرانی حکومت زاگروس کے مغرب میں آہستہ آہستہ ختم ہو گئی۔ شاہ اسمعیل کی یہ کوشش کہ کردوں پر ایرانی حاکم مسلط کیے جائیں، حکومت عثمانیہ کے اس طرز عمل کے بالکل برعکس تھی، جسے حکیم ادریس نے اختیار کیا۔ حکیم ادریس بڑا عقلمند شخص تھا اور خود بھی کرد تھا۔ اس نے کردستان میں ایک ایسا جاگیردارانہ نظام قائم کرنے کی کوشش کی جس میں کرد اسرا کو فوقیت حاصل رہے۔ جنگ چلدارن کا کردستان پر بڑا گہرا اثر پڑا۔

حصن کیفا کے معزول حاکم ملک خلیل (شرف نامہ، ۱: ۱۵۵) نے سمرقند پر دوبارہ قبضہ کر لیا تھا اور اپنی موروثی جاگیر حاصل کرنے کی کوشش کر رہا تھا۔ محمد بیگ حاکم صامون ایرانیوں سے جنگ آزما تھا۔ احمد بیگ حاکم میافارقین، قلیم بیگ حاکم اگیل، جمشید بیگ حاکم ہالو نے حکومت عثمانیہ کی حمایت کا اعلان کر دیا تھا۔

میں مصروف تھے (Von Hammer: کتاب مذکور، ۲: ۲۳۶)۔

۱۵۹۹/۱۵۹۰ء کے صلح لایسے کی رو سے عباس اول کو مغربی صوبے جن میں آذربائیجان شہر زور اور لرستان شامل تھے، ترکوں کے حوالے کرنے پڑے (کتاب مذکور، ۲: ۵۵۹)، لیکن ۱۰۱۰ھ/۱۶۰۱ء میں پھر لڑائی چھڑ گئی اور صلح نامہ ۱۰۲۱ھ/۱۶۱۲ء کی رو سے شہر زور کے علاوہ تمام کھوئے ہوئے صوبے ایران کو واپس مل گئے (کتاب مذکور، ۲: ۷۴۵)۔ شاہ عباس نے پندرہ ہزار کردوں کو خراسان کی سرحد پر منتقل کر دیا تاکہ ترکمانوں کے مقابل کام دے سکیں۔

شاہ عباس کی حکومت کے آخری دنوں میں ترکی حکومت کی تمام کوششیں بغداد پر مرکوز ہو گئیں۔ حافظ پاشا کی اولین مہم کے دوران میں (۱۶۲۳ء) اس کی فوج میں کرد دستے بھی شامل تھے۔ کرد بڑی بہادری سے لڑے۔ ایرانیوں نے حملہ آوروں کو شکست دینے کے بعد قادیبی دستے ماردین میں بھیجے۔ شاہ عباس کے انتقال کے بعد وزیراعظم خسرو پاشا نے ۱۰۳۹ھ/۱۶۲۹ء میں بغداد کی طرف پیش قدمی کی۔ سید خان حاکم عمادیہ، میرہ بیگ سہران اور باجلان کے کرد و عرب مغلوب قبیلے نے خسرو پاشا کا ساتھ دیا جبکہ ترکی فوج کے ایک پہلو کو احمد خان اردلان کے حملے کا خطرہ تھا۔ خسرو پاشا سنہ [۱۶۲۸ھ] اور ہمدان تک بڑھتا چلا گیا۔ واپسی پر ترکوں نے چمچال اور درتنگ کے مقامات پر ایک ایرانی فوج کو شکست دی۔ بغداد کی فوجیں بدستور جمی رہیں اور جب خسرو پاشا واپس چلا گیا تو احمد خان اردلان نے شہر زور پر دوبارہ قبضہ کر لیا (Von Hammer: کتاب مذکور، ۲: ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵،

میں بڑا باریک فرق پایا جاتا ہے اور شرف الدین نے ان خاندانوں کو کسی اصول کے مدنظر رکھے بغیر ترتیب دیا ہے، اس لیے بہتر ہوگا کہ ان خاندانوں کو ان کی جاگیروں کے جغرافیائی محل وقوع کو مدنظر رکھ کر ترتیب دین اور اس سلسلے میں جزیرہ ابن عمر کو مرکز مان لیا جائے۔ اس فہرست کے بعد ان کرد قبائل کی فہرست درج کی جائے گی جو ایران میں آباد ہیں۔ دوسرے گروہ کی جاگیروں پر (جن میں بدلیس شامل ہے) ستارے کا نشان بنا دیا جائے گا۔

شرف الدین نے جہاں تک ہو سکتا ہے قبائل اور ان کے رؤسا کے گھرانوں کے درمیان امتیاز قائم رکھا ہے اور یہ ضروری ہے کہ کردستان میں جاگیردارانہ نظام کی اساس کو ہمیشہ ذہن میں رکھا جائے۔ مختلف النسل رؤسا کردوں، کردوں سے متاثر لوگوں اور مسیحی قبائل پر جنگجو کرد قبائل (عشیرۃ) کی مدد سے حکومت کرتے ہیں۔ یہ قبائل بعض اوقات مستقل طور پر کسی جگہ سکونت رکھتے اور بعض اوقات بدوی یا نیم بدوی ہوتے ہیں۔

فریق۔ الف، الجزیرۃ اور در سیم کے درمیان (۱) الجزیرۃ کے رؤسا اموی النسل ہونے کا دعویٰ کرتے تھے، لیکن خالد بن ولیدؓ کو اپنا جد امجد کہتے تھے۔ اس قسم کے ملتبس شجرہ ہمارے نسب میں امویوں کے کرد موالی اور مشہور سپہ سالار خالد بن ولیدؓ [رگ ہاں] کے قابل التعظیم مقامی اخلاف کا تذکرہ ہے، جن کے مقبرے سرحد کے قریب بتائے جاتے ہیں (Harimann: بوہتان، ۱۹، ۱۲۴)۔ یہ رؤسا پہلے یزیدی مسلک کے پیرو تھے۔ کٹر سنی عقائد انہوں نے کہیں بعد میں جا کر اختیار کیے۔ سلیمان بن خالد کی وفات کے بعد اس کے تین بیٹوں نے اپنی مقبوضات اس طرح تقسیم کیں: الجزیرۃ میر عبدالعزیز کے

کہیں جا کر مراد بہلولم نے بالآخر بغداد فتح کیا اور اگلے سال ایران کے ساتھ Grosso Modo معاہدے پر دستخط ہو گئے جس کی رو سے ایسویں صدی عیسوی تک ترکی اور ایران کی سرحد متعین رہی (تاریخ نعیمی، ۱: ۶۸۶) ایران کی حدود اب پوری طرح زاگروس (Zagros) سلسلہ کوہ کے پیچھے آ گئیں۔ صفویوں اور عثمانیوں کی باہمدگر عظیم کشمکش کے باعث کردوں کو اپنی سیاسی اہمیت کا احساس ہو گیا۔ شرف نامہ میں ہمیں کرد قبائل کے جاگیردارانہ نظام و معاشرت اور ان کی ریاستوں کی ایک صحیح تصویر ملتی ہے جب کہ ۱۵۹۶ء کے قریب ان کی ترقی اوج کمال کو پہنچ چکی تھی۔

شرف نامہ، شیخ شرف الدین بدلیسی [رگ بہ بدلیس] کی تصنیف ہے جو ۱۵۹۶ء/۸۱۰۵ء میں پایہ تکمیل کو پہنچی۔ کردوں کی تاریخ کے مآخذ میں یہ ممتاز ترین درجہ رکھتی ہے۔ کردوں کی یہ تاریخ، صحیح معنوں میں (ج ۱، طبع Vellaminof Zernof) چار حصوں (صحیفہ) میں منقسم ہے۔ ان میں سے پہلے حصے میں ان کرد خاندانوں کے حالات ہیں جو واقعی اقتدار شاہانہ (سلطنت) کے مالک تھے، دوسرے میں ان خانوادوں کا ذکر ہے جن کے افراد نے مختلف اوقات میں اپنے نام کے سکے ضرب کرائے اور خطبے پڑھوائے، تیسرے میں موروثی حکام کے خانوادوں کا ذکر ہے اور چوتھے میں صرف بدلیس کے رؤسا کی مفصل تاریخ ہے۔ حصہ اول میں پانچ خاندانوں کے حالات ہیں: دیار بکر اور الجزیرۃ کا خاندان مروانیہ [رگ بہ مروان، آل]: دیہور اور شہرزور کا خاندان حسنویہ [رگ ہاں]: لڑکلاں کا خاندان فضلویہ (رگ ہاں): لڑکوچک کے خاندان اور آل ابوب [رگ بہ ابویہ]۔

دوسرے گروہ کے حاکموں

”شیروی“ رؤسا کے اجداد آل آتوب کی ملازمت میں تھے اور اسی زمانے میں شیروان آئے جب ملکان ”حصن کیفا“ آئے تھے بلکہ شیروانوں نے ملکان کے وزیروں کے فرائض بھی انجام دیے (کتاب مذکور، ۱: ۱۵۵)۔ شیروان کا صدر مقام کفرا تھا۔ دوسری ماتحت ریاستیں اوہل، شبستان (نیز المعروف بہ کرنی = کرنک)، اور ایڑون تھیں۔ (۴) بدلیس۔ کہا جاتا ہے کہ قبیلہ رُوزگی (رُوزگی) کا یہ نام اس لیے پڑا کہ ایک روز ۲۴ قبائل موضع طاب، ضلع خولت (آج کل بدلیس کے مغرب میں ’مود کی‘ قضا) میں جمع ہوئے اور باہم وفاق کی بنیاد ڈالی جو آگے چل کر دو فریقوں میں یعنی بلباسی اور قوالیسی میں منقسم ہو گئی۔ شرف الدین (۱: ۳۶۱) نے رُوزگی کے ۲۴ (۲۵ پڑھے) قبائل کی فہرست دی ہے، جن میں سے ۵ یہاں قدیم سے آباد چلے آئے تھے اور باقی لووارد تھے: بلباسی (۱۰) قبیلے اور قوالیسی (۱۰) قبیلے۔

رُوزگی نے گرجستان کے بادشاہ ٹاویت (David)، ص ۹۸۴ تا ۱۰۰۱) سے بدلیس اور حازو (صابون) لے لیے۔ بعد ازاں اخلاط سے وہ ساسانی نسل کے دو بھالیوں کو لے آئے جن میں سے ایک بدلیس کا اور دوسرا صابون کا والی بنا دیا گیا۔ ۱۰۰۵/۱۵۹۶ء تک ضیاء الدین کی نسل سے ۱۸ فرمانرواؤں نے بدلیس پر حکومت کی۔ صرف عہد سلاجقہ (۵۳۴ تا ۵۵۷ء)، عہد آق قویونلو (۸۷۱ تا ۹۱۳ء)، عہد شاہ اسمعیل (۹۱۳ تا ۹۲۰ء) میں اور ۹۴۱ء تک وہ حکومت سے محروم رہے۔ ۹۸۶ء میں سلطان سلیمان نے ملاطیہ کا امیر شمس الدین کی موروثی جاگیر سے تبادلہ کرنا چاہا۔ شمس الدین کو بدلیس چھوڑنا پڑا، لیکن نئی سازشوں سے بچنے کے لیے شاہ طہماسپ کے

ہاں آیا، گرگیل میر حاجی بیگ کے ہاتھ لگا اور فیک میرابدال کے حصے میں آیا۔ یہ تینوں شاخیں آگے چل کر اپنی جاگیروں پر قبضہ کیے رہیں۔

شرف نامہ میں اس گھرانے کے مقبوضات کا ذکر ”ولایت بوختی“ کے نام سے آیا ہے (۱: ۳۲۰) اور اس اہم جاگیر کے ۱۴ نواحی (مواضع) کی فہرست بڑی تفصیل سے، لیکن کسی نظم و ترتیب کے بغیر، درج کی گئی ہے: گرگیل، اروخ، پروز، بادان اور طنزی (کاسوک)، جن پر کارسی قبیلے کا قبضہ تھا: فیک، ڈور، ہیتم (ہیتھم) اور شاخ میں عیسائی آباد تھے: نیش ائل، ارمشات، جہاں کا قبیلہ (براسپی)، قبائل بوخت میں سب سے بڑا ہے: کیوز یا قمیز (۹)، دیردہ جو طنزی کے قبضے میں تھا۔ M. Hartmann کے دقیق مطالعہ: ۱۸۹۶ء، Bohtan, Mitteil. d. Vordersiat. Gesell. ۲ و ۱۸۹۷ء، ص ۱ تا ۱۶۳، کے باوجود ان میں سے بعض مقامات کے محل وقوع پورے وثوق کے ساتھ معلوم نہیں۔

جزیرہ ابن عمر کی جاگیر بوھتان کے دائیں کنارے اور دجلہ کے درمیان واقع تھی۔ اس میں بوھتان کے منابع شامل نہیں تھے۔ مشرق جانب سندیان [رگ بہ عمادیہ] بوختی کے ہمسائے تھے اور خابور کے کنارے آباد تھے۔

(۲) خیزان، اسبیرد (سپرہت، اسپرٹ، اولیاء چلی کے ہاں: اسبیرد) اور مٹس (مکس) کے فرمانرواؤں کے اجداد تین بھائی تھے، جو عہد سلاجقہ میں بلیجان (خیس) سے آئے تھے (شرف نامہ، ۱: ۲۱۷)، مرکزی جاگیر پر قبیلہ نمیرن قابض تھا اور یہ جاگیر بوھتان کے دائیں کنارے کے معاونین کے ساتھ سروانان تک پہنچی ہوئی تھی۔ (۳) شیروان (بوھتان کے دائیں کنارے پر خیزان کے لہجے اور سیرد کے شمال مشرق میں)۔

پڑھنا چاہیے) تھی۔

(۷) ہازو کے قبیلہ جسے شرف الدین نے ایران کے قبائل میں شمار کیا ہے (۱: ۳۲۸)، کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ یہ سویدی الاصل تھا۔ شرف نامہ (۱: ۳۲۸) کی رو سے اس کا کوئی خاص مذہب نہیں تھا اور اس کے ہاں عقائد غاسدہ (رفض والحاد) کی علامات بھی ظاہر تھیں۔ یہ قبیلہ دو شاخوں میں منقسم تھا: خالد بیگلو اور شکر بیگلو، اور جن میں سے ایک امرائے بدلیس کے ماتحت تھی۔ خالد کو جاگیر میں خنس، ملازگرد اور موش کا ضلع احکان (۹) ملے تھے۔ وہ کچھ ایسے اترائے کہ خود مختاری کا اعلان کر بیٹھے۔ جنگ چلدران کے بعد سویدی قبیلے نے ہازو کی کو ان کی بہت سی جاگیروں سے نکال دیا (کتاب مذکور، ۱: ۲۵۷)۔ شاہ طہماسپ کے عہد میں قلیچ بیگ کو جسے ہازو کی کا سردار مقرر کیا گیا تھا، زگم (نزد تفس) مل گیا۔ بعد ازاں ہازو کی کو الشکرت میں منتقل کر دیا گیا جہاں یہ قبیلہ خوب بھلا پھولا۔

(۸) سرداسی رؤسا (سلیم نامہ میں اسے مردیسی لکھا ہے) بنو عباس کی نسل سے ہونے کے دعویدار تھے۔ ان کا جد اعلیٰ ایک دیندار شخص تھا جو ہکاری سے آگسل آیا تھا اور مرداسی اس کے مرید ہو گئے تھے۔ خود قبیلے والوں کا دعویٰ تھا کہ وہ عربی النسل ہیں اور بنو کلاب سے ہیں، جو حلب کے گرد و نواح میں آباد تھے اور ۵۴۲ء میں فاطمیوں کے ستانے کے باعث ہجرت کر کے چلے آئے تھے (دیکھئے The Muham. Dynasties: Lane-Poole، عدد ۴۵: حلب کے بنو مرداس)۔ اس کی تین شاخوں میں سے بڑی اور اہم شاخ بلدقانی آگسل میں آباد تھی۔ اس کے آق نوہنلو سے خوشگوار تعلقات تھے، لیکن

دوہنلو میں چلا گیا جن علاقوں سے بڑا فراخ دلانہ سلوک کیا۔ شمس الدین نے ۵۹۶ء میں ایران میں وفات پائی۔ اس کا بیٹا شرف الدین ۵۹۴ء میں چلاوطنی کی حالت میں پیدا ہوا اور اسے دربار شاہی میں اعلیٰ تعلیم دلائی گئی (شاہ نے اس کو نقاشی تک کی تعلیم دلوائی تھی)۔ اس نے یکے بعد دیگرے کئی ایرانی صوبوں پر حکومت کی اور تمام ایرانی کردوں کی سرداری کے منصب پر فائز ہوا۔ اسمعیل دوم کے تخت نشین ہونے پر شرف الدین کو شک و شبہہ سے دیکھا جانے لگا اور اسے نخبجوان بھیج دیا گیا۔ یہاں سے وہ وان پہنچنے میں کامیاب ہو گیا اور مراد اول سے بدلیس کی حکومت کا فرمان حاصل کر لیا، جس میں ۵۹۹ء میں موش کا اضافہ ہوا۔ ۶۵/۵۱۹۵۵ء میں بدلیس کی حالت کا اولیا چلی (۴: ۸۱ تا ۱۲۱) نے مفصل تذکرہ کیا ہے۔ ۱۸۴۹ء میں بدلیس کے آخری فرمانروا شرف بیگ کو ترکوں نے معزول کر دیا (Armenia: Lynch، ۲: ۱۴۹)۔

(۵) ماصون (حاذو) کے فرمانروا اپنے جد، یعنی عزالدین جو بدلیس کے ضیاء الدین کا بھائی تھا، کے نام پر عزین کہلاتے تھے۔ ماصون کے عشائر (قراہت دار) پہلے شیروی، بابوسی، سوسانی اور طموق تھے۔ روزگ [رک بہ بدلیس] یہاں بعد میں آئے۔ آگے چل کر ارزن کے الحاق کے بعد اس ضلع کے قبائل: خالدی، دیر مغانی، عزیزان، جو پہلے حصن کیفا میں رہتے تھے، ماصون کے قبائل کے ساتھ مل کر رہنے کے لیے یہاں چلے آئے۔

(۹) سویدی رؤسا برصکہ کی اولاد ہونے کے بھی ہیں۔ ان کے اجداد کو قبیلہ سویدی کے بھی اندر شامل کر لیا تھا۔ سویدی کی مشہور جاگیر گنج (اے کیخ کی جگہ جو Valamand-Zorob، ۱: ۲۶۰ میں لکھا ہے، یوں

ہے، ملک سلیمان ہے جس نے ۵۷۳۶/۱۳۳۵ء میں وفات پائی۔ آق قویونلو نے حصن کُیفا پر قبضہ کر لیا تھا، لیکن بعد ازاں ملک خلیل نے جو حماۃ میں پناہ گزیں ہو گیا تھا، اپنی جاگیر پر دوبارہ قبضہ کر لیا۔ زمانہ مابعد میں حکومت عثمانیہ نے ملک خلیل کے بیٹوں کو معزول کر دیا۔ صاحب شرف نامہ نے حصن کُیفا کی ماتحت ریاستوں میں سے سرحد، بشیری، طور (جسے بعض اوقات مقبوضات الجزیرۃ میں بھی شمار کیا جاتا ہے، دیکھیے کتاب مذکور: ص ۱۱۷، ۱۲۷، ۱۵۷) اور آرزن کا ذکر کیا ہے۔

(۱۱) سلیمانی، مروانی النسل (اموی) فرمانروا، انہوں نے پہلے تو خوخ میں حکومت قائم کی، جو ضلع غزالی (قلب اور بطنان صو کے درمیان، ان کے سنگھم سے اوپر) میں واقع ہے اور پھر آہستہ آہستہ بہت سے قلعے اور علاقے دجلہ تک فتح کر لیے۔ وہ قبائل کے ایک طاقتور وفاق پر حکومت کرتے تھے، جن میں سے اکثر بدوی تھے اور موسم گرما میں للمطاع (Niphates) کی طرف منتقل ہو جاتے تھے۔ ان میں سے سب سے بڑا قبیلہ بانوکی تھا، لیکن بسان ان میں سے سب سے زیادہ منچلا تھا۔ اس کے ایک ہزار گھوڑے اپنے شیخ شاہسوار کے زیر قیادت بایزید میں جمع کر گئے۔ ان میں سے چند قبائل یزیدی عقائد کے پیرو تھے۔ سلیمانی قبیلے کے تعلقات اپنے پڑوسیوں، یعنی ماصون والوں سے بہت خراب تھے۔ ان کی دوشاخیں تھیں: ایک قلب اور بطنان کی اور دوسری میفارقین کی۔

(۱۲) زرق: (موجودہ تلفظ مصدقہ از Addai) J.A. Scher، ۱۹۱۰ء، ص ۱۱۹، قنا ۱۳۹) بقول شرف اللہین، زرق عربی لفظ آرزق کا مخفف ہے۔ اس گھوڑے کے جد اعلیٰ ایک عرب بزرگہ علیہ جوہا علوی القسلی تھے اور اوٹوق (م ۱۳۴۵/۱۲۲۳ء)

شاہ اسمعیل کے عہد میں اگیل پر ایرانی نے قبضہ کر لیا۔ مرداسی قبیلے کی باقی دو شاخوں میں سے ایک ہالو، تابغن (کیفی کے نیچے) اور خرپوت میں حکومت کرتی تھی اور دوسری نے پہلے بردلیج میں اور بعد ازاں جرموک (آرغنه معدن کے جنوب میں) میں حکومت کی۔

(۹) چمشگزک کے فرمانروا آل عباس سے ہونے کا دعویٰ کرتے تھے، لیکن ان کے نام بیشتر نہ ظاہر کرتے ہیں کہ وہ ترکی النسل (سلجوق) تھے۔ ان کا عشیرہ (خالوادہ) ملکیشی (ملک شاہی؟) کہلاتا تھا۔ ملکیشی کے تقریباً ایک ہزار گھرانے ایرانی حکومت کی ملازمت میں (ایران میں؟) تھے۔ ملکیشی کے علاقے اتنے کثیر التعداد تھے کہ کردستان کا نام چمشگزک کا مترادف ہو کر رہ گیا تھا (شرف نامہ، ۱: ۱۶۳)۔ مغول عہد حکومت میں تیمور اور قرہ یوسف کے تحت یہ ان پر قابض رہے، لیکن آق قویونلو نے ان تمام قبائل کو کمزور کرنے کی ہر ممکن سعی کی، جو قرہ قویونلو کی وفاداری کا دم بھرتے تھے، چنانچہ انہوں نے چمشگزک کے مقابلے کے لیے ترک قبیلہ خربندلو کو بھیجا۔ شیخ حسن نے خربندلو کو نکال دیا اور شاہ اسمعیل کی اطاعت قبول کر لی۔ شاہ اسمعیل نے اس کی جگہ ایک ایرانی حاکم مقرر کر دیا۔ سلیم اول نے یہ علاقہ وہاں کے موروٹی امیر پیر حسین کو واگزار کر دیا۔

فربق ب۔ الجزیرۃ اور کلیس کے درمیان (۱۰) حسن کیف [رگ بہ حصن کُیفا]۔ یہاں کے مقامی رؤسا (ملکان) ایویوں کے اخلاف ہونے کے مدعی تھے جو بہت اغلب معلوم ہوتا ہے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ ان کے جد اعلیٰ نے حصن کُیفا کی جاگیر فرمانروائے ملردین سے پائی تھی۔ اس خاندان کا پہلا رئیس، جس کا ذکر شرف نامہ میں آیا،

۱۳۸۷ء میں تیمور کے مقابلے میں وان کے قلعے میں
ڈٹا رہا تھا۔ آق قویونلو کے عہد میں (الجزیرہ کے)
قبیلہ دَمبلی نے ہکاری کے مقبوضات چھین لیے، لیکن
دز کے عیسائی (آشوری = نسطوری) اس خاندان کے
ایک نو عمر رکن اسد الدین زریں چنگ (سنہ ۱۳۸۷ء)
پہنچے والا کو واپس لانے کے لیے مصر گئے۔ بحال شدہ
خاندان کو شَمبُو کا نام ملا (M. Garzoni :
Grammatica dell'ingua kurda، روم ۱۷۸۷ء، ص
۴ : Sclambo)۔ اسمعیل اول کے عہد میں شَمبُو
کے رؤسا قلعہ ہای (شمدینان میں) میں رہتے تھے۔
اس خاندان کا ایک فرد ووستان پر (وان کے جنوب
مغرب میں) حکومت کرتا تھا، لیکن ووستان کے
مغرب میں کواش کے لاجپے کے قبضے کے بارے
روز کی کا ہکاری سے جھگڑا تھا۔ ہکاری کی حکومت
شمال میں اَلْباق تک پھیل گئی تھی۔ حکومت
عثمانیہ نے بوختان کے بدر خان بیگ کی بغاوت کے
بعد خاندان ہکاری کے آخری نمائندے نور اللہ بیگ
کو معزول کر دیا اور ۱۸۴۵ء میں حلیمہ خاتم نے
باش قلعہ ترکوں کے حوالے کر دیا۔ بیان کیا جاتا
ہے کہ قبیلہ پَنیَالش (کتاب مذکور، ۱ : ۹۷،
۱۰۰) جو آج بھی موجود ہے، ہکاری کے قریب
آباد تھا۔

(۱۵) محمودی جاگیر ہکاری کے شمال میں
ان دریاؤں کے کنارے تھی جو وان اور آرچک
کی جھیلوں میں گرتے ہیں۔ یہاں کے فرمانروا
(بوختان کے عباسی یا مروانی) جو ابتداءً یزیدی عقیدے
کے پیرو ہونے کے مدعی تھے (شرف نامہ، ۱ :
۳۰۷) قرہ قویونلو کے عہد میں یہاں آباد ہوئے
اور چند ہی دنوں میں ان کی ہکاری اور دَمبلی
سے جنگ چھڑ گئی۔

(۱۶) دَمبلی بوختان کے ایک قبیلے سے تعلق
رکھتے ہیں (شرف نامہ، ۱ : ۱۱۸، ۳۱۰ :

ابوالفرج : مختصر، ص ۳۷۹) کے عہد میں ماردین
آئے تھے۔ اس خاندان نے ارتقیوں اور بعد ازاں آق
قویونلو سے ازدواجی تعلقات قائم کر لیے۔ زرق کی
چار شاخیں تھیں : بڑی شاخیں ترجیل (بطمان صو
کے مغرب میں) اور عَنَاق تھیں؛ باقی دو شاخیں
دَر زنی (ایک قدیم مسیحی خالقاہ دی زیر ۹) اور
کُرد کان (دیاربکر اور میافارقین کے درمیان) تھیں۔
آخری شاخ ایک زرق رئیس اور اس کی خالہ بدوش
بیوی (دختر کابی) کی اولاد میں سے تھی۔

(۱۴) کلیس کے حکمران خاندان کا عقیدہ
تھا کہ وہ ہکاری اور عمادیہ کے حکمران خاندانوں
کے قریب دار ہیں۔ ان کے جد اعلیٰ مَند (مَنشَا) نے
شاہان ایوبیہ کی خدمات انجام دی تھیں جس پر
انہوں نے اسے ضلع قَصیر (نزد انطاکیا) عطا کیا
تھا۔ اس نے اپنے عہد میں قَصیر کے یزیدیوں اور حماة
اور مَرعش کے درمیان بسنے والے لوگوں، نیز جوم
اور کلیس کے کردوں کو متحد کیا۔ مملوک سلاطین
اور میلہ اول کے عہد میں یزیدیوں (شیخ عزالدین)
اور خاندان مند کے درمیان جھگڑے اٹھ کھڑے
ہوئے جن کا فیصلہ مند کے حق میں ہوا، لیکن
معلوم ہوتا ہے کہ شمالی شام کی اس جاگیر کے
موروثی حقوق کی بنیاد کچھ بہت زیادہ مضبوط نہیں
تھی۔

فریق ج۔ الجزیرہ اور خوی کے درمیان
(۱۴) [رک بہ ہکاری؛ شمدینان]۔ معلوم
ہوتا ہے کہ شرف الدین کو عمادیہ کے قریب
اس قبیلے کی قدیم جائے سکونت کا علم نہ تھا،
جہاں سے زنگی اتابکوں نے انہیں شمال کی
طریف دھکیل دیا تھا۔ اس کے اسرا عباسی
میرے کا دھڑی کرتے تھے۔ عز الدین شیر
(یزیدان شیر لام کا معرب) پہلا امیر ہے جس
کا ذکر شرف نامہ میں آیا ہے اور جو ۸۷۹ھ/

محفوظ ہے اور عہدہ اس قبیلے کے جائز ہے میں کسی قسم کی معلومات حاصل نہیں۔

لریق د - ہکاری کے جنوب میں۔

(۲۱) عمادیہ [رگ بان] - یہ میان کیا جا چکا

ہے کہ عمادیہ کا قصبہ ایک قدیم قلعے کے محل وقوع پر عماد الدین زنگی (۵۲۰ تا ۵۳۲ھ)

کے حکم سے بسایا گیا تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ بہدینان کا مقامی خاندان جس کا ذکر شرف نامہ میں آیا ہے، اس ملک میں زنگیوں کے عہد کے اختتام پر (ساتویں/آٹھویں صدی میں) آباد ہوا ہوگا۔

عمادیہ کے سردار اپنے علوم دینی میں شغف کی وجہ سے مشہور تھے۔ شرف نامہ میں ان شیوخ کے نام درج ہیں جو تیموری عہد میں تھے۔ بعد ازاں (اسمعیل اول کے عہد میں) بہدینان نے ضلع زانجو کو جس میں ہندی اور سلیمانی آباد تھے، اپنی مملکت میں شامل کر لیا، اس ضلع کو کسی زمانے میں ایک علیحدہ جاگیر (ولایت ہندیان) کی حیثیت حاصل تھی۔ اس طرح بہدینان کی ولایت میں اس پہاڑی علاقے کا بیشتر حصہ شامل ہو گیا تھا جو موصل کے شمال میں واقع ہے (کوہ گارہ، وغیرہ)۔

(۲۲) طاسینی (داسینی) : قلمی نسخوں میں اس اہم یزیدی قبیلے سے متعلقہ باب موجود نہیں، البتہ متن کے اندر عبارات میں ضمناً یہ ذکر ملتا ہے کہ امراء عمادیہ نے سنجاق تاسینی میں سے دھوگ چھین لیا (۱: ۹۰) اور یہ کہ ۱۵۳۴/۵۹۴ء میں سلطان سلیم اول نے سنجاق اریل اور شہران کی پوری ولایت ایک یزیدی سردار، حسین بیگ داسینی کو عطا کر دی تھی جس سے شہران سے ایک خولریز جنگ کا آغاز ہو گیا (۱: ۹۰ تا ۹۲)۔ اس جنگ کا خاتمہ ہوا کہ شہران اپنی اپنی جاگیر دوبارہ حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئے اور حسین بیگ کو قسطنطنیہ میں مزائے موت دی گئی۔

دبلی بوخت، جو مدت تک یزیدی رہا)۔ دبلی بعد میں آذربایجان آ گئے، جہاں الہیں خوی (اب: زوروا) کے شمال مغرب میں سگمن آباد (Sogmanabad) جاگیر میں مل گیا۔ آق قویونلو کے عہد میں دبلی نے ہای کا قلعہ (شمیدینان میں) اور ہکاری کا ایک حصہ فتح کر لیا تھا (کتاب مذکور، ۱: ۱۹۳)۔ سگمن آباد میں ان کے اوجاق میں شاہ طہماسپ نے خوی کا اضافہ کر دیا۔ سلطان سلیمان کے عہد میں دبلی کو قطر [رگ بان] اور بارگیری مل گئے اور بعد ازاں انہوں نے آلبغا، سلیمان سراہی (موجودہ سراہی) اور چلدران کا بھی الحاق کر لیا۔ زین العابدین شیروانی اپنی کتاب بستان السیاحۃ (انیسویں صدی عیسوی کے اوائل) میں لکھتا ہے کہ تمام دبلی شیعی ہیں (دیکھیے اس کا ضمیمہ ذکر، شرف نامہ، ۱: ۳۲۱) اور ترکی بولتے ہیں۔

(۱۷) برادوست۔ اس کا حکمران خاندان گورانی یا حسنویہ [رگ بہ حسنویہ] نسل سے تھا۔ اس کے مقبوضات ارمیہ کے مغرب میں واقع تھے۔ ایک شاخ کی حکومت صومای [رگ بان] میں تھی اور ایک اور شاخ کی ترگور اور قلعہ داؤد میں۔ برادوست کے بھی کچھ افراد اب شمیدینان کے جنوب میں رود بار برادوست (زاب کلان کا ایک معاون جس کا منبع آشنو کے مغرب میں واقع ہے) کے کنارے آباد ہیں۔

(۱۸) استونی - قلمی نسخوں میں جو باب ناپید ہے، وہ یقیناً شمیدینان کے پہلے حکمران خاندان کے بارے میں ہوگا، جس کا صدر مقام ہری کے لاجیے میں ستونی تھا (دیکھیے شمیدینان)

(۱۹) زرزہ - (دیکھیے زرزہ، شہاب الدین العمری کے مطابق) کی تاریخ جس کا ذکر شرف نامہ کے مقدسے میں کیا گیا ہے، متن میں موجود نہیں۔ (۲۰) ترزا - قلمی نسخوں میں متعلقہ عبارت

(۲۸) گُل باغی : (شرف نامہ، ۲ : ضمیمہ)
۳۶ تا ۴۵، ضمیمہ کا اضافہ ۸۱۰۹۲ میں کیا گیا۔ ان کے سردار عباس آغا کو جو ترک قبیلے استاجلو میں سے تھا، بیگہ بیگ آردلان (۹۰۰ تا ۹۴۲ء) نے مرہون [رک بہ سنہ] میں "ہانی" کا ایک چشمہ عطا کیا۔ بعد ازاں عباس آغا نے کلہر کی ایک سابقہ جاگیر پیلور میں سکونت اختیار کر لی۔ اس کی جماعت مختلف قبائل میں سے بھرتی کی گئی تھی۔ شاہ طہماسپ نے پیلور اور "دوازہ اویماق" پر اس کی حکومت کی توثیق کر دی۔

بعد ازاں باب عالی خان گلباغی کو کیرند، شیخان، چکران (۹)، خور خورہ اور زند وغیرہ پر مشتمل سنجاق عطا کی اور یار اللہ کو ایرکھ (۹)، رنگرزان اور سہیلان (۹) کی تیمار ملی۔

کلہر (کلہر) : یہاں کے سردار گودرز بن گیو کی نسل سے ہونے کے دعویدار تھے جس کا ذکر ایران کے رزمنامے [فردوسی : شاہ نامہ] میں آیا ہے۔ عشرت کلہر کو گوران کہتے تھے (۱ : ۳۱۷)، لیکن بعض قلمی نسخوں میں "کلہر و گوران" بھی آیا ہے (شرف نامہ، ۲، ضمیمہ : ۶)۔ کلہر کی تین شاخیں تھیں، یعنی ہلنگان [رک بہ سنہ]، درتنگ (رک بہ زہاب) اور ماہی دشت [رک بہ کرمان شاہ] کی۔

درنہ اور درتنگ (آج کل ریجاب، ضلع زہاب میں) کے سرداروں کے مقبوضات اور قدیم حلوان [رک ہاں] بقول شرف الدین، ۱ : ۳۱۹، آپس میں مطابقت رکھتے تھے۔ ۸۱۰۰۵ء کے قریب قباد بیگ کا اقتدار دینور اور پیلور سے بغداد تک پھیل گیا۔ کلہر کی تیسری شاخ کی آبائی جاگیر (اوجاق) ماہی دشت اور پیلور (درہ مرواری کے جنوب میں) پر مشتمل تھی۔ ماہی دشت شاخ خالہ بدوش تھی۔ ان تمام امور سے یہ بات سمجھ میں آ جاتی ہے کہ

جو علاقہ کلہر کے نام سے مشہور تھا، اس کے بارے میں دیکھیے Auszüge : Hoffmann، ص ۲۰۲ تا ۲۰۴۔

(۲۳) سہران (سرخے) : بغداد کے ایک عرب چرواہے کلوس کی اولاد تھے جو آوان کے ناحیے (علاقہ سہران) کے ایک گاؤں ہودیان میں بھاگ آیا تھا۔ اس کا بیٹا ہلکان (روان دز کے مشرق میں) کا امیر بن بیٹھا اور اس نے آوان کے قلعے پر قبضہ کر لیا۔ سہران کا صدر مقام حریر (روان دز کے لیے، زاب کلاں کے معاون دریا پر) تھا جسے کو ان کی عمارات نے شالدار اور سزین کر رکھا تھا (Rich : Narrative، ۱ : ۱۵۷)۔ تقریباً ۸۱۰۰۵ء تک بھی سہران ایک طاقتور قبیلہ تھا، لیکن آگے چل کر انہی پڑوسیوں کے حملوں کا شکار ہو گیا اور اس کے زوال سے بابان نے فائدہ اٹھایا (Narrative، ۱ : ۱۵۷)۔

(۲۴) بابان : اس نام کا اطلاق درحقیقت کئی خاندانوں پر ہوتا ہے جو یکے بعد دیگرے برسر اقتدار آئے۔ ان کی بڑی جاگیر زاب کوچک کے جنوب میں واقع تھی اور اس کا صدر مقام شار ہاڑ تھا، لیکن ۸۱۱۹۹ء/۸۱۷۸۴ء میں بابان نے ایک نیا دارالحکومت سلیمانہ [رک ہاں] تعمیر کیا۔

(۲۵) مٹیری : جو جھیل اُرمیہ کے جنوبی علاقے پر قابض ہیں [تفصیل کے لیے رک بہ ساوج بولاق] قبیلہ بابان سے ٹوٹ کر الگ ہو گئے تھے۔

(۲۶) بالہ : سرداران اختیار الدین نے لقب اختیار الدین اس لیے پسند کیا تھا کہ وہ اپنی مرضی (اختیار) سے مشرف بہ اسلام ہوئے تھے [تفصیل کے لیے رک بہ ساوج بولاق]۔

(۲۷) آردلان [رک بہ آردلان، شہر زور، سنہ،

قائم ہونے کی وجہ سے، پہلے ہی کمی آچکے تھے۔ صرف ۱۰۴۹/۶۳۹ء کے معاہدے ہی نے ایرانی حکومت کی مغرب کی جانب مزید توسیع ختم نہیں ہوئی بلکہ ترکی نے صفوی [بادشاہ صفی اول (۱۶۲۲ء)] کے عہد میں ایران کے مغربی صوبوں نیز ماورائے قفقاز پر دوبارہ قبضہ کر لیا (von Hammer: G.O.R، طبع دوم، ۴: ۲۳۵)۔ اس طرح حکومت عثمانیہ کے ماتحت عملی طور پر تمام کرد یکجا ہو گئے۔ اب چونکہ ایرانیوں سے کسی قبیلہ کا خدشہ نہ رہا تھا، اس لیے ترکوں نے بڑے قاعدے سے سب کو ایک مرکز کے گرد اکٹھا کرنے کا کام شروع کر دیا۔

سب سے پہلے مراد چہارم کے عہد میں ہمیں ملک احمد پاشا کا ذکر ملتا ہے جسے ۱۶۳۸ء میں دیار بکر کا گورنر جنرل مقرر کیا گیا۔ اس نے سنجان کے یزیدیوں پر چڑھائی کی۔ بعد ازاں (۱۶۵۵/۸۱۰ء) میں اسی پاشا نے وان میں اپنے تبادلے کے بعد اس علاقے کے تمام کردوں کو مطیع کیا۔

۱۶۶۶ء میں ایک کرد نے جو کسی شیخ کا بیٹا تھا، اپنے [اسام] مہدی ہونے کا اعلان کر دیا، لیکن موصل اور عمادیہ کے حاکموں نے اسے گرفتار کر لیا۔ سلطان محمد چہارم نے اس خود ساختہ مہدی کو اپنی ذاتی ملازمت میں لے کر اس معاملے کو بغیر کسی جنگ و جدال کے نمٹا دیا (v. Hammer، ۳: ۵۸۹)۔

شاہ حسین کے عہد میں جو ایک کمزور بادشاہ تھا، العراق کے کردوں نے ۱۷۱۹ء میں ہندان کا محاصرہ کر لیا اور لوٹ مار کرتے ہوئے دارالحکومت تک پہنچ گئے۔ ۱۷۳۲ء میں شاہ طہماسپ دوم کے حکم سے ایک کرد شیخ قنوج (فریدون؟) نے اصفہان کو جس پر افغانوں کا قبضہ

رشید الدین کی مہیا کردہ معلومات کیوں ناکافی ہیں۔ آج کل گوران اپنی آبائی جاگیر پر قابض ہیں، لیکن قبیلہ کلہر کے قبضے میں وہ علاقہ ہے جو بغداد سے کرمان شاہ جانے والی شاہراہ کے جنوب میں واقع ہے۔

فریق ۵۔ ایرانی کرد

شرف نامہ میں اس فرقے کا بیان جو ایران کے کردوں سے متعلق ہے، کچھ زیادہ واضح نہیں۔ مصنف اسے اس زمانے میں قلمبند کر رہا تھا جب ایرانی، ترکی سرحد متعین نہیں ہوئی تھی۔

ایران کے بڑے قبیلوں کی تعداد تین تھی: سیاہ منصور، چگنی اور زنگنه۔ ان کے نام ان تین بھائیوں کے نام سے مأخوذ ہیں جو لرستان یا ”گوران و آردلان“ سے آئے تھے۔ ان قبائل کے علاوہ اور خرد تر قبائل کے جن کا ذکر شرف الدین نے کیا ہے، قرہ باغ (ماورائے قفقاز میں) کے ۲۴ (یگرمی ذات) قبیلے اور تھے جن کے افراد کی تعداد تیس ہزار تھی اور وہ سب ایک فرمانروا کے ماتحت تھے، اور خراسان کا ایک قبیلہ گیل تھا، بعض اور قبیلے بھی تھے جن کی کچھ اہمیت نہیں تھی۔

قبیلہ سیاہ منصور: شاہ طہماسپ کے عہد میں اس کا شیخ ایران کے تمام کردوں کا (جو ۲۴ قبائل سے زیادہ تھے) امیر الامرا بن گیا تھا۔ چگنی کا ایک حصہ خراسان میں ہجرت کر گیا۔

قبیلہ زنگنه (زنگنه) نے العراق اور خراسان میں ناموری حاصل کی۔ ۱۶۵۰ء سے ۱۷۳۰ء تک شرف الدین نے جسے کردستان عظیم کہا ہے (اور جس کا تصور یہ ہے کہ وہ خود مختار کرد ریاستوں کے ایک سلسلے پر مشتمل تھا) اس کی وسعت میں وان اور دیار بکر کی سنجاقوں میں ترکی حکومت

کی مدد سے اس کی پیش قدمی روکنے کی ناکام کوشش کی، تاآنکہ ۱۷۳۳ء میں طوپال عثمان پاشا کرد امدادی فوجیں لے کر، جنہیں اس نے موصل میں بھرتی کیا تھا، میدان میں نکلا۔ نادر نے شکست کھائی۔ ۱۷۳۴ء میں اسے قفقاز کے محرکوں میں کامیابی ہوئی اور اس نے تفلہس پر قبضہ کر لیا جہاں ۶ ہزار کردوں پر مشتمل ایک حفاظتی دستہ متعین تھا۔ ۱۷۳۶/۱۱۴۹ء کے صلح نامے کی رو سے ۱۷۳۹/۱۱۵۲ء کی قدیم سرحدیں دوبارہ قائم ہو گئیں۔ ۱۷۴۳ء میں نادر نے دوبارہ ترکی علاقے پر حملہ کیا، لیکن کردوں اور عربوں کی امداد کے باوجود اسے سنہ تک پسپا کر دیا گیا جہاں اسے بالآخر شکست ہوئی (کتاب مذکور، ص: ۳۱۷، ۳۹۸ تا ۳۹۹)۔

نادر کردوں میں مقبول نہیں تھا، اگرچہ اس کی طوپال عثمان پاشا سے لڑائی کے بارے میں گورانی بولی میں ایک رزمیہ نظم ملتی ہے۔ نادر نے اردلان کے سردار سبحان وردی خان کی جگہ اس کے بھائی کو مقرر کر دیا تھا جس کے باعث ایک عوامی شورش برپا ہوئی (RMM، ص: ۴۹، ۸۸)۔ ۱۷۲۷ء میں ترکمانوں کی ایک بغاوت کے دوران میں خراسان کے کردوں (چمشیزک، قرہ چولی) نے نادر کو مدد دینے سے انکار کر دیا جس پر نادر نے انہیں سزا دی اور انہیں مشہد میں منتقل کر دیا۔ ۱۷۴۷ء میں نادر خراسان کے باغی کردوں کو پھر سزا دینے جا رہا تھا کہ راستے میں قتل ہو گیا (Histoire de Nadir: Jones، لندن، ۱۷۷۰ء، ص: ۱۱۸ تا ۱۲۰)۔ نادر کی وفات کے بعد جو طوائف الملوکی پھیلی، اس میں کردوں (دمیلی وغیرہ) نے بھی حصہ لیا، لیکن بلب عالی نے اس میں دخل دینے سے احتراز کیا۔

خاندان زلد: نادر شاہ کے انتقال کے بعد

نادر شاہ کے انتقال کے بعد اس کی کوشش کی، لیکن یہ کوشش ارضی حملے پر ایک حملے تک محدود رہی۔ نادر شاہ نے قفقاز کو پسپا کر دیا اور اس نے واپس اپنے علاقے میں جا کر ترکوں کی اطاعت قبول کر لی (A Historical Account of the British: Hanway، ج ۳، ۱۷۵۳ء)۔ قسمت نے صفویوں کا ساتھ چھوڑ دیا چنانچہ عباس قلی خان اردلان تک نے حسن پاشا کی اطاعت قبول کر لی (v. Hammer، ص: ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴

کریم خان زند [رک بان] نے جس کا شمار ایران کے بہترین فرمانرواؤں میں ہوتا ہے، ملک کے بیشتر حصے پر حکومت کی۔ زند ایک کرد قبیلہ تھا جسے نالوی اہمیت حاصل تھی (شرف نامہ، ۱ : ۳۳۳)۔ یہ قبیلہ ہمدان اور ملایر کے درمیان اس ضلع میں آباد تھا جس کا نام پہلے ایفار تھا۔ نادر کے عہد میں یہ لوگ خراسان میں منتقل کر دیے گئے تھے، لیکن اس کی موت پر وہ اپنے آبائی وطن میں واپس چلے آئے (تاریخ زندیہ : طبع Beer : ص ۱۸۱ 'Xviii)۔ ۱۲۰۹ھ/۱۷۹۴ء میں لطف علی خان کی وفات کے ساتھ اس خاندان کا خاتمہ ہو گیا۔ در حقیقت زند قبیلہ اتنا کمزور تھا کہ وہ اس خاندان کو کچھ زیادہ مدد نہیں دے سکتا تھا، لیکن کریم خان نے اپنے پیش روؤں کی مثال پر عمل کرتے ہوئے کئی کرد قبائل کردستان سے شیراز میں بلوا لیے تھے (احمد آوند : RMM، ج ۳۸، کورونی : جو شیراز کے ایک مخصوص محلے میں رہتے تھے، O.Mann : *Die Tajik Mundarten d. Provinz Fars* برلن ۱۹۰۹ء ج ۲۹)۔

خاندان قاجار : آغا محمد شاہ قاجار کی وفات (۱۲۱۱ھ/۱۷۹۷ء) پر صادق خان شقاقی نے تاج شاہی کے جواہرات پر قبضہ کر لیا اور کچھ مدت تک تخت حاصل کرنے کی کوشش کرتا رہا (*The Dynasty of the Kajars*، مترجمہ Harford Jones Brydges، لندن ۱۸۳۳ء، ۲۰، ۲۷ تا ۳۲، ۳۷، ۵۰، ۷۸، ۱۰۶ : *A History of Persia* : R. G. Watson، لندن ۱۸۶۶ء، ص ۱۰۷، ۱۱۵، ۱۲۵)۔ ۱۲۲۱ھ/۱۸۰۵ء میں ایرانیوں نے سلیمانہ [رک بان] کے عبدالرحمن پاشا کی حمایت میں حصہ لیا تھا (Narrative : Rich، ۱ : ۳۸۸ : Watson، کتاب مذکور، ص ۱۵۵ اور مکاری کرد گیت، جو مجموعہ مرتبہ O. Mann، شمارہ ۱۶)۔ ۱۲۳۶ھ/

۱۸۴۱ء میں کرد قبائلی حیدرآباد اور جہان آباد کی شورشوں سے جو حالات پیدا ہو گئے تھے مان کی وجہ سے ایرانیوں نے ترکی مملکت پر حملہ کیا اور بدلیس اور مویش تک بڑھ گئے اور اسی زمانے میں کرمان شاہ کی شاہراہ پر شیربان تک، جو بغداد کے نزدیک واقع ہے، بڑھ آئے۔ ۱۲۳۸ھ/۱۸۲۳ء میں لرزوم میں صلح ناسے پر دستخط ہوئے جس کی رو سے ۱۳۹ھ/۱۶۳۹ء کی سرحدیں دوبارہ قائم ہوئیں، لیکن ایرانیوں نے ضلع زہاب کے (جہاں کرد آباد تھے) چھوڑ دینے سے انکار کر دیا۔ سلیمانہ کی قسمت کا فیصلہ معلق رہا۔ ۱۸۴۲ء میں ایک نئی لڑائی چھڑنے لگی تھی کہ برطانیہ عظمیٰ اور روس بیچ بچاؤ کرانے کے لیے سامنے آ گئے اور ۱۲۳۶ھ/۱۸۴۷ء میں ارزروم کے مقام پر ایک نیا معاہدہ طے پایا جس کی رو سے زہاب دو حصوں میں تقسیم کر دیا گیا اور اس کے بدلے ایران ترکی کے حق میں سلیمانہ پر اپنے تمام حقوق سے دست بردار ہو گیا۔ ۱۸۴۸ء سے ۱۸۵۲ء تک چار ملاقاتیں ہوئیں۔ مشتمل ایک کمیشن نے سرحدوں کا دورہ کیا، لیکن ترکی نمائندے درویش پاشا کے رویے کے باعث کوئی معاہدہ پایہ تکمیل کو نہ پہنچ سکا۔ درویش پاشا نے نہ صرف قطور کے ضلع پر اپنے سپاہیوں کا قبضہ کرایا، بلکہ ایک خفیہ یادداشت میں (جو ۱۲۳۶ھ اور ۱۲۴۱ھ میں قسطنطنیہ سے شائع ہوئی) یہ نظریہ پیش کیا کہ جہیل ارمیہ کے جنوب اور مغرب میں جتنے کرد اضلاع ہیں، ان پر ترکی کا حق ہے۔

ترکی السیویس صدی میں : ۱۸۳۴ء میں رشید محمد پاشا والی حیوان کو یہ حکم پہنچا کہ وہ کردوں کے درمیان امن و امان قائم کرے اور کردستان میں ترکی حاکم مقرر کرے۔ ۱۸۳۴ء کے قریب کئی مصلحتات پر کردوں کے زبردستی بغاوت کر دی۔ اس بغاوت کے موافق یہودی خاندان

میں عرضداشت پیش کی اور ۱۸۳۷ء میں عثمان پاشا کے ماتحت ایک بہت بڑی فوج نے کردوں پر حملہ کیا۔ بدر خان اور نور اللہ نے کئی مقامات پر شکست کھا کر ہتیار ڈال دیے اور کردستان سے جلاوطن کر دیے گئے (دیکھیے Layard : Nineveh، باب ۷، 'Revue de L' Orient Chrétien'، ۱۹۰۰ء، ۵ : ۶۴۹ تا ۶۵۳؛ Addai Scher، در JA، ۱۹۱۰ء، محل مذکور؛ کردوں اور لسطوریوں کے عام حالات و واقعات کے بارے میں، دیکھیے Grant : The Nestorians، نیویارک ۱۸۴۱ء؛ Badger : The Nestorians، لندن ۱۸۵۲ء؛ Perkins : A residence of 8 years . . . among the Nestorian Christians، نیویارک ۱۸۵۲ء؛ Sandreezki : Christlans : Riley، Stuttgart 'nach Mosul and Kurds، در Contemporary Review، ستمبر ۱۸۸۹ء؛ Heazell : Kurds and Christians، لندن ۱۹۱۳ء؛ Wigram : The cradle of mankind، لندن ۱۹۱۴ء؛ Rockwell : The Pitiful Plight of the Assyrian Christlans، نیویارک ۱۹۰۶ء؛ H. Luke : Mosul and its minorities، لندن ۱۹۲۵ء)۔

روس اور ترکی کی جنگیں : ۱۸۰۴ تا ۱۸۰۵ء میں روسیوں کے کردوں سے روابط قائم ہوئے اور جلد ہی اس کا اثر نمودار ہونے لگا۔ ۱۸۲۸ سے ۱۸۲۹ء تک، ۱۸۵۳ سے ۱۸۵۸ء تک اور ۱۸۷۷ سے ۱۸۷۸ء تک روسیوں اور ترکوں کے درمیان لڑائیاں ہوئیں اور ہر ایک کے اثرات کردستان پر بڑے دور رس ثابت ہوئے (اس مسئلے کا خصوصی مطالعہ، Kurdi v. : Averianov، volnakh Rossi، تفرس ۱۹۰۰ء)۔ ۱۸۲۹ء میں روسیوں نے ایک کرد رجمنٹ بھرتی کر لی تھی۔ عیسائیوں کے جلاوطن کر دینے کا نتیجہ یہ ہوا کہ لڑائی کے بعد کرد شمال اور مغرب کی طرف خاصی

میں ہجرت کر گئے اور محمد پاشا والی روان دز کے لگ بھگ محمد پاشا نے اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا اور عشق اللہ کے قبائل پر حملہ کیا، ۱۸۳۱ء میں اس نے آمل، آلتون کوپرو، کوی سنجاق اور رالیہ پر قبضہ کر لیا۔ اگلے سال اس نے اپنی فوج موصل کی جانب بڑھائی۔ بعد ازاں اس نے عکڑہ، زیبا اور عمادیہ فتح کیے۔ ۱۸۳۳ء میں روان دز کے فوجی دستے اندرون ملک میں زاخو اور الجزیرہ تک بڑھتے چلے گئے تاکہ وہاں دوبارہ بدر خان کی حکومت قائم کی جا سکے۔ کئی موقعوں پر یزیدیوں کو بڑی سخت سزائیں دی گئیں اور قویوں جی کی پہاڑی پر یزیدیوں کی ایک پسوری جماعت کو تہ تیغ کر دیا گیا۔ ۱۸۳۵ء میں بغداد، موصل اور سیواس سے ترک فوجیں محمد پاشا کے مقابلے میں بھیجی گئیں اور ۱۸۳۶ء میں روان دز کا امیر ایک حملے سے گرفتار کر لیا گیا۔ ان بغاوتوں اور ان کے فرو کرنے کا سلسلہ اس کے بعد بھی کئی سال تک جاری رہا (دیکھیے Poujoulat : Voyages، ۱ : ۳۷۳؛ Moltke : Briefe، برلن ۱۸۴۱ء، ص ۲۵۹ تا ۲۸۴)۔

جب یزید کے مقام پر مصریوں نے ترکوں کو شکست دی (۱۸۳۹ء) تو کردستان میں نئے سرے سے شورشیں ہونے لگیں۔ ۱۸۴۳ء میں حکمرانی کے نور اللہ بیگ اور الجزیرہ کے بدر خان کی بغاوت کا آغاز ہوا۔ حکمرانی کے لسطوریوں نے نور اللہ بیگ کے جبر و تشدد کے خلاف موصل میں اپنی شکایت پیش کر رکھی تھی۔ اس کے جواب میں نور اللہ بیگ نے ترواریہ کے لسطوری خلیفہ کو تاخت و تاراج کیا۔ کئی سال تک قتل عام جاری رہا اور کہا جاتا ہے کہ مقتولین کی تعداد دس ہزار تک پہنچ گئی۔ (مقتولین کا تذکرہ کے مسالندوں نے قسطنطنیہ

اصلاحات کے خلاف بڑے شدید رد عمل کا اظہار ہوا، اور ۱۸۸۵ء سے ارمنی انقلابی تحریک کی نشو و نما شروع ہوئی اور اس کی شاخیں روس، سوئٹزر لینڈ اور لندن میں قائم ہو گئیں۔ ان تمام امور کی بنا پر کردوں اور ارمنیوں کے تعلقات پیچیدہ اور کشیدہ ہونے لگے جو قبل ازیں کم سے کم اس لحاظ سے پر امن ہو چکے تھے کہ ارمنیوں نے کرد جاگیرداروں کی سیادت کے سامنے سرتسلیم خم کر رکھا تھا۔ ۱۸۹۱ء کے لک بھگ شاکر پاشا کے، جسے بعد ازاں آناطولی میں اصلاحات بروئے کار لانے کا کام سونپا گیا، دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ روسی قزاقوں (Cossacks) کی طرح کردوں کی بے قاعدہ رجمنٹیں بنائی جائیں۔ اس اصلاحی تجویز کی غرض و غایت یہ تھی کہ کردوں کی تربیت کی جائے اور انہیں حکومت عثمانیہ سے وابستہ کر دیا جائے۔ اس کوشش کو اطمینان بخش خیال نہ کیا گیا کیونکہ آگے جا کر حمیدیہ دستے باقاعدہ فوج (خفیف سواری) میں تبدیل کر دیے گئے۔ بہر حال حمیدیہ کی تشکیل میں کردوں کو جو حصہ ملا اور ان سے جو توقعات پیدا ہوئیں، اس سے خاصا جوش پیدا ہو گیا؛ یہاں تک کہ قبائل کے درمیان خونریز جھگڑے بھی رونما ہوئے۔

ارمنی کرد تعلقات : اسی زمانے میں ارمنیوں اور کردوں (یورپی سفارت خانوں کی ایک اصطلاح کی رو سے ”خشکی تری کے دو بھائی“) کے درمیان تعلقات بد سے بدتر ہو رہے تھے۔ ۱۸۹۳ء کا موسم گرما صابون کے مقام پر خونریز جھڑپوں کے لیے مشہور ہے۔ ان کا خاتمہ پالچ دیہات اور دلوری (Dalvorikh) کے پورے ضلع کی تباہی پر ہوا جہاں ارمنی آباد تھے۔ صابون کے ان واقعات سے ارمنیوں کے مظاہروں اور انہیں خونریز جنگوں کے ذریعے فرو کرنے کے ایک طویل سلسلے کا آغاز ہوا۔

دور تک پھیلنے لگے۔ جنگ قریم (کرمیا) کے دوران میں روسیوں نے کردوں کی دو رجمنٹیں بنائیں۔ دوسری طرف، جب ترک شمال کی طرف روالہ ہو گئے تو بوہتان میں ایک خاصی شدید بغاوت رونما ہو گئی جس کی قیادت بدر خان کے سابق جریف اور اس کے ہر دلعزیز بھتیجے یزدان شیر کے ہاتھ میں تھی۔

جنگ ۱۸۷۷ء تا ۱۸۷۸ء کے فوراً بعد بہدیناں اور بوہتان کے ہکاری کردوں کی بغاوت رونما ہوئی جس کی رہنمائی اول بدر خان کے بیٹوں کے ہاتھ میں رہی اور پھر یہ بغاوت شیخ عبید اللہ نقشبندی کی بغاوت میں مدغم ہو گئی۔ ۱۸۸۰ء میں کرد حملہ آوروں نے ایرانی اضلاع، آرمیہ، ساوج ہلاق، بیندو آب اور مراغہ میں غارتگری کی اور خود تبریز کو خطرہ لاحق ہو گیا۔ اس کا وبال زیادہ تر شعیوں پر پڑا۔ روس نے سرحد سر دریا (Araxes) کی حفاظت کے لیے اپنی فوج کا ایک دستہ بھیج دیا۔ ایران نے بڑی تعداد میں فوجیں بھرتی کیں جن میں ماکو [رک بان] کا رسالہ بھی شامل تھا۔ ترکی نے جو اس وقت روس کے خلاف جنگ سے بمشکل فارغ ہوا تھا، کوشش کی کہ کسی قسم کی الجھنوں میں نہ پھنسنے۔ بالآخر شیخ شمدینان واپس آ گیا اور وہاں سے اسے زیر حراست قسطنطنیہ بھیج دیا گیا۔ وہ دارالخلافہ سے تھوڑے ہی دن میں فرار ہو گیا اور قفقاز کے راستے شمدینان لوٹ آیا، لیکن دوبارہ پکڑا گیا اور اس نے ۱۸۳۳ء میں مکہ معظمہ میں وفات پائی۔

حمیدیہ دستے : ۱۸۷۸ء کے بعد ترکی کی حکومت کمزور ہو گئی۔ معاہدہ برلن کی شق ۶۱ کی رو سے آرمینیا میں اصلاحات اور کردوں اور چرکسوں سے اس کی حفاظت کی ذمے داری کی قرار دار طے پائی، حکومت ترکی کی طرف سے

تعلق نہ تھا : یہ ابراہیم پاشا بن محمود بن تموی بن ایوب ضلع شیرویان (دیار بکر اور حلب کے درمیان) کے قبیلہ بلی (بلان) کا سردار تھا۔ ابراہیم پاشا نے قریب قریب اپنی ایک خود مختارانہ حیثیت قائم کر لی تھی۔ جب ۱۹۰۸ء کے دستور کا اعلان ہوا تو اس نے کھلم کھلا بغاوت کر دی اور کوہستان عبدالعزیز میں چلا گیا اور وہاں مارا گیا (Ibrahim Pascha's Glück : M. Wiedemann) ۱۹۰۰ء : ۸ : ۳۴ تا ۳۷ : ۵۲ اور ۵۴ : The Caliph's Last Heritage : M. Sykes ص ۳۱۷ تا ۳۲۷)۔

جب ترکی اور ایران کی سرحد کا مسئلہ دوبارہ زیر بحث آیا تو کردوں میں خاصی ہلچل مچ گئی۔ مشرقی بعید میں روسیوں کی روک تھام (جنگ روس و جاپان) کے بعد ۱۹۰۵ء میں ترکی نے آرمیہ اور ساوج بلات کے متنازع فیہ اضلاع پر جہاں کرد آباد تھے، قبضہ کر لیا۔ اس سے کرد ایک بڑی پیچیدہ سیاسی چال میں پھنس گئے۔ ترکوں کا قبضہ جنگ بلقان کے شروع ہونے پر (اکتوبر ۱۹۱۲ء میں) ختم ہوا۔ لیکن فوراً ان کی جگہ روسی دستے خوی اور آرمیہ کے اضلاع میں گھس آئے۔ کرد قبائل کے معزز نوجوان روس میں سیر و سیاحت کرنے لگے۔ ۱۷ نومبر ۱۹۱۳ء کو قسطنطنیہ میں حد بندی کی ایک دستاویز پر دستخط ہوئے اور جنگ عالمگیر کے آغاز سے کچھ ہی دن قبل چار طاقتوں (ترکی، ایران، انگلستان اور روس) کے ایک کمیشن نے سرحد کا جھگڑا طے کرنے میں کامیابی حاصل کی اس صورت سے کہ عموماً وہی سرحدیں دوبارہ قائم کر دیں جو اسیویں صدی کے آغاز میں تھیں (دیکھیے Turetsko-peridsk. : Minoraky : razgranichanye, Ivestia Russ. Geogr. Obsh. یٹروگولڈ ۱۹۱۶ء : ۵۲ : ۳۵۱ تا ۳۶۲)۔

جس میں کردوں نے جیلا جھگڑا لیا۔ ۱۸۹۵ء میں چٹاری کردوں کے دیہاتوں ایک شورش بولہ کھینے کی کوشش ہوئی، لیکن اسے بہت جلد دبا دیا گیا۔ اس شورش کا نشانہ عیسائی نہیں تھے۔ عیسویں صدی کے آغاز سے جنگ عظیم تک ارمنیوں اور کردوں کے باہمی تعلقات خاصے پر امن نظر آتے ہیں۔ اس مسئلے پر عام معلومات کے لیے دیکھیے Kurdi : Abowian، در جریدہ Kawkaz، قفس ۱۸۸۸ء شماره ۴۶، ۴۷، ۴۹، ۵۰، ۵۱ (جہاں "پاپاے ادب ارمنی" نے کرد کردار کی بڑی دل نشین تصویر پیش کی ہے)۔

مآخذ : (۱) Creagh : Armenians, Koords and Turks، لندن ۱۸۸۰ء : (۲) A. S. Zelenoy : Zapiska k karte raspredeleniya armiansk. nase- leniya, Zapis. Kawkaz. Old. Geogr. Obshc. ۱۸۹۵ء ج ۱۸ : (۳) Armenier u. Kurden : Vambery : Deutsche Rundschau (۱۸۹۰ء) : ۸۶ : ۲۱۶ تا ۲۳۱ : Armenier u. Kurden, Verhand d. : Rohrbach (۴) Gesell f. Erdkunde، برلن ۱۹۰۰ء، ص ۱۲۸ تا ۱۳۳ : (۵) Chrétiens et Musulmans : Contenson، پارس ۱۹۰۱ء : (۶) Armenia : Lynch، بموضع کثیرہ : (۷) Opisanije Wanskago i Bitils Wila- : Mayewski : yetow، قفس ۱۹۰۴ء (مستند کتاب) : (۸) N. Marr : Yeshce o Slove "Celebi" Zap. Zarzecki (تنبہل فرانس متعینہ وان) : La question kurdo-armeniennne و La Revue de Paris، ابریل ۱۹۱۷ء اور (۱۰) سفارتی خط و کتابت، طبع در "Livres jaunes" : (۱۱) پارلیمنٹ کی رپورٹیں (Blue Books) اور Russian Orange Book، بلت ۱۹۰۹ء۔

پسویں صدی : اسیویں صدی کے آغاز میں کردوں کے اقل پر ایک نئی شخصیت کا ظہور ہوا جس کا کردوں کے عام مذاکرہ عمل سے کوئی

جنگ ۱۹۱۴ تا ۱۹۱۸ء : اس جنگ کے
یران میں کرد دو طرف سے زد میں آ گئے۔
معیل آغا سیکو کی کارروائیوں کے بارے میں
کے بہ شکاک... کردستان کے بارے میں
عادیوں کی تجاویز (مارچ ۱۹۱۶ء) کے لیے
کھپے دستاویزات، در *Razdel Azlatskoi Turstii*،
مکو ۱۹۲۴ء، ص ۱۸۵ تا ۱۸۷، ۲۲۵۔

۱۹۱۷ء تا ۱۹۱۸ء کے بعد صورت حال میں
ک اساسی تغیر رونما ہوا۔ کردوں کی جمعیتیں
جگہ قائم ہو گئیں (دیکھیے *Report on : Driver*
Mount Carmel 'Kurdish'، فلسطین ۱۹۱۹ء، یہ
اب برٹش میوزیم میں ہے)۔ شریف پاشا نے پیرس
کرد نمائندے کے فرائض انجام دیے اور ۲۲ مارچ
۱۹۱۹ء اور یکم مارچ ۱۹۲۰ء کو مجلس مصالحت
سامنے کردوں کے دعاوی کی بابت دوبارہ
داشتیں، "متحدہ کردستان" کے ایک نقشے سمیت
کیں (دیکھیے *L'Asie Française*، ۱۹۱۹ء، شمارہ
۱، ص ۱۹۲، ۱۹۳)۔ اسی زمانے میں ۲۰ دسمبر
۱۹۱۹ء کو شریف پاشا اور ارمینی نمائندوں
مابین مفاہمت ہو گئی اور دونوں فریقوں
کافرلس میں متحدہ مطالبات پیش کر دیے
کھپے مفاہمت کا متن، در *جریڈہ پیام صباح*،
لنطینیہ، ۲۴ فروری ۱۹۲۰ء؛ نیز دیکھیے
Le Ter، پیرس، ۱۰ مارچ ۱۹۲۰ء)۔ ۱۰ اگست
۱۹۱۹ء کو عہد نامہ سیورے (Sèvres) کی رو سے
ولایتوں (طرزوں، ارزروم، وان اور بدلیس) پر
مل مملکت ارمینیہ وجود میں آئی (دفعہ ۸۸ تا
) اور دفعہ ۶۲ تا ۶۴ میں قرار پایا کہ عراق
مشرق کی جانب کے علاقے میں جو سرحد ارمینیہ
جنوب اور ترکی کی شامی اور عراقی سرحد کے
ل میں واقع ہے اور جس میں کردوں کو اکثریت
مل ہے، ایک آزاد مقامی حکومت قائم کر دی

جائے۔ علاوہ بریں اگر مذکورہ حدود میں بسنے
والی کرد آبادی اقوام متحدہ کی کونسل کے رپورٹ
ثابت کر دے کہ "ان علاقوں کی آبادی کی اکثریت
ترکی سے آزادی حاصل کرنا چاہتی ہے اور کونسل
اس وقت یہ محسوس کرے کہ وہ آزادی کے اصل
ہیں" تو ترکی اس پر رضامند ہے کہ اس سفارش کو
منظور کر لے اور اس صورت میں دول متحدہ کو
بھی کوئی اعتراض نہ ہوگا، اگر ولایت موصل کے کرد
اپنا الحاق "آزاد کرد ریاست" سے کر لیں۔ بعد
کے واقعات کی بنا پر کردوں کا مسئلہ محض ولایت
موصل کے کردوں سے مستقبل تک محدود ہو کر
رہ گیا۔ ترکی کے نمائندوں نے اصرار کیا کہ "کرد
کسی اعتبار سے بھی ترکوں سے مختلف نہیں اور
مختلف زبانیں بولنے کے باوجود یہ دونوں قومیں
نسلی، مذہبی اور معاشری اعتبار سے ایک وحدت کی
حامل ہیں" (لوزان کانفرنس میں ۲۳ جون ۱۹۲۳ء
کے اجلاس میں عصمت پاشا کی تقریر)۔ اقوام متحدہ
کی کونسل کے ۱۶ دسمبر ۱۹۲۵ء کے فیصلے کے
مطابق ولایت موصل عراق میں شامل کر دی گئی
اور شرط یہ ٹھہری کہ کردوں کے مطالبات کو
پورا کیا جائے گا، بالخصوص یہ کہ ان کے ملک
میں حکومت کا کاروبار اور عدالتی نظام چلانے اور
مدرسوں میں تعلیم دینے کے لیے کرد ملازمین کو
مامور کیا جائے گا اور ان تمام محکموں کی سرکاری
زبان کردی ہوگی۔

موصل کے بارے میں طویل گفتگو کے دوران
میں شیخ سعید نقشبندی کی بغاوت کے باعث تحریکات
اور دیار بکر کے علاقوں میں خطرناک صورتحال
ہوئی۔ ۱۶ اپریل ۱۹۲۵ء کو شیخ سعید کی گرفتاری
عمل میں آئی اور انہیں دیار بکر میں موت کی سزا
دی گئی۔ موصل کا مسئلہ طے ہو جانے کے بعد
حکومت انقرہ کے طرز عمل کا رجحان کردستان میں

۲۵۸ تا ۲۷۶ و ۲۲ (۱۸۵۷ء) : ۳ تا ۲۸ و ۲۸
 (۱۸۵۸ء) : ۳ تا ۵۴ و ۱/۳۰ (۱۸۵۹ء) و ۳۲ (۱۸۵۹ء) :
 ۱۳۵ تا ۲۵۰ میں شائع ہوئیں : (۳) کم شدہ تاریخ
 کردستان مصنفہ محمد الفندی شہر زوری (م ۱۰۷۳/۱۰۷۳)
 ۱۶۶۲ء، بمقام مدینہ، دیکھیے تاج العروس، بذیل مادہ کرد
 ابھی تک (۱۹۲۷ء) دوبارہ منظر عام پر نہیں آئی : (۴)
 خالدان اردلان کی تواریخ کے لیے رگ بہ سنہ، جہاں خسرو
 بن محمد بن منوچہر کی تاریخ (۱۲۵۴/۱۸۳۴ء تک) کا
 اضافہ کر لیجیے : لیز دیکھیے (۵) Catalogue : Blochet
 : ۱، des manuscrits persans de la Bibl. Nationale
 ۳۰۵، شمارہ ۴۹۸ : (۶) رسالۃ انساب الاکراد،
 ایشیائک میوزیم، پیٹرو گراڈ، کے سلسلے میں دیکھیے
 Romaskewiç، در Mèlanges Asiatique، سلسلہ جدید،
 پیٹرو گراڈ ۱۹۱۸ء، ص ۳۹۲ : (۷) جریدہ زارکرمات جی
 (روان ڈز) نے کردی میں ایک مختصر تاریخ غنچہ بہارستان
 کے نام سے شائع کی ہے (۱۹۲۶ء) اور زین العابدین بیگ :
 تاریخ کردان کی جلد ہی اشاعت کا اعلان کیا ہے۔ کردوں
 کی تاریخ کے بارے میں عام معلومات حسب ذیل کتابوں
 میں بھی مل جائیں گی : (۸) Storia : G. Campanille
 della regione di Kurdistan e delle sette di religione
 : Quatremère (۹) : ۱۸۱۸ء : ivi existenti
 : NE Notice sur le Masalik al-Absar، ج ۱۳ (۱۸۳۸ء) :
 (۱۰) Narrative : Rich (دیکھیے سلیمانہ) : (۱۱)
 Charmoy دیباچہ ترجمہ شرف نامہ : (۱۲)
 : Izsledowaniya ob iranskikh Kurdakh : Lerch
 : پیٹرز برگ ۱۸۵۶ء : ۱ : ۲۰ تا ۳۳ : (۱۳) Hoffmann
 : Auszüge aus Syrisch. Akten، ۱۸۸۰ء : (۱۴)
 : AWW، Sasun Sitzh. : Tomaschek، ۱۳۳ و ۱۳۴
 : Der Kurden gau Uschnuje : Bittner (۱۵) : ۱۸۹۵ء
 : Sitzb. A.W. Wien، ۱۳۳، ۱۸۹۵ء : (۱۶) Rawlinson
 و Wilson، در Encyclop. Britannica، ۱۹۱۱ء : ۱۵ : ۹۴۹
 : Episodes de l'histoire : Addai Scher (۱۷) : ۱۹۵۱ء

جاگیرداری اور قبائلی اثرات ختم کر دینے کی طرف
 ہے (دیکھیے : L' Insurrection Kurde : Gentizon،
 La Revue de Paris، ۱۵ اکتوبر ۱۹۲۵ء)۔

مآخذ : مقالہ نگار کو ان کے ایک ہم عصر -
 جی۔ آر۔ ڈرائیور سے بہت سا تاریخی مواد حاصل ہوا جس
 کا انھوں نے شکر گزاری کے ساتھ اعتراف کیا ہے۔
 کردوں کی تاریخ کا ایک خاکہ اوپر دے دیا گیا ہے، لیکن
 اس سلسلے میں بہت سے ابتدائی کام اور عربی، فارسی، ارمنی
 اور آراسی زبانوں کے مآخذ کے بارے میں تحقیق کرنے کی
 ضرورت ہے۔ حکیم ادریس اور اس کے بیٹے ابو الفضل کی
 تصنیف سلیم نامہ اور تاریخ عالم آرای عباسی کی باقاعدہ
 چھان بین سے بہت عمدہ نتائج برآمد ہوں گے۔ کرد تاریخ
 کے بارے میں ہماری معلومات شرف نامہ پر مبنی ہیں
 (۱۵۹۶/۱۰۰۵ء تک)۔ اس کا متن (جو زباناہ تر اس قلمی
 نسخے پر مبنی ہے جس کا مقابلہ مرتب نے خود کیا تھا
 (طبع : Scheref-nameh : Veliaminof-Zernof، ج ۱
 (کردوں کی تاریخ)، سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۶۰ء، ج ۲ (ج ۱
 کے مختلف نسخے اور سلطنت عثمانیہ کے آغاز سے ۱۰۰۵/۱۵۹۶ء
 تک ایران اور ترکی کی عمومی تاریخ، سینٹ
 پیٹرز برگ ۱۸۶۲ء)، فرالسیسی ترجمہ از F. Charmoy :
 Cheref-namah یا Fastes de la nation kurde، دو
 جلدوں اور چار حصوں میں، سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۶۸ء تا
 ۱۸۷۵ء، مشتمل پر حواشی (اس میں حاجی خلیفہ : چھان نما
 کے متعلقہ ابواب کا ترجمہ بھی شامل ہے)، لیکن اب یہ
 کئی اعتبارات سے فرسودہ ہو چکا ہے اور اس میں اشاریہ
 بھی موجود نہیں۔ ان کے علاوہ دیکھیے (۱) H. Barb :
 Geschichtliche:Über die Kurden Chronik von Scheref
 Skizze de. 33 verschiedenen kurdischen Fürstengas-
 : Geschichte Kurden - Dynastien : eblicher
 : Gesch v. weiteren Kurden - Dynastien (۲)
 : Geschichte d. kurdischen Fürstenthums
 : A. W. Wien، ۱۰ : ۱۸۵۳ء : ۱۰

Bull. Soc. Anthropol. de Lyon, Kurdes Early Inhabitants : v. Luschan (۴) : ۱۶۲ : ۱
Smithsonian Ins. of Western Asia کی سالانہ رولڈاد
بابت ۱۹۱۴ء، ص ۵۶۱ و ۵۶۲ : (۵) وہی مصنف :
Die Wandervölker Kleinasien, Verh. d. Gesell. f.
Anthrop. ۱۸۸۶ء اور Völker 'Rassen 'Sprachen
برلن ۱۹۲۲ء : (۶) Das Volk d. Kurden Globus
ج ۵، عدد ۲۵، ص ۳۵۵ تا ۳۶۳ : (۷) Pissou :
Races des hautes vallées du Tigre et de l'Euphrate
Revue Scient. ۱۸۹۲ء : ۴۹ : ۵۵۷ تا ۵۶۰
۵۸۱ تا ۵۸۸ .

یہ تمام خصوصیات اپنے تضادات سمیت، ظاہر
ہے کہ ان افراد سے متعلق ہیں جنہیں ان مصنفین
نے دیکھا تھا۔ کسی نے سارے کرد قبائل کا
کبھی مشاہدہ نہیں کیا۔ صحیح علمی اندازہ
لگانے کی بہت کم کوشش کی گئی ہے، دیکھیے
O. L. : Duhausset, جدول ۷ و ۸ : Khanikoff :
کتاب مذکور، ص ۱۳۸ اور روسی تصانیف از
Anthropol. exkursiya, Izv. Geogr. : Dr. Elisew
Obsh. ج ۲۳ اور Po belu Svetu, سینٹ پیٹرز برگ
۱۸۹۶ء : ۳ : ۳۱۹، ۳۳۲، از Dr. Danilow
A. A. Iwanowski (Yezidi) در Russki Anthropol.
Jornnal, ۱۹۰۰ء، شمارہ ۳ مع روسی مآخذ اور
Dr. Pantukhow (دیکھیے) : C. H. Einige Notizen
über die Kurden und Karapapachen nach
panijuchow Ausland, ۱۹ : ۳۶ .

اس وقت ہمارے پاس کرد قبائل کے ناموں کی
خاصی مکمل فہرست اور ان کی تعینات تقسیم کے
بارے میں خاصی مکمل معلومات موجود ہیں لیکن
ایک مکمل جائزے کے لیے جس میں انور تلویحی
کو پیش نظر رکھا جائے اور جو اب تک ہی اصول
اور قاعدے کے مطابق حاصل کردہ معلومات پر

J.A. du Kura, ۱۹۱۰ء : ۱۵ : ۱۱۹ تا ۱۴۰، واقعات
سال ۱۳۰۲ء، ۱۵۰۸ء، ۱۵۱۰ء تا ۱۵۱۲ء (الجزیرہ)،
۱۸۲۰ء تا ۱۸۳۶ء، (عمادیہ)، ۱۸۲۰ء تا ۱۸۳۶ء
To Mesopotamia.....In : Soane (۱۸) :
dis لندن ۱۹۱۲ء، باب ۱۶ : (۱۹) Minorsky :
سینٹ پیٹرز برگ ۱۹۱۵ء : (۲۰) Driver :
Studies in Kurdish Hi Bull. School of
Orient St لندن ۱۹۲۲ء، ۳/۲ : ۳۹۱ تا ۵۱۳ ...
۱۹۲۶ء میں Cl. Huart نے کردوں کی تاریخ
ارے میں Institute des Inscriptions کو متعدد
ذات بھیجے تھے، لیکن مصنف کی وفات کے باعث ان
اعت میں تعویق ہو گئی .

ج۔ علم الانسان، عمرانیات، علم الاقوام
ملی (عرب)، کردی (مکری)، کوچگری
قدیم کے یہودی، شمدینان ("نسطوری" اور
ری) کردوں کی عکسی تصاویر جو Mark Sykes :
The Caliph's Last Herl, ص ۳۲۱، ۳۴۳،
۴۲۵ تا ۴۲۹ پر درج ہیں، یا Lynch :
Arn, ج ۲، شکل ۱۰۹ ("ترکمانی") اور مشکل
اصلی اور بہت ممتاز) میں شمالی کردوں کی شکلوں
ایک دوسرے سے ملا کر دیکھنے سے یہ
چلتا ہے کہ "کردی" شکل کا معیار قائم کرنے
یہ کسی ایسی خاص معین طرز کا ڈھونڈ نکالنا
مب میں مشترک ہو، ایک موهوم بات ہے .

اس کا نتیجہ یہ ہے کہ انتہائی محتاط محققین نے
اس سلسلے میں جو کلیات قائم کیے ہیں، انہیں ہم
ان کی ذاتی آرا کے طور پر پیش کر سکتے ہیں
Etudes sur les Populations : Duhoussett (۱)
de la I, پیرس ۱۸۶۳ء، ص ۱۲ تا ۱۶ : (۲)
Memoire sur l'ethnogr. de la Perse : Khani
Apercu : Chantre (۳) : ۱۰۷ : ۱۸۶۶ء، ص
sur les caracteres ethniques des Ansaries et

کردوں کے طرز معاشرت میں تین باتیں ان کے
مخصوصہ ہیں : (۱) کردوں میں تاریخی
طہور یہ وجہ ان کہ وہ علاقائی جاگیروں میں
اپنی سرداروں کے مقبوضہ علاقوں کے ارد گرد گروہوں
کی صورت میں مجتمع ہو جاتے ہیں اور یہ سردار

تفصیل ۱۸۶۳ء ج ۱/۲، ص ۶۴ تا ۹۰۔
 سلیمانیتہ کے کردوں کے لیے دیکھیے Rich :
To Mesopotamia اور *Narrative of a residence*
 : *potamia and Kurdistan in disguise* باب ۱۶ :
 : *Arakelian* (۱) : علاقہ مکرئی و ارمیہ کے لیے :
 : *Kurdi v Persi Izv. Otd. Geogr. Obs* ج ۱/۱ء :
 : *Mias. Scientifique : de Morgan* (۲) : ۱۹۰۴ء :
 : *Etudes geogr.* ج ۲ : (۳) : *Nikitine* :
 : *Mercure de France (observations sur les Kurdes*
 : *La vie* (۴) : ۶۶۲ تا ۶۷۴ : (۵) : ۱۹۲۱ء :
 : *domestique Kurde (Revue ethnogr. et des tradi-*
 : *ctions populaires* ۱۹۲۳ء، ص ۳۳۴ تا ۳۴۴۔
 کردوں کی معاشرت میں عورتوں کو جو
 حیثیت حاصل ہے اس کی عجیب و غریب خصوصیات
 کا شرف نامہ (۱ : ۹۸، ۱۳۱، ۱۷۳ و ۱۷۴،
 ۳۸۱ : ۲ (تکمیلہ) : ۴۴) سے پتا چلتا ہے۔ انہیں
 ترکمان عورتوں کے مقابلے میں نسبتاً کم آزادی
 حاصل تھی، لیکن وہ عمومی مسائل میں بڑی
 سرگرمی سے دخل دیتی تھیں، حتیٰ کہ گھر میں
 قبائل پر حکمرانی کرتی تھیں۔ مکاری کی حلیمہ خاتم
 کے بارے میں دیکھیے *La Turquie : Cuinet*
 : *d'Asie* ۲ : ۷۱۷ : آئچہ کی عادلہ خاتم (م)۔
 ۱۹۲۴ء جسے حکومت برطانیہ نے ”خان بہادر“
 کا خطاب دے رکھا تھا) کے لیے دیکھیے *Soano* :
 : *To Mesopotamia*، بار دوم، ۱۹۲۶ء اور
 : *Kurdi : Minorsky*، سینٹ پیٹرزبرگ ۱۹۱۵ء، ص
 : ۳۸۵ : *Narrative : Rich* ۲ : ۳۸۵ :
 بمواضع کثیرہ، *Reconell : Zaba*، ص ۸۹، ۹۹ :
 : *De Gausser au Golfe Persique : Hyvernat*
 : ۱۸۹۲ء، ص ۱۷۵ :
 مآخذ : کردوں کی زندگی کے بارے میں دیگر مآخذ
 : *de la Nationalité en persie (Soano : de Morgan* (۱)

ارمنی دیہات کے سطح میدانیوں میں پناہ لیا کرتے تھے، لیکن بتدریج (۱۸۴۲ء سے) ارمنی دیہات کے پہلو بہ پہلو خالص کرد دیہات بھی پیدا ہو گئے، دیکھیے *Correspondence respecting the condition of population in Asia Minor and Syria* رولڈاد ہالینٹ، ترکی ۱۸۷۹ء، شمارہ ۱۰، ۱۸۸۰ء، شمارہ ۴ و ۲۳؛ ۱۸۸۱ء، شمارہ ۶ (Trotter کی رپورٹیں روسی میں *Izw. Kawk. Otd. Geogr.* Obsh. *تفلیس* ۱۸۸۲ء ج ۷ کے ضمیمے میں ترجمہ ہوئیں)؛ *Armenia* : Lynch، ۱۹۰۱ء، ۲ : ۲۲۳؛ *Wanskil i Bitlis. Wilayeti* : Mayewski، *تفلیس* ۱۹۰۴ء (ارمنی اور کرد دیہات کی فہرستیں)۔ کردوں کا عام رجحان کسی مقام پر باقاعدہ سکونت پذیر ہو جانے کی طرف ہے۔ شمالی عراق میں کرد خاصے ہوشیار کاشت کار ثابت ہوئے ہیں اور اس وجہ سے انہیں ہدوی عربوں پر فوقیت حاصل ہے، دیکھیے *Handbook* (شمارہ ۵۷) "*Turkey in Asia*"، مطبوعہ محکمہ خارجہ، ص ۱۰۴ : "معلوم ہوتا ہے کہ شمالی عراق کی قسمت میں ایک کرد ملک بننا لکھا ہے"۔

کردستان کے ہر قبیلے کی قومی خصوصیات (لباس، پیشے، کھیل وغیرہ) کے بارے میں پیمائش مختلف ہیں۔ ان سے قبل از وقت کلیات کا اخذ کرنا غلط راستے پر ڈال سکتا ہے۔ صرف اریوان کے کرد (جو بڑے بڑے کرد مراکز سے دور رہتے ہیں) ایک مکمل مقالہ خصوصی کا موضوع قرار دیے گئے ہیں، جو Egiazarov (ایک پروفیسر قانون جو پہچان کر دی زبان بولتا تھا) نے لکھا ہے: *Kraskii ethnogr. ocerk. kurdow Estwan. gubernii*، *Zap. Kawk. Otd. Geogr. obsh.*، ۱۸۹۱ء، ج ۲/۱۳؛ نیز دیکھیے *Kurdi, oerti :: Khaecaturaw*، *tykh Kharaktera i bita, Sborn. mater. po Kawkaz*

تھے اور ایک تالیف کے بت کے سامنے قربانیاں دیتے تھے " (Mar Mari : Raabe، ص ۲۶)۔ ایشوعیہ Ishōyabh نے ثعالین (نزد جزیرہ ابن عمر) کے قریب اس مقام پر ایک خالقاہ تعمیر کی "جہان کرد شیاطین کے سامنے قربانی دیا کرتے تھے"۔ جن کردوں کو مار ساہا (م - ۴۸۵ء) نے عیسائی کیا وہ آفتاب پرست تھے (دیکھیے Auszüge : Hoffmann، ص ۷۵)۔

کردوں کو عیسائی بنانے کی جو کوششیں ہوئیں ان کے بارے میں بہت ہی کم بیانات ملتے ہیں، لیکن یہ ایک حقیقت ہے کہ بقول السمودی (مروج، ۳ : ۲۵۴) کردوں میں موصل اور جبل الجودی کے قریب الیعقوبیہ اور جوزقان عیسائی موجود تھے (دیکھیے مارکوپولو، باب ۲۴)۔ حلقہ بگوش اسلام ہونے کے بعد کرد اکثر خارجی تحریک کی حمایت کرتے رہے (علاقہ بصرہ میں زنجی غلاموں کی اور آذربائیجان میں دیسم کی بغاوت (السمودی : کتاب مذکور، ۵ : ۲۳۱، آذربائیجان میں منتشر کرد شراۃ = خوراج کہلاتے ہیں)۔ ایسے کرد بھی تھے جنہوں نے حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کی خلافت کے تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تھا (السمودی : وہی کتاب، ۳ : ۲۳۳)۔ شرف نامہ (۱ : ۱۴) کی رو سے سارے مسلمان کرد شافعی سنی مسلک کے پیرو تھے (اولیاء چلبی، ۴ : ۷۵، کا بھی یہی بیان ہے)۔ بہر حال یہ باب شک و شبہ سے بالا ہے کہ ایرانی عہد حکومت میں کردوں میں شیعہ بھی موجود تھے۔ الجایتو کے عہد میں تو کردوں میں ایک مہدی بھی پیدا ہوا۔ شقاق [رگ باں] جو شاہ سیوں ترکوں میں رہتے تھے، شیعہ بھی ہو گئے، لہٰذا شرف نامہ (۱ : ۳۱۶) کی شہادت دیکھیے جہاں شیعہ مسلک ماننے والے دہلی کا ذکر ہے (اسی

d'ethnogr. et de social، ص ۱۸۰ تا ۱۸۲ : (۱) RMM، La féodalité kurde : Nikitin، ص ۶۰ : ۱ تا ۶۷ : (۲) Kurdische Textil-und Bekleid.-Industrie، ص ۱۲۶ : (۳) Osterr. Monatschrift f. d. Orient، ص ۱۲۶ : (۴) Zwei mit Menschenhaaren : V. Luschan، ص ۶/۲ : (۵) besetzte Teppiche، Zeitschr. Ethnol. Kustarn. promish, na kawkaze، ص ۳۹ : (۱۸۸۸) : Kowrow. promish. kurdow. Eriwan. gubernil، تفسیر ۱۹۰۳ (ارپون کے کردی تالین) : (۶) Berliner و Silberschmiedarbeiten aus Kurdistan : Borchart، ص ۱۹۲۲ : Beitrage z. Ethnogr. d. : Volland، ص ۱۹۲۲ : Bewohner v. Armenien und Kurdistan، Arch. f. Anthropol.، ص ۳۶ : (۱۹۰۹) : ۱۸۳ تا ۱۹۶ : (۸) مرزا محمد جواد القاضی : Studien aus dem Rechtsleben in kurdi-، ص ۲۲ : (۱۹۰۹) : (۹) Der Kurdenstamm : وہی مصنف : ۳۴ تا ۳۵ : (۱۰) Manggur، Globus، ص ۹۸ : ۲۱۳ تا ۲۱۵ : (۱۰) The Character of the Kurds as illustrated : E. Noel by their proverbs and popular Sayings Bull. School of Orient Stud.، ص ۱ : (۱۹۲۱) : ۷۹ تا ۹۰۔

د۔ مذہب

۱۔ خود کردوں کا یہ عقیدہ ہے کہ ان کے اجداد مجوسی (زرتشتی) تھے، دیکھیے The : M. Sykes، Caliph's Last Heritage، ص ۴۵ اور ممکن ہے کہ پہلے نمان (عمادہ) کا نام مزدکی اصطلاحات کی یادگار ہو (بہن : "واسخ العقیدہ، عامی")، لیکن آرامی زبان کے مسیحی مآخذ سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ ابتداءً کرم بت پرست تھے۔ تیسری صدی میں ارفہ کے ملو سارہ (م - ۵۲۶ء) نے شاہ گرت (شہر گرت، ذوقا اور اریسل کے درمیان، دیکھیے Hoffmann، ص ۲۷۰) میں بادشاہ اور رعایا کو عیسائی بنایا۔ یہ لوگ پہلے "درختوں کو پوجتے

رکھنے والے قبائل اور Nikitine کے مقابلے جن کا اس میں ذکر ہے۔

مآخذ : مذکورہ تصانیف کے علاوہ دیکھیے : (۱)

N. Mafr : "Zap. Yeshce o Slove "celebi" : ۱۹۱۰ء

ج ۳ : کردوں کا ایشیائے قریب کی ثقافت میں جو حصہ ہے،

مصنف نے اس پر روشنی ڈالی ہے اور اس کا خیال ہے کہ

کردوں (یزیدی؟) میں بشرکالہ عقائد کا سراغ لگایا جاسکتا

ہے (لوگ یہ چاہیں) : (۲) S. Reinach : Charme, pour

obtenir la pluie (در کردستان) : L'Anthropologie

Aberglauben in : Volland (۳) : ۱۷ : ۶۳۳ : ۱۷ : ۱۹۰۶ء

Globus : Armenien und Kurdistan : ۱۹۰۴ء ج ۱ : ۱۵۱

شمارہ ۲۲، ص ۳۱ تا ۳۴ (ان پیسوں کے بارے میں

جن پر کلمات سحر منقش ہیں) : (۴) The religion : Driver

Bull. School of Orient. Studies of the Kurds

Les : Nikitine (۵) : ۱۹۷ : ۲/۲ : ۲۱۵ : ۱۹۲۲ء

RHR : Kurdes et le Christianisme : ۱۹۲۲ء

۰۔ کردی زبان

فارسی کی طرح کردی بھی مغربی ایرانی زبان

ہے، لیکن اس کی اصل فارسی ہے مختلف ہے۔

مغربی ایرانی کے شمالی اور جنوبی شاخوں میں تقسیم

ہو جانے کی تاریخ کا ذیل کے مصنفین نے پتا لگایا

ہے : Die Tajik O. Mann, Salemann, Andreas

Mundarten d. Provinz Fars برلن ۱۹۰۹ء، ص

۱ تا ۲۶ : (۶) MSL : Meillet : ۱۹۱۱ء، ۱۹۱۲ء ج

۱۷ : Die nordiranischen Elemente in d. : Lentz

neupers. Literatursprache bei FirJosi, Z. fur Indo-

P. Tedesco : logie und Iranistik : ۱۹۲۶ء ج ۳، لیکن

نے اپنی تصنیف Dialektologie d. westiranischen

Turfantexte le Monde Oriental : ۱۹۲۱ء ج ۱۵،

کراسہ ۱ تا ۳، میں بتایا ہے کہ "مغربی" ایرانی کا

(جو "مشرق" ایرانی : سفدی، ساکا، سے مختلف

ہے) اپنی شمالی اور جنوبی شاخوں میں بہت حد

مصنف نے (۴ : ۱۶) الجزیرہ کے چار قبائل کو تین یزیدی قبائل کے مقابلے میں حسینی کہا ہے، لیکن یہ واضح نہیں کہ حسینی سے کیا مراد ہے۔

دوسری جانب کردوں میں یزیدی عقائد کی

نشر و اشاعت کے بارے میں شرف نامہ (۱ : ۱۴)

کی شہادت بہت حد تک قابل یقین ہے۔ (دیسنی،

خالدی، نسیان قبائل اور یغتی، محمودی، اور دمبلی

قبائل کے کچھ حصوں میں، علاوہ سنجار کے جس کا

ذکر شرف نامہ میں نہیں آیا)۔ [مرکبہ یزیدی]۔

قبیلہ بازوکی کے بارے میں شرف نامہ (۱ :

۳۲۸) کا بیان ہے کہ اس کا کوئی مخصوص مذہب

نہیں ہے۔ ان کے صفویوں سے بہت گہرے روابط

ہونے کی بنا پر ہم یہ فرض کر سکتے ہیں کہ وہ

انتہا پسند شیعہ مسلک کے پیرو تھے۔

زمانہ حال میں کردوں کی غالب اکثریت ابھی

تک شافعی تھی ہے۔ سنہ تکہ میں صرف ولی آردلان

کا سابق حکمران خالدان شیعہ تھا۔ صوبجات

کرمان شاہ کے شیعہ قبائل میں سے اکثر انتہا پسند

ہیں (Notes Sur Les Ahl-Hakk. : Minorsky)

RMM : ۱۱ : ۱۹۲۰ء، ۱۱ : ۴۹) ضلع یومل کے

بارے میں رگ بہ شبک - عام قاعدہ یہ ہے

کہ انتہا پسند جو عموماً شیعہ مذہب کے ہوتے

ہیں، زیادہ تر کردستان کے ایرانی قبائل میں پائے

جاتے ہیں جو خالص کرد نہیں ہیں (گوران، زازا)۔

دوسری جانب کرد زیادہ تر متعدد سنی سلسلوں

کے شیوخ کے زیر اثر ہیں (بالخصوص نقشبندیہ

اور قادریہ، جن کے مراکز اورامان، سلیمانہ

مٹری، شمڈینان، خرپوت، وغیرہ میں ہیں)۔ ان کا

اثر بدرخان (دیکھیے Discoveries : Layard، لندن

۱۸۵۳ء، ص ۳۷۵)، عبیداللہ (۱۸۸۰ء)، شیخ سعید

(۱۹۲۰ء) وغیرہ کی شورشوں میں نمایاں تھا۔

ضمائر کی تصریف : اسم ضمیر، غائب، کا ی/یاں کے ساتھ، اسم ضمیر حاضر کی جمع، یعنی صیغہ متکلم : این، حاضر و غائب ان، ت (د) سے اضافت کا اظہار (خصوصاً صیغہ جمع میں) (دیکھیے قفقازی صیغہ جمع تا ta میں)، مثلاً یارت، تیرا دوست "یارت" تیرے دوست، یا کے ساتھ ماضی مجہول کی قدیم صورت (Zum : Salemann mittelpers. Passive، سینٹ پیٹرزبرگ ۱۹۰۰ء، Grammaire du vieux Perse : Meillet، ص ۱۰۲) اور "ر" میں ماضی مجہول کی ایک شکل .

(د) نحوی اختلافات : ماضی مطلق کے صیغوں میں افعال متعدی کا بصیغہ مجہول باقی رہنا، خصوصاً یہ صورت ان افعال میں زیادہ گنجشک ہو جاتی ہے جو حروف صلہ سے مرکب ہوں (کوئستانیوں لی بروین : "انہوں نے ہمیں کوہستان سے منقطع کر دیا ہے" اور لفظی ترجمہ یوں ہوگا : پہاڑ/ان کے ہاتھوں/ہم سے منقطع کر دیے گئے") .

(ه) لغوی اختلافات : شمال مغربی علاقوں کی اکثر بولیوں کی طرح کردی زبان میں بھی نہ صرف کَر - کُپ - (اور واچ -) کے الفاظ علی الترتیب جنوب مغربی بولی کے کن - افت - (اور گو -) کے مقابلے میں آتے ہیں، بلکہ اس میں آمد کی جگہ ہات، آورد کی جگہ آئی، شنید کی جگہ بوست، فرستاد کی جگہ نارد وغیرہ کا استعمال ہوتا ہے۔

کردی اور فارسی دونوں زبانوں نے ادبی عربی سے، بہت سے الفاظ لیے ہیں، لیکن کردی زبان میں عامی عربی، عثمانی ترکی، آرامی اور ارمنی زبانوں سے بھی الفاظ مستعار لیے گئے ہیں۔ علاوہ بریں کردی اور ارمنی میں بھی انہیں ملکی ملحد سے الفاظ مستعار لیے گئے ہوں گے جن کا تاحال پوری طرح تعین نہیں ہو سکا۔

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ گو شمال مغربی اور

تک لیتلج ہو گیا ہے اور اس نتیجے کی تصدیق W. Lenz کی مذکورہ بالا تصنیف سے ہو جاتی ہے۔

جلیل زبانوں میں اس خلط ملط اور اجنبی عناصر کے پہلو بہ پہلو راہ پائے جانے کے باوجود کردی زبان کا بحیثیت مجموعی ایک اپنا مزاج ہے جو اسے فارسی سے واضح طور پر ممتاز کر دیتا ہے۔ یہ امر اور بھی زیادہ واضح ہوتا اگر ہماری کردی دستاویزات اس متاخر زمانے سے متعلق نہ ہوتیں جب فارسی ادبی زبان اپنی فوقیت ثابت کر چکی تھی۔ اگر کردی کا فارسی سے موازنہ کیا جائے تو اس کے اہم خصائص حسب ذیل ہوں گے۔

(الف) اس کا مخصوص تلفظ، سامی حروف ع اور ح کی اثرات، ایرانی الفاظ میں بھی، مثلاً عسپ (گھوڑا = اسپ)، حوت (سات = هفت) مفعم "ل" (جو) سلاوی اور ترکی سے تھوڑا سا مختلف ہے، ثقیل (ز) جو ر سے متمیز ہے، دو ہونٹوں سے ادا کیا جانے والا "و"، دو حروف صحیحہ کا استعمال لفظ کے آغاز میں جائز سمجھنا (مثلاً برا bra، شتیک Shtek)، اور جہری حروف "ن" اور "ر" میں حروف علت کی خصوصیت کا پیدا ہو جانا (تقریباً ب ے ن، ک ے ر ت)۔

(ب) صوتی اعتبار سے متبادل ایرانی الفاظ میں جو بنیادی اختلاف پایا جاتا ہے، وہ ذیل کی مثالوں سے واضح ہو جائے گا :

فارسی	کردی
دل	زرد
آذر (آتش)	آہر-اور-آگر
ملی	ماسی
نماز	نویز

(ج) صرفی اختلافات : حالت نصبی کا باقی رہ جانا (نہ) میں توصیفی لاحقہ، مختلف

معلومات کا یہ حصہ ابھی تک شائع نہیں ہو سکا۔ اس کی کتب *Russisch-Persische forschungen* (جن کی اشاعت کا بیڑا K. Hadank نے اٹھایا ہے) کے کتابچہ کیفیت کی رو سے صوبہ کرمان شاہ کی جنوبی بولیاں: کرمان شاہی، کلہری، لکی، بہرہندی، فالنگلی اور گلیانی ایک جلد میں شامل ہوں گی۔ ان میں سے مؤخرالذکر ضلع سنقر [رگ باں] میں بولی جاتی ہے، ایک اور جلد صوبہ کردستان [رگ بہ سنہ] اور صوبہ کیرند اور گروس (جسے بیجار بھی کہتے ہیں اور جو سنہ کے مشرق میں ہے) کی بولیوں کے لیے وقف ہوگی۔ جو لوگ یہ بولیاں بولتے ہیں وہ اپنے آپ کو کردی یا اس سے متعلقہ قبیلے کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ لڑستان (لکستان میں) کی سرحدوں پر جنوبی کردی بولیاں لگی کے نام سے مشہور ہیں (دیکھیے *Kurze Skizze der* : O. Mann *SBAW, Luridialecte* : ۱۹۰۳ء، ج ۲۹ : Cirikow *Putewol Journal*، سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۷۵ء، ص ۲۷۷)۔ مئماس [رگ باں] اور صوبہ فارس میں لک موجود ہیں (لیکن کلون آبدو کی کردی بولی جس کا ذکر *Die Tadjik Mundarten* : O. Mann، ص ۱۳۵، میں ہے، لگی نہیں)۔ مغربی ایران کی جنوبی کردی بولیاں کردی کی اہم خصوصیات سے محروم ہو چکی ہیں (مثلاً افعال متعدی کا صیغہ ماضی مجہول)۔ ان غیر کرمانجی بولیوں کا وجود فردو کے مسئلے کو سلجھانے کے سلسلے میں

کچھ نہ کچھ اہم ثابت ہو سکتا ہے۔

ہمیں لفظ کرمانج کی اصل معلوم نہیں۔ کیا یہ لفظ کرد کو میڈیا کے کسی اور قبیلے کے نام سے ملا کر پتایا گیا ہے؟ جس علاقے کو ہم صحیح طور پر کرمان جی کہتے ہیں، وہاں بولیوں کے علاوہ گروہ ایک دوسرے سے ممتاز ہیں: مشرقی (یا زہاب) صحیح طور پر جنوب مشرقی) گروہ اور مغربی گروہ۔

جنوب مغربی ایرانی بولیوں کے درمیان کوئی ناقابل عبور خلیج حائل نہیں، لیکن کردی زبان کی اپنی ایک واضح اور معینہ شکل ہے جو اسے جدید فارسی ہی سے نہیں بلکہ شمال مغرب کی تمام بولیوں (سمنانی، "مرکزی" بولیاں وغیرہ) سے ممتاز کرتی ہے۔

علاوہ بریں کردی زبان بہت سے مختلف لہجوں اور بولیوں پر مشتمل ہے۔ اکثر کردی بولیاں اصطلاح کرمانجی کے تحت آ جاتی ہیں۔ ازروے شرف نامہ کرد قوم چار گروہوں پر مشتمل ہے: کرمانج، لر، کلہر اور گوران۔ ان قبائل میں سے لر، جہاں تک ان کی جسمانی ساخت اور زبان کا تعلق ہے جنوب مغربی گروہ سے مماثل ہیں (*Die Mundarten der Lur-Stämme* : O. Mann، برلن ۱۹۱۰ء) اور ایک جداگانہ وحدت کی تشکیل کرتے ہیں۔ گوران اپنے قرابت داروں، یعنی اوراسی [رگ بہ سنہ]، زازا وغیرہ کی طرح شمال مغربی علاقے کی بولی بولتے ہیں جو کردی سے خاصی مختلف ہے (دیکھیے "تبن" گورانی میں: پیری، زازا میں: ہریہ، جو سمنانی: ہیرہ کے مماثل ہے۔ حالانکہ کردی میں سی کہتے ہیں)، بقول Andreas (جیسے Christiansen نے قلمبند کیا ہے) زازا قدیم دیلمیوں کے رشتے دار تھے اور اس مفروضے کی تائید ان روایات سے ہو جاتی ہے جو آج بھی اوراسی کے ہاں پائی جاتی ہیں (E. Soane : *In Disguise to . . . Kurdistan*، ص ۳۷۷)۔

شرف نامہ کی رو سے کلہر، سنہ، کرمان شاہ اور زہاب کے درمیانی علاقے میں آباد تھے۔ لہذا لفظ کلہر شرف نامہ (ص ۱۳) کے کرد گروہ "غیر کرمانجی" کے مماثل معلوم ہوتا ہے جو سنہ اور کرمان شاہ کے اضلاع میں رہتے تھے۔ O. Mann نے ان بولیوں کا مطالعہ کیا ہے، لیکن اس کی کلیت

۱۹۹۲ء، *JRAS*، *Phonology of Southern Kurmanji* ۱۹۹ تا ۲۲۶: واحد کردی لغت جو آج موجود ہے وہ: (۸) A. Jaba و F. Justi، *Dictionnaire kurde-française*، سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۷۹ء ہے۔ اس میں وہ تمام مواد موجود ہے جو اس سے قبل شائع ہوا تھا (ضمیمہ از H. Schindler، *ZDMG*، ج ۳۸/۱ میں شائع ہوا): لیکن یہ عملی ضروریات کے لیے کافی نہیں۔ E. B. Soane کی مرتب کردہ ضخیم کردی لغت کے قلمی نسخے سلوواک سکول آف اورینٹل اسٹڈیز کے بارے میں دیکھیے (۹) E. D. Ross، *The Times*، ۱۹ فروری ۱۹۲۶ء۔

کردی بولیوں کے جو نمونے اب تک مہیا ہو سکے ہیں، ان کی ایک فہرست ذیل میں درج کی جاتی ہے:

۱۔ فارسی گروہ: (الف) سنیہ - کرمان شاہ: (۱) *Forschungen über die Kurden*: Lerch، سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۵۷-۱۸۵۸ء، مآخذ، سنیہ کی بولی میں لکھا ہوا گستان کا ایک جزو: (۲) *Beitrage*: H. Schindler، *ZDMG*، ۱۸۸۳ء، ج ۳۸، زنگنه اور کلہری کے الفاظ و محاورات: (۳) وہی مصنف: *Weitere Beitrage*: *ZDMG*، ۱۸۸۸ء، ص ۴۲: ۴ تا ۹، سنیائی الفاظ کا تجزیہ: (۴) *Southern*: Soane، *JARS*، *Kurdish Folk-Song in Kermānshāhi*، ۱۹۰۹ء، ص ۳۵: دیکھیے جائزہ از: (۵) O. Mann، در *Die Mundart d. Mukri - Kurden*، ۱: xxi۔

(ب) منتشر بولیاں: (۱) *La dialecte*: A. Querry، *MSL*، ۱۸۹۵ء، ۱: ۹ تا ۲۳، مازندران کے علاقہ خجاولد کی گروسوی بولی: (۲) *Die*: O. Mann، *Tajik Mundarten*، برلن ۱۹۰۹ء، ص ۱۳۵ تا ۱۵۵، فارس میں ٹگون آندو کی کردی بولی: (۳) W. Iwanow، *Khurasani Kurdish*: رائل ایشیائک سوسائٹی کی مطبوعات میں چھپے گی: یہ بولی ارزروم کی کرمالنجی کے قریب تر ہے، نیز دیکھیے: (۴) *Études*: Berezine،

ان کی صحیح صحیح حدود ابھی تک معین نہیں ہو سکیں۔ مشرق کرمالنجی مکرری [رگ بہ ساوج ہلاق] اور دجلے کے معاونین زاب کوچک، خضم [رگ ہان] اور دیالی [رگ ہان] کے علاقوں میں بولی جاتی ہے۔ یہ بڑی خالص بولی ہے اور تصریف الفاظ کے تنوع سے مالا مال ہے۔ مغربی شاخ، باقیماندہ کرمالنجی بولیوں اور ان کی مقامی خصوصیات پر مشتمل ہے (دیار بکر، ماردین، بختان بھدینان، ہکاری، ارمیہ، اریوان، ارزروم اور ایشیائے کوچک اور خراسان کی کرد نو آبادیاں)۔ معلوم ہوتا ہے کہ شمالی شام کے کرد ایسی متعدد بولیاں بولتے ہیں جن میں مستعار ترکی الفاظ کی کثرت ہے (دیکھیے *Le Coq* کا مجموعہ)۔

اولیا چلبی (۴: ۷۵) نے پندرہ کردی بولیاں (لسان) گنوائی ہیں۔ *Grammatica*: Garzoni، میں عمادیہ کی بولی میں اور بدلیس جولابہرگ، بختان اور سلیمانہ کی بولیوں میں امتیاز کرتا ہے۔ نیز دیکھیے وہ نقشہ تقسیم جو *Grammar of the Kurmanji* میں ہے۔

مآخذ: ۱۷۸۳ء سے لے کر اب تک کرد زبان کے بارے میں تمام تر تحقیقات، در (۱) *Lerch*: *Izledovantya*، ۳: i تا xxxi؛ اور (۲) *Grundriss d. iran. philol.*، ۲/۱: ۲۵۳ و ۲۵۴۔ کردی زبان کی صرف یہ محقق تصانیف ہیں: (۳) *Kurdische*: Justi، سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۸۰ء؛ اور (۴) *Grammatik*، سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۸۰ء؛ اور (۵) *Die Sprache d. Kurden*: Socin، در *Grundr d. iran. Phil.*، ۲/۱: ۲۴۹ تا ۲۸۶۔ ان دونوں کتابوں میں زیادہ تر مغربی کرمالنجی سے بحث کی گئی ہے۔ مشرقی کرمالنجی کے بارے میں بنیادی کتاب: (۵) *Die Mundart der Mukri - Kurden*: O. Mann، برلن ۱۹۰۹ء، ۱: xxxiii تا cvi؛ (۶) *Grammatische*، *Notes on the*: Soane (۷)۔

۱ تا ۱۶، کوہ اوراٹ کے قریب برٹنی سکروں کی زبان؛
Recueil de mots Kurdes en dialecte : Adjarian (۳)
 تا ۳۴۹: ۱۶، ۱۹۱۱ء، *MSL de Novo - Bayazet*
Recueil des : Jaba (۴)؛ ۳۸۳ - ارزروم - با یزد؛
notice et extralits Kurdes؛ سینٹ پیٹرز برگ، ۱۸۸۶ء
 (۵) *Dictionnaire Kurde français* : Jaba - Justi
 سینٹ پیٹرز برگ، ۱۸۸۹ء، جو بنیادی طور پر با یزد کے
 متن پر مبنی ہے، لیکن جس میں تمام فراہم شدہ مواد سے
 فائدہ اٹھایا گیا ہے؛ (۶) *Jaba Dialogues Kurde -*
français؛ مسودہ منسلوکہ راقم، ارمیہ ہنگری،
 شٹڈینان؛ (۷) *F. Müller Kurdisches und syriches*؛
Worterverzeichniss و *Orient und Occident*؛ مطبوعہ
 Benfey؛ ۳: ۱۰۴؛ (۸) *S. Rhea Brief Grammar of the*
Kurdish Language of the؛ ۱۸۸۲ء، ۱۰: ۱۱۸ تا
 ۱۵۵؛ (۹) *Makas Kurdische Studien*؛ ہائڈل برگ
 ۱۹۰۰ء، ص ۱۶ تا ۱۸؛ (۱۰) *Ein Gedicht aus Gawar*؛
 گور سے دیگر مواد کے بارے میں، دیکھیے؛ (۱۱)
 M. Hartmann؛ در *Bull. Acad.*؛ سینٹ پیٹرز برگ، ۱۹۰۰ء؛
 (۱۲) *Nikitine Kratkii russko-kurdsii voyennii*؛
perevodcik؛ ارمیہ ۱۹۱۶ء؛ (۱۳) *Noel The Charac-*
ter of the Kurds as illustrated by their proverbs
 (ہنگری)؛ *Bull. School Orient Studies*؛ ۱/۱
 (۱۹۲۱ء)؛ ۹۰ تا ۹۱؛ (۱۴) *Agha Petros Ellow*؛
 ۸۷، ۱۹۲۰ء، بغداد؛ *Assyrian, Kurdish and Yezidi*
 صفحات؛ (۱۵) *Nikitine و Soane The Tale of Sute*؛
 ۱۹۲۳ء، *Bull. School of Oriental Studies*؛
 ۱/۳: ۶۹ تا ۱۰۶؛ (۱۶) *Nikitine Kurdish Stories*؛
 کتاب مذکور، ۱۹۲۶ء، ۱/۳: ۱۲۱ تا ۱۳۸؛
 بوٹان؛ (۱۷) *M. Garzoni Grammatica e vocabe-*
lario della lingua kurda؛ روم، ۱۸۸۷ء؛ مواد مندرجہ
 میں جمع کیا گیا؛ اس بولی کی ممتاز خصوصیات کے بارے میں

خراسانی کردی کے معاورات؛ (۵) *H. Schindler ZDMG*؛ ج ۱/۳۸، خراسان میں آسٹرو بولی اور متعدد
 کتب سیاحت؛ (۶) *Reise d. preussischen : Burgsch Gesandschaft*؛
 ۱۸۶۳ء، ۲: ۳۹۶ تا ۳۹۸، تہران کے
 مضافات کے کرد۔

۲- مشرقی گرمالنجی؛ (۱) *Études : Chodzko*
JA philologiques sur la langue kurde؛ ۱۸۵۷ء ص
 ۲۹۷ تا ۳۵۶، سلیمانہ کی بولی، پیرس میں مرتب کی گئی؛
 (۲) *O. Mann Die Mundart der Mukri - Kurden*؛
 برلن، ۱۹۰۶ء، ج ۱، مکمل کتاب صرف ولعو، متن،
 برلن، ۱۹۰۹ء، ج ۲، ترجمہ، مشرقی کردوں کے منظوم
 قصوں پر مقالہ؛ (۳) *E. B. Soane Notes on a Kur-*
dish dialect (Sulaimania)؛ ۱۹۱۲ء، ص ۸۹۱
 تا ۹۴۰؛ (۴) وہی مصنف؛ *Grammar of the Kur-*
manji Language؛ لندن، ۱۹۱۳ء، ۱۶: ۲۸۹؛ (۵)
Die heiligen Bucher d. Jeziden و Denksch. Wien
Elementary؛ Soane؛ (۶) ۱۹۱۳ء، ج ۵۵/۳؛
Kurmanji Grammar؛ بغداد، ۱۹۱۹ء، ۱۹۴ صفحات؛
 (۷) وہی مصنف؛ کتاب اول امینی قرأت کردی، بغداد
 ۱۹۲۰ء؛ (۸) *L. O. Fossum A Practical Kurdish*؛
Grammar؛ (مکری)، مئی پولس، ۱۹۱۹ء؛ نیز دیکھیے؛
 (۹) *Bérézine Recherches sur les dialectes*؛
 H. Schindler؛ قازان، ۱۸۵۳ء؛ (۱۰) *musulmans*
ZDMG؛ ج ۳۸؛ (۱۱) *de Morgan Mission*؛
Scienilfique V Kur- : Von le Coq؛ ۱۹۰۳ء؛ (۱۲)
dische Texte؛ ج ۲، ہڈیل بابا = بابان۔

۳- شمالی اور مغربی گرمالنجی - اریوان؛ (۱)
Kratkii etnograficeskii Ocerk : S. A. Egiazarow
Kurdow, Zap. Kawkaz. otd. Geogr. Obschestwa؛
 ۱/۱۳، تفلس، ۱۸۹۱ء، مکمل ترجمہ *WZKM*؛ ۶: ۱۷۸؛
 (۲) *Khacaturow Kurdske Teksti Sbornik materi-*
 ۲۰، ۱۸۹۳ء، تفلس؛ *alow dlia opisaniya Kawkaza*

Etudes sur les dialectes musulmans، قازان ۱۸۵۳ء؛
 'The Shadi branch of Kurmanji : Soane (۳۰)
 Grammar : Soane (۳۱) : JRAS ۱۹۰۹ء، ص ۸۹۵؛
 of the Kurmanji ۱۹۱۳ء۔

عوامی خیالات، ادب اور اخبارات

کردی کہانیوں کے جو مجموعے 'Lerch, Jaba',
 Prym-Socin، O. Mann، von le Coq، Makas اور
 Nikitine نے مرتب کیے ہیں، ان سے کردوں
 کے انداز قصہ گوئی کا خاصا علم ہو جاتا ہے۔
 ان کے موضوعات اکثر ان عوامی خیالات سے
 لیے جاتے ہیں جو مشرق قریب میں عام ہیں
 (اخلاق قصے، جن و پری کی کہانیاں، بیوقوفوں
 کی حکایتیں، دیکھیے مرزا محمد جاوید القاضی :
 'Ein Kurdisches Märchen Globus' ۹۶ : ص ۱۸۷)،
 نثر التعداد اور زیادہ دلچسپ وہ کہانیاں ہیں جو
 عوامی ناسور لوگوں کے عشق یا قبیلوں کی باہمی
 جنگوں وغیرہ کے بارے میں ہیں۔ اس قسم کی
 کہانیوں کے موضوع و مواد کے بارے میں Prym-
 Socin اور Makas نے مفصل ایضاحات قلمبند کیے
 ہیں۔ O. Mann نے عباس اول کے وقائع کی سرکاری
 تاریخ کی شہادت کی بنا پر ۱۰۱۷ھ/۱۶۰۸ء کے
 دمد قلعے کے منظوم قصے کی شرح کی ہے۔ بہت
 سے مقبول عام موضوعات پر نظم اور نثر دونوں
 میں طبع آزمائی کی گئی ہے۔ بعض واقعات کے گرد
 تصنیفات کا حلقہ جنہیں مختلف مصنفین نے اپنی اپنی
 طرز میں لکھا ہے باقاعدہ رزمیات کی صورت اختیار
 کر گیا ہے، مثلاً یمن و زین، یعنی امیر بوہتان کے
 دربار کے دو عاشق و معشوق کا قصہ جس کی بابت
 احمد خانی تصنیف اور دیگر شاعروں کی مقبول عام
 تصانیف بھی ہمارے پاس موجود ہیں : (۱)
 Melanges Asiatiques : Lerch ۳ : ۲۴۲ تا ۲۵۵؛
 Prym-Socin، شماره ۳ : ۳۱؛ Mann (۳) شماره

۱۰۷ : ۱۰۸؛ A. Socin (۱۹) : ۱۰۷ : ۱۰۸؛
 Kurdische Sammlungen، سینٹ پیٹرزبرگ ۱۸۹۰ء،
 پنج ہزارف و ب، متن و ترجمہ بوہتان بولی میں، جو زاخو
 میں مرتب ہوا : (۲۰) Bahdinan Kurmanji : Jardine
 بغداد ۱۹۲۲ء، مواد زاخو میں جمع ہوا اور "تست موصول
 اور کردستان کے گرد و نواح کے اضلاع کے کردوں کی
 کرمالچی" کے طور پر پیش کیا گیا : (۲۱) Dufresne
 JA، 'Un conte Kurde de la region de So : ord
 ۱۹۱۰ء، ص ۱۰۷ تا ۱۱۸، بوہتان کی بولی میں، لیکن
 اسے ایک شخص مسمیٰ "سعید مکاری افندی" نے لکھوایا :
 (۲۲) يوسف ضياء الدين باشا الخالدي : المهدية حل عميدية
 في اللغة الكردية، استانبول ۱۳۱۱ھ، مصنف موتکی (مودکی)
 میں قائم مقام کے عہدے پر فائز تھا، دیکھیے مکمل
 ترجمہ JA، سلسلہ ۹، ۲ : ۵۴۵ اور M. Hartman :
 بوہتان : (۲۳) Grammaire Kurde : P. Beidar، پیرس
 ۱۹۲۶ء، زاخو - الجزيرة کی بولی - طور عبدین - دہار بکر :
 (۲۴) Forschungen über die Kurden : P. Lerch
 سینٹ پیٹرزبرگ ۱۸۵۷-۱۸۵۸ء، اس کا متن Roslawl
 کے مقام پر ان جنگی قصیدوں سے جمع کیا گیا جو دہار بکر
 کے نواح کے باشندے تھے : (۲۵) Socin و Prym :
 Kurdische Sammlungen، سینٹ پیٹرزبرگ ۱۸۸۷ء،
 ج ۱ (ا) و (ب)، متن و تراجم، طور عبدین کی بولی : (۲۶)
 Kurdische Studien : Makas، ہائیدل برگ ۱۹۰۰ء،
 ص ۱ تا ۱۶ : Eine Probe des Dialektes v.
 Diyarbakir : (۲۷) وہی مصنف : Kurdische Texte
 سینٹ پیٹرزبرگ - لینن گراڈ، ۱۸۹۷-۱۹۲۶ء، مرتبہ
 بحام بوڈا پسٹ، ماردين کی بولی : شمالی شام : (۲۸)
 Kurdische Texte : Von Le Coq، برلن ۱۹۰۳ء، قابل
 فروخت نہیں، ۱ : ۱ تا ۸۱، متون مرتبہ بحام زنجیرلی،
 ص ۱ تا ۹۲، لوہار اور مولدی لبی کے نوٹوٹانپ، ۱ : ۲ تا
 ۵۰، ج ۱ کے متون کی نقل اور زازا، لولو (۹) اور بابا -
 منگوری کے معادلات - نیز دیکھیے (۲۹) Berezine :

حکایات، برہیسہ، قولِ حسَبِ رُش (مقولات، اسب سیاہ
بضمیر) اور دیگر نظمیں لکھی ہیں۔

ملائی بَی (ملا احمد) حکاری کے ایک گاؤں بَی
میں پیدا ہوا اور وہیں دفن ہوا۔ ۵۸۲۰/۱۴۱۷ء
تا ۵۹۰۰/۱۴۹۳ء ایک دیوان اور ایک مَولِد
کا مصنف ہے۔ مؤخر الذکر کی عکسی طباحت
H. Van Le Coq نے کرائی (Kurd Texte) ۱ :
۴۹ تا ۹۶۔

احمد خان حکاری - ۵۱۰۰۰/۱۵۹۱ء اور
۵۱۰۶۳/۱۶۵۲ء کے مابین ہوا۔ ہایزید میں اس
مسجد کے قریب دفن کیا گیا جو اس کے نام سے
منسوب ہے۔ اس نے نظم بِسَم و زِبَن لکھی،
Jaba-Lerch نے Melanges Asiatiques ۳ : ۲۴۲ تا
۲۵۵ میں اس کی تشریح کی اور اصل کتب کو
۵۱۳۳۸/۱۹۲۰ء میں قسطنطنیہ سے اخبار زین
کے ناشرین نے شائع کیا۔ اس کے مشکل الفاظ کی
مفتی عربی کردی فہرنگ موسوم بہ لوہار (لہا پھل)
یوسف ضیاء الدین نے جو اس کی تاریخ تصنیف
۵۱۰۹۳ء بتاتا ہے (الہدیۃ الحیدریۃ، ص ۲۷۹ تا
۲۹۷) شائع کی، اور Le Coq ۱ : ۱۰۱ تا ۱۰۷ء نے اس
کی عکسی نقل شائع کی۔ احمد خانی نے کردی،
عربی اور ترکی میں متعدد نظمیں لکھی ہیں۔

اسمعیل ہایزیدی، احمد خانی کا ایک پسر
۵۱۰۶۵/۱۶۵۳ء تا ۵۱۱۲۱/۱۷۰۹ء میں ہوا۔
وہ ایک کُرمالچی، عربی، ایرانی فہرنگ گُلزائے لہور
متعدد غزلیات و منظومات کا مصنف ہے۔ شریف خانی،
جو جولایرگ میں پیدا ہوا اور وہیں مدفون
ہوا (۵۱۱۰۱/۱۶۹۹ء تا ۵۱۱۶۱/۱۷۴۸ء)،
اسرائے حکاری کے خاندانی ہے تھا۔ اس نے کُرمالچی
اور فارسی زبانوں میں کثیر المصنعات نظمیں لکھی
ہیں۔ مراد خانی - ہایزیدی (۵۱۱۶۰/۱۷۴۷ء تا
۵۱۱۹۰/۱۷۷۸ء) غول گو تھا۔

۲ : (۴) Makas، شماره ۱ - لیز دیکھیے (۵)
Kurdische Sagen Zeitsch. d' : B. Chalatzianz
Veriens of Volkerkund ۱۵ (۱۹۰۵ء) : ۳۲۲ تا
۳۳۰ : ۱۶ (۱۹۰۶ء) : ۳۵ تا ۴۶ و ۴۰۲ تا
۴۱۳ : ۱۷ (۱۹۰۷ء) : ۷۶ تا ۸۰۔

Jaba کے اطلاع دہندہ نے اسے نو کرد شاعروں
کی ایک فہرست تیار کر کے دی تھی، لیکن اس کی
بتائی ہوئی باتوں کو کسی قدر احتیاط سے قبول کرنا
چاہیے۔ یہ شعرا حسب ذیل ہیں :

علی خَریز (شَندینان میں)، جو ۵۱۰۰۹/۱۶۰۰ء
تا ۵۱۴۷۱/۱۷۳۸ء میں گزرا ہے۔ وہ ایک کردی
دیوانچہ کا مصنف ہے۔

شیخ احمد ملائی جزری، الجزیرۃ کا باشندہ تھا
جہاں اس کا مقبرہ آج بھی دیکھا جا سکتا ہے۔
کہا جاتا ہے کہ ۵۱۱۴۵/۱۷۰۳ء اور ۵۵۵۶/۱۱۶۰ء
کے مابین ایک امیر عماد الدین کے وقت
میں اسے عروج نصیب ہوا۔ ملائی جزری کے دیوان
میں جسے عکسی ٹالپ میں M. Hartmann نے Das
Kurdische Diwan des Schech Ahmed (برلن
۱۹۰۴ء) کے نام سے شائع کیا، فارسی شاعر جامی
کا نام مذکور ہے (ورق ۲۲۱) جو ۵۱۴۹۲/۱۷۳۸ء
میں فوت ہوا تھا۔ اس لیے ملائی جزری پندرھویں
صدی کے اواخر سے قبل نہیں ہو سکتا۔ ایک قصیدہ
خان خاں کی مدح میں ہے جو شاہ کردستان ہے
(ورق ۱۷۱)۔ تبریز پر حکومت کرتا ہے اور شاہ
خراسان سے بڑا ہے (ورق ۱۷۷)۔ بہ ظاہر یہ
آق قویونلو [رک ہاں] خاندان کا کوئی فرمانروا
ہوگا۔

فتی طَیران (۵۱۳۰۲/۱۷۲۷ء تا ۵۷۷۷/۱۶۷۵ء)
مکس میں پیدا ہوا اور وہیں مدفون ہوا۔
در اصل محمد کے نام سے معروف تھا اور مہم، حے،
تغلیص کرتا تھا۔ اس نے حکایت شیخ منالہ (مصنعات)،

۱۵۹۱ء کے بعد کردی میں ایک عربی صرف و نحو کی کتاب لکھی اور ملا یونس حلقطینی نے تصریف، ظروف اور ترکیب پر صرف و نحو کی تین کتابیں تصنیف کیں۔ اسی طبقے میں ”مسلمانوں کی شرعی نماز“ جو ۱۷۸۳ء کے قریب لکھی گئی (طبع C. Huart در ۱۸۹۵ء، شماره ۱، ص ۸۶ تا ۱۰۹) اور احمد خانی وغیرہ کی مذکورہ بالا تصنیفات بھی شامل ہیں۔ لیکن عام دستور یہ ہے کہ کرد مصنفین عمومی موضوعات پر قلم اٹھاتے وقت عربی، فارسی یا ترکی کو ترجیح دیتے ہیں۔

عربی میں لکھنے والوں کے اندر مندرجہ ذیل مشہور فقہاء اور علمائے دین شامل ہیں: عیسیٰ ہکاری (م - ۱۸۵۵/۱۸۹۱ء)، تقی الدین شہر زوری (م - ۱۸۴۳/۱۸۷۵ء بمقام دمشق) (ابن خلکان: وفيات، ۲: ۱۸۸، ۳۳۰)، سنجار کا عبداللہ الکردی (ابن بطوطہ، ۲: ۱۴۲) - ایوبی شہزادہ ابوالفداء، مؤرخ اور جغرافیہ نگار، کے بارے میں رک بہ مادہ ابوالفداء: ابن الاثیر (۹: ۴۹) نے حسین پشٹونی کا ایک قصیدہ نقل کیا ہے جو شاہان مروانیہ کا درباری شاعر تھا اور بتایا ہے (۱۱: ۷، ۸) کہ کردوں میں ایسے اشخاص موجود ہیں جو مقامی روایات کے ماہر ہیں۔ مصنف شرف نامہ (۱: ۳۴۱، ۳۴۲) نے اہل بدلیس میں سے مولانا عبدالرحیم، مولانا محمد برقلعی اور شیخ عمار یاسر (دیکھیے نفحات الانس، طبع Nassau-Lees، ص ۷۹) کا ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ عمادیہ میں علما و فضلا موجود ہیں۔ موجودہ زمانے کے کرد علمائے دین کے بارے میں رک بہ مجلہ روزا کرد، شماره ۲، ص ۲۳)۔

کردوں نے فارسی زبان میں بہت سی تاریخی کتابیں لکھی ہیں (دیکھیے اوپر)۔ کرد شاعرہ ماہ شرف خاتم (م - ۱۲۶۴/۱۸۴۷ء [رک بہ

سینٹ پیٹرزبرگ کے ایشیائک میوزیم میں کرد شاعری کے جو مجموعے موجود ہیں ان کے بارے میں دیکھیے Isledovaniya : Lerch، ۳: xxvi؛ ۱۳۲۲/۱۹۰۴ء میں قاہرہ سے کر دی زادہ احمد رامز کی مولد النبی باللغة الكردية، شائع ہوئی۔ کرد اخبار (دیکھیے سطور ذیل) میں ہمیں حسب ذیل شعرا کی زندگی کے بارے میں معلومات اور ان کا نمونہ کلام ملتا ہے: شاہ پرتو ہکاری، جس کا دیوان ۱۲۲۱/۱۸۰۶ء میں مکمل ہوا؛ ثانی، جو مشرق کرمانجی کے علاقے میں بہت مقبول ہے، انیسویں صدی کے وسط کا شاعر ہے۔ اس کی نظموں کا ایک انتخاب قسطنطنیہ سے منتخب نظموں کے ایک مجموعے میں شائع ہوا جس کا نام شعاعات (از امین فیضی) ہے؛ حاجی قادر کونی، اسے اپنی کرد قومیت کا شدید احساس تھا (انیسویں صدی)؛ عبداللہ بیگ مصباح الدیوان (ادب)، جنگ عالمگیر کے دوران میں بمقام ساوج ہلاق فوت ہوا؛ شیخ رزائی (رضا) خالدان طلبائی (سیروان کے کنارے) سے تعلق رکھتا تھا، م - تقریباً ۱۹۱۰ء؛ طاہر بے جاف ابن عثمان پاشا، آئچہ کا باشندہ (م - حدود ۱۹۲۰ء)؛ ہمارے ہم عصر شعرا مندرجہ ذیل ہیں: علی کابل باشندہ سلیمانہ، عبدالقادر زھاوی باشندہ بغداد، احمد بیگ فتح صاحبقران باشندہ سلیمانہ، مصطفیٰ بے جاف (ایک طنز گو شاعر)، احمد بیگ جاف ابن عادلہ خالم کرکوک (ائیر)۔ دیگر شعرا جن کے نام اخبارات میں ملتے ہیں، یہ ہیں: شیخ نوری بابا علی، علی بیگ سالار سعید، ملا رحیم مگری (وفائی)، کاکہ مینی (= امین) مگری، کاک مصطفیٰ ایرانی (= مرشد کابل)، عبدالغالی، سالم وغیرہ۔

مجموعہ کی مستند کتاب (Recueil، ص ۱۲) میں کردی زبان میں درسی نصاب کی کتابوں کے کئی مصنفوں کا ذکر ہے (علی ترماخ نے ۱۰۰۰/۱۸۰۰ء

سینہ] کا دیوان اس کے مختصر حالات زندگی کے ساتھ ۱۹۲۶ء میں تہران سے شائع ہوا تھا۔

ترکی زبان میں لکھنے والے کردی الاصل مصنفین میں سے نامور شاعر فضولی [رک بان] بغدادی (م - ۱۵۶۸/۱۵۵۶ء) کو مانا جاتا تھا، لیکن کوپروٹو زادہ محمد فؤاد اپنی فضولی، حیاتی و اثری، استانبول ۱۹۲۴ء، ص ۱۳ و ۱۴، میں رقمطراز ہے کہ فضولی قبیلہ بیاط کا ترک تھا۔ بیاطی یقیناً ترک ہیں، لیکن یہاں یہ امر قابل توجہ ہے کہ خورشید افندی نے سیاحت نامہ حدود، روسی ترجمہ، ص ۱۹۳ و ۱۹۴، کفری کے فرقہ بیاط اور تزخومتو کو کردوں میں شمار کیا ہے۔ زمانہ حال کے ترکی ادب میں متعدد کردی الاصل مصنفین نظر آتے ہیں (دیکھیے J. Deny، ذیاء گوک الب عمرانی (عالم علم العمران) کے نسب کے بارے میں، RMM، ۱۹۲۵ء، ۶۱: ۳)۔

عیسائی مبلغین کی مطبوعات کے کردی ادب کی ایک خاص صنف وجود میں آئی ہے۔ کتاب مقدس کا متعدد ہولیلوں میں ترجمہ ہوا ہے: کسرمین شاہی ترجمہ لندن میں ۱۹۰۰ء میں شائع ہوا تھا۔ مٹری میں مرقس کی انجیل ۱۹۰۹ء میں فلپو ہواس سے شائع ہوئی۔ M. Fossum نے مٹری میں پروٹسٹنٹ مذہب سے متعلق ایک سوال و جواب نامہ شائع کیا ہے اور اپنی کتاب صرف و نحو میں ”بڑے چلو مسیحی سپاہیو“ کا مفتی ترجمہ مقامی حالات کے مطابق بنا کر پیش کیا۔ ان میں سے کئی مطبوعات ارمنی حروف میں چھپی ہیں (Kurd. Gramm: Justi، ص xxix) جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ (دیار بکر کے) ان ارمنیوں کے لیے ہیں جن کی روزمرہ کی زبان کردی ہے۔ اپریل ۱۹۱۴ء میں ارمیہ کے پروٹسٹنٹ مبلغین نے (مٹری میں) مجلہ کردستان کا پہلا شمارہ شائع کیا۔

جہاں تک ہمیں علم ہے پہلا کرد جریہ کردستان ہے جو عبدالرحمن بیگ بن بدرخان بیگ بوہتانی نے یکے بعد دیگرے قاہرہ، لندن اور فوکس ٹاؤن سے شائع کیا۔ Preussische Staatsbibliothek میں اس کے شمارے ۱ تا ۳۱، بابت ۱۸۳۱۵/۱۸۹۲ء تا ۱۸۳۲۰/۱۹۰۲ء موجود ہیں، دیکھیے WZKM، ۱۲: ۱۱۲ و Kurd. Stud.: Makas، ص ۱۹۔ نوجوان ترکوں کے انقلاب کے بعد کرد طالب علموں (مطلّاب) نے جو کہ ہیوی (اتحاد) کے نام سے ایک جماعت قائم کر چکے تھے، ایک ماہنامہ روژا کرد (یوم کرد) جاری کیا جس کے پہلے دو شمارے صلاح الدین اور کریم خان زلد کی تصاویر سے مزین ہو کر استانبول سے ۶ جون اور ۶ جولائی ۱۸۳۲۹/۱۹۱۲ء کو عبدالکریم سلیمانوی کی ادارت میں شائع ہوئے۔ آگے چل کر اس رسالے کا نام ہتاوی کرد (کرد آفتاب) ہو گیا۔ ارمیہ کے عیسائی مبلغین کے شائع کردہ مجلہ کردستان کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ جنگ ۱۹۱۴ء تا ۱۹۱۸ء کے بعد کردوں کی سرگرمیاں از سر نو جاری ہوئیں جس کی نشانی یہ تھی کہ قسطنطنیہ، مصر اور کردستان (دیار بکر وغیرہ) میں ان کے کئی اخبارات لکھنے لگے۔ ان میں سب سے پہلا ہفت روزہ زن (= ”زندگی“) تھا جس کی بنیاد ۱۹۱۹ء میں رکھی گئی۔ یہ اگرچہ قسطنطنیہ سے ترکی زبان میں لکھتا تھا، لیکن یہ اس فکر کی تبلیغ و اشاعت کے لیے وقف تھا کہ ”کردستان کردوں کے لیے ہے“۔ شمارہ ۳۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۸/۲۳ جون ۱۹۲۰ء کو شائع ہوا۔ کردی اخبارات کی کوئی مکمل فہرست موجود نہیں ہے۔ ایسی حالت میں ہم حسب ذیل اخبارات کا ذکر کر سکتے ہیں: کردستان، ہندوہ روزہ، جسے احمد عزیزی (بدرخان کے قبیلے کا) قاہرہ سے شائع کرتا تھا، شمارہ ۲ پیر ۱۵ ذوالحجہ

(۱۹۳۹ تا ۱۹۴۵ء) میں شمالی ایران پر روسیوں اور جنوبی ایران پر انگریزوں نے قبضہ کر لیا، لیکن کردستان ان دونوں طاقتوں کے عمل دخل سے آزاد رہا۔ اس اثنا میں روس نے ایران میں کمیونزم کی اشاعت کی کوششیں زور شور سے جاری رکھیں۔ اس خلفشار سے فائدہ اٹھا کر کردوں نے ایک سیاسی جماعت Komala قائم کر لی اور ۲۲ جنوری ۱۹۴۶ء کو صوبہ آذربائیجان میں مہا باد کے مقام پر کرد جمہوریہ کے قیام کا اعلان کر دیا۔ جمہوریہ کا سربراہ قاضی محمد اور سپہ سالار ملا مصطفیٰ ہرزانی قرار پائے۔ کہا جاتا ہے کہ قاضی محمد کمیونسٹ نہ تھا بلکہ وہ ایران میں کردوں کے لیے داخلی آزادی کا طلب گار تھا۔ اس نے کردستان میں زراعت اور صنعت کو فروغ دیا اور جگہ جگہ سکول اور ہسپتال قائم کر دیے (The Kurds : Thomas Bais، ص ۳۸ تا ۱۴۹، بیروت ۱۹۶۶ء)۔

یکم جنوری ۱۹۴۶ء کو انگریزوں کی فوجیں ایران سے چلی آئیں، لیکن روسیوں نے اپنی فوجیں نکالنے سے انکار کر دیا۔ ان کا ارادہ تھا کہ وہ ایران میں ایسی حکومت قائم کر جائیں، جو سوویت روس کے زیر اثر ہو۔ حکومت ایران نے سلامتی کونسل سے شکایت کی، لیکن روس نے ایران خالی کرنے کے لیے یہ شرط لگا دی کہ ایران کے شمالی علاقوں میں اسے تیل نکالنے کی مراعات عطا کی جائیں اور کرد جمہوریہ کو تسلیم کر لیا جائے۔ بالآخر طویل گفت و شنید کے بعد ۹ مئی ۱۹۴۶ء کو روسی فوجوں نے ایرانی علاقے خالی کر دیے۔ نومبر ۱۹۴۶ء میں رضا شاہ پہلوی نے کرد جمہوریہ کے خلاف ایرانی افواج کو ہتھیار کا حکم دیا۔ ۱۷ دسمبر ۱۹۴۶ء کو قاضی محمد صدر اور دیگر عہدیداران جمہوریہ نے ہتھیار ڈال دیے اور ۳۱

۱۹۴۶ء کو پہلوی ۱۶ فروری ۱۵ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ تکلیف دہ دھج سے سلیمانہ میں شائع ہونے والا پہلا اخبار "شکوہ" ("ترقی") تھا۔ جس کی جگہ بعد میں ہلکے کردستان آ گیا۔ انگریزوں کے الحلاء سے قبل اس کا مدیر حاجی مصطفیٰ پاشا تھا۔ (۲ اگست اور اکتوبر ۱۹۲۲ء کے درمیان ۱۳ شمارے)، روز کردستان، "شاہ کردستان" (محمود لؤل = شیخ محمود) کی آرا کا ترجمان تھا جسے محمد نوری سلیمانہ سے نکالتا تھا۔ پہلا شمارہ ۱۵ ستمبر ۱۹۲۲ء اور پندرہواں ۸ مارچ ۱۹۲۳ء کو شائع ہوا؛ ہانگ حق، جسے شیخ محمود نے فرار ہونے کے بعد شائع کیا (شمارہ ۱ تا ۸، ج ۳، شمارہ ۳ تا ۱۲، ج ۴، ۱۹۲۳ء)، دیکھیے A Kurdish Newspaper Journal Centr : Edmonds As. Soc. ۱۹۲۵ء، ۱ : ۸۳ تا ۹۰؛ ژیلانوی ("رستخیز")، سلیمانہ کا سرکاری (حکومتی) ہفت روزہ تھا (شمارہ ۱ تا ۱۸، ج ۸، ۱۹۲۴ء؛ دیاری کردستان ("تحفہ کردستان") ایک ہفت روزہ الثقادی مجلہ تین زبانوں میں جو بغداد سے صاحبقران زادہ اور رشید شوق شائع کرتے تھے، شمارہ ۱ تا ۱۱ مارچ ۱۹۲۵ء؛ زار کرمانجی، ایک ہفت روزہ الثقادی مجلہ جسے سید حسین مگری اور عبدالرحیم گیو روالدز سے، شائع کرتے تھے، اس کی بنیاد ۱۲ ذوالقعدہ ۱۳۴۴ھ کو رکھی گئی تھی۔

(V. MINORSKY)

ایرانی کرد

رضا شاہ پہلوی کے عہد میں بھی کردوں کی شورشیں جاری رہیں۔ ان آئے دن کی شورشوں سے تنگ آکر ایران نے سخت قدم اٹھانے کا فیصلہ کر لیا۔ کرد قبائل کے سرکردہ سرداروں کی چالدادی ضبط کر لی گئیں اور انہیں تہران لا کر نظر بند کر لیا گیا۔ دوسری جنگ عظیم

گڑیں تھیں۔ عراق چلا آیا اور بغاوت کے زلمہ کو خود
سنیہال لے اور عراق۔ کردستان کی آزادی کے مطالبہ
پیش کر دیا۔ عراق حکومت کی مدد والی یونیورس
نے کی اور اس طرح یہ بغاوت بڑی یونیورس کے بعد
دبا دی گئی۔ جولائی ۱۹۳۱ء میں شیخ احمد یزانی
نے بغاوت کر دی۔ ۱۹۳۲ء میں اس نے دوبارہ
شورش پیدا کی، بالآخر اسے کرکوک اور پھر
سلیمانیہ جلاوطن کر دیا گیا، جہاں وہ ۱۹۵۶ء تک
مقیم رہا۔ ۱۹۴۱ء میں رشید علی گیلانی کی لاکام
بغاوت کے بعد انگریزوں نے عراق میں اپنا اقتدار
دوبارہ مضبوط کر لیا، انہوں نے کردوں کو اپنے
ساتھ ملانے کی پوری کوشش کی اور بہت سے توکوں
کو فوج میں بھرتی کر لیا۔

۱۹۴۳ء میں شیخ احمد البرزانی کے بھائی
ملا مصطفیٰ نے علم بغاوت لینڈ کر دیا، صلح کے لیے اس
کی یہ شرائط تھیں: (۱) کرد علاقوں میں عربی کے
علاوہ کردی زبان کو بطور سرکاری زبان تسلیم کیا
جائے (۲) کرد علاقوں میں نہ صرف مزید مدارس قائم
کیے جائیں، بلکہ ایک یونیورسٹی کا قیام بھی عمل
میں لایا جائے (۳) کرد علاقوں میں کرد عہدیدار
مقرر کیے جائیں۔ نوری السعید نے تو یہ شرائط مان
لیں، لیکن امیر عبد اللہ نے یہ شرائط ناستطوریہ
کر دیں۔ ۱۹۴۵ء کے موسم بہار میں بغاوت
پوری طرح بھوٹ پڑی، تمام کرد حکومت عراق
کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے اور عراقی افواج
کو بھاری جانی نقصان اٹھانا پڑا۔ اس دباؤ والے
ایئر فورس پھر حکومت عراق کی مدد کو آئے اور
بڑے کشت و خون کے بعد کردوں کی یہ بغاوت
سرو کر دی گئی۔ ملا مصطفیٰ یزانی اور ان کے
آپا اور ایرانی کردوں میں تحریک آزادی چلی۔ عراق
کردوں نے بھی ہمت نہ ہاری اور کردستان کے قیام
کے لیے خفیہ تحریک چلی۔ اس تحریک کے

مارچ ۱۹۴۷ء کو انہیں بغاوت کے الزام میں تھانہ
دار پر لٹکا دیا گیا، لیکن ملا مصطفیٰ یزانی کسی
طرح بچ کر روس پہنچ گیا۔ روس کے اولمپ اتھلر
نے اسے ہاتھوں ہاتھ لیا، اس کی ہر ممکن خاطر و
تواضع کی اور اسے آزاد کردستان کے قیام کا سراب
دکھاتے رہے، لیکن وہ کمیونسٹ نہ بن سکا۔ وہ گیارہ
برس تک روس میں مقیم رہا اور جمہوریہ کردستان
کی تاسیس کا خواب دیکھتا رہا، لیکن یہ خواب
شرمندہ تعبیر نہ ہو سکا (Hassan Arfa: The Kurds،
لنڈن ۱۹۹۶ء، ص ۷۸ تا ۱۰۲)۔ جمہوریہ
کردستان کے خاتمے کے بعد ایرانی کردوں کی کٹر
ہمت ٹوٹ گئی اور انہوں نے مجبور ہو کر اپنی
قسمت ایران سے وابستہ کر لی۔ ۱۹۵۰ اور ۱۹۵۴ء
میں کرمان شاہ کے کردوں میں پھر بے چینی پیدا
ہونے لگی اور انہوں نے ٹیکس کی ادائی سے انکار
کر دیا، لیکن ایرانی افواج نے کردوں کی شورش
کو سختی سے کچل دیا۔ ان شورشوں کے بعد
حکومت ایران نے کردوں کی معاشی حالت سدھارنے
پر خصوصی توجہ دی ہے اور ان کی اصلاح و فلاح
کے لیے بہت سے منصوبے عمل میں لانے لگے ہیں۔
عراق کرد

عراق میں شیخ محمود البرزانی (۱۸۸۰ تا
۱۹۵۶ء) حکمرانی کا خواب دیکھ رہا تھا۔ اکتوبر
۱۹۲۲ء میں اس نے عراق کردستان کی آزادی کا
اعلان کر دیا، لیکن اس کے اپنے ہمراہیوں کی
نا اتفاق کی وجہ سے اسے ناکامی کا سامنا کرنا پڑا۔
۱۹۳۰ء میں برطانوی انقلاب کا خاتمہ ہوا تو امیر
فیصل کی حکومت کو کردوں اور آشوریوں کی
بغاوت سے لٹنا پڑا۔ کردوں کو شکایت تھی کہ ان
کے حقوق ہلا وجہ غصب کیے جا رہے ہیں اور
کردی زبان کو کرد علاقوں کے سرکاری دفاتر سے
نکالا جا رہا ہے۔ شیخ محمود جو ایران میں پناہ

ہو کر علم بغاوت بلند کر دیا، لیکن عراق فضائیہ نے کرد علاقوں پر بم باری کر کے تباہی مچا دی، جس کی وجہ سے کردوں کو بھاری جانی اور مالی نقصان اٹھانا پڑا۔ (دسمبر ۱۹۶۱ - ۱۹۶۲ء کے موسم بہار میں کردوں اور عراقی فوج میں دوبارہ جھڑپیں ہوئیں۔ اس دفعہ کردوں کا پہلے بھاری رہا اور تین ہزار عراقی سپاہی مارے گئے۔

۹ فروری ۱۹۶۳ء کو عبدالکریم قاسم کی حکومت کا تختہ الٹ دیا گیا اور بعث پارٹی برسرِ اقتدار آگئی۔ جولائی ۱۹۶۳ء میں کردوں اور عراقی فوج میں دوبارہ جنگ شروع ہوگئی، جو بعث پارٹی کے زوال کا پیش خیمہ ثابت ہوئی۔ بعث پارٹی کے بعد عبدالسلام عارف برسرِ اقتدار آیا (فروری ۱۹۶۳ء)۔ اس دفعہ مصر نے کردوں کو صبر اور حوصلے کی تلقین کی، لیکن ساتھ ہی حکومت عراق کو یہ مشورہ دیا کہ کردوں کے جائز مطالبات مان لیے جائیں۔ کرد اپنے تمام مطالبات کی منظوری پر اڑے رہے، جس کی وجہ سے جنگ دوبارہ شروع ہوگئی۔ عراقی فوج نے بم باری کر کے کردوں کو سخت جانی نقصان پہنچایا۔ اس خانہ جنگی کی بازگشت جنرل اسمبلی میں سنی گئی اور روس نے الزام لگایا کہ استعماری طاقتیں عراق کی مدد کر کے کردوں کو لیست و نابود کر رہی ہیں (Hassan Arfa : The Kurds، لندن ۱۹۶۶ء، ص ۱۴۶)۔ ۱۰ فروری ۱۹۶۳ء کو فریقین جنگ بندی پر متفق ہو گئے اور عراقی باشندوں نے اطمینان کا سانس لیا۔ حکومت عراق نے شمالی عراق، جو جنگ سے تباہ ہو چکا تھا، کی اقتصادی ترقی کے لیے ایک منصوبہ تیار کیا، لیکن اشتراکیوں اور بعثیوں کی ریشہ دوالیوں کی وجہ سے یہ منصوبہ بروئے کار نہ آسکا۔ اس کے بعد کردوں کے نمائندے قاہرہ جا کر جمال عبدالناصر سے ملتے رہے کہ وہ عراقی صدر عبدالسلام عارف

لیجے للہوں نے Kuardish Democratic Party قائم کی۔ جو بالکل باؤں کے خیالات کی حامی تھی۔ آزادی اور روزگاری اس کے رسالے تھے۔ روسیوں نے ملا مصطفیٰ یزانی کے ہمراہیوں کی مدد سے کاکیشیا (قفقاز) کے علاقے میں ایک ریڈیو سٹیشن قائم کر رکھا تھا، جو کردی زبان کی نشریات میں کردوں کو بغاوت کے لیے ابھارتا رہتا تھا۔ ملا مصطفیٰ کے بعض معتمد برابر عراق آتے جاتے رہتے تھے اور واپس جا کر اسے تمام معاملات سے آگاہ کرتے تھے۔

۱۴ جولائی ۱۹۵۸ء کو عراقی فوج نے ہاشمی سلطنت کا تختہ الٹ کر جنرل عبدالکریم قاسم کو نئی حکومت کا سربراہ منتخب کر لیا۔ یہ نئی حکومت روس سے ہمدردی رکھتی تھی، اس لیے ملا مصطفیٰ کو معافی دے دی گئی اور اسے عراق آنے کی اجازت مل گئی۔ عبدالکریم قاسم کی جمال عبدالناصر سے نہ سکی اور فریقین ایک دوسرے کے خلاف الزام تراشی کرتے رہے۔ جولائی ۱۹۶۱ء میں ملا مصطفیٰ اور PDF نے حکومت عراق کو گرفتارداشت پیش کی جس میں یہ مطالبات پیش کیے گئے: (۱) عراق میں کردوں کی آزاد مملکت قائم کی جائے جس کی سرکاری زبان کردی ہو؛ (۲) کرد علاقوں کی پولیس کردی ہو؛ (۳) خارجہ تعلقات اور دفاعی معاملات کو چھوڑ کر جمہوریہ کردیہ کو داخلی آزادی حاصل ہو؛ (۴) موصل کرکوک کے تیل کے چشموں سے حاصل شدہ آمدنی کا معتد بہ حصہ کرد علاقوں کی تعمیر و ترقی پر خرچ کیا جائے؛ (۵) کردی فوج کرد جمہوریہ کی مرضی کے بغیر کوردستان سے باہر نہ بھیجی جائے (Hassan Arfa : The Kurds، لندن ۱۹۶۶ء، ص ۱۴۴)۔ عراقی حکومت نے ان تباہیوں پر غور کیا اور بالآخر انہیں تسلیم کر لیا۔ ملا مصطفیٰ یزانی نے ہر فروختہ

کردستان : ”کردوں کا ملک“ اس نام-کدو تاریخی اور نسلی دو حیثیتوں سے دیکھا جاسکتا ہے۔ (۱) تاریخی نقطہ نظر سے کردستان کی اصطلاح بظاہر سلجوقوں نے اس صوبے کے نام کے طور پر وضع کی تھی، جس میں آذربایجان اور لرستان کے درمیان کے علاقے (سنہ، دینور، ہمدان، کرمانشاہ وغیرہ) لیز زاگروس (Zagros) کے مغرب میں بعض ملحقہ علاقے (شیر زور، خُشتیان = کوئی سنہجی) شامل تھے۔ کردستان کے صوبے کا صدر مقام شروع میں بہار تھا (ہمدان کے شمال مشرق میں واقع) اور بعد میں کمچمال (Camemāl) کا سلطان آباد (یستون کے قریب) حمد اللہ المستوفی نے نَزْهَةُ الْقُلُوبِ میں اس کے سولہ اضلاع درج کیے ہیں (طبع Le Strange، ص ۱۰۸)۔

یہ مصنف مغربی کردستان کا ذکر ”ولایت آرتین و جزیرہ“ (بشمول آرتیل و غمدیہ در مؤخر الذکر) کے نام سے بھی کرتا ہے۔ منگول عہد میں بالعموم اس پہاڑی خطے کے بارے میں چین میں ہکاری بوہتان اور ارمی Anti-Taurus واقع ہیں، ہمیں چندان معلومات حاصل نہیں۔ یہ ممکن ہے کہ شروع میں کردستان کی اصطلاح دُر بَیم کے علاقے کے لیے استعمال ہوتی ہو، کیونکہ شرف نامہ (۱ : ۱۶۳) کے مطابق سرکاری کاغذات (پروالجات و فرامین) میں، لیز خود کردوں کے یہاں کردستان کی اصطلاح خاص طور پر پیش گوئی کی جاگیر کے لیے مستعمل تھی، لیکن تیمور کے عہد میں آکر ظفر نامہ، (۱ : ۶۸۶) میں پلہس کے امیر کا ذکر اس طرح کیا گیا ہے کہ وہ بلاد کردستان میں سب سے زیادہ ہم آدمی تھا۔ تنظیمِ ایران کی تاریخ میں (سولہ جلد، قلمی نسخہ، Pong. Bih-Nat شماره ۳۸۵، ورق ۱۰۹) اس کے بعد کام ادريس نے لکھا ہے کہ تبرز سے وابستہ

کو ان کے مطالبات تسلیم کرنے پر آمادہ کر سکیں، لیکن جمال عبدالناصر نے صرف یہ جواب دیا کہ وہ حکومت عراق کو اس مسئلے کی اہمیت پر توجہ دلائے گا۔ عبدالسلام عارف کردوں کے بعض مطالبات سے متفق تھے اور چاہتے تھے کہ کسی طرح یہ قضیہ حل ہو جائے، لیکن عملی طور پر کچھ بھی نہ ہو سکا۔ ۱۹۶۶ء میں عبدالسلام عارف کے انتقال کے بعد اس کا بھائی عبدالرحمن محمد عارف ہر سرائقدار آیا۔ اس دوران میں کرد اندرونی آزادی کا مطالبہ کرتے رہے اور عراقی فوجوں سے ان کی جھڑپیں بھی جاری رہیں۔ ۱۹۶۷ء کی عرب اسرائیل جنگ میں کرد خاموش رہے۔ ۱۹۶۸ء میں بعث پارٹی نے دوبارہ اقتدار حاصل کر لیا اور کردوں کے مسئلے کو حل کرنے کے لیے مختلف تجویزیں سوچی جانے لگیں۔ بالآخر مارچ ۱۹۷۰ء میں کردوں اور عراقی حکومت میں مفاہمت ہو گئی اور کردوں کے بعض مطالبات منظور کر لیے گئے (عبدالوحید : الاکراد و بلادہم، لاہور ۱۹۷۰ء، ص ۱۹۱) اور سلیمانیہ میں یونیورسٹی قائم کر دی گئی۔ ۱۹۷۴ء میں ایران اور عراق کے درمیان شط العرب کے مسئلے پر مفاہمت ہو گئی تو عراقی کردوں کی بھی مزاحمت ختم ہو گئی اور ملامصطفیٰ برزانی اور اس کے بہت سے ہمراہی ایران چلے آئے۔

مآخذ : عبدالوحید : الاکراد و بلادہم، لاہور

۱۹۷۰ء : (۲) Majid Khadduri، Independent Iraq،

1932-1958 : (۳) Uriel Dann، Iraq Under Qassem،

مطبوعہ لیویبارک : (۴) Hassan Arfa، The Kurds،

لندن ۱۹۶۶ء : (۵) Thomas Osis، The Kurds، بیروت

۱۹۶۶ء : (۶) David Adamson، The Kurdish War،

لندن ۱۹۶۴ء : (۷) The Statesman's Year Book،

1974-75، مطبوعہ لندن۔

(انور حسین)

۲۳ تا ۲۸ء اور نقشہ نمبر ۳) [رنگ یہ کرد،
”منشا و مولد“] .

۲- اصطلاح کردستان کا جغرافیائی اطلاق
خواہ کچھ بھی رہا ہو، یہ بات صاف طور پر ظاہر
ہے کہ اس کا کرد قوم کے واقعی انتشار سے کوئی
بھی تعلق نہیں۔ لفظ کردستان کا رائج العام مفہوم
محض وہ علاقے ہیں جہاں کرد آباد ہیں، دیکھیے
ایرانی اصطلاح ”کردستان خراسان“ جس سے مراد
خراسان میں واقع کرد آبادیاں ہیں۔ حقیقت یہ ہے
کہ جس سر زمین میں کردوں کی مستقل آبادی ہے
وہ جنوب مشرق سے شمال مغرب کی طرف پھیلا ہوا
ایک خطہ ارض ہے جس کی لمبائی تقریباً چھ سو میل
(از لرستان تا ملاطیہ) ہے اور چوڑائی جو اوسطاً
ایک سو پچاس سے ایک سو پچاس میل تک ہے، سب
سے زیادہ (۲۵۰ میل) خط موصل و آراءات پر ہے
(دیکھیے جہان نما، ص ۴۴۵ تا ۴۴۶)۔

۱۹۱۴ء سے پہلے کرد، ترکی، روس اور ایران
کے مابین منقسم تھے۔ ماسکو اور السگورہ کے
درمیان طے شدہ ۱۶ مارچ ۱۹۲۱ء کے معاہدے کا
یہ نتیجہ ہوا کہ ماوارے نغناز کے کردوں کی اکثریت
اب ترکی علاقے میں ہے۔ اس کے برعکس مسئلہ موصل
کے آخری نصف کی رو سے اس ولایت کے کرد ترکی
سے جدا ہو گئے ہیں اور اب حدود عراق میں آباد
ہیں، چنانچہ صورت حال اب یہ ہے۔

(الف) ایران میں جہاں کے کوائف سب سے
اچھی طرح معلوم ہیں، کرد نسل کے لوگ کرمانشاہ
[رنگ بان] اور سنہ Senna [رنگ بان] کے صوبوں نیز،
آذر بیجان کے جنوبی حصوں [رنگ بہ سواج بوق]
اور بیجان کے ضلع میں آباد ہیں، علاوہ ازلی اضلاع
اُرمیہ (خاص طور پر آشتو، سرگور، دشت، قرگور اور
برادوست کے اضلاع)، سلماں [رنگ بان] (ضلع سومائی
اور ضلع چاہ ریتی)، خونی (ضلع قوتور، آلتد) اور

عظمت سلیم [رنگ بان] [رنگ بان] کے علاقے (یاد اکراد)
میں تہمید اور آشتو سے لے کر آید اور ملاطیہ تک
موجود ہے۔ تاکہ دورہ کرنے کا حکم دیا، تاکہ
سرزمین کردستان کے امرا اور حکام کی تالیف قلوب کی
جائے اور ان سے جو معاہدے ہوئے تھے اور انہیں
جو امان دی گئی تھی اس کی تصدیق و توثیق کر دی
جائے اس طرح یہ نام زیادہ تر استعمال ہونے لگا اور
ترکی اور ایران میں یکساں طور پر اس کا اطلاق
مقام جاگیرداری کے تحت میں کردوں کی جاگیروں
پر کیا جانے لگا، دیکھیے نقشہ در ظفر نامہ: اولیا چلبی:
سحلۃ (Travel)، ۴: ۴۴-۴۵، کردستان دیہاری۔
یقتہ و قحہ دیلر بکر، وان، بغداد، اوز روم وغیرہ
کے پاشا کردستان کے معاملات کو انجام دینے لگے
(دیکھیے سامی بی: قاموس اعلام ۵: ۳۸۴)۔ ایسویں
صدی کے وسط کے قریب انتظام حکومت سے متعلق
اصطلاح ”ولایت کردستان“ لوی دیار بکر، مش اور
نوسیم کے لیے استعمال ہونے لگی، لیکن عام طور پر
لوکی سرکاری نام صدر مقامات کے ناموں پر مبنی
رہے اور نسلی یا قومی حدود سے متعلق اصطلاحات
کو نظر انداز کیا جاتا رہا (بنی ترک، ۱۹۲۵ء،
نمبر ۲ میں اصطلاح کردستان کے دائرہ اطلاق پر
مکرمین خلیل بی کے مقالے سے راقم الحروف استفادہ
نہیں کر سکا)۔

جہاں تک شروع کے یورپین نقشوں کا تعلق
ہے، یہ بظاہر جہان نما، اور قدیم صوبہ Corduone
کی روایات اور شاید کوزجیخ (Kozkaish) کے
بعض لومنی روایات پر مبنی ہیں (دیکھیے ان کے
مضمون Rappori sur F. Unité : Q' Khanzadlan
Geographique de l' Arménie Atlas Historique
: Report اور جغرافیائی تجزیہ در Report
of the Commission of Enquiry by the League
of Nations، ۱۹۲۰ء، ۱۹۲۱ء، ۱۹۲۲ء، ۱۹۲۳ء، ۱۹۲۴ء، ۱۹۲۵ء، ۱۹۲۶ء، ۱۹۲۷ء، ۱۹۲۸ء، ۱۹۲۹ء، ۱۹۳۰ء، ۱۹۳۱ء، ۱۹۳۲ء، ۱۹۳۳ء، ۱۹۳۴ء، ۱۹۳۵ء، ۱۹۳۶ء، ۱۹۳۷ء، ۱۹۳۸ء، ۱۹۳۹ء، ۱۹۴۰ء، ۱۹۴۱ء، ۱۹۴۲ء، ۱۹۴۳ء، ۱۹۴۴ء، ۱۹۴۵ء، ۱۹۴۶ء، ۱۹۴۷ء، ۱۹۴۸ء، ۱۹۴۹ء، ۱۹۵۰ء، ۱۹۵۱ء، ۱۹۵۲ء، ۱۹۵۳ء، ۱۹۵۴ء، ۱۹۵۵ء، ۱۹۵۶ء، ۱۹۵۷ء، ۱۹۵۸ء، ۱۹۵۹ء، ۱۹۶۰ء، ۱۹۶۱ء، ۱۹۶۲ء، ۱۹۶۳ء، ۱۹۶۴ء، ۱۹۶۵ء، ۱۹۶۶ء، ۱۹۶۷ء، ۱۹۶۸ء، ۱۹۶۹ء، ۱۹۷۰ء، ۱۹۷۱ء، ۱۹۷۲ء، ۱۹۷۳ء، ۱۹۷۴ء، ۱۹۷۵ء، ۱۹۷۶ء، ۱۹۷۷ء، ۱۹۷۸ء، ۱۹۷۹ء، ۱۹۸۰ء، ۱۹۸۱ء، ۱۹۸۲ء، ۱۹۸۳ء، ۱۹۸۴ء، ۱۹۸۵ء، ۱۹۸۶ء، ۱۹۸۷ء، ۱۹۸۸ء، ۱۹۸۹ء، ۱۹۹۰ء، ۱۹۹۱ء، ۱۹۹۲ء، ۱۹۹۳ء، ۱۹۹۴ء، ۱۹۹۵ء، ۱۹۹۶ء، ۱۹۹۷ء، ۱۹۹۸ء، ۱۹۹۹ء، ۲۰۰۰ء، ۲۰۰۱ء، ۲۰۰۲ء، ۲۰۰۳ء، ۲۰۰۴ء، ۲۰۰۵ء، ۲۰۰۶ء، ۲۰۰۷ء، ۲۰۰۸ء، ۲۰۰۹ء، ۲۰۱۰ء، ۲۰۱۱ء، ۲۰۱۲ء، ۲۰۱۳ء، ۲۰۱۴ء، ۲۰۱۵ء، ۲۰۱۶ء، ۲۰۱۷ء، ۲۰۱۸ء، ۲۰۱۹ء، ۲۰۲۰ء، ۲۰۲۱ء، ۲۰۲۲ء، ۲۰۲۳ء، ۲۰۲۴ء، ۲۰۲۵ء، ۲۰۲۶ء، ۲۰۲۷ء، ۲۰۲۸ء، ۲۰۲۹ء، ۲۰۳۰ء، ۲۰۳۱ء، ۲۰۳۲ء، ۲۰۳۳ء، ۲۰۳۴ء، ۲۰۳۵ء، ۲۰۳۶ء، ۲۰۳۷ء، ۲۰۳۸ء، ۲۰۳۹ء، ۲۰۴۰ء، ۲۰۴۱ء، ۲۰۴۲ء، ۲۰۴۳ء، ۲۰۴۴ء، ۲۰۴۵ء، ۲۰۴۶ء، ۲۰۴۷ء، ۲۰۴۸ء، ۲۰۴۹ء، ۲۰۵۰ء، ۲۰۵۱ء، ۲۰۵۲ء، ۲۰۵۳ء، ۲۰۵۴ء، ۲۰۵۵ء، ۲۰۵۶ء، ۲۰۵۷ء، ۲۰۵۸ء، ۲۰۵۹ء، ۲۰۶۰ء، ۲۰۶۱ء، ۲۰۶۲ء، ۲۰۶۳ء، ۲۰۶۴ء، ۲۰۶۵ء، ۲۰۶۶ء، ۲۰۶۷ء، ۲۰۶۸ء، ۲۰۶۹ء، ۲۰۷۰ء، ۲۰۷۱ء، ۲۰۷۲ء، ۲۰۷۳ء، ۲۰۷۴ء، ۲۰۷۵ء، ۲۰۷۶ء، ۲۰۷۷ء، ۲۰۷۸ء، ۲۰۷۹ء، ۲۰۸۰ء، ۲۰۸۱ء، ۲۰۸۲ء، ۲۰۸۳ء، ۲۰۸۴ء، ۲۰۸۵ء، ۲۰۸۶ء، ۲۰۸۷ء، ۲۰۸۸ء، ۲۰۸۹ء، ۲۰۹۰ء، ۲۰۹۱ء، ۲۰۹۲ء، ۲۰۹۳ء، ۲۰۹۴ء، ۲۰۹۵ء، ۲۰۹۶ء، ۲۰۹۷ء، ۲۰۹۸ء، ۲۰۹۹ء، ۲۱۰۰ء، ۲۱۰۱ء، ۲۱۰۲ء، ۲۱۰۳ء، ۲۱۰۴ء، ۲۱۰۵ء، ۲۱۰۶ء، ۲۱۰۷ء، ۲۱۰۸ء، ۲۱۰۹ء، ۲۱۱۰ء، ۲۱۱۱ء، ۲۱۱۲ء، ۲۱۱۳ء، ۲۱۱۴ء، ۲۱۱۵ء، ۲۱۱۶ء، ۲۱۱۷ء، ۲۱۱۸ء، ۲۱۱۹ء، ۲۱۲۰ء، ۲۱۲۱ء، ۲۱۲۲ء، ۲۱۲۳ء، ۲۱۲۴ء، ۲۱۲۵ء، ۲۱۲۶ء، ۲۱۲۷ء، ۲۱۲۸ء، ۲۱۲۹ء، ۲۱۳۰ء، ۲۱۳۱ء، ۲۱۳۲ء، ۲۱۳۳ء، ۲۱۳۴ء، ۲۱۳۵ء، ۲۱۳۶ء، ۲۱۳۷ء، ۲۱۳۸ء، ۲۱۳۹ء، ۲۱۴۰ء، ۲۱۴۱ء، ۲۱۴۲ء، ۲۱۴۳ء، ۲۱۴۴ء، ۲۱۴۵ء، ۲۱۴۶ء، ۲۱۴۷ء، ۲۱۴۸ء، ۲۱۴۹ء، ۲۱۵۰ء، ۲۱۵۱ء، ۲۱۵۲ء، ۲۱۵۳ء، ۲۱۵۴ء، ۲۱۵۵ء، ۲۱۵۶ء، ۲۱۵۷ء، ۲۱۵۸ء، ۲۱۵۹ء، ۲۱۶۰ء، ۲۱۶۱ء، ۲۱۶۲ء، ۲۱۶۳ء، ۲۱۶۴ء، ۲۱۶۵ء، ۲۱۶۶ء، ۲۱۶۷ء، ۲۱۶۸ء، ۲۱۶۹ء، ۲۱۷۰ء، ۲۱۷۱ء، ۲۱۷۲ء، ۲۱۷۳ء، ۲۱۷۴ء، ۲۱۷۵ء، ۲۱۷۶ء، ۲۱۷۷ء، ۲۱۷۸ء، ۲۱۷۹ء، ۲۱۸۰ء، ۲۱۸۱ء، ۲۱۸۲ء، ۲۱۸۳ء، ۲۱۸۴ء، ۲۱۸۵ء، ۲۱۸۶ء، ۲۱۸۷ء، ۲۱۸۸ء، ۲۱۸۹ء، ۲۱۹۰ء، ۲۱۹۱ء، ۲۱۹۲ء، ۲۱۹۳ء، ۲۱۹۴ء، ۲۱۹۵ء، ۲۱۹۶ء، ۲۱۹۷ء، ۲۱۹۸ء، ۲۱۹۹ء، ۲۲۰۰ء، ۲۲۰۱ء، ۲۲۰۲ء، ۲۲۰۳ء، ۲۲۰۴ء، ۲۲۰۵ء، ۲۲۰۶ء، ۲۲۰۷ء، ۲۲۰۸ء، ۲۲۰۹ء، ۲۲۱۰ء، ۲۲۱۱ء، ۲۲۱۲ء، ۲۲۱۳ء، ۲۲۱۴ء، ۲۲۱۵ء، ۲۲۱۶ء، ۲۲۱۷ء، ۲۲۱۸ء، ۲۲۱۹ء، ۲۲۲۰ء، ۲۲۲۱ء، ۲۲۲۲ء، ۲۲۲۳ء، ۲۲۲۴ء، ۲۲۲۵ء، ۲۲۲۶ء، ۲۲۲۷ء، ۲۲۲۸ء، ۲۲۲۹ء، ۲۲۳۰ء، ۲۲۳۱ء، ۲۲۳۲ء، ۲۲۳۳ء، ۲۲۳۴ء، ۲۲۳۵ء، ۲۲۳۶ء، ۲۲۳۷ء، ۲۲۳۸ء، ۲۲۳۹ء، ۲۲۴۰ء، ۲۲۴۱ء، ۲۲۴۲ء، ۲۲۴۳ء، ۲۲۴۴ء، ۲۲۴۵ء، ۲۲۴۶ء، ۲۲۴۷ء، ۲۲۴۸ء، ۲۲۴۹ء، ۲۲۵۰ء، ۲۲۵۱ء، ۲۲۵۲ء، ۲۲۵۳ء، ۲۲۵۴ء، ۲۲۵۵ء، ۲۲۵۶ء، ۲۲۵۷ء، ۲۲۵۸ء، ۲۲۵۹ء، ۲۲۶۰ء، ۲۲۶۱ء، ۲۲۶۲ء، ۲۲۶۳ء، ۲۲۶۴ء، ۲۲۶۵ء، ۲۲۶۶ء، ۲۲۶۷ء، ۲۲۶۸ء، ۲۲۶۹ء، ۲۲۷۰ء، ۲۲۷۱ء، ۲۲۷۲ء، ۲۲۷۳ء، ۲۲۷۴ء، ۲۲۷۵ء، ۲۲۷۶ء، ۲۲۷۷ء، ۲۲۷۸ء، ۲۲۷۹ء، ۲۲۸۰ء، ۲۲۸۱ء، ۲۲۸۲ء، ۲۲۸۳ء، ۲۲۸۴ء، ۲۲۸۵ء، ۲۲۸۶ء، ۲۲۸۷ء، ۲۲۸۸ء، ۲۲۸۹ء، ۲۲۹۰ء، ۲۲۹۱ء، ۲۲۹۲ء، ۲۲۹۳ء، ۲۲۹۴ء، ۲۲۹۵ء، ۲۲۹۶ء، ۲۲۹۷ء، ۲۲۹۸ء، ۲۲۹۹ء، ۲۳۰۰ء، ۲۳۰۱ء، ۲۳۰۲ء، ۲۳۰۳ء، ۲۳۰۴ء، ۲۳۰۵ء، ۲۳۰۶ء، ۲۳۰۷ء، ۲۳۰۸ء، ۲۳۰۹ء، ۲۳۱۰ء، ۲۳۱۱ء، ۲۳۱۲ء، ۲۳۱۳ء، ۲۳۱۴ء، ۲۳۱۵ء، ۲۳۱۶ء، ۲۳۱۷ء، ۲۳۱۸ء، ۲۳۱۹ء، ۲۳۲۰ء، ۲۳۲۱ء، ۲۳۲۲ء، ۲۳۲۳ء، ۲۳۲۴ء، ۲۳۲۵ء، ۲۳۲۶ء، ۲۳۲۷ء، ۲۳۲۸ء، ۲۳۲۹ء، ۲۳۳۰ء، ۲۳۳۱ء، ۲۳۳۲ء، ۲۳۳۳ء، ۲۳۳۴ء، ۲۳۳۵ء، ۲۳۳۶ء، ۲۳۳۷ء، ۲۳۳۸ء، ۲۳۳۹ء، ۲۳۴۰ء، ۲۳۴۱ء، ۲۳۴۲ء، ۲۳۴۳ء، ۲۳۴۴ء، ۲۳۴۵ء، ۲۳۴۶ء، ۲۳۴۷ء، ۲۳۴۸ء، ۲۳۴۹ء، ۲۳۵۰ء، ۲۳۵۱ء، ۲۳۵۲ء، ۲۳۵۳ء، ۲۳۵۴ء، ۲۳۵۵ء، ۲۳۵۶ء، ۲۳۵۷ء، ۲۳۵۸ء، ۲۳۵۹ء، ۲۳۶۰ء، ۲۳۶۱ء، ۲۳۶۲ء، ۲۳۶۳ء، ۲۳۶۴ء، ۲۳۶۵ء، ۲۳۶۶ء، ۲۳۶۷ء، ۲۳۶۸ء، ۲۳۶۹ء، ۲۳۷۰ء، ۲۳۷۱ء، ۲۳۷۲ء، ۲۳۷۳ء، ۲۳۷۴ء، ۲۳۷۵ء، ۲۳۷۶ء، ۲۳۷۷ء، ۲۳۷۸ء، ۲۳۷۹ء، ۲۳۸۰ء، ۲۳۸۱ء، ۲۳۸۲ء، ۲۳۸۳ء، ۲۳۸۴ء، ۲۳۸۵ء، ۲۳۸۶ء، ۲۳۸۷ء، ۲۳۸۸ء، ۲۳۸۹ء، ۲۳۹۰ء، ۲۳۹۱ء، ۲۳۹۲ء، ۲۳۹۳ء، ۲۳۹۴ء، ۲۳۹۵ء، ۲۳۹۶ء، ۲۳۹۷ء، ۲۳۹۸ء، ۲۳۹۹ء، ۲۴۰۰ء، ۲۴۰۱ء، ۲۴۰۲ء، ۲۴۰۳ء، ۲۴۰۴ء، ۲۴۰۵ء، ۲۴۰۶ء، ۲۴۰۷ء، ۲۴۰۸ء، ۲۴۰۹ء، ۲۴۱۰ء، ۲۴۱۱ء، ۲۴۱۲ء، ۲۴۱۳ء، ۲۴۱۴ء، ۲۴۱۵ء، ۲۴۱۶ء، ۲۴۱۷ء، ۲۴۱۸ء، ۲۴۱۹ء، ۲۴۲۰ء، ۲۴۲۱ء، ۲۴۲۲ء، ۲۴۲۳ء، ۲۴۲۴ء، ۲۴۲۵ء، ۲۴۲۶ء، ۲۴۲۷ء، ۲۴۲۸ء، ۲۴۲۹ء، ۲۴۳۰ء، ۲۴۳۱ء، ۲۴۳۲ء، ۲۴۳۳ء، ۲۴۳۴ء، ۲۴۳۵ء، ۲۴۳۶ء، ۲۴۳۷ء، ۲۴۳۸ء، ۲۴۳۹ء، ۲۴۴۰ء، ۲۴۴۱ء، ۲۴۴۲ء، ۲۴۴۳ء، ۲۴۴۴ء، ۲۴۴۵ء، ۲۴۴۶ء، ۲۴۴۷ء، ۲۴۴۸ء، ۲۴۴۹ء، ۲۴۵۰ء، ۲۴۵۱ء، ۲۴۵۲ء، ۲۴۵۳ء، ۲۴۵۴ء، ۲۴۵۵ء، ۲۴۵۶ء، ۲۴۵۷ء، ۲۴۵۸ء، ۲۴۵۹ء، ۲۴۶۰ء، ۲۴۶۱ء، ۲۴۶۲ء، ۲۴۶۳ء، ۲۴۶۴ء، ۲۴۶۵ء، ۲۴۶۶ء، ۲۴۶۷ء، ۲۴۶۸ء، ۲۴۶۹ء، ۲۴۷۰ء، ۲۴۷۱ء، ۲۴۷۲ء، ۲۴۷۳ء، ۲۴۷۴ء، ۲۴۷۵ء، ۲۴۷۶ء، ۲۴۷۷ء، ۲۴۷۸ء، ۲۴۷۹ء، ۲۴۸۰ء، ۲۴۸۱ء، ۲۴۸۲ء، ۲۴۸۳ء، ۲۴۸۴ء، ۲۴۸۵ء، ۲۴۸۶ء، ۲۴۸۷ء، ۲۴۸۸ء، ۲۴۸۹ء، ۲۴۹۰ء، ۲۴۹۱ء، ۲۴۹۲ء، ۲۴۹۳ء، ۲۴۹۴ء، ۲۴۹۵ء، ۲۴۹۶ء، ۲۴۹۷ء، ۲۴۹۸ء، ۲۴۹۹ء، ۲۵۰۰ء، ۲۵۰۱ء، ۲۵۰۲ء، ۲۵۰۳ء، ۲۵۰۴ء، ۲۵۰۵ء، ۲۵۰۶ء، ۲۵۰۷ء، ۲۵۰۸ء، ۲۵۰۹ء، ۲۵۱۰ء، ۲۵۱۱ء، ۲۵۱۲ء، ۲۵۱۳ء، ۲۵۱۴ء، ۲۵۱۵ء، ۲۵۱۶ء، ۲۵۱۷ء، ۲۵۱۸ء، ۲۵۱۹ء، ۲۵۲۰ء، ۲۵۲۱ء، ۲۵۲۲ء، ۲۵۲۳ء، ۲۵۲۴ء، ۲۵۲۵ء، ۲۵۲۶ء، ۲۵۲۷ء، ۲۵۲۸ء، ۲۵۲۹ء، ۲۵۳۰ء، ۲۵۳۱ء، ۲۵۳۲ء، ۲۵۳۳ء، ۲۵۳۴ء، ۲۵۳۵ء، ۲۵۳۶ء، ۲۵۳۷ء، ۲۵۳۸ء، ۲۵۳۹ء، ۲۵۴۰ء، ۲۵۴۱ء، ۲۵۴۲ء، ۲۵۴۳ء، ۲۵۴۴ء، ۲۵۴۵ء، ۲۵۴۶ء، ۲۵۴۷ء، ۲۵۴۸ء، ۲۵۴۹ء، ۲۵۵۰ء، ۲۵۵۱ء، ۲۵۵۲ء، ۲۵۵۳ء، ۲۵۵۴ء، ۲۵۵۵ء، ۲۵۵۶ء، ۲۵۵۷ء، ۲۵۵۸ء، ۲۵۵۹ء، ۲۵۶۰ء، ۲۵۶۱ء، ۲۵۶۲ء، ۲۵۶۳ء، ۲۵۶۴ء، ۲۵۶۵ء، ۲۵۶۶ء، ۲۵۶۷ء، ۲۵۶۸ء، ۲۵۶۹ء، ۲۵۷۰ء، ۲۵۷۱ء، ۲۵۷۲ء، ۲۵۷۳ء، ۲۵۷۴ء، ۲۵۷۵ء، ۲۵۷۶ء، ۲۵۷۷ء، ۲۵۷۸ء، ۲۵۷۹ء، ۲۵۸۰ء، ۲۵۸۱ء، ۲۵۸۲ء، ۲۵۸۳ء، ۲۵۸۴ء، ۲۵۸۵ء، ۲۵۸۶ء، ۲۵۸۷ء، ۲۵۸۸ء، ۲۵۸۹ء، ۲۵۹۰ء، ۲۵۹۱ء، ۲۵۹۲ء، ۲۵۹۳ء، ۲۵۹۴ء، ۲۵۹۵ء، ۲۵۹۶ء، ۲۵۹۷ء، ۲۵۹۸ء، ۲۵۹۹ء، ۲۶۰۰ء، ۲۶۰۱ء، ۲۶۰۲ء، ۲۶۰۳ء، ۲۶۰۴ء، ۲۶۰۵ء، ۲۶۰۶ء، ۲۶۰۷ء، ۲۶۰۸ء، ۲۶۰۹ء، ۲۶۱۰ء، ۲۶۱۱ء، ۲۶۱۲ء، ۲۶۱۳ء، ۲۶۱۴ء، ۲۶۱۵ء، ۲۶۱۶ء، ۲۶۱۷ء، ۲۶۱۸ء، ۲۶۱۹ء، ۲۶۲۰ء، ۲۶۲۱ء، ۲۶۲۲ء، ۲۶۲۳ء، ۲۶۲۴ء، ۲۶۲۵ء، ۲۶۲۶ء، ۲۶۲۷ء، ۲۶۲۸ء، ۲۶۲۹ء، ۲۶۳۰ء، ۲۶۳۱ء، ۲۶۳۲ء، ۲۶۳۳ء، ۲۶۳۴ء، ۲۶۳۵ء، ۲۶۳۶ء، ۲۶۳۷ء، ۲۶۳۸ء، ۲۶۳۹ء، ۲۶۴۰ء، ۲۶۴۱ء، ۲۶۴۲ء، ۲۶۴۳ء، ۲۶۴۴ء، ۲۶۴۵ء، ۲۶۴۶ء، ۲۶۴۷ء، ۲۶۴۸ء، ۲۶۴۹ء، ۲۶۵۰ء، ۲۶۵۱ء، ۲۶۵۲ء، ۲۶۵۳ء، ۲۶۵۴ء، ۲۶۵۵ء، ۲۶۵۶ء، ۲۶۵۷ء، ۲۶۵۸ء، ۲۶۵۹ء، ۲۶۶۰ء، ۲۶۶۱ء، ۲۶۶۲ء، ۲۶۶۳ء، ۲۶۶۴ء، ۲۶۶۵ء، ۲۶۶۶ء، ۲۶۶۷ء، ۲۶۶۸ء، ۲۶۶۹ء، ۲۶۷۰ء، ۲۶۷۱ء، ۲۶۷۲ء، ۲۶۷۳ء، ۲۶۷۴ء، ۲۶۷۵ء، ۲۶۷۶ء، ۲۶۷۷ء، ۲۶۷۸ء، ۲۶۷۹ء، ۲۶۸۰ء، ۲۶۸۱ء، ۲۶۸۲ء، ۲۶۸۳ء، ۲۶۸۴ء، ۲۶۸۵ء، ۲۶۸۶ء، ۲۶۸۷ء، ۲۶۸۸ء، ۲۶۸۹ء، ۲۶۹۰ء، ۲۶۹۱ء، ۲۶۹۲ء، ۲۶۹۳ء، ۲۶۹۴ء، ۲۶۹۵ء، ۲۶۹۶ء، ۲۶۹۷ء، ۲۶۹۸ء، ۲۶۹۹ء، ۲۷۰۰ء، ۲۷۰۱ء، ۲۷۰۲ء، ۲۷۰۳ء، ۲۷۰۴ء، ۲۷۰۵ء، ۲۷۰۶ء، ۲۷۰۷ء، ۲۷۰۸ء، ۲۷۰۹ء، ۲۷۱۰ء، ۲۷۱۱ء، ۲۷۱۲ء، ۲۷۱۳ء، ۲۷۱۴ء، ۲۷۱۵ء، ۲۷۱۶ء، ۲۷۱۷ء، ۲۷۱۸ء، ۲۷۱۹ء، ۲۷۲۰ء، ۲۷۲۱ء، ۲۷۲۲ء، ۲۷۲۳ء، ۲۷۲۴ء، ۲۷۲۵ء، ۲۷۲۶ء، ۲۷۲۷ء، ۲۷۲۸ء، ۲۷۲۹ء، ۲۷۳۰ء، ۲۷۳۱ء، ۲۷۳۲ء، ۲۷۳۳ء، ۲۷۳۴ء، ۲۷۳۵ء، ۲۷۳۶ء، ۲۷۳۷ء، ۲۷۳۸ء، ۲۷۳۹ء، ۲۷۴۰ء، ۲۷۴۱ء، ۲۷۴۲ء، ۲۷۴۳ء، ۲۷۴۴ء، ۲۷۴۵ء، ۲۷۴۶ء، ۲۷۴۷ء، ۲۷۴۸ء، ۲۷۴۹ء، ۲۷۵۰ء، ۲۷۵۱ء، ۲۷۵۲ء، ۲۷۵۳ء، ۲۷۵۴ء، ۲۷۵۵ء، ۲۷۵۶ء، ۲۷۵۷ء، ۲۷۵۸ء، ۲۷۵۹ء، ۲۷۶۰ء، ۲۷۶۱ء، ۲۷۶۲ء، ۲۷۶۳ء، ۲۷۶۴ء، ۲۷۶۵ء، ۲۷۶۶ء، ۲۷۶۷ء، ۲۷۶۸ء، ۲۷۶۹ء، ۲۷۷۰ء، ۲۷۷۱ء، ۲۷۷۲ء، ۲۷۷۳ء، ۲۷۷۴ء، ۲۷۷۵ء، ۲۷۷۶ء، ۲۷۷۷ء، ۲۷۷۸ء، ۲۷۷۹ء، ۲۷۸۰ء، ۲۷۸۱ء، ۲۷۸۲ء، ۲۷۸۳ء، ۲۷۸۴ء، ۲۷۸۵ء، ۲۷۸۶ء، ۲۷۸۷ء، ۲۷۸۸ء، ۲۷۸۹ء، ۲۷۹۰ء، ۲۷۹۱ء، ۲۷۹۲ء، ۲۷۹۳ء، ۲۷۹۴ء، ۲۷۹۵ء، ۲۷۹۶ء، ۲۷۹۷ء، ۲۷۹۸ء، ۲۷۹۹ء، ۲۸۰۰ء، ۲۸۰۱ء، ۲۸۰۲ء، ۲۸۰۳ء، ۲۸۰۴ء، ۲۸۰۵ء، ۲۸۰۶ء، ۲۸۰۷ء، ۲۸۰۸ء، ۲۸۰۹ء، ۲۸۱۰ء، ۲۸۱۱ء، ۲۸۱۲ء، ۲۸۱۳ء، ۲۸۱۴ء، ۲۸۱۵ء، ۲۸۱۶ء، ۲۸۱۷ء، ۲۸۱۸ء، ۲۸۱۹ء، ۲۸۲۰ء، ۲۸۲۱ء، ۲۸۲۲ء، ۲۸۲۳ء، ۲۸۲۴ء، ۲۸۲۵ء، ۲۸۲۶ء، ۲۸۲۷ء، ۲۸۲۸ء، ۲۸۲۹ء، ۲۸۳۰ء، ۲۸۳۱ء، ۲۸۳۲ء، ۲۸۳۳ء، ۲۸۳۴ء، ۲۸۳۵ء، ۲۸۳۶ء، ۲۸۳۷ء، ۲۸۳۸ء، ۲۸۳۹ء، ۲۸۴۰ء، ۲۸۴۱ء، ۲۸۴۲ء، ۲۸۴۳ء، ۲۸۴۴ء، ۲۸۴۵ء، ۲۸۴۶ء، ۲۸۴۷ء، ۲۸۴۸ء، ۲۸۴۹ء، ۲۸۵۰ء، ۲۸۵۱ء، ۲۸۵۲ء، ۲۸۵۳ء، ۲۸۵۴ء، ۲۸۵۵ء، ۲۸۵۶ء، ۲۸۵۷ء، ۲۸۵۸ء، ۲۸۵۹ء، ۲۸۶۰ء، ۲۸۶۱ء، ۲۸۶۲ء، ۲۸۶۳ء، ۲۸۶۴ء، ۲۸۶۵ء، ۲۸۶۶ء، ۲۸۶۷ء، ۲۸۶۸ء، ۲۸۶۹ء، ۲۸۷۰ء، ۲۸۷۱ء، ۲۸۷۲ء، ۲۸۷۳ء، ۲۸۷۴ء، ۲۸۷۵ء، ۲۸۷۶ء، ۲۸۷۷ء، ۲۸۷۸ء، ۲۸۷۹ء، ۲۸۸۰ء، ۲۸۸۱ء، ۲۸۸۲ء، ۲۸۸۳ء، ۲۸۸۴ء، ۲۸۸۵ء، ۲۸۸۶ء، ۲۸۸۷ء، ۲۸۸۸ء، ۲۸۸۹ء، ۲۸۹۰ء، ۲۸۹۱ء، ۲۸۹۲ء، ۲۸۹۳ء، ۲۸۹۴ء، ۲۸۹۵ء، ۲۸۹۶ء، ۲۸۹۷ء، ۲۸۹۸ء، ۲۸۹۹ء، ۲۹۰۰ء، ۲۹۰

خطِ دُورگی - ارزروم - قارص (ارینوان) تک آباد تھے۔ ہندیس کے جنوب اور مغرب کے علاقے میں، دیارِ بکر کو مشن سے جدا کرنے والے پہاڑوں میں اور اس دو شاخے میں جو دریائے فرات کے دونوں سرچشموں سے بنا ہے، کرد خاص طور پر بڑی تعداد میں موجود ہیں؛ تاہم اس بات کو ملحوظ رکھنا چاہیے کہ اَرزنجان اور دیارِ بکر کے درمیان بعض جگہ درد اور بعض جگہ زازا آباد ہیں جسو ایرانی نسل کے ہیں، لیکن ان کی جسمانی ساخت، زبان اور مذہب ان کو کردوں میں براہِ راست جذب نہیں ہونے دیتے۔ ارز روم کی بلند سطح مرتفع پر کہیں کرد اور کہیں ترک اور قفقاز سے آئے ہوئے مسلمان (چرکس، اوسیتہ (Ossetes) وغیرہ) بستے ہیں۔ یہ لوگ خاص طور پر ارزروم کے جنوب اور جنوب مغرب میں پائے جاتے ہیں۔ ان علاقوں میں جن کا الحاق زمانہ حال میں ترکی سے ہوا ہے، کرد آراءات کی مغربی ڈھلانوں پر (سرمبلی اور گیزمان کے ضلعوں میں) آباد ہیں۔ کرد نوآبادیاں مغرب کی سمت اقصائے کیلیکیا (Cilicia)، سیواس کے ضلع میں (قنگال) کوچِ حصار، زَرہ اور دُورگی کی قضاؤں میں جہاں جنگ سے پہلے یس ہزار کرد رہتے تھے، انقرہ کے جنوب تک پائی جاتی ہیں (Les Kurdes : G. Perrot) *de L'Haimaneh Reveu des Deux mondes* ، ۲/۱ (۱۸۶۵ء) : ۶۰۷ تا ۶۳۱؛ *Nowl : Alboltin* : *Wostok* ، ماسکو ۱۹۲۵ء ، ۷ : ۱۱۶ میں مندرجہ اعداد و شمار کے مطابق ترکی میں کردوں کی تعداد ہندہ لاکھ ہے۔ ترکی مآخذ بظاہر (بادیہ نشین ؟) کردوں کے خیموں کا اندازہ ۹۶۰۰۰ کرتے ہیں، قبائل کی دیکھ بھال کے لیے جو محکمہ ہے (عشائر منیراتی) اس کی مطبوعہ ابھی تک مغربی یورپ میں دستیاب نہیں ہے۔

ماکو (جہاں وہ آراءات کی ڈھلانوں پر رہتے ہیں) میں بھی کرد آباد ہیں۔ خراسان (قوچان، بجنورد اور دُرگوز کے خوالین کے علاقے)، کرمان، فارس، شمالی لرستان، پشت کوه، ورامین (نزد تہران؛ دیکھیے *Reise : Brugsch* ، ۲ : ۹۶۶ء)، قزوین، منجیل (دیکھیے *RRM : Rabino* : ۲۷ : ۲۵۹) وغیرہ میں کردوں کی نو آبادیات پائی جاتی ہیں۔ ایرانی کردوں کی مجموعی تعداد کا اندازہ پانچ لاکھ سے زائد نہیں۔

(ب) ترکی میں صورتِ حال یہ ہے کہ موجودہ زمانے (۱۹۲۷ء) میں یہ اندازہ نہیں لگایا جا سکتا کہ مختلف لوگوں کی جغرافیائی تقسیم پر جنگ کے مابعد اثرات کیا ہوئے، مثلاً روسی فوج کے مقابلے کردوں کا فرار، ارمنی آبادی کا وطن سے اخراج، جولا مرگ کے نسطوریوں کا عراق کی سمت نقل و وطن، دُر بسم، (۱۹۲۱ء) اور خرپوت و دیارِ بکر (۱۹۲۵ء) کے خلاف ترکوں کی تادیبی مہمات۔ Sir Mark Sykes نے جو نقشہ درج کیا ہے (*The Caliph's Last Heritage* ، ص ۵۳۳)، جنگ سے پہلے ترکی میں کردوں کی تقسیم کا تقریباً صحیح منظر پیش کرتا ہے۔ کردوں کے بڑے مرکز عین ”ترکی-ایرانی“ سرحد کے ساتھ واقع ہیں (بایزید، برگر، محمودیہ، اَلْبُق، گور اور شمدینان کے اضلاع)، عیسائیوں کے ساتھ ملے جلے کرد جھیل وان کے ارد گرد اور اس کے جنوب کے علاقے میں دریائے دجلہ تک آباد ہیں۔ دریائے دجلہ اور دریائے فرات کے مابین ہم کردوں کو زیادہ تر اس خط کے شمال میں پاتے ہیں جو فیشابور (جزیرہ ابن عمر کے نیچے) کو سمیٹا (بالائے پرچک) سے ملتا ہے۔ مغرب کی جانب کرد خاصی تعداد میں دریائے فرات کے پار پائے جاتے ہیں (Ritter ، ۱۱ : ۴۴)۔ بقول Trotter (۱۸۷۸ء) یہ جنوب اور مغرب میں

ہو سکیں۔

(ج) العراق کے کرد (موصل کی سابق ولایت میں) موجودہ مردم شماری کے مطابق دس لاکھ کے لگ بھگ ہیں۔ وہ لواء سلیمانہ کے پورے علاقے میں آباد ہیں۔ اربیل کی لواء میں ان کی خاصی اکثریت ہے اور کرکوک میں نمایاں اکثریت۔ مجلس اقوام (League of Nations) کے تحقیقاتی کمیشن کے تیار کردہ نقشوں نمبر ۶ و ۸ میں نسلی کیفیت اور قبائل کی مہاجرت کا خاکہ پیش کیا گیا ہے (سی ۴۰۰، ایم ۱۵۷، ۱۹۲۵ء)۔

(د) روسی ماورائے قفقاز میں اربون اور قارص کے کردوں کی تعداد ۱۹۱۰ء میں سوا لاکھ تھی جس میں پچیس ہزار یزیدی بھی شامل تھے۔ کردوں (یعنی کردی زبان بولنے والوں) میں سے صرف ایک قلیل تعداد ارمینیا کی سوویت جمہوریہ میں شامل ہے۔ اس کے برعکس قدیم روسی مردم شماری میں Eliza Vetpol (= گنجہ) کی عملداری میں زنگزور، جوائشیر، جبرئیل اور آریش کے کردوں کو جدا جدا شمار نہیں کیا جاتا تھا۔ گنجہ کے بہ کرد (دیکھیے آران کردوں کی موجودگی کے بارے میں عرب مصنفین کی شہادت) اب آذربائیجان کی سوویت جمہوریہ میں ایک الگ ضلع (Canton) میں مقیم ہیں جو ایزد Uyezd کہلاتا ہے، لیکن بظاہر ان کی زبان آذربائیجان کی عام ترکی ہے (دیکھیے *Azerbaidjanskiye Kurdi : Čursin*، در *Izw. Kawk. Istor. Arkheol Instituta*، تفلس ۱۹۲۵ء)۔

ج ۳۔

(۵) جہاں تک شمالی شام کا تعلق ہے، جو کرد ولایت حلب (خاص طور پر کامس میں) بہت عرصے سے آباد تھی، ان کی تعداد جنگ سے پہلے زیممرمان *Zimmermann* کے بیان کے مطابق

ایک لاکھ پچیس ہزار تھی (لیز دیکھیے Cuinet : ۱۲۴ : ۳، *Dus Liwa Hulab : Hartmann*، برلن ۱۸۹۴ء، ص ۸۳، ۹۲، ۹۵ تا ۹۸، ۹۹ تا ۱۰۰، اور ۱۰۵)۔ *RMM* (۵۳ : ۳۱۷) کے مطابق فرانسیسی انتداب کے زمانے میں شام میں بیس ہزار کرد تھے (علویس کے شمال اور یلان میں)۔ دمشق میں بھی کردوں کا ایک محلہ ہے۔ سنجار کے کردوں کی بابت جہاں کی انتظامی حالت پورے طور پر واضح نہیں ہے، [رگ بہ یزیدی]۔

(و) کرد مغرب [کذا، مشرق ؟] کی سمت بھی دور تک چلے گئے تھے، بلوچستان [رگ باں] میں ایک ممتاز کرد قبیلہ براہوئی مقامی باشندوں کے مابین آباد ہے اور اس قبیلے کے لوگ براہوئی زبان بولتے ہیں۔ زمانہ حال کی تحقیقات (Tedesco) نے کردی اور بلوچی زبانوں کے مابین ایک گونہ مناسبت کا پتہ چلایا ہے۔ افغانستان کے ضمن میں شرف نامہ (۱ : ۳۲۷) میں چکنی قبیلے کے بعض افراد کے غرچستان چلے جانے کا ذکر موجود ہے۔ *Morgenstierne* : *Report on a Linguistic Mission to Afghanistan* اوسلو، ۱۹۲۶ء، ص ۵ کے نزدیک ہرات کے مغرب میں کر دی زبان بولنے والے کچھ لوگوں کی موجودگی (مغرب) کا امکان ہے۔

مآخذ : [رگ بہ ارمینیا؛ ساوج بلاق : سٹہ، شہرزور : شکاک، شمدینان اور سلیمانہ]۔ *Lerch* کی تصنیف *Izledovania* (سینٹ پیٹرزبرگ ۱۸۵۶ء، ۱ : ۵ تا ۱۹) میں کردستان سے متعلق ۱۸۵۶ء تک کے مآخذ کی ایک بہت عمدہ فہرست درج ہے (جرمن ترجمے میں یہ فہرست شامل نہیں ہے)۔

ان تمام ملکوں کا عام بیان جہاں ترک آباد ہیں، صرف Ritter کی قابل یادگار تصنیف *Erdkunde* میں موجود ہے، ۸ : (۱۸۳۸) : ۳۹۲ تا ۴۰۰ (خراسانی کرد) : ۹

- (۱۸۱) : ۱۲ تا ۱۶۲، ۱۰۰۹ تا ۱۰۳۸ (ایرانی
 ستان)، ۱۰ (۱۸۳۳) : ۶۰ تا ۷۳، ۷۶۹، ۱۰۰۸
 لہ و فرات کے سرچشمے، ۱۱ (۱۸۳۳) : ۱۲۸ تا
 ۱ (مغربی کرد)، ۷۰۹، ۷۳۹، ۱۰۰۷، ۱۰۲۶ وغیرہ۔
 ان دیگر تصانیف میں سے جو ۱۸۵۷ء کے بعد شائع
 ہیں اور جو اوپر مذکور نہیں ہوئیں، ہم مندرجہ ذیل
 کر کر سکتے ہیں، (۱) *Reise nach* : Sandreczki
Memoirs : F. Jones (۲) : ۱۸۵۷ء، *Stuttgart*،
.....on the Journey to the Frontier of Turkey،
Die Stämme : O. Blau (۳) ۱۸۵۷ء،
ZDMG., des n. o. Kurdist. (۴) : ۱۲ (۱۸۵۸) : (۴)
Viaggi in Armenia : Bian میلان ۱۸۶۳ء : (۵)
Das obere Zab-Ala Gebiet Peterm. Mitt. : Strec
Vom Urmia- : Blau (۶) : ۲۶۲ تا ۲۵۷ : ۱۸
See nach d. Wan-See Pet. M : ۱۸۶۳ء : (۷)
Reise routen in kurdistan Pet. Mitt. : Aurie
Beltrage z. Ethnographie : Schaepli (۸) : ۱۸
Kurdistans Pet. Mi : ۱۸۶۳ء : (۹) Taylor
J.R.G.S., Travels in Kurdis : ۱۸۶۵ء : ۳۵ : ۲۱ تا
JRGS., Journal of a Tour : Taylor (۱۰) :
The Tenesseean : Marsh (۱۱) : ۲۸۱ تا ۳۶۱ : ۱۸
(S.A. Rhea) in Persia and Kurdis : فلاڈلفیا ۱۸۶۹ء :
Wild Life among the Koords : Millingen (۱)
Voyage : Lyclama a Nijehold (۱۳) : ۱۸۷۰ء :
en Russie، ۱۸۷۲ تا ۱۸۷۵ء : (۱۴)
Putewoi dnewnik Zap. Kawk. Otd. : Ćirik
Geogr. Ob. : ج ۹، سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۷۵ء : (۱۵)
Strelfzüge im Kaukasus : Thielma لاہیزگ
 ۱۸۷۶ء : (۱۶) Ćernik : در *Pet. Mitt.* ۱۸۷۶ء، ضمیمہ،
 : ۳۵ : (۱۷) خورشید آفندی : سیاحت نامہ حدود،
 لٹینیا ۱۲۷۸ھ (۱۸۶۲ء) : روسی ترجمہ سینٹ پیٹرز برگ
 ۱۸۷۸ء : (۱۸) *The Kurdistan Mountain* : Col. Carr
- 'Ranges Journ. R. United Service Institution
 : Mac-Coan (۱۹) : ۱۸۴ تا ۱۳۵ ص ۲۲، ج ۱۸۷۹ء
 : Tozer (۲۰) : ۱۸۷۹ء، لندن *Our New Protectorate*
Turkish Armenia، لندن ۱۸۸۱ء : (۲۱) Ellis
Raft through the Desert، لندن ۱۸۸۱ء : (۲۲)
Reisen in n-w. Persien 'Zeit. Gesell. : H. Schindler
Reise in : Wünsch (۲۳) : ۱۸۸۳ء، *Erd. Berl*
Armenien Mitt. Geogr. Gesell.، وی ۱۸۸۳ء : ۲۶
 : ۳۰۹ تا ۳۱۲، ۳۸۷ تا ۳۹۶، ۵۱۳ تا ۵۲۰ : (۲۴)
Reise in Kurdistan Sitzb. Berl. Akad. : Puchstein
The Mountains of Kurdistan : Clayton (۲۵) : ۱۸۸۳ء
 : Binder (۲۶) : ۱۳، ج ۱۸۸۷ء، *Alpine Journ.*
 : Schulze (۲۷) : ۱۸۸۷ء، *Au Kurdistan*
 : Stuttgart 'Eine Reise n. Kurdistan Das Ausland,
Reconnaissances : M. S. Bell (۲۸) : ۶۱، ج ۱۸۸۸ء
Die : Wünsch (۲۹) : ۱۸۸۹ء، شامہ *In Mesopotamia*
Quelle d. westl. Tigrisarmes Mitt. Geogr. Gesell
Das Quelle : Wünsch (۳۰) : ۲۸، ج ۱۸۸۵ء، *Wien*
 : ۱۸۸۹ء، *ngbiet d. ostl. Tigrisarmes Pet. Mitt.*،
 : Wunsch (۳۱) : ۱۳۱ تا ۱۳۹، ۱۱۹ تا ۱۱۵
Die Landschaften Schirwan Chisan und Tatik
 : Bishop (۳۲) : ۱۸۹۰ء، *Mitt. Geor. Gesell. wien*،
 : Cuinet (۳۳) : ۱۸۹۱ء، لندن *Journey in Persia*
 (۳۴) : ۲، ج ۱۸۹۱ء، *La Turquie d' Asie*
 : *Plissons Reise in Persisch-Kurdistan, Globus*،
 Muller- (۳۵) : ۱۲۲، ص ۸، عدد ۶، ج ۱۸۹۲ء
 : *Du Caucase au Golfe Persique* : Hyvernats Simonis
 پیرس ۱۸۹۲ء : (۳۶) *Persia* : Curzon، لندن ۱۸۹۲ء
 : *Das ehemalige Wilayet* : D. Butyka (۳۷) : اشارہ
 : ۳۵، ج ۱۸۹۲ء، *Dersim Mitt. Geogr. Gesell. Wien*
 : ۱۸۹۳ء، *Kurdistan Geogr. Journ.* : Maunsell (۳۸)
 : *Geography of* : Maunsell (۳۹) : ۸۱ تا ۹۵ : ۳

- rk, Arm. and Pers. Kurd., J. Manchester G. Soc. (۴۰) : ۱۸۹۴ Al derahot, *Eastern Turkey in Asia*.
 Hand-book for Travellers in : Sir Charles Wilson
 Mission : Morgan (۴۱) : ۱۸۹۵ : لندن *Asia Minor*
 Scient. en Perse Etudes géogr. (۱۸۹۵ء ج ۲) اور
 ایرانی کوردستان کے وسطی حصے کا نقشہ : (۴۲) S. G. Wilson
 Persian life and customs, نیویارک : ۱۸۹۹ء : (۴۳)
 'Eastern Turkey' in Asia, Scot. Geog. Mag. : Maunsell
 Mission : Morgan (۴۴) : ۲۴۱ تا ۲۲۵ : ۱۲ : ۱۸۹۶ء
 Scient. Recherches archéol. (۱۸۹۶ء ج ۱) و ۱۸۹۷ء
 Notes from a Diary : Lord Warkworth (۴۵) : ج ۲ :
 in Asiat. Turkey : لندن ۱۸۹۸ء : (۴۶) Oppenheim
 Vom Mittelmeer, etc. برلن ۱۸۹۹ء تا ۱۹۰۰ء : اشاریہ :
 Highlands of Asiat. Turkey : Earl Percy (۴۷)
 لندن ۱۹۰۱ء : (۴۸) Armenia : Lynch
 Central Kurdistan : Maunsell (۴۹) : اشاریہ :
 Geogr. Journ. : ۱۹۰۱ء : (۵۰) K. N. Smirnow
 Poyezdka, v severn. Kurdistan Izv. Kawk. Ost.
 Geogr. Obozr. : تفلیس ۱۹۰۳ء ج ۱، عدد ۴ : (۵۱)
 Kurdistan : The Jewish Encycl. : Lipman
 Kurdistan : Grenard (۵۲) : ۵۸۶ تا ۵۸۵ :
 et Arménie la Géogr. : ۱۹۰۳ء : ۳۸۳ : (۵۳)
 Dar-ul-Islam : Sir Mark Sykes (۵۴) :
 Die Kurden in Nord-Mesopot., Asten : Wiedemann
 Voenno- : Mayewski (۵۵) : ۶ تا ۹ : ۱۹۰۴ء
 Statist. opis. Wan. i Bilis Wilayat
 La Perse d' aujourd'hui : Aubin (۵۶)
 Poyezda v Maku, : Minoraky (۵۷) : ۳۳۳ : ۱۹۰۸ء
 Mater. po Wostoku
 Journeys in : Dickson (۵۸) : ۵۳ تا ۵۱ :
 Kurdistan Geogr. Journ. : اپریل ۱۹۱۰ء : ص ۳۵۷ تا
 Wanderungen in Persien : Grothe (۵۹) :
 A Journey through : Price (۶۰) : ۱۹۰۰ء

(V. MINORSKY)

الکُراز : (= دُورک، دُورک؛ سپینی و ہرتگلی
 Alcarrazas, Alcarrazas)، تنگ گلی کا مٹی کا برتن یا
 گھڑا جس میں پانی لہندا رکھا جاتا ہے۔

(C.F. SEYBOLD)

کُرامیہ : ایک فرقہ جو ابو عبد اللہ محمد بن
 کُرام (یا کُرام یا کُرام) کے نام سے منسوب ہے،

مناظرے بھی ہوئے تھے، تفصیلی ذکر ملتا ہے۔ اس کا سب سے بڑا دینی عقیدہ جس کے باعث اس کے فرقے کا شمار مشتبہ میں ہونے لگا، یہ تھا کہ ذات الہ ایک جوہر ہے۔ اس کے بعض پیرووں نے جوہر کے بدلے جسم ہی کہ دیا، گو ان کے نزدیک یہ جسم اعضائے انسانی پر مشتمل نہیں اور عرش سے ملا ہوا (مماسۃ، جس کے بدلے بعد میں زیادہ نرم لفظ ملاقات مستعمل ہو گیا) ہے جو "فضا (Space) میں واقع ہے۔ بظاہر یہ عقیدہ قرآنی الفاظ "عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى" سے مستنبط ہے۔ درحقیقت ابن کرام کے بقیہ اعتقادی مسائل میں یہی سعی کار فرما نظر آتی ہے کہ قرآن مجید کی بعض آیات اور ارسطاطالیسی فلسفے کے بعض مسائل میں تطبیق دی جائے، خصوصاً وہ مسائل جن کی بنا مسئلہ امتیاز جوہر و عرض اور امتیاز حرکت و قوت پر ہے۔ اس طرح اس کے پیرو اس نظریے پر قائم رہ سکے تھے کہ خدا دلام کرنے سے قبل مشکم تھا اور عبادت کرنے والوں کے معرض و جود میں آنے سے قبل بھی اس کی عبادت کی جا سکتی تھی۔ مسئلہ قدم عالم کو قرآن کے مسئلہ خالق کے مطابق ثابت کرنے کے لیے دقیق اور غامض دلائل کام میں لانے گئے۔ ابن کرام یہ مانتا تھا کہ خدا بعض اعراض کا مورد ہے، مثلاً ارادہ، ادراک، کلام، مماسۃ وغیرہ۔ ان اعراض پر اسے قدرت حاصل ہے، لیکن اسے عالم اور موجودات عالم پر قدرت نہیں ہے، کیونکہ وہ اس کے ارادے سے نہیں بلکہ لفظ "کُنْ" سے خلق ہوئے ہیں۔ اس طرح یہ معلوم ہوتا ہے کہ کُنْ فیکون میں امر و مضارع کے صیغے اپنے اصلی معنوں میں استعمال کیے گئے ہیں۔

ان کا ایک اور عقیدہ جس کا حوالہ اکثر کتب کلام میں ملتا ہے، یہ ہے کہ ایٹن کا مطلب شہادتیں کو ایک بار زبان سے ادا کرنا ہے۔

(دیکھیے میزآن الاعتدال، ۳: ۱۲۷ اور ان کے دور تر اسلاف کے لیے ملاحظہ ہو ابن الاثیر: الکامل، ۷: ۱۴۹)۔ السجستانی کے خاصے مفصل حالات الشعمانی (الانساب، ۴۷۶ ب تا ۴۷۷ الف) میں ملتے ہیں۔ اس کے بیان کے مطابق یہ بنو لزار سے تھا، موضع زرنج میں پیدا ہوا، سجستان میں پرورش پائی، اس کے بعد خراسان چلا گیا، جہاں مشہور زاہد احمد بن حرب (م - ۵۲۳ھ) کے درس میں شریک ہوا۔ بلغ میں اس نے ابراہیم بن یوسف الماکیانی (م ۵۲۵ھ)، مرو میں علی حجر (م ۵۲۴ھ) سے اور ہرات میں عبداللہ بن مالک بن سلیمان سے استفادہ کیا۔ وہ احمد بن عبداللہ جوہیاری (م ۵۲۴ھ) اور محمد بن تمیم فریانی کے واسطے سے بہت سی احادیث روایت کرتا تھا۔ یہ دونوں روایت حدیث میں متہم تھے۔ مکے میں پانچ سال بسر کرنے کے بعد ابن کرام سجستان واپس آیا اور یہاں اس نے اپنی ساری املاک فروخت کر دیں۔ یہاں سے وہ نیشاپور چلا گیا جہاں کے عامل محمد بن طاہر بن عبداللہ نے اسے (تاج العروس کی رو سے دو موقعوں پر) قید کر دیا۔ ۵۲۵ھ میں جب اسے رہائی نصیب ہوئی تو وہ نیشاپور چھوڑ کر بیت المقدس روانہ ہو گیا، جہاں اس نے اپنی زندگی کے آخری ایام بسر کر کے ۵۲۵ھ میں وفات پائی۔ وہاں اس کے پیرووں کی قیام گاہ کا، جو "خانقاہ" کہلاتی ہے، ذکر ایک سو سال بعد مطہر بن طاہر (البدء والتاریخ، طبع Huart، ۵: ۱۴۹) اور المقدسی نے کیا ہے۔

(۲) عقائد: ابن کرام کے اقوال و افکار ایک کتاب میں مذکور تھے جس کا نام عذاب القبر تھا۔ ان میں سے بعض اقوال الفرق بین الفرق، ص ۲۰۲ تا ۲۱۴، میں دیے گئے ہیں۔ اس میں اس فرقے کا جس کے پیرووں سے مصنف کے

ابوسعید کی سوانح حیات (ص ۳۵۷ تا ۴۴۰، طبع Jhukowski ۱۸۹۹ء، ۱ : ۸۴ تا ۹۱) میں سنائی دیتی ہے، جہاں بیان کیا گیا ہے کہ اسحق بن مہمّشاذ نے قاضی سعید (حنفی) سے مل کر صوفی موصوف کے خلاف متحدہ معاذ بنایا تھا۔ اس وقت نیشاپور میں کرامیوں کی تعداد بیس ہزار تھی۔ بہر حال ۴۰۳ھ میں قاضی مذکور نے جو حج کر آیا تھا اور جس پر خلیفہ القادر کی نگاہ التفات تھی، غزنہ میں محمود کے سامنے کرامیہ کے العاد کی شکایت کی۔ محمد بن اسحق کرامیہ عقائد سے منکر ہو گیا اور جو لوگ اسے علی الاعلان مانتے تھے انہیں سزا دی گئی۔ پھر بھی نیشاپور میں بہت سے لوگ اس پر قائم رہے۔ ابن الاثیر کے ہاں ہمیں ایک عوامی جنگ کا ذکر ملتا ہے جو ۴۸۸ھ میں شہر نیشاپور میں ہوئی تھی۔ اس میں ایک طرف کرامی تھے اور دوسری طرف حنفیوں اور شافعیوں کی متحدہ طاقتیں۔ ان جماعتوں کے رہنما محمود کے زمانے کے شیوخ کی اولاد میں سے تھے۔ باقوت نے (بذیل مادۃ بچستان) ایک کرامی مبلغ کا ذکر کیا ہے، جس نے چوٹی صدی ہجری کے وسط میں نیشاپور کے لوگوں میں بڑا رسوخ پیدا کر لیا تھا۔ شیخ عبدالقادر جیلانی (م ۵۶۱ھ؛ غنیۃ، قاہرہ ۱۲۸۸ھ، ۱ : ۸۱) نے لکھا ہے کہ ان کے زمانے میں بھی کرامیہ کی ایک بڑی تعداد خراسان میں موجود تھی۔ فخرالدین الرازی (م ۵۶۰ھ؛ اساس التقدیس، قاہرہ ۱۳۲۸ھ، ص ۹۶ تا ۹۸) کا بظاہر یہ خیال ہے کہ وہ اس کے زمانے تک موجود تھے، تاہم قرین قیاس یہ ہے کہ جب چنگیز خان کے فوجی سرداروں نے خراسان کے باشندوں کا قتل عام کیا تو اس فرقے کی بھی درحقیقت جڑ کٹ گئی۔ جب زمانہ مابعد کے مصنفین ان کے عقائد کا حوالہ دیتے ہیں (مثلاً ابن تیمیہ اور مواقف کا مصنف) تو غالباً وہ

اور اس میں نہ تصدیق قلبی کو دخل ہے اور نہ عمل کو۔ کہتے ہیں کہ یہ عقیدہ جو مرجعہ کے بنیادی عقیدے سے ملتا جلتا ہے، ابن کرام سے قبل کسی نے پیش نہیں کیا تھا (ابن تیمیہ : کتاب الایمان، قاہرہ ۱۳۲۵ھ، ص ۵۷، جہاں اس عقیدے کا ابطال کیا گیا ہے)۔ اس کے بقیہ الفکار و لطریات جو الفرق میں دے گئے ہیں، مائل بہ اعتدال نظر آتے ہیں، چنانچہ عصمت الہیا کے لیے بعض حدود متعین کی گئیں ہیں اور اس کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے (کسی حد تک ابن طفیل کے انداز میں) کہ جن لوگوں تک پیام نبوت نہیں پہنچا، انہیں بھی ارشادات نبوی پر ایمان لانا چاہیے۔ اس کا خیال تھا کہ ایک ہی زمانے میں دو امام بھی ہو سکتے ہیں اور ہر ایک کا حق ہے کہ اس کے متبعین اس کی اطاعت کریں، خواہ ان دونوں اماموں میں اختلاف ہی کیوں نہ ہو۔ فروع کے بارے میں اس کی بدعتیں کچھ اس قسم کی تھیں کہ ان سے قانون شریعت میں زیادہ لچک پیدا ہو گئی۔

(۳) فرقہ کرامیہ کی تاریخ : معلوم ہوتا ہے کہ کرامی عقیدہ زیادہ تر خراسان میں پھیلا اور ۴۷۰ھ میں الفرق کے مصنف نے سامانی سپہ سالار محمد بن ابراہیم بن سمجور کے سامنے اس فرقے کے ایک رکن سے مناظرہ کیا۔ اس فرقے کو سبکتگین شاہ غزنہ کی حمایت حاصل تھی، کیونکہ وہ ابو بکر اسحق بن مہمّشاذ (م ۵۳۸ھ) کا، جو اس کے زمانے میں کرامیوں کا امیر تھا۔ اس کے زہد و تقویٰ کی وجہ سے بہت احترام کرتا تھا۔ اسی ابو بکر کی بابت کہا گیا ہے کہ اس نے پانچ ہزار ذمیوں کو مشرف باسلام کیا تھا۔ اسی کے بیٹے محمد نے محمود بن سبکتگین کو باطنیوں پر سختی اور تشدد کرنے پر اکسایا۔ اس واقعے کی صدائے بازگشت صوفی

Kerassounde؛ ایک قصبہ اور بندرگاہ جو ایشیائے کوچک میں بحیرہ اسود کے کنارے واقع ہے۔ کرسون طریزوں کی سنجاق اور ولایت کی ایک قضا کا صدر مقام ہے اور شہر طریزوں سے ۷۰ میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ کل آبادی بارہ ہزار ہے (نصف مسلمان اور نصف یونانی کلیسائے قدیم کے پیرو اور ارمنی ہیں)۔ یہ قصبہ ایک پہاڑی راس کے سرے پر آباد ہے۔ ماہر نباتات Tournefort کے بیان کے مطابق ابھی تک وہاں شاہ دانہ (Cherries) کے درختوں کا ایک جنگل ہے جس کی وجہ سے یہ قصبہ اس نام سے موسوم ہوا تھا کیونکہ یہیں سے Lucullus نے شاہ دانہ یورپ میں درآمد کیا تھا۔ اس ذریعہ آمدنی کی جگہ اب گری دار میووں (nuts) (سانٹھ لاکھ پونڈ سالانہ پیداوار) اور پھلیوں (Beans) (دس لاکھ اوقہ = اٹھائیس لاکھ پچیس ہزار پونڈ سالانہ) کی درآمد کے لیے لی ہے۔ قدیم زمانے کی فصیل، نیز ایک قلعے اور شہر کے ایک دروازے کے کھنڈر موجود ہیں۔ کچھ فاصلے پر مدور تماشا گاہ (ایمفی تھیٹر) کے بقیہ آثار نظر آتے ہیں۔ قصبے کے شمال میں ایک بحری پشتے (Mole) کے کھنڈر ہیں، جنہیں بالکل معمولی خرچ سے صاف کروا کے یہ جگہ بندرگاہ بنائی جاسکتی ہے، جس کے اندرون ملک کے علاقوں کی پیداوار کو درآمد کرنے میں آسانی ہو جائے گی۔ اس قصبے میں ۱۱ مسجدیں، ایک تکیہ و یونانی گرجا اور ۲ ارمنی گرجا موجود ہیں۔ اس میں سپاہیوں کے لیے بارکیں اور ایک اسلحہ خانہ بھی ہے۔ Xenophon نے جس Kerasos کا ذکر کیا ہے وہ کرسون درے کی وادی میں واقع تھا۔ موجودہ قصبہ اس شہر کے محل وقوع پر آباد ہے جسے Pontus کے بادشاہ Mithradates ہفتم کے دادا فارنےس Pharnaces اول نے بنایا تھا اور اس کا نام اپنے نام پر فرنیسیا Pharnaceia رکھا تھا۔

اپنی معلومات گزشتہ زمانے کی تصنیفات سے اخذ کرتے ہیں۔

(۴) اس فرقے سے متعلق تصنیفات : الفرق میں لکھا ہے کہ یہ فرقہ تین شاخوں میں منقسم تھا، لیکن ان کے درمیان باہمی رواداری تھی۔ یہ شاخیں حقایقہ، طرائقیہ اور اسحاقیہ کے نام سے مشہور تھیں۔ الشہرستانی نے ان کے بارہ ضمنی فرقوں کا ذکر کیا ہے جن میں سے چھ کے اس نے نام لیا ہے، یعنی اسحاقیہ (مذکورہ بالا) عبدیہ، لویہ، زریبیہ، واحدیہ اور ہیضبیہ۔ ان میں سے پہلا تو بلاشبہ اسحق سے منسوب ہے جس کا اوپر ذکر آچکا ہے اور آخری ایک شخص محمد بن الہیضم سے جسے الحیزان میں اس فرقے کا متکلم کہا گیا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ ان ضمنی فرقوں کے بانیوں نے جن تصنیفات میں اپنے نظریات پیش کیے تھے، وہ عوام میں زیادہ پھیل نہ سکیں۔ بیان الآدیان کا مصنف (۴)۔ ۱۵۲ : ۱۸۵، Chrestomathie Persane : Schefer، اگرچہ غزنہ میں رہتا تھا، لیکن وہ محض مرکزی فرقے کے نام ہی سے واقف تھا اور عبدالقادر (محل مذکور) نے کراسی مصنفین کا نام پیش کرتے ہوئے ہر جگہ غلط نام لکھا ہے۔ بانی فرقہ کی تصنیف عذاب القبر کا پتا بھی صرف ان اقوال سے چلتا ہے جو الفرق میں درج ہیں۔

مآخذ : تصنیفات مذکورہ بالا کے علاوہ دیکھیے :

- (۱) تاریخ یمنی، دہلی ۱۸۴۷ء، ص ۲۹۹ بعد، قاہرہ ۱۳۸۶ھ، ۲ : ۳۱۵ بعد؛ (۲) القریزی : الخط، ۲ : ۳۵۷، Van Vloten، در Actes du II^e Congres int. d. Orientalistes، پیرس ۱۸۹۹ء، فصل ۳، ص ۱۱۳؛ (۳) Die philos. Systeme : Horten، ص ۳۴۰ بعد؛ (۵) Turkestan : Barthold، ص ۳۰۶۔

(D. S. MARGOLIOUTH)

* کرسون : (قدیم Cerasus) نقشوں میں

بعض کے خیال میں کرسی وہ چوکی ہے جو تخت آگے بچھی ہوتی ہے جس پر بادشاہ اپنے پاؤں رکھتے ہیں۔ دیکھیے الطبری: التفسیر، ۵: ۳۹۸، ۹۹ مطبوعہ دارالمعارف، قاہرہ) بحالیکہ بعض نے اسے محض عرش کا مرادف تصور کیا ہے (الحسن البصری: در کتاب مذکور)۔ دوسری آیت میں جس طرح ا لفظ کا استعمال کیا گیا ہے، یعنی ”ایک تخت“ بیہشت کے کام آتا ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے یہاں یہ عرش کا مرادف ہے۔

ایک مربع شکل کی بلند چیز کا تصور (جول عرش کا بھی اصلی مفہوم ہے) ان سب مختلف معانی میں مضمحل ہے جو اس لفظ نے اختیار کیے ہیں چنانچہ کسی مستطیل کی چار اطراف کو جن مقصد کسی لفظ کے حروف یا کچھ کلمات کا احاطہ کرنا ہوتا ہے اس نام سے تعبیر کیا جاتا ہے فارسی میں ان چار اطراف کو خطوط کرسی کہلاتے ہیں اور خود اس مستطیل کو کرسی بنادیا جاتا ہے (Calligraphes: Huart، ص ۳۵۲)۔ ایرانی اس لفظ کو ایسے چوتھنے کے لیے استعمال کرتے ہیں ج پر اوں یا نمدے کا ایک قالین تان دیا جاتا ہے اس کے نیچے ایک انگلیبی رکھ دی جاتی ہے جاڑے کے موسم میں ٹالگوں کو گرمائی پہنچانے کے لیے انہیں اندر کی طرف قالین کے نیچے پھیر دیتے ہیں (ترکوں کا ”تندیر“ Persin: Polak، ص ۶۵؛ Fraser، ۲: ۱۸۸)۔ عرب اس نام کا اطلا مندرجہ ذیل اشیا پر کرتے ہیں: مکتے میں ایہ قسم کی سیڑھی یا صندلی، یعنی چار (آج کل چھ) پہیوں کا ایک متحرک زینہ جس میں نو سیڑھی ہوتی تھیں اور جسے کعبے کی دیوار کے ساتھ لگا کھڑا کر دیا جاتا تھا اس طرح کہ اس کا اوپر سرا کعبے کی چوکھٹ کے برابر آ جاتا تھا (الجبیر: الرحلة، ص ۹۱؛ ابن بطوطہ، ۱: ۹۰)۔

کرسوں کی قضا میں ۱۳۸ گاؤں اور ۴ لاکھ ہیں: یہاں معتدل بحری موسم رہتا ہے۔ اس کے پہاڑ جو اصلاً آتش نشاں ہیں، اس ضلع کے تقریباً نصف حصے پر پھیلے ہوئے ہیں اور اب ان پر جنگل چھا گئے ہیں۔ یہاں کے ساحلی باشندوں کا پیشہ ماہی گیری ہے اور الدرون ملک کے رہنے والے کان کنی کرتے ہیں (کالوں سے لقرہ دار سیسا (Argentiferous Lead) لوہا، تانبا، اور سرمہ لکلتا ہے)، اس قضا کی کل آبادی اسی ہزار (ساتھ ہزار مسلمان، بیس ہزار یونانی کلیسائے قدیم کے پیرو) نفوس پر مشتمل ہے۔

مآخذ: (۱) علی جواد: جغرافیہ لفاق، ص ۶۵۸؛ (۲) *Turquie d'Asie: V. Cuinet*، ۱: ۷۳؛ بعد (۳) *Asie Mineure: Ch. Texier*، ص ۶۱۹، عمود ۱ (CL. HUART)

* کُرسی: ایک معروف عربی لفظ: (اس کی آرامی شکل: کُرسیا بمعنی تخت (اور عبرانی: کُرسیہ؛ *Mundäische Grammetik: Nöldeke*، ص ۱۲۸؛ *Die Vocabulis Peregrinis: S. Fraenkel*، ص ۲۲)، یہ لفظ قرآن مجید میں صرف دو دفعہ آیا ہے (البقرة: ۲۵۵: ۳۸ [ص: ۳۴]۔ پہلی جگہ جس آیت میں یہ لفظ وارد ہوا ہے اس کا نام آیت الکرسی ہو گیا ہے۔ اس میں اشارہ خدائے تعالیٰ کے تخت کی طرف ہے جس کی وسعت آسمان اور زمین پر حاوی ہے۔ [کرسی سے مراد علم الہی لی گئی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے یہی معنی منقول ہیں اور متعدد صحابہ نے ان کی تفسیر کی ہے۔ کرسی کے دوسرے معنی قدرت و حکومت کے بھی ہیں (الکشاف)]۔ دوسری عبارت میں حضرت سلیمانؑ کا ذکر ہے۔ اللہ تعالیٰ کے تخت کے لیے دو لفظوں، عرش اور کرسی، کے استعمال کے لیے یہ دونوں مفہومیں میں اختلاف رائے رہا ہے۔

کروشونی : ایک اصطلاح، جس کی اصلیت ابھی تک معلوم نہیں ہوئی؛ اس کا اطلاق سریانی زبان کے ان حروف تہجی پر کیا جاتا ہے جن کو بعد از تصرف عربی زبان کے مطابق بنا لیا گیا ہے۔ طرسوس کے اسقف اعظم یوسف ذریان نے حال میں اس نام کے بارے میں ایک مقالہ لکھا ہے (الشرق، ۷ (۱۹۰۴) : ۸۵ تا ۹۰)، لیکن اس نے اس نام کا اشتقاق ایک غیر معروف سریانی لفظ کروشونی Karkūnē سے بتایا ہے، جو کروشکا Karka کا مصغر ہے؛ اس کی رو سے ان حروف ہجا کی تعریف ”چھوٹے“ یا ”گول“ ٹھہرتی ہے، جو بالکل غیر اغلب ہے۔ جس طرح یہودی اپنے لہ صرف اخفا کی غرض سے بلکہ اپنی قومیت کی علامت کے طور پر بھی اپنے حروف ہجا کو ان ملکوتی کی زبان نقل کرنے کے لیے استعمال کرتے تھے جہاں وہ پناہ گزین ہوتے تھے، اسی طرح اہل شام نے بھی جب روزمرہ کے استعمال کے لیے فاتحین کی زبان، یعنی عربی اختیار کی تو اسے لکھنے کے لیے لازماً اپنے حروف ہجا سے کام لیا ہوگا۔ جو حروف سریانی میں مفقود تھے ان کی جگہ پہلے سے موجود حروف پر نقطے لگا کر پر کر دی گئی، لیکن ایسا کرنے میں عربی حروف کی شکل کے مقابلے میں ان کی آواز پر زیادہ توجہ مبذول کی گئی۔ مثال کے طور پر خاصہ کو بالعموم سریانی کاف اور غین کو ر کاٹھا جانے لگا تھا۔ گمل سے ادا کیا جاتا ہے۔ جیم کو بطریق (Jacobites) عموماً اس حرف میں ایک نقطہ لگا کر ادا کرتے ہیں اور نسطوری (Nestorians) اس کے لیے ایک قلابہ (hook) بنا کر۔ زاء اور ضاد کو عربی طریقے کے مطابق طیت (Teth) اور صادی (Sadai) کے اوپر نقطوں کے ساتھ لکھتے ہیں، لیکن یہ عربیوں کے ہاں انہیں اکثر طیت (Teth) کے ساتھ لکھا جاتا ہے، کیونکہ یہ دونوں الفاظ لکھا کر لکھا جاتا ہے، کیونکہ یہ دونوں الفاظ

Supplement : Dozy، ۲ : ۴۵۵)؛ رحل، جس پر قرآن مجید رکھا جاتا ہے (المقری، ۱ : ۴۰۴)؛ اصطربلاب کا ایستادہ (اسٹینڈ)؛ منجینیق کی گاڑی؛ تین یا چار آدمیوں کے لیے ایک پشت دار نشست؛ ایک میز؛ جس پر کوئی کھانے کا برتن رکھ دیا جاتا ہے (Modern Egyptians : Lane، ۱ : ۱۹۵)؛ ایک ایستادہ، جس پر رات کے وقت عمامہ اتار کر رکھ دیا جاتا ہے (کرسی العمامہ، Vetements : Dozy، ۳۴۳، عدد ۱ : Modern Egyptians : Lane، ۲۲۱، ۵۰)؛ ایک ہولڈر، جس میں کسی لوک دار چیز کا نیچے کا سرا لگا دیا جاتا ہے (J.A.، ۱۸۵۰، ۱ : ۲۵۱)؛ طنبور بجانے کی مضراب (Description de l' Egypte، ۱۳ : ۲۵۱)۔

مراکش کے لوگ چوکور یا تکونی چاندی کی ڈبیوں (لاکٹ) کو، جنہیں وہ ہار میں آویزاں کر کے گلے میں پہنتے ہیں، ان کی شکل کی مناسبت کی بنا پر اس نام سے پکارتے ہیں (Engelmann و Dozy : Glossaire des mots espagnole، بذیل مادہ : Beaussier، ص ۵۸۴)۔ چقماق سے چلنے والی بندوق کے گھوڑے کی ٹوپی اور رنجک دان کے سہارے کو بھی کرسی کہا جاتا ہے؛ نیز انگوٹھی کا وہ حصہ جس میں نگ جڑا جاتا ہے؛ جہاز رانی کی اصطلاح میں وہ نشست جہاں سے جہاز کی رہنمائی کی جاتی ہے (Breaussier، محل مذکور)؛ ایک خاص شکل کی نشست جس پر وضع حمل کے وقت عورت بیٹھ جاتی ہے (کرسی الولادہ) (Lane، ۲ : ۲۷۵)۔ مجازاً یہ لفظ کسی سلطنت کے پائے تخت، بادشاہی محل، کسی بطریق یا اسقف کی جائے قیام کے لیے استعمال ہوتا ہے (Dozy : Supplement، ۲ : ۴۵۶؛ Dict. ar. franc : Cucho، بذیل مادہ)۔

(CL. HUART)

کروشنی : رکبہ کیرج ۔

مواَب (اشعیا، ۱۵ : ۱) اور قیر حارس (یا حارسۃ؛ اشعیا، ۱۶ : ۷، ۱۱ : ۳۸ : ۳۱، ۳۶) میں لفظ قیر کی جگہ استعمال ہوا ہے۔ بطلمیوس (۵ : ۱۶، ۴) کے ہاں، ماذہ کے بھی کاری سے بنے ہوئے نقشے میں اور استیفانوس بوزلطینوس وغیرہ میں یہ لفظ Xαρρυμωβα کی صورت میں ملتا ہے۔ اس کا محل و قوع پہاڑ کی ایک الگ تھلگ تقریباً عمودی تیز کنارہ ڈھلوان شاخ پر ہے، جس کو بڑی پہاڑی سے فقط ایک ابھروان اونچا ٹیلا (جسے مصنوعی طور پر کھود کر گہرا کیا گیا ہے) ملتا ہے۔ اس محل و قوع کی بدولت الکرک غیر معمولی طور پر ایک مستحکم قلعہ بن گیا ہے۔ یہاں یہ بات قابل لحاظ ہے کہ شرق اردن کی اسلامی فتوحات کے سلسلے میں، یا اس کے بعد کی صدیوں میں، اس کا ذکر نہیں آتا۔ صلیبی جنگوں کے دوران میں جب شاہ فلکو Fulco کے سابق ماق پیان Payan نے اس کی سورجہ بندی کی تو وہ اپنا تاریخی کردار انجام دینے لگا اور یہ کردار بہت نمایاں تھا۔ اس زمانے کے عیسائی، جو جغرافیے سے اچھی طرح واقف نہیں تھے، یہ سمجھے کہ قدیم پترہ Petra یہیں واقع تھا؛ چنانچہ وہ اسے پترہ صحرائی (Petra deserti) کہنے لگے۔ چونکہ دمشق سے جانے والے حاجیوں کا راستہ اور شام اور مصر کے درمیان آنے جانے والے قافلوں کی شاہراہیں اس کے سامنے سے گزرتی تھیں، اس لیے اس قلعے کی وجہ سے مسلمانوں کو بڑی مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ نور الدین اور صلاح الدین نے ۱۱۷۵ء/۵۶۵ء سے شروع کر کے کئی بار اس کا محاصرہ کیا، لیکن ہر بار ناکام رہے۔ آخر کار قلعے کی فوجیں بھوک پیاس سے تنگ آ کر ۱۱۸۸ء/۵۸۴ء میں صلاح الدین کے بھائی ملک العادل کے سامنے ہتھیار ڈالنے پر مجبور ہو گئیں اور صلاح الدین کی وفات کے بعد یہ قلعہ

یکساں ہو گئے تھے۔ آخر کلمے کی علامت تالیث کو بالعموم ہی Hē سے ظاہر کیا جاتا ہے، جس کے اوپر عربی دستور کے مطابق دو نقطے ہوتے ہیں۔ اعراب کی ترتیب بعض دفعہ سریانی اور بعض دفعہ عربی طریقے سے ہوتی ہے، لیکن واو معروف (u) اور یای معروف (i) کی آوازیں تقریباً ہمیشہ ضمے اور کسرے سے ظاہر کی جاتی ہیں۔ مختلف وقتوں اور جگہوں میں اس بارے میں جو مختلف قواعد رائج تھے رہے ان کا اندازہ صرف اسی وقت کیا جاسکتا ہے جب متعلقہ مخطوطات کی صحیح طور پر چھان بین کر لی جائے، لیکن اب تک اس قسم کا کوئی اقدام عمل میں نہیں آیا۔

(C. BROCKELMANN)

* **کُرشَی :** اویغور زبان کا ایک لفظ، جو قلعہ اور محل کے معنوں میں آتا ہے؛ یہ غالباً مشرق ترکستان کی کسی مقامی زبان سے مستعار لیا گیا اور بعد ازاں مغول نے اسے اختیار کر لیا۔ شہر نَخْشَب [رگ بآں] یا تَسَف کا موجودہ نام کُرشَی اس محل کی وجہ سے ہو گیا جو خان کَبک (۱۳۱۸ تا ۱۳۲۶ء؛ رگ بہ چغتای خالیہ) کے لیے شہر سے دو فرسخ دور بنوایا گیا تھا اور جس کا نشان مدت ہوئی بالکل مٹ چکا ہے (دیکھیے شرف الدین یزدی : ظفر لاسہ، طبع محمد الہ داد، کلکتہ ۱۸۸۷-۱۸۸۸ء، ۱ : ۱۱۱ : The Lands of the Eastern Caliphate : Le Strange کیمرج ۱۹۰۵ء، ص ۴۰ بعد : سامی بک : [قاموس الاعلام، ۵ : ۳۸۳۵]۔

(W. BARTHOLD)

* **کُرک :** رگ بہ حصن الا کُراد۔

الکُرک : ایک قلعہ، جو بعبرۃ مردار کے مشرق

میں قدیم مواَب (Moab) میں واقع ہے۔ لفظ الکرک اولیٰ لفظ کُرشَا (= شہر) سے نکلا ہے، جسے ”کُرشوم“ میں مواَب کے مقامات کے ناموں، مثلاً قیر

یا جہاں ساحر الہ قوتوں کا قرب ہو]۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کرکور کی تہ میں رسوم تعابیر پوشیدہ ہیں۔

عرب کے دور جاہلیت میں پتھر اٹھا کر ڈالنے اور مقدس پتھروں کے ڈھیروں کی رسم پائی جاتی تھی۔ [لیکن منی کی رمی جمار (کنکریاں مارنا) کا اس رسم سے قطعاً کوئی تعلق نہیں۔ مناسک حج میں رمی جمار نہ تو کسی مدفون شخص کی قبر پر کیا جاتا ہے اور نہ وہاں ڈھیر جمع رہتے ہیں] [دیگر توجیہات کے لیے رگ بہ حج]۔ G. Demombynes (Le Pèlerinage à la Mekka، باب ۱) نے بتایا ہے کہ جس طرح پتھروں کے نشانات مواقیت پر حرم مکہ کی حدود بتاتے ہیں اسی طرح کے نشانات وسط ایشیا سے لے کر شمالی افریقہ تک مٹکوں کے ساتھ ساتھ ان جگہوں پر ملتے ہیں جہاں سے مقدس مقامات قریب آنے لگتے ہیں۔ عیسائی ملکوں میں بھی اس امر کی مثالیں پائی جاتی ہیں۔

مسلمانوں نے پتھر کے ڈھیروں کی عبادت اپنے تمام متوحہ ملکوں میں پائی۔ بعض علاقوں میں کرکور خاص طور پر بکثرت پائے جاتے ہیں، مثلاً شام میں، لیکن پوجا کا یہ طریقہ کہیں بھی اس قدر پر جوش نہیں، جتنا کہ شمالی افریقہ میں بالخصوص مراکش کے جنوب میں، جہاں رہ کر ای ڈاؤٹے E. Doutté نے خاص طور پر اس کا مطالعہ کیا ہے۔ یہ کہا جا سکتا ہے کہ وہاں ایسا کوئی درہ، گھاٹی یا چوراہا نہیں، جہاں پتھروں کا کوئی چھوٹا سا مینار نہ ہو، یا کوئی بڑا کرکور نہ ہو جس میں ہر کوئی وہاں سے گزرنے والا اپنی کنکری کا اضافہ نہ کرتا ہو اور کوئی دیہاتی خالقہ ایسی نہیں جہاں پتھروں کا مقدس ڈھیر نہ ہو [اگر اس کی تہ میں شرک یا کفر کا کوئی شائبہ ہے تو حقیقی اسلام اس سے بالکل براہت کا اظہار کرتا ہے]۔ یوں پتھر

جسٹائی یا قلبی تکلیف ہو، گناہ ہو، کوئی خطرناک دیو یا بہوت ہو جو بعض مقدس مقامات کے قرب و جوار میں انسان کو چمٹ جاتا ہے یا یہ سب کی سب باتیں اکٹھی ہوں؟ اس پتھر میں منتقل کر دیتا اور پھر اس پتھر کو اپنی بلا سمیت دور پھینک کر یا کسی ایسی جگہ میں ڈال کر جو اس پتھر میں سے اس بلا کو چوس لے، اس سے نجات حاصل کر لیتا تھا۔ بلا سے چھڑانے والے ان پتھروں کے جمع ہو جانے سے پتھروں کے وہ مقدس ڈھیر بن جاتے تھے جو سڑکوں کے کنارے کنارے، دشوار گزار دروں اور مقدس جگہوں کے دروازوں پر پڑے دکھائی دیتے تھے۔ ان ڈھیروں کے اوپر ویسا پتھر لا کر ڈالنا یا رکھنا یا پتھروں کا چھوٹا سا مخروطی مینار بنانا زائرین کے ضروری مناسک میں شمار ہونے لگا اور جیسا کہ ہمیشہ سے ہوتا آیا ہے قدیم رسم اپنی اصل صورت کھو بیٹھی اور اب اس رسم ہی کو اصل عبادت رسم سمجھا ہے (دیکھیے La Matérialisation de Bull. et : R. Dussaud la prière en Orient de Mém de la Soc. d' Anthr. de Paris، ۱۹۰۶ء، ص ۲۱۳ تا ۲۲۰)۔ کرکور اکثر ایسی جگہوں پر بنے ملتے ہیں جہاں کوئی قتل کیا ہوا شخص مدفون ہو۔ کہتے ہیں کہ اس کی تہ میں یہ خواہش مضمر ہے کہ پتھر ڈال کر اس کی قبر کو اور زیادہ دبا دیا جائے تاکہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اس کی روح کو قبر سے باہر آکر بدلہ لینے کی سوجھ جائے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان پتھروں کے جمع کرنے سے مردے کا احترام مدنظر ہے، لیکن یہ وجہ دل کو زیادہ نہیں لگتی۔ ان پتھروں کے پھینکنے کی مناسب تر توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ یہ دفع بلا کی رسم کا ایک حصہ ہے [کہ پتھر ایسی جگہ پھینکے جائیں جو خطرناک ہو، مثلاً پتھر جہاں سے بلا کو مسوت یا سانی لے لے،

بطور ایک فصل کے تعمیر کرایا تھا۔ آگے چل کر سلیوکس نے قلعے میں ایک برج بنوایا جس کے بعد سے قصبے کا نام سلیوکس (سلوخ) پڑ گیا، لیکن قلعہ سربوی یا سربوک کے نام سے مشہور ہو گیا (دیکھیے Eransahr : Marquart، ص ۲۱)۔ عہد ساسانیان میں یہ قصبہ نسطوریوں کا ایک مشہور و معروف مرکز بن گیا۔ بیتہ گرمہ کا صدر اسقف یہیں رہتا تھا اور یہیں بزد گرد ثانی کے دور حکومت (۳۳۸ تا ۳۵۷ء) میں عیسائیوں پر وہ جبر و تشدد ہوا جس کا حال مذکورہ بالا تاریخ شہدا میں بیان کیا گیا ہے۔

عیسائی تو اس قصبے کو بدستور پرانے سریانی نام یا عربی میں الکرخ سے یاد کرتے رہے (ایلیا دشتی، در Bib. Or : Assemani، ۲/۳ : ۴۲۶؛ دیکھیے Hoffman : کتاب مذکور، ص ۲۷۲)، لیکن اس امر کا صاف صاف پتا نہیں چلا کہ عربوں نے اسے کیا نام دیا تھا۔ ہمیں خردادذہ کے یہاں (ص ۹۴ : البلاذری، ص ۲۶۵ : یاقوت، ص ۶۸۳) باجرمی کا نام ملتا ہے جس کے بارے میں اس کا بیان ہے کہ یہ صوبہ الموصل کا ایک کورہ ہے، لیکن جتنی بستیوں کے نام گنوائے گئے ہیں، ان میں سے کسی کی بھی کوکوک کے ساتھ مطابقت نہیں ہو سکتی۔ ابن خردادذہ (محل مذکور) باجرمی کے ایک قصبے خنیا ساہور کا نام لیتا ہے (ڈخوبہ کے قباہین کا اطلاق طبری، ۱ : ۸۴۰، پر بھی ہو سکتا ہے)۔ Hoffmann (محل مذکور) اس کا تعلق قصبہ کرخینا سے بتلاتا ہے جس کا ذکر یاقوت (۴ : ۲۵۷) نے کیا ہے۔ اس کے نام کی شناخت اس وجہ سے کچھ اور مشکل ہو جاتی ہے کہ عرب جغرافیہ نویسوں نے ہمیشہ بغداد سے الموصل جاتے والی سڑک کا دریائے دجلہ کے ساتھ ساتھ چلتا ہوا بیان کیا ہے، معلوم ہوتا ہے کفری ثنوق، کوکوک اور ارجل سے ہو کر جانے والی قدیم شاہراہ پر جو موجود ہے

راستے کی علامت یا فاصلے کی تعین یا جگہ کے تقرر کے لیے بھی استعمال کیے جاتے ہیں۔

مآخذ : اس موضوع کے مآخذ بہت وسیع ہیں۔ عام نظرے سے اہم مآخذ کا ذکر فریزر نے *Golden Bough*، بار سوم، حصہ ۶ : *The Scape-goat*، ص ۸ تا ۳۰ میں کر دیا ہے جہاں چند مسلم ممالک کا حوالہ بھی دیا ہے۔ مسلمانوں کے نظرے سے *Merrakech : Douité*، پیرس ۱۹۰۵ء، ص ۵۸ تا ۶۱، ۲۱) وہی مصنف : *Magie*، باب ۱ میں ذکر ہے۔ مؤرخ الذکر کتاب کے شائع ہونے کے بعد *The Moorish Conception of : E. Westermarck*، Helsingfors، *Holiness (Baraka)*، ۱۹۱۶ء، ص ۲۶، بعد (سراکش پر) ملاحظہ ہو۔

(HENRI BASSET)

* کوکوک : عراق کا ایک قصبہ جو ۴۴ درجے ۲۵ دقیقے طول بلد مشرق اور ۳۵ درجے ۲۵ دقیقے عرض بلد شمالی پر واقع ہے۔ یہ اس ضلع کا سب سے بڑا قصبہ ہے جو شمال مغرب میں الزاب الصغیر، جنوب مغرب میں جبل حمزین، جنوب مشرق میں دیالا اور شمال مشرق میں زاگروس Zogros کے سلسلے سے گھرا ہوا ہے۔ یہ علاقہ جو قدیم سلطنت بابل، بلکہ اس کے بعد اشوری سلطنت کے زمانے میں بھی شمال مشرق کے کوہستانیوں کے حملوں کا اکثر نشانہ بنا رہتا تھا، ساسانیوں کے عہد میں یہ گمرکن کے نام سے مشہور تھا (موسیٰ سکھ خیلہ) اور سریانی مآخذ میں اس کا نام بیتہ گرمہ ملتا ہے۔ اس شناخت کا ثبوت G. Hoffman نے پیش کیا تھا (*Auszüge aus syrischen Akten Persischer Märtyrer, Abh. für die Kunde des Morgenlandes*، ج ۷، شمارہ ۳، ص ۱۶۷ بعد)۔ اس قصبے کے شہدا کی تاریخ (کتاب مذکور، ص ۴۳ بعد) میں بیان کیا گیا ہے کہ اشوری بادشاہ سردنا نے اسے میلبا والوں کے خلاف

زمانے میں بھی استعمال ہوتا ہے، عہد اسلامی کی ابتدائی صدیوں میں زیادہ سفر نہیں کیا جاتا تھا۔ بارہویں صدی عیسوی میں علاقہ کرکوک پر خاندانہ بکشکین حکومت کرتا تھا جس کا صدر مقام لوبل [رک باں] تھا۔ ۱۲۳۲ء میں مظفر الدین قزوینی Kōkbūri کی وفات کے بعد یہ علاقہ اس عہد کے ہاتھ سے نکل کر خلفائے بنی عباس کے پاس آ گیا تھا، مگر چند ہی دن بعد منگولوں نے اسے فتح کر لیا۔ کرکوک کا نام پہلی بار شرف الدین علی یزدی کے ظفر نامہ (ترجمہ Pétis de la Croix، ۱۷۲۳ء، ۲: ۲۵۹) میں ملتا ہے، جس میں بتایا گیا ہے کہ فتح عراق کے بعد تیمور دیار بکر کی طرف روانہ ہوا۔ اس کا راستہ تنوک (عربوں کے حاب دقولا)، کرکوک Carcouc اور التون قوہرو Altoun Cāpru سے ہو کر جاتا تھا، جہاں سے وہ ۲۰ دسمبر ۱۴۰۳ء کو رخصت ہوا۔ اس کے بعد آق قویونلو کی حکومت کا دور آتا ہے۔ سولہویں صدی عیسوی کے اوائل میں شاہ اسمعیل اول نے عراق فتح کر لیا۔ جب ترکی۔ ایرانی معاہدے کی رو سے، جو امناسیہ کے مقام پر بتاریخ ۲۹ مئی ۱۵۵۵ء طے پایا تھا، عراق پر بالآخر عثمانی سلطان سلیم اول اور سلیمان اول کا قبضہ ہو گیا تو کرکوک پہلے کی طرح ایک بار پھر مشرق سے آنے والے حملہ آوروں کا مقابلہ کرنے کے لیے ایک اہم پشت پناہ بن گیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے سے درہائے دجلہ کے کناروں کا علاقہ غیر آباد اور اجاڑ ہو جانے کے باعث بغداد کو الموصل سے ملانے والی قدیم تجارتی اور عسکری شاہراہ آباد ہونے لگی تھی (تاہم لویا چلی نے درہائے دجلہ والا راستہ ہی اختیار کیا تھا (سایت نامہ، ۵: ۷)۔ ۱۶۲۳ء میں سقوط بغداد کے بعد کرکوک ایک بار پھر ایرانیوں کے قبضہ میں آ گیا۔ ۱۶۳۰ء میں خسرو پاشا [رک باں]

نے اسے دوبارہ فتح کر لیا۔ ۱۶۳۸ء میں سلطان مراد چہارم بغداد کی دوبارہ تسخیر کے لیے جاتے ہوئے کرکوک سے گزرا تھا، مگر اس علاقے کے اصل حکمران صوبہ اردلان کے کرد سردار ہی تھے (حاجی خلیفہ: جہان نما، ص ۴۵)۔ رفتہ رفتہ ایالت شہر زور [رک باں] یا (شہر زول) کے پاشاؤں کی ہمت اور کوشش سے آل عثمان کی حکومت مضبوط ہو گئی۔ یہ ایالت بیس سنجاقوں پر مشتمل تھی جن میں سے ایک سنجاقوں کرکوک تھی۔ شہر زور کا قصبہ تباہ ہو گیا تو وہاں کے پاشا کا صدر مقام بھی کرکوک قرار پایا (جہان نما، محل مذکور)۔ ۱۷۳۲ء میں نادر قلی نے (جو آگے چل کر نادر شاہ کے نام سے مشہور ہوا) اس شہر کا محاصرہ کیا، مگر ناکام رہا۔ اگلے سال کرکوک کے قریب بڑی خونریز لڑائی ہوئی جس میں ترکوں کو شکست فاش ہوئی۔ ترک فوجیں وزیراعظم ٹوپل عثمان پاشا کی کمان میں تھیں اور وہ خود جنگ میں کام آیا۔ ۱۷۴۳ء میں کرکوک پر پھر ایرانیوں کا قبضہ ہو گیا، لیکن ۱۷۴۶ء کے صلح نامے کی رو سے ترکی کو واپس مل گیا۔ ۱۹۱۸ء تک شہر ترکوں کی سلطنت میں رہا۔ ترکی کے جدید نظام حکومت کے ماتحت یہ صوبہ الموصل میں سنجاق شہر زور کا صدر مقام بن گیا (اگرچہ وہ جگہ جہاں پرانا شہر زور آباد تھا اب سنجاق سلیمانہ میں شامل ہو چکی تھی)۔ کرکوک پر انگریزی فوجوں کا قبضہ ہوا ہی تھا کہ ۱۹۱۸ء کی عارضی صلح کا اعلان ہو گیا۔ انگریز اس پر بدستور قابض رہے، تاآنکہ ۱۹۲۰ء میں اسے عراق میں شامل کر دیا گیا۔ ۱۹۲۶ء میں جب برطانیہ اور ترکی کے درمیان موصل کے قدیم صوبے کی قسمت کا فیصلہ ہوا تو اس وقت کہیں سلطنت عراق سے اس کا قطعی الحاق ہوا۔ موجودہ شہر ۱۲۰ فٹ بلند قلعے کے

عربی زیادہ تر یہاں کے یہودی باشندے بولتے ہیں، جن کی اچھی خاصی تعداد ہے [اسرائیل کے قیام کے بعد بیشتر یہودی وہاں جا کر آباد ہو گئے ہیں] یہاں کی آبادی میں کردوں کا ایک مضبوط عنصر بھی شامل ہے۔ ایک زمانے میں قلعہ ایکہ نصیل سے گھرا ہوا تھا۔ اس کے اندر ایک مسجد الجطع، ایک قدیم گرجا اور پہاڑی ٹھکان پر مار دالیاں نامی مسجد ہے۔ حال ہی میں آثار قدیمہ کی کھدائی کا کام پہاڑی میں شروع ہوا ہے اور توقع ہے کہ اس سے ہمیں سلطنت بابل کے زمانے میں اس شہر کی تاریخ کے متعلق معلومات دستیاب ہو جائیں گی۔ ایک اور مسیحی یادگار مار تہمزرگد شہید کا مقبرہ ہے، جس کا ذکر مذکورہ بالا کتاب الشہدا میں ملتا ہے۔ یہ مقبرہ شہر کے مشرق میں واقع ہے۔

کرکوک کی کچھ تجارتی اہمیت بھی ہے۔ یہ اناج اور سویشیوں کی، جو گرد و نواح کے علاقے میں پالے جاتے ہیں، منڈی ہے۔ اس کی اہم ترین سڑکیں بغداد (براہ ثنوق و کفری) اور موصل (براہ التون قوہرو واربل) کو جاتی ہیں۔ ایک ریلوے لائن بھی اس راستے کے ساتھ ساتھ بنائی جا رہی ہے۔ کرکوک اور سلیمانہ کے درمیان ہموارہ کزدوں کا علاقہ ہے، جو ترکوں کے عہد میں خطرناک ڈاکو تھے۔ کرکوک کے گرد و نواح کا علاقہ تھوڑا بہت پہاڑی ہی ہے، لیکن مغرب میں تھوڑے سے فاصلے پر عراق کے صحرائی اقطاع شروع ہو جاتے ہیں جہاں زیادہ تر عرب آباد ہیں۔ شہر سے بالکل ملحقہ زمینوں میں پھل کثرت سے ہوتا ہے۔ یہاں عراق کے انتہائی شمال کی کھجور بھی ملتی ہے۔ کرکوک کے پورے ضلع میں گندم، گندم، گندم

[نفت، مٹی کا تیل] اور نفتی پیداواریں پائی جاتی ہیں جو قدیم زمانے ہی سے نکالی اور بیرونی دنیا لائی جاتی رہی ہیں۔ نفت کے چھتے بھی پائے جاتے ہیں۔

چاروں طرف آباد ہے۔ یہ قلعہ بجائے خود ایک چھوٹا سا قصبہ ہے۔ جنوب اور مشرق کی جانب میدان میں ایک بڑا محاذ آباد ہے۔ ان دونوں محلوں کو مغرب کے ایک اور محلے سے ”خاصہ جی“ نامی ندی جدا کرتی ہے۔ یہ ندی شمال مشرق سے آتی ہے اور جنوب مغرب کی جانب بہتی ہوئی سارے کے لیچے دریائے دجلہ سے مل جاتی ہے۔ یہاں یہ ندی صو کے نام سے مشہور ہے۔ آج کل کرکوک کی آبادی دو لاکھ کے قریب ہے، جس میں ترکوں کا عنصر غالب ہے۔ ایشیائے کوچک کے ترکوں سے انہیں متمیز کیا جائے تو انہیں ترکمان کہیں گے۔ غالباً یہ ترکی آبادی سلاطین عثمانیہ کی فتح سے بہت قبل، یہاں آباد ہو چکی تھی، لیکن یہ ٹھیک ٹھیک نہیں بتایا جاسکتا کہ آیا ان کا سلسلہ نسب اس ترک فوجی دستے سے ملتا ہے، جسے نویں صدی میں خلفا نے یہاں متعین کیا تھا، یا ان کا تعلق اس نقل مکانی سے ہے جو عہد سلاجقہ یا بنو بکتگین کے زمانے میں ہوئی تھی۔ بہر حال یہ شہر ہمیشہ سے سلطنت عثمانیہ کا ایک مضبوط گڑھ اور اس کے تمدن کا مرکز بنا رہا (دیکھیے *Türk Yurdu*، ۱۹۱۵ء) ترکی میں اس شہر کے نام کا تلفظ کرکوک کیا جاتا ہے، حالانکہ اس کی صحیح سرکاری صورت کرکوک ہے (سامی: قاموس الاعلام، ۵: ۳۸۴)۔ عیسائی پانچ سو کنبوں پر مشتمل ہیں (*Rapport de la Commission de Mosul*، در *Bibliography*، ص ۵۲)۔ یہ بھی ترکی بولتے اور اسے سریانی رسم الخط میں لکھتے ہیں۔ عیسائی سب کے سب قلعے میں رہتے ہیں؛ مذہباً ”کلدانی“ کتھولک (کرکوک ایک اسقف اعظم یا مطر ان کا صدر مقام ہے) اور قدیم نسطوریوں کی نسل سے ہیں اگرچہ ان کی اپنی روایت یہ ہے کہ وہ عہد سلاجقہ میں نقل مکانی کر کے یہاں آئے تھے۔ ۱۹۰۶ء میں انھوں نے ایک بڑا کلیسا بھی بنایا۔

ہے ان کی قریبی رشتے داری تھی۔ اسی بنا پر وہ اس خاندان کے باقی، یعنی اسمعیلی، فاطمی داعی، علی بن محمد اور اس کے بیٹے اور جانشین المکرم کے بہت بڑے حامی تھے۔ بنو معن نے جنہیں داعی نے باجگزاروں کی حیثیت سے عدن میں رہنے کی اجازت دے دی تھی، ۸۴۳۹ / ۵۱۰۴۷ میں بناوت کی، تو المکرم اور اس کی بیوی سلطانہ سیدہ حرہ نے جسے عدن جہیز میں ملا تھا، ۸۴۷۶ / ۵۱۰۸۳ میں بنو معن کے بجائے دو بھائیوں مسعود اور عباس کو جو الکرم کے بیٹے تھے، یہاں کا عامل مقرر کر دیا۔ اول الذکر کو قلعة الخضراء ملا اور ساحلی علاقوں کی آمدنی، اور مؤخر الذکر کو اندرون ملک کا مالیات وصول کرنے کا حق ملا اور التعمیر کا قلعہ جو اندرون ملک کے لیے دروازے کا کام دیتا تھا (اسے اسی نام کے اس قلعے سے ملتبس نہیں کرنا چاہیے جو جبلتہ کے اوپر جند سے پریم کو جانے والی شاہراہ کے قریب ہی واقع تھا) ان کا مجموعی سالانہ خراج ایک لاکھ دینار تھا۔ مسعود اور الزریع، عباس کا بیٹا اور جانشین، سیدہ کے نائب السلطنت (major-domo) المفضل ابی البرکات کے زیر قیادت فوجی خدمت کرتے ہوئے زبید کی دیواروں کے سامنے لڑتے ہوئے مارے گئے۔ ان کے علاقے کی دو حصوں میں تقسیم وقتی طور پر برقرار رہی۔ مسعود کے بعد یکے بعد دیگرے اس کا بیٹا ابن ابوالغرات اور مؤخر الذکر کے دو بیٹے محمد اور علی حکمران ہوئے؛ ادھر الزریع کے جانشین اس کا بیٹا ابو مسعود اور پھر اس کا بیٹا سبّا ہوئے، لیکن جس طریقے سے اس علاقے کو تقسیم کیا گیا تھا، اس سے مؤخر الذکر شاخ شروع ہی سے فائدے میں رہی کیونکہ اسے اندرون ملک میں حدود حکومت کی توسیع اور ان قلعوں کے دفاع کی زیادہ سہولتیں حاصل تھیں جنہیں ان دونوں خاندانوں نے فتح

مشہور ہیں۔ اب کرمکوک میں لفظ صاف کرنے کے کارخانے قائم ہو گئے ہیں، جن کی وجہ سے کرمکوک کی اہمیت بڑھ گئی ہے۔

مآخذ: (۱) *La Turqui d' Asie* : V. Cuinet (۱) (پیرس ۱۸۹۲ء) : ۸۴۶، ۸۵۴ بعد؛ (۲) C. Ritter (۲) : ۵۵۲ بعد؛ (۳) *Erdkunde* (۹) (برلن ۱۸۴۰ء) : ۵۵۲ بعد؛ (۴) Ritter نے مختلف مباحثوں، Shiel، Niebuhr، Ker Porter اور Ainsworth کے مشاہدات پر اعتبار کیا ہے) : (۵) *Relsen im Orient* : H. Petermann لائپزگ ۱۸۶۱ء؛ (۶) *Archäologische Reise im* : Sarre-Herzfeld (۷) *Euphrat-und Tigrisgebiest* (۲) (برلن ۱۹۲۰ء) : ۳۲۹ بعد؛ (۸) *To Mesopotamia and* : E. B. Soane (۹) *Kurdistan in disguise* بار دوم، لندن ۱۹۲۶ء، ص ۱۱۹ تا ۱۳۹ : (۱۰) *Mosul and its* : H. C. Lukas (۱۱) *Minorities*، لندن ۱۹۲۵ء : (۱۲) *League of Nations* : (۱۳) *Question de la Frontière entre la Turquie et l' Irak* عیسائی ۱۹۰۰ء، مسلم ۱۹۲۵ء، ۳۸ : (۱۴) *Le Christianisme dans l' Empire* : J. Labourt *Perse*، پیرس ۱۹۰۴ء۔

(J. H. KRAMERS)

* کرم : (بنو الکرم)، ایک خاندان جس کی دو شاخوں بنو مسعود اور بنو عباس ابی الزریع نے پہلے ۸۴۷۶ / ۵۱۰۸۳ سے ۱۱۳۸ / ۵۳۳ تک صنعاء کے صلیحیہ کے نائبین کی حیثیت سے مشترکہ طور پر عدن میں اسمعیلی حکومت قائم کی، جن میں سے صرف ایک شاخ نے ۱۱۳۸ / ۵۳۳ سے ۱۱۴۳ / ۵۳۳ تک حکومت کی۔ مؤخر الذکر شاخ بنو زریع جیسے بنو ذئب بھی کہتے ہیں، اس آزاد سلطنت کو مالک تھی، جو صرف خلافت فاطمیہ کو تسلیم کرتی تھی۔

بنو الکرم کا تعلق بنو ہمدان کے قبیلہ یام کی ایک شاخ چشم سے تھا اور صلیحیہ [رکبہ صلیحی]

ابن جریر نے الغضراء پر دھاوا بول کر اے فتح کر لیا تھا۔

اس کے بعد بنو الزریع نے بلا شرکت غیرے حکومت کی، لیکن سبّا ۵۳۳/۱۱۳۸ء میں مدنی میں داخل ہونے کے چھ ماہ بعد فوت ہو گیا۔ وہ قلعہ التّعبر کے سائے میں مدفون ہے۔ اگلے ہی سال ابنی کا بیٹا اور جالشین علی الأعزّ بعرضۃ دق وفات پا گیا۔ اس نے اپنے کمن پیٹوں کو، جو دملوۃ میں تھے، اپنا جالشین اور ان کے اتالیق انیس اور وزیر یحییٰ بن علی کو ان کا ولی نامزد کیا تھا۔ بابی ہمد بلال نے، جو معزول و معتوب ہونے کے بعد اس وقت عدن ہی میں تھا، اپنے مرحوم آقا سبّا کے ایک اور بیٹے محمد نامی کے سر پر تاج رکھ دیا، جس نے اپنے باپ کی وفات کے بعد الأعزّ کے خوف سے بھاگ کر مذکورہ بالا نالاب الفضل کے بیٹے منصور کے پاس پناہ لیے رکھی تھی۔ محمد بن سبّا نے ۵۳۴/۱۱۳۹ء سے ۵۳۸/۱۱۵۳ء یا ۵۵۰/۱۱۵۵ء تک حکومت کی اور یہ بنی الزریع کے انتہائی عروج کا زمانہ تھا۔ اس نے ۵۴۵/۱۱۵۰ء-۱۱۵۱ء میں بنو مسعود کے آخری حکمران علی بن الغرات کو، جو شکست کھانے کے بعد ابھی تک اپنے خاندان کے چند ایک افراد اور کچھ وفلدار ساتھیوں کے ساتھ چند پہاڑی قلعوں (مثلاً تسج کے شمال میں جبل منیف) پر قابض تھا، موت کے گھٹ اتار دیا۔ ۵۴۷/۱۱۵۲-۱۱۵۳ء میں اس نے اپنے پناہ دہندہ اور سیدہ کے وارث منصور سے ۴۸ مہر اور قلعے خرید لیے، جن میں التّعبر، جبلہ اور لب شمال مشرق میں اور ذوالشرق جنوب مشرق میں شامل تھے۔ اے برسر حکومت آئے ہی دلمی کا قبضہ مل گیا تھا، کیونکہ جس قاضی کی یہ منصب الاجر کو دینے کے لیے قاہرہ سے بھیجا گیا تھا جب وہ پہلا پہنچا تو اس نے دیکھا کہ محمد پہلے ہی یومر اختیار

کر لیا تھا۔ درحقیقت یہ مسئلہ ضلع معافیر کے شمال میں واقع پہاڑوں کا تھا۔ یہ بات خاصی اہم ثابت ہوئی کہ الزریع نے ۵۴۰/۱۰۸۷ء میں جبل السلو کے ایک قلعے دملوۃ پر قبضہ کر لیا تھا جو جند سے آنے والی سڑک کے مشرق سرے پر اس موڑ کے اوپر واقع تھا جہاں یہ پہاڑ کے گرد چکر کاٹی ہوئی گزرتی ہے۔ اگر اس سے قبل نہیں تو کم از کم سبّا کے عہد میں، جو ایک باہمت حکمران تھا، نہ صرف ان کے علاقوں میں معتدبہ اضافہ ہو گیا، بلکہ ذبحان پر بھی قبضہ کر لیا گیا، جو عدن سے مغرب شمال مغرب کی سمت میں تقریباً ایک سو میل کے فاصلے پر موخا اور زید کو جانے والی سڑک پر واقع ہے۔ سبّا کے والد اور ابو الغرات کی کوشش سے پہلے خراج کی رقم نصف اور بعد ازاں چوتھائی ہو گئی تھی کیونکہ انہوں نے سیدہ کو اس سے زیادہ دینے سے انکار کر دیا تھا اور وہ ان کے خلاف کوئی کارروائی نہ کر سکی تھی۔ جب اس سیدہ کی مشکلات میں اضافہ ہوا تو سبّا نے یہ خراج ادا کرنا بالکل بند کر دیا۔ جب حالات میں تبدیلی ہوئی تو خلافت قاہرہ کی توجہ بھی اس طرف مبذول ہوئی۔ گیارہویں فاطمی خلیفہ الحافظ عبد المجید نے ۵۲۵/۱۱۳۱ء میں مسند خلافت پر بیٹھتے ہی سبّا کو داعی کی حیثیت دے کر اسمعیلی سلسلے میں شامل کر لیا۔ دملوۃ بدستور دارالحکومت رہا۔ وادی تسج میں دو سال کی جنگ کے بعد دونوں بھائیوں کے خاندانوں میں فیصلہ ہو گیا۔ پہلے علی بن ابی الغرات نے روپیہ دے کر بہت سے جنگجوؤں کی اعانت حاصل کر لی۔ جب وہ اپنا وار کر چکا تو سبّا نے اپنی کثیر دولت اور تین لاکھ دینار کی مستعار رقم داؤ پر لگا کر بازی جیت لی۔ کہا جاتا ہے کہ اس نے اسی روز آخری فتح حاصل کی جس روز عدن میں اس کے حلیف بلال

آچکا ہے۔ بنو الزریع کی تاریخ کے بارے میں ہماری زیادہ تر معلومات اسی حکمران کی مرہون منت ہیں، کیونکہ وہ مذکورہ بالا ایس اور بلال جیسے چند لوگوں کے علاوہ، جن سے پوری طرح حالات معلوم نہیں کیے جاسکتے تھے، عمارۃ کی تاریخ الیمن میں اس خاندان سے متعلق حصے کا سب سے مستند مأخذ تھا۔ عمارۃ نے بذات خود اس سے ملاقات کی تھی اور دوسری تمام تواریخ، مثلاً الجنادی، الغزرجی اور ابن خلدون کی تصانیف اسی کے بیان پر مبنی ہیں۔ وہ محمد کی بے حد تعریف و توصیف کرتا ہے، خصوصاً اس لیے کہ وہ ادب و ہنر کا بڑا قدر دان تھا؛ لیکن ہم یہ کہے بغیر نہیں رہ سکتے کہ ایک ہرجوش اسمعیلی ہونے کی وجہ سے اس کا میلان طبع اپنے ہم مذہب فرمانرواؤں کی جانب ہوگا۔ باقی رہی یہ بات کہ محمد مذہبی مفہوم میں ایک داعی کی حیثیت سے اپنے فرائض صحیح معنوں میں ادا کرتا تھا یا نہیں، اس کے بارے میں ہمیں کچھ معلوم نہیں اور نہ ہم یہی بتا سکتے ہیں کہ مہدی خاندان کے بانی علی بن الہمدی نے اپنی وفات سے کچھ عرصہ پہلے، محمد سے ایک ملاقات کے دوران میں زید کے خلاف مدد کی جو درخواست عمارہ کی موجودگی میں کی تھی وہ محض سیاسی اور فوجی وجوہ کی بنا پر رد کر دی گئی تھی یا اس میں مذہبی وجوہ کو بھی دخل تھا۔ اس کے بیٹے اور جانشین عمران کو مذہبی امور سے زیادہ دلچسپی تھی، چنانچہ اس کے عہد میں حقیقی اقتدار بلال کے وزیر خاندان کے ہاتھوں میں آ گیا۔ محمد کے عہد میں خود بلال کا بھی حکومت میں حصہ رہا تھا اور محمد کو تخت دلوانے کی بنا پر وہ اس کا معصق بھی تھا، لیکن وہ حکومت میں اپنی تبدیلی سے تھوڑے ہی عرصہ پہلے یا اس کے فوراً ہی بعد وفات پا گیا اور اس نے ورثے میں

ایک بہت بڑی جاگیر چھوڑی۔ اس کا جانشین پہلے اس کا بیٹا مدافع ہوا، جو جلد ہی فوت ہو گیا۔ اس کے بعد بلال کا دوسرا بیٹا یاسر اس عہدے پر فائز ہوا، جو بالکل خود مختار الہ حکومت کرتا رہا۔ جب ۵۶۰ھ/۶۷۹ء میں عمران کا انتقال ہو گیا اور اسے اس کی خواہش کے مطابق مکے میں دفن کر دیا گیا تو یاسر نے اپنے تینوں بیٹوں کو، جو ابھی خرد سال تھے، ابو الذر جوہر المعظمی کی نگرانی میں دملوہ میں قید کر دیا، تاہم بنو زریع اپنے ہی لوگوں کے ہاتھوں تخت و تاج سے قطعی طور پر محروم ہو جانے کے انجام سے بچ گئے۔ ان پر آخری وار باہر سے ہوا۔ ۵۶۹ھ/۱۱۷۳ء - ۱۱۷۴ء میں صلاح الدین کے بھائی توران شاہ نے عدن اور یمن کے باقی علاقے کو فتح کر لیا۔ اگلے سال جوہر نے ایک معاہدے کی رو سے دملوہ کا قلعہ بھی اس کے حوالے کر دیا اور ایک سال بعد توران شاہ نے یاسر کو، جس کی پناہ گاہ کے بارے میں مخبری ہو گئی تھی، قتل کروا دیا۔

مآخذ (۱) وہ مصنفین جن کا ذکر H. C. Kay :

Yamen, its early Mediaeval History، لندن ۱۸۹۲ء،

کے متن میں آیا ہے : (۲) *A History* : B. L. Playfair

of Arabia Felix Or Yemen، بمبئی ۱۸۵۹ء، ص ۸۵ تا

۸۸ : (۳) *The Pearlstrings* : J. W. Redhouse

al-Khazrejiyy، ج ۱ سلسلہ یادگار گب، ۱/۳

(۱۹۰۶ء) : (۴) *The* : S. Lane Poole

Mohammadan Dynasties، Westminister ۱۸۹۴ء،

ص ۹۷۔

(R. STROTHMANN)

کرماسٹی : آناطولی کی اسی نام کی ایک قضا *

کا صدر مقام جو میخالیج سے پندرہ میل جنوب مشرق

میں (دیکھیے J. H. Mordtmann، در ZDMG، ۶۵

(۱۹۱۱ء) : (۱۰۱) اور برسہ سے چالیس میل جنوب

اولیا چلی (۵ : ۲۹۰) اور یورپی سیاحوں (دیکھیے
Reseuser in Asia Minor : W. Hamilton لندن
 ۱۸۳۲ء، ۱ : ۷۷ و ۲ : ۹۳) نے اس ضمن میں
 کوئی بھی مفید مطلب بات نہیں لکھی۔ اسلامی
 کتبات کے مطالعے اور ترتیب کا کام ابھی باقی ہے۔
 کرماستی کو یونانی قبضے کی وجہ سے کوئی نقصان
 نہیں پہنچا۔ ۱۹۲۵ء میں صدر جمہوریہ ترکیہ
 کے اعزاز میں اس کا نام بدل کر مصطفیٰ کمال
 پاشا رکھ دیا گیا۔ کرماستی مشہور مؤرخ
 عاشق پاشا زادہ (دیکھیے طاش کوہرو زادہ مجدی :
 شقائق النعمانیہ، ص ۳۵۲، ص ۱۳) کے داماد
 سید ولایت (م ۱۵۲۲/۹۹۲۹ء، در استانبول) کا
 سولد ہے، جو مناقب تاج العارفین (یعنی شیخ ابو الوفا)
 کے ذریعے معروف ہوا (دیکھیے *Türk. : Pertsch* :
Hss. Gotha، ص ۱۳۷، شماره ۱۶۶ : *Tornberg* :
Catal. Uppsal، ص ۲۱۱، شماره ۳۰۷)۔

کرماستی سے دو کھنڈے کی مسافت ہر گرم پانی
 کے دو معدنی چشمے ہیں، جو دسبندک اور آقرجہ کے
 نام سے مشہور ہیں۔

مآخذ : متن میں مندرجہ حوالوں کے علاوہ
 دیکھیے : (۱) *Turquie d' Asie* : Cuinet، ۱۵۵ : ۶
 بعد : (۲) حاجی خلیفہ : جہان نما، ص ۶۵۶، ص ۱۷
 ص ۶۶ : ۱ : (۳) اولیا : سیاحت نامہ، ۵ : ۲۹۰ : (۴)
Historical Geography of Asia : W. M. Ramsay
Minor، ص ۱۵۵، ۳۳۷۔

(FRANZ BABINGER)

کرمٰن : ایران کے ایک صوبے اور اس کے *
 موجودہ صدر مقام کا نام۔ شہر کا نام بعد کے
 زمانے میں صوبے کے نام پر رکھا گیا تھا۔ اس کا
 تلفظ بالعموم کرمان کیا جاتا ہے، لیکن اگر عربی
 کے علما کی روایت کو پیش نظر رکھا جائے تو اس
 کا زیادہ صحیح تلفظ کرمان ہوگا (یاقوت، ۴ : ۳)۔

مشرق میں واقع ہے۔ [۱۹۲۷ء میں] اس کی کل آبادی
 پانچ ہزار تھی، جس میں تین ہزار مسلمان تھے۔
 شہر چودہ محلوں پر مشتمل ہے، جن میں آٹھ سو
 مکانات تھے۔ یہ دریائے اطرا نوس (Rhyndacus) کے
 دونوں کناروں پر آباد ہے۔ اس نام کی اصل، جسے
 اکثر اوقات غلطی سے کرماسلی لکھتے ہیں اور جس
 کا تعلق ایک یونانی نام *Kerμαστη یا *Kpεμαστη
 سے معلوم ہوتا ہے، یقینی طور پر معلوم نہیں۔ اسی
 طرح یہ بھی معلوم نہیں کہ یہاں کونسا قدیم شہر
 آباد تھا۔ غالباً اس کا تعلق Troas میں واقع شہر
 Kremastis (دیکھیے Pauly-Wissowa، ۲ : ۷۴۳)
 سے قائم کیا جا سکتا ہے، جس کا ذکر Xen. :
 ۸ : ۴ میں آیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ بوزنطی
 عہد میں یہاں اورتہ Aorata آباد تھا، جہاں
 ۱۱۱۳ء میں Kamytzes کے زیر قیادت کومنیوس
 Alexius Comnenus کی فوجوں نے سلجوقوں سے
 شکست کھائی تھی (دیکھیے Anna Comn.، ۲ :
 ۲۷۹ بعد)۔ بہر صورت کرماستی کے نزدیک ہی
 ایک بوزنطی قلعے کے کھنڈر موجود ہیں جو اس قلعے
 سے ملنا جلتا ہے جو یہاں سے چھ میل آگے دریائے
 اطرا نوس (ادرنوس چای) کے کنارے کسٹرلیک کے
 مقام پر واقع ہے اور جس کا مقصد اولویاد (Lapadium)
 اور بروسہ میں اسی نوع کے استحکامات کی طرح کا
 تھا کہ ترکوں کی پیش قدمی کو روکا جاسکے۔ شہر
 میں چھ جامع مسجدیں ہیں، جن میں سے ایک کافی
 بڑی اور بہت پرانی ہے اور اس کے ساتھ ایک مقبرہ
 (تربہ) بھی ہے۔ اس کے علاوہ چودہ دوسری
 مساجد اور متعدد آثار قدیمہ (پتھر کے تابوت،
 دیواروں پر کتبات اور آرائش و زیبائش) ہیں، لیکن
 معلوم ہوتا ہے کہ ان کا تاحال مطالعہ نہیں کیا گیا۔
 ترکوں کے عہد میں کرماستی کی تاریخ تاریکی میں
 ہے کیونکہ اس سے متعلق کوئی بیان محفوظ نہیں۔

کہ فارس کا مزروعہ علاقہ غیر منقطع چلا جاتا۔ لیکن کرمان کا حال یہ ہے کہ اس میں کچھ تعدد سرسبز اور مزروعہ قطعات کی موجود ہے جنہ صحراؤں نے ایک دوسرے سے جدا کر دیا ہے۔ ان میں دیہات بکھرے پڑے ہیں۔ اس کے جغرافیہ محل وقوع سے فائدہ اٹھا کر اس کی پانچ اضلاع میں بالکل قدرتی تقسیم کر دی گئی ہے، یعنی شہ میں کرمان (قدیم زمانے میں بردسیر)، مغرب میں سیرجان، وسط میں جیرفت اور مشرق میں ہم نرمسیر (المقدس، ص ۶۰)۔ جنوب میں کرہ سمندر سے گھرا ہوا ہے، لیکن صوبے میں اس علاقہ کو کچھ زیادہ اہمیت حاصل نہیں ہے یہاں کی واہم بندرگاہ ہرمز [رگ باں] ہے اور اسے بھی کہا کرمان میں اور کبھی فارس کے علاقے میں شمار جاتا ہے۔ اس بندرگاہ پر اکثر عقبی علاقے کے مختار لوگ قبضہ جمانے رہے ہیں۔ کرمان کے فرمانرواؤں نے تاریخ میں صرف ایک بار بالمقابل کے ساحل عم پر اپنے اقتدار کا جھنڈا گاڑا ہے۔ صوبے بھر میں شہ مغرب سے جنوب مغرب کی طرف پہاڑوں کے سلسلے پھیلے ہوئے ہیں۔ شمال میں بلند ترین سلسلہ کا ملتا ہے، جو کوہ رود کا ایک حصہ ہے اور اس کوہ ہزار جیسی چوٹیاں بھی ہیں۔ یہ چوٹی ہم شمال مغرب میں ہے اور اس کی بلندی قریب پندرہ ہزار فٹ ہے۔ یہ سلسلہ ضلع کرمان سیرجان سے علحدہ کرتا ہے۔ اس سلسلے کے جوہ جنوب مشرق کی طرف بڑھتے چلے گئے ہیں، وہ جہارز یا بارز کے نام سے مشہور ہیں۔ ان سے آ جنوب مغرب میں کچھ اور سلسلہ ہائے کوہ بھی کے متوازی پھیلے ہوئے ہیں۔ ازمٹہ وسطی میں بلو [رگ بہ بلوچستان] اور قفس جیسے وحشی قبائل ان پہاڑوں میں رہتے تھے۔ قفس ان پہاڑوں میں آتھے جو مکران کی جانب ساحل کے ساتھ

۶۳)۔ بہرحال یہ نام لفظ کرمنیہ (Carmania) سے ماخوذ ہے، جو Strabo (۱۵ : ۲، ۱۴) کے یہاں ملتا ہے؛ خود کرمنیہ بھی ایک قدیم دارالحکومت کے نام کرمنہ سے مشتق بتایا جاتا ہے (Ptolemy : Geography، ۶ : ۸ : Ammianus Marcellinus، ۲۳ : ۶، ۴۸)۔ بقول Marquart (Erānsahr، ص ۳۰) کرمنیہ کے نام نے یوتیہ کی جگہ لے لی تھی، جو ہخامنشی کتبات (Beh، ۳ : ۲۳) میں ملتا اور Outlol کے مطابق ہے جس کا شمار ہیروڈوٹس Herodotus ۳ : ۹۳ نے (سلطنت ایران کی) چودھویں ولایت میں کیا ہے۔ پہلوی میں اس کے ہجے ک ر م ع ن ملتے ہیں۔ عربی قصص و روایات کی تاریخ (ابن الکلبی) میں بتایا جاتا ہے کہ کرمان دراصل کرمان بن فلوج کے نام سے نکلا ہے، جو یافث (Japhet) کی نسل سے تھا اور کہتے ہیں کہ اس علاقے میں آباد ہو گیا تھا۔ زمانہ مابعد کی مقبول عام اشتقاقیات میں اس کا تعلق اسم کرمن سے بتایا گیا، جس کے معنی ہیں کھڑا یا اڑدھا اور اس کا اشتقاق قصہ ہفتان بخت اور کرمان کے اس اڑدھے سے کیا گیا ہے جس کا ذکر اردشیر کے افسانے میں ملتا ہے (دیکھیے Lit. Hist. of Persia : Browne، ۱ : ۱۴۵)۔

(۱) صوبہ : اگر جغرافیائی نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو مجموعی اعتبار سے کرمان کی حدود بڑی معین ہیں۔ یہ صوبہ ایران کے وسطی صحرائے اعظم (دشت لوط، یا ازمٹہ وسطی میں مفاہ خراسان) کے جنوب مغرب میں واقع ہے۔ اس کے مشرق میں لوق و دق میدان اور وہ پہاڑ ہیں جو اسے مکران سے جدا کرتے ہیں۔ یزد کی جانب سے شمال مغرب کی طرف اور فارس سے مغرب کی طرف بھی یہ صحرا اور غیر مزروعہ اراضی سے گھرا ہوا ہے۔ جو خاص بات کرمان کو فارس سے متمیز کرتی ہے وہ جیسا کہ بطحری (ص ۱۶۳) نے بھی بیان کیا ہے، یہ ہے

فت کے جنوب میں واقع ہیں۔ کرمان میں کوئی دریا نہیں ملتا۔ مزرعہ علاقوں کے لیے پانی ژوں سے آتا ہے۔ ان ندیوں میں سے اہم ترین ل رود (قبل ازیں دیورود) ہے اور چیرفت کے گزرقی ہے، لیکن سمندر تک نہیں پہنچ پاتی۔

ذا کرمان میں وہ تمام جغرافیائی خصوصیات بود ہیں جن کے لیے سارا ایران ممتاز ہے۔

عرب جغرافیہ نویس، جن میں سب سے پہلا نام قوی کا آتا ہے، کرمان کو ایک آزاد جغرافیائی م قرار دیتے ہیں۔ انہوں نے اس کے تین چوتھائی تھے کی درجہ بندی گرم خطوں (جروم) میں کی۔ سرد علاقے (مرود) زیادہ تر سیرجان کے پاس ہائے جاتے ہیں (الاصطغری، ص ۱۶۵)۔

اب آمد و رفت کے اعتبار سے دیکھیے تو کرمان ن سے سیستان، خراسان اور ہندوستان جانے، شاہراہوں پر واقع ہے۔ تجارتی اور حجاج کے وں کا وہ راستہ بھی یہیں سے گزرتا ہے جو در (ہرمز اور آگے چل کر بندر عباس) سے ایران شمال مشرق اور پھر اس سے بھی آگے چلا گیا۔ یہ محل وقوع کچھ اس قسم کا ہے کہ اس بے کی تاریخ میں اس پر چاروں طرف سے حملہ آور کشی کرتے رہے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ یہاں حکومت بار بار ایک کے ہاتھ سے نکل کرے کے قبضے میں جاتی رہی اور اسی باعث اس خوشحالی اور ترقی پر بری طرح متاثر ہوتی رہی۔

زمانہ قدیم کی بہ نسبت آج کل کرمان کے صحرائی نے زیادہ وسیع ہو گئے ہیں۔ عہد اسلامی کی فی صدیوں میں ابھی یہاں جنگلات ہائے جاتے، اور چیرفت کے گرد و نواح میں شیر گھومتے پھرتے (حمد اللہ المستوفی: نزہۃ القلوب، ص ۱۴)۔

یہاں مشکل ہی سے کوئی درخت نظر آتا ہے، البتہ ت اور قصبوں کے آس پاس کھجور کے پھڑ پھڑ

کثرت سے ہائے جاتے ہیں۔ آب پاشی زیر زمین قنات سے کی جاتی ہے، جو بڑا محنت طلب کام ہے۔ یہاں کی بڑی زرعی پیداوار الائچ، جو اور الہیون ہے۔ سطح سمندر سے زیادہ بلند علاقوں میں فصل خریف کی پیداوار باجرا، کھاس اور چندر ہے۔ جروم یا گرمسیر میں چاول اور مکئی کی موسم گرما میں کاشت ہوتی ہے اور ہم اور خپیس کے مضافات میں حنا پیدا ہوتی ہے۔ یہاں ہر قسم کے پھل بافراط ہوتے ہیں اور یہاں کی کھجوریں مشہور ہیں۔ مویشیوں سے حاصل ہونے والی چیزوں میں سب سے زیادہ اہم اون اور بکری کی کھالیں (کرک) ہیں، جو یہاں کی مشہور شالیں تیار کرنے میں استعمال ہوتی ہیں۔ کرمان کی معدنی دولت سے ازمنہ وسطیٰ میں بھی فائدہ اٹھایا جاتا تھا۔ مارکوپولو نے فیروزوں کا ذکر کیا ہے، لیکن اب ان کی کالیں ختم ہو چکی ہیں۔ پہاڑوں میں لوہا بھی پایا جاتا ہے، جو پچھلے زمانے میں اسلحہ سازوں کے کام آتا تھا۔ چیرفت کے مغرب میں چاندی نکلتی تھی۔ کبسان کے قریب جو معدنیات برآمد ہوتی تھیں ان سے توتیا تیار کیا جاتا تھا۔ (المقدسی، ص ۴۵۹، ۴۶۰) نے التوتیا المرازبی کا ذکر کیا ہے، دیکھیے de Goeje، در BGA، ص ۲۴۶: ۲)۔ الفزینی (۱۷۲: ۱) نے بظاہر معدنی کوئلے (anthracite) کی موجودگی کے متعلق بھی اشارہ کیا ہے۔

تاریخ: عہد ساسانیوں میں صوبہ کرمان پر ایک والی حکومت کرتا تھا، جس کا خطاب شاہ ہوتا تھا (ابن خردادبہ، ص ۱۷)۔ یہی وجہ ہے کہ بہرام پنجم تخت نشین ہونے سے قبل کرمان شاہ [رک باں] کے نام سے مشہور تھا۔ شاہنامہ کی نیم افسانوی روایت میں بھی شاہ کیخسرو کے عہد کے ایک شاہ کرمان کا ذکر ملتا ہے (طبع Vullers، ص ۱۷۷: ۱)۔ اس کے برعکس البلاذری کرمان کے ایک

میں کامیاب ہو گیا، لیکن وہاں موت نے اس کا خاتمہ کر دیا (شاہنامہ، طبع Vullers ۳ : ۱۹۷۵ء، میں میں شاہ دارا کے انجام کا قصہ غالباً یزد گرد کے فرار سے متاثر ہو کر ہی لکھا گیا ہے کہ دارا فرار ہوا اور کرمین میں مارا گیا)۔ مجاشع نے، جسے ابن عامر نے کرمین کا عامل مقرر کر دیا تھا، بالآخر کوہ قفس تک کے تمام بڑے بڑے شہر دوبارہ فتح کر لیے۔ ہرمز سے ایرانیوں نے ایک جوابی حملہ کیا، مگر شکست کھائی۔ اس زمانے کی فتوحات کے بارے میں جو تاریخی مواد دستیاب ہوتا ہے وہ قطعی طور پر غیر یقینی ہے۔ مثال کے طور پر کچھ مزید معلومات یعقوبی (کتاب البلدان، ص ۲۸۶) کے ہاں ملتی ہیں۔ فتح کے بعد بہت سے باشندے سیستان یا خراسان بھاگ گئے، یا پہاڑوں میں چھپ گئے، جہاں وہ مدت تک اپنے زردشتی عقائد پر قائم رہے۔ خود کو ہستالیوں نے مزید تین سو سال تک اپنی خود مختاری برقرار رکھی۔ چونکہ یہ صوبہ مرکز سے کافی فاصلے پر واقع تھا، اس لیے یہ بہت جلد خوارج کی سرگرمیوں کا مرکز بن گیا۔ کچھ باشندے ان آزرکی خوارج کے ساتھ بحیثیت سولی شریک ہو گئے جنہوں نے ۶۹۳ء کے قریب قطریٰ ابن الفجاءہ [رگ باں] کی قیادت میں فارس اور کرمین فتح کر لیا تھا۔ چہرئت ان کا مرکز تھا۔ یہاں ان کا اقتدار تقریباً ۶۹۹ء تک رہا جبکہ عرب خوارج اور موالی کے درمیان علیحدگی ہو جانے کے باعث ان کی طاقت کمزور ہو گئی تھی اور سپہ سالار مہلب نے انہیں شکست دے دی۔ اگلی صدی میں کرمین بغاوتوں کا گھر اور باغیوں کے لیے بہت اچھی جگہ بنا رہا، چنانچہ الحجاج کے حریف عبدالرحمن بن الأشعث نے شکست کھانے (۷۰۱ء) کے بعد کچھ مدت کے لیے یہاں پناہ لی تھی۔ بیس برس کے بعد کرمین کا شمار ان صوبوں

مشرقیان کا ذکر کرتا ہے (ص ۳۹۱)۔ اسلامی فتوحات سے پہلے ہی عرب کرمین میں لقل مکانی کر آئے تھے اور بقول الطبری (Gesch. der Perser u. Araber، ص ۵۷) شاہور اقل نے عربوں پر فوج کشی کے بعد قبیلہ بکر بن وائل کے لوگوں کو جبراً یہاں سے نکال دیا تھا۔ نولدکے Nöldeke اس واقعے کو تاریخی اعتبار سے ایک حد تک درست تسلیم کرتا ہے، لیکن اس کی رائے میں زیادہ صحیح بات یہی ہے کہ عرب زمانہ قبل از اسلام میں لقل مکانی کر کے کرمین میں چلے آئے تھے۔ عہد ساسانیان کے خاتمے کے وقت اس صوبے کا صدر مقام شیرجان (سیرجان) تھا۔

۶۴۰ء سے ۷۵۰ء تک : جیسا کہ البلاذری (طبع de Goeje، ص ۳۱۵، ۳۹۱ بعد) نے لکھا ہے، عربوں کی کرمین کی فتح کا آغاز الربیع بن زیاد نے کیا تھا۔ انہیں ابو موسیٰ الاشعریؓ نے بھیجا تھا، جو حضرت عمرؓ کے عہد میں ۶۳۸ء سے بصرے کے والی مقرر ہوئے تھے۔ الربیع نے شیرجان فتح کیا اور تم اور آندھار سے عہد و پیمان کر لیا۔ اسی زمانے میں عربوں کا ایک اور حملہ ہوا۔ یہ عثمان بن العاص الثقفی، والی بحرین، نے کیا تھا۔ جزیرہ ابرکوان میں (اگرچہ وہ ولایت فارس میں شامل تھا) کرمین کا مرزبان ان کے ہاتھ سے مارا گیا، لیکن کرمین کی یہ تسخیر پوری طرح قابل اطمینان ثابت نہ ہوئی۔ ۵۲۹/۶۴۹ء - ۶۵۰ء میں یزد گرد اصفہان سے بھاگ کر کرمین پہنچا، جہاں کے باشندوں کی اکثریت ابھی تک اس کی وفادار تھی۔ اس پر عبداللہ بن عامر بن قریظ نے اس کا تعاقب کرنے کے لیے مجاشع بن مسعود السلمی کو ایک اور سپہ سالار کے ساتھ روانہ کیا۔ یہ عرب فوج شیرجان پہنچنے سے پہلے ہی ہجند کے مقام پر برف باری سے تباہ ہو گئی اور یزد گرد خراسان تک بھاگ جانے

ہوتا تھا جس پر غاصب یزید بن مہلب [رک بان] قبضہ جما لیا تھا۔ اس کی حکومت کا خاتمہ ۸۱/۷۲ء میں ہو گیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس نے میں بنو امیہ نے، جن کے بتعلق ہمیں معلوم ہے ان کے متعدد سگے سگے کرمان میں ضرب کئے گئے تھے، بہ کرمان میں اپنا اقتدار بخوبی قائم کر لیا تھا۔ وقت یہ صوبہ جنگوں کے باعث لڈھال ہو چکا۔ بنی امیہ کے اقتدار کی دلیل یہ ہے کہ ان کی ری فوج بنو عباس کے حاسیوں کا مقابلہ کرنے لیے، جن کی کمان قحطیہ کے ہاتھ میں تھی، یہیں روانہ ہوئی تھی۔ اس زمانے کے بڑے بڑے فذ البلاذری، الطبری، الیعقوبی اور المسعودی

۷۵۰ سے ۷۱۰ء تک : بنو عباس کے پہلے فنا کے عہد میں کرمان میں کچھ خاص اہم واقعات نہیں آئے۔ اس زمانے میں زط کی تاخت کے مٹ، جو ہندوستان سے آئے تھے، ان صوبوں کو بے مصائب کا سامنا کرنا پڑا، حتیٰ کہ المستعصم عہد میں انہیں باہر نکال دیا گیا۔ ۱۶۵ اور ۸۱۰ء میں عباسی سگے کرمان میں ضرب کئے گئے۔ کے کچھ ہی عرصے بعد اس صوبے نے ایران کی تلف تحریکوں میں، جنہوں نے کئی فرمانروا نوادوں کو جنم دیا، حصہ لینا شروع کر دیا، ہم اس کا حصہ زیادہ تر انفعالی قسم کا تھا۔ میں سے پہلا خاندان صفاریہ تھا۔ یعقوب بن ش نے ۸۵۳/۸۶۲ء میں والی خراسان محمد طاہر سے کرمان کی ولایت حاصل کر لی تھی۔ نوب کو چیرفت کے آس پاس کے کوہستانیوں مخالفت کو فرو کرنا پڑا۔ معلوم ہوتا ہے کہ نے اور اس کے بھائی عمرو نے اس صوبے میں یشگوار اثر چھوڑا (History of Persia : Sykes) ، ۱۶ : بروے وقائع افضل الدین) ، لیکن

ان کی حکومت کا دور اتنا مختصر تھا کہ یہاں ان کے آثار دیرپا نہیں رہے۔ ۸۷۹ء میں عمرو انہی بھائی کی جگہ مسند نشین ہوا اور ۹۰۲ء میں اس کی وفات کے بعد کرمان میں عباسیوں کی حکومت کا، بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ طوائف الملوکی کا، دور پھر شروع ہو گیا۔ ۹۳۱۵/۹۲۸ء میں ابو علی بن الیاس [رک بان] کی صورت میں کرمان کو ایک نیا حکمران ملا۔ یہ شخص پہلے ڈاکو تھا۔ وہ خراسان کا رہنے والا تھا اور سامانی بادشاہوں کے اقتدار اعلیٰ کو تسلیم کرتا تھا (المقدسی، ص ۷۲۴)۔ اسے بہت جلد آل بویہ کے حکمران احمد معز الدولہ کا سامنا کرنا پڑا، جس نے ۹۳۵ء میں کرمان پر حملہ کر کے شیرجان پر قبضہ کر لیا۔ ابن الیاس نے انہی صدر مقام کے لیے بردیسیر (موجودہ شہر کرمان) کو منتخب کیا تھا اور اس نے خود ہی انہی آپ کو آل بویہ کے ماتحت اس علاقے کا حاکم مقرر کر لیا۔ دس بیس سال بعد جب ابن الیاس اور اس کے بیٹے یاسع کے درمیان جھگڑا ہوا تو ان دونوں پر تباہی آئی اور ۹۳۵ (۹۶۸ء) میں صوبے پر آل بویہ کا قبضہ ہو گیا۔ کچھ ہی عرصے بعد عضد الدولہ کے اخلاف نے صوبہ حاصل کرنے کے لیے آپس میں لڑنا شروع کر دیا۔ اب انتہائی انتشار کے دور کا آغاز ہوا، جس کے دوران میں کچھ عرصے کے لیے شاہان غزنویہ تک بھی کرمان کے مالک بنے (مسعود اول نے ۱۰۳۲ء میں اسے فتح کیا؛ [یز رک بہ ابو کالیجار])۔ سب سے پہلے آل بویہ ہی نے قفس اور قفس کے کوہستانی قبائل سے مستعدی سے جنگ کی۔ اس دور کے مآخذ الطبری، الیعقوبی، ابن الاثیر، ابن بسکونیہ اور حمد اللہ المستوفی (قاریع گزینہ) ہیں۔ ۱۰۴۱ سے ۱۲۲۲ء تک : ۱۰۴۱ء میں جب سلاجقہ کی ایک شاخ نے یہاں ایک فرمانروا خاندان کی بنیاد رکھی تو اس صوبے نے اطمینان

رہی۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ۵۶۰۰/۱۲۰۳ء میں فارس کے آتابک سعد بن زنگی نے کرمان پر قبضہ کر لیا۔ ۵۶۰۰/۱۲۱۰ء میں خسارزم شاہ کے نام پر اس صوبے کو فتح کیا گیا ۱۲۲۰ء میں شجاع الدین رُوزَنی کرمان کا نیم خود مختار والی تھا، جس نے خسارزم شاہ محمد کی شکست کے بعد اس کے بیٹے غیاث الدین کو، جو چنگیزی مغول کے آگے آگے بھاگا جا رہا تھا، اپنے علاقے میں داخل ہونے کی اجازت نہیں دی۔ اس عہد کے مآخذ ابن الاثیر، ابن ابراہیم، افضل الدین (دیکھیے مآخذ)، ابن البلقی (فارس نامہ)، جوینی (جہان گشا)، حمد اللہ المستوفی (تاریخ گزیدہ)، راولندی (راحة الصدور) ہیں۔

۱۲۲۲ء سے ۱۵۰۲ء تک: اس کے فوراً بعد ۵۶۱۹/۱۲۲۲ء میں مشہور بَراق حاجب [رگ باں] نے، جو قرہ ختای نسل سے تھا اور اس زمانے میں مذکورہ بالا غیاث الدین کا وزیر تھا، شجاع الدین کو بزور نکال باہر کیا اور اس کے بعد سیاسی کھیل میں اس نے پہلے غیاث الدین، پھر جلال الدین خسارزم شاہ اور سب سے آخر میں مغول کے خلاف کچھ ایسی چالاک سے چالیں چلیں کہ اس نے اپنا اقتدار بھی قائم رکھا اور کرمان بھی مغول فوجوں کے وحشیانہ ظلم و ستم سے آخر تک محفوظ رہا۔ اس طرح بَراق حاجب نے، جسے دربار خلافت سے قتل خان کا اعزازی خطاب ملا تھا، ایک نئے خاندان کی بنیاد رکھی جو قتل خانہ کے نام سے مشہور ہوا۔ یہ خاندان ۱۳۰۳ء تک مغول کے زیر سیادت رہا۔ اس خاندان کی ایک قابل ذکر شخصیت ترخان خاتون ہے جو بَراق حاجب کی بیٹی تھی۔ اس نے ۱۲۵۸ء سے ۱۲۸۲ء تک حکومت کی اور اس نے آب ہاشمی کے لیے قناتیں کھود کر ملک کی خوشحالی میں اضافہ کیا۔ اسی کے عہد میں مارکوپولو "سلطنت" کرمان میں آیا تھا۔ اس کے بیان سے یہ

کا جانشین لیا۔ یہ خاندان ۱۱۸۷ء تک حکومت کرتا رہا۔ اس کے افراد کی تاریخ کے لیے رگ بہ سلجوق۔ اس کا بانی چغری بیگ کا بیٹا قاورڈ قرا ارسلان بیگ تھا۔ اس نے ۱۰۴۸/۵۴۴ء - ۱۰۴۹ء میں دارالحکومت بردسیر پر قبضہ کر لیا اور قفس اور شبا نگارہ [رگ باں] کے کوہستانوں کو مطیع کیا۔ مؤرخ الذکر جنوب مغرب کا ایک کرد قبیلہ تھا، جس نے کچھ عرصے سے کرمان کے گرمسیر میں دہشت پھیلا رکھی تھی۔ قاورڈ نے بالآخر عمان کا علاقہ فتح کر لیا، جو خلیج فارس کے دوسرے کنارے پر واقع تھا۔ اس نے سلاجقہ کے جلیل القدر بادشاہوں آل ارسلان اور ملک شاہ کے حملوں کو روکنے کی دو بار کوشش کی۔ دوسری کوشش میں اسے اپنی جان سے بھی ہاتھ دھونے پڑے (۵۴۶۶/۱۰۷۴ء) اور اس کے خاندان کی حکومت کا قریب قریب خاتمہ ہو گیا۔ کرمان کو سب سے زیادہ خوشحالی ارسلان شاہ کے طویل دور حکومت (۱۱۰۱ء تا ۱۱۴۲ء) میں نصیب ہوئی، جو فارس کا بھی حکمران تھا۔ یہ صورت حال اس کے بیٹے محمد شاہ کے عہد (۱۱۴۲ء تا ۱۱۵۶ء) میں بھی جاری رہی۔ کرمان کے آخری سلجوق بادشاہوں کے عہد میں ایک بار پھر طوائف الملوک پھیل گئی، تا آنکہ غز [رگ باں]، جو خراسان سے آئے تھے، اسے پوری طرح ویران کرنے لگے۔ غز کا ایک سردار ملک دینار ۵۸۱/۱۱۸۵ء میں کرمان کا فرمانروا بن بیٹھا۔ اس کا صدر مقام زرنڈ تھا۔ جلد ہی قبیلہ شبان کارہ کا بھی ستارہ چمکا۔ ان کے سرداروں قطب الدین اور نظام الدین نے ۵۹۷/۱۲۰۰ء میں بردسیر فتح کر لیا، جس پر وہاں کے باشندوں نے بڑی خوشیاں منائیں، لیکن چونکہ ملک دینار کے بیٹے حُجَم شاہ کی زیر قیادت غز بدستور مدافعت کر رہے تھے اس لیے چند سال تک ابتری پھیلی

ف ظاہر ہوتا ہے کہ اس زمانے میں هرمز کا سانروا سلطان کرمان کا ہاجگزار تھا۔ اس خاندان خاتمہ آخری قتلغ خان کی ایک لافرمانی کے باعث مل میں آیا (۱۳۰۳ء)۔ صوبے میں متعدد مغلوں لی ہوئے تا آنکہ ۱۳۴۰ء میں آخری قتلغ خان داساد مبارز الدین محمد نے کرمان پر قبضہ کر لیا۔ اس نے ۱۳۵۴ء میں شیراز فتح کیا اور لدان مظفریہ کی بنیاد رکھی۔ ۱۳۶۳ء میں اس کا ائی عماد الدین کرمان میں اس کا جانشین ہوا۔ کی بعض عمارتیں ابھی تک موجود ہیں (کرمان)۔ ہامنار مسجد)۔ ابھی کچھ زیادہ مدت نہ گزری ہے کہ صوبے بھر میں اس خاندان کے درمیان لڑائی بگڑے ہوئے لگے جن کا ۱۳۹۳ء میں تیمور نے پشہ کے لیے خاتمہ کر دیا۔ آل تیمور کے بعد یہیں مختلف اوقات میں یہاں کے باغی والیوں کو چلنا پڑتا تھا (۱۴۰۸ء میں شیخ اوس کرمان کی سانروائی قرہ قویونلو کے ہاتھ آئی (تقریباً ۱۴۵۰ء)۔ عین بہت جلد آق قویونلو کے لیے جگہ خالی کرنا سی۔ دراصل اس زمانے سے کرمان کو فارس کے ساتھ حد کر دیا گیا اور آزون حسن کا ایک رشتہ دار ان کا والی مقرر ہوا۔

سأخذ (۱) جوینی: تاریخ جہانگشاہی؛ (۲) سر الدین: سمة العلی: (۳) حمد الله المستوفی: بیخ گزیلہ: (۴) علی یزدی: شرف نامہ؛ (۵) بد الرزاق سمرقندی: مطلع سعدین؛ (۶) ر خوالد: روضة الصفا؛ (۷) خوالد میر: یب السیر۔

۱۵۰۲ء سے ۱۶۹۴ء تک: آق قویونلو خاندان، آخری حکمران ابوالفتح بیگ ہائندری کا عہد تھا جب شاہ اسمعیل نے صوبہ کرمان فتح کیا بدود (۱۵۰۲ء) اور اس وقت سے یہ صفوی خاندان کا بہ صفویہ کے قبضے میں آ گیا۔ ۱۵۰۹ء میں

اسے ازبکوں کے حملے کا سامنا کرنا پڑا لیکن، عہد صفویہ کے خاتمے تک کرمان میں امن و امان کا دورہ رہا۔ سارے ایران کی طرح یہاں کے باشندوں کی اکثریت بھی سرکاری مذہب اختیار کر کے اثنا عشریہ شیعہ ہو گئی۔ کرمان کا ایک مشہور ترین صفوی والی گنج علی خان (۱۵۹۶ تا ۱۶۲۱ء) تھا جس نے کئی کارواں سرائیں اور بازار تعمیر کیے۔ ۱۶۲۰ء میں محمود خان کے زیر قیادت افغانوں نے جب اصفہان کی جانب اپنی پیش قدمی کا آغاز کیا تو وہ کرمان سے گزرے جس نے صفویوں کا انتزاع کر دیا۔ اس کے بعد نادر شاہ کی حکومت (۱۷۳۵ء تا ۱۷۴۷ء) آئی۔ پھر طوائف الملوکی کا دور دورہ رہا۔ افغان خانہ بدوش اور بلوچ ملک کو تاراج کرتے رہے۔ ۱۱۱۲ھ / ۱۷۵۸ء میں کریم خان زند نے کرمان پر زبردستی قبضہ کر لیا۔ اس نے جس خاندان کی بنیاد رکھی اس کا تختہ الٹنے سے صوبے اور خصوصاً دارالحکومت پر ایسی ہولناک تباہی نازل ہوئی کہ اس کی مثال کرمان کی پوری تاریخ میں نہیں ملتی۔ کریم خان کا بیٹا لطف علی خان [رگ بان] آغا محمد خان قاجار کے سامنے سے بھاگا اور ۱۷۹۴ء میں کرمان میں پناہ گزیں ہوا جہاں کے کچھ باشندے اس کے وفادار تھے، مگر اسی سال دارالحکومت کو ہتیار ڈالنے پڑے اور اگرچہ لطف علی خان ہم کی جانب فرار ہونے میں کامیاب ہو گیا، لیکن بعد ازاں اس کے ساتھ بے وفائی کی گئی اور اسے آغا محمد کے حوالے کر دیا گیا۔ قاجار نے بڑا ہولناک انتقام لیا۔ مستند مآخذ کی رو سے اس نے ۲۰ ہزار عورتیں اور بچے غلام بنا کر فروخت کیے اور وہاں کے ۳۵ ہزار مردوں کو اندھا کر دیا۔ اس فعل نے صوبے کی ساری طاقت اور خوشحالی کا خاتمہ کر دیا۔ اور ایک سو سال تک اس کی حالت بدھ رہی۔

سید نعمت اللہ (م۔ ۱۳۳۱ء) کی خالقاہ کی وجہ سے مشہور ہے جو شاہ عباس کے عہد میں تعمیر ہوئی تھی۔ المقدسی کے زمانے سے ماہان میں عرب آباد ہیں۔

مغرب میں مرکزی شہر دارالحکومت شیرجان (اکثر شیرجان) ہے۔ یہ صوبہ فارس سے بہت نزدیک واقع ہے۔ المقدسی کے زمانے میں یہ شہر شیراز سے بڑا تھا، لیکن ۱۳۹۶ء میں تیمور کی فوجوں کا ایک عرصے تک مقابلہ کرنے کے بعد تباہ ہو گیا۔ اب اس کا محل وقوع چوڑے کے پتھر کی ایک چٹان سے معلوم ہوتا ہے جو ہموار میدان میں ۳۰۰ فٹ بلند کھڑی ہے اور قلعہ سنگ کے نام سے مشہور ہے۔ یہ چٹان پرانے زمانے کے قلعے کی نشانی ہے اور اس کا حال Sykes نے بیان کیا ہے (10,000 Miles, etc) ص ۴۳۱ (بعد)۔ اسے یہاں کچھ کتبات بھی ملے تھے۔ اس کے قریب ہی موضع سید آباد واقع ہے۔ یہ میدان کرمان سے زیادہ زرخیز ہے اور اس میں کئی گاؤں ہیں۔

ہم [رگ بان] جو صوبے کے مشرقی حصے میں ہے ابھی تک قائم ہے۔ شیرجان سے ہم جانے والی سڑک ریہ اور دُرُز سے گزرتی ہے۔ درزین سے ایک سڑک جیرفت کو جاتی تھی (اور اب بھی جاتی ہے)۔ تَرما سیر (نیز تَرما شیر) ہم سے کچھ تھوڑے ہی سے فاصلے پر جنوب مغرب کی طرف واقع ہے۔ قبل ازیں یہ ہندوستان سے تجارت کی ایک اہم منڈی تھی۔ فی زمانہ اس نام کا صرف ایک ضلع موجود ہے۔ موضع قہلج جو اسی ضلع میں واقع ہے، عہد افغانہ میں ایک قلعہ تھا۔

کرمان کے جنوبی حصے کا پرانا صدر مقام جیرفت اس جگہ واقع تھا جسے آج کل ہم شہر دَقیالوس کہتے ہیں۔ مارکوپولو کے زمانے ہی میں اس شہر کی جگہ اس کے ایک سابقہ محلے کُمادِن

مآخذ: خوالد میر اور صفویہ و مابعد کے خالدانوں کی فارسی تواریخ (دیکھیے Grundriss der Iran. Phil. ۲: ۵۸۶، بعد، ۵۹۲، ۵۹۴)۔

۱۷۹۳ء سے شاہان قاجار [رگ بان] کرمان پر والیوں کے ذریعے حکومت کرتے تھے۔ جو عموماً ان کے خالدان ہی کے افراد ہوتے تھے۔ ۱۸۳۹ء سے ۱۸۴۱ء کے دوران میں ایک شخص آغا خان ناسی نے صوبے کو قاجاریوں کے پنجے سے آزاد کرانے کی متعدد ناکام کوششیں کیں۔ اس زمانے سے اس صوبے کی تاریخ میں کوئی قابل ذکر واقعہ رونما نہیں ہوا۔ سیاسیات عالم میں جس طرح ایران کو ایک اہم عنصر کی حیثیت حاصل ہوتی گئی اگرچہ وہ خود بے اختیار تھا، اس نسبت سے کرمان آہستہ آہستہ برطانیہ کے حلقہ اثر میں آتا گیا۔ اس صورت کا اظہار ۱۹۰۷ء کے انگریزی روسی معاہدے سے ہو گیا۔

بڑے بڑے شہر اور اضلاع: کرمان کا صوبہ آج کل ایس اضلاع میں منقسم ہے۔ مقدسی نے جن بالچ بڑے شہروں کا ذکر کیا ہے (دیکھیے نیچے) ان میں سے تین، یعنی شیرجان، جیرفت اور تَرما سیر کا اب وجود نہیں رہا۔ اب صرف ان ناموں کے اضلاع موجود ہیں۔ جغرافیے کی قدیم کتابوں میں ایسے کئی شہروں اور دیہات کے نام ملتے ہیں جو معدوم ہو چکے ہیں یا ابھی ان کا تعین نہیں کیا جا سکا۔ شمالی حصے میں دارالحکومت کرمان [رگ بان]

واقع ہے۔ کرمان سے یزد جانے والی سڑک پر زَرُند اور بافک ابھی تک باقی ہیں۔ اس سڑک کے شمال مشرق میں صحرا کے کنارے کوہ بَنان (جسے میلرکوپولو نے Cobinan لکھا ہے) اور راور بھی موجود ہیں۔ تَبیض ایک تاریخی مقام ہے اور کرمان کے مشرقی جالب کافی نشیبی علاقے میں واقع ہے۔ یہاں کی کھجور بہت مشہور ہے۔ دارالحکومت سے جنوب مشرق میں ماہان (موجود ماہون) صوفی

نے لے لی تھی جسے یہ وینسی سیاح Camadi لکھتا ہے۔ یہ ایک اہم مندی تھی۔ الادریسی (مترجمہ Reinaud، ص ۲۳) کی ایک عبارت پر اپنے قیاس کی بنیاد رکھتے ہوئے Sykes (کتاب مذکور، ص ۴۵) لکھتا ہے کہ قدیم ترین دارالحکومت گرمنہ کی تلاش چیٹرفٹ اور فہلاج کے درمیان کرنی چاہیے۔ ولاشکرد یا گلاشکرد چیٹرفٹ سے ہرمز جانے والی سڑک پر واقع ہیں۔ اس نام کا ایک گاؤں ابھی تک موجود ہے۔

آبادی : بیان کیا جاتا ہے کہ عام طور پر کرمان کے باشندے گرمی کی وجہ سے سیاہی مائل گندمی رنگ اور چہریرے جسم کے ہوتے ہیں (الاصطخری)۔ گرم شیر میں واقعی بہت سخت گرمی پڑتی ہے جو مضر صحت ہوتی ہے۔ کرمان کے قدیم ترین باشندوں کی نمائندگی ازمنہ وسطیٰ میں غالباً قفس نامی پہاڑی لوگ کرتے تھے جو جنوب کے کوہستانی ضلع میں آباد تھے یا پھر بارز (παριχάνιοι) در ہیرودوٹس، ۳ : ۹۲ کرتے تھے۔ وہ ان پہاڑوں میں رہتے تھے جو شہر کرمان کے جنوب مغرب میں واقع اور آج بھی بارز کوہ کے نام سے مشہور ہیں۔ المقدسی (ص ۷۱) لکھتا ہے کہ قفس اور بلووس کی زبان ناقابل فہم ہے۔ غالباً یہ لوگ یا تو گردش زمانہ سے نیست و نابود ہو گئے اور یا آل بویہ اور سلاجقہ کے عہد میں ایرانی عنصر میں خلط ملط ہو گئے۔ بلووس کے بارے میں جو شمال مغرب سے نقل سکونت کر کے (البلاذری اور الطبری ان کا ذکر نہیں کرتے) بارہویں صدی سے مکران میں آباد ہو گئے تھے [رگ بہ بلوچستان]۔ جہاں تک یہاں کی مستقل سکونت رکھنے والی آبادی کا تعلق ہے وہ ایرانی النسل ہی معلوم ہوتی ہے۔ Strabo پہلے ہی کہ چکا ہے کہ ان کی رسوم اور زبان میڈیا اور ایران کے باشندوں جیسی ہیں (۱۵ : ۱۴۲)۔ ساسانیوں کے عہد سے ان کا ایک حصہ نسطوری

عیسائیوں پر مشتمل تھا۔ کرمان کا اسقف فارس کے اسقف اعظم کے ماتحت ہوتا تھا۔ لوگوں میں اسلام آہستہ آہستہ پھیلا گیا۔ بقول الطبری کوہستانیوں نے بنو عباس کے عہد میں اسلام قبول کیا تھا۔ آگے چل کر ان لوگوں نے شیعہ تحریک کی بڑی حمایت دکھائی (المقدسی)۔ باقوت (: [معجم البلدان] بذیل مادۃ قفس) اس بات پر زور دیتا ہے کہ جب وہ کسی مذہب کے بھی پیرو نہیں تھے اس وقت بھی حضرت علیؓ بن ابی طالب کا انتہائی احترام کرتے تھے۔ یہاں کی نو مسلم آبادی فرقہ پرستوں، مثلاً خارجیوں اور بعد ازاں اسمعیلیوں کے اثرات کی زد میں بہت زیادہ آتی تھی۔ مذہبی اعتقادات کے نقطہ نظر سے بقول المقدسی شیترجان کے باشندے اہل الحدیث اور چیٹرفٹ کے اہل الرائے تھے۔ بالآخر جب صفوی نمودار ہوئے تو شیعیت کی سرکاری صورت اثنا عشریہ مذہب رائج ہوئی اور آج بھی لوگوں کی بڑی اکثریت اسی مذہب کی پابند ہے۔ انیسویں صدی میں شیخی فرقے [رگ بہ شیخیہ] کے کئی پیرو صوبہ کرمان میں پیدا ہو گئے، چنانچہ اس کا شمار ان کے اہم ترین مراکز میں ہونے لگا۔ Sykes کے اندازے کے مطابق ان کی تعداد ۷ ہزار تھی۔ بایوں کی تعداد ان سے کچھ کم تھی۔ آخری بات یہ ہے کہ کرمان ان اضلاع میں سے ہے جہاں مذہب زردشت کے پیرو ایک فرقے کی حیثیت سے برقرار رہے اور اپنے مرشدین مذہب کی قدیم تنظیم کے ماتحت روحانی رہنمائی حاصل کرتے رہے۔ Tavernier (ص ۳۹۰) لکھتا ہے کہ اس کے وقت (حدود ۱۶۰۹ء) میں ان کی کثیر تعداد کے ہندوستان میں ہجرت کر جانے کے بعد بھی صرف شہر کرمان ہی میں ان کی آبادی ۱۰ ہزار سے زیادہ تھی۔ آبادی سے چار فرسنگ کے فاصلے پر ان کا شہر تھا۔ یہ شہر

نے برڈسیر لکھا ہے) یا گواشیر (بیز دیکھیے المقدسی ص ۶۰) کے نام سے یاد کرتے تھے۔ یہ دونوں صورتیں ممکن ہے 'برآرڈشیر' سے مأخوذ ہوں جو بقول حمزہ اصفہانی (طبع Gottwald، ص ۶۶) خاندان ساسانیوں کے بانی آردشیر کے ایک تعمیر کردہ شہر کا نام تھا۔ شہر کے مشرق میں وہ پرانا قلعہ، یعنی قلعہ آردشیر ہے جو ازمندہ وسطیٰ میں شہر کے دروازے سے قریب باہر ہی واقع ہوگا۔ یہ قلعہ بھی اردشیر سے منسوب کیا جاتا ہے۔ عام خیال یہ تھا کہ یہ شہر ہم اور چیرفت جتنا قدیم نہیں ہے (Sykes بہ تتبع افضل الدین)۔ کرمان کے جنوب مغرب میں ایک ضلع ابھی تک برڈسیر کے نام سے مشہور ہے۔ نویں صدی میں جب ابن الیاس نے اس پر قبضہ کیا تھا اس وقت یہ کچھ ایسا بڑا شہر نہیں تھا، لیکن بارہویں صدی میں یاقوت اسے کرمان کا سب سے بڑا شہر بتاتا ہے۔ اس کا نام کرمان اسی نام کے صوبے کا دارالحکومت ہونے کی وجہ سے پڑا۔ سرکاری طور پر اس کا اعزازی نام دارالامان ہے۔

یہ شہر جوہر کے سلسلہ کوہ سے ۱۲ میل کے فاصلے اور تقریباً ۹۰۰ فٹ کی بلندی پر ایسی جگہ واقع ہے جہاں تین وادیاں آپس میں ملتی ہیں۔ اس کے چاروں جانب شیپ کے لق و دق میدان پھیلے ہوئے ہیں اور بہت کم مزرعہ زمین نظر آتی ہے۔ قلعہ اردشیر جس کا ابھی ذکر ہوا ہے اور شہر کے درمیان ذرا کم بلندی پر ایک منہدم قلعہ، قلعہ دختر ہے جو پیشتر ازیں شہر کے اندر واقع ہوگا۔ شہر کے مشرق اور جنوب کی طرف پھیلے ہوئے میدانوں میں ہر طرف عمارتوں کے کھنڈر بہت بڑی تعداد میں ملتے ہیں۔ یہاں نہایت خوبصورت گلی ظروف (Fayence) کے ٹکڑے اور دیگر آثار قدیمہ نظر آتے ہیں۔ خود شہر کے

زیادہ تر اون کے تاجر تھے۔ الہارہویں صدی تک کرمان میں دستور کا ایک مدرسہ بھی لازماً ہوگا۔ اسے کافی اثر و رسوخ حاصل تھا۔ بقول Khanikoff ۱۹۱۷ء میں آغا محمد شاہ کے ہاتھوں کرمان کی تباہی عمل میں آنے سے قبل وہاں ۱۲ ہزار پارسی گھرانے آباد تھے۔ ۱۹۰۰ء کے قریب Sykes نے ان کی آبادی ۱۷۰۰ نفوس پر مشتمل بتائی ہے [بیزرک بہ پارسی]۔

بزد کے پارسیوں کی طرح کرمان کے پارسی بھی اپنی قدیم متروک الاستعمال بولی گبری بولتے ہیں۔ Houtum Schindler اور براؤن جیسے لوگوں نے (دیکھیے Grundriss der Ir. Phil. ۱ : ۳۸۱ بعد) اور حال ہی میں O. Mann (Die Mundarten von Khunsar, etc، طبع K. Hadank برلن لائپزگ ۱۹۲۶ء) نے مطالعہ کیا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کرمان میں جو دوسری بولیاں استعمال ہوتی ہیں ان کا کبھی خصوصی مطالعہ نہیں کیا گیا۔ ان کا تعلق جنوبی السنہ کی برادری سے ہے جن کی نمائندگی مثال کے طور پر فارس اور کاشان کی بولیاں کرتی ہیں (دیکھیے Geiger در Grundriss ۱ : ۲، ص ۲۲۲)۔ المقدسی کی رائے ہے کہ کرمان کی زبان خراسان سے ملتی جلتی ہے۔

خانہ بدوش لوگ جو کہ کرمان کی آبادی میں جو خاصی بڑی اقلیت پر مشتمل ہیں غالباً عرب ترک اور کرد حملہ آوروں کی نسل سے ہیں۔ ۱۹۰۰ء کے قریب صوبے کی آبادی کا اندازہ ۵۰,۰۰۰ لگایا گیا تھا۔

(۲) شہر کرمان صوبے کے شمال مشرق حمیرے میں (۳۰ درجے ۱۷ دقیقے عرض بلد شمالی ۵۶ درجے ۵۹ دقیقے طول بلد مشرق) واقع ہے اسے ہر اعتبار سے اس شہر اور ضلع سے مطابقت دی جاسکتی ہے جسے عرب جغرافیہ نویس برڈسیر (یا قوت

نفوس پر مشتمل ہے۔ [صوبہ کرمان کی موجودہ آبادی
The Statesman's Year-Book 1975/1976، بمدد اشاریہ]۔ کرمان کو صنعتی
 اعتبار سے بڑی بھاری شہرت شالوں کی وجہ سے
 حاصل ہوئی ہے، لیکن اب اونی اور ریشمی قالینوں کی
 صنعت اس سے بازی لے گئی ہے۔ کاریگر تقریباً سب
 کے سب مرد ہیں۔ Sykes کے اندازے کے مطابق
 چالیس ہزار پونڈ مالیت کے مال کی سالانہ برآمد ہوتی
 ہے۔ لہذا تیار کرنا یہاں کی ایک اور اہم صنعت ہے
 [کرمان دور جدید میں بھی داخل ہو چکا ہے۔
 وائرلیس سٹیشن ہے۔ بینک ملی ایران کی شاخ ہے۔
 ایپل کے لیے عدالت موجود ہے]۔

مآخذ : عرب جغرافیہ نویسوں کے بیانات (جن کا
 حوالہ متن میں ہے) سے حسب ذیل نے فائدہ اٹھایا ہے :
 (۱) *Iran im Mittelalter* : P. Schwarz ، ۳ (لائپزک
 ۱۹۱۲ء) : ۲۱۱ بعد : (۲) *Barbier de Meynard* :
Dictionnaire de la Perse ، پیرس ۱۸۶۱ء : (۳)
N.F. Abh. G. W. Gött. Êrânshahr : J. Marquart
 برلن ۱۹۰۱ء ، شمارہ ۲ ، ۳ : ۳۰ بعد ، ۱۷۹ بعد : (۴)
Zur historischen Topographie Persiens : Tomaschek
 (۵) *S.B. Ak. Wien* ، ۱۸۹۰ء ، ج ۱۲۱ ، Abh. ج ۸ :
The Lands of the Eastern Caliphate : Le Strange
 کیمبرج ۱۹۰۵ء ، ص ۱۷۹ بعد [اردو ترجمہ بھی موجود
 ہے] ؛ بڑے بڑے مغربی سیاح یہ ہیں : (۶) *Marco Polo* :
 (۷) *Travels in Beloochistan* : H. Pottinger ، ۱۸۱۰ء :
 (۸) *Mémoire sur l'ethnogra-* : N. de Khanikoff
phie de la perse ، پیرس ۱۸۶۶ء : (۹) *Smith Lovett*
Eastern Persia : Goldamid ، لنڈن ۱۸۷۶ء : (۱۰)
Reisen im Südlichen Persien 1897 : A. H. Schindler
Z. G. Erd. Berl. ، ۱۹ : ۳۲۳ بعد : (۱۱) وہی مصنف :
N. S. IRAS. Itineraries of Marco Polo ، ج ۱۲ :
 (۱۲) *Persia* : G. N. Curzon ، لنڈن ۱۸۹۲ء : ۲۴۴

چاروں طرف ہکی مٹی کی ایک دیوار ہے جس میں چار
 دروازے ہیں۔ فصیل سے باہر شمال مشرق کی طرف
 زردستیوں کی آبادی محلہ گنبر ہے۔ قلعہ مغربی
 جانب واقع ہے۔ حمد اللہ المستوفی (لزہۃ القلوب ،
 ص ۱۴۰) نے ایک مسجد کا ذکر کیا ہے جو حضرت
 عمرؓ بن عبدالعزیز کے عہد میں تعمیر ہوئی تھی،
 لیکن آج جو قدیم ترین مسجد ہمیں ملتی ہے وہ
 مسجد ملک ہے جسے توران شاہ سلجوق
 (۱۰۸۴ تا ۱۰۹۶ء) نے بنوایا تھا۔ یہ مسجد
 سولہویں صدی عیسوی میں کھنڈر بن گئی تھی، لیکن
 اب اس کی مرمت ہو گئی ہے۔ دوسری دو اہم مسجدیں
 مسجد جامع اور مسجد پامناں ہیں۔ مسجد جامع کو
 ایک کتبے کی رو سے ۱۳۴۹ء میں مبارز الدین مظفر
 نے اور مسجد پامناں کو اس کے بھائی عماد الدین
 نے تعمیر کرایا تھا۔ ایک یادگار جو ۱۸۹۶ء میں
 زلزلے سے تباہ ہو گئی گنبد سبز تھی۔ یہ ایک استوانہ نما
 عمارت تھی اور اس پر سبزی مائل نیلے رنگ کی
 کاشی کاری کی ہوئی تھی۔ Sykes کو جو معلومات
 بہم پہنچائی گئی تھیں ان کی رو سے یہ خاندان
 قتل خانہ کے ایک رکن کا مقبرہ تھا جو ۵۶۴ھ/۱۱۶۸ء
 میں شروع ہوا جب یہاں کا والی وکیل الملک تھا۔
 موجودہ شہر کا نقشہ Sykes نے ص ۱۸۸ کے مقابل
 دیا ہے (10,000 Miles, etc)۔ انیسویں صدی کے
 اواخر میں آبادی میں اضافہ ہوا۔ Schindler نے
 ۱۸۷۸ء میں یہاں کی آبادی ۴۱۱۷۰ اور Sykes
 نے ۱۹۰۰ء میں ۴۹۱۲۰ بتائی ہے۔ سب سے زیادہ
 تعداد شیعیوں کی ہے، پھر شیخی (۶۰۰۰)، پھر
 بابی (۳۰۰۰) اور پھر زردشتی (۱۶۰۰) آتے ہیں۔
 یہودیوں کی تعداد بہت ہی کم، یعنی صرف ۷۰

A. : E. G. Browne (۲۸) : *Iranischen Philologie*
Literary History of Persia ، لندن ۱۹۰۲ تا
 ۱۹۰۶ء؛ (۲۹) وہی مصنف : *Persian Literature under*
Tartar Dominion ، کیمبرج ۱۹۲۰ء؛ (۳۰) وہی مصنف :
Persian Literature in Modern Times
Les religions et les : de Gobineau (۳۱) ۱۹۲۳ء
philosophes de l'Asie Centrale ، پیرس ۱۹۰۰ء؛ (۳۲)
Catalogue of Oriental Coins : Stanley Lane-Poole
in the Brit. Mus. ، لندن ۱۸۷۵ تا ۱۸۹۰ء ج ۱
 ۶، ۷، ۹، بالخصوص ، ۱۰ : ۱۸۳ تا ۱۸۴ : (۳۳)
Statesman's Year-book 1975/1976 ، ہمداد اشاریہ؛ (۳۴)
 منورسکی : حدود العالم، انگریزی ترجمہ، لندن ۱۹۳۷ء
 ہمداد اشاریہ] .

(J. H. KRAMERS)

کرمان شاہ : ایک شہر جو ان پہاڑی *

سلسلوں کے درمیان ایک میدان میں واقع ہے جو
 سطح مرتفع ایران کی جنوب مغربی سرحد پر پھیلے
 ہوئے ہیں، آج کل یہ اس ایرانی صوبے کا صدر مقام
 ہے جس کے شمال میں کردستان ہے اور جنوب میں
 لرستان۔ شہر کا جغرافیائی محل وقوع تقریباً
 ۳۴ درجے ۲۰ دقیقے عرض بلد شمالی اور ۷۷ درجے
 طول بلد مشرقی ہے۔ قرہ صو کی ندی اس میدان سے
 گزرتی ہے اور شہر کے شمال مشرق میں جنوب مغرب
 کی طرف بہتی ہوئی جنوب میں اور آگے جا کر
 دریائے گاماسیاب (پیشتر ازیں گاؤں ماسارود) سے
 جا ملتی ہے۔ مؤخر الذکر دریائے کسرخا [رگ ہاں]
 کا معاون اور صوبہ مذکور کا اہم ترین دریا ہے۔
 غالباً یہی وہ علاقہ ہے جہاں میڈیا والوں کی
 قدیم ترین بادشاہت قائم ہوئی (A. Billerbeck)
Dus Sandjak Suleimania und dessen Persische
Nachbarlandschaften ، لائپزگ ۱۸۹۸ء، ص ۱۶۲ اور
 یہیں پارتھیا کے صوبے *Kaμβαδηνή* اور *Μηδία η χάρω*

نہد : (۱۳) E. G. Browne : *A year amongst the*
Persians ، بار دوم ، کیمبرج ۱۹۲۶ء؛ (۱۴)
Ten Thousand Miles in : P. Molesworth Sykes
Persia ، لندن ۱۹۰۲ء؛ مصنف جو کہ ۱۸۹۳ء سے
 ۱۸۹۹ء تک کرمان میں انگریزی قونصل رہا۔ موجودہ
 صوبے کے بارے میں مستند ماخذ ہے دیگر جغرافیائی
 حالات : (۱۵) حاجی خلیفہ : جہان نما، قسطنطنیہ ۱۱۴۵ھ
 ص ۲۵۶؛ (۱۶) *Erdkunde* : C. Ritter ج ۸ : (۱۷)
Persien eine historische Landschaft : K. Prellberg
 لائپزگ ۱۸۹۱ء۔ تاریخی ماخذ کا متن میں پہلے ہی ذکر
 کیا جا چکا ہے۔ مفاسی وقائع کی نوعیت کے تین ماخذ : (۱۸)
 محمد بن ابراہیم : تاریخ آل سلجوق، در *Recueil de*
Textes relatifs à l'histoire des Seldjoucides ، لائیڈن
 ۱۸۸۶ء؛ (۱۹) افضل الدین احمد بن حامد کرماسی :
 عقد الاولی للموقف الاعلیٰ، طبع لیتھو، تہران ۱۲۹۳ھ
 (دیکھیے *Cat. of the Printed Pers. Books in the Brit. Mus.* ، لندن ۱۹۲۲ء، ص ۹۰)؛ (۲۰) ناصر الدین :
 سمت العملی للحضرت العلیا، محررہ ۱۲۱۶ھ/۱۳۱۶ء (دیکھیے
Cat. of the Pers. Mss. in the Brit. Mus. : ۲)
 ۱۸۹۹ء؛ (۲۱) *Chuandamir's af* : E. A. Strandman
handling om Qarachitarska dynastin med Inledn-
Helsingfors ting och anmärkingar ۱۸۶۹ء؛ (۲۲)
 Sykes کی مذکورہ تصنیف کے ص ۸۸ تا ۷۱ پر صوبہ
 کرمان کی تاریخ کا خلاصہ درج ہے؛ (۲۳) موجودہ زمانے
 کے لیے دیکھیے *The Persian Revolution* : E. G. Browne
 کیمبرج ۱۹۱۰ء؛ (۲۴) *Sir Percy Molesworth*
History of Persia : Sykes ، بار دوم، لندن ۱۹۲۱ء؛
 (۲۵) *Die Parsen in Persien* : A. H. Schindler
 ۱۸۸۲ء، ص ۵۴ تا ۸۸؛ (۲۶) *Dosabhai*
History of the Parsis : Framji Karaka ، بار دوم
 ۱۸۸۸ء؛ (۲۷) *Eranische Altertumskunde* : Spiegel
 لائپزگ ۱۸۷۱ء؛ (۲۸) *Grundriss der*

تھے - (Isidore of Charax ۵۴) - یہی صوبہ انیوں کے زمانے میں اور عربوں کی فتح کے بعد ائی صدیوں میں ماہ (موسیٰ سکند خیرہ کے ہاں) کے نام سے مشہور رہا - De Morgan یہ ثابت لچاھتا تھا کہ قدیم شہر کمبڈیہ (Cambadene) کھنڈر کرمان شاہ کے شمال میں واقع تھے - د یہ شہر کچھ ایسا پرانا نہیں ہے اس کی بنیاد ائی دور میں رکھی گئی تھی اور سولہویں صدی اس کا شمار اہم شہروں میں ہونے لگا تھا - م عرب جغرافیہ نویس ایسے قریسین کے نام سے نے تھے (اس کی دوسری صورتیں قریسین، قریسین، قریسین، قریسین) مقدسی (ص ۲۸) کہتا ہے کہ یہ مانشاہاں ہی کا دوسرا نام ہے - دوسری طرف بت (م: ۶۹) کا خیال ہے کہ قریسین کرمانشاہاں عرب ہے (دمشقی نے یہی بات کچھ تامل سے ی ہے، لیکن ابن الفقیہ پہلے ہی پہلی صورت کی بیج دوسری صورت کی مدد سے کر چکا تھا) - م قزوینی (Geography، ص ۲۹۰) کہتا ہے کہ بسین کرمانشاہاں کے قریب واقع ہے - قریسین وجہ تسمیہ کے بارے میں Ritter (۹: ۳۷۴) اے کُرنہ کی جانب توجہ دلاتا ہے جس کا ذکر Tac (Annales، ۱۲: ۱۳) نے کیا ہے - کرمانشاہاں ام سب سے پہلے بظاہر دسویں صدی میں غالباً بویہ کے عہد میں ہمارے سامنے آتا ہے، لیکن علوم نہیں ہو سکا کہ کن حالات میں حمد اللہ شافی (لزہۃ القلوب، ص ۱۰۸) نے ایک بہت ہو و معروف روایت لکھی ہے جس میں بہرام یارم (۳۸۸ تا ۴۹۹ء) کو اس شہر کا بانی با گیا ہے - اس بادشاہ نے صوبہ کرمان [ہاں] کے والی کی حیثیت سے کرمان شاہ کا ب پایا تھا اور بلاشبہ مؤرخین یہ بھی لکھتے کہ اس نے ایک شہر بسایا تھا، لیکن زیادہ

اغلب ہے کہ یہ کرمان شاہ یزد اور کرمان کے کے درمیان کا چھوٹا قصبہ تھا (دیکھیے الطبری، در Gesch. d. Pers. u. Arab. : Nöldeke، ص ۷۱)۔ ایک اور روایت میں جو تقریباً ہر جغرافیہ نویس کے ہاں کم و بیش وضاحت کے ساتھ ملتی ہے اس کی بنیاد شاہ کواذ بن فیروز (۳۸۸ تا ۴۳۱ء؛ بالخصوص دیکھیے المقدسی، ص ۲۵۷ بعد) سے منسوب کی جاتی ہے - شہر کے گرد و لواح میں ساسانی بادشاہوں کے عہد کے کئی آثار موجود تھے اور آج بھی ہائے جاتے ہیں - یہ بادشاہ وہاں اکثر سکونت رکھتے تھے اور زمانہ مابعد کے فرمانروا بھی اس سلسلے میں ان کے نقش قدم پر چلتے رہے، مثلاً ہارون الرشید اور عضدالدولہ بویہ جس نے وہاں ایک قصر تعمیر کرایا تھا (المقدسی، ص ۳۹۳)۔ شہر کا لیا نام شاید اسی واقعے سے منسوب کر سکتے ہیں کیونکہ عضدالدولہ ہی کے عہد میں آل بویہ صوبہ کرمان [رگ ہاں] کے مالک بنے تھے - حلوآن کی فتح کے بعد قریسین پر عربوں کا پر امن طریق سے قبضہ ہو گیا تھا (۶۴۰ء میں؛ البلاذری، ص ۳۰۱)۔ اسی زمانے میں ضلع ماہ جو صوبہ جبال میں شامل تھا کوفے اور بصرے کے باشندوں کو بطور جاگیر عطا کیا گیا - بالائی حصہ ماہ الکوفہ کے نام سے مشہور ہوا، جس کا صدر مقام دینور تھا اور زیریں حصہ ماہ البصرہ کے نام سے جس کا صدر مقام قریسین تھا (البلاذری، ص ۶۰۶؛ قدامہ، ص ۲۲۶)۔ بہر حال دینور [رگ ہاں] قریسین سے کہیں زیادہ اہم شہر تھا (دیکھیے Schwartz، ص ۷۹) اور اس زمانے کے جغرافیہ نویس اس کا ذکر بغداد - خانقین - حلوآن - قریسین - یستون - ہمدان والی شاہراہ کی ایک منزل کے حیثیت سے کرتے ہیں۔ ایک اور اہم صوبہ قریسین سے تھوآوند کو جاتی تھی - کہا جاتا ہے کہ

زمانے میں یہ شہر ایک بہت زرخیز میدان میں عہدہ جگہ پر واقع تھا۔ اس پر یکے بعد دیگرے بنو عباس، آل ہویہ (اس زمانے میں یہ لازماً کرد خاندان حسنویہ [رگ بان] کی عملداری میں شامل تھا، اگرچہ شرف الدین نے شرف لامہ میں اس کا تذکرہ نہیں کیا) اور سلاجقہ حکومت کرتے رہے۔ دور مغول میں اس کی حیثیت گھٹتے گھٹتے ایک معمولی گاؤں کی ہو کر رہ گئی تھی (حمد اللہ قزوینی)۔

کرمان شاہ کی اہمیت صفویوں کے عہد حکومت میں اس وقت ہوئی جب اسے عثمانیوں کے خلاف سرحدی مورچہ بنایا گیا۔ عثمانی ترکوں نے خصوصاً مراد چہارم کے بعد عراق میں قدم جما لیے اور ان کا اس قدر قریب آ جانے سے خطرہ پیدا ہو گیا تھا۔ ترکوں نے ایران سے جنگ کے دوران میں کئی بار قبضہ کیا، مثال کے طور پر ۱۶۳۰ء میں خسرو پاشا [رگ بان] کی مہم پیش کی جا سکتی ہے۔ اس وقت یہ ایک قلعہ بند شہر تھا جس کے گرد خشتی فصیل بنی ہوئی تھی۔ اولیا چلبی (۲: ۲۵۳) کے اس بیان، جس میں اس شہر کا بسانا شاہ اسمعیل سے منسوب کیا ہے، کا مطلب غالباً یہ ہے کہ شاہ اسمعیل ہی نے پہلی بار اس کی قلعہ بندی کی تھی۔ صفویوں کے زوال (۱۷۲۲ء) کے بعد بغداد کا پاشا اس پر قابض ہو گیا، لیکن اشرف خان نے اسے لکال باہر کیا۔ ۱۷۳۱ء میں پھر ترکوں کا قبضہ ہو گیا اور اس بار انہیں اس شخص کے ہاتھوں لکنا پڑا جو آگے چل کر نادر شاہ مشہور ہوا۔ ۱۷۳۲ء اور ۱۷۳۶ء کے صلح کے عہد ناسوں کی رو سے کرمان شاہ ایران کے پاس رہنے دیا گیا (دیکھیے G.O.R. : Von. Hammer، ۷: ۴۰۴)۔ ۱۷۵۴ء میں نادر شاہ کی طرف سے میرزا محمد تقی خان یہاں کا والی مقرر ہوا۔ آگے چل کر اس نے اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا تاآنکہ ۱۷۶۶ء

میں کریم خان زند نے دو سال کے محاصرے کے بعد یہ شہر فتح کر لیا۔ عہد قاجار میں کرمان شاہ کی اہمیت میں اضافہ ہوا۔ ۱۷۹۰ء میں یہاں کی آبادی ۶۰۰۰ پر مشتمل تھی (Beauchamps)، جس کا حوالہ Ritter نے دیا ہے، لیکن ۱۸۱۰ء ہی میں یہ ۱۲۰۰۰ گھرانوں تک بڑھ چکی تھی (Kinneir، در Ritter)۔ فتح علی شاہ کے بیٹے محمد علی میرزا کی گورنری کے زمانے میں جو کرمان شاہ میں تقریباً خود مختار والی کی حیثیت سے رہتا تھا، یہ شہر ترکوں کے مقابلے کے لیے زبردست گڑھ بن گیا۔ ترکوں اور ایرانیوں میں جو صلح ۱۸۲۳ء میں ہوئی تھی اس کے بعد علی میرزا نے اتنی قوت حاصل کر لی تھی کہ اس نے زہاب کا وسیع ضلع اپنے صوبے میں شامل کر لیا حالانکہ یہ ترکی کو واپس ملنا چاہیے تھا۔ عہد قاجار کے کرمان شاہ کے والیوں کی ۱۹۰۵ء کی مکمل فہرست Rabino (دیکھیے مآخذ) نے دی ہے۔ بالکل قریب زمانے، یعنی اپریل ۱۹۱۵ء تک ترک اس شہر پر قابض رہے اور وسطی (= جرمنی و آسٹریا کی) سلطنتوں کے حق میں تبلیغ کرتے رہے تاآنکہ مارچ ۱۹۱۷ء میں یہاں سے ہسپانی پر مجبور کر دیے گئے۔

آج کل کرمان شاہ دراصل صوبے کا نام ہے شہر کو ”کرمانشاہان“ کہتے ہیں جو زیادہ صحیح ہے۔ ۱۹۰۵ء کے قریب اس کی آبادی تقریباً ساٹھ ہزار تھی (Rabino) اور اس کی خوشحالی زیادہ تر اس کے محل وقوع کی مرہون منت ہے کہ وہ بغداد سے ہمدان جانے والی خاصی قدیم اور عظیم تجارتی شاہراہ (الجادہ، در المقدسی) پر واقع ہے (کرمانشاہان ان دونوں شہروں سے سو سو میل کے فاصلے پر ہے) اس راستے پر آگے تک بہ کثرت آمد و رفت رہتی ہے۔ عراق کے مقدس مقامات کو جانے والے شیعہ زائرین بھی اسی شاہراہ کو استعمال

ہیں اور خود اپنی ضرورت کے لیے مکئی، چاراء، ارلڈ کا تیل اور کپاس پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کی آبادی [ہالچ لاکھ] کے قریب ہے اور یہ ۱۹ اضلاع (بلوک) میں منقسم ہے۔ ان میں سے متعدد اضلاع ان قبائل کے نام سے موسوم ہیں جو وہاں آباد ہیں۔ Rabino نے اس صوبے کے چوالیس قبائل کے نام دیے ہیں (نیز دیکھیے Curzon، ۱: ۵۵۷) جن میں سے بیشتر کرد ہیں۔ کردوں کا سب سے بڑا قبیلہ کُھُور ہے (یہ شرف الدین کے شرف نامہ میں مذکور ہے) جو جنوب مغرب میں آباد ہے اور ایک ضلع اسی کے نام سے موسوم ہے۔ قصر شیریں کے مغرب میں ایک بہت بڑا کرد قبیلہ سنجابی ہے۔ O. Mann نے جنوبی کردی بولی کا نام لَکّی (Lakki) لکھا ہے *Die Mundarten der Lursstämme im Südliehen* Persien، برلن ۱۹۱۰ء، ص ۲۲، حالانکہ لَکّی صحیح معنوں میں لرستان میں رہتے ہیں۔ صوبے کے جنوب میں لر قبائل آباد ہیں۔ نیم خانہ بدوش آبادی کی اکثریت علی السطی [رک باں] ہے۔ مذکورہ بالا قبائل کے علاوہ عربوں اور ترکوں کے کئی چھوٹے چھوٹے قبائل ہیں جو بڑے بڑے کرد قبائل کے حلیف ہو گئے ہیں۔

مآخذ: (۱) قدیم جغرافیہ نگاروں کے حوالے B.G.A. اور دیگر مستند طباعتوں سے دیے گئے ہیں؛ (۲) Eransahr، Abh. G. W. Gott. N. F.: J. Marquart ج ۳، شماره ۲، ص ۱۸؛ (۳) P. Schwartz Iran in: Mitteralter، لائپزگ ۱۹۲۱ء، ص ۳۳۵؛ (۴) C. Ritter: Erdkunde، برلن ۱۸۸۰ء، ۹: ۳۶۹، بعد: (۵) Persien, eine historische Landschaft: K. Prellberg لائپزگ ۱۸۹۱ء، ص ۶۶؛ (۶) Le Strange The Lands of the Eastern Califate، کیمنج ۱۹۰۵ء، ص ۱۸۶، بعد: (۷) قدیم یورپی سیاحوں K. Porter, Kinastir (Beauchamps, Rawlinson) کے بحالہ سے

کرتے ہیں۔ کرمانشاہاں میں کوئی قدیم عمارت نہیں۔ برج و بارہ منہدم کر دیے گئے ہیں۔ سب سے قابل ذکر عمارت اسلحہ خانہ ہے۔ والی بھی یہیں سکونت رکھتا ہے۔ یہ عمارت اس وسیع توپ میدان کے کنارے پر بنی ہوئی ہے۔ اس شہر میں بہت سی کارواں سرائیں ہیں۔ جب سے قالین بافی کا کام ختم ہوا کوئی خاص مقامی صنعت نہیں رہی۔ باشندوں کی اکثریت کردوں پر مشتمل ہے۔ ان کے بعد ایرانیوں، ترکوں، یہودیوں اور مسیحیوں کا نام آتا ہے۔ گرد و نواح کی زمین بہت زرخیز ہے۔ اولیا (محل مذکور) اور حاجی خلیفہ (جہان نما، ص ۳۰۲) نے زعفران کی کاشت کا خاص طور سے ذکر کیا ہے۔

صوبہ ۳۴ درجے ۳۰ دقیقے اور ۳۵ درجے عرض بلد شمالی اور ۳۴ درجے ۳۰ دقیقے اور ۳۸ درجے ۳۰ دقیقے طول بلد مشرقی کے درمیان پھیلا ہوا ہے۔ صدر مقام اس کے تقریباً مرکز میں واقع ہے۔ مغربی حصے میں کرلڈ اور قصر شیریں [رک باں] اور مشرق میں اسد آباد گنگاور (قبل ازیں قصر اللصوص)، بیستون [رک باں] نہاوند [رک باں] اور دینور [رک باں] کے کھنڈر ہیں۔ اس صوبے میں ہخامنشی اور ساسانی دور کے متعدد آثار قدیمہ ملتے ہیں، جن کا قدیم جغرافیہ نویسوں نے تھوڑی بہت تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ مثال کے طور پر طاق بیستون کے مشہور مجسمے جو کرمانشاہاں سے تین میل مشرق میں واقع ہیں جنہیں شاہ خسرو کے گھوڑے کی وجہ سے جغرافیہ نگار شبدیز یا شب داز کے نام سے یاد کرتے ہیں، نیز وہ ٹیلا (دنگہ) جہاں روایت کے مطابق ۱۰۰ ستونوں والے دیوان عام میں خسرو پرویز نے ساری دنیا کے بادشاہوں سے اطاعت کا اقرار لیا تھا [نیز رک بہ بیستون]۔

اس کا شمار ایران کے خوشحال ترین صوبوں میں ہوتا ہے۔ یہاں سے چاول اور گندم دسور جاتے

کے جنوب میں آباد ہے۔ روسی مآخذ میں اس کا ذکر سب سے پہلے ۱۸۷۵ء میں ملتا ہے کہ کرمہ اول اول اٹھارہویں صدی عیسوی میں نمودار ہوئے۔ یہی نظریہ (Aristow Zamietki ob etniceskom sostavi) tyurkskikh plemen ، وغیرہ سینٹ پیٹرزبرگ ۱۸۹۷ء (ص ۱۱۲) اور حال ہی میں I. Zarubin : Spisok narodnosti Turkestanskogo Kraya ، سینٹ پیٹرزبرگ ۱۹۲۵ء (ص ۱۲) نے پیش کیا ہے، لیکن ۱۹۰۵ء/۱۹۳۵-۱۹۳۶ء میں ہمیں انگریزوں کے کنارے قازقوں اور ازبکوں کی جنگوں کے حال میں سرداران قوم کا ذکر ملتا ہے (محمود بن ولی : بحر الاسرار، کتاب خانۃ اندلہبا آس، عدد ۵۷۵، ورق ۱۱۹)۔ انیسویں صدی عیسوی میں خوائین خوقند کے عہد حکومت میں لفظ کرمہ ایک نسلی نام نہیں جغرافیائی اصطلاح کے طور پر استعمال ہوتا رہا اور یہ ایک انتظامی قسمت کا نام بھی تھا۔ خوقند سے جو سڑک درہ کندردوں سے گزرنی ہوئی تاشکنت کو گئی ہے شاہراہ قومہ ہی کے نام سے مشہور تھی (مثلاً تاریخ شاہ رخی، طبع Pantusow، قازان ۱۸۸۵ء، ص ۲۳۸)۔ کرمہ کا حکمران ایک بیگ تھا اور اس کا قیام قلعہ کووچی (تعدیری زبان میں کیراوجی: روسی نقشوں میں کلیوچی بھی) میں رہتا۔ لفظ کرمہ روسی حکومت کے ماتحت بھی کچھ عرصے تک مستعمل رہا۔ سیر دریا (سیحون) کے علاقے (ابلاست oblast) کی تقسیم جب اضلاع (uiezd) میں ہوئی تو جس حصے کو بعد (یعنی ۱۸۸۶ء کے بعد) ”ضلع تاشکنت“ کہا گیا، اسے پہلے ضلع کرمہ (Kuraminskiy uiezd) ہی کہا جاتا تھا۔ توی تبه (Toi-Tube) ایک چھوٹا سا قصبہ، جس کی بنیاد مدلی خان کے عہد حکومت (۱۸۲۲ تا ۱۸۴۲ء) میں رکھی گئی (یہاں ازمنہ وسطی کے ایک قلعے کے کھنڈر بھی موجود

استفادہ کیا ہے، نیز دیکھیے : (۸) S. de Sacy : Mémoire sur les monuments et les inscriptions de Kirmanschah در Memoire sur diverses antiquites : G. Curzon (۹) : de la Perse : Persia ، لندن ۱۸۹۲ء : ۱ : ۵۵۷ : بعد : (۱۰) Persia, Past and Present : A. V. Williams Jackson : نیویارک ۱۹۰۶ء، ص ۲۳۰ : بعد : (۱۱) Kermanschah : H. L. Rabino ، در R.M.M. : ۱۹۲۰ء : ۳۸ : ۱ : تا : ۱۲ : M. Sykes : Historia of Persia : B. M. : R. Stuart Pool (۱۳) : ۱۹۲۱ء : Cat. Coins of Shahs of Persia ، لندن ۱۸۸۹ء، بذیل مادہ .

(J. H. KRAMERS)

* کرمانی : کمال الدین ابو العطا محمود بن علی،

رگ بہ خواجو کرمانی .

* کریمین : رگ بہ کرمان شاہ .

* کرمہ : بقول راڈلوف (Versuch eines

Wörterbuches der Türk-Dialecte ، سینٹ پیٹرزبرگ

۱۸۹۹ء، ۲ : ۹۲۴) ایک ترک قبیلہ جو ترکستان

میں آباد ہے۔ راڈلوف ہی کے نزدیک قیرغزی

(یعنی قازق) لفظ قرمہ (قرہ : کپڑوں کے ٹکڑوں کو

سی کر جوڑ لینا) کے معنی ہیں ”کمبل جو کپڑے

کے ٹکڑوں کو جوڑ کر بنایا جائے“۔ ایک دوسرے

مقام پر (Aus Sibirlen ، بار دوم، لائپزگ ۱۸۹۳ء،

۱ : ۲۲۵) ہی لکھتا ہے کہ کرمہ ازبک اور

قیرغز کے مخلوط لوگ ہیں اور ان کا یہ نام جیسا کہ

قیرغز دعویٰ کرتے ہیں، اس لیے ہوا کہ ان کی

تشکیل میں متعدد قبائل کے پیوند لگے ہیں (قرہ

ایک دوسرے کو پیوند لگایا)۔ راڈلوف کا بیان ہے

کرمہ ایک مقام قبیلہ ہے جو تاشکنت اور خجند کے

درمیان یا زیادہ صحیح معنوں میں دریائے انگریز

(آہنگران کی بگڑی ہوئی شکل) کے کنارے تاشکنت

قوم ہے، آج بھی ملتا ہے۔ علاوہ مختلف نسلوں کے اختلاط کے ان میں بقول Zarubin (کتاب مذکور) مختلف معاشرتی طریقوں کا اختلاط بھی موجود ہے۔ کرمہ خود بھی اپنے آپ کو کرمہ نہیں کہتے۔ اگر کہتے ہیں تو ایک اور نسلی گروہ کے نام کا اضافہ کر لیتے ہیں (مثلاً قیرغزکرمہ، سرت کرمہ)۔ ضلع تاشکنت (سابق کرمہ) میں ان کی تعداد ۱۹۱۷ء میں ۵۲۳۳۵ اور ۱۹۲۰ء میں ۴۹۶۹۷ تھی لیکن پچھلے چند سالوں سے سارے ترکستان کی آبادی قحط عظیم کے باعث گھٹتی جا رہی ہے۔ ضلع خجند میں بھی ۹۳۳۰ کرمہ آباد ہیں حتیٰ کہ ”مخلوط قوم“ کے معنوں میں لفظ کرمہ اس علاقے میں بھی سنا جاتا ہے جہاں ترکمانی زبانیں بولی جاتی ہیں، لیکن ان کرموں کا انگریزوں کے کرموں سے کوئی تعلق نہیں۔

مآخذ: مذکورہ بالا تصانیف کے علاوہ (۱) *Turkestan: Kosienko*، سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۸۰ء؛ (۲) *Turkestan: Masalskiy*؛ (۳) سینٹ پیٹرز برگ ۱۹۱۳ء، ص ۳۰۶ و ۶۰۷؛ (۴) *Freiburg (Turkestan: Fr. Schwarz*، ج ۱، ۱۹۰۰ء، بمعد اشاریہ، بالخصوص، ص ۱، بمعد؛ (۵) *N. Mallickiy*، در *Protokoli Turk. Kruzka Lyuh. Arkh*، ۱۸۹۸ء، ۳: ۱۷۶ بمعد۔

(سید لظیر نیازی)

* کرمیان: رگ بہ کرمیان۔

* کرنائیک: (کرنائیک)، ہندوستانی جغرافیہ

میں کئی مفہوم رکھنے والی اصطلاح، ملک کے طور پر وہ علاقہ جہاں کینری زبان بولی جاتی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ لفظ اصل میں وجیانگریکی ہندو سلطنت کے لیے بولا جاتا تھا۔ ۱۵۶۵ء میں جب مسلمانوں نے اسے فتح کر لیا تو انہوں نے جنوبی ہند کے بعض اضلاع کا نام بھی کرنائیک

ہیں، جن کا ۱۸۸۵ء میں پروفیسر Veselovskiy نے مشاہدہ کیا، اس ضلع کی حکومت کا صدر مقام تھا، لیکن حاکم ضلع (U'ezdnyy nacas'nik) اصل میں چرچک کے کنارے کوی لوک میں رہتا۔ خوفناک کے عہد حکومت کی طرح روسی دور میں بھی ضلع کرمہ کو بسبب اس کے کہ چاول کی پیداوار کا مرکز تھا، سیاسی اعتبار سے اچھی خاصی اہمیت حاصل تھی۔ روسی ماہرین نسلیات نے کرمہ کو ایک جدا گالہ نبیلہ قرار دیا ہے جو ان کے نزدیک خانہ بدوشوں (قیرغز، یعنی قازقوں) کی نسل سے تھے جنہوں نے بعد میں زراعت کا پیشہ اختیار کر لیا [سرت رگ باں]، لیکن سرتوں کا طرز زندگی اختیار کرنے کے باوجود کرمہ ان خصائص سے سرتا سر محروم نہیں جو انہوں نے اپنے خانہ بدوش اجداد سے ورثے میں پائے تھے۔

اس بات کا ان کے یہاں آج بھی مشاہدہ کیا جا سکتا ہے کہ پرتوں کے برعکس کرمہ قازقوں کی طرح پرتوں (Yurts) میں رہتے ہیں۔ قازقوں کی طرح ان کی بیویاں بھی نقاب استعمال نہیں کرتیں، لیکن روسی حکومت کے آغاز میں ان کی جو حالت تھی بمقابلہ اس کے کرمہ کئی ایک انوں میں اپنے اجداد سے آگے بڑھ چکے ہیں۔ اس زمانے میں راڈلوف اور دوسرے محققین دیکھ چکے تھے کہ ان کے یہاں کنبوں کی تقسیم موجود ہے۔ نول راڈلوف ان کنبوں کی تعداد پانچ تھی: جلاٹر (Djulaïr)، تلاؤ (Telau) (حتیٰ کہ اس نام کا ایک گاؤں ج بھی موجود ہے اور جس میں کرمہ آباد ہیں) تمہ، بگبیلی اور ترکیلی مگر اب یہ تقسیم بالکل ناپید ہو چکی اور اگر کہیں موجود بھی ہے تو وہاں ہی ایک ہی کنبے کے افراد کے درمیان شادیاں اجائز نہیں رہیں جس کا قازقوں کے ہاں دستور ہے۔ پھر اس امر کا ثبوت کہ کرمہ مخلوط النسل

جنگ مہابھارت میں کوروووں کا جرنیل تھا۔
 سے اس کا نام مأخوذ ہے (کرنالیہ = کرن کی سک
 کی جگہ)۔ پرانے زمانے میں یہ اتنا مشہور
 تھا۔ ۶۳۵ء میں ہیون سانگ نے قنوج کے مقا
 بدھ راجا ہرش سے ملاقات کی، لیکن وہ کرنال کا
 نہیں کرتا۔ محمود غزنوی اور محمد غوری
 فتوحات میں بھی اس کا ذکر نہیں ملتا۔ ۱۱
 میں محمود غزنوی نے تھانیسر پر حملہ کیا
 کرنال سے صرف بیس میل کے فاصلے پر۔
 ۱۰۱۷ء میں وہ متھرا بھی گیا۔ ۵۵۸۸ء/۱۹۲
 میں محمد غوری نے پرتھوی راج کو تراوڑی
 مقام پر شکست دی جو کرنال سے آگے جنوب
 واقع ہے۔ کرنال نے تغلق خاندان (۱۳۲۰
 ۱۴۱۳ء) کے عہد حکومت میں تاریخی لحاظ
 شہرت اختیار کی۔ ۱۳۲۳ء/۵۷۲۵ء میں پانی
 کے مشہور بزرگ ابو علی قلندر فوت ہو۔
 علاء الدین غوری کے بیٹوں خیزی خان
 شادی خان نے پانی پت میں ان کا مقبرہ بنو
 لیکن غیاث الدین تغلق نے کرنال میں بھی ا
 منبرہ تعمیر کرایا۔ لوگ کہتے تھے قلندر صا
 یہاں دفن ہیں۔ ۱۳۵۵ء میں فیروز شاہ تغلق
 جمنا کے مغربی کنارے سے نہر نکالی جو کرنال
 ۴ میل نیچے گزرتی تھی۔ اس سے علاقے کی پھ
 اور خوشحالی میں اضافہ ہوا۔ ۱۴۹۸ء میں
 امیر تیمور آیا تو وہ کرنال سے تو نہیں گزرا،
 پانی پت گیا جو دس کوس کے فاصلے پر ہے
 وہاں جا کر گندم کے ایک بھاری ذخیرے پر
 کر لیا۔ ۲۱ اپریل ۱۵۲۶ء کو جب پانی پت
 میدان میں بابر نے ابراہیم لودی کو شکست
 تو وہ کرنال ہی سے ادھر گیا تھا۔ ۱۵۵۵ء
 جلال الدین اکبر نے ہیمو بقال کے خلاف اپنی
 کرنال سے دس میل شمال میں جمع کیں اور

رنگہ دیپاں تک کہ انگریزوں نے اس نام کو
 اس نواب کے لیے بھی استعمال کیا ہے جو ارکاٹ
 پر حکومت کرتا تھا جہاں کی زبان تامل ہے کینری
 نہیں ہے۔

[بھارتی صوبوں کی تنظیم جدید کے بعد صوبہ
 کرنالک سابق ریاست میسور اور حیدرآباد دکن اور
 صوبہ مدراس کے بعض اضلاع پر مشتمل ہے۔ اس
 کی آبادی تین کروڑ افراد پر مشتمل ہے۔ مسلمان
 آبادی کا آٹھ فیصد ہیں۔ صوبے کا دارالحکومت
 بنگلور ہے؛ جہاں جہاز سازی اور بجلی کا سامان بنانے
 کے کارخانے ہیں]۔

(J. S. COTTON [و ادارہ])

⊗ **کرنال** : ہندوستان کے علاقہ پنجاب کا ایک
 شہر اور ضلع، شہر کا رقبہ ۲۶ مربع میل ہے اور
 ضلع کا ۳۱۵۳ مربع میل۔ دریائے جمنا ضلع کی
 مشرقی حد بناتا ہے۔ جنوب میں ضلع دہلی ہے اور
 شمال میں ضلع الہالہ۔ مغرب میں پٹیالہ اور سکھوں
 کی سابقہ ریاستیں جیند اور لاہور ہیں۔ سرسوتی دریا
 جو ہندوؤں کے نزدیک مقدس ہے کرنال شہر سے
 بیس میل شمال میں بہتا ہے۔ کورو کشیتر کا میدان
 جہاں کوروووں اور پاندوؤں کے درمیان جنگ
 مہابھارت لڑی گئی تھی، ضلع کے شمال میں ہے۔
 اس جنگ سے متعلق یہاں کئی قدیم آثار موجود
 ہیں۔ ۱۹۵۱ء میں آبادی ۱۰۹۳۷۹ تھی۔ باشندے
 مغربی ہندی کی مقامی بولی استعمال کرتے ہیں۔
 رنگھڑ اور چوہان راجپوتوں کے علاوہ جاٹ بھی
 بستے ہیں۔ تاریخی اور نسلی اعتبار سے یہ پنجاب
 کی نسبت ہندوستان کا حصہ ہے۔ لوگوں کا پیشہ
 عام طور پر زراعت ہے۔ چنا، باجرا، چاول، کپاس
 اور گہوں کی کاشت ہوتی ہے۔ پانی پت، کیتھل اور
 شاہ آباد ضلع کے دیگر مشہور شہر اور قصبے ہیں۔
 کرنال شہر راجا کرن نے آباد کیا تھا جو

قبضہ ہوا تو پھر کہیں امن و امان قائم ہوا؛ لیکن اس سیاسی الحوائجی میں کرنال پر گئے گئے ۲۲۱ دیہات میں سے ۱۷۸ ویران ہو چکے تھے۔ ۱۸۵۷ء میں جنگ آزادی لڑی گئی تو کرنال کے نواب احمد علی خان نے انگریزوں کی مدد کی۔

حکومت انگلشیہ نے کرنال کو ضلع کا صدر مقام بنایا۔ فوجی چھاؤنی قائم ہوئی، جو بعد میں شہر کی مضر صحت آب و ہوا کی وجہ سے ابالے منتقل کر دی گئی۔ سابقہ نہر نادر شاہ کے حملے کے وقت درست حالت میں تھی اور ہر طرف پانی بھرپور مقدار میں مہیا کرتی تھی، لیکن طوائف الملوکی کے ایام میں ٹوٹ پھوٹ گئی اور ادھر ادھر دلدلیں بن گئیں، جن سے وہاں پھوٹی تھیں۔ انگریزوں نے نئی نہر جن غریب بنوائی اور دلدلوں کو پر کرایا۔ شہر میں میونسپلٹی، سکول، ہسپتال، ٹاک خانہ وغیرہ تعمیر کرائے اور مڑکیں پختہ کرائیں۔ دہلی کالکا ریلوے لائن کی تعمیر سے شہر کی تجارت بڑھ گئی اور کرنال ایک اہم تجارتی مرکز بن گیا۔ پرانے شہر کے ارد گرد تحصیل ہے، جس کے ساتھ ساتھ پختہ سڑک ہے؛ دس دروازے ہیں۔ جہاں پہلے چھاؤنی تھی وہاں مضائقہ ہستی آباد ہوئی، جو صدر بازار کہلاتی ہے۔ شمال کی طرف ایک میل کے فاصلے پر سول لائن اور سرکاری دفاتر ہیں۔ ۱۹۴۷ء کے بعد شہر کی آبادی بڑھ گئی ہے، مضافاتی آبادیوں میں اضافہ ہوا ہے اور کاروبار اور صنعت و حرفت نے فروغ پایا ہے۔ قلندر صاحب کا مقبرہ شہر کی تاریخی عمارات میں شمار ہوتا ہے۔ اورنگ زیب عالمگیر نے اس میں مسجد اور قلاب کی تعمیر کرائی تھی۔ حنفی لوگ راجا کرن کی وجہ سے کرنال کے تالاب کو مقدس خیال کرتے ہیں۔ کرنال کا قلعہ بھی مشہور ہے۔ امیر دوست محمد خان والی کابل نے اس کا

اکبر ۱۵۷۳/۹۸۰ء میں گجرات میں مصروف تھا کہ ابراہیم حسین مرزا نے غائدہ اٹھا کر کرنال، پانی پت اور سوئی پت میں لوٹ ماری۔ آئین اکبری میں کرنال کا ذکر ایک پرگنے کی حیثیت سے کیا گیا ہے، جہاں ۱۳۰۱/۱۶۰۵ء میں جہانگیر اپنے باغی بیٹے خسرو کا تعاقب کرتے ہوئے کرنال میں ٹھہرا تھا۔ کرنال میں فیروز شاہ تغلق کی بنائی ہوئی نہر کی مرمت کبر کے زمانے میں شہاب الدین احمد خان، صوبیدار دہلی، نے کرائی تھی، لیکن شاہ جہان کے عہد میں علی مردان خان لال قلعے میں پانی پہنچانے کے لیے دہلی تک لے گیا۔ مغلیہ دور میں کرنال میں یک سرائے بھی تعمیر ہوئی تھی، جس کا اب کوئی شان باقی نہیں۔ اورنگ زیب کی وفات کے بعد ندہ پیراگی دریاے جمنا کے مغربی علاقے پر قابض ہوا و اس نے کرنال کے فوجدار کو ہلاک کر کے وہاں تل عام کیا اور شہر کو لوٹا۔ اس شہر کی تاریخ کا سب سے مشہور واقعہ ۱۱۵۶/۱۷۳۹ء میں ادر شاہ کے مقابلے میں محمد شاہ کی شکست ہے۔ یں ماہ تک کرنال کے جنگلوں میں محمد شاہ پڑاؤ الے رہا۔ لڑائی شہر کی دیواروں کے عین باہر ہوئی۔ حمد شاہ ابدالی یہاں تو نہیں آیا، لیکن ۱۷۶۱ء میں بلخ کرنال کے مشہور شہر پانی پت میں اس نے رھٹوں کو زبردست شکست دی تھی۔ مرھٹوں اور حمد شاہ ابدالی کی وجہ سے سلطنت دہلی میں جو تشار رونما ہوا، اس سے سکھوں نے بڑا فائدہ اٹھایا۔ ہلی سے قریب ہونے کی بنا پر کرنال کی تاریخ روع ہی سے دہلی کے حالات سے متاثر ہوتی رہی ہے۔ ۱۷۶۱ء میں جہند کا راجا گنج پت سنگھ اس علاقے و اپنے تسلط میں لایا، لیکن ۱۷۷۵ء میں نجف خان نے اسے دوبارہ فتح کر لیا۔ اس کے بعد اقتدار کے لیے رھٹوں اور سکھوں کی آپس میں لڑائیاں جاری ہیں۔ انجام کار ۱۸۰۵ء میں جب انگریزوں کا

جائے ہوئے یہاں چھ ماہ قیام کیا تھا۔ چھاؤنی والی جگہ پر انگریزوں کا بنایا ہوا گرجا گھر شکستہ حالت میں اب بھی موجود ہے۔

مآخذ: (۱) ابوالفضل: آئین اکبری، کلکتہ ۱۸۷۹ء: ۲۸؛ (۲) جہانگیر: توزک جہانگیری، مطبوعہ لکھنؤ، ۱: ۲۸، ۲۹؛ (۳) شمس سراج عقیف: تاریخ نیروز شاہی، کلکتہ ۱۸۹۰ء، ص ۳۲۹ تا ۳۳۳؛ (۴) Karnal District Gazetteer، لاہور ۱۸۹۲ء؛ (۵) رتھ، لائیڈن، ہار اول، بذیل مادہ کرنال: (۶) کنگھم: Ancient Geography of India، لندن ۱۸۷۱ء۔ (عبدالغنی)

* کرنک: رک بہ الاقصر۔

⊗ کرنکو: فرٹز کرنکو Fritz Krenkow؛ جرمن

نسل کا ایک معروف مستشرق، جس نے اپنی عمر کا اکثر حصہ انگلستان میں گزارا۔ وہ زیادہ تر عربی شعر اور لغت کے ساتھ شغف رکھتا تھا اور ان مضامین پر بہت سی کتابیں ایڈٹ کرنے میں حیدرآباد دکن کے دائرۃ المعارف العثمانیہ کے ساتھ شریک رہا۔

کرنکو ۱۸۷۲ء میں شمالی جرمنی کے شہر شوئبرگ Schoenberg میں پیدا ہوا۔ اس کی عمر ابھی چھ برس کی تھی کہ والد کا سایہ سر سے اٹھ گیا۔ بعد ازاں اس کی والدہ نے اس کی تربیت کی۔ تعلیم کے دوران میں اس نے یونانی اور لاطینی کے علاوہ فرانسیسی اور انگریزی زبانیں بھی سیکھیں۔

اپنی علمی زندگی کے دوران میں کرنکو نے جرمنی اور انگلستان کے علمی رسالوں میں متعدد مقالات لکھے۔ ۱۹۰۸ء میں اس نے جرمن اور پینٹل سوسائٹی کے مجلے میں کعب بن زہیرؓ کے قصیدہ "ہالت سعاد" کو ایک مفصل مقدمے کے ساتھ شائع کیا۔ اسی طرح اس نے حماسہ ابن شجر

اور ابو دھبل جمعہ کے اشعار کے علاوہ ابوبکر زبیدی کی کتاب النحویین کو مقدمے اور شرح کے ساتھ شائع کیا۔ دائرۃ المعارف العثمانیہ کی مدد سے اس نے ۱۳۴۲ھ میں ابن درید کی کتاب المجتبیٰ شائع کی۔ ابن درید کی الجمرہ، جو حیدرآباد دکن میں تین جلدوں میں چھپی تھی، اس نے اس کی تہذیب بھی کی۔ شیرازی نے ابن الہیثم کی جو شرح لکھی تھی، اس کی بھی اس نے تہذیب کی۔ کرنکو نے دیوان طفیل بن کعب الغنوی اور دیوان طرمّاح بن حکیم بھی شائع کیا اور ان کے مقدمے اور ترجمے کے علاوہ ان کی شرح بھی لکھی۔ ابن العمیل الاعرابی کی کتاب المأثور کو ایک نہایت قدیم نسخے کی بنا پر جس کا سنہ ثبات ۵۲۸ھ، ۱۱۳۵ء میں بیروت سے ایک جرمن مقدمے اور فہارس کے ساتھ شائع کیا۔

اس نے دیوان مزاحم العقیلی انگریزی ترجمے کے ساتھ لائیڈن سے ۱۹۲۰ء میں شائع کیا۔ اس کے علاوہ دیوان نعمان بن بشیر انصاری بھی اس کے علمی آثار میں سے ہے۔

کرنکو نے ابن عساکر کی تاریخ دمشق پر ایک مفصل مقالہ لکھا اور اس مقالے میں اس تاریخ کے جو نسخے لندن وغیرہ مقامات میں موجود تھے، ان کی طرف رجوع کیا۔ یہ مقالہ دمشق کے المجمع العلمي کے مجلہ میں شائع ہوا۔ وہ اس المجمع العلمي کا رکن بھی تھا۔ اس نے پروفیسر بیون Bevan کے ساتھ مل کر ابو علی القالی کی کتاب الامالی کے اشعار کی فہرست بھی مرتب کی، جو ۱۹۱۳ء میں لندن میں طبع ہوئی۔

کرنکو طویل عرصے تک حیدرآباد دکن کے دائرۃ المعارف العثمانیہ کے لیے یورپ میں عربی کی نادر کتابیں تلاش کرتا رہا اور بعض کتابوں کی اشاعت اور بعض کی تہذیب کے لیے اس ادارے

۱۴۶۸ء) بھی کہا جاتا ہے، ترکوں کی قید سے فرار ہو کر پھر عیسائی مذہب قبول کر لیا اور دوبارہ کروکیا کو اپنا صدر مقام بنایا۔ یہیں سے سکندر یگ نے ۱۴۴۳ء میں البالیہ کی جنگ آزادی کا اعلان کیا اور اسے کئی سال تک بڑی دانائی اور کامیابی سے جاری رکھا۔ ۱۴۵۰ء میں سلطان مراد دوم نے کروکیا کا محاصرہ کیا تو سکندر یگ نے سلطان کو محاصرہ اٹھا لینے پر مجبور کر دیا۔ وہ معتمد ثانی کے مقابلے پر بھی ڈٹا رہا، لیکن اس کی موت کے بعد ترکوں نے کروکیا کے گرد و نواح کا علاقہ بے دردی سے تاخت و تاراج کرتے ہوئے ۱۵-۱۴ جولائی ۱۴۷۸ء کو پھر اس پر دھوا بول دیا۔ آگے چل کر یہ شہر پورے طور پر اسلامی رنگ میں رنگا گیا اور آج کل ایک ضلع کا صدر مقام ہے۔ یہاں زیادہ تر مردیہ (Mirdites) فرقے کے لوگ آباد ہیں۔ آبادی مشکل ہی سے ۱۰ ہزار سے اوپر ہوگی۔ کروکیا بکتاشیوں کے مرکز کی حیثیت سے بھی قابل ذکر ہے، جن کی ایک خانقاہ یہاں موجود ہے۔ یہاں صاری صلیبی دہہ ولی کی ایک قبر بھی ہے۔ دراصل کروکیا کے ارد گرد بکتاشی ولیوں کی متعدد قبریں موجود ہیں، گو ان کی اصل کے بارے میں ابھی تک کوئی تحقیق نہیں ہو سکی۔ حاجی حمزہ بابا اور بابا علی کے مقبروں کی لوگ بڑی تعظیم کرتے ہیں (مؤخر الذکر مقبرے کے ساتھ ایک ٹکیہ بھی ہے)۔ مقبروں کی تعداد ۳۶۶ بتائی جاتی ہے، لیکن یہ بلاشبہ محض ایک اندازہ ہے۔ کہا جاتا ہے کہ بکتاشی طریقے کو سب سے پہلے الہارہویں صدی کے آخر میں ایک شخص شیخ مہدی نے رواج دیا تھا، مگر اسے بالینا Janina کے علی پاشا نے کچل ڈالا؛ تاہم یہ بیان بھی قابل اعتبار نہیں (Skutari : Ippen، ص ۱۷۷)۔ بہرحال یہ شہر واقعہ ہے کہ اہل کروکیا کی بہت بڑی اکثریت

کے ساتھ تعاون کرتا رہا۔ ایک سال تک وہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں صدر شعبہ عربی کے عہدے پر فائز رہا۔ ۱۹۵۳ء میں اس نے کیمبرج میں وفات پائی۔

مآخذ : (۱) ابوالقاسم سحاب: فرهنگ خاور شناسان، مطبوعہ ایران، ص ۱۹۸ تا ۲۰۲ : (۲) نجیب العقیقی : المستشرقون، پارسوم، قاہرہ ۱۹۶۵ء، ص ۵۳۰ تا ۵۳۲ : (۳) Der Islam، Oblituary notice : Otto Spies، ۱۹۵۳ء۔

(شیخ عنایت اللہ)

* کروجا : رگ بہ کرویو، در لائٹن، بار دوم۔

* کروسینڈز : (Crusades)، رگ بہ صلیبی جنگیں۔

* کروکیا : (قرویہ : Kruje، Kroya)، البالیہ کا ایک قصبہ اور قلعہ جو کسی زمانے میں سکندر یگ [رگ باں] کا صدر مقام تھا۔ کروکیا (ترکی : آق حصار) کو بعض اوقات آچہ حصار اور آق سراہ بھی کہا جاتا ہے، اس شہر کی تاریخ بڑی پر آشوب ہے۔ خیال ہے کہ یہ شہر اس جگہ آباد ہوا جہاں کبھی یوری بوی Euriboea کا قدیم شہر واقع تھا۔ قرون وسطیٰ میں اس کی تاریخ کیا رہی، یہ ابھی تک تشنہ تحقیق ہے۔ اسے نیپلز کے امیر کارلو تھوپیا Carlo Thopia نے بسایا تھا، جس کے آبا و اجداد پندرہویں صدی کے تقریباً وسط میں ترانہ Tirana اور درزو Durazzo کے درمیان واقع علاقے کے مالک تھے۔ یہاں کے قدیم دفاعی استحکامات کے بچے کھجے حصوں سے ان کے اطالوی الاصل ہونے کا پتا چلتا ہے۔ کروکیا کو صرف اس وقت شہرت ہوئی جب البانوی محب وطن جارج کسٹریوتا G. Kastrioti نے، جسے سکندر یگ (م ۱۷ جنوری

نکٹاتی طریقے کی پیروی ہے۔

مآخذ : (۱) ہم عصر وقائع نگار Benedetto نے
ہمالیوں کے ہاتھوں کرہیا کی فتح کے بارے میں طرح
طرح کی تفصیل بیان کی ہے (انتباس، در Della decima
e della altre gravetze, della moneta, e della
mercatura de' Fiorentini fino al secolo : ۲ : لڑن و
لکھ Lucen ۱۷۶۵ء، ص ۷۷۰ بعد)، لہذا ان پر تنقیدی
نظر ڈالنے کی ضرورت ہے : (۲) Skutari : Ippen، ص ۷۱
بعد : (۳) Wissenschaftliche Mitteilungen aus
Souvenirs : A Degrand (۴) : ۶۰ : ۷ : Bonien
de la Haute-Albante، پیرس ۱۹۰۱ء، ص ۲۱۵ بعد
(مع تصاویر) : (۵) F. W. Hasluek Geographical :
Annual of the distribution of the Bektasht
British School at Athens، ۱۹۱۵ء، ۲۱ : ۱۲۱ بعد
(FRANZ BABINGER)

* کریہ : کیمالیہ [رک باں] کے ایک فرقے
کا نام، جس کا یہ املا غالباً الاشعری کی تصنیف
مقالات الاسلامیین (باعبار مخطوطہ [آیا صوفیا]،
اعراب کے بغیر) میں اختیار کیا گیا اور جو حضرت
شیخ عبدالقادر الجیلانیؒ کے ہاں بھی موجود ہے۔
صاحب مفتاح العلوم کے علاوہ عبدالقادر البغدادی،
ابو المعالی اور المقریزی نے اسے کریہ لکھا ہے۔
اول الذکر املا کی قائلید اس کی ایک اور شکل
الکرہیہ ہے بھی ہوتی ہے، جو مطہر بن طاهر
الخلسی نے اختیار کی اور جس کی وجہ ممکن ہے
متن کی خرابی ہو۔ بیان کیا جاتا ہے کہ یہ فرقہ
ایک شخص ابو کریہ (الاشعری میں بلا اعراب؛
عبدالقادر الجیلانی، مطبوعہ متن، نیز مخطوطہ
لائپز، شمارہ Or. ۳۲۵، ورق ۹۶ الف :
ابن کریہ، الخوارزمی، البغدادی، ابو المعالی اور
المقریزی : ابو کریہ، مطہر بن طاهر المنسی : ابن
کریہ) القریہ سے منسوب ہے۔ غالباً یہی وہ

شخص تھا جس نے اس نظریے کی جو کریہ کا
امتیازی عقیدہ ہے اشاعت کی کہ ابن الحنفیہ [رک باں]
مسیح کی طرح پھر ظہور کریں گے؛ لہذا اس کا
زمانہ حیات ابن الحنفیہ کے انتقال (غالباً ۵۸۰ھ/۷۷۰ء)
سے مؤخر ہی قرار دیا جا سکتا ہے۔

الاشعری کے بیان کی رو سے کریہ کا عقیدہ
تھا کہ ان کے امام محمد بن الحنفیہ ابھی زندہ
ہیں؛ وہ مدینہ منورہ کے مغرب میں رضوی کے پہاڑوں
میں رہتے ہیں، جہاں دائیں جانب ایک شیر اور
بائیں جانب ایک چیتا ان کی حفاظت کرتا ہے اور
صبح و شام ان کے لیے کھانا آ جاتا ہے؛ چنانچہ
اپنے خروج کے وقت تک وہ وہیں رہیں گے۔ کریہ
کے نزدیک امام کو اس طرح چھپا رکھنے کی وجہ
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے ایک خاص کام
تجویز کر رکھا ہے۔ البغدادی نے بھی ان کے قیام
رضوی کا حال انہیں الفاظ میں بیان کیا ہے۔ بقول اس
کے امام کے قریب ہی ایک چشمہ پانی کا اور ایک
شہد کا موجود ہے اور یہی چشمے ہیں جن سے وہ ہر
روز اپنی خوراک حاصل کرتے ہیں۔ الشہرستانی اور
المنصور باللہ عبداللہ بن حمزہ (العقد الثمین، مخطوطہ
موزہ بریطانیہ، عدد Or. ۳۹۷۶، ورق ۸ ب) نے بھی
اگرچہ اس بات کا ذکر کیا ہے، لیکن اس سلسلے میں
خاص طور سے کریہ کا حوالہ نہیں دیا۔
مؤخر الذکر نے اس خیال کی طرف اشارہ کیا ہے کہ
رضوی میں امام فرشتوں کے ساتھ گفتگو کرتے ہیں
(جیسا کہ ابن حزم نے بھی لکھا ہے) اور یہ کہ
”یزمانہ غیبت“ ان کی حیثیت اللہ کی آنکھ کی ہے،
جو اس کی مخلوقات کو دیکھ رہی ہے۔

ان میں سے کئی ایک باتوں کا سلسلہ
ظہور مسیح کے قدیم عقیدے سے جا ملتا ہے اور تقریباً
سب کی سب کشتیر [رک باں] اور السید الحمیری
(دیکھیے الاغانی، ہر دوم، ۷ : ۴۳ ص ۶۱ بعد و ۸ : ۳۰)

۱۲۷۰ھ : ۲ : ۳۵۲ : ۱ بعد : (۱۱) Wellhanson :
Die religiös-Politischen Oppositionsparteien im
Phil.-hist. Kl., N.F., (Abh. G.W. Gott) alten Islam
 ج ۵، شماره ۲، برلن ۱۹۰۱ء : ص ۹۳ بعد : (۱۲)
The Heterodoxies of the Shiites : I. Friedlaender
according to Ibn Hazm، لیوہوف ۱۹۰۹ء : (۱۳)
JAOS، ج ۲۸، ۲۹ : ۲ : ۳۵ بعد : (۱۳) Fr. Buhl :
Altidenes Stilling til de Shi'istiske Bevaegelser
Oversigt over det Kgl.) under Umajjaderne
Danske Videns kabernes Selskabs forhandling
 ۱۹۱۰ء، شماره ۵، ص ۱۰ بعد : (۱۴) I. Goldziher :
Vorlesungen über den Islam، بار دوم، ہائیل برگ
 ۱۹۲۵ء، ص ۲۱۷ : (۱۵) C. van Arendonk :
Opkomst Van het Zaidietische Imamaat in Yemen
 لائیڈن ۱۹۱۹ء، ص ۱۱۲، حاشیہ ۳.

(C. VAN ARENDONK)

* کریٹ : رک بہ اقربطش .

* کریم : یہ اگر کسی انسان کی صفت ہو تو

اس کے معنی ہیں فیاض، مہربان، کشادہ دل، معزز،
 شریف، عالی نسب، اشیا ہوں تو باخراط، بکثرت، معزز،
 باشراف، شالدار، اعلیٰ اور نفیس۔ کریم اللہ تعالیٰ
 کی ۹۹ صفات یا اسمائے حسنیٰ میں سے ایک ہے
 (۷) [الاعراف : ۱۸۰]، لیکن قرآن مجید کے چھبیس
 مواضع میں، جہاں یہ لفظ استعمال ہوا، اللہ تعالیٰ پر
 اس کا اطلاق صرف دو جگہ ہوا ہے۔ مزید برآں یہ
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور فرشتوں کے لیے
 اور زیادہ تر کسی شے کی صفت کے بیان میں استعمال
 ہوا ہے، مثلاً اس اجر اور رزق کے لیے جو مومنوں
 کے لیے موجود ہے، نیز قرآن مجید کے لیے اور اس خط
 کے لیے جو ملکہ سبا [رک بان] بتیس کو بھیجا تھا۔
 علیٰ ہذا یہ لعل ایمان کے جنت میں داخلے، ہولند
 خطے کے کہتوں، سکونت گاہوں اور والدین کے

س ۵۲ بعد) کے اشعار میں ملتے ہیں؛ چنانچہ ملاحظہ
 کے مختلف فرقوں پر جس کسی نے قلم اٹھایا اس
 نے اپنی معلومات انہیں سے حاصل کیں۔

الاشعری نے، جس کے نزدیک کثیر نظریات
 کریبیہ کا ہرجوش علمبردار ہے، اس کے وہی اشعار
 پیش کیے ہیں جو البغدادی (ص ۲۸ بعد) اور
 الشہرستانی نے دے دیے ہیں (نیز دیکھیے الاغانی،
 بار دوم، ۸ : ۳۱ ص ۸ بعد)۔

مآخذ : (۱) ابوالحسن الاشعری: مقالات الاسلامیین،

مخطوطہ آبا صوفیا، عدد ۲۳۶۶، در باب رافضیہ، ص ۹ بعد
 [مطبوعہ استنبول و قاہرہ] : (۲) المقدسی : کتاب
 البدء والتاریخ، ج ۵، در PELOV، ج ۳، پیرس ۱۹۱۶ء
 سلسلہ ۲۲، متن : ص ۱۲۴ ص ۳ بعد، ۱۲۸ ص ۳
 بعد و ترجمہ : ص ۱۳۰ ص ۲، ۱۳۴ : (۳) محمد بن
 احمد الخوارزمی : مفاتیح العلوم، طبع van Vloten،
 لائیڈن ۱۸۹۵ء، ص ۳۰ : (۴) عبد القاهر البغدادی :
 الفرق بین الفرق، طبع محمد بدر، قاہرہ ۱۳۲۸ء، ص
 ۲۷، ۱۵ بعد : (۵) عبدالرزاق بن رزق اللہ الرسفی :
 مختصر کتاب الفرق بین الفرق، طبع F. Hitti،
 قاہرہ ۱۹۲۴ء، ص ۳۶ : (۶) ابن حزم : الفصل فی الملل
 والاسواء والنحل، قاہرہ ۱۳۱۷ - ۱۳۲۱ء، ص
 ۱۷۹ ص ۲۱ تا ۲۳ : (۷) ابو السعالی محمد بن
 عبید اللہ : بیان الادیان، در Christomathie : Schefer،
 Persane، ج ۱، (PELOV)، ج ۲، سلسلہ ۷، پیرس
 ۱۸۸۳ء : ص ۱۵۲ ص ۱۵۸ : ۱ : نیز دیکھیے
 ڈینش ترجمہ : Abū'l-Maālī : Fremstilling af
 Religionerne، از Arthur Christensen، در
 Studier fra Sprog-og Oldtidsforskning، شماره ۱۰۱،
 کوبن ہیگن ۱۹۱۶ء، ص ۳۱، ۴۰ : (۸) الشہرستانی :
 الملل والنحل، طبع Cureton، ص ۱۱۱ ص ۱۱ بعد :
 (۹) عبدالقادر الجیلانی : الغنیۃ لطالبی طریق الحق، قاہرہ
 ۱۳۲۲ء : ۱ : ۱۰۰ : فہل : (۱۰) المقریزی : الخطط، بولاق

متصرف رہا۔ کریم خان کے سپہ سالار اس کے دونوں بھائی صادق اور ذکی تھے۔ ان میں سے ذکی تو بسبب اپنے مظالم کے آگے چل کر بدنام ہو گیا اور صادق نے عثمانیوں کے خلاف لشکر کشی کی۔ اس نے بصرے کا تیرہ ماہ تک محاصرہ جاری رکھا، تاآنکہ اہل بصرہ کو ایرانیوں کی اطاعت قبول کرنا پڑی۔ یہ شہر وکیل کی وفات تک انہیں کے قبضے میں رہا۔ کریم خان نے بڑی تن دہی سے ملک میں امن و امان بحال کیا اور تجارت اور زراعت کو ترقی دی۔ وہ خود تو ذرا بھی تعلیم یافتہ نہیں تھا، لیکن اس نے اپنے دربار میں علما و فضلا کو جمع کیا اور ان کی سرپرستی کی۔ اس کا قیام عام طور سے شیراز میں رہتا تھا، جسے اس نے متعدد عمارتوں (مسجدوں، کاروانسراؤں اور حماموں) سے رونق بخشی، جو آج بھی موجود ہیں۔ مشہور شاعر سعدی کے مقبرے کی اسی کے حکم سے مرمت کرائی گئی اور حافظ کے مقبرے کو تبریز کے خوبصورت سنگ مرمر سے مزین کیا گیا اور اس پر اس کی دو غزلیں بھی کندہ کی گئیں۔ ہفت تن (= سات شخص) ان پارما درویشوں کی یاد میں وقف ہوا جن کا وہاں قیام رہتا تھا۔ یہ ایک تفریح گاہ ہے، جس کا اندرونی حصہ الجلی مناظر یا سعدی اور حافظ کی فرضی تصاویر سے آراستہ کیا گیا ہے۔ اس سے تھوڑے ہی فاصلے پر وکیل کا باغ ہے، جو زیادہ تر جہاں نما کے نام سے مشہور ہے۔ اس کا یہ نام فتح علی شاہ نے رکھا تھا۔ باغ دلکشا بھی اسی کی یادگار ہے، لیکن اب اس میں ترکاریاں بوئی جاتی ہیں۔

کریم خان زند نے ۷۴ برس کی عمر میں وفات پائی۔ Olivier کی تصحیح کے مطابق اس کی تاریخ وفات ۲۳ صفر ۱۱۹۳ھ / ۱۲ مارچ ۱۷۷۹ء ہے۔ اس کے بعد ایران میں طوائف الملوک پھیل

الہذاذ خطاب وغیرہ کے لیے بھی آیا ہے۔ حدیث میں یہ اصطلاح اکثر حضرت یوسف علیہ السلام کے لیے استعمال ہوئی، جہاں انہیں کریم ابن الکریم کہا گیا ہے (البغاری، کتاب المناقب، باب ۱۳ و کتاب التفسیر، ۱۲ [یوسف]: ۳۱)۔ الکریمتان سے مراد آنکھیں ہیں (احمد بن حنبل: مسند، ۳: ۲۸۳)۔
مآخذ: لغات، بذیل مادہ۔

(T. W. HAIG)

* کریم خان زند: (محمد)، قبیلہ لور کے ایک غیر معروف گھرانے کا فرد، جو اٹھارہویں صدی عیسوی کے اواخر میں درحقیقت ایران کا بادشاہ تھا گو اس نے شاہ کا لقب اختیار نہیں کیا، اپنے آپ کو ہمیشہ وکیل (کارپرداز) ہی کہا اور اسی نام سے عام طور پر اس کی شہرت بھی ہوئی۔ شروع میں وہ بختیاری سپہ سالار علی مردان خان کے نالایوں میں شامل تھا، جس نے نادر شاہ افشار کو قتل کیا تھا۔ اس کے بعد طوائف الملوک پھیل گئی تو اس سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اس نے اصفہان پر قبضہ کر لیا اور خالدان صفویہ کے آخری کمسن بادشاہ شاہ اسماعیل سوم کو، جس کی عمر صرف آٹھ سال تھی، تخت پر بٹھا دیا (۱۱۶۳ھ / ۱۷۵۷ء)۔ علی مردان کے قتل اور والی آذربائیجان، نیز محمد حسین خان حاکم مازندران کی شکست کے بعد کریم خان زند کو سارے مغربی ایران پر قابض ہونے کا موقع مل گیا۔ پھر جب شیراز میں فتح علی خان قاجار کے بیٹے محمد حسن نے، جو انہیں دہلی اصفہان فتح کر چکا تھا، اس پر حملہ کیا تو اس نے دشمن کی فوجیں تتر بتر کر دیں۔ اس سے ایک سال بعد یہ قاجاری شہزادہ کریم خان کے نالایوں کے خلاف جنگ کرتا ہوا مارا گیا۔ بایں ہمہ پیرایان کریم خان کے قبضے میں نہیں آیا، جہاں نادر شاہ کا ایک نام لیوا شاہ رخ نایبنا بدستور

(Die Lieder des Kival S. B. Bayr. Ak.) ۱۵۱۸۸۴ء
 ص ۱۳۳ تا ۱۴۹)۔ کسانی کے کلام میں اس
 دور کے جملہ فارسی شعرا کے اصنافِ سخن کا
 نمونہ ملتا ہے اور اس مجموعے میں سب سے زیادہ
 مشہور وہ قصیدہ ہے جس میں شاعر نے اپنی تاریخ
 پیدائش وہی بتائی ہے جس کا ذکر ابویز آچکا ہے
 اور بتایا ہے کہ یہ قصیدہ اس نے پچاس برس کے
 سن میں لکھا تھا۔ اس قصیدے میں یاس و قنوط اور
 زاهدانہ رجحانات کا غلبہ ہے۔ تذکرے کی رو سے وہ
 ایک ایسا شاعر ہے جس نے اہل بیت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی منقبت میں کئی قصیدے
 لکھے (اس قسم کا ایک قطعہ Ethé کے مقالے میں
 بھی موجود ہے)۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس نے
 سامانی فرماںرواؤں اور سلطان محمود غزنوی کی
 مدح میں قصیدے لکھے۔ سامانی دور میں وہ لازماً
 ایک مشہور و معروف شاعر ہوگا، لیکن زمانہ مابعد
 کے تذکروں (مثلاً تذکرۂ دولت شاہ) میں اس کا
 کہیں ذکر نہیں ملتا۔

ناصر خسرو کے دیوان میں ایسے کئی اشعار ملتے
 ہیں جس میں اس نے کسانی کا ذکر بڑے جرات آمیز
 طریق سے کیا ہے۔ Ethé (Grundr. d. Iran. Phil.) ص ۲۰۱
 ۲۸۱ تا ۲۸۲) نے اس سے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ
 کسانی ناصر کے زمانے (تخمیناً ۱۰۴۰ء) میں زندہ ہوگا
 جس کا مطلب پھر یہ ہے کہ اس نے بڑی عمر پائی۔
 علاوہ ازیں Ethé کے نزدیک ان دونوں شاعروں کے
 باہمی اختلاف کا سبب ان کے مذہبی عقائد ہیں
 کیونکہ کسانی اثنا عشری شیعہ تھا اور ناصر خسرو
 کا تعلق سبعیہ سے ہے۔ اس کے برعکس براؤن
 (A Literary History of Persia) ص ۲۰۱ : ۲۰۲
 کے خیال میں ناصر کی بدگوئی کا مقصد
 محض یہ تھا کہ بحیثیت شاعر کسانی پر اپنی برتری
 ثابت کرے۔ براؤن کی رائے میں Ethé کے اخذ کردہ

گئی، جس سے خالدران قاجار کے برسرِ اقتدار آنے کے
 بعد ہی نجات مل سکی۔

مآخذ : (۱) ابن عبد الکریم علی رضا شیرازی :
 تاریخ زندیہ، طبع E. Beer، لائڈن ۱۸۸۸ء، ص ۳ تا ۶ :
 (۲) Hist. de la Perse : Malcolm، فرانسسی ترجمہ،
 ۱۶۶ تا ۲۲۰ : (۳) Charmey : شرف لاسہ، ۱ :
 ۵۳ : (۴) La Perse : L. Dubeux، ص ۳۶۶ : (۵)
 P. Horn، در Grundr. der iranischen Philologie، ص ۲ :
 ۵۹۲ بعد : (۶) La Perse : Mme Dieulafoy، ص
 ۳۱۲ تا ۳۵۸ : (۷) Oilvier : Voyage dans l'،
 Empire Ottoman، ۲۸۳ تا ۳۴۱ : (۸) Cl. Huart :
 Hist. de Bagdad، ص ۱۵۶ تا ۱۵۷ : (۹) Niebuhr :
 Voyage en Arabie، ۲ : ۹۲ بعد : (۱۰) W. Francklin :
 Observations made on a tour from Bengal to
 Persia in 1786-87، کلکتہ ۱۷۸۸ء : (۱۱) Robert
 Journal of two years' travel : Binning
 Coins of the Shahs of : R. S. Poole (۱۲) : ۱۹۲
 بعد : Persia، لندن ۱۸۸۷ء، ص ۱۰۵ تا ۱۰۶۔

(CL. HUART)

✳ کریم : رگ بہ فان کریم۔

✳ کریمیا : رگ بہ قریم۔

* کسانی : حکیم مجد الدین ابو اسحق (یا
 ابوالحسن) کسانی، چوتھی صدی ہجری کے نصف
 آخر کا ایرانی شاعر، جس کا شمار فارسی شاعری کے
 دورِ اول میں ہوتا ہے۔ کسانی بروز چہارشنبه
 بتاریخ ۲۶ شوال ۵۳۴/۱۶ مارچ ۱۱۴۰ء مرو
 میں پیدا ہوا اور بیشتر مآخذ کی رو سے ۵۴۹۲
 (۱۱۰۲ء) میں فوت ہو گیا، البتہ ایک مآخذ (والہ،
 جس کا حوالہ Ethé نے دیا ہے) سے پتا چلتا ہے کہ
 اس نے طویل عمر پائی۔ رہا اس کا کلام، سو اس
 کا کچھ حصہ مختلف تذکروں میں محفوظ رہ گیا
 ہے، جس کی Ethé نے اشاعت بھی کر دی ہے

محمد بن عبد اللہ الکسائی ہے، علیٰ ہذا کتاب بدء الدلیا کا مصنف، جس کا نام حاجی خلیفہ (۳: ۹۹۱) نے کنیت کے بغیر لکھا ہے۔ یہ آخر الذکر تصنیف ناپید ہے، لیکن شاید اصل تصنیف کے حصہ اول کا نسخہ تھا، جسے ایک جدا گانہ کتاب کی شکل میں مرتب کیا گیا اس لیے کہ بعض مخطوطات میں کتاب مذکور کا نام کتاب بدء (خلق) الدلیا و قصص الانبیاء بھی آیا ہے۔ اس مصنف نے جس زمانے میں فروغ پایا اس کا کہیں ذکر نہیں ملتا؛ لہذا اس بارے میں کہ اس کا مصنف یہی الکسائی تھا یا مشہور نحوی، جیسا کہ حاجی خلیفہ (۴: ۹۴۷) کا بیان ہے، Eisenberg (مقالہ ص ۹) کی رائے کے برعکس کوئی نتیجہ مرتب نہیں ہوتا۔ سہل بن عبد اللہ التستری (رک بان) ایک مختصر قصص الانبیاء کا مصنف ہے، اس لیے کہ حاجی خلیفہ نے کہیں نہیں لکھا کہ کتاب مذکور کی بنیاد الکسائی کی مشہور تصنیف قصص الانبیاء پر رکھی گئی۔ الثعلبی [رک بان] نے بھی الکسائی کا ذکر نہیں کیا، لہذا مآخذ اور دونوں مصنفوں کے باہمی تعلق کے بارے میں ابھی تحقیق کی ضرورت باقی ہے اور یہی وجہ ہے کہ الکسائی کے زمانے کے متعلق بھی کوئی نتیجہ اخذ کرنا ناممکن ہے البتہ اس کے تمام ادبی کارناموں کی جو نوعیت ہے اسے مد نظر رکھتے تو Ahlwardt کی اس رائے سے اتفاق کرنا پڑے گا کہ الکسائی کا زمانہ پانچویں صدی ہجری ہے۔ الثعلبی کی تصنیف قرآن مجید کی تفاسیر پر مبنی ہے اور پڑھے لکھے حلقے کے لیے لکھی گئی ہے۔ اس کے برعکس الکسائی قصہ گو طبقے کا مثالی نمائندہ ہے اور قارئین کی آگہی اور دلچسپی کے لیے قصے بیان کرتا ہے۔ بظاہر اسے احتیاط اور صحت پسندی کا دعویٰ ہے، لیکن حوالے ہمیشہ قدیم ترین اسناد، مثلاً کتب الاحبار اور وہب بن

عطیج المقابل قبول ہیں، حتیٰ کہ کسائی کی عمر کے بارے میں بھی وہ اس کا نظریہ تسلیم نہیں کرتا کیونکہ اس کے نزدیک ناصر خسرو کی اپنی پیشرو نسل کے معروف ترین شعرا پر اپنی فوقیت جتانے کی کوشش مطلقاً تعجب انگیز نہیں۔

مآخذ: (۱) عوی: لباب الالباب، طبع براؤن، ۳۲ تا ۳۹؛ (۲) چہار مقالہ، سلسلہ یادگار کتب، ۱۱: ۲۸، ۱۳۱۔

(J. H. KRAMERS)

* الکسائی: (صاحب کتاب قصص الانبیاء)۔ حاجی خلیفہ (۴: ۹۴۷) اسے اور مشہور نحوی و قاری علی بن حمزہ کو ایک ہی شخص قرار دیتا ہے؛ چنانچہ اس کی یہ رائے سب سے پہلے Herbelot (B. h.)، *Orientalische* ورق ۹۶ ب) نے تسلیم کی گو Pertsch اور Ahlwardt کی پیروی کرتے ہوئے Lidzbarski (D) *Prophetical quae discuntur legendis Arabibus* لاہرگ ۱۸۹۳ء، ص ۲۵) نے بجا طور پر اس کی مخالفت کی ہے، لیکن Eisenberg 1. کے مقالے *Die Prophetenlegenden des Muhammad been Abdallah* *at-kisai*، برن ۱۸۹۸ء، ص ۷، میں Wellhausen اس مفروضے کی بنا پر اسے پھر قبول کرتا نظر آتا ہے کہ یہ کتاب اگرچہ اس مشہور و معروف عالم کی اپنی تصنیف تو نہیں، لیکن اس سے منسوب ضرور ہے۔ باقی ہمہ بیشتر مخطوطات کی شہادت اس رائے کے خلاف ہے، جن میں بعض اوقات مصنف کا نام (ابو عبد اللہ) محمد بن عبد اللہ بھی لکھا جاتا ہے، کبھی محمد بن احمد اور کبھی حسن بن محمد (کذا)۔ پھر اس امر میں بھی شک کی کوئی گنجائش نہیں کہ کتاب مذکور کا مصنف وہی شخص ہے جس نے کتب *کتاب الطہور* (حاجی خلیفہ، ۴: ۸۰۷۵) یا محض *کتاب الطہور* (کتاب مذکور، ۵: ۱۰۵۲۷) تصنیف کی اور جس کا نام حاجی خلیفہ کے نزدیک ابو جعفر

جاری رکھے، لیکن اس نے اسے مشورہ دیا کہ بعد، حجاز اور نہامہ کے قبائل کا رخ کرے، ان کے ساتھ رہے اور زبان سیکھے۔ الکسانی واپس آیا تو الخلیل کا انتقال ہو چکا تھا اور نحوی یونس بن حبیب البصری اب اس کا جانشین تھا۔ اس نے صرف و نحو کے بارے میں الکسانی سے متعدد مباحثے کیے اور بالآخر اپنی جگہ اس کے لیے خالی کر دی۔ الکسانی نے مستقل طور پر بغداد میں اقامت اختیار کی جہاں زیادہ تر وہ قرآن مجید کی قراءات ہی پر درس دیتا۔ شروع شروع میں تو اس نے اپنے استاد جنود للزیات ہی کے طریقہ تعلیم کی پیروی کی، لیکن بعد ازاں اپنا الگ طریق اختیار کر لیا۔ وہ ”بدر سابع“ ہے لہذا اس کا شمار سات مستند قاریوں [قراءے سبع] میں ہوتا ہے۔

ہارون الرشید نے الامین اور المأمون اپنے دونوں بیٹوں کی تعلیم اس کے ذمے کی۔ اگرچہ امام الشافعی صرف و نحو میں اس کی معلومات تھیں، لیکن تعریف کرتے ہیں، لیکن کہا جاتا ہے کہ صرف و نحو ہی میں بالخصوص کمزور تھا؛ چنانچہ اس کے حامی بھی تسلیم کرتے ہیں کہ الکسانی نے اس فن پر آخر عمر ہی میں توجہ مبذول کی۔ بہر حال اس کے متعدد حریف تھے جن کے متعلق اس کے روئے کو لہ تو دیانتدارانہ کہا جاسکتا ہے نہ منصفانہ۔ ان میں سیبویہ اور ابو یزید قابل ذکر ہیں۔

الکسانی کے اساتذہ میں ابو جعفر، الرضاسی، معاذ بن مسلم الهراء، سفیان بن عیینہ، سلیمان بن ارقم اور ابو بکر بن عیاض شامل ہیں۔ شاگرد تھے: ابو عمر الندوی، ابو العزیز اللیث بن خالد، یحییٰ بن زیاد القراءہ اور ابو حنیہ القاسم بن سلیمان۔

معلوم ہوتا ہے کہ الکسانی کی متعدد تصنیفات

منہ ہی کے دیتا ہے، لہذا اس کے اقتباسات علمی تنقید کے قطعاً متحمل نہیں ہو سکتے۔ اس کتاب کے متعدد قلمی نسخے ابھی موجود ہیں (GAL. ۱ : ۳۵۰ میں مندرجہ نسخوں پر حسب ذیل کا اضافہ کر لیجیے : (۱) 'Gotha', 'Verz. : Pertsch', عدد ۱۸۳۹ : (۲) 'A descriptive : Ellis and Edwards List', ص ۳۴ : ۵۸۲۰ : (۳) 'E. G. Browne A Supplementary Handlist', عدد ۱۰۱۲ : (۴) 'Littmann, Princeton', عدد ۲۸ : (۵) 'فہرست دارالکتب المصریہ، قاہرہ، ۵ : ۱۱۳ : (۶) 'فہرست دارالکتب الظاہریہ، دمشق، الزیات، عدد ۷۷ - یہ کتاب چونکہ مقبول عام تھی، لہذا کاتبوں نے اسے نقل کرنے میں ہمیشہ احتیاط سے کام نہیں لیا بلکہ اکثر من مائے اختصار کر دیے ہیں۔ اس کتاب کا ترجمہ ترکی میں بھی ہو چکا ہے دیکھیے H. L. Fleischer : 'Catalogus codd. mss. Or. bibl. Dresdensis' عدد ۱۲۸۔

مآخذ : (۱) 'Promptuarium : Hottinger' : (۲) 'Lidzbarski' : (۳) 'Diss. (sl.)', ص ۲۰ تا ۲۵ : 'Vita Prophetarum auctore Muhammed Ben Abdallah al-kisa'i e codicibus, qui in Monaco, Bonna, Lugd. Batav., Lipsia Isaae Eisenberg et Gothana asservantur edidit' ج ۱، لائبن ۱۹۲۲ء و ج ۲ لائبن ۱۹۲۳ء۔

(BROCKELMANN)

* الکسانی : علی بن حمزہ بن عبد اللہ بن بہمن بن فیروز، مولیٰ بنو اسد، نحوی اور قاری۔ کوفی میں پیدا ہوا اور ربویہ میں، جو رے سے کچھ زیادہ دور نہیں ہے، ۱۸۹ھ/۸۰۵ء میں فوت ہو گیا۔ اپنے آبائی شہر میں تعلیم حاصل کرنے کے بعد الکسانی بصرے چلا گیا تاکہ الخلیل بن احمد [رک بان] کی خدمت میں رہ کر تعلیم کا سلسلہ

مجہ سے ایک رسالہ ما تلحن فیہ العوام ہی محفوظ رہ سکا ہے۔ یہ رسالہ عامیانہ زبان کی غلطیوں کے بارے میں لکھا گیا ہے جسے اس موضوع پر غالباً قدیم ترین تصنیف کا درجہ حاصل ہے اور جسے مخطوطہ برلن عدد ۷۱۰۳ سے نقل کرتے ہیں، Brockelmann نے *Zeitschr. F. Assyriol* ۱۲ (۱۸۹۸): ۲۹ تا ۳۶ میں شائع کیا (دیکھیے سطور ذیل Nöldeke، کتاب مذکور، ص ۱۱۱ تا ۱۱۵)۔ [یہ رسالہ عبدالعزیز المینی کی تصحیح سے دوبارہ شائع ہوا ہے]۔

مآخذ: (۱) الفہرست، ص ۲۹، ۶۵؛ (۲) الاغانی، ۵: ۳۶، ۵۴؛ ۱۱: ۱۰۶؛ ۱۲: ۲۳؛ ۱۸: ۷۳؛ ۲۱: ۱۰۶؛ (۳) ابن الابرار: الانساب، طبع G. Weil، لائٹن ۱۹۱۳، ص ۲۹۳ تا ۲۹۴ و بعد اشاریہ: (۴) ابن قتیبہ: المعارف، قاہرہ ۱۳۰۰ھ، ص ۱۸۳؛ (۵) ابن حجر: تہذیب التہذیب، حیدرآباد ۱۳۲۶ھ، ۷: ۳۱۳؛ (۶) الابرار: نزہۃ الانساب فی طبقات الادباء، قاہرہ ۱۲۹۳ھ، ص ۸۱؛ (۷) باقوت: معجم البلدان، بذیل سادۃ ربویہ: (۸) وہی مصنف: ارشاد الارباب، لائٹن ۱۹۱۱ھ، ۵: ۱۸۳؛ (۹) ابن خلکان: وفیات، قاہرہ ۱۵۳۱ھ، ۳۰: ۱۰۰؛ (۱۰) البکری: تاریخ الخلفاء، قاہرہ ۱۲۸۳ھ، ۲: ۳۳۲؛ (۱۱) ابوالفداء: تاریخ، قسطنطنیہ ۱۲۸۶ھ، ۲: ۱۸؛ (۱۲) السمعانی: الانساب، لائٹن ۱۹۱۲ھ، ورق ۸۸۲ الف: (۱۳) السیوطی: المزہر، بولاق ۱۲۸۲ھ، ۲: ۲۳۲؛ (۱۴) وہی مصنف: بغیۃ الوعاة، قاہرہ ۱۳۲۶ھ، ص ۲۳۶؛ (۱۵) وہی مصنف: الانشاء والنظائر، حیدرآباد ۱۳۱۷ھ، ۳: ۱۵، ۱۸، ۳۳؛ (۱۶) Die Gramm. Schulen d. Araber: Flügel، ۱۸۶۲ھ، ص ۱۲۱؛ (۱۷) Gesch. d. Qoran: Nöldeke، ۱۸۶۰ھ، ص ۲۹۱، ۲۹۷؛ (۱۸) گوئٹکن: GAL: Brockelmann، ص ۱۱۵، ۱۱۶؛ (۱۹) GAL: Hurat، ۱۹۹۱ھ، ص ۱۵۰۔

(محمد بن شنب)

کسب: یہ مادہ قرآن مجید میں تلاش * کرنے، حاصل کرنے، کمائے، کام کرنے ((الراغب: مفردات القرآن، بذیل مادہ)) (اچھا یا برا) کے معنوں میں بارہا استعمال ہوا، لیز دیکھیے C. Torrey: *The Commercial Theological Terms in the Koran* (لائٹن ۱۸۹۲ء)، ص ۲۷ بعد اور اس میں Nöldeke کا شذوہ - باب اول (فعل) اور باب ہشتم (افتعال) کے مشتقات مترادفات کے طور پر استعمال ہوتے ہیں، لیکن البیضاوی نے (تفسیر البیضاوی طبع Fleischer، ۱: ۱۳۳ س ۲۱) میں اس آیت (۲ [البقرة: ۲۸۶]) کی تفسیر میں الزمخشری کی پیروی کرتے ہوئے یہ بتانے کی کوشش کی ہے کہ باب افتعال میں جا کر معنوں میں زیادہ ذاتی اور راجع الی الفاعل ہونے کا اعتماد پیدا ہو جاتا ہے، لہذا کسب اور اکتساب کے معنی تقریباً ایک ہیں البتہ اصطلاحاً اس کا استعمال دو گولہ ہے: (۱) ایک جو اشاعرہ کے "اکتساب" کا مترادف ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ مخلوق کا فعل دراصل اللہ کا تخلیق کردہ، ابتدا کردہ اور پیدا کردہ ہوتا ہے، لیکن انسان اس کا اکتساب کرتے ہوئے اسے مکسوب بنا لیتا ہے - دوسرے لفظوں میں اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ اپنے اختیار اور ارادے سے اس سے ربط تو قائم کر لیتا ہے، مگر نہ تو اس کے نتیجے پر اثر انداز ہوتا ہے نہ اس کا آغاز وجود اس کا مرہون منت - وہ صرف اس کا مورد (ریاضی کی اصطلاح میں محل) ہے کہ جو عمل سرزد ہوتا ہے، مخلوق کی ذات میں ہوتا ہے (الجرجانی: شرح المواقف از الابی، بولاق ۱۲۶۶ھ، ص ۵۱۵)۔

الغزالی نے غالباً اس لیے کہ انسان اپنے عمل کی ذمہ داری قبول کرے اکتساب کو ترجیح دی دیکھیے ان کا ارشاد احیاء علوم الدین (طبع مع شرح المرتضی الزبیدی، ۲: ۱۶۵ بعد) اور اس کی

حصول میں اسباب کی تین قسمیں ہیں : صحت مند حواس قابل اعتماد بیان اور ”نظر“، یعنی فکر معقول۔ نظر کی بھی دو قسمیں ہیں : یعنی فوری وجدان (ہدییہ) اور استدلال، یعنی (استخراج) (التفتازانی : شرح العقائد النسفی، ص ۳۹ بعد؛ نیز الجرجانی : شرح المواقف، ص ۱۶، ۲۱)۔

مآخذ : متن میں مذکور ہیں۔ دونوں قسم کے استعمال کے بارے میں کثافت اصطلاحات الفنون، ص ۱۲۳۳، بعد کا اضافہ کر لیجیے۔

(D. B. MACDONALD)

کسر : ریاضی کی ایک اصطلاح جسے عرب * ریاضی دان کوئی سے دو عددوں، فاصلوں یا سطحوں وغیرہ کی نسبت کے لیے استعمال کرتے ہیں۔ ہندسہ میں البتہ الکسر کی اصطلاح شاذ ہی استعمال ہوتی ہے۔ عام طور پر یوں کہا جاتا ہے نسبت الف الی ب کنسبۃ ج الی د ($\frac{ج}{د} = \frac{ب}{د}$)۔ عرب ہیئت دان جیب زوائے کو دائرے کے نصف قطروں سے تعبیر کرتے ہیں جو ۱۲ یا ۶۰ حصوں پر مشتمل ہوگا۔ البیرونی کے نزدیک نصف قطر کی قیمت ہے ایک، لہذا اس کی تصنیف میں جیب زوائے کی قیمتیں کسروں ہی کی شکل میں جیسا کہ وہ فی الواقع ہیں دی گئی ہیں۔ القانون المسعودی کی عبارت ہے : ویقوم مقام الکسر اللّٰتی مغارجهما من الاثنين الی العشرة ولذلک سمواتلک الاوتار اسماءت کما سوا هذه الکسور رؤوساً (اور پھر کسروں کے ایک باقاعدہ سلسلے کے بعد دوسرا سلسلہ) جو (اعداد) ۲ سے شروع ہو کر ۱۰ تک چلتا ہے، لہذا الیوں (ریاضی دانوں) نے ان کا نام وتر ”اسمات“ (مالیہ) رکھا ہے بعینہ جیسے کسروں کا سر، (دیکھیے القانون المسعودی، مخطوطہ برلی برلن، جلد ۱، ص ۶۳)۔ جبر و مقلبلہ میں البتہ کسروں سے نسبت زیادہ سابقہ پڑتا ہے؛ چنانچہ جن کسروں کو عرف عام

مفصل شرحیں۔ الرازی (تفسیر، ۲ : ۳۸۸، قاہرہ ۱۳۰۸ھ) نے بھی ۲ [البقرة] : ۲۸۶ کی شرح کرتے ہوئے ان دو اصطلاحات کے بارے میں مختلف نظریے بیان کیے ہیں۔ السنوسی نے بھی مقدمہ (طبع Luciani، ص ۶۸ بعد، نیز حاشیہ ص ۲۳۷) میں اکتساب کی اصطلاح دو بار استعمال کی ہے اور وہ بھی کسب ہی کے معنوں میں۔ السنوسی کے بیان کو الجرجانی کے بیان پر اضافہ تصور کیجیے۔ یہ مسلمانوں کے کلام کا ادق ترین مسئلہ ہے (ادق سن کسب الاشعری)، لیکن قیاس یہ ہے کہ الاشعری چاہتا تھا اس امر کی تشریح کرے کہ انسان کو آزادی اختیار کا شعور حاصل ہے اس کا کہنا یہ تھا کہ اس شعور کو اللہ تعالیٰ نفس انسانی میں الگ طور پر تخلیق کرتا ہے۔ اس کے نزدیک انسان ایک خود حرکت کل ہے اور شعور اس کا ایک پرزہ۔ متکلمین مابعد نے بالخصوص ماتریدی نظام فکر کے زیر اثر جس پر اخلاقیات کا غلبہ ہے، اس نظریے کو اس کے برعکس دوسرے طریقے سے پیش کیا، مثلاً دیکھیے التفتازانی : شرح العقائد النسفی (لسفی ماتریدی تھا)، قاہرہ ۱۳۲۱ھ، ص ۹۸ بعد؛ (۲) کسبی اور اکتسابی اطلاق اس علم پر ہوتا ہے جو مخلوق اشیا کو حاصل اور علل ثانویہ (اسباب) کے اختیاری استعمال سے حاصل کیا جاتا ہے : (الف) مثلاً استدلال اور استخراج میں مقدمات کو جانچنا یا (ب) جیسے سنتا، جیسے ادراک حسی کے دوران میں آنکھ کا پھیرنا۔ ان کا دائرہ بہ نسبت استدلال زیادہ وسیع ہے۔ استدلال کا تعلق تو صرف حجت اور دلیل سے ہے۔ بعض اوقات ایسا ہی ہوتا ہے کہ ضروری کو اکتسابی اور استدلالی کے مقابلے میں پیش کیا جائے۔ دوسروں کے نزدیک اس کی ترتیب یوں ہے : (الف) ضروری اور (ب) اکتسابی؛ (ب) کے

- * کَسْکَر : رَکْ بہ خسوف .
- * کَسْکَر : رَکْ بہ کَشَف .
- * کَسْکَر : عراق کے ایک شہر کا نام۔ جب خلیفہ عبدالملک کے عامل عراق الحجاج [رَکْ بَانَ] نے یہاں کی بغاوت فرو کر دی تو اس نے ۸۳ھ/ ۷۰۲ء تا ۸۶ھ/ ۷۰۵ء میں ایک نیا شہر بسانا شروع کیا جو الواسط (مرکز) کے نام سے مشہور ہوا۔ اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ یہ شہر اس صوبے کے پرانے عرب دارالخلافوں، یعنی شمال میں کوفے اور جنوب میں بصرے سے یکساں فاصلے پر واقع تھا۔ الحجاج نے اس شہر کی تعمیر کے لیے دریائے دجلہ کے کنارے شہر کسکر کے مضافات کا انتخاب کیا، جس نے ساسانیوں کے عہد کی تاریخ میں نمایاں حصہ لیا تھا۔ نیا اسلامی شہر دجلے کے مشرق کے کنارے پر بسایا گیا۔ اس کے برعکس کسکر اس کے بالمقابل دجلے کے دوسرے کنارے پر واقع تھا۔ شہر کے دونوں نصف حصوں کو ایک کشتیوں کے ہل کے ذریعے ملایا گیا۔ آج کل نہ تو الواسط باقی ہے نہ کسکر بلکہ ابھی کچھ مدت پہلے تو ان کے صحیح محل وقوع کے متعلق بھی یقین سے کچھ نہیں کہا جا سکتا تھا۔ عہد اسلام میں دریائے دجلہ موجود مقام سے کہیں زیادہ مغرب میں بہتا تھا۔ اس زمانے میں اس کی گزر گاہ بہت حد تک غالباً وہی تھی جو آج کل شط العی کی ہے۔ کسکر واسط یقیناً موجودہ کوت العی کے قرب و جوار میں کہیں واقع ہوگا۔
- ساسانیوں نے عراق کی جو تقسیم کی تھی اس کے مطابق ۷۲ انتظامی اضلاع میں کسکر کا بھی شمار ہوتا تھا دیکھیے Streck، کتاب مذکور [دیکھیے مآخذ] ص ۱۵، ۱۸۔ یہ غالباً جیسا کہ آگے چل کر مسلمانوں کی حکومت میں بھی... تخمیناً اس علاقے پر مشتمل تھا جو دریائے دجلہ کے مشرق میں واقع ہے اور شمال میں موجودہ کوت العمارہ

میں "قابل تعبیر" کہا جاتا ہے یہ وہی کسریں ہیں جن کے نسب نامہ ۱۰ ہیں، مثلاً ثلث ($\frac{1}{3}$)، ربع ($\frac{1}{4}$)، خمس ($\frac{1}{5}$)، سدس ($\frac{1}{6}$) وغیرہ۔ دوسری صورتوں میں، مثلاً ($\frac{5}{11}$) کے بجائے ہم یوں لکھیں گے گیارہ میں سے پانچ حصے۔ پھر اگر نسب نامہ اجزاء میں تقسیم کیے جا سکیں تو کلیہ ذیل استعمال کیا جائے گا $\frac{1}{38} = \frac{1}{8} = \frac{1}{4}$ آٹھویں حصے کا چھٹا حصہ، کسر $\frac{1}{4}$ کو نصف (آدھے) سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

مآخذ : J. Ruska : Zur ältesten arabischen

Algebra، ہائیڈل برگ ۱۹۱۷ء، ص ۲۰ و ۲۳۔

(C. Schoy)

- * کَسْر : رَکْ بہ کَسْرَة .
- * کَسْرَة : لغوی معنی توڑنا؛ ریر کی علامت؛ اس کی آواز کسر کہلاتی ہے۔
- * کِسری : ساسانی خاندان کے دو ایرانی بادشاہوں کا عربی نام۔ خسرو [رَکْ بَانَ] ایرانی بادشاہوں کا عام نام پڑ گیا۔ آگے چل کر اس سے آکسیر (دوسری شکلیں : کسور، اکسیر، کسائرہ) جمع منکسر بنی۔ شہر المدائن (Seleucia-ctesiphon) کی واحد یادگار جو حال ہی میں زلزلے سے تباہ ہوئی، طاق کسری اور ایوان کسری کہلاتی تھی (۱) Pietro della Valle، فرانسیسی ترجمہ، پیرس ۱۶۶۱ء، حصہ ۲، ص ۶۳ تا ۶۸؛ (۲) Buckingham، Travels in : Mesopotamia، ۱ : ۵۱۹؛ (۳) Edw. Yves : Voyage from England to India، لنڈن ۱۷۷۳ء، ص ۲۹۰؛ (۴) Beauchamp، Journal des Savants، ۱۷۹۷ء، ص ۷۹؛ (۵) Olivier، Voyage dans : l'empire Ottoman، ۲ : ۳۳۳؛ (۶) J. cl. Rich : Narratives، باب ۱۹، ص ۱۵۹؛ (۷) J. Keppel : Personal narratives، ۱ : ۲۲؛ (۸) J. Baillie : Travels in Kurdistan، ۲ : ۱ تا ۹، (Gl. Huart)

کے بادبہ نشین ”عیشی“ اسی مفہوم میں کہتے ہیں، یہاں تک کہ تونس میں طعام کی اصطلاح خاص طور پر ان دعوتوں کے لیے استعمال ہونے لگی ہے جن میں یہ کھانا خصوصیت سے کھایا جاتا ہے، یعنی وہ دعوتیں جو اور جگہ زردہ (مشرقی الجزائر)، وعدہ (مغربی الجزائر) اور مسیم (مراکش) کہلاتی ہیں۔ افریقہ کی یہودی عربی میں کسکس کو فٹیل (Ftil) کہا جاتا ہے۔

کسکس کسی وقت میں بھی تیار کیا جا سکتا ہے، تاہم بعض لوگ اسے دوشنبے اور جمعے کی راتوں میں تیار کرتے ہیں جو سنت نبویؐ کے مطابق خاص طور پر مبارک راتیں ہیں۔ تیاری کا عمل، جسے ایک طرح کا مذہبی رنگ دے دیا گیا ہے اور جس میں بعض رسوم کا ادا کرنا ضروری ہے، کسی دعا یا مذہبی کلمے سے شروع ہوتا ہے۔ جو عورت اسے تیار کر رہی ہو اسے نہ تو کوئی چیز ایسی سنی چاہیے اور نہ دیکھنی جو فال بد تصور کی جا سکے۔ چنانچہ جو لوگ اس کے گرد و پیش ہوتے ہیں وہ یا تو اولیائے کرام کا ذکر کرتے ہیں، یا زری خوشحالی اور زمین کی زرخیزی کا اور یا اس عورت کے گھرانے کی دولت و ثروت کا چرچا کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ اور سب باتوں کے ذکر سے وہ احتراز کرتے ہیں۔

کسکس بنانے وقت عورت زمین پر بیٹھ جاتی ہے اور اپنے سامنے ایک لکڑی کا برتن رکھ لیتی ہے جسے مقامی اصطلاح کے مطابق جَفَنہ یا قَسْعہ کہا جاتا ہے۔ اس کے قریب ہی میدے کا تھیلا اور ایک برتن میں خفیف سا نمکین پانی رکھا ہوتا ہے۔ بعض لوگ اس نمکین پانی میں دو تین قطرے ابریسان کے پانی کے (یعنی اس منہ کے جو منہ کے شروع میں پرستا ہے اور جس کا پانی ایک بوتلی میں بھر کے رکھ لیا جاتا ہے) ملا دیتے ہیں جس سے

اسے لے کر دجلے کے دہانے کے علاقے تک پھیلا ہوا ہے۔ بعض اوقات اسے اور ضلع میسان [رگ باں] کو ایک ہی بتایا گیا ہے۔ اس بارے میں دیکھیے Schaefer، در Islam، ۱۴ (۱۹۲۴ء) : ۱۷ بعد؛ دیکھیے نقشہ در Sachau : Die Chronik von Arbela، ص ۱۶۔ دیلم کے دار الخلافہ کو جو عام طور دولاہ کے نام سے مشہور ہے بعض اوقات کسکر بھی کہتے ہیں، دیکھیے The Lands of the : G. Le Strange، Eastern Caliphate، ص ۱۷۳ : de Morgan، Miss scientif. en perse، ۱ (پیرس ۱۸۹۳ء) : ۲۷۶۔

مآخذ : (۱) BSA، بمواضع کثیرہ : (۲) البلاذری، (طبع ذخویہ)، ص ۵۸۲ : (۳) باتوت : معجم (طبع Wüstenfeld)، ص ۲۷۳ : (۴) القزونی : آثار البلاد (طبع Wüstenfeld)، ۲ : ۲۹۹ : (۵) حمد اللہ المستوفی : نزہۃ القلوب (سلسلہ یادگار گب، ۱/۲۳ : ۱۶۲، ۱۶۶) : (۶) The Lands of the Eastern : G. Le. Strange، Caliphate (کیمبرج ۱۹۰۵ء)، ص ۳۹، ۴۳، ۸۰ : (۷) وہی مصنف، در JRAS، ۱۸۹۵ء، ص ۴۴ بعد؛ (۸) Babylonien nach den arab. Geograph. : Streck، ۲ (لانیڈن ۱۹۰۲ء) : ۳۱۸ بعد، ۳۲۱ بعد؛ (۹) Erdkunde : Ritter، ۱۰ : ۱۹۱۔

(M STRECK و [تلخیص از ادارہ])

* کُسْکُس : (Couscous)، ایک قسم کا کھانا جو میدے (Semolina) سے تیار کیا جاتا ہے۔ تمام شمال مغربی افریقہ (طرابلس، صحراء، تونس، الجزائر اور مراکش) میں یہ لوگوں کی خوراک کا بڑا جزو ہے۔ اسے بعض اوقات ”طعام“، یعنی ”اصلی کھانا“ یا ”بہترین کھانا“ بھی کہا جاتا ہے اور مشرق الجزائر کے بدوی باشندے اسے نعمہ بھی کہتے ہیں جس کا مفہوم بھی وہی ہے۔ مغربی الجزائر کے بادبہ نشین اسے ”مَعْلَش“ اور جنوب اور صحرا

اسی دوران میں پانی سے آدمی بھری ہوئی قدرہ انگٹھی پر کھولتی رہتی ہے۔ اب پکانے والی ایک برتن جسے کسکس کہتے ہیں لیتی ہے جو ایک بغیر گردن کی قیف نما مٹی کی پتیلی ہوتی ہے جس کے پیندے میں چھوٹے چھوٹے سوراخ ہوتے ہیں۔ پتیلی کو قدرہ کے اوپر رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے کناروں پر کپڑا لپیٹ دیا جاتا ہے تاکہ دونوں برتنوں کے بیچ میں سے بھاپ باہر نہ نکل سکے۔ اس پتیلی کے اندر کسکس کے دانے بھرے ہوتے ہیں۔ بھاپ کو باہر نکلنے کے لیے پتیلی کے پیندے کے سوراخوں اور کسکس کے دانوں کے بیچ میں سے گزرنا پڑتا ہے جنہیں وہ پکا دیتی ہے۔ تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد پکانے والی کسکس میں اپنی الکی ڈال کر یہ دیکھ لیتی ہے کہ آیا وہ ٹھیک طرح پک گیا ہے یا نہیں۔ جب وہ اچھی طرح پک جاتا ہے تو وہ اس کے دالوں کو جفنہ میں ڈال دیتی ہے اور دوبارہ اپنے ہاتھ سے ان کی گولیاں بناتی ہے تاکہ وہ مل کر آٹا یا منجمد ٹکڑے نہ بن جائیں اور پھر دوبارہ انہیں کسکس، یعنی پتیلی میں بھاپ دیتی ہے۔ اس مرتبہ جونہیں کسکس سے بھاپ اٹھنی شروع ہوتی ہے وہ اسے آخری دفعہ جفنہ میں ڈال دیتی ہے۔

اب اگر پکانے والی مسُفوف یا میٹھا کسکس بنانا چاہتی ہے تو اس پر مصری چھڑک دیتی ہے اور کہیں کہیں اس کے بیچ میں مکھن کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے رکھ دیتی ہے جو گرمی کے اثر سے پگھل کر میدے کی چھوٹی گولیوں میں سرایت کر جاتا ہے۔ اب قدرہ کا پانی پھینک دیا جاتا ہے۔ اگر کسکس کو گوشت یا ترکاریوں کے ساتھ پکالا ہوتا ہے تو عورت قدرہ میں پانی کی مقدار بڑھا دیتی ہے تاکہ شوربے یا سقیہ کی مقدار بڑھ جائے، نیز اس میں تھوڑا سا نمک بھی ڈال دیتی ہے۔ کھانا پیش

کچھ خاص تاثیر سمجھی جاتی ہے۔ وہ عورت ایک مٹھی بھر میتہ لیتی ہے، اسے جفنہ میں ڈال دیتی ہے اپنے چلو سے نمکین پانی اس پر چھڑکتی ہے اور اسے اپنی انگلیوں سے دبا دبا کر برتن میں ادھر ادھر پھراتی ہے۔ یہاں تک کہ سسے کے چھروں کی طرح سے اس کی چھوٹی چھوٹی گولیاں بن جاتی ہیں۔ ایک ایک مٹھی آٹا لے کر وہ یہی عمل کرتی رہتی ہے اور چھوٹی گولیوں کو بڑی گولیوں سے جدا کرنے کے لیے وہ تھوڑی تھوڑی دیر بعد جفنہ کو ہلاتی رہتی ہے اور اس میں گھما گھما کر بڑی گولیوں کی چھوٹی گولیاں بناتی ہے۔

اس اثنا میں وہ ایک انگٹھی پر قدرہ (ایک قسم کی مٹی کی ہنڈیا) کے اندر پانی میں گوشت ابالنے کو رکھ دیتی ہے، یعنی اگر کسکس کو گوشت کے ساتھ پکانا منظور ہو، اور یا ترکاریاں (چھوٹی مٹر، شلجم، جنگلی چندر)، اگر اسے ترکاریوں کے ساتھ پکانا مقصود ہو، اور یا صرف پانی، اگر اسے شکر کے آٹے ساتھ پکالا چاہیں۔ آخر کار جب کسکس کے لیے میدے کی حسب ضرورت مقدار تیار ہو جاتی ہے تو عورت اسے کچھ دیر کے لیے ایک چمڑے کی تھیلی یا بوتل میں بند کر کے رکھ دیتی ہے۔ اس کے اندر چھوٹی گولیاں خشک ہوتے ہی ایک دوسرے سے مل جاتی ہیں اور ایک طرح کے موٹے دانے دار آٹے کی شکل اختیار کر لیتی ہیں اب پکانے والی اس آٹے کو ایک خاص چھلنی میں الٹ دیتی ہے اور موگری ہاتھ میں لے کر اس سے آٹے کو کچل کچل کر چھلنی میں سے گزاری ہے۔ یہ گول دانے جو چھلنی کے سوراخوں میں سے گزرتے ہیں کسکس کے اصلی دانے ہوتے ہیں۔ جو دانے اتنے بڑے ہوتے ہیں کہ سوراخوں میں سے نہیں گزر سکتے انہیں بڑھوس یا میدے کے نان جو مقطفہ کہلاتے ہیں، پیلنے میں استعمال کیا جاتا ہے۔

ہے، جو سنگ خارا کی ایک خوش منظر پہاڑی ہے۔ اس کی سات چوٹیاں ہیں اور بلندی ۲۷۹۱ فٹ ہے، یہ اردگرد پھیلے ہوئے میدانوں کے مابین رہنمائی کا نمایاں نشان ہے۔ کتب قدیم میں اس کا نام کسلہ اللس لکھا ہے (پجہ: To-Lus)۔ ابتداءً موجودہ شہر کی جگہ حلقہ (پجہ نسل کے ایک قبیلے) کی بستی تھی۔ ۱۸۳۰ء میں احمد شاہ اہو اذان (حکمدار سوڈان ۱۸۳۹ تا ۱۸۴۴ء) نے ضلع تاکہ کا صدر مقام اور فوجوں کی چھاؤنی بنانے کے لیے یہ مقام منتخب کیا۔ یہ ضلع اسی زمانے میں ترکی مصری فوجوں نے فتح کیا تھا۔ سواکن اور مساوا (مسوع) کی بندرگاہوں کو جانے والے راستے پر واقع ہونے کی وجہ سے کسلہ کو ایک تجارتی مرکز کی حیثیت سے خاص اہمیت حاصل ہو گئی۔ ۱۸۸۳ء میں اس کی آبادی ۲۰ ہزار تھی، جس میں غیر ملکی تاجروں کی بھی کچھ تعداد شامل تھی۔ ۱۸۸۵ء میں باقی مصری سوڈان کی مانند کسلہ پر بھی درویشوں، یعنی محمد احمد [رک بان] مہدی سوڈانی کے پرجوش پیروؤں کا قبضہ ہو گیا۔ ۱۸۹۱ء میں برطانیہ اور اطالیہ کے درمیان ایک معاہدہ طے پایا جس کی رو سے کسلہ کو عارضی طور پر اطالوی افواج کی تحویل میں دے دیا گیا۔ اگرچہ اس عرصے میں درویشوں کی وجہ سے انہیں بڑی پریشانی اٹھانی پڑی اور ان کے خلاف متعدد کامیاب جھڑپیں بھی ہوئیں، مگر یہ فوجیں ۱۸۹۳ء سے ۱۸۹۷ء تک یہیں قابض رہیں۔ ان کا قبضہ اس وقت ختم ہوا جب اینگو مصری افواج نے دوبارہ سوڈان فتح کر لیا اور برطانیہ اور مصر کی مشترک نگرانی میں حکومت سولان قائم ہوئی تو نئے نظام کے تحت اس شہر کو دوبارہ انتظامی و تجارتی مرکز ہونے کی حیثیت سے سابقہ اہمیت حاصل ہو گئی۔ پہلے چند سالوں میں اس کی رفتار ترقی اس

کرنے سے پہلے یہ شوربا اس پر ٹپکا دیا جاتا ہے۔ کسی ضیافت میں خواہ کتنے ہی الوان کا کھانا ہو، کسکس ہمیشہ سب سے آخر میں دسترخوان پر رکھا جاتا ہے۔ بنانے کی ترکیب کے مطابق اسے مختلف ناموں سے موسوم کیا جاتا ہے اور ان ناموں میں مختلف لسانی علاقوں کے اعتبار سے بھی تفریق پائی جاتی ہے۔ جو نام بیان ہو چکے ہیں ان میں مندرجہ ذیل کا اضافہ کیا جاسکتا ہے: (۱) مسفوف، بہت باریک دانوں کا شکر کے ساتھ؛ (۲) معوار، بہت باریک دانوں کا گوشت کے ساتھ؛ (۳) بریوخ (تولس، قسنطینہ Constantine) باریک دانوں کا جسے ٹھنڈا کر کے مکھن یا کسی بھی قسم کی چربی کے ساتھ اوپر سے چھانچہ چھڑک کر کھاتے ہیں۔ یہ مغرب میں سیکوک کہلاتا ہے؛ (۴) محصہ، بہت بڑے بڑے دانوں کا کسکس؛ (۵) برقوقس یا برقوقش یا مردود، بھاپ کے پھولے ہوئے بڑے دانوں کا اور شوربے یا دودھ میں پکا ہوا، جو جنوبی الجزائر میں عیش کہلاتا ہے؛ (۶) بریوشہ، جو بجائے گیہوں کے جو کے میدے سے بنتا ہے۔ اسے مغرب میں بریول کہا جاتا ہے۔

مآخذ: (۱) *Textes Pour l' étude* : Delphin
de l' arabe parlé، پیرس ۱۸۹۱ء، ص ۲۰۷ بعد؛ (۲)
Enseignement de l' arabe dialectal : Desparmet
دوسرا دور : الجزائر ۱۹۱۳ء، ص ۱۷۹ بعد؛ (۳)
Dialecte berbère des B. Snous : Destaing
۳۱۲: (۴) *Marrakech* : Doulté، پیرس ۱۹۰۶ء، ص ۲۴۲ اور وہ مآخذ جن کا حوالہ حاشیے میں دیا گیا ہے۔

(A. COUR)

* کسلہ : (عربی ہجاء کسلہ، کسلہ) اینگلو مصری سوڈان کا ایک شہر اور صوبہ (مدیریت)۔ اریثیریا کی سرحد سے تقریباً پچیس میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ اس کا نام جبل کسلہ کے نام پر رکھا گیا

قلزم) مصری سرحد سے لے کر اریٹیریا کی سرحد تک پھیلے ہوئے ساحلی علاقے پر مشتمل ہے جس میں سوڈان اور سواکن کی بندرگاہیں بھی شامل ہیں اور اس کا اندرونی کوهستانی (اتبی Atbai) حصہ بھی۔ ہڈندوا (Hadendoa)، امرار اور بشارین یہاں کے باشندے ہیں۔ انہوں نے اگرچہ قرون وسطیٰ میں اسلام قبول کر لیا تھا اور ان میں سے اکثر عربی النسل ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں، لیکن وہ بدستور اپنی قدیم حامی زبان (To-Bedaue تو بیضاوی) بولتے ہیں، اور رسم و رواج میں ان لوگوں سے چنداں مختلف نہیں، جو عرب مصنفوں کے ہاں بچہ قبیلے کے نام سے مذکور ہیں۔

صوبے کا مغربی حصہ جو بطانہ کے نام سے مشہور ہے باریک زردی مائل چکنی مٹی (Loess) کا بنا ہوا ایک وسیع میدان ہے جو دریائے لیل اور دریائے اتبرہ کے درمیان پھیلا ہوا ہے۔ یہ ایک مثالی بدوی علاقہ ہے جہاں موسم برشگال میں اونٹوں اور بھیڑوں کے لیے بہترین چراگاہیں ہیں، لیکن مستقل آبادیاں صرف چند ایک ہی ہیں اور وہ بھی غیر اہم۔ قبائل بطانہ (شکریتہ، کواہلہ، بطاحین، لحاوین) عربی بولتے ہیں اور سوڈان کے باقی عربوں کے ہم نسل ہیں۔ ان کی تشکیل میں بلاشبہ بچہ عناصر کی آمیزش بھی ہے۔ دوسری طرف رشائدہ کہیں انیسویں صدی میں عرب سے ترک وطن کر کے یہاں آئے۔ یہ لوگ ابھی تک اپنے سابقہ وطن کے لباس اور زبان کے پابند ہیں۔ انیسویں صدی میں حکومت کے اہتر نظم و نسق اور مہدویوں کی بغاوت سے جو تباہی پھیلی، اس کی وجہ سے اب یہاں کی آبادی پہلے کی نسبت بہت کم رہ گئی ہے، لیکن اگر آبادی میں اضافہ ہو جائے تو معاشی ترقی کے خاصے مواقع موجود ہیں۔ یہاں کے باشندوں میں مغربی سوڈان سے آئے ہوئے لوگوں کو بڑی

وجہ سے اور بھی تیز ہو گئی کہ کفی کے ڈپلٹا میں کنہاس کی کاشت کو ترقی دی گئی اور ایک ریلوے لائن تیار ہو گئی (۱۹۲۴ تا ۱۹۲۷ء) جس کی وجہ سے یہ شہر وادی لیل اور بحیرہ قلزم کے ساتھ مل گیا۔ آبادی مغلولو ہے اور اٹھائیس ہزار کے قریب۔ اس میں مغربی افریقیوں (ہوسہ اور فلالہ) کی خاصی تعداد بھی شامل ہے۔ ان میں سے بیشتر لوگ حاجی ہیں۔

سوڈان کی مذہبی زندگی میں کسلہ کی اہمیت یہ ہے کہ یہ برغنیہ (یا ختمیہ) طریقے کا ایک مرکز ہے۔ یہ سلسلہ انیسویں صدی کے ابتدائی عشروں میں اس کے بانی سید عثمان البرغنی نے سوڈان میں قائم کیا۔ یہ بزرگ حجاز کے شہر طائف کے رہنے والے تھے۔ کسلہ کی ایک نواحی بستی الغاتمہ میں ان کے بیٹے اور جانشین سید محمد الحسن (م۔ ۱۸۶۹ء) کی مسجد اور مقبرہ ہے، جنہیں سوڈان کی تاریخ اولیا میں اہم مقام حاصل تھا۔

کسلہ سے قدیم زمانے ہی سے مشرق سوڈان کو غلہ بہم پہنچتا رہا ہے۔ یہاں پہلی بار کنہاس کی کاشت مصری حکومت کے قیام کے بعد ہوئی جسے پچھلے چند سالوں میں بڑے وسیع پیمانے پر ترقی دی گئی ہے۔ اس سبب سے اس صوبے کو خاصی معاشی اہمیت حاصل ہو گئی ہے۔ زمین کے اصل مالک بچہ بولنے والے خلتفہ، ہڈندوا اور بنی عامر ہیں۔ بنی عامر وہ قبیلہ ہے جس کے افراد زیادہ تر اریٹیریا میں رہتے اور تگری بولتے ہیں۔ کاشتکار جو کہ حکومت کے ساتھ مل کر ایک مشترکہ نظام کے ماتحت کام کرتے ہیں ان میں مقامی قبائلیوں کی غالب اکثریت ہے۔ باقی لوگ جن میں زیادہ تر جعلیتین ہیں ساحلی اضلاع سے آکر آباد ہوئے یا مغربی افریقہ کے باشندے ہیں۔ صوبہ کسلہ کا شمالی حصہ (سابق صوبہ بحیرہ

۱۹۲۲ء، بمواقع کثیرہ: (۸) *Historical Sudan* : S. Hillelson، *poems and traditions of the shukriya* در Sudan، *Notes and Records* ج ۳ (۱۹۲۰ء)، لوحہ ۱: (۹) *Note on the history and* : Brenda Seligman و G. C. *Present Condition of the Beni Amer* کتاب مذکور، ج ۱۳ (۱۹۳۰ء)، لوحہ ۱: (۱۰) *G. B. R. Sanders*، *The Bisharin* کتاب مذکور، ج ۱۶ (۱۹۳۳ء)، لوحہ ۲: (۱۱) توکر اور نسلہ کے عام حالات کے متعلق دیکھیے *G. J. Fleming*، در *Sud. Notes and Rec.* ج ۳ (۱۹۲۰ء)، لوحہ ۱، ج ۵ (۱۹۲۲ء)، لوحہ ۲: (۱۲) *Reports on the* موجودہ ترقیات کے لیے دیکھیے *administration, finances and condition of the Sudan* لندن، His Majesty's Stationery Office، ۱۹۲۵ء و سالانہ.

(S. HILLELSON)

* کِسُوفَ : رَکْ بہ کَعْبَہ و مَعْمَل .
کِسُوفَ : (و خسوف) سورج گرہن یا چاند گرہن - جہاں تک لغت کا تعلق ہے کہا جاسکتا کہ لفظ ”الکسوف“ چاند گرہن (کسوف القمر) اور سورج گرہن (کسوف الشمس) دونوں کے لیے یکساں طور پر مستعمل ہے؛ چنانچہ الفرغانی، قسطا بن لوقا، البتانی، البیرونی اس لفظ کو ایسے ہی استعمال کرتے ہیں، مگر بسا اوقات ان میں امتیاز پیدا کرتے ہوئے الخسوف کو چاند گرہن اور الکسوف کو سورج کے لیے مختص کر دیا جاتا ہے، جیسا کہ القزوينی نے کیا ہے (لغوی اعتبار سے یہ امر قابل ذکر ہے کہ صاحب مفاتیح العلوم، طبع Van Vloten کے نزدیک اس کلیے کا باب الافعال میں استعمال، یعنی ”الکسف الشمس“ علمی اور غیر فصیح ہے، گو اسے اکثر استعمال بھی کیا جاتا ہے جیسے القزوينی وغیرہم نے)۔
سورج اور چاند کا گہن زمانہ قدیم ہی ہے۔

اہمیت حاصل ہے - مشرق سوڈان کا وہ حصہ جو اب کسلہ کے نام سے مشہور ہے اس کے تعلقات بیرونی دنیا کے ساتھ کہیں انیسویں صدی میں جا کر شروع ہوئے - اگرچہ تاکہ اور بطلانہ ہمیشہ سے حبشہ اور نویبا کی برسر اقتدار طاقتوں (میروی، مسیحی نویبا اور سنار کی سلطنت فنج) کے حلقہ اثر میں رہے ہوں گے، لیکن وادی نیل کے ساتھ تعلقات ڈھیلے ڈھالے اور وقتی سے رہے - سواکین ۱۵۱۷ء سے سلطنت عثمانیہ میں شامل رہا اور یہاں ایک ترک پاشا حکومت کرتا تھا، لیکن اندرون ملک باب عالی کی سیادت تسلیم نہیں کی جاتی تھی - حبشہ کے ساتھ اس کے تعلقات کے آثار بہت کم ہیں، لیکن ایک روایت کی رو سے (جسے James Bruce نے نقل کیا ہے) سننیوں (Susneyos) (۱۶۰۵ تا ۱۶۳۲ء) کے عہد میں اہل حبشہ نے ملک بیجہ پر تاخت کی اور ایک خاتون سردار کو گرفتار کر لیا جس کا نام فاطمہ ملکہ شبان بیان کیا جاتا ہے۔

مآخذ : J. W. Crowfoot نے بطلانہ کی ابتدائی تاریخ کے متعلق تحقیق کی ہے: (۱) *The Island of Egypt*، *Archaeological Survey of Egypt*، *Meroe Exploration Fund*، ۱۹۱۱ء، ج ۱۹: (۲) وہی مصنف: *Old Sites in the Butana Sudan Notes and Records*، ج ۳ (۱۹۲۰ء)، لوحہ ۲: اولین یورپی سیاح J. L. Burckhardt ہے: (۳) *Travels in Nubia* لندن ۱۸۱۹ء: (۴) *Mesuri فتوحات اور مصری دور کے حادثات کے لیے دیکھیے* *Feldzug von Sennar* : F. Werne *nach Tuka, Basa und Beni Amer*، برلن ۱۸۵۱ء: (۵) *The Nile tributaries of Abyssinia* : Sir Samuel Baker لندن ۱۸۶۷ء: (۶) *Le Soudan* : H. Dehérain *Égyptien sous Mehemet Ali*، پیرس ۱۸۹۸ء: (۷) *Sir H. A. MacMichael* نے خاصہ فرمانی کی ہے: *History of the Arabs in the Sudan*، کیمبرج

(الذنب) رکھا گیا۔ یہ نام، یعنی اژدھا اگرچہ متروک ہو گیا اس کے باوجود الرأس اور الذنب مدتوں رائج ہے۔ عقدے کے طول کے لیے علامت Ω دراصل اژدھا ہی کی ایک مسخ شدہ شکل ہے۔ منجموں نے اس اژدھے سے جو اثرات منسوب کیے ہیں وہ زائچے پر بھی اثر انداز ہو سکتے ہیں، لیکن سیوروس سیوخت Severus Sebokht (تقریباً ۶۵۰ء) I. Nau : *J. A. 'Notes d' Astronomie Syrienne* (سلسلہ ۱)، ۱۹۱۰ء، ۱۶: ۱۵ نے بہت عرصہ پہلے اسے ماننے سے انکار کر دیا تھا کیونکہ ایسا کوئی اژدھا موجود نہیں، لہذا اس سلسلے میں جو حسابات کیے جاتے ہیں ان کا تعلق حرکت سے ہے۔ ہاں ہمہ البیرونی کی التفہیم وغیرہ میں ہمیں اس قسم کے بیان ملتے ہیں کہ سر اور دم کی خاصیت مختلف ہے۔ سر گرم اور مبارک ہوتا ہے اور (مال و متاع) میں اضافے پر دلالت کرتا ہے۔ دم سرد ہوتی ہے، مصیبت لاتی ہے اور دولت وغیرہ کی کمی کی علامت ہے۔ چاند اور سورج گرہن تو اصل میں یوں واقع ہوتے ہیں کہ سورج اور چاند یا چاند زمین اور سورج کے درمیان آجائے۔ یاد رکھنا چاہیے کہ جوزہر کے بجائے اکثر لفظ عقد اور عقدة استعمال کیا جاتا ہے اور ان میں کبھی رأس اور ذنب کے الفاظ بھی جوڑے جاتے ہیں۔

سورج چونکہ زمین سے کہیں زیادہ بڑا ہے، اس لیے ہشکل اول زمین کا اس پر سایہ ایک طرف مخروطی شکل کے مستدق سائے (ظلّ محض) اور دوسری طرف ایک متسع سائے (ظلّ مشوب) پر مشتمل ہوگا مکمل تاریکی صرف ظلّ محض کی صورت میں ہوتی ہے۔ پھر چونکہ اس سائے کا قطر مدار قمر میں اس مقام پر جس سے اس کا گزر ہو رہا ہے چاند کے قطر سے بڑا ہوگا، اس لیے بعض حالات میں ایسا بھی ہوتا ہے کہ چاند اس سائے میں کچھ دیر ٹھہرا

بہت کچھ جاذب توجہ رہا ہے ابرخس (ہبار کوس Hipparchus) کے بعد بطلمیوس نے اور بطلمیوس کی پیروی میں عربوں اور سریانیوں وغیرہم نے گہن کے فطرے کی تحقیق کی۔ ہم پہلے چاند گرہن کا ذکر کریں گے۔ سب سے پہلے کہنے کی بات یہ ہے کہ چاند کا ظاہری راستہ (ہم یہاں مرکز ارض کے فطرے کی پابندی کریں گے) طریق الشمس کو دو متقابل نقطوں پر قطع کرتا ہے، جو وقت گزرنے کے ساتھ طریق الشمس ہی پر حرکت کرتے ہیں۔ ان نقطوں کو الجوزہر کہا جاتا ہے (فارسی جوزچہر، اخروٹ نما، یا اس سے کم صحیح گوی چہر، گیند نما)۔ وہ التین یا "اژدھا" بھی کہلاتے ہیں (مذکورہ ذیل)، پھر جو بھی سیارہ ہے اس کے ایسے ہی جوزہر ہوتے ہیں۔ اس لفظ کے ساتھ کسی دوسرے لفظ کا اضافہ نہ کیا جائے تو اس کا تعلق ہمیشہ چاند سے ہوگا۔ ان کے محل تقویّعات فلکی میں درج ہیں۔ فلک الجوزہر وہ عظیم کرہ ہے جس کے اندر بقول ابن المہشم چاند داخل اور جو اپنی حرکت کے دوران میں چاند کو بھی ساتھ لے چلتا ہے، فلک الجوزہر کہلاتا ہے۔

چاند گرہن، جیسا کہ قدیم زمانے ہی میں معلوم کر لیا گیا تھا، اس وقت واقع ہوتا ہے جب سورج اور چاند کے درمیان کوئی سیاہ جسم حائل ہو جاتا ہے۔ ایک زمانے میں خیال تھا کہ یہ جسم ایک اژدھا ہے جو کرہ سماوی کے دو متقابل نقطوں پر ختم ہوتا ہے اور جس کی حرکت بھی وہی ہے جو چاند کے عقلموں کی۔ گہن اس وقت ہوتا ہے جب اژدھے کا سر یا دم فطرے اور چاند کے درمیان حائل ہو جاتا ہے۔ اس صورت میں چاند نظر نہیں آتا۔ یہی خیال ہے جس کی بنا پر ہلال اور زوال پذیر عقلموں، یعنی ان نقطوں کا نام جہاں چاند طریق الشمس سے گزرتا ہے، "سر" (الرأس) اور "دم"

رہے اور اس صورت میں چاند پورے طور پر گھنایا رہے گا؛ چنانچہ ابن الہیثم ان حالات کی مکمل تحقیقات کر چکا ہے (Beltr., XIII, : E. Wiedemann) *uber eine Schrift von Ibn al. Haltham, Uher die Beschaffenheit der Schatten*، در (S.B.P.M. Erlg. ۱۹۰۷ء، ۳۹: ۲۲۶)۔

اگر زمین، سورج اور چاند بہت چھوٹے چھوٹے اجرام، یعنی ان کی حیثیت محض نقطوں کی ہو، تو گرہن صرف اس وقت لگتا جب سورج اور چاند قطعی طور پر عقدوں میں آجائے، لیکن یہ چونکہ بڑے بڑے جسم ہیں، اس لیے گرہن اس وقت بھی لگتا ہے جب ان کا گزران عقدوں سے ہو چکا ہو، یعنی ان کے فلکی عرض و طول میں تبدیلی واقع ہو چکی ہو۔ عرض اگر سائے اور چاند کے قطروں کے فرق سے کم ہے تو پورا گہن ہوگا۔ آخر الذکر سے زیادہ، لیکن قطروں کے مجموعے سے کم ہو تو جزوی لگے گا۔ اگر مؤخر الذکر کے برابر تو سایہ صرف مس ہی کرتا ہے، گہن نہیں لگتا۔

صرف سائے کو لیا جائے تو جسے مخروط یا صنوبری کہتے ہیں اور جس کی عمودی تراش کا نام دائرة الظل ہے تو ذیل کی صورتیں پیدا ہوں گی: سائے میں داخلے کو بدء الكسوف، کہتے ہیں۔ یہ گویا کسوف کی ابتدا ہے۔ کسف کی ابتدا سے اس کی تکمیل کی منزل کو سقوط (جس کے معنی ہیں گرنا اور جس کا نام بطلمیوس نے *επισκωσις* رکھا) کہا جاتا ہے۔ سائے میں طے شدہ راستے کا درمیانی حصہ طے ہو جائے تو اسے وسط کہتے ہیں۔ سائے سے پورے طور پر باہر نکل آئے تو اسے تمام الانجلاء۔ المکث (رکنا، ٹھہرنا) سے مراد ہے چاند کے گہن میں رہنے کی حالت۔ جزوی کسف میں البتہ ایسا کوئی وقفہ نہیں ہوتا۔ کسف کل القمر بلا مکث یا پورا گہن بلا وقفہ اس وقت

ہوتا ہے جب مدار قمر کی یہ صورت ہو کہ تاریک شدہ چاند سائے کے مخروط کو صرف ایک نقطے پر مس کرے۔ اندرزیں صورت پورا گرہن صرف اسی نقطے پر ہوگا۔ پورے گرہن کی صورت میں اس مقام کو جس سے اس کی ابتدا ہوئی اول المکث اور وہ جہاں چاند سائے سے باہر نکلنے لگتا ہے آخر المکث کہلاتا ہے۔

جب چاند نیم سائے سے گزرتا ہو تو چاند کی روشنی میں کمی تو واقع ہوگی، لیکن ایسا نہیں کہ بالکل زائل ہو جائے۔ ابن الہیثم نے سایوں پر اپنی معرکۃ الآرا تصنیف (مذکورۃ بالا) میں اس سوال پر نظری حیثیت سے بحث ہی نہیں کی بلکہ مشاہدے سے اس کی جانچ پڑتال بھی کی ہے: تاہم ایسی صورتیں بڑی شاذ ہیں کہ گھنایا ہوا پورا چاند کیلئے سیاہ نظر نہ آئے اور اس کے بجائے مختلف رنگ دکھائی دیں، بالخصوص گہرا سرخ رنگ جس کا کئی ایک قدیم ہیئت دان مشاہدہ بھی کر چکے ہیں۔ ابن الہیثم بھی اس کا بالتفصیل ذکر کرتا ہے؛ چنانچہ ابن الہیثم کے یہ بیانات جدید مشاہدوں کے عین مطابق ہیں، مثلاً *Lehrbuch der kos : Joh. Muller*، *mischen Ppysik*، بار پنجم، ص ۱۹۶۔ البیرونی نے ان رنگوں کی مزید تحقیق کی (*القانون السعودی*)، مقالہ ۷، باب ۷، فصل ۳ [نسخہ مطبوعہ حیدرآباد دکن، مقالہ ۸، باب ۷، فصل ۲]۔ اس نے قدیم نظریوں اور خاص کر اور رنگوں کی متجانہ حیثیت کے بارے میں ہندوؤں کے خیالات کی بالخصوص تنقید کی ہے (دیکھئے *Über die verschiedenen bei der : Weidemann Mondfinsternis auftretenden Farben nach Eders*، *Jahrbuch für Photographie, etc.*، در *Biruni* ۱۹۱۳ء)۔ پورے طور پر گھٹائے ہوئے چاند کی اس روشنی کی توجہ یونہی کی جاتی ہے کہ سورج

پھر کتنی مدت کے بعد عود کرتا ہے وغیرہ وغیرہ باعث طوالت ہوگا۔ الفرغانی، قسطا بن لوقا، القزوينی الجفینی، الخرق کی تصنیفات بالخصوص ابوالفرج کی تصنیف، *Le Livre de l' ascension de l' esprit*، طبع ایف ناؤ (F. Nau)، پیرس، ۱۸۴۹ء اور البیرونی کی کتاب التفہیم وغیرہ میں بھی ان کا کم و بیش مفصل اور عام تذکرہ مل سکتا ہے، البتہ ریاضیاتی امور اور ان خاص مشاہدات کا جو اس سلسلے میں ضروری ہیں۔ نظریہ ہیئت پر الخوارزمی یا البتانی کی الزیج یا البیرونی کی القانون السعودی یا نصیر الدین الطوسی کی الزیج وغیرہ میں (مذکورہ بالا فضلا کے بارے میں دیکھیے *Die Mathematiker : H. Suter Abhandl. zur und Astronomen der Araber*، *Gesch. der math. Wissensch.*، حصہ ۱۰، ۱۹۰۰ء)۔

اس غرض کے لیے کہ کسوف کی پیمائش کا ایک معیار مقرر ہو جائے، سورج یا چاند کے قطر کو جن بارہ مساوی حصوں میں تقسیم کیا گیا، انہیں اصبع (انگلی) یا اصبع الکسوف کہتے ہیں۔ ہم ان کی اس تعداد کو جو گہن میں آجائے شمار کر سکتے ہیں۔ مغرب میں ان انگلیوں کو digits کہتے تھے۔ بعینہ سطح کو بھی خیالی طور پر بارہ مساوی حصوں میں تقسیم کر لیا جاتا ہے اور یوں اندازہ ہو جاتا ہے کہ ان میں کتنے حصے گہن میں آچکے ہیں۔ آخر الذکر اول الذکر سے جو صرف طول کو تعمیر کرتے ہیں حساب لگایا جا سکتا ہے؛ چنانچہ البتانی کے یہاں اس کی جدولیں بھی موجود ہیں۔ چاند گرہن کی مقدار کو یار کوس کے مبصار (dioptr) سے لاپا جاتا تھا اور یوں کہ ایک سلاخ کے ساتھ دو اور سلاخیں علی القوائم جوڑ دی جائیں۔ ان میں ایک سلاخ تو جس کے اندر ایک چھوٹا سا گول سوراخ ہوتا ہے علی حالہ قائم رہتی ہے۔ دوسری

کی شعاعیں جو کہ زمین کے کرہ ہوا سے گزرتے ہوئے منحرف ہو جاتی ہیں، لہذا یوں ان کے سائے میں داخلے سے چاند کی سطح منور ہو جاتی ہے۔ پھر کرہ ہوا میں رطوبت کی مقدار جیسی کم یا زیادہ ہوتی ہے منحرف شعاعیں بھی اسی اعتبار سے کم و بیش رنگوں سے رنگین ہو جاتی ہیں۔ سورج گہن کے امکان کی بھی وہی شرائط ہیں جو چاند گرہن کی۔

سورج گرہن : چاند جس زاویے پر ہمیں نظر آتا ہے وہ چونکہ اس زاویے سے چھوٹا ہوتا ہے جس پر ہم سورج کو دیکھتے ہیں، گو یہ فرق خفیف ہی سا ہے، اس لیے ایسا کبھی نہیں ہو سکتا کہ چاند سورج کو پورے طور پر ڈھانپ لے۔ یہی وجہ ہے کہ سورج کے اس گہن پر بھی جو عرف عام میں پورا سورج گرہن کہلاتا ہے، روشنی کی ایک تنگ سی کور باقی رہ جاتی ہے، خواہ سورج چاند اور زمین کے مرکز ایک ہی سیدھ میں کیوں نہ ہوں اور اکیلے اور ذوات الادیات ایسی روشنی کی شکلیں (Protuberances) خروج کرتی رہتی ہیں۔ البیرونی : القانون السعودی، مقالہ ۸، باب ۱۱ میں ان کا ذکر کرتا ہے ([دیکھیے نسخہ مطبوعہ، ۲ : ۹۴۶] : E. Wiedemann : *Erscheinungen bei der Dämmerung und Sonnenfinsternis*، در *Arch. f. Gesch. d. Med.*، ج ۱۵، ۱۹۲۳ء، ص ۴۳)۔ چاند یا سورج کے ایک ہی گہن کے نظر آنے کے مقامی اوقات کو ان مقامات کے جغرافیائی طول بلد کے فرق سے دریافت کیا جا سکتا ہے۔ ان اوقات کا یہ حساب مشکل ہے، اس لیے کہ ان اجرام کے اختلاف منظر Parallax ایک نہیں کئی ہیں۔ یہ جو حساسی اور اصلی قیمتوں میں بڑا نمایاں فرق رہ جاتا ہے تو اس کی وجہ بھی ایک حد تک یہی ہے۔ نظری تفصیلات کا ذکر کہ کسوف کب شروع ہوتا ہے، کتنی دیر تک رہتا ہے اور

جس کا گول سوراخ اس سے بڑا ہوتا ہے، پہلی صلاح کی طرف سرکائی جا سکتی ہے۔ پھر دوسرے سوراخ کو پہلے سوراخ سے ایک مناسب فاصلے پر اس طرح رکھا جاتا ہے کہ پہلے سوراخ سے دیکھا جائے تو پورا چاند اس میں سے نظر آئے۔ پھر دوسرے سوراخ کے سامنے ایک سیاہ تختی رکھ دی جاتی ہے اور اب سوراخ کی ایک طرف سے اس کے کنارے کو جہاں چاند کے تاریک کنارے کی حد ہے، چاند کے روشن کنارے تک سرکنے کی مقدار کو ناپ لیا جاتا ہے۔ ایسے ہی چاند کی پوری سطح پر تختی کے سرکنے کی مقدار ب کو۔ ان دونوں کی باہمی نسبت کو یوں ظاہر کیا جائے (ب، لہذا گرہن کی مقدار گ ہے تو اصابع الکسوف کی گ = $\frac{1}{12}$ ۔

(E. WIEDEMANN)

* کُسیلَہ بن لزم الأوربی [بن کرم البربری]: تلمسان سے مغرب کی سمت میں آباد بڑے قبیلہ اُوربہ کی قیادت میں سکر دید الأوربی کا جانشین یاریق کار۔ (البکری، کتاب المسالک، ص ۵۰ کی عبارت جس میں کسیلہ کو موسیٰ بن نصیر کے زمانے میں طبنہ کا حکمران بتایا گیا ہے، یقیناً غلط فہمی پر مبنی ہے، اس کے سوا کہ کُسیلَہ دو مختلف آدمیوں کا نام ہو)۔ عرب فتح کے دوران میں اس نے عقبہ کے جانشین ابو المہاجر کے خلاف مزاحمت کی قیادت کی۔ ۵۵ھ (۶۷۴ - ۶۷۵ء) میں ”تلمسان کے چشموں“ (موجودہ الاریط) کی جنگ میں اس نے ابو المہاجر سے شکست کھائی اور عیسائیت کو خیر باد کہہ کر مسلمان ہو گیا۔ فاتح کی خوشنودی حاصل کرنے میں اسے کامیابی ہوئی اور وہ اس کا معتمد خاص بن گیا لیکن عقبہ کو اس سے نفرت تھی اور پھر جب عقبہ دوبارہ افریقہ اور المغرب کا والی مقرر ہوا تو کسیلہ زیر عتاب آیا۔ ابو المہاجر کی عاقلانہ تنبیہ و نصیحت کے باوجود عقبہ کسیلہ کی تذیل کرتا رہا، اس

لیے اپنی سوار فوج کی معرکہ آرا مہم کے بعد قیروان واپس جاتے ہوئے جب اس نے یہ غلطی کی کہ اپنی فوج کو تقسیم کر دیا تو کُسیلَہ نے، جو فتح کے ایک زندہ مال غنیمت کے طور پر اس کے ہمراہ تھا، موقع پا کر ان یونانیوں اور بربروں سے ساز باز کر لی جو اسلامی لشکر کے پیچھے پیچھے چلے آ رہے تھے، چنانچہ اسلامی فوج پر تھوڑے کے قریب اچانک حملہ کیا گیا (۶۷۳/۶۸۲-۶۸۳ء) جس میں تقریباً سب آدمی جن میں عقبہ اور ابو المہاجر بھی شامل تھے، لڑتے ہوئے شہید ہو گئے۔ اب کُسیلَہ ایک فاتح کی حیثیت سے قیروان میں داخل ہوا جہاں سے اس نے افریقہ پر پانچ سال تک حکومت کی اور عرب، یونانی اور بربر اس کے زیر فرمان رہے۔ جب خلیفہ عبد الملک کو دفعۃً ان مشکلات سے چھٹکارا حاصل ہو گیا جو مشرق میں خانہ جنگیوں کی وجہ سے پیدا ہو گئی تھیں تو اس نے برقہ میں زہیر بن قیس کے پاس ایک فوج بھیج دی جسے لے کر مؤخر الذکر قیروان کے مغرب میں ممش کے مقام پر کُسیلَہ سے نبرد آزما ہوا اور اسے شکست دے کر ہلاک کر دیا اور کھوئے ہوئے علاقے کو دوبارہ حاصل کر لیا (۶۷۹/۶۸۸-۶۸۹ء)۔

ماخذ: ابن خلدون: کتاب العرب، ۶: ۱۰۸ تا ۱۰۹، ۱۰۶ تا ۱۰۸؛ (۲) وہی مصنف: تاریخ البربر، ۱: ۲۱۱ تا ۲۱۳، ۲۸۶ تا ۲۸۹؛ (۳) وہی مصنف: اخبار دولہ بنی اعلیٰ بافریقہ و صقلیہ، طبع و ترجمہ Desvergers، متن ص ۲، ۵ تا ۵؛ ترجمہ ص ۱۶، ۲۰ تا ۲۳؛ (۴) ابن عذاری: بیان، ۱: ۱۵ تا ۱۷؛ (۵) البکری: کتاب المسالک، متن ص ۴۷؛ (۶) ابن تفری بردی: التجوم الزاہر، ۱: ۱۷۶ تا ۱۷۸؛ (۷) التوبری: Histoire des Barbares، ضمیمہ ج ۱، ضمیمہ ۲، ص ۳۳ تا ۳۴، ۳۴؛ (۸) ابن الکثیر:

مشکوک ہے۔ زمانہ مابعد میں ”کش دلکش“ کی ترکیب اکثر دیکھنے میں آتی ہے جب سے اس کے تلفظ کش کا ثبوت ملتا ہے۔ عربوں کی فتح کا حال Marquart نے خاص طور پر بیان کیا ہے (ایران شہر، بحد اشاریہ) سامانی عہد کے کش کے حالات عرب جغرافیہ نویسوں (Bibl. Geogr. Arab.، طبع de Goeje) (۱) الاصطخری، ص ۳۲۴؛ (۲) ابن حوقل، ص ۳۷۵ بعد؛ (۳) المقدسی، ص ۲۸۲ نے انتہائی تفصیل سے قلمبند کیے ہیں۔ ان دنوں یہ شہر طول و عرض میں ایک تہائی فرسخ (تقریباً ایک میل) تھا۔ قدیم شہر (مدینہ؛ فارسی: شہرستان)، نیز قلعہ (قہندز) اس وقت بھی غیر آباد ہو چکے تھے صرف بیرون شہر (ریض) میں آبادی تھی۔ قدیم کش کے مضافات میں ایک نیا شہر ابھر رہا تھا۔ اس سے یہ پتا چلتا ہے کہ موجودہ شہر کا محل وقوع اس کش سے مختلف ہے جو مسلمانوں کی فتح سے قبل موجود تھا۔ محل وقوع کی دوسری تبدیلیوں کے بارے میں اور کسی قسم کی معلومات نہیں ملتیں۔ مغول کی فتوحات کی تاریخ میں کش کا کہیں ذکر نہیں آتا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کش نے مقابلہ کیے بغیر مغول کی اطاعت قبول کر لی ہوگی (۱۷۶۱ء/ ۱۷۲۰ء) شہر سبز کا نام پہلی بار سکوں پر بھی آٹھویں صدی ہجری/چودھویں صدی عیسوی کے تقریباً وسط میں دیکھنے میں آیا۔ تیمور نے، جو کش کے علاقے کا رہنے والا تھا، اور اس کے معاصرین نے کش میں کئی عمارتیں بنوائیں؛ اس کے لیے دیکھیے W. Barthold، در Zapiski Wost. otd. arkh.، Obshch. xxiii، بعد۔ ان میں اق سراي کا محل خاص طور پر مشہور ہے جو خوارزم سے بلوائے ہوئے معماروں نے اواخر ۱۷۷۲ء/اوائل ۱۷۸۰ء میں تعمیر کیا تھا دیکھیے شرف الدین یزدی: ظفر نامہ، کلکتہ ۱۸۸۷-۱۸۸۸ء، ۱: ۳۰۱ بعد

الکامل، مطبوعہ قاہرہ، ۴: ۵۴ تا ۵۵؛ (۹) ابن النجاشی: معالمُ الايمان، تونس ۱۳۲۰ھ، ۱: ۴۷ تا ۵۰، ۵۱ تا ۵۳؛ (۱۰) ابن ابی دینار القیمروانی: کتابُ التَّوْنِس، ص ۲۹ تا ۳۰؛ (۱۱) احمد الدرعی: الرحلة، مطبوعہ فاس، ص ۴۴ تا ۴۷، مترجمہ Voyages dans le sud: de Berbrugger، de l' Algerie، پیرس ۱۸۴۶ء، ص ۲۲۶ تا ۲۳۱؛ (۱۲) محمود بن سعید مقدیش الصفاقسی: نَزْهَةُ الْأَنْظَارِ، تونس ۱۳۲۱ھ، ۱: ۷۱، ۷۲، ۷۳؛ (۱۳) الوریثانی: نَزْهَةُ الْأَنْظَارِ، الجزائر ۱۳۲۶ھ، ص ۹۷ تا ۱۰۰؛ (۱۴) Oqba Ibn Nafi: W. Roth، گوتنگن ۱۸۵۹ء، ص ۵۹ تا ۶۱؛ (۱۵) Les Berbères: Fournel، ۱: ۱۶۰ تا ۱۶۲، ۱۷۳ تا ۱۷۷، ۱۸۱، ۱۹۳ تا ۱۹۶؛ (۱۶) Histoire de l' Afrique Septentrionale: Mercier، ۱: ۲۰۳ تا ۲۱۱۔

(RENE BASSET)

* کش [کش]: موجودہ شہر سبز (وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اس کے گرد و نواح کا علاقہ بہت زرخیز ہے)۔ یہ شہر ملک بخارا میں واقع ہے اور کسی زمانے میں سمرقند سے بلخ جانے والی تجارتی شاہراہ یہاں سے گزرتی تھی۔ چینی ماخذ کی رو سے (چینی = کیشاہه Kia Sha یا کئی شوانگ Kie-Shuangna نیز کیشوشه Kui Sha بطور شہر کی شیه Ki-She کی بنیاد سترھویں صدی عیسوی کے ابتدائی ایام میں رکھی گئی تھی۔ دیکھیے (۱) J. Marquart: Chronologie der alttürkischen Inschriften، لاہرگ ۱۸۹۸ء، ص ۵۷؛ (۲) ایران شہر وغیرہ، برلن ۱۹۰۱ء، ص ۳۰۴؛ (۳) E. Chavannes: Do- cuments Sur les Toukiue (Turcs) accidentaux، سینٹ پیٹرزبرگ ۱۹۰۳ء، ص ۱۴۶؛ ابن مکولا (۱۷۴۳ء/۱۸۰۸ء) کے حوالے سے باقوت کا یہ بیان (معجم، طبع Wüstenfeld، ۴: ۲۷۷) کہ ماوراء النہر میں اس لفظ کا تلفظ ہر جگہ کیس کیا جاتا ہے، بہت

کشف : لغوی معنی کھولنا، ظاہر کرنا
حجاب دور کرنا، انکشاف، کھلنا، ظاہر ہونا، حجاب
دور ہو جانا؛ اصطلاح : (۱) علم عروض کی او
(۲) تصوف کی ۔ پہلے علم عروض میں اس کا ج
مفہوم ہے وہ بیان کیا جاتا ہے :

[کشف با شین منقوطہ یا کشف با سین مہملہ
(ع) [الزمخشری : قسطاس؛ فیروز آبادی : قاموس
سکاکی : مفتاح، کا قول ہے کہ اصلاً ”کشف“ (باسین
مہملہ : کاٹنا) ہے؛ ”کشف“ (باشین منقوطہ) [تصحیف
ہے]۔ علم عروض کی اصطلاح میں ایک زحاف ا
نام ۔ مراد رکن کے ساتویں متحرک حرف ؛
وتدی مفروق کے حرف متحرک دوم کا حذف، یعنی
”مفعولات“ کی تاء ساقط کر کے بقیہ ”مفعولاً“ کہ
”مفعولن“ سے بدل لینا ۔ رکن مزاحف کو مکشوف
[یا مکسوف] کہتے ہیں ۔

صاحب مفتاح کے نزدیک کشف [یا کشف
”وقف“ [= سکون تائے مفعولات بضم تاء] اور
”کف“ [= حذف تائے ساکن مفعولات] کے اجتماع
کا نام ہے، یعنی پہلے وقف کے عمل سے مفعولات
کی تاء کو ساکن کیا، پھر کف کے عمل سے
مفعولات کی تائے ساکن کو حذف کیا، ”مفعولاً“
رہا، اسے مفعولن سے بدل لیا ۔

پہلی صورت میں کشف [یا کشف] زحافات
مفردہ میں شمار ہوگا، دوسری صورت میں زحافات
مزدوجہ میں] ۔

مآخذ : عربی، فارسی اور اردو میں علم عروض
کی تقریباً سب کتابیں، لیز الجرجانی : ترمیمات، بذیل مادہ
[عادی علی بیگ]

(۲) تصوف میں یہ وسیع ترین اصطلاح ہے
جو صوفی کے سامنے سے حجابات برائے الہ جانے
کے لیے استعمال کی جاتی ہے ۔ اس کا سوچ سمجھ
کر تجزیہ کیا جائے تو اس میں تین خوبی

اور حواشی از نظام الدین شامی و عبدالرزاق سمرقندی،
در *Ulugbeg i ego Wremya* : W. Barthold
۱۹۱۸ء، ص ۲۳ ۔ اب اس محل کے بہت کم
آثار باقی رہ گئے ہیں ۔ کتبات کے بارے میں دیکھیے
N. Stinyakowskii ، در *Protokoli Turk. Kruzka*
Lyub. Arkh. ، ۵ : ۱۱۴ بعد ۔

آخری زمانے، یعنی دسویں صدی ہجری/
سولہویں صدی عیسوی میں حافظ تالیش نے شہر سبز
کا حال بیان کرتے ہوئے لکھا ہے (عبداللہ نامہ،
مخطوطہ ایشیائیک میوزیم، ۵۷۴ ورق، ۸۷ ب [لیز
دیکھیے مخطوطہ کتاب خانہ دانش گاہ پنجاب، لاہور]
کہ یہ ایک اہم شہر ہے جس کا حاکم عموماً شاہی
خاندان کا ایک شہزادہ ہوتا تھا حالانکہ نصف یا
قرشی [رگ بان] کا نظم و نسق ایک فوجی افسر
(داروغہ) کے حوالے کر دیا جاتا تھا ۔ آج کل حالت اس
سے برعکس ہو چکی ہے اور بارہویں صدی ہجری/
اٹھارہویں صدی عیسوی کے سیاسی انقلابات کی وجہ
سے قرشی کے مقابلے میں شہر سبز ایک غیر اہم سا
قصبہ ہے ۔ شہر سبز کا ضلع شمال جنوب اور مشرق
میں پہاڑیوں سے گھرا ہوا ہے، اس لیے اس علاقے کو
ریلوے نظام کے ساتھ جلد مربوط ہو جانے کی امید
بہت کم ہے اور قرشی پہلے ہی سے ریل کے ذریعے
بخارا اور ترمذ سے ملایا جا چکا ہے ۔ اس امر کا
کوئی امکان نظر نہیں آتا کہ شہر سبز پھر پہلے
کی طرح خوشحال ہو جائے گا ۔

مآخذ : (۱) *The Lands of the* : G. le Strange
Eastern Culiphate، کیمبرج ۱۹۰۵ء، ص ۶۹ بعد؛ (۲)
Turkestan W Epokhu mongolskago : W. Barthold
nashestiwiya : ۲ : ۱۳۴ مع تصحیحات، ص ۵۲۴ سینٹ
پیٹرزبرگ ۱۹۰۰ء (۳) وہی مصنف : *Kistorii orosheniya*
Turkeстана، سینٹ پیٹرزبرگ ۱۹۱۴ء، ص ۱۲۵ بعد ۔
(W. BARTHOLD)

ہے اور نور دل اسے حاصل ہو جاتا ہے تو اسے کشف نوری کہا جاتا ہے؛ (۳) اس سے ترقی کر کے، کشف بری کی منزل آتی ہے، اسے کشف الہی بھی کہتے ہیں۔ یہاں آفرینش کے اسرار اور حکمت وجود کا پتا چلتا ہے؛ (۴) اس کے بعد آگے بڑھ کر بہشت و دوزخ اور دیگر عوالم کی حقیقت کھل جاتی ہے اسے مکشفہ روحانی کہا جاتا ہے؛ (۵) اس کے بعد مکشفہ خفی۔ اس منزل میں عالم صفات خداوندی میں سالک کو راستہ ملتا ہے۔ اسے مکشفہ صفاتی کہا جاتا ہے اور (۶) آخری منزل مکشفہ ذاتی کی جو بہت مشکل ہے (التھانوی: کشف، بحوالہ مجمع السنوک)۔

دشف اللغات کے مطابق ”مکشفہ آنرا گویند کہ آشکارا شود ناسوت و ملکوت و جبروت و لاهوت، یعنی از نفس و دل و روح و سر واقف حال شود“ (دیکھیے ایضاً)۔

مکشفہ (کشف) کو سُدانة، المعاضره اور المشاہدہ بھی کہتے ہیں۔ سب کے معنی ایک ہی ہیں، لیکن دشف کی اصطلاح عام و مکمل ہے (ابونصر سراج: تنساب اللامع، قاہرہ ۱۳۸۰ھ/ ۱۹۶۰ء، ص ۱۲۲)۔ دشف کی جدید ترین تعبیرات کے لیے دیکھیے محمد اقبال: *Reconstruction of Religious Thought in Islam* باب اول و بعد۔ [سید عبداللہ نے لکھا]۔

[ادارہ]

کشکول: (فارسی)، دھات، لکڑی یا ناریل کا * بیضوی پیالہ (calabash = کچکول، تونبی) جسے ایک زنجیر سے باندھ کر شالے پر لٹکا لیا جاتا ہے اور جس میں خیرات یا کھانے کے لیے جو کچھ ملتا ہے، ڈال لیا جاتا ہے۔ اس لفظ کے اشتقاق کے بارے میں وثوق سے کچھ نہیں کہا جا سکتا۔ عام طور پر ایرانی اس کی یوں

ہیں: (۱) مُحَاضِرَة، جس میں عقل سے بذریعہ برہان کام لیا جاتا ہے؛ (ب) مَکْشَفَة، جس میں علم سے بذریعہ بیان و تشریح کام لیا جاتا ہے؛ (ج) مشاہدہ، جو براہ راست ذاتی تجربہ (معرفت) کا نتیجہ ہوتا ہے۔ (۱) کے ذریعے ارباب العقول علم الیقین تک پہنچتے ہیں۔ یہ منزل حدود فکر و نظر ہی سے تعلق رکھتی ہے اور اسے در حقیقت کشف نہیں کہا جا سکتا؛ (ب) کے ذریعے اصحاب العلوم کی رسائی عین الیقین کے درجے تک ہوتی ہے اور (ج) کے ذریعے اصحاب المعرفة حق الیقین تک پہنچ جاتے ہیں۔ حق الیقین مطلوب حقیقی کا بلا واسطہ دیدار ہے اور اسے بعض اوقات معاینہ بھی کہتے ہیں (القشیری: الرسالة، طبع (مع شرح) از زکریا الانصاری و العروسی، بولاق ۱۹۲۰ء، ۲: ۷۹ بعد۔ الہجویری: کشف المحجوب، مترجمہ نکسن، ص ۳۷۳، بمدد اشاریہ۔

مآخذ: متن میں مذکور ہیں۔ ان میں التھانوی: کشف اصطلاحات الفنون، ۲: ۱۲۵۳ کا اضافہ کر لیا جائے۔

[D. B. MACDONALD]

⑩ تعلیقہ: تصوف میں کشف یا مکشفہ کے معنی ہیں رفع حجاب۔ یہ ایک روحانی کیفیت ہے جس کا ادراک حواس ظاہر سے نہیں کیا جا سکتا (التھانوی: کشف، بذیل مادہ) اسے مشاہدہ بھی کہا جاتا ہے۔

کشف کی چند اقسام یا مراتب ہیں: (۱) کشف نظری: جب مالک اپنے جذبہ ارادت سے طبیعتِ سفلی سے حقیقتِ علیین میں قدم رکھتا ہے اور اپنے باطن کو ریاضت کے ذریعے صاف کر لیتا ہے تو اس کی چشم باطن کھل جاتی ہے اور اس رفع حجاب کے مطلبی، اس پر حقائق کے دروازے وا ہو جاتے ہیں۔ بد کشف نظری ہے؛ (۲) جب اس سے آگے بڑھ جاتا

مختلف مقامات پر ایک سے سات میل تک ہے۔ یہ جزیرہ پتھریلی اور کھڑا مٹی کی پہاڑیوں سے بنا ہے؛ چنانچہ مغرب میں کھڑا مٹی کی چٹانوں سے ایک بلندی سی قائم ہو گئی ہے اور کوہ کشم کے نام سے مشہور ہے۔ کشم میں نباتات کی کمی ہے، البتہ گندھک اور نمک کی کالہم موجود ہیں۔ آبادی عربی النسل ہے اور [ابن ہدی کے اوائل میں] ۱۵ ہزار باشندوں پر مشتمل تھی۔ ۱۸۸۴ء میں کشم ایک زلزلے سے تباہ ہو گیا۔ تھا۔ لوگوں کا پیشہ زیادہ تر مونگا اور موی نکالنا ہے۔ الادریسی (در ابو الفدا : تقویم البلدان، طبع رینو (Reinaud، ص ۳۷۳) نے کشم کے قریب سمندر کے ایک بہت بڑے بھنور کا ذکر کیا ہے۔ کشم دراصل اس جزیرے کے صدر مقام کا نام ہے۔

یہ ... آبادی کا ایک چھوٹا سا قصبہ ہے، جو اس کے مشرق کنارے پر واقع ہے۔ یہاں ایک قدیم پرتگالی بندرگاہ بھی اب تک موجود ہے۔ ازمہ وسطی میں یہ جزیرہ یکے بعد دیگرے حسب ذیل مختلف ناموں سے مشہور رہا : جزیرہ بنو کالون (الاصطخری، ص ۱۰۷)؛ برکالون (ابن حوقل، ص ۱۸۳)؛ ابن کوان، ابرکافان، ابرکوان (البلاذری، ص ۳۸۶)؛ لافٹ (الاصطخری، ص ۳۲، ص ۴۸)؛ یاقوت، ص ۳۴۱)؛ اس مقام کے نام پر، جو آج بھی شمالی جانب واقع ہے۔ انگریزوں نے ہسپو کے مقام میں ہاسیلور (Bassadore) نام کا رخانہ قائم کیا تھا، لیکن اسے انہوں نے بہت جلد چھوڑ دیا۔ دوسرے قابل ذکر مقامات گرن اور سوئسہ ہیں۔ (۲) پچھلے زمانے میں اسی نام کا ایک شہر دریائے جیحون کے بالائی طاس میں واقع تھا، جو ایک قلیل مدت کے لیے بخاراستان کے والی یغیہ قبضے میں رہا (الطبری : تاریخ، ۲ : ۱۵۹۰، ص ۱۶۱)۔ ہیون سانگ نے اس کا ذکر کتبہ تبت میں کیا ہے۔

توجیہ کریں گے : کش = کشیدن بمعنی کھینچنا سے (صیفہ امر) اور کول بمعنی ”شانہ“، یعنی وہ شے جسے انسان کندھے پر ڈال کر اٹھاتا ہے، لیکن اس کی ایک اور صورت خچکول بھی ہے جس کی تصدیق شعراے متقدمین (انوری، سیف اسفرنگی) سے بھی ہوتی ہے، لہذا اولین تشریح کو قبول کرنا مشکل ہے۔ لغات میں اس کے اصل معنی ”گداگر“ اور ٹالوی مفہوم ”گداگر کا پیالہ“ لکھے گئے ہیں۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ یہ معنی درست ہیں یا غلط۔

ادب میں کشکول کے معنی بیاض کے ہیں، یعنی مختلف ادب پاروں کا مجموعہ جو مختلف مآخذ سے جمع کیے جائیں؛ چنانچہ اس لفظ کا اطلاق بالخصوص بہاء الدین العاسلی کی کتاب کشکول پر ہوتا ہے۔

مآخذ : (۱) فرہنگ رشیدی، بذیل مادۂ خچکول؛ (۲) برہان قاطع، بذیل مادۂ کشکول؛ (۳) Rev. R. du Estat de la Perse 1660 : Mans Schefer، طبع Schefer، ص ۲۱۷ : (۴) Present State of the Ottoman : Ricaut (۵) : Empire، ۱۷، تصویر، باب ۱۷ : (۵) Lane : Manners and Customs of Modern Egyptians، باراول، Topographie von : A. von Kremer (۶) : ۳۳۷ : ۱ : Damascus، ۲ : ۴ : A Year : E. G. Browne (۷) : amongst the Persians، ص ۵۲۔

(CL. HUART)

* کشم : (۱) خلیج فارس میں ہندیر عباس کے بالمقابل ایک لمبوتر سا جزیرہ، جو بسبب اپنی شکل و صورت کے طویلہ کے نام سے بھی مشہور ہے۔ یہ ساحل لارستان سے پرے اس مقام پر واقع ہے جہاں سے آبنائے هرمز شروع ہوتی ہے۔ اس کا طول ۷۷ میل کے قریب ہے۔ اسے ایک اور آبنائے، جسے آبنائے کلیرنس (Clarence) کہتے ہیں، براعظم سے جدا کرتی ہے۔ اس آبنائے کا عرض

چند دشوار گزار درے اس وادی کو لداخ، بالائی وادی سندھ، اور وسطی ایشیا سے ملاتے ہیں۔ لداخ سے مواصلات کا بڑا ذریعہ درہ زاجی (۱۳۰۰ فٹ) ہے اور استور اور سکردو سے درہ برزیل (۱۳۵۰۰ فٹ)۔ پنجاب (پاکستان) کے میدانوں سے ملانے والا سب سے براہ راست راستہ وہ ہے جو درہ بھمر سے ہوتا ہوا پیر پنجال (۱۱۴۰۰ فٹ) پر سے گزرتا ہے، لیکن سب سے آسان اور سال بھر کھلا رہنے والا راستہ بارہ مولا [ورآھا مولا کا جدید نام] کا ہے جہاں سے دریائے جہلم یا بیہت وادی سے نکل کر میدان میں داخل ہوتا ہے۔ کشمیر تک پہنچنے کا آسان ترین راستہ وہ عملہ سڑک تھی جو [تقسیم ملک سے پہلے] راولپنڈی سے سری ہوتی ہوئی دریائے جہلم کی وادی کے ساتھ ساتھ چلی جاتی تھی۔ دوسرا راستہ ایبٹ آباد کا ہے، جو اس سڑک سے مظفر آباد (یعنی کشن گنگا [= نیلم] اور جہلم کے مقام اتصال) پر مل جاتا ہے اور اس پر قدرتی سہولتیں زیادہ ملتی ہیں؛ شروع زمانے میں یہی راستہ سب سے زیادہ استعمال ہوتا تھا۔ برصغیر کے شمال مغربی کونے میں واقع اس الگ تھلک وادی کی جغرافیائی اور طبقات الارضی کیفیت Drew، Lydekker اور Oestreich نے مفصل بیان کر دی ہے اور تاریخی جغرافیے کی وضاحت Cunningham اور Steain نے کی ہے۔

یہ وادی سطح سمندر سے پانچ سے چھ ہزار فٹ کی بلندی پر واقع ہے۔ اس کی سطح کم و بیش ہموار اور زمین بہت زرخیز ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسے قدیم زمانے ہی سے خوشحالی حاصل رہی ہے۔ یہ وادی اپنی دور افتادگی اور دشوار گزار راستوں کے باعث شمالی ہند پر ہونے والے متعدد حملوں سے محفوظ رہی۔ کشمیر کے باشندے جسمانی طور پر اچھے ہوتے ہیں، [تاہم بعض

سے گھٹا ہے، جو ایک فرضی سنسکرت نام گروشم کا مترادف ہے، یہ کشم ہوہ (Hwob) کے مشرق میں چار روز کی مسافت پر واقع تھا۔ یول (Yule) کا خیال ہے کہ یہ نواح قندز کا وہی مقام ہے جسے وروانیز کہتے ہیں (Erānsahr : Marquart، ص ۷۰ و ۲۳۱)۔

مآخذ: (۱) ابن حوقل، در BGA، ۲: ۳۸؛ (۲) حمد اللہ التستوی: نزہۃ القلوب، طبع براؤن، ص ۱۳، ۱۸۶، ۲۳۴؛ (۳) Voyages : Pietro della valle، فرانسیسی ترجمہ (۱۷۷۵ء)، ۵: ۳۸۴ و ۶: ۲۳۰ بعد (کیم)؛ (۴) Visit to Lingah : L. Pelly، در JRGS، ۵۱۸۶۵، ۳۴: ۲۵۱ (مع نقشہ)؛ (۵) Dubeux : Perse، ص ۵۵؛ (۶) Voyages : De Bruyn، ص ۳۲۲۔ (CL. HUART)

* کشمیر: (۱) کشمیر کا نام (عربی تصانیف میں کشمیر بھی) زمانہ قدیم کی اس وادی کے نام کے طور پر مستعمل رہا ہے جو شمال مغربی ہمالیہ میں ۳۳ درجے ۳۰ دقیقے اور ۳۴ درجے ۴۰ دقیقے عرض بلد شمالی اور ۴۷ درجے اور ۵۵ درجے ۳۰ دقیقے طول بلد مشرق کے مابین واقع ہے۔ اس وادی کی لمبائی شمال مغرب سے جنوب مشرق کی جانب تقریباً ۸۴ میل ہے اور چوڑائی شمال مشرق سے جنوب مغرب کی سمت ۲۰ سے ۲۵ میل تک؛ رقبہ کم و بیش ۸۵۳۹ مربع میل ہے۔ اسے جموں، راجوڑی اور پونچھ کی بیرونی پہاڑیوں سے پیر پنجال کا بلند سلسلہ کوہ جدا کرتا ہے، جس کی کئی چوٹیاں ۱۵۰۰ فٹ سے زائد بلند ہیں۔ شمال مغرب کی جانب جو پہاڑی سلسلے وادی سے قریب ترین ہیں وہ اس سے بھی زیادہ بلند ہیں؛ ان کی بڑی بڑی چوٹیاں گوش براری (۱۷۸۰۰ فٹ)، اسر ناتھ (۱۷۳۲۲ فٹ) اور ہزمکھ (۱۶۹۰۳ فٹ) ہیں۔

نقشہ سے پتہ چلتا ہے کہ ایک وسیع پہاڑی علاقہ ہے، جسے

کے کئی ایک سیاحوں کے بیانات، مثلاً فرانسسیسی طبیب برنیر Bernier کا سفر نامہ، جو شہنشاہ اورنگ زیب [رگ بہ معنی الدین عالمگیر] کے ہمراہ وادی کشمیر میں آیا تھا، اہم معلومات پر مشتمل ہے۔ ان کے علاوہ سکوں کا ایک بہت مکمل سلسلہ موجود ہے، جن سے کشمیر کی تاریخ پر روشنی پڑتی ہے، یعنی چھٹی صدی عیسوی سے لے کر موجودہ زمانے کی تاریخ کشمیر پر، جس میں سفید ہنوں Ephthalites، ہندو راجاؤں، مسلمان سلاطین، مغل شہنشاہوں، درانی افغانوں اور سکھوں کے ادوار کے علاوہ برطانوی عہد میں جموں کے ہندو ڈوگرا حکمرانوں کا دور اقتدار بھی شامل ہے۔

کشمیر کی تاریخ کا سب سے نمایاں پہلو یہ ہے کہ یہ وادی بڑے بڑے تاریخی فاتحوں سے محفوظ رہی۔ اسکندر نے اسے چھوا تک نہیں، محمود غزنوی نے حملہ تو کیا، لیکن اسے پسپا کر دیا گیا۔ چنگیز خاں [رگ باں] اور تیمور اس کے پاس سے گزر گئے اور باہر [رگ باں] نے بھی یہی کیا، لیکن جب اکبر نے تمام شمالی ہندوستان میں اپنی طاقت کو مستحکم کر لیا تو کشمیر آسانی سے اس کے قبضے میں آ گیا۔ مغلوں کے بعد نادرشاہ نے اس سے کوئی تعرض نہیں کیا، یعنی اس وقت بھی جب مغلیہ اقتدار اس کے حملوں کی وجہ سے درہم برہم ہو گیا تھا۔ بہر حال یہ غیر منظم ملک احمد شاہ درانی کے حملوں کے سامنے فوراً سرنگوں ہو گیا، لیکن آگے چل کر درانیوں میں پھوٹ پڑ گئی اور سکھوں نے آسانی سے یہاں قبضہ جما لیا۔

بطلمیوس سے قبل قدیم مآخذ میں کشمیر کے متعلق معلومات نہیں ملتیں کیونکہ سکندر اعظم کے یونانی مؤرخین نے اس کا ذکر تک نہیں کیا۔ بطلمیوس (دوسری صدی عیسوی کے وسط میں) اسے ایک بہت زبردست ریاست بتاتا ہے، جن وادی کی

سیاحوں اور مصنفوں نے ان کی مدست کی ہے؛ لیکن یہ سیاح اور مصنف اس امر کو نظر انداز کر جاتے ہیں کہ یہ لوگ مسلسل جبر و تشدد کا شکار رہے ہیں۔ اس کے باوجود اس قوم نے اپنی آزادی کو برقرار رکھنے کے لیے اتنی صدیوں تک برابر جدوجہد کی ہے، جو اب بھی جاری ہے۔ اس سے الٹا اس قوم کی ثابت قدمی اور مستقل مزاجی کا پتا چلتا ہے۔ کشمیر کے توانا اور مضبوط پٹھوں والے پہلوان اکھاڑوں میں ہمیشہ اپنے مد مقابل کے لیے خطرے کا موجب رہے ہیں۔ حسن جسمانی کے لحاظ سے بھی کشمیری مشہور ہیں۔ تعلیم یافتہ کشمیری اپنی ذہانت، تہذیب و شائستگی اور دیگر صفات کی وجہ سے شہرت رکھتے ہیں۔ ان میں ممتاز قانون دان، ماہرین سیاست، مدبر اور اعلیٰ درجے کے مفکر اور شاعر پیدا ہوتے رہے ہیں اور پھر کشمیری دستکاروں کی شال باقی اور اخروٹ کی لکڑی کا کام اپنی خوبصورتی، نراکت اور پائنداری کے لحاظ سے دنیا بھر میں مشہور ہے۔

اگرچہ بہت زیادہ قدیم زمانے سے متعلق ہماری تاریخی معلومات کچھ زیادہ نہیں، تاہم گزشتہ دو ہزار سال کی تاریخ کشمیر کے بارے میں غیر معمولی طور پر اچھے ذرائع معلومات موجود ہیں۔ ان میں سب سے بڑا ذریعہ کلہن Kalhana کی راج ترنگنی ہے۔ یہ منظوم وقائع نامہ بارہویں صدی عیسوی کی تصنیف ہے اور Stein کی طبع و ترجمہ و حواشی کی بدولت ہمارا سب سے بڑا مآخذ ہے۔ دیگر مآخذ میں حسب ذیل قابل ذکر ہیں: چینی سیاح ہوانگ چوانگ (= ہیون سانگ)، جو ساتویں صدی عیسوی [۶۳۱ تا ۶۴۳ء] میں کشمیر آیا تھا؛ البیرونی [رگ باں] کی گیارہویں صدی عیسوی کی تصنیف تحقیق مالہند؛ ابو الفضل کی آئین اکبری؛ شہنشاہ جہانگیر کی توزک؛ زمانہ حال

حدود سے بہت آگے تک پھیلی ہوئی تھی۔ ظاہر ہے کہ اس زمانے میں یہ کشان خاندان کی عظیم سلطنت کا ایک حصہ ہوگا جو پورے شمالی ہندوستان پر قائم تھی۔ بطمیوس اسے کسپیریا Kaspertia کہتا ہے اور بیان کرتا ہے کہ یہ پتسپس Bidaspes، سندابل Sandabal اور آڈرس Adris، یعنی وتسا (= ویت، بیت یا جہلم)، چندرپھاگ (= چناب) اور ایراوتی (= راوی) کے منبھوں کے نیچے واقع ہے اور یہ بیان صحیح ہے۔ اگرچہ اس زمانے سے پہلے کی کوئی معاصر معلومات موجود نہیں، تاہم یہ باور کرنے کی معقول وجہ موجود ہے کہ تقریباً ۲۵۰ ق۔م میں کشمیر اشوک کے مقبوضات میں شامل تھا۔ جب چندرگپت نے سلوکس کو شکست دی تو موریا خاندان کی حدود حکومت شمال کی جانب پھیل گئیں۔ بدھ مت کی اشاعت اس علاقے میں دور دور تک ہو چکی تھی، چنانچہ جب اشوک نے یہ مذہب قبول کر لیا تو اسے کشمیر میں اپنے اثر و رسوخ کو وسعت دینے میں آسانی ہو گئی۔ اس کے فرامین کا کوئی کتبہ کشمیر میں نہیں ملا، لیکن مالسہرہ کا کتبہ اس راستے کے قریب ہی واقع ہے جو پٹنہ کی طرف سے میدان میں سے ہوتا ہوا بارہ مولا کو جاتا ہے؛ یہ میدان ارما (ہزارہ) میں شامل تھا۔ اور ہون سالک کا بیان ہے کہ اشوک نے وادی میں چار ستوپ تعمیر کرائے تھے۔

اس کی تصدیق راج ترنگنی (۱: ۱۰۴) سے بھی ہوتی ہے، جس سے پتا چلتا ہے کہ یہ روایت کلہن پنڈت کے زمانے میں بھی موجود تھی۔ اس میں اشوک کو ایک ایسا بادشاہ بتایا گیا ہے جس نے متعدد ستون تعمیر کئے تھے اور شہر سری نگری کی بنا ڈالی تھی۔ یعنی شہر کے حقیقی محل وقوع کی نشاندہی بالکل صحیح ہے (یعنی پرانا دہستانہ = قدیم دارالسلطنت)

کے مندر سے ہوتی ہے، جو سری نگر سے تین میل کے فاصلے پر ہے۔ علاوہ برہنہ اسی تاریخ میں ایک حقیقی روایت مندرج ہے جو کنشکا، جشکا اور ہشکا ناسی بادشاہوں تک پہنچتی ہے؛ یہ کشان بادشاہوں کنشک، واسشک اور ہوشک سے قریبی مطابقت رکھتے ہیں، جن کا ذکر سنگوں اور کتبوں میں آتا ہے۔ ہمیں چینی اور دیگر بدھ ذرائع سے معلوم ہوتا ہے کہ کنشک نے کشمیر میں بدھ مت کی دوسری بڑی مجلس مشاورت منعقد کی تھی اور اگر بدھ روایت صحیح ہے تو عین اغلب ہے کہ یہ اجتماع بدھ کی وفات کے ۴۰۰ سال بعد، یعنی پہلی صدی ق۔م کے نصف آخر میں عمل میں آیا ہوگا۔ اگر وہ نظریہ صحیح بھی ثابت ہو جائے جس کی رو سے کنشک کا زمانہ اور ساکا عہد ایک ہی بتایا جاتا ہے تو بھی اس مجلس مشاورت کی تاریخ پہلی صدی سے بعد کی نہیں ہو سکتی۔ عظیم کشان سلطنت کے زوال کے بعد یہ قرین قیاس معلوم ہوتا ہے کہ کشمیر اس کشان خاندان کے چھوٹے چھوٹے حکمرانوں کے ماتحت رہا ہوگا، جنہیں چھٹی صدی عیسوی کے شروع میں سفید ہنوں نے ختم کر دیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس سارے ابتدائی عہد میں کشمیر یا اس سے ملتا جلتا کوئی اور نام برابر مستعمل رہا۔ Stein نے ثابت کیا ہے کہ بطمیوس کا کسپیریا (Kaspeiria) ایک پراکرت لفظ کسوبرا (Kasvira) کے مطابق ہے، جو اس کے جدید کشمیری نام کشیر (Kashir) میں محفوظ ہے، جب کہ اس کی قدیم تر سنسکرت شکل کشمیر (Kasmira) تقریباً بغیر کسی رد و بدل کے اس ملک کے نام کے طور پر برصغیر اور ایران میں باقی رہ گئی ہے۔ کشمیر کے نام کا ایک فرضی کسپا پورہ (Kasyapa-pura) سے اشتقاق، جو وٹسن اور ٹینسن نے تجویز کیا ہے، اب عام طور پر تسلیم نہیں کیا جاتا۔ نیز ہیروڈوٹوس

کے Kaspatyros سے مراد یقیناً کشمیر نہیں ہے بلکہ دریائے سندھ کے کنارے کا کوئی مقام ہے۔ وہ اسے Paktyikē کے صوبے میں بتاتا ہے، جو ضرور وہی ہوگا جو بعد ازاں پکھلی کہلانے لگا، یعنی وہ پہاڑی علاقہ جو دریائے سندھ اور جہلم کے درمیان واقع ہے اور جس کے نام پر مغل شہنشاہ اکبر کے عہد میں ایک سرکار موسوم تھی۔ Hekataios بھی گندھارا کے ایک شہر Kaspapyros نامی کا ذکر کرتا ہے۔ ساتویں صدی عیسوی میں چینی زائرین نے کشمیر کا نام کپوئی Kipūi رکھ لیا تھا، لیکن ہیون سانگ ایک اور شکل کاسی میلو Ka-si-mi-lo بھی استعمال کرتا ہے۔

کشمیر پر سفید ہنوں (Ephthalites) کا قبضہ بظاہر ہندوستان پر براہ راست حملے کا ایک حصہ نہ تھا، جو مغرب کی طرف سے ہوا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کا بادشاہ مہرگل Mihiragula ۵۳۰ء میں ساکھ (سیالکوٹ) میں رہتا تھا۔ چینی زائر سونگ یوں کے سامنے اسی زمانے میں اس نے کشمیر پر چڑھائی کی تھی۔ مہرگل کو اس میں کہاں تک کامیابی ہوئی، یہ واضح نہیں، لیکن ۵۲۸ء میں وسطی ہندوستان میں اپنی شکست کے بعد وہ بظاہر کشمیر چلا گیا اور رفتہ رفتہ اس ملک پر قابض بھی ہو گیا۔ یہیں سے اس نے اپنے بھائی پر حملہ کیا، جس نے گندھارا میں اس کے تخت پر غاصبانہ قبضہ کر لیا تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان میں اسے شکست دینے والا یشو دھرمین کشمیر میں بھی اس کے پیچھے پیچھے گیا اور وہاں اس نے سکے ضرب کیے؛ لیکن مہرگل بظاہر بدستور کشمیر پر قابض رہا کیونکہ کشمیری طرز کے سگے اس کے جانشینوں کھنگل اور تورسان کے نام کے بھی ملتے ہیں۔ ہیون سانگ نے، جو آئندہ صدی کے آغاز میں کشمیر آیا تھا، لکھا ہے کہ مہرگل ایک ظالم بادشاہ

تھا اور بدھوں پر بہت سختی کرتا تھا۔ اس وقت کے بادشاہ نے اس سیاح کا اچھی طرح استقبال تو کیا، لیکن اس نے اس کا نام نہیں بتلایا؛ تاہم ممکن ہے کہ وہ درلبہ ہو، جس نے کارکوٹہ خالدان کی بنا رکھی تھی۔ اس نے وہاں ایک سو بدھ خانقاہیں دیکھیں، جو اس وقت تک موجود تھیں۔ اس کے کچھ ہی عرصے بعد قنوج [وک بان] کے بادشاہ ہرش نے کشمیر سے بدھ کے دانت کی متبرک یادگار حاصل کر لی، لیکن اس نے اس ملک پر حملہ نہیں کیا۔ آٹھویں صدی عیسوی کے دوران میں چین سے گہرے تعلقات رہے؛ چنانچہ ۶۱۳ء میں چین سے ایک سفارت آئی۔ ۶۲۰ء کے بعد سے کشمیر کے بادشاہوں کو چینی حکمرانوں نے تسلیم کر لیا تھا۔ چین سے آخری سفارت، جس کا ذکر آتا ہے، ۶۵۹ء میں آئی تھی۔ اس وقت کشمیر میں کارکوٹہ خالدان کی حکومت تھی۔ ۶۱۳ء کی یہ سفارت بظاہر راجا چندر پیت (بجرت) کی درخواست پر بھیجی گئی تھی، جس نے عربوں کے خلاف، جو اب پہلی بار منظر عام پر آئے تھے، مدد مانگی تھی۔ محمد بن قاسم نے سندھ کی فتح کے بعد کوہ ہمالیہ کے دامن تک پیش قدمی کی، لیکن وہ اس سے آگے نہیں بڑھا۔ کشمیر کے باقاعدہ سکے، جو متاخر کٹان بادشاہوں کے سکوں کی نقل تھے (اگرچہ ان کے نقوش بتدریج بگڑتے گئے)، کارکوٹہ خالدان سے شروع ہوتے ہیں، جو چودھویں صدی میں ہندو حکمرانوں پر مسلمان بادشاہوں کے غلبہ پانے کے زمانے تک جاری رہے۔ اس قوم کے قدیم تر بادشاہوں کے قبضے میں کشمیر کی حدود سے بہت آگے تک کے علاقے بھی تھے، جن میں پٹھلی، پونچھ، راج پوری، ٹھیکسلا اور کوہستان لمک شامل تھے۔

غالباً اسی زمانے سے کشمیری اسلوب تعمیر کی توسیع بھی منسوب کی جا سکتی ہے، جو تقریباً

ایک حملے سے زیادہ نہ تھی، جس کا کشمیر پر کوئی مستقل اثر نہیں پڑا۔ وہاں چند صدیوں تک ہندو راجا امن و چین سے حکومت کرتے رہے۔ ان ہندو حکمرانوں میں سب سے زیادہ قابل ذکر آؤتی ورن (۸۵۵ تا ۸۸۳ء) تھا جس نے اولتی پور کی بنیاد رکھی، جہاں ابھی تک اس کے مندروں کے شکستہ آثار پائے جاتے ہیں۔ اس نے دریائے جہلم کے سیلابی پانیوں کو قابو میں رکھنے کے لیے بھی بڑے پیمانے پر کئی اقدامات کیے۔ اس کے بیٹے کے زمانے میں ”شاہیوں“ سے اتحاد کا ذکر آتا ہے۔ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ یہ تعلق اور گہرا ہوتا گیا۔ گوہال ورن (۹۰۲ تا ۹۰۴ء) نے تورمان یا کملوکا کی (جسے البیرونی نے ”کملوا“ لکھا ہے) ایک باغی سے اپنا دارالسلطنت واپس لینے میں مدد کی اور کہیم گپت (۹۵۰ تا ۹۵۸ء) نے کملوکا کے جانشین بھیم کی نواسی ددا سے شادی کر لی۔ ددا کئی حکمرانوں کے عہد میں بڑے اثر و رسوخ کی مالک رہی اور آخر کار ملکہ بن گئی۔ وہ پونچھ کے ”لوہر“ حکمران خاندان سے تھی اور اسی کے زیر اثر یہ خاندان کشمیر کا حکمران بنا۔ ۸۴۰ء/۱۰۱۳ء میں محمود غزنوی نے ”شاہی“ خاندان کو ختم کر دیا۔ اس کے آخری حکمران ترلوچن پال کو، جس کی مدد کشمیر کا ایک فوجی دستہ کر رہا تھا، شکست ہوئی اور وہ فرار ہو گیا، لیکن محمود کی خود کشمیر میں داخل ہونے کی کوشش ”لوہر“ کے پہاڑی قلعے تک پہنچ کر رک گئی، جسے البیرونی نے لاہور لکھا ہے اور کہا ہے کہ ایسا مستحکم مقام اس نے اور کوئی نہیں دیکھا۔ شاہی سلطنت کی تباہی کے بعد بھی اس خاندان کے شہزادے کشمیر کے معاملات پر اثر انداز ہوتے رہے۔ لوہر خاندان غزنوی عہد کے دوران میں برابر حکمران رہا۔ بقول کلہن، نیم پاگل راجا ہرش دیو

غیر متغیر شکل میں کوہستان ملک کے قدیم مندروں میں نمایاں ہے۔ جیسا کہ ہمیں ہیون سانگ کے ذریعے معلوم ہوتا ہے۔ کشمیر میں ہندو مت اور بدھ مت ساتھ ساتھ پھیلتے رہے۔ بارہویں صدی عیسوی تک بھی، جب پنڈت کلہن نے اپنی کتاب لکھی، یہی صورت قائم رہی اور غالباً ہندو مندروں کے لیے جو طرز تعمیر مروج تھی، وہ بعینہ وہی تھی جو بدھ وھاروں (خالقاہوں) کی تھی۔ Foucher (*L' Art Greco - Bouddhique*، ص ۱۳۶ تا ۱۴۵) نے اس کی ابتدا پہلی اور دوسری صدی عیسوی کے گندھارا فن عمارت میں ثابت کی ہے۔ ایک دہری مغروطی شکل کی چھت اس کی نمایاں خصوصیت ہے، جو آج تک کشمیر کی مسلم مساجد میں برقرار چلی آتی ہے؛ چنانچہ سری نگر میں شاہ ہمدان کی مسجد میں بھی یہ خصوصیت پائی جاتی ہے۔

پنڈت کلہن کی تاریخ میں اس عہد کا جو بیان ہے، اس میں گندھارا شاہیوں کا ذکر آنا شروع ہوتا ہے اور (جیسا کہ چین میں ہوا) بظاہر اسلام کی توسیع ہی گندھارا اور کشمیر کے مابین اتحاد کا باعث بنی۔ [مسلمانوں کو] سندھ میں جو کامیابی حاصل ہوئی اس کے علاوہ کابل کی سمت میں بھی گندھارا کی حدود پر حملے ہو رہے تھے۔ الطبری کا کہنا ہے کہ ۲۲ھ میں عاصم بن عمرو قندھار (گندھارا) اور ہندوستانی سرحد تک پہنچ گیا تھا اور المنصور کے عہد (۱۳۶ھ/۷۵۴ء تا ۱۵۵ھ/۷۷۵ء) میں بقول البلاذری هشام بن عمرو الثغلی، حاکم سندھ، نے کشمیر اور ملتان کو فتح کر لیا؛ پھر وہ قندھار آیا اور اسے بھی سر کیا۔ الیعقوبی اس کی تصدیق کرتا ہے۔ کشمیر کے وہ علاقے جو اس طرح مفتوح ہوئے، بلاشبہ ملک کے دور افتادہ حصے تھے۔ یہ سندھ اور جہلم دریاؤں کے درمیان واقع تھے۔ کہہ سکتے ہیں کہ خود وادی کشمیر۔ اس کی حیثیت

کو بھی نقصان پہنچایا [غلام معنی الدین صوفی انگریزی میں اپنی محققانہ تاریخ *Kashmir* میں لکھتا ہے کہ یہ تقریباً سب کچھ پرجوش لو مسلم کشمیریوں نے کیا]۔ سکندر شاہ تو خورد سال تھا اپنے ہت شکن کے نام سے یاد کرنا غلط ہے، البتہ اس کے میر لشکر اور وزیر اعلیٰ ملک سیف الدین (سابق بودی بٹ) پر، جو نو مسلم تھا، کچھ ذمے داری عائد ہوتی ہے۔ زین العابدین نے (۵۸۲۳/۵۸۲۴ تا ۵۸۷۳/۵۸۷۴) روا داری کا طریقہ اختیار کیا۔ وہ ہر لحاظ سے نہایت اچھا بادشاہ تھا، اس کے عہد حکومت میں عدل و انصاف کا دور دورہ تھا۔ اس عہد کو کشمیر کے ہر طبقے کے لوگ سنہرے دور کی حیثیت سے یاد کرتے ہیں، اس نے سڑکیں، نہریں اور پل تعمیر کرائے اور ہر طریقے سے ملک کی خوش حالی کو فروغ دیا۔ اس کے جانشینوں کے عہد میں پھر بد نظمی پھیل گئی۔ شیعہ چکوں نے، جو بقول لارنس غالباً درویشستان سے آئے تھے، بڑا اثر و اقتدار حاصل کر لیا اور آخر کار جائز اور حق دار خاندان کے متاخر حکمرانوں کی جگہ لے لی۔ غازی خان چک اگرچہ بادشاہ تو نہیں کہلایا لیکن دراصل وہ مطلق العنان فرمالروا ہی تھا؛ تاہم حسین شاہ، محمد علی اور یوسف نے، جیسا کہ ان کے سگوں سے ظاہر ہوتا ہے، مغول شہنشاہوں کے مقابلے میں بجائے سلطان کے، جو ان سے پہلے کے حکمران استعمال کرتے تھے، بادشاہ کا لقب اختیار کر لیا۔

جب باہر نے شمالی ہندوستان کو فتح کر لیا تو مغول شہنشاہوں کی توجہ کشمیر کی جانب مبذول ہو گئی، جس میں ایک ایسی قوم کے لیے بڑی کشش موجود تھی جو مرد آب و ہوا، رواج نہروں اور باغوں سے مائل تھی۔ مغلوں نے کشمیر میں ایک مختصر سی مہم بھیجی جسے کوئی

(۱۰۸۹ تا ۱۱۰۱ء) مسلمانوں کے زیر اثر تھا۔ اس نے ترک سپاہیوں کو ملازم رکھا اور ہندو اور بدھ مورتیوں کو تباہ کر دیا۔ ٹرٹشنگ یا ترک سپاہیوں کو ملازم رکھنے کا سبب ایک حد تک کشمیریوں کی نااہلی بتائی جاتی ہے۔ ظاہر ہے کہ اس زمانے میں بد نظمی کے باعث ملک بار بار کی سازشوں اور بغاوتوں سے پریشان حال رہا اور ممکن ہے کہ غیر ملکی سپاہیوں کے استعمال کا ایک یہ بھی سبب ہو۔ ہنڈت کلہن کی تاریخ ۱۱۴۹ء پر ختم ہو جاتی ہے اور جونراج نے اس کا جو تتمہ لکھا ہے، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حالات بدتر ہوتے گئے تھے، نیز یہ کہ بتدریج تبلیغ اسلام بھی جاری تھی۔ زولچو [لائیڈن میں اس کا نام ذوالقدر خان غلط بتایا گیا ہے۔ وہ مسلمان نہیں تھا، دیکھیے محب الحسن: کشمیر سلاطین کے عہد میں، ص ۴۸ تا ۴۹] کی سرکردگی میں شمال کی جانب سے ۱۳۰۵ء میں تاتاریوں کا حملہ ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ کشمیر میں لوٹ مار کرنے کے بعد یہ فوج واپس جاتے ہوئے برفباری کی وجہ سے تباہ ہو گئی۔ اس واقعے سے شاید بعد میں آنے والے ایک مسلمان قسمت آزما شاہ میرسواتی (غالباً ایک افغان) کے لیے راستہ سہل ہو گیا جس نے تخت و تاج پر قبضہ کر لیا اور ۱۳۳۹ء میں سلطان شمس الدین اول کے لقب سے ایک مسلمان خاندان ”شاہ میری“ کی بنا رکھی۔ بظاہر اس تبدیلی کو کشمیریوں کی اکثریت نے قبول کر لیا۔ ہندوؤں سے، جو زیادہ تر برہمن تھے، اور جنہوں نے اپنا مذہب برقرار رکھا تھا، رواداری کا سلوک کیا جاتا تھا، اور وہ بدستور سرکاری ملازمتوں پر متعین رہے۔ سکندر شاہ کے عہد (۱۳۸۹ء تا ۱۴۱۶ء) میں [بادشاہوں کی مذہبی حکمت عملی میں] ایک تبدیلی رونما ہوئی اور کچھ مندروں

کامیابی نہ ہوئی۔ ۱۵۴۰ء/۸۹۴ھ میں، یعنی اس سال جب ہمایوں کو شیر شاہ کی بغاوت کی وجہ سے اقتدار سے محروم ہونا پڑا، اس کے چچا زاد بھائی حیدر میرزا دوغلات نے، جو کاشغر کے حکمران خاندان سے تھا [رگ بہ دوغلات] اور بہت قابل شخص اور مؤرخ تھا [رگ بہ حیدر میرزا]، ہمایوں کو یہ ترغیب دی کہ وہ کشمیر پر قبضہ کرنے کی کوشش کرے اور اس طرح اپنے دشمنوں سے ایک محفوظ جائے پناہ حاصل کر لے، لیکن ہمایوں اس منصوبے پر عمل نہ کر سکا۔ تاہم حیدر میرزا نے اپنی مہم جاری رکھی اور چونکہ اسے خاصی مقامی امداد حاصل ہو گئی، وہ ہمایوں کے نام پر کشمیر میں مغلیہ حکومت قائم کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ ۱۵۵۸ء/۸۹۵ھ تک اس کی حکومت برقرار رہی، لیکن اسی سال وہ ایک بغاوت کے دوران میں شہید ہو گیا۔ اس بغاوت کی تنظیم غالباً سوری بادشاہوں نے کی تھی، کیونکہ اسلام شاہ سوری کا ایک سگ، جو کشمیر میں ۱۵۵۷ء میں مضروب ہوا تھا، ہمارے علم میں ہے۔ بعد ازاں وادی میں چک حکومت کرتے رہے۔ یہاں تک کہ اکبر نے کشمیر پر حملہ کیا۔ یوسف شاہ کے بیٹے یعقوب خان نے زبردست مزاحمت کی آخر ۱۵۸۶ء/۸۹۵ھ میں تمام مزاحمت ختم ہو گئی اور کشمیر مغل سلطنت کا ایک حصہ بن گیا، جس سے مغل شہنشاہوں کو ایک پسندیدہ سیرگاہ میسر آئی۔

اکبر پہلی دفعہ بذات خود ۱۵۸۹ء/۸۹۷ھ میں براہِ یور پنجال کشمیر گیا اور دوسری دفعہ ۱۶۰۰ء/۱۵۹۲ھ میں جب کہ اس کے ہمراہ ناسور مؤرخ نظام الدین مصنف طبقات اکبری بھی تھا۔ وہ تیسری بار گیا تو اس نے اپنے وزیر مال نوٹس لیا۔ کشمیر کا ہندوستان اراضی کرایا اور

سری نگر کی پہاڑی کو قلعہ بند کیا، جس پر اب ہری پربت نامی قلعہ واقع ہے۔ ابو الفضل نے آئین اکبری میں اکبر کے عہد میں کشمیر کی مفصل کیفیت لکھی ہے۔ جہانگیر دورِ شہزادگی میں اپنے والد کے ساتھ کشمیر جایا کرتا تھا اور جب وہ تخت نشین ہوا تو اس نے اس ملک کی سیر و تفریح سے پورا پورا حظ اٹھایا۔ اس نے کئی گرمائی محل تعمیر کرائے اور باغ لگوائے، جن میں سے نشاط باغ، جو ڈل کے کنارے واقع ہے، اچھی بل، جہاں دریائے جہلم کی ایک شاخ کے چشمے چٹانوں میں سے پھوٹتے ہیں اور ویری ناگ سب سے زیادہ مشہور ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ اس نے اپنی ملکہ نور جہاں کو خوش کرنے کے لیے اس کے وطن ایران سے چنار کے درخت سنگوا کر لگوائے۔ ان درختوں کے خوبصورت جھنڈ اور راستوں کے ساتھ ساتھ دورویہ قطاریں اب تک کشمیر کے خوش نما مناظر میں شمار ہوتی ہیں۔

اس کے جانشین شاہ جہاں نے متعدد باغ لگوائے۔ اس کے عہد میں علی مردان خان نے پیر پنجال کے راستے پر سرائیں تعمیر کیں۔ شاہ جہاں کے بیٹے دارا شکوہ [رگ بان] نے ڈل کے اوپر پہاڑی کے پہلو میں پری محل بنوایا، جس کے کھنڈر اب بھی موجود ہیں۔ اورنگ زیب صرف ایک دفعہ کشمیر آیا۔ وہاں کی تعمیر کردہ مسجدیں اب بھی موجود ہیں۔ سلطنت کی شان و شوکت بدستور قائم رہی۔ بریٹر نے، جو شہنشاہ اورنگ زیب کے ساتھ یہاں آیا، کشمیر کا حال بڑے شگفتہ پیرائے میں بیان کیا ہے۔

متاخر مغول شہنشاہوں کے عہد میں حکومت کا نظم و نسق خراب ہو گیا۔ اگرچہ نادر شاہ نے کشمیر کا رخ تو نہیں کیا، مگر اس کے حملے نے افرانفری ضرور پیدا کر دی۔ یہاں کے صوبیدار عدلاً

البتہ میاں سنگھ قدرے انصاف پسند حکمران گزرا ہے۔ مور کرافٹ Moorcroft سیاح اس زمانے میں کشمیر آیا اور اس نے سکھوں کے عہد میں لوگوں کی جو حالت بیان کی ہے، وہ کچھ اچھی نہیں۔

رنجیت سنگھ کے زمانے میں جموں کے ایک ڈوگرا خاندان کے تین بھائیوں، دھیان سنگھ، گلاب سنگھ اور سچیت سنگھ نے نام پیدا کر لیا تھا۔ یہ سکھ نہیں بلکہ سخت متعصب ہندو تھے۔ ڈوگرے کشمیر کی ملحقہ پہاڑیوں کی ایک راجپوت قوم سے ہیں اور وادی کشمیر کے باشندے نہیں۔ دھیان سنگھ کو سکھ ریاست کے ایک اعلیٰ منصب پر فائز کر دیا گیا اور گلاب سنگھ کو جموں کا راج مل گیا، جو رنجیت سنگھ نے ۱۸۲۰ء کے قریب ضبط کر لیا تھا۔ گلاب سنگھ نے رنجیت سنگھ کے نام پر یکے بعد دیگرے کئی پہاڑی ریاستوں پر قبضہ کر کے کشمیر میں اپنی قوت اور اثر و رسوخ میں اضافہ کر لیا۔ اس طریقے سے اس نے کشتوار اور لداخ کو سکھ مملکت میں شامل کر لیا۔ ۱۸۳۹ء میں رنجیت سنگھ کی وفات اور اس کے بعد رولما ہونے والے مناقشات کی وجہ سے دھیان سنگھ کچھ عرصے کے لیے بہت طاقتور ہو گیا اور اس کی مدد سے گلاب سنگھ کو پہاڑی علاقوں میں اپنے اقتدار کو مستحکم بنانے کا موقع مل گیا۔ اجیت سنگھ سندھالوالیا کے ہاتھوں دھیان سنگھ اور مہاراجا شیر سنگھ کے قتل (۱۸۴۴ء) کے بعد گلاب سنگھ کچھ عرصے کے لیے اپنے پہاڑی مقبوضات میں چلا گیا؛ لیکن اس سے پہلے اسے ایک بغاوت کی سرکوبی کے لیے کشمیر بھیجا گیا، تھا جس میں حاکم کشمیر میاں سنگھ مارا گیا تھا (۱۸۴۲ء)۔ اس نے یہ کام کامیابی سے انجام دیا؛ لیکن ملک ایک دفعہ پھر طوائف الملوک کا شکار

خود مختار ہو گئے۔ تقریباً ۱۷۵۲ء میں احمد شاہ درانی [رگ بان] نے اسے فتح کر لیا۔ ۱۷۵۶ء میں اس نے بلند خان سدو زئی کو کشمیر کا صوبیدار مقرر کیا۔ تاہم سترے شہنشاہ عالمگیر ثانی کے نام پر ۱۷۶۰ء/۱۱۷۴ھ تک مضروب ہوتے رہے۔ احمد شاہ کے پہلے کشمیری سترے کی تاریخ ۱۱۷۶ھ (۱۷۶۲ء) کا وہ سترے جس کا ذکر راجرز Rodgers نے کیا ہے، اسے وہاٹل ہیڈ White head نے ثابت کر دیا ہے کہ وہ مغل بادشاہ احمد شاہ کا ہے نہ کہ احمد شاہ درانی کا)۔

درانیوں کے عہد میں کشمیر کی حالت خراب رہی۔ ان کے متعلق لوگوں نے کچھ اچھی رائے قائم نہیں کی۔ مدعیان حکومت بالخصوص محمود شاہ اور شجاع الملک کے درمیان ہونے والی خانہ جنگیوں کا صحیح پرتو سکوں میں دکھائی دیتا ہے۔ ۱۸۲۲ء/۱۸۱۴ء میں فتح خاں بارکزی نے پنجاب کے سکھ حکمران رنجیت سنگھ کی مدد سے کشمیر پر قبضہ کر لیا۔ برائے نام بادشاہ تو محمود شاہ (اور بعد ازاں ایوب شاہ) رہا، لیکن حقیقی اقتدار بارک زئی سرداروں، بالخصوص محمد اعظم شاہ کے ہاتھ میں تھا، جس نے غالباً محمد (۱۲۲۷ تا ۱۲۳۲ھ) کے نام سے سترے ضرب کرائے۔ ۱۲۲۳ تا ۱۲۲۵ھ کے دوران میں جو بدنظمی پھیلی رہی، وہ اس بات سے ظاہر ہوتی ہے کہ اس زمانے میں سترے بجائے کسی برائے نام بادشاہ کے، ایک مقبول ولی اللہ نور الدین کے نام سے جاری ہوتے رہے۔ اس صورت حال کا خاتمہ یوں ہوا کہ ۱۸۱۹ء/۱۲۳۴ھ میں رنجیت سنگھ نے کشمیر پر حملہ کیا اور اسے اپنی مملکت میں شامل کر لیا۔ سکھوں کی حکومت سخت گیر اور تشدد آمیز تھی۔ یہاں کے صوبیداروں میں سے ہری سنگھ اپنے جبر و استبداد کے لیے مشہور تھا،

ہو چکا تھا اور باغی قبیلہ بمبا سکھ فوجوں کا مقابلہ کر رہا تھا۔ ۱۸۴۵ء میں جب خالصہ فوج انگریزوں کے خلاف جنگ میں کود پڑی تو گلاب سنگھ نے اس میں کوئی حصہ نہیں لیا، بلکہ جنگ کے بعد لوجوان مہاراجا دلیپ سنگھ کے نمائندے کی حیثیت سے انگریزوں سے گفت و شنید میں شرکت کی۔ [صلح نامہ لاہور کی رو سے دوآبہ بست جالندھر انگریزوں کے حوالے کر دیا گیا، سکھوں پر پندرہ لاکھ اشرفی تاوان لگایا گیا اور مہاراجا دلیپ سنگھ کی اتالیقی انگریز قائم مقام ہنری لارنس کو تفویض ہوئی۔ خزانے میں تاوان کی رقم پانچ لاکھ اشرفی سے زیادہ نہ نکلی۔ دس لاکھ اشرفیاں گلاب سنگھ نے دینے کا اقرار کیا اور معاوضے میں کشمیر کی ریاست حاصل کی]۔

گلاب سنگھ کو اپنی نئی مملکت کا قبضہ امن و آشتی سے نہیں ملا۔ حاکم کشمیر امام الدین نے بمبا قبیلے کی مدد سے گلاب سنگھ کی فوجوں کو شکست فاش دی۔ اب اسے وادی کا قبضہ دلوانے کے لیے انگریزی فوج بھیجی گئی جو بالآخر کاسیاب ہوئی۔ گلاب سنگھ کی حکومت بحیثیت مجموعی مستحکم تھی [لیکن اس کے زمانے میں مسلمانوں کا سیاسی اور معاشی استحصال بری طرح کیا گیا۔ ریاست کے تمام چھوٹے اور بڑے عہدے ڈوگرا خاندان یا کشمیری ہندوتوں کے پاس تھے۔ مسلمان کاشتکاروں کے لیے مالیہ کی شرح ناقابل برداشت تھی۔ مسلمانوں پر ظالمانہ ٹیکس لگائے جاتے تھے۔ کرل ٹورنیز لکھتا ہے کہ گلاب سنگھ اپنا خزانہ بھرنے میں بے حد لالچی تھا]۔ ۱۸۵۷ء میں اس کی موت کے بعد اس کا تیسرا بیٹا رنبیر سنگھ اس کا جانشین ہوا۔ [اس نے ٹیکسوں میں پہلے کی نسبت بہت اضافہ کر دیا جس کی وصولی بڑی

سختی سے کی جاتی تھی]۔ ۱۸۷۷ء تا ۱۸۷۹ء کے قحط سے ملک میں بڑی تباہی آئی اور ۱۸۸۵ء کے زلزلے سے بڑا نقصان ہوا۔ رنبیر سنگھ کا جانشین ۱۸۸۵ء میں اس کا سب سے بڑا بیٹا مہاراجا ہرتاب سنگھ ہوا۔ [اس کے زمانے میں بھی ڈوگرا راج کا مسلمانوں پر خصوصی عتاب پیگار یا جبری محنت کی صورت میں جاری رہا، جسے قانونی تحفظ حاصل تھا]۔ قحط اور زلزلے کے بعد ۱۸۹۳ء میں تاریخ کشمیر کا ایک بدترین سیلاب آیا۔ انگریزوں کے زیر اثر زمین کے لگان کے نظم و نسق کا طریقہ ۱۸۸۷ء تا ۱۸۹۲ء کے ہندوستان اراضی کے تحت کشمیر میں برطانوی ہند کے نمونے پر رائج ہوا۔ ان قواعد میں بعد ازاں مزید اصلاح اور نشو و نما بھی ہوئی، [لیکن اس سے مسلمانوں کی فلاکت زدگی میں کوئی فرق نہ آیا]۔ ذرائع حمل و نقل بہتر ہو گئے۔ وادی جہلم میں سے گزر کر بارہ مولا کے راستے سری نگر تک ایک عمدہ سڑک تعمیر ہوئی، جس پر انتظامی نقطہ نظر سے کشمیر تین اضلاع، یعنی جنوبی کشمیر، شمالی کشمیر اور مظفر آباد کے اضلاع میں منقسم تھا۔ پہلے دو اضلاع وادی کشمیر اور ان چھوٹی چھوٹی درہائی وادیوں اور ان سے ملحقہ پہاڑی ڈھلانوں پر مشتمل تھے اور تیسرا بارہ مولا سے نیچے وادی جہلم اور وادی نشن گنگا پر مشتمل تھا۔ [موجودہ وقت (ستمبر ۱۹۷۶ء) میں کشمیر کے دو حصے ہیں: آزاد کشمیر اور مقبوضہ کشمیر۔ آزاد کشمیر شمالی اور مغربی حصے پر مشتمل ہے اور پاکستان کے زیر اقتدار ہے؛ مظفر آباد اس کا صدر مقام ہے۔ مقبوضہ کشمیر بھارت کے قبضے میں ہے جس کے چار اضلاع ہیں اور صدر مقام سری نگر۔ مزید تفصیلات کے لیے تعلقہ دیکھیے]۔

۱۹۱۱ء میں کشمیر کی آبادی ۱۲۹۵۲۰۱

عنصر تشکیل کرتے ہیں۔

کشمیر میں سیاحوں کے لیے ہمیشہ سے ایک کشش رہی ہے۔ ذرائع رسل و رسائل میں اصلاح کے ساتھ ساتھ ان کی تعداد میں بھی اضافہ ہوتا رہا ہے۔ ہندوستان میں مقیم یورپی [اور مقامی] باشندوں کے علاوہ دلیا بھر کے سیاحوں کے لیے یہ ایک بڑی گرمائی سیر گاہ رہا ہے، جو یہاں سفر کرتے وقت خیمے یا مکالوں کا کام دینے والی دریائی کشتیاں استعمال کرتے ہیں۔ وادی کلمرگ ان کی محبوب جگہ ہے، جو سطح سمندر سے ۸۰۰۰ فٹ بلند ہے۔ پہاڑی وادیوں میں بڑا اور چھوٹا شکار ایک زمانے میں بہت سے شکاریوں کے لیے باعث کشش تھا، لیکن اب اس کی افراط نہیں رہی اور یاد گاروں کے تلاش کرنے والے اب شاذ و نادر ہی کشمیر آتے ہیں۔

کشمیر کی زبان، جو کشمیری یا کاشغر کہلاتی ہے، ایک پراکرتی بولی ہے، جو پنجاب کی بولیوں سے بہت مختلف ہے اور درہستان کی شینا زبانوں سے اتنی ملتی جلتی ہے کہ گریسن Grierson نے اسے پشچی زبانوں کے گروہ میں جگہ دی ہے۔

کشمیر کے بڑے بڑے سیاح جن کے بیانات کا مطالعہ سترھویں صدی عیسوی سے قبل کے مذکورہ بالا مآخذ کے ساتھ کرنا مفید ہوگا، حسب ذیل ہیں: (۱) فرانسسکو زیویر Francisco Xavier جو اکبر کے ہمراہ کشمیر آیا تھا؛ (۲) فرانکوئی برنیئر Francois Bernier، جو اورنگ زیب کے ساتھ ۱۶۶۳ء میں آیا تھا؛ (۳) جارج فورسٹر George Forster ۱۷۸۳ء میں بعد تیمور شاہ درانی یہاں آیا؛ (۴) ولیم مورکرافٹ William Moorcroft اور جارج ٹریبک George Trebeck دونوں لداخ سے ہوتے ہوئے کشمیر میں بعد رنجیت سنگھ (۱۸۱۹ء تا ۱۸۴۵ء) آئے؛ (۵) وکٹر جیکوئی Victor

تھی۔ اس میں تقریباً ۹۴ فی صد مسلمان اور چھ فی صد ہندو تھے جن میں سکھوں کی ایک قلیل تعداد شامل تھی۔ ہندو زیادہ تر برہمن تھے، جنہیں عام طور پر پنڈت کہتے ہیں، خواہ ان کا پیشہ کچھ ہی کیوں نہ ہو۔ قدیم زراعت پیشہ باشندے سب کے سب مسلمان ہو گئے تھے۔ غیر ملکی اقوام کی آمیزش بہت کم، بلکہ بالکل ہی نہیں ہوئی۔ کشمیریوں میں قدیم ذاتیں ابھی تک باقی ہیں، لیکن آپس میں شادی بیاہ کی اجازت ہے اور خاندانی نام (گرام) جو ابتداء القاب تھے، بڑی حد تک ذاتوں کے ناموں کی جگہ استعمال ہونے لگے ہیں۔ [صوبہ کشمیر میں کل آبادی ۱۹۴۱ء کی مردم شماری کے مطابق (جو متعدد برصغیر کی آخری مردم شماری تھی) ۱۷۲۸۷۰۵ تھی، جن میں سے ۱۶۱۵۴۷۸ مسلمان تھے اور باقی تقریباً ۶۷۶ فی صد غیر مسلم تھے]۔

کشمیریوں میں فنی صلاحیت اور کاریگری کا قدرتی مادہ بافراط پایا جاتا ہے۔ شال باقی کی قدیم صنعت، جس کے لیے کبھی کشمیر مشہور تھا، اب چھوٹے پیمانے پر باقی رہ گئی ہے اور سادہ پشمینے، جو تبتی بکریوں کی پشم سے بنا جاتا ہے، کسی حد تک اسی پشم سے بنی ہوئی شالوں کی جگہ لے لی ہے۔ کئی اور صنعتیں بھی قائم ہو گئی ہیں، چنانچہ قالین، نمڈے جن پر کشیدہ کاری ہوتی ہے اور میز پوش بڑی تعداد میں تیار ہوتے ہیں اور لکڑی کے تراشیدہ کام کی اشیاء، لاکھ کے روغن، منقش لکڑی اور گئی (Papier-mache) کے کام کی چیزیں اور اسی طرح چاندی اور تانبے کے برتن یورپ میں اور سیاحوں کے نزدیک بہت مقبول ہیں۔

کشمیریوں کی ایک خاصی بڑی تعداد دریاؤں اور جھیلوں پر کشتیوں میں رہتی ہے۔ یہ مانجھی یا ملاح کہلاتے ہیں اور آبادی میں ایک جدا گانہ

The Valley of : W. R. Lawrence (۲) : ۱۸۷۵ء
Kashmir : F. E. Younghusband (۳) : ۱۸۹۵ء
The : M. A. Stein (۴) : ۱۹۰۹ء
Ancient Geography of Kashmir : در JASB ، کلکتہ
Census of India (۵) : ۱۸۹۹ء ج ۲۰ : *Kashmir*
 لکھنؤ : ۱۹۱۲ء : *Kashmir* : Lydekker (۶)
Geological Survey of India : ج ۲۲ : (۷) : Oestreich
Die Täler des Nordwestlichen Himalaya
Ancient Geography : A. Cunningham (۸) : ۱۹۰۷ء
of India : C. E. Bates (۹) : ۱۸۷۱ء
of Kashmir : J. H. Knowles (۱۰) : ۱۸۷۳ء
Folk Tales of Kashmir tr. into Engl.
Kashmir und : H. W. Bellew (۱۱) : ۱۸۹۲ء
Kashgar : لنڈن : ۱۸۷۵ء : (۱۲) : البیرونی : *India* : طبع
 Sachau : ص ۱۱ : ۶۵ : ۸۲ : ۸۳ : ۱۰۱ : بعد ۱۰۳ : ۱۶۳ :
 ۱۹۶ : ۲۰۶ : ۲۸۷ : ۲۸۹ : ترجمہ : ۱ : ۲۱ : ۱۳۵ : ۱۷۳ :
 ۱۷۴ : ۲۰۶ : تا ۲۰۸ : ۲۱۱ : ۳۱۷ : ۳۹۱ : ۳۹۳ : ۸ : ۹ :
 ۱۷۸ : ۱۸۱ : (۱۳) : *Relations de Voyages et Textes*
Géogr. : غیر مترجمہ : G. Ferrand : پیرس : ۱۹۱۳ء
 ج ۱ : ۲ : (۱۴) : *The Hist. of India* : Elliot-Dowson
 etc. : ج ۱ : تا ۷ : (۱۵) : *Hist. of India* : طبع : A. V.
 Williams Jackson : ج ۲ : ۳ : ۴ : ۵ .

تاریخ : (۱) : *Yuan Chwang* : Walters : طبع
 رائل ایشیائیک سوسائٹی، لنڈن : ۱۹۰۴ء : (۲) : البیرونی :
India : ترجمہ از Sachau : لنڈن : ۱۹۱۰ء : (۳)
 پنڈت کلہن : راج ترنگنی، ترجمہ و حواشی از Stein
 دو جلدیں، ویسٹ منسٹر : ۱۹۰۰ء : (۴) : المسعودی :
 سروج الذهب، ترجمہ از Sprenger : لنڈن : ۱۸۳۱ء : (۵)
 ابو الفضل : آئین اکبری، ترجمہ از Jarret، ج ۲، کلکتہ
 ۱۸۹۱ء : (۶) : *The India of Awrangzeb* : ترجمہ از
 خلاصۃ التواریخ، کلکتہ : ۱۹۰۱ء : (۷) : *Cathay and the*
Way Thither : بار دوم، لنڈن : ۱۹۱۵ء : (۸)

Von Hügel (۶) : ۱۸۳۱ء : (۷) : Jacquemant : ۱۸۳۱ء :
 (۸) : ۱۸۳۵ء : Vigne : ۱۸۳۵ء : قریب تر
 زمانے کے لیے سب سے اچھے بیانات ڈریو Drew اور
 لارنس Lawrence کے ہیں اور قدیم تاریخ کے لیے
 سٹائن Stein کی تصانیف .

(۲) کشمیر کا نام بسا اوقات سری نگر
 کے لیے بھی استعمال ہوتا تھا، جو ملک کشمیر کا
 پہلے دارالحکومت تھا [اور اب صرف مقبوضہ کشمیر
 کا ہے]۔ یہی نام ٹکسالی شہر کے لیے مسلمان
 سلاطین، مغل شہنشاہوں اور درانی شاہوں کے
 زمانے میں بھی استعمال ہوتا تھا اور ۱۸۳۵ء کے
 متاخر زمانے میں بھی Von Hügel شہر کشمیر کا
 ذکر کرتا ہے۔ سری نگر کا قدیم نام، جو بقول
 پنڈت کلہن، اشوک نے رکھا تھا، ہندو حکمرانوں نے
 دوبارہ استعمال کرنا شروع کر دیا اور اب عام طور
 پر مستعمل ہے .

(۳) جموں اور کشمیر کے وسیع علاقے اکثر
 نقشوں کی کتابوں اور سرکاری اشاعتوں میں کشمیر
 کے نام کے تحت شامل کر دیے جاتے ہیں، لیکن
 ۱۸۴۷ء میں برصغیر کی تقسیم کے بعد ایسا کرنا
 درست نہیں۔ سطور بالا میں کشمیر کے دو حصوں
 آزاد کشمیر اور مقبوضہ کشمیر کا ذکر ہو چکا ہے۔
 اس سلسلے میں مزید معلومات کے لیے تعلقہ
 دیکھیے۔ کشمیر اور جموں کی تنگ حدود سے باہر
 کے بہت بڑے علاقے ہیں، جس کا بیشتر حصہ
 پہاڑوں پر مشتمل ہے، آبادی صرف ۲۶۵۰۶۰ ہے۔
 یہ لداخ، سکردو، بلتستان [رک بان]، چلاس، گلگت
 [رک بان]، ہنزہ، ناگر [رک بان] اور یاسین کے علاقے
 ہیں۔ ان کا ذکر اپنے اپنے ناموں کے تحت ملے گا۔
 برصغیر کی تقسیم کا ان پر بھی اثر پڑا ہے .

(۴) : جغرافیہ اور عام کوائف (۱) : F. Drew :
The Jummoo and Kashmir Territories : لنڈن

The Pisaca Languages of: (۲) وہی مصنف: ۱۸۹۹ء
N. W. India، رائل ایشیاٹک سوسائٹی، لندن ۱۹۰۹ء
Dictionary of Kashmiri: Rev. J. H. Knowles (۳)
Proverbs، مبنی ۱۸۸۵ء، (۴) Sir Axel Stein
 بہ معاونت پنڈت گووند کول: *Hattim's Tales*، طبع
 سر جارج کریٹرسن، لندن ۱۹۲۳ء۔

(M. LONGWORTH-DAMES)

تعلیمتہ: جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے،
 سکھوں نے تقریباً تیس سال تک کشمیر پر حکومت کی
 اور یہ ظلم و تشدد اور جبر و استبداد کا تاریک ترین
 دور تھا (*History of the Freedom Movement*، ص ۲/
 ۱: ۹۷)۔ سکھوں نے مغلوں کے ہاتھوں جو
 شکستیں کھائی تھیں ان کا بدلہ الہوں نے بے اس
 اور مجبور مسلمان کشمیریوں سے لیا (*Two Nations*
and Kashmir، ص ۲۰)۔ ان کی نظر میں مسلمانوں
 کی اہمیت جالور سے زیادہ نہ تھی، حتیٰ کہ ایک
 مسلمان کو قتل کرنے کی سزا کسی سکھ کو صرف
 بیس روپے جرمانہ تھی (*The Princes of India*، ص
 ۱۲۱)۔ معاشی استحصال عام تھا، مذہبی آزادی
 سلب کر لی گئی تھی اور مسلمان نماز باجماعت بھی
 ادا نہیں کر سکتے تھے (*Kashmir in sunlight and*
shade، ص ۷۵)۔

رنجیت سنگھ کے زمانے میں جموں کے تین ڈوگرا
 بھائیوں، گلاب سنگھ، دھیان سنگھ اور سوچیت سنگھ
 نے خالصہ دربار کی ملازمت اختیار کی اور بڑی
 وفاداری سے خدمات سرانجام دیں۔ جس پر ۱۸۱۸ء
 میں گلاب سنگھ کو جموں، دھیان سنگھ کو بہمبر
 اور ہونچہ اور سوچیت سنگھ کو رام نگر کی سرکاری
 عطا ہوئی۔ کشمیر پر حملہ کرنے کے سلسلے میں
 گلاب سنگھ کی خدمات سے خوش ہو کر مہاراجا
 رنجیت سنگھ نے اسے راجا کا خطاب دے کر جموں
 کا صوبیدار بنا دیا۔ ۱۸۳۹ء میں رنجیت سنگھ کی

Ancient India as described by: Mc Crindle
Ptolemy، مبنی ۱۸۸۵ء: (۹) Sir A. Cunningham
Coins of Mediaeval India، لندن ۱۸۹۱ء: (۱۰)
Coinage of Kashmir, Hindu and: Rodgers
Muhammadian، در JASB، کلکتہ ۱۸۷۹ء: (۱۱)
Catalogue of Indian Coins, Muham-: Lane-Poole
madan States (British Museum)، لندن ۱۸۸۵ء:
Catalogue of Coins of Mughal: Whitehead (۱۲)
Emperors, Lahore Museum، آکسفورڈ ۱۹۱۳ء: (۱۳)
Catalogue of Coins in Lahore Museum: Rodgers
Essay on the: H. H. Wilson (۱۴) ۱۸۹۳ء
Hindu History of Kashmir، کلکتہ ۱۸۸۵ء۔

سیاحت نامے: (۱) *Hajus de rehus Japonicis*
Indicis etc.، اینتورپ ۱۶۰۵ء: (۲) F. Bernier
Voyages، ایمسٹرڈم ۱۷۲۳-۱۷۲۴ء، انگریزی ترجمہ از
 A. Constable، بار دوم، مع نظر ثانی از J. A. Smith
 آکسفورڈ ۱۹۱۶ء: (۳) G. Forster *A Journey from*
Bengal to England through . . . Kashmir
 جلدیں، لندن ۱۸۰۸ء: (۴) Trebeck و Moorcroft
Travels . . . in Ladakh and Kashmir، جلدیں، لندن
Travels in Kashmir: G. T. Vigne (۵) ۱۸۴۱ء
Ladakh, etc.، جلدیں، لندن ۱۸۴۲ء: (۶) V. Jacque-
Journey in India: mont، لندن ۱۸۳۵ء: (۷) C. v.
Kaschmir und das Reich der Siek: Hugel، جلدیں،
 Stuttgart ۱۸۳۰ تا ۱۸۳۴ء، انگریزی ترجمہ: *Travels*
in Kashmir and the Panjab، لندن ۱۸۳۵ء: (۸)
Travels: Torrens، مطبوعہ لندن، ص ۳۰۱]۔

آثار قدیمہ: (۱) *Illustrations*: H. H. Cole
of ancient buildings in Kashmir، لندن ۱۸۶۹ء:
L'Art. Gréco-Bouddhique du: A. Foucher (۲)
Gandhāra، پیرس ۱۹۰۵ء۔

زبان: (۱) *Kāchmīrī Grammar*: Grierson، لندن

موت پر انتشار پھیلا تو اس سے فائدہ اٹھاتے ہوئے گلاب سنگھ نے جموں میں مطلق العنانیت اختیار کر لی اور انگریزوں سے ساز باز شروع کر دی۔ سپرٹوں کی لڑائی میں سکھوں کی شکست فاش بڑی حد تک گلاب سنگھ کی غداری کی مرہون منت تھی، جس کے نتیجے کے طور پر فروری ۱۸۴۶ء میں لاہور پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا۔ ۹ مارچ ۱۸۴۶ء کو معاہدہ لاہور پر دستخط ہوئے، جس کی رو سے سکھوں پر ڈیڑھ کروڑ روپیہ تاوان جنگ عائد کیا گیا اور دوآبہ بست جالندھر کا انتہائی زرخیز علاقہ انگریزی حکومت کی حدود میں شامل کر لیا گیا۔ تاوان جنگ میں پچاس لاکھ روپے نقد ادا کر دیے گئے اور بقیہ ایک کڑور کے عوض انگریزوں نے پیاس اور سندھ کا درمیانی پہاڑی علاقہ، جس میں ہزارہ اور کشمیر بھی شامل تھے، حاصل کر لیے۔ ۱۶ مارچ ۱۸۴۶ء کو انگریزوں اور راجا گلاب سنگھ کے مابین معاہدہ امرتسر طے پایا، جس کے مطابق وہ تمام کوہستانی علاقہ (مع ملحقات) جو دریائے سندھ کے مشرقی اور دریائے راوی کے مغرب کی طرف واقع تھا، مہاراجا گلاب سنگھ اور اس کی اولاد نرینہ کے حق میں منتقل کر دیا گیا اور انتقال ریاست کے عوض گلاب سنگھ نے پچھتر لاکھ روپیہ نانک شاہی (موجودہ پچاس لاکھ روپے) ادا کرنے کا وعدہ کیا، نیز طے پایا کہ پچاس لاکھ روپے معاہدے کے شروع ہونے وقت اور پچیس لاکھ روپے یکم اکتوبر ۱۸۴۶ء کو یا اس سے قبل ادا کر دیے جائیں گے۔

معاہدہ امرتسر کے بعد گلاب سنگھ نے کشمیر پر باقاعدہ قبضہ کرنا چاہا، لیکن حکومت لاہور کے آخری صوبیدار شیخ امام الدین نے اطاعت قبول کرنے سے انکار کر دیا اور جو ڈوگرا فوج قبضہ لینے کے لیے بھیجی گئی تھی اسے شکست دے کر ہتھیار ڈالنے پر مجبور کر دیا۔ جب انگریزوں نے دیکھا کہ

گلاب سنگھ کی فوج سے کشمیر کی فتح ممکن نہیں تو کرنل لارنس کی قیادت میں کشمیر پر چڑھائی کر دی گئی۔ شیخ امام الدین نے مجبوراً اطاعت قبول کر لی اور کشمیر میں ڈوگرا حکومت قائم ہو گئی۔ مہاراجا گلاب سنگھ بڑا متعصب ڈوگرا تھا۔ ڈوگروں نے برہمنوں کے ساتھ مل کر قبضہ ملتے ہی مسلم اکثریت پر ظلم و تشدد کا آغاز کر دیا اور تھوڑے ہی دنوں میں ان کی حیثیت کم مایہ قلیوں اور مزدوروں کی ہو کر رہ گئی۔ سیاسی و معاشی استحصال نے مسلمانوں کی زندگی اجیرن کر دی۔ ظالمانہ ٹیکسوں سے ان کے خون کا آخری قطرہ بچوڑ لیا جاتا تھا۔ معاشرے میں وہ تمام سہولتوں سے محروم کر دیے گئے۔ اس پر طرہ یہ کہ انہیں شکایت کرنے کی بھی اجازت نہ تھی۔ اگر کوئی مسلمان کسی سیاح کے سامنے بھی اپنی حالت زار بیان کرتا تو اسے جیل میں ڈال دیا جاتا (تفصیل کے لیے دیکھیے : Mahaffie : ۱۵، 'Danger in Kashmir' : Karbel، 'Road to Kashmir' : ۶۸، 'Travels : Torrens' : ۳۰۱، 'History of the Freedom Movement' : ۱۱۹، 'Kashmir : Younghusband' : ۱۷۹، 'The India we Served : Walter Lawrence' : ۲۲۹، 'The Valley of Kashmir' : ۱۲۸، سردار محمد ابراہیم : 'The Kashmir Sage' : ۱۴، وغیرہ)۔ بعد میں اگر کوئی نیک دل انگریز ڈوگرا حکومت پر دباؤ ڈالنے کو کہتا تو حکومت کی طرف سے معاہدہ امرتسر کی قانونی مجبوریوں کو سامنے لایا جاتا تھا، جس میں کشمیر کے اندرونی معاملات میں مداخلت کرنے کی کوئی گنجائش موجود نہیں تھی۔ پنجاب میں سکھوں کا زور توڑنے اور ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں اہی فوجیں بھیج کر مہاراجا گلاب سنگھ نے انگریزوں کی خدمات انجام دی تھیں، جن کی بنا پر برطانوی حکومت ریاست میں ہونے والے

تمام مظالم کے سلسلے میں چشم پوشی سے کام لیتی رہی۔ کشمیری مسلمانوں نے اس جبر و استبداد کے خلاف جنگ عالمگیر اول کے بعد آواز اٹھانی شروع کر دی۔ ہندوستان سے کشمیری نوجوان مسلمان تعلیم حاصل کر کے لوٹے تو انہیں ساتھ آزادی کا جذبہ لے کر آئے۔ چودھری غلام عباس اور شیخ محمد عبداللہ انہیں نوجوانوں میں سے تھے۔ انہوں نے کشمیری مسلمانوں میں سیاسی شعور پیدا کیا۔ ۱۹۳۱ء میں پولیس کے دو ملازمین کی طرف سے مداخلت فی الدین کے علاوہ قرآن مجید کی بے حرمتی ہوئی تو مسلمان مشتعل ہو گئے اور ساری ریاست سراپا احتجاج بن گئی۔ ۱۳ جولائی ۱۹۳۱ء کو پولیس نے سری نگر میں مسلمانوں کے ایک پر امن ہجوم پر گولی چلا دی، جو ایک نوجوان عبدالقدیر کے مقدسہ بغاوت کی سماعت بند کمرے کے بجائے کھلے عام کرنے کا مطالبہ کر رہا تھا۔ ہائیس مسلمان شہید اور سیکڑوں زخمی ہوئے۔ شہر میں مارشل لا نافذ کر دیا گیا۔ سارا دن نہتے مسلمانوں پر اندھا دھند فالنگ ہوتی رہی۔ انہیں گھروں سے نکال کر اذیت ناک سزائیں دی گئیں، ان کا مال و اسباب لوٹ لیا گیا اور نوجوان عورتوں کی عصمت دری کی گئی۔ کشمیری مسلمانوں کے تمام ممتاز قائد گرفتار کر لیے گئے۔ ریاست میں بغاوت کی آگ بھڑک اٹھی۔ اگرچہ سہارا جانے طاقت کے بل پر اسے کچل دیا، لیکن اب کشمیری مسلمانوں میں اپنے حقوق کے لیے قربانیاں دینے کا داعیہ پیدا ہو چکا تھا۔ ۱۹۳۲ء میں مسلم کانفرنس قائم ہوئی۔ سیاسی اصلاحات کے ماتحت ۱۹۳۴ء میں انتخابات ہوئے تو مسلم کانفرنس نے مسلمانوں کی ۲۱ نشستوں میں سے ۱۶ نشستوں پر قبضہ کر لیا۔ دو سال بعد پھر انتخابات ہوئے تو مسلم کانفرنس کی نشستوں کی تعداد ایس ہو گئی۔ اسمبلی کے پاس اختیارات نہ ہونے کے برابر تھے، تاہم معاشی، معاشرتی اور

سیاسی اصلاحات کے لیے مسلم کانفرنس نے مسلسل جدوجہد جاری رکھی، تاآنکہ ۱۹۳۹ء میں آل انڈیا نیشنل کانگریس کے زیر اثر شیخ محمد عبداللہ نے سیکولر خطوط پر نیشنل کانفرنس قائم کر لی۔ چودھری غلام عباس اس اقدام کو درست نہیں سمجھتے تھے کیونکہ ریاست میں اصل مسئلہ مسلمانوں کے سیاسی حقوق کی بازیافت کا تھا اور ہندوؤں کو تو پہلے ہی سے تمام مراعات حاصل تھیں؛ چنانچہ انہوں نے مسلم کانفرنس کو از سر نو زندہ کیا۔ ادھر مسلم لیگ نے پاکستان کا مطالبہ کر دیا۔ مسلم کانفرنس نے اپنا سیاسی مستقبل مسلم لیگ سے وابستہ کر لیا۔ نیشنل کانفرنس تو پہلے ہی عملی طور پر کانگریس کی ایک ذیلی جماعت بن چکی تھی۔ کشمیری مسلمان سیاسی شعور سے بہرہ ور ہوئے تو نیشنل کانفرنس کا اثر روز بروز کم ہوتا گیا۔ ۱۹۴۶ء میں شیخ محمد عبداللہ نے ”کشمیر چھوڑ دو“ کی تحریک شروع کی اور بغاوت کے جرم میں انہیں قید کر دیا گیا۔ مسلم کانفرنس نے ”ڈائرکٹ ایکشن“ کا ارادہ کیا تو چودھری غلام عباس کو کئی اور رہنماؤں کے ساتھ گرفتار کر لیا گیا۔ ۱۹۴۷ء میں ریاست میں پھر انتخابات ہوئے اور مسلم کانفرنس نے مسلمانوں کی اکیس نشستوں میں سے پندرہ حاصل کر لیں اور باقی چھ نشستوں پر انتخاب ہی منعقد نہ ہو سکے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ کشمیر میں مسلم کانفرنس ہی مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت ہے۔ اسی زمانے میں برصغیر کی تقسیم عمل میں آئی۔ ۳ جون ۱۹۴۷ء کے منصوبہ کے مطابق حکومت برطانیہ نے ریاستوں کے بارے میں یہ طے کیا کہ ریاستوں کے حکمران بھارت یا پاکستان جس ملک کے ساتھ چاہیں الحاق کر سکتے ہیں، تاہم انہیں فیصلہ کرنے وقت عوام کی خواہشات اور ریاست کی جغرافیائی پوزیشن کو مد نظر رکھنا ہوگا۔ ۱۹ جولائی ۱۹۴۷ء کو مسلم کانفرنس

سے بھی ہتیار واپس لے لیے اور راشٹریہ سیوک سنگھ اور جن سنگھ جیسی متعدد تنظیموں اور سکھوں کے مسلح جتھوں کو ریاست میں بلا لیا، جو ہندوستان میں ان دنوں مسلمانوں کے قتل عام میں مصروف تھے۔ اس طرح ایک سوچے سمجھے منصوبے کے تحت ستمبر میں جموں میں مسلمانوں کا قتل عام شروع ہو گیا۔ ڈوگرا سپاہیوں نے میرپور، ہونجہ، مظفر آباد اور اس سے ملحقہ اضلاع میں پہلے ہی سے دہشت گردی کی فضا قائم کر کے قتل و غارت کا بازار گرم کر دیا تھا۔ اپنے عزیزوں کی لاشیں بے گور و کفن چھوڑ کر لاکھوں مہاجرین نے پاکستان آنا شروع کر دیا۔ کشمیر میں اپنے بھائیوں کے قتل و غارت کی وحشتناک خبریں سن کر صوبہ سرحد کے غیور قبائلی پٹھان ۲۲ اکتوبر ۱۹۴۷ء کو کشمیر پہنچ گئے۔ ادھر کشمیر کے مسلمان مجاہدین آزادی بھی اٹھ کھڑے ہوئے اور انہوں نے حائیں ہتھیلی پر رکھ کر ریاست کے بہت بڑے حصے کو مہاراجا کے چنگل سے آزاد کرا لیا۔ مسلم کانفرنس کی زیر نگرانی ۲۴ اکتوبر ۱۹۴۷ء کو آزاد جموں و کشمیر حکومت قائم کر دی گئی اور سردار محمد ابراہیم اس کے پہلے صدر مقرر ہوئے۔ مہاراجا کی فوج اور پولیس اور متعدد ہندو تنظیموں کے مظالم کی وجہ سے ریاست بھر کے مسلمانوں نے بغاوت کر دی تھی۔ مہاراجا اپنی گھناؤنی سازش کو ناکام دیکھ کر اپنے خاندان سمیت بھاگ گیا اور بلا تامل ۲۶ جون کو لارڈ ماؤنٹ بیٹن گورنر جنرل بھارت سے ریاست کے بھارت سے الحاق کی درخواست کر دی اور نہ تو کشمیری مسلمانوں کی نمائندہ جماعت مسلم کانفرنس کی ۱۹ جولائی والی قرارداد اور نہ ۲۴ اکتوبر کو قائم ہونے والی آزاد جموں و کشمیر حکومت ہی کو درخور اعتنا سمجھا۔ لارڈ ماؤنٹ بیٹن نے بھی

نئے ایک قرارداد کے ذریعے جغرافیائی حالات، مجموعی آبادی کی ایسی فیصد مسلم اکثریت، پنجاب کے اہم غریبوں کی ریاست میں سے گزرگاہوں، نیز پاکستان سے ثقافتی، نسلی، معاشی تعلقات اور سرحدوں کے اشتراک کی بنا پر ریاست جموں و کشمیر کے پاکستان کے ساتھ الحاق کا رسمی طور پر اعلان بھی کر دیا۔ ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو جب برصغیر پر آزادی کا سورج طلوع ہوا تو ریاست کے ہر حصے میں مسلمانوں نے قیام پاکستان کا جشن منایا، پاکستان کا پرچم لہرایا گیا اور اسے سلامی دی گئی؛ ریاست کے تمام بڑے شہروں میں پاکستان کے ساتھ الحاق کرنے کے حق میں جلسے اور جلوس منعقد ہوئے۔

اس وقت چودھری غلام عباس جیل میں تھے، لیکن ان کی مسلم کانفرنس نے اپنا موقف واضح کر دیا تھا۔ لیشنل کانفرنس کا موقف غیر واضح رہا کیونکہ عوام میں یہ اپنی مقبولیت کھو چکی تھی اور شیخ محمد عبداللہ ”کشمیر چھوڑ دو“ تحریک کے سلسلے میں جیل میں تھے۔ برصغیر کی تقسیم اور اعلان آزادی کے فوراً بعد ۱۵ اگست ۱۹۴۷ء کو مہاراجا کشمیر نے بھارت اور پاکستان دونوں کو ریاست کے ساتھ معاہدہ قائمہ (Stand-still Agreement) کرنے کی دعوت دی، جسے پاکستان نے منظور کر لیا، مگر بھارت نے جواب ہی نہ دیا۔ اس معاہدے کے تحت کشمیر کے ذرائع رسل و رسائل پاکستان کے حوالے کر دیے گئے اور کشمیر کے فلک خاتون پر پاکستان کا پرچم لہرانے لگا۔ اب پاکستان سے مکمل الحاق ہونا تھا، مگر مہاراجا کشمیر کی لیت صاف نہیں تھی۔ اس نے پٹیل، کپورتھلہ اور فرید کوٹ کے مہاراجوں کے مشورے سے ریاست میں مسلمانوں کے قتل عام کا منصوبہ بنایا، ریاستی فوج سے مسلمان فیسروں کو نکال دیا، مسلمان رہا لیا، حتیٰ کہ پولیس کے مسلمان ملازمین

بھلا دیا کہ ریاستوں کے الحاق کے بارے میں اس نے ۲۵ جولائی کو کیا مشورہ دیا تھا [رک بہ پاکستان]۔ وہ اب ہر لحاظ سے بھارتی گورنر جنرل تھا اور مکمل طور پر آل انڈیا نیشنل کانگریس کے زیر اثر ہو چکا تھا، جو پاکستان کے وجود تک کو برداشت نہیں کر سکتی تھی اور جس نے ریاست جواا گڑھ کے پاکستان سے الحاق کو اس لیے برداشت نہ کیا کہ وہاں کی آبادی کی غالب اکثریت ہندو تھی اور ریاست کشمیر کا اس لیے بھارت سے الحاق چاہتی تھی کہ یہاں کا حکمران ہندو تھا۔ لارڈ ماؤنٹ بیٹن نے فوراً مہاراجا کی درخواست منظور کر لی؛ چنانچہ اگلے روز، یعنی ۲۷ اکتوبر کو ۹ بجے صبح بھارتی فوج ہوائی جہازوں کے ذریعے سری نگر میں اتر گئی اور مجاہدین آزادی کے خلاف لڑائی شروع کر دی۔ یہ ایک مسلمہ سازش تھی اور اسی کی بنا پر ریڈ کلف ایوارڈ میں نا انصافی کر کے گورداسپور کا مسلم اکثریت والا علاقہ بھارت کو دے دیا گیا تھا تاکہ بھارت کو کشمیر تک راستہ مل سکے۔ ہندوت جواہر لعل نہرو نے بیرونی ممالک کو یہ تاثر دینے کے لیے کہ اس الحاق کو عوامی تائید بھی حاصل ہے، شیخ محمد عبداللہ کو استعمال کیا، جن کے ساتھ ان کے دوستانہ مراسم تھے۔ آزادی کشمیر کے سلسلے میں شیخ عبداللہ نے جو مثبت کردار انجام دیا تھا اسے قطعاً فراموش کر کے وہ اس مہاراجا کے وزیراعظم بن گئے جسے وہ ریاست کا جائز حاکم نہیں سمجھتے تھے۔

ریاست کشمیر کا پاکستان کے ساتھ معاہدہ قائمہ موجود تھا۔ حکومت پاکستان کے نزدیک بھارت سے اس کے الحاق کی کوئی قانونی اور اخلاقی حیثیت نہیں تھی۔ بھارتی حکومت نے اپنی فوج بھیج کر ریاست پر بزور قبضہ کرنے کی کوشش شروع کر دی تھی۔

پاکستان کے گورنر جنرل قائد اعظم محمد علی جناح نے اس کے جواب میں اپنی افواج کشمیر میں داخل کرنے کا حکم دیا، لیکن چونکہ ابھی پاکستان اور بھارت کی افواج مشترکہ طور پر لاؤڈ آکن لپک کے زیر کمان تھیں، اس لیے پاکستانی افواج کے انگریز سربراہ جنرل کلینسی نے تعمیل سے انکار کر دیا۔ اگر قائد اعظم کے حکم کی تعمیل ہو جاتی تو وادی کشمیر پر پاکستان اپنے قدم جما لیتا اور کشمیری عوام کی خواہش کے مطابق مسئلہ کشمیر کب کا طے ہو چکا ہوتا۔ بھارت نے یہ تاثر دیا کہ یہ مسئلہ رائے شماری کے ذریعے طے کرایا جائے گا، مگر اس کی کوشش تھی کہ پہلے تمام کشمیر پر قبضہ کر لے؛ لیکن آزاد کشمیر کی جہالی فوج نے بھارت کے اس ارادے کو ناکام بنا دیا۔ اپنی فوج کو شکست خوردہ دیکھ کر بھارت نے یکم جنوری ۱۹۴۸ء کو مسئلہ کشمیر سلامتی کونسل میں پیش کر دیا اور پاکستان پر الزام لگایا کہ وہ قبائلی حملہ آوروں کی مدد کر رہا ہے۔ پاکستان نے ۱۵ جنوری ۱۹۴۸ء کو بھارت کے الزامات کا جواب اور ایک جوابی شکایت سلامتی کونسل کے سامنے پیش کی اور یہ تجویز سامنے رکھی کہ غیر ریاستی لوگوں کو واپس بلا کر ریاست کے مہاجرین کو وہاں دوبارہ آباد کیا جائے اور غیر جانبدار اور نمائندہ حکومت قائم کر کے اقوام متحدہ کی نگرانی میں الحاق کے مسئلے پر ریاست میں استصواب کر لیا جائے۔ اس کے بعد بحث و تمحیص گفت و شنید طور ملاقاتوں کا سلسلہ شروع ہو گیا اور انجام کار ۲۶ اپریل ۱۹۴۸ء کو سلامتی کونسل نے متفقہ طور پر ایک قرارداد منظور کی، جس کی رو سے ہالچ ارکان پر مشتمل ”کمیشن لقوام متحدہ برائے پاک و ہند“ متعین ہوا، جسے واضح ہدایت دیے گئے کہ ریاست میں استصواب کے لیے سازگار حالات پیدا

اقوام متحدہ میں مسئلہ کشمیر کو لے جانے سے بھارت کی اصل غرض یہ تھی کہ آزاد کشمیر کی کفن بردوش فوج اس کی لرغے میں آئی ہوئی بد دل فوج کا قلع قمع نہ کر دے اور جنگ بندی کرانے کے بعد فرصت مل جانے پر وہ حیل و حجت سے کام لے کر اس مسئلے کو لاینحل بنا دے اور جو علاقہ اس کے قبضے میں ہے کم از کم اسے ہمیشہ کے لیے ہتھالیے۔ اقوام متحدہ نے ناظم رائے شماری بھی مقرر کیا، بعد میں اپنے نمائندے بھی بھیجے، لیکن کسی نہ کسی بہانے بھارت فوجوں کے انخلا کے مسئلے کو ٹالتا رہا۔ پاکستان اور بھارت کے باہمی مذاکرات بھی ہوئے، لیکن کوئی نتیجہ خیز بات نہ ہوئی۔ الٹا پاکستان کے احتجاج کے باوجود بھارت مقبوضہ کشمیر پر اپنی گرفت مضبوط کرتا چلا گیا۔ اس دوران میں ۱۹۶۲ء میں چین کے ہاتھوں لیفا میں بھارت کی ہٹائی ہوئی۔ اس موقع پر پاکستان کشمیر پر قبضہ کر کے کشمیری عوام کی امنگوں کو پورا کر سکتا تھا، مگر صدر پاکستان نے مصیبت زدہ دشمن کی پیٹھ میں چھرا بھونکنے سے دریغ کیا۔ چین کے مقابلے میں بھارت کی ہر طرح امداد کرنے کے لیے روس اور امریکہ دونوں میدان عمل میں آ گئے۔ بین الاقوامی سیاست کو اس طرح اپنے حق میں دیکھ کر ۱۹۶۴ء میں سلامتی کونسل میں بھارتی مندوب نے صاف صاف کہہ دیا کہ بھارتی حکومت ریاست کو اپنے ساتھ ملانے کے لیے جو کچھ ممکن ہو سکا کرے گی اور اس امر سے اسے کوئی طاقت نہیں روک سکتی۔ یہ اسی بھارت کے رویے میں تبدیلی تھی جو شروع ہی سے ریاست جموں و کشمیر کے اپنے ساتھ الحاق کو عارضی کہتا چلا آتا تھا اور استصواب کو اس مسئلے کا حل تسلیم کرتا تھا۔ اس سلسلے میں ۱۹۵۷ء سے بھارت کو روس کی کھلی کھلی تائید حاصل ہو چکی تھی، چنانچہ الٹی سیدھی

کیرمنے کی ذمے داری سونپی گئی۔ کمیشن جنیوا میں اپنے اجلاس کے بعد برصغیر آیا اور ۱۳ اگست ۱۹۴۸ء کو اپنی پہلی قرارداد منظور کی، جس میں جنگ بندی اور فوجوں کے انخلا کی تفصیلات تھیں اور استصواب ہی کو مسئلے کا حل قرار دیا گیا تھا؛ چنانچہ یکم جنوری ۱۹۴۹ء کو جنگ بندی عمل میں آ گئی۔ کمیشن نے اپنی ۱۳ اگست ۱۹۴۸ء والی قرارداد کے ضمیمے کے طور پر ۵ جنوری ۱۹۴۹ء کو ایک اور قرارداد منظور کی، جس میں ریاست جموں و کشمیر کے بھارت یا پاکستان سے الحاق کے مسئلے پر رائے شماری کے لیے ناظم رائے شماری کے تقرر کے متعلق تفصیلات درج تھیں۔ یہ دونوں قراردادیں کشمیر پر عالمی معاہدے کی بنیاد ہیں اور بھارت، پاکستان اور اقوام متحدہ تینوں ان پر عملدارآمد کرانے کی ذمے دار ہیں اور بھارت ان دونوں قراردادوں کو باقاعدہ طور پر منظور کر چکا ہے۔ ان قراردادوں نے مسئلہ کشمیر کے منصفانہ حل کی راہ ہموار کر دی تھی، مگر بھارت جوع الارض کے مرض کا شکار تھا۔ اسی بنا پر اس کی حکمت عملی میں واضح طور پر تضاد موجود تھا؛ چنانچہ اس نے بڑی دیدہ دلیری سے بنوناگڑھ اور حیدر آباد کی ریاستوں پر قبضہ کر لیا تھا۔ ریاست جموں و کشمیر کے متعلق بھی اس کے یہی ارادے تھے۔ مذکورہ بالا حالات کے علاوہ اس کی راہ میں وہ بنیادی اصول بھی حائل تھا جس کی بنا پر برصغیر کی تقسیم ہوئی تھی اور وہ یہ تھا کہ مسلم اکثریت کے ملحقہ علاقے پاکستان میں اور ہندو اکثریت کے ملحقہ علاقے ہندوستان میں شامل ہوں گے۔ اب ریاست جموں و کشمیر مسلم اکثریت والا علاقہ تھا اور جغرافیائی طور پر پاکستان سے ملحق تھا۔

جس کی بنا پر دونوں ممالک کی الواج ۵ اگست ۱۹۶۵ء کی پوزیشنوں پر واپس چلی گئیں اور کشمیر کے اصل مسئلے کے متعلق صرف یہ کہا گیا کہ دونوں ملک باہمی جھگڑے طاقت کے بل بوتے پر نہیں، پر امن طریقوں سے حل کریں۔ اس اعلان پر وزیر اعظم بھارت، صدر پاکستان اور روسی وزیر اعظم تینوں کے دستخط تھے۔ ظاہر ہے کشمیر کا مسئلہ کھٹانی میں ڈال دیا گیا اور لاکھوں کشمیری ایک بار پھر بڑی بے تابی سے اس دن کا انتظار کرنے لگے جب اقوام متحدہ ان کی قومی امنگوں کا احترام کرتے ہوئے مسئلہ کشمیر کا آبرومندانہ حل تلاش کرے گی اور وہ پنجنے استبداد سے آزادی حاصل کریں گے۔

۱۹۷۱ء میں بھارت نے ایک بار پھر کھلم کھلا جارحیت کا ارتکاب کیا۔ اس جنگ میں عملی طور پر اسے روس کی پوری حمایت و اعانت حاصل تھی؛ چنانچہ مشرق پاکستان علیحدہ کر دیا گیا، پاکستان کے نوے ہزار فوجی بھارت کی قید میں چلے گئے اور پاکستان کے پانچ ہزار مربع میل علاقے پر بھارت کا قبضہ ہو گیا۔ ۱۹۷۲ء میں شملہ کانفرنس ہوئی۔ شملہ معاہدے میں تنازع کشمیر کا ذکر بھی آیا اور تسلیم کیا گیا کہ یہ دونوں ممالک کے مابین متنازعہ فیہ مسائل میں سے ایک ہے، جس کا حل باہمی مذاکرات کے ذریعے کرنا چاہیے۔ اس طرح کشمیر کا مسئلہ دوبارہ زندہ ہو گیا۔ وزیر اعظم ذوالفقار علی بھٹو کے اعلانات کے مطابق اس وقت پاکستان کا موقف یہ ہے کہ مسئلہ کشمیر اصولی حیثیت رکھتا ہے اور پاکستان اصولوں پر سمجھوتا نہیں کر سکتا۔ اب (ستمبر ۱۹۷۹ء) بھارت اور پاکستان کے درمیان تقریباً تمام مسائل گفت و شنید کے ذریعے طے کر لیے گئے ہیں۔ دونوں ممالک میں سفارتی اور تجارتی تعلقات قائم

تعبیرات کو چھوڑ کر ۱۹۶۲ء میں سلامتی کونسل میں بھارت نے یہ موقف اختیار کیا تھا کہ بھارت سے کشمیر کا الحاق حتمی اور آخری ہے اور بھارت کشمیر کا ایک لازمی حصہ ہے۔

بھارت کی اس ہٹ دھرمی کی وجہ سے مقبوضہ کشمیر اور آزاد کشمیر میں ہر جگہ لوگ سخت مایوس ہوئے۔ سلامتی کونسل کی بے چارگی کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ ۱۹۵۷ اور ۱۹۶۲ء میں روس نے ویٹو استعمال کر کے مسئلہ کشمیر کے تصفیے کے متعلق کوئی ٹھوس قرارداد پاس نہیں ہونے دی تھی۔ بھارت نے تمام بین الاقوامی معاہدوں کو پس پشت ڈال کر ۱۹۶۴ء میں بھارتی آئین کو کشمیر پر عائد کرنے کا منصوبہ بنایا تاکہ ریاست کو بھارت کے دیگر عام صوبوں کی سطح پر لا سکے۔ ان تمام واقعات کا یہ نتیجہ نکلا کہ جموں و کشمیر کے عوام نے بھارتی استعمار کے خلاف ہتیار اٹھا لیے۔ طاقت کے نشے میں بھارت نے ۶ ستمبر ۱۹۶۵ء کو بین الاقوامی سرحد عبور کر کے لاہور پر حملہ کر دیا اور اس کا جواز یہ پیش کیا کہ پاکستان نے کشمیر میں تخریب کار بھیجے ہیں۔ چونکہ کے محاذ پر ٹینکوں کی تاریخ کی سب سے بڑی جنگ لڑی گئی۔ پاکستان نے کشمیر میں چھمب اور جوڑیاں کا علاقہ بھارت سے آزاد کرا لیا۔ اگر دیکھا جائے تو ایک اعتبار سے یہ خطرناک جنگ مسئلہ کشمیر کے بارے میں اقوام متحدہ کی بے حسی اور بے اثری کی وجہ سے لڑی گئی۔ سلامتی کونسل نے آخر ۲۳ ستمبر ۱۹۶۵ء کو مسئلہ کشمیر کو حل کرنے کی طرف کوئی قدم اٹھانے کے بجائے جنگ بندی کرا دی۔ جنوری ۱۹۶۶ء کے اوائل میں روس کے وزیر اعظم مسٹر کوسیگن کی دعوت پر بھارتی وزیر اعظم اور صدر پاکستان نے تاشقند میں ملاقات کی اور ۹ جنوری ۱۹۶۶ء کو اعلان تاشقند جاری ہوا،

ہو چکے ہیں اور توقع ہے کہ کشمیر کا مسئلہ بھی وہاں کے عوام کی خواہشوں اور امنگوں کے مطابق حل کر لیا جائے گا۔

کشمیر میں اشاعت اسلام : مسلمانوں کی آمد سے قبل ریاست جموں و کشمیر اور اس کے ملحقات کے باشندوں کا تعلق ہندو یا بدھ مذہب سے تھا۔ ان کا اسلام قبول کرنا اس لحاظ سے خاص طور پر قابل توجہ ہے کہ محمد بن قاسم، محمود غزنوی، شہاب الدین محمد غوری یا بابر جیسے فاسور فاتحین اسلام میں سے کسی نے اس علاقے پر فاتحانہ یلغار نہیں کی۔ سب سے پہلے ۱۵۳۱ء میں شہزادہ کامران تیس ہزار کا لشکر لے کر پیر پنجال پر واقع قصبہ نوشہرہ کے راستے کشمیر پر حملہ آور ہوا اور اس کے دو جرنیل محرم بیگ اور علی بیگ سرینگر کے قرب و جوار میں پہنچ گئے۔ علاوہ بریں اسی سال کے لگ بھگ میرزا دو غلات [رگ بان] بھی ابو سعید میرزا والی کاشغر کے ملازم کے طور پر لداخ کو فتح کر کے کشمیر آیا اور بعد میں ۱۵۴۰ء میں اسی نے کشمیر ہمایوں کے نام پر فتح کر لیا۔ اسی فتح کو اپنا استحقاق قرار دے کر اور وقتی حالات سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ۱۵۸۶ء میں جلال الدین اکبر نے کشمیر کو مغل سلطنت میں شامل کر لیا۔ بابت ہمہ تاریخ شاہد ہے کہ مغلوں کی ان فتوحات سے پہلے ہندوویں صدی عیسوی کے اواخر ہی میں یہاں کے باشندوں کی اکثریت مشرف باسلام ہو چکی تھی۔ یہاں کے ہندوؤں اور بدھوں کا بلا جبر و اکراہ اور بطیب خاطر جماعتی طور پر قبول اسلام ایک معجزے سے کم نہیں۔ ہم دیکھنے کی کوشش کرتے ہیں کہ یہ کیسے وقوع پذیر ہوا۔

معطوم ہوتا ہے اہل کشمیر کا ابتدائی مذہب ٹاگ پوجا، یعنی سائپ کی پرستش تھا۔ بعد میں

انہوں نے بدھ مذہب اختیار کیا، چنانچہ ۱۰۰۰ء میں مہاراجہ کنشک نے کشمیر کے ایک مشہور وھار میں بدھوں کی تیسری تاریخی مجلس منعقد کرائی۔ بعد میں یہاں شیومت کا اجرا ہوا، جو ایک طرح کی وحدت پرستی (Monism) تھی۔ اسلام جب یہاں پہنچا تو اس کا سامنا زیادہ تر شیومت ہی سے ہوا۔ پہلا مسلمان حمیم شامی تھا جو ۱۲۰۰ء میں کشمیر میں داخل ہوا۔ وہ راجا داہر کے بیٹے جے سیہ کے ساتھ کشمیر کے راجا کے پاس غالباً اس مقام پر پہنچا جو آج کل کٹر کھار کہلاتا ہے اور ضلع جہلم میں واقع ہے، لیکن ان دنوں کشمیر میں شامل تھا۔ جے سیہ کو کشمیر کے راجا نے اس علاقے کی حکمرانی عطا کی۔ اس کے مرنے پر حمیم شامی جانشین ہوا، جس نے یہاں متعدد مسجدیں تعمیر کرائیں۔ ۱۳۰۳ء کے قریب کشمیر کے راجا لٹا دتھ کے عہد میں عرب سندھ کی طرف سے بڑھے تو اس نے فغفور چین کو امداد کے لیے لکھا۔ امداد تو نہ پہنچی، مگر راجا کی مساعی سے عربوں کی پیش قدمی رک گئی۔ خلیفہ منصور کے عہد (۵۴۰ تا ۵۷۰ء) میں ہشام بن عمرو التغلبی سندھ کا والی مقرر ہوا۔ اس نے بھی کشمیر پر حملہ کیا، لیکن کشمیر میں داخل نہ ہو سکا۔ گلگت پر ۵۱۰ء سے عربوں کا قبضہ تھا، جسے عربوں نے دوسرے مقبوضات کے ساتھ فغفور چین کو شکست دے کر حاصل کیا تھا۔ مسلمان فاتح کے طور پر تو کشمیر میں داخل نہ ہو سکے، لیکن مذکورہ بالا حمیم شامی کے بعد مسلمان تاجر اور سپاہی کشمیر میں بکثرت آنے لگے۔ للتادتھ کے لڑکے اور جانشین وجرادتھ نے ملک میں ایسے کام کیے جن سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچا۔ بعد میں ہرش (۱۰۸۹ تا ۱۱۰۱ء) نے ترک سپاہی ملازم رکھے اور مسلمانوں کے لباس اور زیورات استعمال کیے۔

لہ تو رسم پرستی ہے، نہ ذاتِ ہات کی بندش ہے اور نہ کسی مخصوص مذہبی طبقے کا اقتدار اور غلبہ ہی ہے، وہ مشرف باسلام ہو گیا اور صدر الدین نام اختیار کیا۔ اس کے مائے راون چندر نے بھی اسلام قبول کر لیا۔ پھر ان کی تقلید میں اور لوگوں نے بھی آغوش اسلام میں پناہ لینی شروع کر دی۔ کشمیر میں ابھی تک ہندو اپنا معاشرتی نظام پوری طرح قائم نہیں کر پائے تھے، اس لیے معاشرتی سطح پر نو مسلموں کو کوئی خاص دقت پیش نہ آئی۔ رنجن سے پہلے سہدیو کے عہد (۱۳۰۰ تا ۱۳۲۰ء) میں کشمیر شرایوں، جوارہوں اور بدکاروں کا ملک بن چکا تھا۔ رنجن کے قبول اسلام کے بعد کشمیر میں ایک نیا دور شروع ہوا اور وہاں اخلاقی اعتبار سے ایک عظیم الشان انقلاب آ گیا۔ رنجن بلبل شاہ کی پاکیزہ اور مقدس سیرت سے اس قدر متاثر ہوا کہ اپنے محل کے پاس جہلم کے کنارے ان کے لیے ایک خالقاہ بنوائی اور اس میں ایک مسجد تعمیر کرائی، جس میں وہ نماز پنج گانہ ادا کرتا تھا۔ یہ وادی کشمیر کی پہلی مسجد تھی۔

یہ تو کشمیر کا ذکر تھا، لیکن دریائے سندھ کے کنارے درد قبائل رنجن کے قبول اسلام سے دو صدی پہلے، یعنی بارہویں صدی عیسوی ہی میں بدھ مت چھوڑ کر تیزی سے دائرۂ اسلام میں داخل ہونے لگے تھے۔ رنجن کے مسلمان ہونے سے کشمیر کی سیاسی اور ثقافتی زندگی میں کوئی خاص فرق نہ پڑا۔ ملک آزاد تھا، حکومت پر برہمنوں کا تسلط تھا اور سنسکرت سرکاری زبان تھی۔ مسلمانوں نے بھی سنسکرت سیکھی، یہاں تک کہ اب بھی اس زمانے کی بعض قبروں پر سنسکرت کے کتبے ملتے ہیں اور اسماء معروفہ ہندوئی سنسکرت کا اثر نظر آتا ہے، لیکن یہ ضرور ہے کہ ان

اس سے پہلے محمود غزنوی نے دو بار کشمیر پر حملہ کیا تھا، لیکن سردی کی وجہ سے ناکام رہا۔ بھکشا چر کے عہد (۱۱۲۰ تا ۱۱۳۱ء) میں مسلمان سپاہی دوبارہ ملازم رکھے گئے؛ چنانچہ مشہور سیاح مارکو پولو لکھتا ہے کہ تیرہویں صدی عیسوی کے آخر میں کشمیر میں مسلمانوں کی ایک باقاعدہ آبادی تھی اور وادی کے لوگ گوشت کھانا چاہتے تو وہاں کے مسلمان ان کے لیے جانور ذبح کر دیتے تھے۔ تبلیغ اسلام تو ابھی شروع نہیں ہوئی تھی، لیکن وادی کے لوگ مسلمانوں کے صاف ستھرے لباس، خوراک اور رہن سہن کے پاکیزہ طریقے سے متاثر ہو چکے تھے۔

کشمیر میں سب سے پہلے جس شخص نے اسلام قبول کیا وہ لداخ کا ایک باہمت اور قابل سردار رنجن تھا، جس نے زولجو ترکستانی کی پیدا کی ہوئی افرائی سے فائدہ اٹھا کر ۱۳۲۰ء میں یہاں کی حکومت پر قبضہ کر لیا اور ۲۵ نومبر ۱۳۲۳ء تک بڑی دانشمندی، عدل و انصاف اور روا داری کے ساتھ فرمانروائی کرتا رہا۔ سری نگر میں وہ علی کدل اور نوکدل کے درمیان مدفون ہے۔ اپنی روحانی تشنگی کو بجھانے کے لیے وہ اکثر پڑھے لکھے ہندوؤں اور بدھ پڑھتوں کو بلا کر ان سے مذہب کے متعلق سوالات کرتا تھا، لیکن ان میں سے کوئی بھی اس کے روحانی اضطراب کو رفع نہ کر سکا۔ اسی اثنا میں اس کی ملاقات سلسلۂ سہروردیہ کے ایک بزرگ شاہ نعمت اللہ فارسی کے ایک مرید سید شرف الدین المعروف بہ بلبل شاہ سے ہوئی، جو منگولوں کے خوف سے ایک ہزار پناہ گزینوں کے ساتھ ترکستان سے کشمیر آ گئے تھے۔ رنجن نے بلبل شاہ سے اسلام کے متعلق معلومات حاصل کیں اور اسلامی تعلیمات کی سادگی اور مسلمانوں کے طریق عبادت سے بڑا متاثر ہوا اور یہ دیکھ کر کہ اسلام میں

واضح قوانین کی وجہ سے اسلام نے بہت جلد سابقہ ہندو معاشرے کو متاثر کر کے ایک نئے اسلامی معاشرے کی تشکیل شروع کر دی۔ ہندو کا اعلیٰ طبقہ اسلامی تعلیمات کی پاکیزگی اور سادگی سے متاثر ہوا تو ادنیٰ طبقہ مساوات اسلامی اور معاشرے میں باعزت مقام ملنے سے خوش ہوا۔ الغرض فکری اور عملی لحاظ سے اسلام کا نظریہ توحید ہر ایک کے لیے باعث کشش تھا۔

شرف الدین بلبل شاہؒ کے بعد کئی اور بزرگ کشمیر میں تبلیغ اسلام کے لیے تشریف لائے، جن میں سید جلال الدین بغاریؒ (۱۳۴۷ھ/۱۹۲۸ء) اور سید تاج الدینؒ اور ان کے ہمراہی سید حسین سمنانیؒ اور سید یوسفؒ قابل ذکر ہیں۔ ان بزرگوں کی بدولت بہت سے کشمیری اسلام سے متعارف ہوئے؛ مگر جس بزرگ نے صحیح معنوں میں عقیدہ توحید ان کے دلوں میں راسخ کیا وہ علی ثانی امیر کبیر سید علی ہمدانیؒ المعروف بہ شاہ ہمدان تھے، جو سہروردیہ سلسلے کی کبرویہ شاخ کے نامور بزرگ تھے۔ دولت شاہ انہیں تیموری دور کا سلطان العرفاء والسادات لکھتا ہے۔

سید علی ہمدانیؒ کا تعلق ہمدان کے حسنی سادات کے ایک معروف گھرانے سے تھا۔ علوم معقول و منقول کی تحصیل کے بعد وہ تہذیب نفس اور عرفان حقیقت کے ادراک کے لیے چھ سال تک خلوت گزیں ہو کر ذکر و مراقبہ اور ریاضت و عبادت میں مصروف رہے۔ پھر اکیس سال تک انہوں نے بلاد اسلامیہ کے علاوہ دیگر ممالک کی سیر و سیاحت کی اور سیکڑوں اولیائے کرام سے افاضہ و استفادہ کیا۔ یہ زمانہ امیر تیمور کی ابتدائی پلفاروں کا تھا۔ مظہر النہر میں اس سے اختلاف ہوا تو وہ سات سو سالہ اور پندرہویں صیحت ربیع الاول ۷۷۴ھ/۱۳۷۲ء میں گذشتہ تشریف لے گئے۔ چھ ماہ کشمیر میں گزارنے

کے بعد وہ حرمین شریفین کی زیارت کے لیے چلے گئے، جہاں سے ۷۸۱ھ/۱۳۷۹ء میں لوٹے۔ تقریباً اڑھائی سال یہاں قیام کیا اور پھر لداخ کے راستے ترکستان تشریف لے گئے۔ شاہ ہمدانؒ کا کشمیر میں تیسری بار ورود ۷۸۵ھ/۱۳۸۳ء میں ہوا، لیکن صحت کی خرابی کی وجہ سے انہیں جلد ہی کشمیر کو خیر باد کہنا پڑا۔ پکھلی کے حاکم سلطان محمدؒ کی درخواست پر وہاں دس روز مقیم رہنے کے بعد وہ کافرستان میں کنار پہنچے تو مرض کا پھر حملہ ہوا اور وہاں ۵ ذی الحجہ ۷۸۶ھ/۱۸ جنوری ۱۳۸۵ء کو ان کا وصال ہو گیا۔ خستلان میں کولاب کے مقام پر ان کا مقبرہ آج مرجع خلافت ہے۔ سری نگر کے عین قلب میں ان کی خالقانہ معلیٰ ان کے فرزند میر محمدؒ نے تعمیر کرائی، جو شاہ ہمدان کی مسجد اور زیارت کہلاتی ہے۔ ان کے ہمراہیوں نے بھی متعدد خالقانہ تعمیر کرائیں۔ یہ کشمیر میں تبلیغ اسلام کے بہت بڑے مرکز تھے۔ شاہ ہمدان کی تشریف آوری کے وقت عوام اور والی کشمیر ابھی تک ہندو عقیدوں کو اپنائے ہوئے تھے، بت خانوں میں آمد و رفت اور برہمنوں کی تکریم بدستور جاری تھی اور حاکم غیر اسلامی لباس پہنتے اور غیر شرعی امور پر کار بند تھے۔ ان کی فہمائش پر حاکم نے ہندوانہ لباس ترک کر کے شاہان ترک کی مانند لمبا چغہ پہننا شروع کیا، احکام شریعت کا رواج ہوا اور ہر طرف اسلامی روح کا ذوق و شوق پیدا ہو گیا۔ شاہ ہمدان نے آنے ہی دو ہندو سیاسیوں کو مسلمان کیا۔ اس کے بعد لوگ جوق در جوق حلقہ ہگوش اسلام ہوئے۔ شاہ ہمدان ایک اچھے الشا پرداز اور شاعر بھی تھے۔ تحائف الابرار میں ان کے ۱۷ رسائل کا ذکر کیا گیا ہے، جن میں سے ستر سے زیادہ تصنیفات کے نام بھی ملتے ہیں۔ ان کی ایک کتاب ذخیرۃ الملوک کا لاطینی، فرانسیسی،

ان کے بعد ان کے اتباع میں ریشی بزرگوں کا ایک وسیع سلسلہ شروع ہو گیا، جو الہیں ان کی طرح تارک الدنیا تھے اور عوام و خواص ان سے نور ایمان حاصل کرتے تھے۔ ان بزرگوں کی تقدیس اور نفس کشی کا ذکر ابو الفضل اکبر نامہ میں کرتا ہے اور جہانگیر اپنی توزک میں کہتا ہے کہ اس کے زمانے میں اس قسم کے دو ہزار بزرگ کشمیر میں موجود تھے۔ لوگ گروہ در گروہ اسلام قبول کرتے تھے اور نئے مذہب نے ان کے دلوں میں جو ولولہ اور جوش پیدا کیا تھا اس کی وجہ سے اپنے مندروں کو گراتے تھے، اس لیے کہ وہ بت پرستی کے مراکز تھے، اور ان کی جگہ مسجدیں تعمیر کر کے ان میں خدائے واحد و لا شریک کی عبادت کرتے تھے۔

شاہ ہمدانؒ کے بعد ان کے فرزند میر معتمد ہمدانی تین سو سادات اور علمائے کبار کے ساتھ کشمیر تشریف لائے۔ ان کی وجہ سے بھی اس اسلامی تصوف کو فروغ حاصل ہوا جس کا دارومدار سر تا سر کتاب و سنت پر تھا۔ اسی بنا پر کشمیری مسلمان فقہ و تصوف کے لحاظ سے کافی حد تک افراط و تفریط سے بچ گئے۔ سلطان سکندر (۱۳۸۹ء تا ۱۴۱۳ء) ان کی بڑی تعظیم و تکریم کرتا تھا اور الہیں اپنا استاد اور مرشد سمجھتا تھا۔ ان کے زیر اثر سلطان نے ملک میں شرعی احکام کو سختی سے نافذ کیا، شراب اور دوسری خمریات کے استعمال کے علاوہ قمار بازی اور رقص و سرود کو ممنوع کر دیا (صرف طبل اور فوجی باجا بجانے کی اجازت تھی) اور شیخ الاسلام کا عہدہ قائم کیا تاکہ اسلامی قوانین کا نفاذ مناسب طور پر ہو سکے۔ شیخ الاسلام کے ذمے ان اوقاف کے انتظام و انصرام کا کام بھی تھا جو سلطان نے مسافروں، علماء، سادیت اور غیر مستطیع اشخاص کے فائدے کے لیے وقف

ترکی اور اردو میں ترجمہ ہو چکا ہے۔ ان تمام رسائل کا مقصد انسانی اخلاقیات کی تبلیغ اور امراض نفسانی کی تشخیص اور ان کا علاج ہے۔ شاہ ہمدانؒ کے اشعار میں جذبہ عشق جاری و ساری ہے اور روحانی واردات اصطلاحات میں بیان کی گئی ہیں اور وہ ابن العربیؒ سے متاثر نظر آتے ہیں۔ شاہ ہمدان کی وجہ سے دستی صنعتوں کو بھی فروغ حاصل ہوا اور علامہ اقبال کے قول کے مطابق دل پذیر اور عجیب و غریب صنایع سے کشمیر کو ایران صغیر بنا دیا۔ شاہ ہمدانؒ نے فی الواقع کشمیر میں ذہنی، فکری اور نظری انقلاب پیدا کیا اور اسے علم، صنعت، تہذیب اور دین کا عطیہ دیا۔ وہ حقیقی معنوں میں کشمیر کے ولی، صوفی اور رہنما ہیں۔

شاہ ہمدانؒ اور ان کے ہاکیزہ سیرت ہمراہیوں کی وجہ سے چودھویں صدی عیسوی (بالخصوص اس کے ربع آخر) میں ایک عجیب مذہبی فضا پیدا ہوئی۔ ان ایام میں مشہور صوفی خاتون لائے عارفہ کی بڑی شہرت ہوئی۔ اسی زمانے میں شیخ نور الدینؒ ریشی جیسے تارک الدنیا بزرگ بھی پیدا ہوئے، جو کشمیر میں نندرشہی کے نام سے مشہور ہیں اور کشمیر کے محافظ ولی (Patron-Saint) سمجھے جاتے ہیں۔ روایت ہے کہ الہوں نے لائے عارفہ کا دودھ پیا تھا۔ ریشی نامہ اور نور نامہ میں ان کا ذکر اور ان کے ملفوظات موجود ہیں۔ الہوں نے ۸۸۴ھ/۱۴۳۸ء میں بعہد سلطان زین العابدین اعظم وفات پائی (تاریخ وفات "شمس العارفین" سے برآمد ہوتی ہے) اور سری نگر سے بیس میل جنوب مغرب میں چراڑ کے مقام پر مدفون ہوئے۔ کشمیر میں ان کی مقبولیت کا یہ عالم تھا کہ افغان صوبیدار عطا محمد خان نے ان کے نام کے سگے ضرب کرائے۔ دنیا بھر کے اولیائے کرام میں غالباً شیخ نور الدین ریشی واحد بزرگ ہیں جن کے نام کے سگے رائج ہوئے۔

دی، متعدد مسجدیں اور خالقاہیں تعمیر کرائیں اور ایک دارالعلوم قائم کیا، جس کے صدر مدرس مولانا کبیر تھے۔ اس میں نامور اساتذہ تعلیم دیا کرتے تھے اور طلبہ کے لیے دارالافتاء تھا۔ اس نے خود بھی تفسیر و حدیث مولانا کبیر سے پڑھی تھی۔ کشمیر کا وہ پہلا مسلمان بادشاہ تھا جس نے ایک ضابطہ قانون بنایا۔ قانون کے معاملے میں وہ اپنے بیٹے یا بھائی سے بھی رعایت نہ برتتا تھا۔ اس کی انصاف پرستی اور رواداری کا یہ نتیجہ نکلا کہ برہمنوں نے بھی فارسی پڑھی۔ سنسکرت کی کئی کتابوں کا ترجمہ فارسی میں ہوا۔ ادھر فارسی کی کتابوں کا بھی سنسکرت میں ترجمہ ہوا۔ سلطان خود شاعر اور مصنف تھا۔ اس نے فارسی زبان میں دو کتابیں لکھیں۔ علاوہ برہمن رعایا کی فلاح و بہبود کے لیے بھی اس نے بہت سے کام کیے۔ سلطنت بھی وسیع تھی۔ ان تمام امور کی بنا پر اسے اہل کشمیر آج تک بڈشاہ [رگ باں] کے لقب سے یاد کرتے ہیں، جس کا مطلب ہے بادشاہ اعظم۔ ۱۴۸۷ء میں شیخ شمس الدین عراقی کشمیر میں آئے۔ ان کی وجہ سے چک حکمرانوں نے شیعیت قبول کی۔ اسی زمانے کے ایک اور صوفی بزرگ شیخ حمزہ مخدوم (م ۱۵۷۶ء) حدیث، تفسیر اور فقہ کے ممتاز عالم تھے۔ ان کا مزار کوہ ماران کی ڈھلان پر ہے۔ موسم بہار میں بادام کے درختوں پر پھول آتے ہیں تو ان کا عرس منعقد ہوتا ہے۔ ہندوستان میں مغلیہ سلطنت قائم ہوئی تو شاہنشاہ جلال الدین اکبر نے ۱۵۸۶ء میں ریاست کو اپنی مملکت میں شامل کر لیا، لیکن جیسا کہ پیشتر ازیں ذکر کیا جا چکا ہے اس علاقے سے پہلے پندرہویں صدی عیسوی ہی میں خاندان شاہ میر کے زمانے میں مسلمانوں کی یہاں اکثریت ہو چکی تھی۔ مشہور صوفی شیخ یعقوب صرفی (م ۱۵۹۵ء) اکبری دور ہی میں

کیے تھے۔ سلطان نے مساجد اور خالقاہیں تعمیر کرائیں، بچوں کی تعلیم کے لیے مدرسے کھولے اور جنتی کی رسم بند کرائی۔ میر محمد ہمدانیؒ کے ہاتھ پر دیگر ہندوؤں کے علاوہ سلطان سکندر کا وزیر اعلیٰ اور سپہ سالار سوہ بھٹ بھی مسلمان ہوا، جس کا نام سیف الدین رکھا گیا۔ سیف الدین نے نو مسلم ہونے کے جوش میں مندر گرائے، جس کی بنا پر لوگ سکندر کو بت شکن کہتے ہیں۔ میر محمد ہمدانی نے سوہ بھٹ کے اس جوش کو دیکھ کر لاکراہ فی الدین کی تلقین کی اور دین کے سلسلے میں جبر و تشدد سے منع کیا۔ میر صاحب مصنف بھی تھے۔ انہوں نے رسالہ سکندری کے علاوہ منطق پر بھی عربی میں ایک کتاب لکھی۔ انہوں نے بیس سال کشمیر میں گزارے اور بمقام ختلان ۵۸۵ھ/۱۱۴۵ء میں وفات پائی۔

سلطان سکندر کے بعد اس کے دوسرے بیٹے سلطان زین العابدین اعظم کے پچاس سالہ دور حکومت (۱۴۲۱ء تا ۱۴۷۱ء) میں اسلام کے ساتھ اسلامی معاشرے کو مستحکم ہونے کا موقع ملا۔ وہ ایک انصاف پسند حکمران تھا۔ غیر مسلموں کے ساتھ اس کا برتاؤ منصفانہ اور روادارانہ تھا۔ اس کے والد کے زمانے میں جن برہمنوں کو جبریہ مسلمان بنایا گیا تھا انہیں اجازت دے دی گئی کہ اگر وہ چاہیں تو اپنا آبائی مذہب دوبارہ اختیار کر سکتے ہیں۔ اس نے برباد شدہ مندروں کی از سر نو مرمت کرائی اور غیر مسلموں کا اعتماد حاصل کرنے کے لیے انہیں اعلیٰ عہدے دیے۔ وہ گوشت بھی نہیں کھاتا تھا، تاہم اسے اسلام سے فطری لگاؤ تھا اور وہ مذہبی فرائض کا سختی سے پابند تھا۔ لوگ اسے ولی سمجھتے تھے۔ زینہ لنگا میں اس نے چلہ کشی کی۔ اس کی نگاہ کبھی لا محرم عورت پر نہ پڑی۔ امور حکومت میں وہ شیخ الاسلام کے مشورے سے کام کرتا تھا۔ اس نے علما و فضلاء کو غریب مالک سے کشمیر میں آنے کی دعوت

گزرے ہیں، جو فارسی زبان کے نامور شاعر بھی تھے جو شریعت کو طریقت سے الگ رکھنے کے قائل نہیں تھے۔ انہیں کی شکایت پر اکبر فتح کشمیر کے لیے آمادہ ہوا تھا۔ اسی عہد میں یہاں بابا بھائی وال^۲ بھی تھے جن کی خدمت میں حضرت باقی باللہ^۲ (م ۱۶۰۳ء) حاضر ہوئے تھے۔ مغول کے زمانے میں نقشبندی بزرگوں نے کشمیر میں اسلام کی تبلیغ و اشاعت اور ترویج میں بڑا حصہ لیا۔ خواجہ کمال الدین نقشبندی^۲ شریعت و طریقت کی پابندی پر زور دیتے تھے۔ انہوں نے ۱۶۶۹/۸۱.۸۰ء میں شہادت پائی۔ نقشبندی سلسلے کے جامع کمالات بزرگوں میں خواجہ نور الدین محمد آفتاب کشمیری^۲ (م ۱۶۷۵ء)، شیخ شرف الدین محمد کشمیری^۲ (م ۱۶۷۷ء) اور شاہ محمد صادق قلندر^۲ (م ۱۷۵۷ء) کا نام لیا جا سکتا ہے۔ اس دور میں بھی باہر سے علمائے اسلام کا کشمیر میں ورود ہوتا رہا۔ حضرت عبدالقادر جیلانی^۲ کی اولاد میں سے شاہ فرید الدین قادری^۲ ۱۶۶۴/۸۱.۷۵ء میں وادی کشتوار میں تبلیغ کے لیے آئے۔ ان کی سعی سے وہاں کے راجہ کرت سنگھ نے اسلام قبول کیا اور اورنگ زیب عالمگیر نے اس کا نام سعادت یار خان رکھا۔ شاہ فرید الدین کے بعد ان کے فاضل فرزند اخیار الدین^۲ (م ۱۷۲۵ء) نے اپنے والد کے کام کو جاری رکھا۔ مغول دور میں ایک اور بزرگ ملا شاہ قادری^۲ (م ۱۶۶۱ء) نے بھی کشمیر میں قابل قدر کام کیا ہے۔ وہ حضرت میاں میر قادری لاہوری^۲ (م ۱۶۳۵ء) کے خلیفہ تھے۔ خرقہ خلافت پہننے کے بعد کشمیر میں توطن اختیار کیا۔ وہ اکثر وقت تبلیغ اسلام میں صرف کیا کرتے تھے، جس سے متاثر ہو کر بہت سے ہندو حلقہ اسلام میں داخل ہوئے۔ وہ صاحب تصنیف بزرگ تھے اور شاعر بھی تھے۔ متاخر مغول

شہنشاہوں کے زمانے میں بھی اولیائے کرام نے تبلیغ اسلام کا سلسلہ جاری رکھا، چنانچہ مقبوضہ کشمیر کے موجودہ وزیر اعلیٰ شیخ محمد عبداللہ کے جد اعلیٰ نے میر عبد الرشید بیہقی (م ۱۷۶۶ء) کی تبلیغ سے اسلام قبول کیا اور اس کا نام شیخ عبداللہ رکھا گیا۔ ڈوگرا راج کے دوران میں بھی ایک قابل ذکر شخص وریام سنگھ تحصیلدار، شاہ عبدالرحیم صفاپوری کی تبلیغ سے دولت اسلام سے بہرہ ور ہوا۔ سہروردی، ریشی، نقشبندی اور قادری بزرگوں کے علاوہ سلسلہ جشتیہ کے بزرگوں کے اثرات بھی وادی کشمیر میں نظر آتے ہیں۔ جلالپور (ضلع جہلم) کے سید غلام حیدر شاہ^۲ چشتی [رگ باں] (م ۱۹۰۸ء)، سے جو اسوۂ نبوی^۲ کے مقلد اور اخلاق احمدی^۲ کا نمونہ تھے، وادی کشمیر کے لوگ بھاری تعداد میں ان سے مستفیض ہوئے۔ ان کے پوتے ابو البرکات محمد سید فضل شاہ^۲ (م ۱۹۶۶ء) نے جو اعلیٰ درجے کے خطیب اور مصنف بھی تھے، یہ فیض جاری رکھا، انہوں نے کئی برس تک وادی کشمیر کا دورہ کیا اور ذکر حبیب کے نام سے ایک کتاب لکھی، جس میں حقیقت تصوف اور اپنے جد بزرگوار کی سیرت عالمانہ انداز میں بیان کی۔ مرور ایام سے کشمیری مسلمان مزارات و مقابر سے بڑی عقیدت رکھتے تھے اس کی ایک وجہ یہ تھی کہ یہ ان اولیائے کرام کے مرقد تھے جو اسلام کا ہاکیزہ نمونہ بن کر کشمیر میں آئے اور پر امن طریقے سے اہل کشمیر کو روح اسلام سے بہرہ ور کیا۔ ۱۹۴۷ء میں تقسیم ملک کے موقع پر جہاد کشمیر شروع ہوا تو ان کی جماعت حزب اللہ کے رضا کار کرنا، اوڑی اور ٹشوال کے معاذ پر لڑتے رہے۔

کشمیر کے نامور علما میں سے یعقوب صوفی^۲ کا ذکر اولیائے کرام کے ضمن میں بھی آچکا ہے۔

کشمیری کئی برس تک دارالعلوم دیوبند کے مدرس اعلیٰ رہے۔ انہوں نے صحیح بخاری کی شرح چار جلدوں میں تالیف کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعریف میں کئی قصائد عربی زبان میں لکھے۔ مہر واعظ مولوی رسول شاہ کو علوم دینی میں بڑی دسترس تھی ان کے تلامذہ میں مفتی محمد شاہ سعادت کشمیری تھے، جو بہت سی کتابوں کے مصنف ہیں۔ برصغیر کے سب سے نامور شاعر حکیم مشرق علامہ اقبال [رک بان] بھی کشمیری الاصل تھے۔

کشمیر میں علم طب پر بھی ایک جامع کتاب کفایہ منصوری کے نام سے لکھی گئی جو ہندوستان میں کئی بار چھپ چکی ہے۔ اس کے مصنف منصور بن محمد بن احمد بن یوسف بن الیاس سلطان زین العابدین کے شاہی طبیب تھے۔

فارسی شعر و ادب اور مصوری کے سلسلے میں یہاں کچھ زیادہ لکھنے کی گنجائش نہیں۔ شبلی اور دوسرے مصنفین، ہند کی فارسی شاعری کے ضمن میں بہت کچھ لکھ چکے ہیں۔ ان میں غنی کشمیری کو خصوصی شہرت حاصل ہوئی۔ دیگر شعرا کے لیے دیکھیے غلام محی الدین صوفی Kashir، ۲ : ۴۴۶ بعد۔ اسی طرح کشمیری زبان کی شاعری کے لیے دیکھیے وہی کتاب، ۲ : ۱۷ بعد۔

اس کے علاوہ کشمیر کے قدرتی مناظر اور اہل کشمیر کی پیشہ ورائہ زندگی کے متعلق بھی دیکھیے : غلام محی الدین صوفی : Kashir، ج ۲۔

مآخذ : (۱) محمد الدین فوق : مکمل تاریخ کشمیر، ج ۱، لاہور ۱۹۳۱ء و ج ۳، لاہور ۱۹۱۲ء؛ (۲) غلام محی الدین صوفی : Kashir، ج ۱، لاہور ۱۹۴۸ء و ج ۲، لاہور ۱۹۴۹ء؛ (۳) محب الحسن : کشمیر سلاطین کے عہد

وہ صحیح بخاری کے شارح تھے اور انہوں نے حاشیہ توضیح تلویح کے علاوہ فیضی کی تفسیر سواطع الالہام کی عربی میں تقریظ بھی لکھی۔ فارسی میں مغازی النبی بھی ان کی تصنیف ہے۔ اخوند ملا کمال عربی اور دینی علوم میں اتنی فضیلت رکھتے تھے کہ حضرت مجدد الف ثانیؒ اور ملا عبدالحکیم سیالکوٹی، سیالکوٹ میں ان سے مستفید ہوئے۔ فتاویٰ عالمگیری تیار کرنے والے علما میں مولوی غیر الدین ابو الخیر کشمیری بھی شامل تھے۔ آگے چل کر فرخ سیر نے فتاویٰ عالمگیری کے ترجمے کے لیے ایک کشمیری ملا عہد اللہ کو مقرر کیا۔ ملا محمد سعید گندسو دوم نے مفاتیح البرکات کے نام سے قرآن مجید کا ترجمہ کیا۔ انہیں صحیح بخاری زبانی یاد تھی اور بخاری کے نام سے مشہور تھے۔ شیخ حمزہ مخدومی بڑے فاضل بزرگ تھے۔ تیرا کے شاہ محمد تنولی نے ان سے اکتساب فیض کیا۔ خواجہ محمد ثوبی گر کے علم و فضل کی اتنی شہرت تھی کہ بیرون کشمیر سے طالب علم بھی ان کے پاس آتے اور صرفی نحوی بن کر واپس جاتے۔ حاجی محمد کشمیری فقہ اور حدیث کے نامی عالم تھے، انہوں نے شمائل ترمذی، عقائد العضدیہ اور حصن حصین کی شرحیں اور فارسی میں تفسیر القرآن لکھی۔ مولوی چراغ علی، جن کی عربی، فارسی، اردو اور انگریزی میں تصانیف موجود ہیں، سری نگر سے پنجاب چلے آئے تھے۔ مولوی جلال الدین نے عربی میں فقہ کی مشہور کتاب درمختار کی شرح لکھی۔ آغا سید سہدی شیعہ عالم اور عربی و فارسی کی کئی کتابوں کے مصنف تھے۔ مفتی صدر الدین دہلوی کشمیری الاصل تھے۔ اسی طرح علامہ تفضل حسین کا شمار برصغیر کے مشہور علما میں ہوتا ہے۔ وہ عربی، فارسی، انگریزی میں مہارت رکھتے تھے۔ شیخ الحدیث مولانا محمد انور شاہؒ

اور اسے معیاری کشمیری تصور کرنا چاہیے؛
(۲) کشتواڑی: وہ کشمیری جو صوبہ جموں میں
بولی جاتی ہے اور صوبہ جموں کے علاقہ کشتواڑ سے
منسوب ہے؛ (۳) گندور کشمیری: وہ کشمیری
جو شہروں کے پڑھے لکھے لوگ بولتے ہیں؛ (۴)
گامی کشمیری: وہ کشمیری جو دیہات میں بسنے
والے کسان ملاح اور مزدور بولتے ہیں، اور جسے
ٹھیٹ یا کھردری کشمیری کہنا زیادہ موزوں ہے؛
(۵) ہندو کشمیری: وہ کشمیری جس میں
سنسکرت یا ہندی کے الفاظ و تراکیب ہوں؛ (۶)
مسلمانی کشمیری: وہ کشمیری جس کا رواج
مسلمان گھرانوں میں ہے اور اس میں عربی اور
فارسی کے الفاظ و تراکیب، نیز اصطلاحیں اور
محاورے بکثرت ملتے ہیں۔

ایک زمانہ تھا جب اسالیات کے ماہر کشمیری
کو سنسکرت کی یٹی تصور کرتے تھے، لیکن جدید
تحقیقات نے اس تصور کو باطل قرار دیا ہے۔ دراصل
کشمیری سنسکرت کی بہ نسبت قدیم زبان ہے اور
آریاؤں کی آمد سے پہلے بھی وادی کشمیر میں بولی
جاتی تھی۔ آریاؤں کی آمد سے پہلے کشمیری میں
ناکا لوگ آباد تھے، جنہیں نائیر Nayar بھی کہا
گیا ہے۔ گویا کشمیری ناکاؤں اور نائروں کی زبان
ہے نہ کہ ان کے بعد آنے والے آریاؤں کی۔ اس امر
کا ثبوت خود کشمیر کا لفظ مہیا کرتا ہے۔ کشمیر
کا قدیم نام متی سر (= بلند تالاب) ہے۔ اس قدیم
نام کی جگہ کشمیر کا نام تجویز ہوا۔ ”کا“ پانی
کو کہا جاتا ہے اور ”سیرا“ ہوا کا نام ہے۔ پچ
دونوں پراکرت لفظ جب مل گئے تو کاسیرا یا
کشمیرا یا کشمیر کی ترکیب وجود میں آئی، یعنی
وہ زمین جہاں سے ہوا کے ذریعے پانی نکالا گیا
ہو۔ لفظ کشمیر کی دوسری تعبیر یہ ہے کہ
پراکرت میں ”کس“ نہر یا ندی کو کہا جاتا ہے

میں، مترجمہ علی حماد عباسی، اعظام گڑھ ۱۹۶۷ء؛ (۴)
The Statesman's Year - Book 1975 - 1976
لندن، ۱۹۷۵ء، بمدد اشاریہ؛ (۵) ممتاز احمد:
مسئلہ کشمیر، لاہور ۱۹۷۰ء؛ (۶) تھامس آرنلڈ:
Preaching of Islam، بار دوم، ص ۲۹۱؛ (۷)
صنذر محمود: Pakistan Affairs، لاہور ۱۹۷۰ء؛
(۸) Twenty Years of Pakistan، کراچی ۱۹۶۷ء؛
(۹) کے - کے - عزیز: Discovery of Pakistan، لاہور
۱۹۵۷ء؛ (۱۰) اکبر خان: Raiders in Kashmir،
کراچی ۱۹۷۰ء؛ (۱۱) مشتاق احمد گورسانی:
مسئلہ کشمیر کا جائزہ، مطبوعہ لاہور؛ (۱۲) کشمیر
الحاق کے بعد، مطبوعہ لاہور؛ (۱۳) مشتاق احمد:
جہاد کشمیر، لاہور ۱۹۶۸ء؛ (۱۴) محمد عبداللہ قریشی:
آئینہ کشمیر، مطبوعہ لاہور؛ (۱۵) مقبول بیگ
بدخشی: تاریخ ادبیات مسلمانان پاکستان و ہند، ج ۳،
فارسی ادب، لاہور ۱۹۷۱ء؛ (۱۶) غلام سرور:
خزینۃ الاصفیاء، ج ۱، مطبوعہ کالج پور؛ (۱۷) محمد الدین:
ذکر حبیب، پٹنڈی بہاء الدین، ۱۹۲۳ء؛ (۱۸) عبدالغنی:
امیر حزب اللہ، جلال پور ۱۹۶۵ء؛ (۱۹) ظہور الدین احمد:
پاکستان میں فارسی ادب، ج ۱، مطبوعہ لاہور؛ (۲۰)
محمد صادق قصوری: اکابر تحریک پاکستان، کجرات،
۱۹۷۶ء، ص ۲۶۴؛ (تعلیقہ عبدالغنی، مدیر ادارہ، نے
لکھا)۔

[ادارہ]

کشمیری زبان و ادب: درد خاندان کی
زبانوں سے اساسی تعلق رکھنے کے باوجود کشمیری
زبان اپنی موجودہ ہیئت کے اعتبار سے اسلامی اثرات
کی بدولت وجود میں آئی۔ یہ جموں کے بعض
علاقوں، وادی کشمیر اور آزاد کشمیر میں بولی
جاتی ہے۔ ادبی اور صوتی لحاظ سے اسے چھ
درجوں میں تقسیم کیا گیا ہے: (۱) کاشر: وہ
کشمیری جو خاص وادی کشمیر میں بولی جاتی ہے

(پنجابی میں بھی ندی اور نالے کے لیے ”کسی“ کا لفظ مروج ہے) اور میر کا مطلب ہے پہاڑ (جیسے شرح میر یا پلمیر)۔ اس تعبیر کے مطابق کشمیر یا کشمیر وہ ندی یا نہر ہے جو پہاڑ میں سے نکالی گئی ہے۔ کشمیر واقعی جغرافیائی اعتبار سے ایک بہت بڑی ندی یا جھیل ہے جس کے ارد گرد پہاڑی دیواریں کھڑی ہیں (وادی کشمیر ۸۴ میل لمبی اور ۲۰ سے ۲۵ میل تک چوڑی ہے)۔ اہل کشمیر، وادی کشمیر کو کشمیر کے بجائے کشیر کہتے ہیں۔ یہ لسانی ترمیم بھی لفظ کشمیر کی پراکرت اصل کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ سر اہل سٹائن کے مطابق لفظ ”کشیر“ لفظ کشمیر کا محض صوتی تغیر ہے۔ کشمیر کے لوگ کشمیر کا لفظ ادا کرتے وقت ”م“ کو حذف کر دیتے ہیں۔ ماہرین جغرافیہ کے نزدیک لفظ کشمیر کو مروج ہونے سے ۲۳۰۰ سال سے بھی زیادہ عرصہ ہو چلا ہے۔

پروفیسر سدھیشور ورما نے کشمیری زبان کے بارے میں لکھا ہے: ”کشمیری زبان کی خصوصیت اس کا نہایت ہی پیچیدہ اور لطیف نظام حروف علت ہے۔ اس میں ایسے باریک حروف علت موجود ہیں جنہیں صرف بولنے والا ہی محسوس کر سکتا ہے۔ سننے والے کو وہ سنائی نہیں دیتے۔ اگر سنائی دیتے بھی ہیں تو کوشش اور توجہ کے بعد۔ اس کے علاوہ یہ صوتی شکلیں ایسی پراسرار ہیں جنہیں صوتی علامات میں قلمبند کرنا اور ان کی حقیقت کو سمجھنا ایک ماہر صوتیات کے لیے بھی نہایت مشکل ہے“۔

کشمیری زبان و ادب خصوصاً شاعری کو تاریخی طور پر پانچ ادوار میں تقسیم کیا جاسکتا ہے: پہلا دور: گیت سنگیت، یعنی قدیم ترین دور،

مذہبی و اخلاقی لوک گیتوں پر مشتمل؛ دوسرا دور: شتی کنتھ سے شیخ نور الدین لورانی تک؛ تیسرا دور: حبہ خاتون سے ارتیمال تک؛ چوتھا دور: محمود گامی سے عزیز اللہ حقانی تک؛ پانچواں دور: غلام احمد مہجور سے طاؤس بالہالی تک۔

ہر زبان کی طرح کشمیری ادب کی ابتدا لوک گیتوں سے ہوئی۔ یہ لوک گیت حمد اور بھجن سے بے حد مماثلت رکھتے ہیں۔ ان لوک گیتوں میں پرماٹما، اوتاروں اور مختلف دیوی دیوتاؤں کی برتری اور عظمت کو تسلیم کرنے کے علاوہ قلب و روح کی طہارت پر زور دیا گیا ہے۔ گویا یہ آج کے مفہوم میں لوک گیت کم اور بھجن زیادہ ہیں۔ ان اخلاقی اور روحانی لوک گیتوں میں دھرتی، سورج، چاند، دریاؤں، جھیلوں، چشموں، پہاڑوں، بادلوں اور دوسرے مظاہر فطرت کی بھی توصیف کی گئی ہے اور خدا کی وحدانیت، فکر کی آزادی اور روح کی نجات پر زور دیا گیا ہے۔ ان پر ناگامت، شومت اور بدھ مت کی مخصوص تعلیمات کا اثر نمایاں ہے؛ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ لوک گیتوں کے دور کے بعد سب سے پہلا شاعر شتی کنتھ بھی روحانی اور اخلاقی موضوعات کو اپناتا ہے اور اپنے ان موضوعات اور تصورات کو منسکرت آسیر کشمیری میں پیش کرتا ہے۔

کشمیری ادب کے دوسرے دور کا دوسرا اہم شاعر مرد نہیں ایک خاتون ہے، جو لالہ عارفہ کے نام سے مشہور ہے۔ لالہ عارفہ کولل دید Lal Ded بھی کہا جاتا ہے۔ ان کا اصلی (ہندوالہ) نام پرماتمی ہے۔ (بعض کا خیال ہے کہ لالہ عارفہ جوگن

حبہ خاتون اور ارنی مال کی طرح تمام کشمیری عورتوں سے وہ تمام کچھ چھین لیا گیا تھا جس سے زندگی قابل قدر ہوتی ہے۔ استعارے کی زبان میں یہی بات یوں ادا کی جائے گی کہ ان سے بے وفائی اور بد عہدی ہوئی تھی۔ وہ مجبور، مقہور اور بے اس تھیں۔ انہوں نے اپنا دامن بہتر دنوں کی امید سے باندھ لیا تھا“ (پریم ناتھ بزاز: *Daughters of the Vitasta*، ص ۱۷۸)۔

کشمیری شاعری چوتھے دور میں فارسی شاعری سے بے حد متاثر نظر آتی ہے۔ اس دور کا سب سے بڑا شاعر محمود گامی ہے، جس نے ۱۸۵۵ء میں وفات پائی (بعض نسخوں میں تاریخ وفات ۱۸۸۵ء درج ہے)۔ اس دور کے دوسرے مشہور شاعر مقبول شاہ کراہ واری اور رسول میر ہیں۔

کشمیری شاعری کا جدید دور ۱۹۰۰ء سے شروع ہوتا ہے۔ اس دور کا ممتاز ترین شاعر پیرزادہ غلام احمد مہجور (ولادت ۱۸۸۸ء) کشمیری کے علاوہ فارسی میں بھی شعر کہتا تھا۔ مہجور دراصل مسلمان عوام کا شاعر ہے۔ وہ حب وطن کے لیے جان تک قربان کرنے کے لیے تیار رہا۔ انسانوں سے پیار، آزادی فکر و عمل اور مناظر فطرت اس کی شاعری کے موضوعات ہیں۔ اس کی شاعری کی بنیاد موسیقی ہے اور وہ جو بات بھی کہتا ہے اس میں شربی اور دلکشی پائی جاتی ہے۔ اس کے کلام کے دو مجموعے کلام مہجور اور پیام مہجور چھپ چکے ہیں۔ ۱۹۴۷ء میں مہجور نے ڈوگروں کی سنگینوں کے تلے کھلے ہوئے ”میرا دل پاکستان کے ساتھ ہے“ کا نعرہ لگایا۔ ڈوگرہ حکومت نے اسے گرفتار کر کے جیل میں ٹھونس دیا اور وہ جیل ہی میں قید و بند کی صعوبتیں برداشت کرتا ہوا اللہ کو پیارا ہو گیا۔

اور شومت کی پیروکار تھی۔ اس نے یوگا کی تعلیم اپنے استاد سدھ سے حاصل کی۔ پھر اسے عام کرنے کے لیے گلی کوچوں میں گھومتی پھری اور شعر کو اس نے ذریعہ اظہار بنایا۔ اس کے اشعار اشلوک کے نام سے مشہور ہوئے، جنہیں مجموعی طور پر لال وکھی، یعنی لالہ عارفہ کی کہاوٹیں یا باتیں، کہا جاتا ہے۔ بہر کیف وہ مسلمانوں اور ہندوؤں دونوں کے نزدیک واجب الاحترام رہی ہے۔ وہ چودھویں صدی عیسوی کے وسط میں کشمیر کے تیسرے مسلمان بادشاہ سلطان علاء الدین کے عہد (۱۳۴۳ تا ۱۳۵۴ء) میں پیدا ہوئی۔ یہ وہ دور تھا جب اسلام کے احسانات اور اثرات سے ہندو اور کشمیر کے دوسرے مذہبی فرقوں کے لوگ فیض یاب ہو رہے تھے۔ لالہ عارفہ نے بھی مسلم مبلغوں، خصوصاً سید علی ہمدانیؒ، سے کسب فیض کیا۔ وہ مؤخر الذکر بزرگ سے روحانی طور پر بہت متاثر تھی، جس کی جھلک اس کی شاعری میں بھی ملتی ہے۔

کشمیری ادب کے تیسرے دور میں دو اور خواتین، حبہ خاتون اور ارنی مال، کشمیری شاعری پر چھائی ہوئی نظر آتی ہیں۔ ان کے گیتوں کو کشمیری زبان کے ادب عالیہ میں بلند مقام حاصل ہے۔ ”ارنی مال اور حبہ خاتون کے ذاتی دکھوں، پنہاں فلسفے اور نظریہ زندگی میں اس قدر مماثلت ہے کہ اگر ہم ایک شاعرہ کے بارے میں سوچیں تو دوسری فوراً ذہن میں آ جاتی ہے۔ ان کے پیار اور محبت کے زمزموں کی اہمیت اس امر میں پوشیدہ ہے کہ ان کا کلام وادی کشمیر کی عام عورتوں کی افسردگیوں، ٹکلفوں، آرزوؤں، حسرتوں، چیخوں اور کراہوں کی عکاسی کرتا ہے۔ انہوں نے اپنی زندگیوں میں جو دکھ سہے وہ اگرچہ ذاتی نوعیت کے تھے، لیکن ان کی قومی اہمیت اس لیے ہے کہ

صدی عیسوی میں بھی عوام کشمیری زبان ہی بولتے تھے اور اس کا ثبوت یہ ہے کہ للہ عارفہ، جو ۱۳۳۵ء میں پیدا ہوئی، کشمیری زبان میں شعر کہتی تھی۔ شیخ نور الدین^۲ ریشی (۱۳۷۷ء تا ۱۳۳۸ء میں) کے ملفوظات نور نامہ میں ملتے ہیں، جو کشمیری زبان میں ہیں۔ للہ عارفہ اور شیخ نور الدین نے پرانی کشمیری زبان استعمال کی، جو چودھویں صدی عیسوی میں بولی جاتی تھی۔ لسانیات کے ماہرین اس بات پر متفق ہیں کہ کشمیری زبان کی اساس دردی زبان کی ایک شاخ ہے۔ اس میں سنسکرت کے الفاظ ان برہمنوں کی وجہ سے شامل ہوئے جو دربار پر چھائے ہوئے ہیں۔

پندرھویں صدی عیسوی کے اواخر میں شاہ ہمدان^۳ کی آمد کے بعد کم و بیش ڈیڑھ صدی کے اندر اندر کشمیر میں مسلمانوں کی اکثریت ہو گئی تھی۔ اس دوران میں اس اکثریت کی جو زبان بنی وہ موجودہ کشمیری زبان ہے، جسے ہندو مصنفین مسلمان کشمیری کا نام دیتے ہیں۔ ہندو جو کشمیری بولتے ہیں اس میں سنسکرت کے الفاظ زیادہ تعداد میں ہوتے ہیں اور اسے ہندو کشمیری کہا جاتا ہے؛ لیکن ایک تو خود بہت سے ہندو مسلمان کشمیری استعمال کرتے ہیں، دوسرے ہندو کشمیری بولنے والے اتنے تھوڑے ہیں کہ ہمارے نقطہ نگاہ سے اسے کچھ زیادہ اہمیت نہیں دی جا سکتی؛ لہذا غالب اکثریت کی زبان، یعنی مسلمان کشمیری، ہی وہ زبان ہے جس پر زیادہ تر توجہ مرکوز کرنی چاہیے۔

کشمیر میں اشاعت اسلام شروع ہوئی تو مسجدیں تعمیر ہوئیں۔ خالقاہوں اور مکتبوں کا قیام عمل میں آیا۔ چونکہ کشمیر کے لوگوں نے قبول اسلام جماعتی طور پر کیا اس لیے تمام تہذیبی

مہجور کا ہم عصر عبدالاحد آزاد بھی روئدی اور ٹھکرائی ہوئی انسانیت کا شاعر اور مزاج کے اعتبار سے انقلابی ہے؛ لیکن مہجور کی طرح وہ بھی سیاسی نہیں، عمرانی انقلاب لانا چاہتا ہے۔ بعض نقادوں نے اس کی انقلابی شاعری کے پیش نظر آزاد کو مہجور سے بڑا شاعر گردانا ہے، مگر یہ درست نہیں۔ مہجور حقیقت کا ادراک رکھتا ہے۔ اس میں جوش و ہوش پہلو بہ پہلو ملتے ہیں، مگر آزاد کا جوش جنون کی اس حد کو چھوئے لگتا ہے جہاں حقیقت تصور میں بدل کر ناقابل عمل ہو جاتی ہے۔

قیام پاکستان، یعنی ۱۹۴۷ء کے بعد آزاد کشمیر اور پاکستان میں کشمیری زبان کے متعدد اچھے شاعر ابھرے ہیں۔ ان میں احمد شمیم اور طاؤس بالہالی کے نام سرفہرست ہیں۔ ان دونوں کے ہاں جدید احساس کے ساتھ ساتھ فکر کی گہرائی بھی ملتی ہے اور شعری موضوعات کو فکر کی آنچ سے گہرائی اور گیرائی دیتے ہیں۔

ماخذ کے لیے رگ بہ قصہ، کشمیری۔

(سلیم خان گمی)

⑩ تعلیقہ: کشمیری زبان اپنی موجودہ صورت کے لیے اسلام کی مرہون منت ہے۔ اسلام کشمیر میں چودھویں صدی عیسوی میں پھیلا۔ اس وقت کی درباری زبان سنسکرت تھی۔ سلطان شہاب الدین کے دور (۱۳۵۴ء تا ۱۳۷۳ء) سے فارسی زبان نے اس کی جگہ لینی شروع کر دی (دیکھئے معرب الحسن: کشمیر سلاطین کے عہد میں، اعظم گڑھ ۱۹۶۷ء، ص ۳۹۸، ۴۰۲)۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ کشمیری سلاطین سنسکرت کی سہولت سے دست کش نہیں ہوئے، لیکن فارسی کے نظم و نسق اور ثقافت کی زبان بن جانے سے اس کا رواج کم ہوتا چلا گیا۔ دربار سے باہر چودھویں

اور ثقافتی تبدیلیاں اتنی تیزی سے ہوئیں کہ دیکھ کر حیرت ہوتی ہے۔ علما اور صوفیہ نے درس و تدریس کے ساتھ ساتھ تبلیغ و ارشاد کا فریضہ بڑی سرگرمی سے انجام دیا۔ اسلام کا سارا مذہبی اور ثقافتی سرمایہ عربی اور فارسی زبانوں میں موجود تھا، اس لیے ان کا رواج روز بروز بڑھتا چلا گیا۔ اکثر صوفیہ اور مبلغین ترکستان سے آتے تھے، جن کی مادری زبان ترکی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ عربی اور فارسی کے ساتھ ترکی کے الفاظ بھی کشمیری زبان میں بڑی تعداد میں شامل ہو گئے۔ کشمیری میں اشاعت اسلام شروع ہوئی تو سعدی، روسی، نظامی، امیر خسرو اور حافظ کا ظہور ہو چکا تھا اور ان شعرا کا کلام وہاں بکثرت پڑھا جا رہا تھا۔ اسی بات کا نتیجہ تھا کہ فارسی کے شعرا کا اتباع کرتے ہوئے یوسف زلیخا، لیلیٰ مجنون، شیرین و خسرو اور وامق و عذرا وغیرہ داستانیں کشمیری زبان میں لکھی گئیں۔ نہ صرف یہ کہ کشمیری زبان کو مسلمانوں کی وجہ سے جدید ذخیرۃ الفاظ ملا اور اس کی شاعری یک لخت اعلیٰ درجہ پر پہنچ گئی بلکہ مسلمانوں نے اسے فارسی رسم الخط میں بھی لکھنا شروع کر دیا۔ کشمیری کے لیے شاردنا رسم الخط بھی استعمال ہوتا رہا، جو اس زبان کا قدیم مقامی رسم الخط ہے اور ناگری سے ملتا جلتا ہے۔ اس کے حروف تہجی زیادہ تر پنجاب کی پہاڑیوں میں استعمال ہونے والی ٹکری یا ڈوگری سے ملتے جلتے ہیں۔ ہندو اکثر ناگری رسم الخط میں لکھتے تھے، لیکن کشمیر کے لاکھوں مسلمانوں کا رسم الخط فارسی ہی رہا۔ اس سلسلے میں ایک دقت ضرور پیش آئی اور وہ حروف علت کی تھی، جن کی تعداد کشمیری زبان میں زیادہ ہے۔ ان کے لیے علامات مقرر کرنا ضروری تھا؛ چنانچہ کشمیری مصنفین نے تقسیم ملک کے بعد نستعلیق رسم الخط میں مزید ترمیمیں

کیں اور کشمیری حروف علت کے تمام صوتی تقاضوں کو پورا کیا (دیکھیے تاریخ ادبیات مسلمانان پاکستان و ہند، ۱۴ (کشمیری ادب) : ۱۵۰)۔ معیاری کشمیری میں لسانی اختلاف کی اصل وجہ جموں و کشمیر اور ملحقہ علاقوں میں مسلمانوں اور ہندوؤں کی پہلو بہ پہلو موجودگی ہے۔ دیہاتیوں اور شہریوں کی زبان میں بھی فرق ہے۔ تعلیم کی عام اشاعت سے بھی اثر پڑا ہے۔ علاوہ بریں مقامی اثرات کے باعث بالخصوص تلفظ کا فرق بھی نظر آتا ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کشمیر میں ورود اسلام سے پہلے کشمیری زبان کا کوئی ادب نہیں تھا۔ رنگ رنگ کے لوک گیت، قسم قسم کی لوک کہانیاں، بچھارتیں اور ضرب الامثال ضرور معاشرے میں موجود ہوں گی، لیکن مرتب صورت میں نہیں تھیں۔ کشمیری زبان کا ادب مسلمانوں کی آمد سے شروع ہوا۔ اس زبان میں شاعری کی ابتدا کشمیر کے حسین ماحول میں جاری و ساری وارتگی کے باعث ہوئی۔ نظر پرور اور دل نواز ماحول میں جذبات بھرے گیت بے ساختہ زبان پر آ جاتے تھے۔ کشمیری زبان کی بعض نظمیں اپنے اندر بڑی دلکشی رکھتی ہیں۔ اس ضمن میں مقبول شاہ کی گل ریز، محمود گامی کی شیریں خسرو، ولی اللہ ستو کی ہمہ مال (= چنبیلی کا ہار) کا ذکر کیا جا سکتا ہے۔ کشمیری ادب اور شاعری کو چار ادوار میں تقسیم کیا جاتا ہے۔

پہلا دور شتی کنتھ، للہ عارفہ اور شیخ نور الدین ریشی کا ہے۔ کشمیری زبان کا پہلا شاعر شتی کنتھ ہے، جو تیرھویں صدی عیسوی میں گیزوا۔ مہاتپہ پرکاش اس کے کلام کا مجموعہ ہے۔ زبان میں سنسکرت کے الفاظ کی بہتات ہے اور ہندو دھرم کے خیالات بیان کئے گئے ہیں۔ للہ عارفہ کا کلام

پیدا ہوئی۔

کشمیری ادب کے چوتھے دور (عصر جدید) کا بڑا شاعر پیرزادہ غلام احمد مہجور ہے۔ اس دور میں کشمیریوں نے ڈوگرا مظالم کے خلاف آواز بلند کی اور جد و جہد آزادی کا آغاز کیا۔ اسی لیے اس دور کی نظم و نثر میں قومی آزادی اور حریت پرستی کا ذکر ہے۔ یہ ادب برائے زندگی کا دور ہے۔ مہجور نے کشمیری زبان میں رزمیہ شاعری کا باقاعدہ آغاز کیا۔ عبدالاحد آزاد بھی، جو کشمیر کا شاعر انقلاب اور شاعر السائیت ہے، اسی دور میں پیدا ہوا۔ برصغیر کی تقسیم کے وقت کشمیر میں جنگ آزادی چھڑی۔ کشمیر کے دو ٹکڑے ہو گئے۔ اس کے باوجود مقبوضہ کشمیر اور آزاد کشمیر دونوں میں کشمیری ادب کی ترقی بدستور جاری رہی۔ دینا ناتھ نادم، عبدالرحمن راہی، غلام نبی خیال، غلام رسول نازکی وغیرہ مقبوضہ کشمیر کے شاعر اور ادیب ہیں۔ آزاد کشمیر میں بھی کشمیری ادب کی کیفیت بڑی امید افزا ہے۔ غلام احمد ناز، احمد شمیم، علی محمد کنول، شمس العین بغاری، غلام محمد مورچی، غلام محمد سرور، احمد اللہ دلنواز اور تحسین جعفری، وغیرہ وہاں کے ممتاز شاعر ہیں۔ احمد اللہ دلنواز کے کلام کے کئی مجموعے، رسالہ دل، عشقہ باغ، کلام الفت، کلام عمر خوجہ، ظہور گلشن، سرور عشق شائع ہو چکے ہیں۔ غلام احمد کشنی نے کاشر زبان کے نام سے کشمیری زبان پر ایک کتاب لکھی ہے۔ کشمیری بول چال پر کتابچہ محمد اسد اللہ قریشی اور خواجہ غلام نبی گلکار نے شائع کیا ہے۔ کئی ایک ادبی انجمنیں اور ادارے کشمیری زبان و ادب اور ثقافت کو فروغ دے رہے ہیں۔ آزاد کشمیر ریڈیو سے نظمیں، فیچر اور خبریں کشمیری زبان میں نشر کی جاتی ہیں۔ کشمیری صحافت اردو زبان کے عام

مخبرین اور فلسفیانہ ہے اور منسکرت آمیز زبان کے باوجود اس میں مسلمان صوبہ کا اثر واضح طور پر نظر آتا ہے۔ شیخ نور الدین ریشی کے اشعار بھی، جو اشلوک کہلاتے ہیں، منصوفالہ ہیں، البتہ ان کا لہجہ زیادہ نصیحت آموز ہے۔ ان تینوں کے کلام میں کشمیری کے جو الفاظ استعمال ہوئے ہیں ان میں سے بیشتر اب متروک ہو چکے ہیں۔ اس دور میں سوم پنڈت نے زین چتر اور پودہ بٹ نے زینہ و لاسی لکھی۔ یہ دونوں کشمیری ادب کے دور ثانی میں بھی زندہ تھے۔

دوسرے دور کے ممتاز شعرا میں حبہ خاتون، حبیب اللہ نوشہری، روہا بھوانی، صاحب کول، پرکاش بٹ، ملا فقیر اور میر عبداللہ بیٹھی قابل ذکر ہیں۔ غیر مسلموں کا طرز نگارش ٹھیکہ کشمیری تھا، لیکن مسلمان شعرا نے فارسی عروض کا اثر قبول کیا۔ حبہ خاتون، جو کشمیر کے بادشاہ یوسف شاہ چک کی بیوی تھی، موجودہ کشمیری غزل کی بانی ہے۔

کشمیری ادب کا تیسرا دور محمود گاسی سے شروع ہوتا ہے اور عزیز اللہ حقانی تک پہنچتا ہے۔ یہ وہ دور تھا جب مسلمان کشمیر پر اپنی حکومت کے تقریباً پانچ سو سال ختم کر چکے تھے، کشمیری زبان پر فارسی کا گہرا رنگ چڑھ چکا تھا اور اس میں شستگی، نکھار، روانی اور گھلاوٹ پیدا ہو چکی تھی۔ اسی دور میں کشمیری باقاعدہ علمی اور ادبی زبان بن گئی، قبیل اور متروک الفاظ استعمال کرنے کا رواج ختم ہوا اور روزمرہ کی زبان کا استعمال شروع ہوا۔ اس زمانے میں متعدد مثنویاں لکھی گئیں اور غزل کو بڑا فروغ حاصل ہوا۔ سکھوں اور ڈوگروں کا عہد بھی اسی دور میں شامل ہے۔ ان کی وجہ سے کشمیری شاعری میں قنوطیت

مآخذ: (۱) حاجی خلیفہ: جہان نما، قسطنطنیہ ۱۸۱۴ء، ص ۶۶۰ و مترجمہ Norberg، ۲: ۳۸۰ و ۳۸۱: (۲) اولیا چلیبی: سیاحت نامہ، دو سعادت ۱۲۳۱ء، ۲: ۲۹ تا ۳۰، ۳۶، ۴۷ تا ۴۸ و انگریزی ترجمہ از v. Hammer، لندن، ۱۸۵۰ء، ص ۱۵ تا ۱۶، ۲۴، ۲۵: (۳) سامی نے: قانسوس الاعلام، ۵: ۳۸۶۶: (۴) علی جواد: ممالک عثمانیہ تاریخ و جغرافیہ لغاتی، ص ۶۶۹: (۵) Hist. de l' empire ottoman: v. Hammer، ۱: ۱۵۷ بعد.

(CL. HUART)

کعبہ (بنو): ایک عرب قبیلہ، جو آج کل جنوب مغربی ایران کے صوبہ خوزستان کے بعض حصوں میں آباد ہے۔ بنو کعب متعدد گروہوں پر مشتمل ہیں، اس لیے مشرق عرب اور جنوبی عراق کے باشندے انہیں کعب (اٹھارہویں صدی کے یورپی مآخذ میں Chaub) کہتے ہیں۔ عرب مصنفین اور ماہرین الساب ان کا تفصیل سے ذکر نہیں کرتے بلکہ بالعموم انہیں کعب بن ربیعہ کے ذیل میں شمار کرتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ ان کا تعلق قبس ہبلان سے ہے، جو وسطی اور مشرق عرب کا ایک بڑا قبیلہ تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ وہ وہاں سے ترک وطن کر کے جنوبی عراق اور جنوب مغربی ایران میں سترہویں صدی عیسوی سے قبل نہیں پہنچے تھے۔ ڈنمارک کے سیاح Niebuhr کے زمانے (۱۷۶۵ء) تک وہ بظاہر اس علاقے کے باشندوں میں خاصی بدنام ہو چکے تھے۔ جن لوگوں نے ان کے حالات کی تکلیف اٹھائی ان میں ترک، ایرانی اور برطانوی سب شامل ہیں۔ اٹھارہویں صدی کے نصف آخر میں ان کے سردار شیخ سلمان کو زیر کرنے میں حکومت ناکام رہی۔ ان کے قلعہ بعد شہروں میں قبان، دوزق اور قلاجیہ کا ذکر آتا ہے۔ مسلمانوں کے بعد بنو کعب کا دوسرا ممتاز فرمانروا اس کے

رواج کے باعث زیادہ ترقی نہیں کر سکی، تاہم متعدد کشمیری ہفت روزے اور ماہنامے نکالے گئے۔ علاوہ بریں اردو جرائد میں کشمیری نظمیں اور مقالات شائع ہوتے رہتے ہیں۔

مآخذ: (۱) سیر عبدالعزیز، در تاریخ ادبیات مسلمانان پاکستان و ہند، لاہور ۱۹۷۱ء، ۱۴: ۱۳۵ تا ۲۰۹: (۲) محبوب الحسن: کشمیر سلاطین کے عہد میں، اعظم گڑھ ۱۹۶۷ء، ص ۴۰۴ تا ۴۰۶: (۳) غلام معی الدین صوفی: Kashmir، لاہور ۱۹۶۹ء، ص ۳۹۵ تا ۴۰۶ - [تعلیقہ عبدالغنی، مدیر ادارہ، نے لکھا]۔

[ادارہ]

* کشیش طاغی: (ترکی: لغوی معنی "راہبوں کا پہاڑ") یہ وہ نام ہے جو عثمانیوں نے مسیہ Mysia میں واقع کوہ اولمپس Olympus کو دیا اور جس کے دامن میں شمال کے رخ شہر برسہ [رگ باں] آباد ہے۔ اس کی ڈھلانی جنگلوں سے ڈھکی ہوئی ہیں، لیکن اب یہ جنگل بہت کم ہو گئے ہیں۔ چوٹیوں پر برف جمی رہتی ہے، جو صرف موسم گرما میں پگھلتی ہے (بلندی ۶۲۰۰ فٹ)۔ پہاڑوں کے اس گٹھے ہوئے سلسلے کی ساخت سنگ خارا، سنگ مرمر اور فلسپار (Felsper)، ایک قسم کی سفید یا سرخ رنگ دھات، سے ہوئی ہے۔ جب عثمانیوں نے اسے فتح کیا تو کوہ اولمپس خانقاہوں اور راہبوں کے حجروں سے بھرا پڑا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ترکی میں اس کا نام کشیش طاغی پڑ گیا۔ پھر عیسائی راہبوں کی جگہ مسلمان درویشوں نے لے لی؛ چنانچہ شاعر الامعی کے ہاں گیکلی بابا اور طوغلو بابا کی دو خانقاہوں کا حال بھی ملتا ہے۔ پہاڑ کے دامن میں شہر برسہ کے ایک محلے میں شیخ شمس الدین محمد بن علی البخاری کا مزار ہے، جو عام طور پر سلطان امیر ولی کے نام سے مشہور ہیں؛ مقبرے کے ساتھ ایک مسجد بھی بنی ہے۔

(۱۸۳۶ء تا ۳۵ : W. K. Loftus (۱۰) :
 'Travels and Researches in Chaldea and Susania
 لندن ۱۸۵۷ء، ص ۲۷۹ تا ۲۸۶ : (۱۱) W. F.
 'A Personal Narrative of the Euphrates : Ainsworth
 Expedition، لندن ۱۸۸۸ء، ص ۲۰۵ تا ۲۱۸ : (۱۲)
 'Persia and the Persian Question : G. W. Curzon
 لندن ۱۸۹۲ء، ۲ : ۲۳۱ تا ۲۳۸ : (۱۳) J. G.
 'Gazetteer of the Persian Gulf, Oman and : Lorimer
 Central Arabia، کلکتہ ۱۹۰۸ء، ۲ : ۹۳۷ تا ۹۶۳ .
 (A. M. ABU - HAKIMA)

- کعب بن الاشرف : مدینہ منورہ میں * ⑤
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک دشمن،
 جو ایک بیان کے مطابق نصیری، مگر دوسرے بیان
 کے مطابق نبہانی طائی تھا؛ بہر کیف اس کی ماں
 بنو لثیم ہی سے تھی۔ وہ یہودیت کا پرجوش حامی
 تھا (دیکھیے لفظ سید الاحبار، درابن هشام،
 ص ۶۵۹ س ۱۲)۔ [اس کا شمار رؤسایہ یہود اور
 قادر الکلام شعرا میں ہوتا تھا؛ چنانچہ اس کا عرب میں
 بڑا اثر تھا (کتاب الاغانی، میں اسے "فعل فصیح"
 کہا گیا ہے)۔ اسلام سے اسے سخت عداوت تھی۔
 غزوہ بدر میں قریش کی عبرتناک شکست کے بعد وہ
 تعزیت کے لیے مکے گیا اور مقتولان بدر کے ہر درد
 مرتبے پڑھ کر لوگوں کو رلاتا اور انتقام پر ابھارتا
 رہا؛ چنانچہ ابوسفیان نے حرم کا پردہ تھام کر انتقام
 لینے کا عہد کیا (الديار بکری : تاریخ الخمیس،
 ص ۵۱۷)۔ مدینے میں واپس آنے کے بعد اس نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہجو میں اشعار
 کہنا اور لوگوں کو آپ کے خلاف برانگیزی کرنا
 شروع کر دیا (ابوداؤد، ج ۲، کتاب الخراج والامارۃ)۔
 مزید برآں اس نے قصد کیا کہ چپکے سے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قتل کرا دے (ابن حجر :
 فتح الباری، ۷ : ۲۵۹)۔ جب اس کی فتنہ انگیزی

پورے قتل عام (۱۸۳۷ء تا ۱۸۳۸ء) تھا،
 ایران میں آباد دیگر عرب قبائل کی طرح
 بنو کعب بھی غیر عرب آبادی میں گھل مل گئے
 ہیں اور رفتہ رفتہ اپنی عربی شخصیت کھوٹے
 جا رہے ہیں۔ اس قبیلے کے بڑے گروہ یہ ہیں : ذریس،
 مقدم، ختافہ اور حزہ۔
 بنو کعب کو نہ تو مکمل طور پر حضری کہا
 جا سکتا ہے نہ ان کے کسی بڑے حصے کو صحیح
 معنوں میں بدوی کہہ سکتے ہیں، بلکہ آج کل اس
 قبیلے کے بیشتر افراد نیم خالہ بدوش ہیں۔ ان کے
 اقتدار کے زمانہ عروج میں (۱۷۷۵ء کے ذرا بعد)
 ان کے شیخ کی حکومت بظاہر بصرے کے قرب و
 جوار سے لے کر بہیمان کی سرحد تک پھیلی ہوئی
 تھی، لیکن جوں جوں محمرہ کے بنو محسین کا اثر و
 رسوخ بڑھتا گیا ان کا زور کم ہوتا گیا اور بنو کعب
 کے شیوخ اپنا سیاسی اقتدار کھو کر محمرہ کے شیخ
 کے معمولی باجگزار ہو کر رہ گئے۔ خود محمرہ
 کے شیوخ بیسویں صدی کے شروع میں ایرانی
 بادشاہوں کے باجگزار بن گئے۔

مآخذ : (۱) ابن درید : کتاب الاشتقاق،
 قاہرہ ۱۹۵۸ء، ص ۲۹۵، (۲) ابن رسول : طرفۃ الاصحاب
 فی معرفۃ الاساب، دمشق ۱۹۴۹ء، ص ۱۵، ۲۸ : (۳)
 بالقوت ۱ : ۳۷۷ و ۳۸۰ : (۴) النوری : نہایۃ الارب،
 قاہرہ ۱۹۵۴ء، ۲ : ۳۳۸ : (۵) کحالیہ : معجم قبائل
 العربیہ، دمشق ۱۹۴۹ء، ۳ : ۹۸۴ تا ۹۸۷ : (۶)
 Voyage en Arabie : G. Niebulr، ایسنرڈم ۱۷۸۰ء : ۲
 ۱۶۰ بعد : (۷) ایسٹ اٹلیا کمپنی : Factory Records
 'Persia and the Persian Gulf'، (اٹلیا آفس لائبریری،
 لندن میں)، ج ۱۶ و ۱۷ : (۸) Baron C. A. de Bode :
 'Travels in Luristan and Angblatan
 A Description : A. H. Layard (۹) : ۱۰۰ تا ۱۰۱
 of the Province of Elilistan، JRGs، ۱۶

۲۷۲ تا ۲۷۶: (۱۲) شبلی نعمانی: سيرة النبي، مطبوعة اعظم گڑھ، بارششم، ۱: ۵۰۵ بعد: (۱۳) البخاری، مطبوعة قاہرہ، ۳: ۱۲.]

(Fr. Buhl [و ادارہ])

کعب بن جعبل التغلی: پہلی صدی *

عیسوی/ساتویں صدی ہجری کا ایک عرب شاعر، جو زیادہ مشہور نہیں۔ ابن سلام (طبقات، ص ۸۵ تا ۸۹) نے اسے اسلامی شعرا کے تیسرے طبقے میں جگہ دی ہے۔ اس کا نسب نامہ مختلف مصنفین کے ہاں مختلف ہے (ابن الکلبی، طبع Caskel، جدول ۱۶۵، میں بلاشبہ سب سے زیادہ صحیح نسب نامہ ملتا ہے)۔ اس کی زندگی کے بارے میں ہمارے پاس بہت کم معلومات ہیں۔ وہ غالباً ہجرت کے اوّل سالوں میں پیدا ہوا اور اس نے جنگ صفین (۶۳۷/۶۵۷) میں حضرت معاویہؓ کے ایک مقرب خاص کی حیثیت سے حصہ لیا کیونکہ وہ بھی بنو تغلب [رک باں] کے بیشتر افراد کی طرح ان کا ایک ہرجوش حامی تھا۔ حضرت علیؓ سے مخالفت کی بنا پر اس نے کئی نظمیں لکھیں۔ امیر معاویہؓ نے اس کا شعر اپنے حریف کے نام ایک خط کے ساتھ لکھ کر بھیجا، جس کا النجاشی نے جواب دیا (الدینوری: الاخبار الطوال، ص ۱۷۰: المبرد: الکامل، ۱: ۲۸۱ تا ۲۸۲)۔ بعد ازاں اس نے عبید اللہ بن الخطاب کے کئی مرثیے لکھے، جو اس جنگ میں مارے گئے تھے (ابن سلام، ص ۸۸ تا ۸۹: الطبری، ۱: ۳۳۱۵: نسب قریش، ص ۳۵۵ تا ۳۵۶: یاقوت، بذیل مادہ صفین: لصر بن مزاحم: وقعة صفین، ص ۳۶۶، ۱۰: شرح نہج البلاغۃ، ۱: ۴۹۸ تا ۴۹۹: ابن کثیر: البدایۃ، ۷: ۲۶۵) اور اسی طرح ایک قصیدہ امیر معاویہؓ اور ایک عمروؓ بن العاص کی ملیح میں لکھا (ابن سلام، ص ۸۶ تا ۸۷: البیہقی: المعجم، ص ۳۴۴: ابن قتیبہ: الشعر والجموع، ص

حد سے زیادہ بڑھ گئی اور لبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس پر ملال کا اظہار فرمایا تو حضرت محمد بن مسلمہؓ نے آپؐ کی اجازت اور رؤسائے اوس کے مشورے سے اسے موت کے گھاٹ اتار دیا (الزرقانی، ۲: ۱۲: صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب قتل کعب)۔ الواقدی نے اس کے قتل کی تاریخ ۱۴ ربیع الاول ۵۳/ستمبر ۶۲۴ء دی ہے، لیکن بعض کے نزدیک یہ واقعہ غزوہ بنو نضیر (ربیع الاول ۵۴/اگست ۶۲۵ء) سے ذرا قبل پیش آیا تھا کیونکہ اس وقت بنو نضیر کعب کا سوگ منا رہے تھے (ابن ہشام، ص ۶۵۸ بعد)۔ کعب بن الاشرف کے اطم (= قلعہ) کے کھنڈر آج بھی باقی ہیں (محمد حمید اللہ: The Battlefields of the Prophet Muhammad، ووکنگ، لنڈن ۱۹۵۳ء)۔

مآخذ: مقالے میں دیے گئے حوالوں کے علاوہ دیکھیے: (۱) ابن ہشام، طبع ویسٹفلٹ، ص ۵۳۸ تا ۵۵۱، ۶۵۷ تا ۶۶۹: (۲) الواقدی، مترجمہ Wellhausen، ص ۹۵ تا ۹۹ [و طبع Marsden Jones، ص ۱۲۱ بعد، ۱۸۳ تا ۱۹۲]: (۳) الطبری، طبع ڈخوہ، ۱: ۱۳۶۸ تا ۱۳۷۲: (۴) العلبی: انسان العیون، قاہرہ ۱۳۰۸ھ، ۱۷۶: ۱ تا ۱۷۹: (۵) المسعودی: التنبیہ، طبع ڈخوہ، ص ۲۴۳: (۶) الاعانی، ۱۹: ۱۰۶ بعد: (۷) کثانی: Annali dell' Islam، ۱: ۵۳۴ تا ۵۳۷: (۸) مارکولیتھ، بارسوم، ص ۲۸۶ بعد: (۹) ولسنک: Mohammed en de Joden te Medina، ۱۹۰۸ء، ص ۱۵۲ تا ۱۵۵: (۱۰) R. Leszynsky: Die Juden in Arabien zur Zeit Muhammads، برلن ۱۹۱۰ء، ۶۶ تا ۶۹: [Fr. Buhl (۱۱): Das Leben Muhammads، لائیپزگ ۱۹۳۰ء، ص ۲۵۰ بعد: (۱۲) M. J. Kister: The Market of the Prophet، JESHO، ۸ (۱۹۶۵):

۶۳۲؛ باقوت، بذیل مادّة أذرج۔ اس کے باقی ماندہ مقطوعات (تقریباً ۸۰ اشعار) کے علاوہ چند قصائد عبدالرحمن بن خالد بن الولید کی مدح میں موجود ہیں (لسب قریش، ص ۳۲۵ تا ۳۲۶)، الخيرة بن شعبہ کی ایک ہجو ہے (م ۵۵۰/۵۶۰، الحماة البصرية، ۲ : ۱۸۲) اور بعض ایسے اشعار ہیں جو ۵۶۰/۵۵۰ اور ۵۶۹/۵۵۹ کے درمیان مدینے میں لکھے گئے، جہاں وہ والی شہر سعید بن العاص کے مصاحبین میں سے تھا (ابن سلام، ص ۲۵۵، ۲۷۱؛ الطبری، ۱ : ۲۸۳۸ و ۲ : ۱۰۷) اور الفرزدق کے کلام سے لطف اندوز ہوتا رہتا تھا۔

روایت یہ ہے کہ اپنے نو عمر ہم قبیلہ شاعر الاخطل [رک بان] کو یہ نام اسی نے دیا تھا۔ (ابن سلام، ص ۲۵۰، ۳۹۶؛ الاغانی، مطبوعہ بیروت، ۸ : ۲۸۰ تا ۲۸۱)۔ ایک خبر کی رو سے، جو اکثر بیان کی جاتی ہے (الجاحظ : البیان، ۱ : ۶۳، ۱۷۲؛ ابن قتیبہ : الشعر والشعراء، ص ۴۵۶، ۶۳۱ تا ۶۳۲؛ المبرد : الکمل، ۱ : ۱۵۳، ۱۵۴؛ الاغانی، مطبوعہ بیروت)، یزید بن معاویہ نے ۵۶۰/۵۶۸ سے پہلے اس سے یہ فرمائش کی تھی کہ وہ عبدالرحمن بن حسان بن ثابت کی ہجو میں کچھ اشعار کہے، لیکن کعب نے اسے یہ مشورہ دیا کہ وہ یہ کام الاخطل کے سپرد کر دے کیونکہ وہ خود انصاری کی ہجو کہنا نہیں چاہتا تھا۔ کعب نے یزید کو جو جواب بھیجا تھا اس کے سلسلے میں مختلف روایات بیان کی جاتی ہیں (اور جو غیر یقینی ہیں)۔ ان کی بنا پر لوئیس شیخو (الشعراء النصرائین بعد الاسلام، ص ۲۰۴) نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ کعب اس وقت تک عیسائی تھا؛ لیکن تمام شہادتیں اس خیال کی تصدیق کرتی ہیں کہ وہ مسلمان ہو چکا تھا۔

اس کے بعد وہ ایک غیر معینہ زمانے میں (الاغانی، مطبوعہ بیروت، ۵ : ۱۳) بصرے کے مرید (میدان) پر بعض شعرا بالخصوص النابغة الجعدي کے ساتھ نظر آتا ہے (ان دونوں کے مابین تعلقات کے بارے میں دیکھیے M. Nallino، در RSO، ۱۴ (۱۹۳۳) : ۴۰۴ تا ۴۰۵؛ Le Poeste di an، Nabigah، بار دوم، روما ۱۹۵۳ء، ص ۱۲۰)۔ اگر البلاذری (الانساب، ۱۱ : ۲۱۲) کا بیان صحیح ہے تو عبدالملک بن مروان ۶۸۵/۵۸۶ تا ۷۰۵/۵۸۶ کے عہد میں کعب زندہ تھا، جس کی مدح میں، اس کے بیان کے مطابق، کعب نے ایک قصیدہ لکھا تھا؛ تاہم جو ابیات اس نے نقل کیے ہیں وہ القطاسی کے ایک طویل قصیدے میں پائی جاتی ہیں (طبع J. Barthe، لائیڈن ۱۹۰۲ء، ص ۸۸ ابیات ۸۹ و ۹۰)۔

ابن سلام کعب بن جعيل کو ایک مفلک (= ذہین و جدت پسند) شاعر کہتا ہے، لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا دیوان جمع نہیں کیا گیا، اگرچہ اس کے اشعار کو اچھی خاصی شہرت حاصل رہی ہے؛ چنانچہ ابن سريج [رک بان] نے اس کی بعض ابیات کی دھنیں بھی بنائی تھیں (الاغانی، بیروت، ۳ : ۲۷۵)۔ اشعار جمع کرنے والوں نے اس سے زمانہ جاہلیت کے شاعر عمیرہ یا عمیرہ بن جعيل یا جعيل کے بعض اشعار منسوب کرنے میں (شیخو : کتاب الشعراء النصرائین قبل اسلام، ص ۱۹۵، ۱۹۶) یا اس شاعر کو اس کا بھائی قرار دینے میں (ابن قتیبہ : الشعر والشعراء، ص ۶۳۱ تا ۶۳۲؛ البغدادی : خزائن، مطبوعہ بولاق، ۱ : ۴۵۸؛ مطبوعہ قاہرہ، ۳ : ۴۴) کئی غلطیوں کا ارتکاب کیا ہے۔ ان کی بنا پر ابن سلام (ص ۸۶ تا ۸۷) اور دیگر مصنفین نے جو عبارت نقل کی ہے اس سے ان غلط فہمیوں کی شہادت

ملتی ہے۔

مآخذ: کسی قدر مفصل بیان کے لیے دیکھیے

- (۱) شیخو: الشعراء النصرانیة بعد الاسلام، ص ۲۰۳ تا ۲۱۲: ان مآخذ کے علاوہ جن کا حوالہ متن مقالہ میں دیا گیا ہے دیکھیے (۲) البحرى: حماسة، ص ۳۴۵: (۳) الدینوری: الاخبار الطوال، ص ۱۹۲: (۴) الأمدی: المؤلف، ص ۸۴: (۵) الاغانی، مطبوعہ بیروت، ۹: ۷۲: (۶) ابن درید: الاشتقاق، ص ۲۰۳: (۷) الشریشی: شرح المقامات، ۲: ۸۶: (۸) لقائض، ص ۶۱۹: (۹) یاقوت، بذیل مادة العبرة: (۱۰) Delectus: Nöldoke، ص ۷۹ تا ۸۰: (۱۱) C. A. Nallina: Letteratura، بمقدد اشاریہ: (۱۲) R. Blachere، در HLA، ۳: ۶۵ تا ۶۶، نیز وہ مآخذ جن کا اس نے حوالہ دیا ہے۔ (C. H. PELLAT)

⊗ * کعب بن زہیر: عرب کے مشہور صاحب

معلقہ شاعر زہیر بن ابی سلمیٰ کا بیٹا کُشبہ بنت عمار کے بطن سے تھا۔ شاعری کا ملکہ اور استعداد ان کا خاندانی استحقاق معلوم ہوتا ہے کیونکہ کعب اور اس کا باپ تو ایک طرف رہے بشمولیت شاعرہ شہیر تماضر (الخنساء، رُکبَان) اس خاندان کے گیارہ افراد کا کلام ہمارے پاس موجود ہے۔ ہمیں اس شاعر کی تاریخ ولادت معلوم نہیں۔ اس کے دو اور بھائی بجیر اور سالم تھے، جن سے وہ عمر میں بڑا تھا۔ اس نے اپنے قبیلے کی جنگوں میں قبیلہ طی، قریش اور خزرج کے خلاف حصہ لیا، جیسا کہ اس کے دیوان کے بہت سے قصائد سے ظاہر ہوتا ہے۔

عہد رسالت میں ۵۷ سے کچھ پہلے (۵۶ کے آخر میں) اس کا بھائی بجیر حلقہ بگوش اسلام ہو گیا، مگر کعب کفر پر قائم رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مسلمان عورتوں کے خلاف یاوہ گوئی کرتا رہا (غزاة الادب، ۴: ۱۲)۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے خون کسورائگاں و باطل قرار

دیا (فَاهْتَدَرَ دَمَهُ: الاغانی، ۱۵: ۱۴۹)۔ نتیجہ یہ ہوا کہ کعب کے لیے زمین تنگ ہو گئی۔ بالآخر اس نے اسلام قبول کرنے کا ارادہ کر لیا اور ۵۹ء میں اچانک مسجد رسول اللہ ﷺ میں آ نکلا، جہاں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف فرما تھے۔ اس نے آپ ﷺ کو اپنا مشہور قصیدہ ”ہَانَتْ سَعَاد“ سنایا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ قصیدہ سن کر خوش ہوئے اور اپنی دھاریوں والی چادر (البردة) اس کو عطا فرمائی۔ اسی وجہ سے اس قصیدے کا نام قصیدہ بردہ مشہور ہوا۔ کعب کی تاریخ وفات معلوم نہیں ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ اس نے خاصی طویل عمر پائی۔ قصیدہ ہَانَتْ سَعَاد میں دینی شاعری کا کوئی خاص انداز و اسلوب نہیں ہے۔ اس کے جذبات جاہلی شاعری کے جذبات ہیں اور اس کی ابتدا اس قدر رسمی ہے کہ حماد الراویہ [رُکبَان] کا دعویٰ تھا کہ وہ اس طرح شروع ہونے والے سات سو قصیدوں سے واقف ہے۔ [بہر حال یہ قصیدہ اس عہد کی قصیدہ نگاری کی مستند ترین مثال ہے۔ موضوعات کے تنوع، عام مضامین کی تکرار، اسلوب بیان اور ذخیرہ الفاظ کے اعتبار سے اس کا شمار روایتی شاعری کے اچھے نمونوں میں ہو سکتا ہے۔ اس میں پہلی صدی ہجری/ساتویں صدی عیسوی کے ربع اول میں مدح نگاری کے ضروری عناصر متعین کیے گئے ہیں]۔

یہ قصیدہ اکثر تشطیر اور تخیل کے لیے استعمال کیا گیا ہے۔ اس کے شارحین کی تعداد بے شمار ہے۔ مشہور ترین شارحین میں تظہ ابن درید، التبریزی (طبع Krenkow، در ZDMG، عدد ۶۵، ص ۲۴۱ تا ۲۷۹)، ابن هشام (طبع Guidi، ۱۸۵۱ء)، ابن جعد، السوطی اور الباجوری

میں خیال تھا کہ زخمی ہو کر شہید ہو گئے، تلاش کر لیا۔ بایں ہمہ وہ ان معدودے چند صحابہ میں سے تھے جو باوجود اپنے جذبہٴ ایثار و جان نثاری کے تبوک کے پرخطر غزوے میں شریک نہ ہو سکے۔ اس پر انہیں سخت ندامت ہوئی۔ سخت آزمائش کے بعد انہیں معاف کر دیا گیا (دیکھیے ۹ [التوبہ]: ۱۰۳، ۱۰۷، ۱۱۸ بعد)۔ یہاں یاد رکھنا چاہیے کہ کعب ہی غسانیوں [رک بہ غسان، بنو] سے اپنے قبیلے کے تعلقات پر بار بار زور دیتے اور کعب ہی سے ایک غسانی سردار نے مدینہ منورہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے قطع تعلق کرنے کے لیے کہا تھا۔

ان کی وفات ۵۳/۶۷۳ء میں ہوئی جب وہ اپنی بصارت کھو چکے تھے، مگر ایک دوسرے قول کے مطابق ۵۵ء میں ہوئی [اور ہیشم بن عدی اور ابن حجر کے نزدیک اس زمانے میں جب حضرت علیؓ شہید ہوئے (تہذیب التہذیب، ۸: ۴۴۱)]۔ کعبؓ بن مالک کے کلام میں جذبہٴ حب الوطنی کے ساتھ اسلام کے لیے بھی حقیقی جوش پایا جاتا ہے۔

مآخذ (۱) ابن ہشام، ص ۲۹۴ تا ۳۰۱، ۳۱۰، ۵۷۵، ۸۹۶، ۹۰۷ تا ۹۱۳ (اشعار: ص ۵۲۰ تا ۸۷۱) بمواضع کثیرہ: (۲) المبرد: الکامل، ص ۶۶: (۳) ابن قتیبہ: کتاب الشعر، طبع ڈخویہ، ص ۱۸۰: (۴) الطبری، طبع ڈخویہ، ۱: ۱۲۱۷ تا ۱۲۲۵، ۱۳۰۹، ۱۶۹۵، ۱۷۰۵، ۲۹۳۷، ۳۰۴۹، ۳۰۶۲، ۳۰۷۰: (۵) الواقدی، ترجمہ Wellhausen، ص ۱۱۳، ۱۲۳، ۱۳۶، ۱۶۹، ۳۲۶، ۳۹۳، ۴۱۱ تا ۴۱۸: (۶) الاغانی، ۱۵: ۲۶ تا ۳۲: (۷) النووی: تہذیب التہذیب، طبع Wüstenfeld، ص ۲۳ بعد: (۸) Bibl. Geogr. Arab.، ۷: ۲۲۴: (۹) البخاری، مطبوعہ قاہرہ، ۳: ۵۹ بعد: (Fr. BUHL)

میں [براکلمان، ۱: ۳۸ تا ۳۹ و تکملہ، ۱: ۶۸ تا ۶۹]۔ اس قصیدے کو پہلی مرتبہ Lette نے شائع کیا (لائڈن ۱۷۴۰ء)۔ بعد کی اشاعتوں میں ہم فریتاخ کی طباعت مع ترجمہ لاطینی (۱۸۲۳ء) اور (Delectus) Nöldeke، ۱۱۰ تا ۱۱۴، برلن ۱۸۴۰ء کا ذکر کر سکتے ہیں۔ راقم نے ایک ایڈیشن مع فرانسیسی ترجمہ اور دو غیر مطبوعہ شرحیں شائع کی ہیں (الجزائر ۱۹۱۰ء)۔ [اس کا دیوان، مع شرح، السکری عبدالعزیز العینی کی تصحیح سے دارالکتب المصریہ قاہرہ کے اہتمام سے شائع ہوا ہے]۔

مآخذ: (۱) La Banat Socad: R. Basset.

ص ۱۴ تا ۸۲، نیز اس کتاب میں مذکور مصنفین: ص ۹ تا ۱۳: (۲) ابن سلام الجعفی: طبقات الشعراء، طبع Heil، لائڈن ۱۹۱۶ء، ص ۲۰ تا ۲۶۔

R. BASSET [و ادارہ]

* کعبؓ بن مالک: ابو عبد اللہ [نیز

ابو عبدالرحمن، دیکھیے تہذیب التہذیب، ۸: ۴۴۱]، مدینہ منورہ میں بنو خزرج کے قبیلہ سلمہ سے تھے۔ وہ عہد جاہلیت میں مدینہ منورہ کی خونریز قبالی جنگوں میں حصہ لینے کے بعد ہجرت سے پہلے اسلام لے آئے تھے؛ چنانچہ عقبہ ثانیہ [رک بان] کی مہتم بالشان بیعت میں وہ بھی شریک تھے۔ کعبؓ شاعر تھے اور حسانؓ بن ثابت [رک بان] اور عبدالرحمنؓ بن رواحہ کی طرح حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فرمائش پر مسلمانوں کے جنگی کارناموں کا ذکر کرتے اور دشمنوں کے معاندانہ اشعار کے جواب میں شعر کہتے تھے۔ وہ غزوہ بدر [رک بان] میں شریک نہیں ہو سکے، لیکن دوسرے متعدد غزوات میں حصہ لیا؛ چنانچہ غزوہ احد میں باوجودیکہ انہیں زخم لگ چکے تھے انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو، جن کے بارے

* کعب الاحبار: ابو اسحق کعب بن ماتع بن ہیسوع، عربوں کے یہاں اسرائیلیات میں قدیم ترین مستند راوی۔ وہ یہود یمن میں سے تھے۔ انہوں نے حضرت ابوبکر صدیقؓ یا حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں اسلام قبول کیا اور بسبب اپنی فراوان دینی معلومات (بالخصوص بالاسل میں) کعب الاحبار یا کعب الحبر (= ربی کعب) کہلائے۔ Lidzbarski (De Prophetis, quae dicuntur, legendis arabicis) لائپزگ ۱۸۹۳ء، ص ۳۴ (بعد) کا خیال ہے کہ کعب کا عبرانی نام عقیبا یا یعقوب تھا، جو عربی میں بدل کر کعب ہو گیا۔ حبر یا حبر (جمع: احبار) عبرانی لفظ حایر سے مشتق ہے، جو بابل کے یہودی ارباب علم و فضل کا لقب تھا، مگر باعتبار مرتبہ ”ربی“ سے کم تھا۔ الخوارزمی نے بھی یہی کہا ہے کہ حبر یہود کا ایک لقب ہے، جو عربی لفظ ”عالم“ کا مترادف ہے (مفاتیح العلوم، طبع van Vloten، ص ۳۵)۔ کعب کی زندگی اور تصنیفات کے بارے میں ہماری معلومات بڑی محدود ہیں۔ بقول الطبری، کعب کے تعلقات حضرت عمرؓ سے نہایت گہرے تھے، چنانچہ جب وہ بیت المقدس تشریف لے گئے (۶۳۶/۵۱۵ء، الطبری، ۱: ۲۴۰.۸) تو کعب ان کے ہمراہیوں میں تھے اور ۵۱۷ء (۶۳۸ء) میں وہ مسلمان ہوئے (کتاب مذکور، ص ۲۵۱۴)۔ کہا جاتا ہے کہ ۵۲۳/۶۴۴ء میں حضرت عمرؓ کی وفات کے تین دن پہلے کعب نے ان سے ان کی شہادت کی پیش گوئی کر دی تھی (کتاب مذکور، ص ۲۷۹۲)۔ نیز دیکھیے ابن الاثیر، ۳: ۳۲)۔ النسوی (تہذیب، طبع Wüstenfeld، ص ۵۲۳) کا بیان ہے کہ کعب اگرچہ عہد رسالت میں موجود تھے، لیکن کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر نہ ہوئے۔ ابو الدرداءؓ الانصاری [رک باں] فرماتے ہیں کہ کعب الاحبار بہت

بڑے عالم تھے حتیٰ کہ ان کی وسعت علم اور ثقافت کے بارے میں کسی کو بھی اختلاف نہیں (النسوی: کتاب مذکور)۔ حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں وہ یمن سے مدینہ آئے اور پھر شام میں حصص چلے گئے۔ حضرت معاویہؓ نے، جو اس وقت شام کے والی تھے، کعب کو اپنے دربار میں بحیثیت استاد اور مشیر سلطنت کے جگہ دی۔ جب حضرت عثمانؓ اور ان کے مخالفین کے مابین خصومت پیدا ہوئی تو کعب نے حضرت عثمانؓ کی بڑے زور سے طرفداری کی (ابن الاثیر، ۳: ۵۶)۔ حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں انہوں نے بمقام حصص وفات پائی (۵۳۲/۶۵۲ء یا ۵۳۴/۶۵۴ء، دیکھیے الطبری، ۳: ۲۴۷)۔ بعد ۲۴۷ء اور انہیں حصص ہی میں دفن کیا گیا۔ بقول بعض (ابن بطوطہ، طبع Defremery و Sanguinetti، ۱: ۲۲۲: ۲؛ یاقوت: معجم، ۲: ۵۹۵) وہ دمشق میں فوت ہوئے اور وہیں دفن ہوئے۔ عبداللہ بن عباسؓ [رک باں]، جو قرآن مجید کے قدیم ترین مفسرین میں سے ہیں، اور ابو ہریرہؓ [رک باں] ان کے مشہور ترین شاگرد ہیں۔

کعب نے جو بھی تعلیم دی، زبانی دی۔ بہر حال اس امر کا بیان کہیں بھی نہیں کہ انہوں نے کوئی کتاب بھی لکھی ہے۔ کعب سے بکثرت اقوال منسوب ہیں۔ ان میں سے بعض اقوال الطبری کے ہاں منقول ہیں اور ان کا ثبوت ربانی یا کیسانی بطریق روایات میں ملتا ہے (مثلاً دیکھیے Lidzbarski: کتاب مذکور، ص ۳۸ (بعد)۔ ابن قتیبہ اور النسوی جیسے معتبر مؤرخین نے ان کے اقوال کا بالکل ذکر نہیں کیا اور کیا بھی ہے تو الطبری کی طرح شاذ و نادر۔ اس کے برعکس الثعالبی اور الکسانی جیسے قصبہ نویسوں نے بار بار اس سے استناد کیا ہے۔ Legendas de José (ہسپانوی رسم الخط میں طبع F. Guillen Rablins: Legendas de José hijo de Jacob y de Alejandro

انبیاء کے حالات اور قدیم تاریخ سے واقف ہیں؛ *Leyenda* میں چوتھے ہی صفحے پر اور اس کے بعد تقریباً ہر صفحے پر کعب کا حوالہ بطور راوی موجود ہے۔ الثعالی کے قصے کے ساتھ مزید موازنے سے واضح ہوتا ہے اس کا اس کثرت سے کعب کا حوالہ دینا بالکل من گھڑت سی بات ہے۔ الکسائی (قصص الانبیاء، ص ۳۵۱ تا ۳۸۲) نے اس قصے میں کعب کو صرف ایک مرتبہ، یعنی ابتدا میں، بطور سند پیش کیا ہے جہاں یہ لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو پانچ قیمتی تحفے عطا کیے، جو آگے چل کر سب کے سب حضرت یوسفؑ کے قبضے میں آ گئے اور اسی باعث ان کے بھائیوں نے ان سے حسد کیا۔ اس کے بعد حضرت یوسفؑ اور حضرت یعقوبؑ کے خواب کا قصہ آتا ہے (دیکھئے *Biblische Legenden*: Weil کی *der Musulmanner*، ص ۱۰۱)۔ فردوسی کی یوسف و زلیخا کی صرف ایک عبارت (طبع *Ethe*)، در *Anecdota Oxoniensa*، سلسلہ آریائی، ۱/۱ (۱۹۰۸ء): ۲۵۸ تا ۲۵۹) کعب کا بطور راوی صرف ایک حوالہ ملتا ہے، جہاں فردوسی نے کہا ہے کہ سب سے پہلے کعب نے یہ بات کہی اور کعب ہی سے یہ مسیحی روایت مجھے پہنچی۔ اس کے بعد شاہ مصر (جسے یہاں وہ خطروس یا خطروش کہتا ہے، کنیت ابوالحسن) اور اس کے وزیر ریان بن الولید (جس کا نام انجیل میں فوطیفار Potiphar آیا ہے) اور اس کی بیوی زلیخا اور مجمع عام میں حضرت یوسفؑ کی لیلامی کا ذکر آتا ہے۔ الطبری (۱: ۳۷۱ تا ۳۷۳) حضرت یوسفؑ کا قصہ بیان کرتے ہوئے کعب کا مطلقاً ذکر نہیں کرتا۔ اس کے برعکس الثعالی، الکسائی اور فردوسی اسی قصے میں مختلف مگر ایک سی عبارات میں بطور سند کے کعب کا ذکر کرتے ہیں، جس سے اس مفروضے کو تقویت

Mages، حرقطہ ۱۸۸۸ء) میں بہر حال اس کی حیثیت ایک ایسے راوی کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کتاب کا تمام مواد شاید کعب ہی سے روایت ہے۔ ناشر نے کعب الاحبار (ہسپانوی رسم الخط میں Cab Alajbar، ص ۴، تعلقہ ۲) کا ترجمہ *Cab et historiador* یعنی کعب مؤرخ ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے بھی فان ہامر von Hammer کی طرح (دیکھئے *Lidzbarski*: کتاب مذکور، ص ۲۶، تعلقہ ۴) اخبار کو اخبار پڑھا اور اسی لیے وہ اسے *el cronista* یا *el narrador* یعنی وقائع نگار، لکھتا ہے۔ یہ عربی ہسپانوی روایت، بالخصوص اس کا پہلا باب، زیادہ تر الثعالی کے قصہ یوسف کا لفظ بلفظ ترجمہ ہے۔ پھر جہاں اس نے دیگر محدثین کا ذکر کیا ہے یا کسی کا بھی ذکر نہیں کیا، وہاں وہ کعب ہی کا حوالہ دیتا ہے۔ الثعالی کے قصے میں کعب کا بطور سند صرف پانچ مرتبہ ذکر کیا گیا ہے۔ پہلی مرتبہ یہ ذکر حضرت یوسف کی پیدائش اور حسن و جمال کے تمہیدی بیان میں آیا ہے (قصص الانبیاء، ص ۶۱ سطر ۴)۔ *Leyenda* میں یہ عبارت موجود نہیں ہے کیونکہ اس کا پہلا صفحہ ضائع ہو چکا ہے۔ *Leyenda* اور الثعالی کے بیانات میں مماثلت ابتدائی صفحات ہی میں نظر آ جاتی ہے (*Leyenda*، ص ۳ س ۴ = الثعالی، ص ۶۲ س ۲۳)، جہاں یہ مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یعقوب علیہ السلام کے صحن خالہ میں ایک درخت اگایا، چنانچہ جیسے ہی ان کے ہاں لڑکا پیدا ہوتا تو اس کی ایک شاخ نکل آتی؛ پھر جیسے لڑکا بڑھتا جاتا ایسے ہی شاخ بھی بڑھتی جاتی، حتیٰ کہ لڑکا بالغ ہو جاتا اور یعقوبؑ اس ٹہنی کو کاٹ کر اس لڑکے کے حوالے کر دیتے۔ الثعالی نے محمود یہاں ایک علم حوالہ دیتے ہوئے کہا ہے کہ یہ روایت ان لوگوں کی ہے جو

بلند اور مربع عمارت کو کعبہ کہتے ہیں (دیکھیے الفاسی: شفاء الغرام، ۱: ۱۲۶، بحوالہ لکھنؤی: المشارق: النووی: تہذیب الاسماء و اللغات)؛ (۲) البیت الحرام: (۳) بگہ: بگہ کے معنی توڑ دینے کے ہیں۔ کعبے کو بگہ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ سرکش لوگوں کی گردلوں کو توڑ دیتا ہے۔ یہ نام مگہ مکرمہ کا بھی ہے؛ (۴) البیت العتیق: چونکہ یہ گھر سرکش لوگوں کے تصرف سے آزاد رہا ہے، اس لیے اس کو یہ نام دیا گیا۔ ابن الاثیر (النهاية) اور الازرقی (اخبار مکة) نے کعبے کے کچھ اور نام بھی ذکر کیے ہیں (دیکھیے الفاسی: شفاء الغرام، ۱: ۱۲۷)۔

کعبے کا نام، جو دراصل اسم علم نہیں، خانہ کعبہ کی مکعب نما شکل سے تعلق رکھتا ہے، لیکن یہ عمارت صرف سرسری نظر میں مکعب نما ہے ورنہ حقیقت میں اس کا نقشہ ایک بے قاعدہ مستطیل کا ہے۔ وہ دیوار جس کا رخ شمال مشرق کی طرف ہے اور جس میں دروازہ ہے (یعنی کعبے کے سامنے کا رخ) اور مقابل کی دیوار (کعبے کی پشت) چالیس چالیس فٹ لمبی ہیں، دوسری دو پینتیس پینتیس فٹ؛ بلندی پچاس فٹ ہے۔

کعبے کی عمارت میں سیاہی مائل بھوسہ پتھر کے رتے استعمال کیے گئے ہیں، جو مکے کے ارد گرد کے پہاڑوں میں ملتا ہے۔ عمارت کی کرسی (شادروان) سنگ مرمر کی ہے۔ یہ دس انچ اونچی ہے اور کوئی فٹ بھر دیواروں سے باہر نکلی ہوئی ہے۔ کعبے کے مرکز سے اگر چار لکیریں چاروں کونوں (ارکان) سے گزرتی ہوئی کھینچی جائیں تو وہ کم و بیش قطب نما کی چار جہتوں کا پتا دیں گی۔ اگر چاروں دیواروں کے مرکزوں سے عمودی خط کھینچے جائیں تو ان کی سمت شمال مشرق، شمال مغرب، جنوب مغرب اور جنوب مشرق ہوگی۔

پہنچتی ہے کہ یہ نام بعد کی ایجاد ہے نہ صرف موری (Moresco) افسانے بلکہ الثعالبی، الکسانی اور فردوسی میں بھی۔

مآخذ: (۱) ابن سعد، طبع Sachau، ج ۲/۷: ۱۵۶؛ (۲) الطبری، تاریخ، بلند اشارہ: (۳) ابن قتیبة: کتاب المعارف، طبع وشفط، ص ۲۱۹؛ (۴) ابن الاثیر: ثورنبرگ، ۳: ۱۲۱؛ (۵) ابن حجر: الاصابہ، ۳: ۶۳۵ تا ۶۳۹؛ (۶) وہی مصنف: تہذیب التہذیب، حیدرآباد ۱۳۲۹ھ، ۸: ۳۳۸ تا ۳۴۰؛ (۷) النووی، بذیل مادہ: (۸) الاغانی، ۲: ۵۰؛ (۹) Biblische Legenden: Weil (۱۰)؛ (۱۱) der Musulmänner، ص ۱۰؛ (۱۲) شبرنگر: Das Leben: und die Lehre des Mohammed، ۳: ۱۰۹ حاشیہ ۲: (۱۱) Zu Schlecht-Wssehrds: M. Grünbaum (۱۲) Ausgabe des Jussuf und Suleicha، در ZDMG، ۳۴: ۳۵۸، ۳۷۷؛ (۱۳) Lidzbarski، بذیل مادہ، ص ۳۱ تا ۳۰؛ (۱۴) H. Hirschfeld، بذیل مادہ: Ka'b al-Ahbar، در Jewish Encyclopedia، ۷: ۳۰؛ (۱۵) M. Schmidt (۱۶) Uber das altspanische Poema de Jose Roman. Forschungen، ۹ (۱۹۰۱): ۳۲۱؛ (۱۷) Die Salomosage in der semit.: G. Salzberger، Heidelberg Diss، Literatur، (برلن ۱۹۰۷)، ص ۱۹؛ (۱۸) Legendes bibliques attribuees a: B. Chapira، Rev. des Etudes Juives، ۶۹: ۸۶، بعد: ۷۰: ۳۷ بعد۔

(M. SCHMITZ)

* ⑧ کعبہ: دنیا میں خدا کا پہلا گھر (بیت اللہ) اور مسلمانوں کا قبلہ جو مگہ مکرمہ میں مسجد الحرام کے تقریباً عین وسط میں واقع ہے۔

(۱) کعبہ، اسمائے کعبہ اور جوار کعبہ:

[علما نے کعبے کے چند اسماء لکھے ہیں:

(۱) کعبہ: یہ نام کعبے کی تعکیب، یعنی مربع ہونے کی وجہ سے پڑ گیا ہے۔ لغت کے اعتبار سے ہر

۱: ۱۲۹ تا ۱۳۰: سیرۃ ابن ہشام، مطبوعہ قاہرہ،
۱: ۱۹۹: الفاسی: شفاء الغرام، ۱: ۱۱۹ تا
۱۲۶]۔

پردے میں صرف دو شکاف ہیں: ایک میزاب
(پرنالے) کے لیے اور دوسرا دروازے کے لیے۔ کِسْوۃ
مدت تک ہر سال مصر میں تیار ہوتا رہا، پھر
ہند اور پاکستان میں بھی تیار ہوتا اور حاجیوں
کے ایک خاص قافلے کے ہمراہ مکے پہنچتا رہا۔
اب یہ غلاف کعبہ مقامی دارالکِسْوۃ میں تیار ہوتا
ہے۔ پرانا غلاف ۲۵ (یا البتنونی کے مطابق ۲۸)
ذوالقعدہ کو اتار دیا جاتا تھا اور عارضی طور پر
ایک سفید غلاف، جو زمین سے تقریباً چھ فٹ اونچا
رہتا تھا، چڑھا دیا جاتا تھا۔ اس موقع پر کہا جاتا تھا
کہ کعبے نے احرام باندھ لیا۔ [ابن جبیر نے اپنے
سفر نامہ میں لکھا ہے کہ ۲۷ ذوالقعدہ کو کعبے
کے غلاف کو آٹھ فٹ اوپر کی جانب چاروں طرف
سے سمیٹ دیا جاتا ہے۔ اسے کعبے کا احرام کہا جاتا
ہے۔ بقول ابن جبیر ہمیشہ سے یہی دستور رہا ہے۔
الفاسی (شفاء الغرام، ۱: ۱۲۴) کے مطابق ان کے
زمانے میں ۲۵ ذوالقعدہ کو ہر سال کعبے کے
غلاف کو اوپر کی جانب چاروں طرف سے سمیٹ دیا
جاتا تھا۔ اب بھی ایسا ہی ہوتا ہے۔ یہ عمل پہلے
عصر کی نماز کے بعد انجام دیا جاتا تھا پھر دن کے
آغاز میں اس کا رواج ہو گیا۔ حج کے اختتام پر نیا
غلاف چڑھا دیا جاتا ہے۔ دروازے کے لیے ایک
علحدہ پردہ ہوتا ہے، جسے البرقع کہتے ہیں۔

کِسْوۃ سیاہ کمخواب کا ہوتا ہے، جس
میں کلمۃ شہادت بنا ہوتا ہے۔ اس کی دو تہائی
بلندی پر ایک زردوزی کے کام کی پیٹی (حزام)
ہوتی ہے، جس پر قرآن مجید کی آیات خوشخط
لکھی ہوتی ہیں۔ غلاف کعبہ ہر سال بدلا جاتا ہے
اور اس کی ذرا سی کٹرن بھی تبرک سمجھی جاتی

میں کونہ الرکن العراق کہلاتا ہے، مغربی الرکن
الغسانی، جنوبی الرکن الیمانی اور مشرقی (حجر اسود
کی رھايت ہے) الرکن الاسود۔

کعبے کی چاروں دیواریں ایک سیاہ پردے یا
غلاف (کِسْوۃ) سے ڈھکی رہتی ہیں، جو زمین تک
لمکتا ہے اور جس کا زیریں کنارہ تانبے کے ان حلقوں
سے بندھا رہتا ہے جو شادروان میں جڑے ہوئے
ہیں۔ [کعبے کو غلاف پہنانے کا رواج قدیم ترین
زمانے سے چلا آ رہا ہے اور اسلام نے اس کو باقی
رکھا۔ اس سلسلے میں پہلا نام تبع اسعد الحمیری
کا لیا جاتا ہے (شفاء الغرام، ۱: ۱۱۹)۔ قبل از اسلام
خالد بن جعفر بن کلاب نے کعبے کو ریشمی
غلاف پہنایا۔ جب قریش مکہ نے از سر نو کعبے
کی تعمیر کی تو اسے خوبصورت غلاف پہنایا۔
الازرق کے مطابق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے کعبے کو یعنی کپڑے کا غلاف پہنایا۔
حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت عمرؓ اور
حضرت عثمانؓ اپنے اپنے عہد خلافت میں عمدہ
مصری کپڑے کا غلاف چڑھاتے رہے۔ حضرت
عثمانؓ اوپر لیچے دو غلاف چڑھایا کرتے تھے۔
حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت معاویہؓ بھی
ریشمی غلاف چڑھایا کرتے تھے۔ ہر سال معمر کی
دسویں تاریخ کو کعبے پر غلاف چڑھایا جاتا تھا۔
آگے چل کر خلفائے بنو امیہ میں سے یزید بن معاویہؓ
اور عبدالملک بن مروان اور عباسی خلفاء میں سے
خليفة مأمون الرشید اور المتوکل نے بھی اس رسم کو
قائم رکھا۔ خليفة مأمون نے تین غلاف چڑھائے
مہرورع کیے: (۱) سرخ ریشمی غلاف، ذوالحجہ کی
التوئیں تاریخ (یوم الترویۃ) کو؛ (۲) قبایطی
(مصری) غلاف، یکم رجب کو؛ (۳) سفید ریشمی
غلاف، ۲۷ رمضان المبارک کو۔ تفصیل کے لیے
السیہی: الروض الالف، مطبوعہ قاہرہ،

ہے؛ چنانچہ بنو شیبہ، جو کعبے کے دربان چلے آتے ہیں، اس کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے تبرک کے طور پر تقسیم اور بعض اوقات فروخت کر دیا کرتے تھے [مگر اب سعودی عرب کی حکومت کعبے کی متولی ہے اور موجودہ حکومت نے غلاف کے اجزا کو فروخت کرنے کی ممانعت کر دی ہے]۔

شمال مشرقی دیوار میں زمین سے کوئی سات فٹ اونچا کعبے کا دروازہ ہے، جس کے کچھ حصوں پر چاندی کے پترے چڑھے ہوئے ہیں۔ Burckhardt اور علی بے کے زمانے میں ہر رات دہلیز پر شمعوں کی قطار جلا کرتی تھی۔ [مگر موجودہ دور میں برقی روشنی کی وجہ سے اس کا رواج باقی نہیں رہا]۔ جب دروازہ کھلتا ہے تو ایک پہیے دار زینہ (درج یا مدرج) دھکیل کر اس کے برابر لگا دیا جاتا ہے۔ یہ زینہ جب استعمال میں نہیں ہوتا تو چاہ زمزم اور باب بنو شیبہ کے درمیان کھڑا رہتا ہے (Snouck Bilderatlas zu Mecca : Hurgronje ، عدد ۲؛ زینے کی تصویر کے لیے دیکھیے علی بے : Travels ، ۲ : ۸۰)۔

کعبے کی چھت تین چوبی ستونوں پر قائم ہے، جس پر پہنچنے کے لیے ایک سیڑھی بھی ہے۔ یہاں بہت سی سنہری اور روپہلی قندیلیں لٹک رہی ہیں؛ اس کے سوا اور کوئی ساز و سامان نہیں۔ اندرونی دیواروں پر عمارت کی تجدید و مرمت کے متعلق کئی کتبے ہیں۔ فرش سنگ مرمر کی سلوں کا ہے۔

بیرون کعبہ مشرق کوئے میں، فرش سے تقریباً پانچ فٹ بلندی پر، دروازے کے قریب ہی الحجر الاسود (سیاہ پتھر) دیوار میں نصب ہے۔ اب اس کے تین بڑے اور کئی چھوٹے چھوٹے ٹکڑے ہیں جو ایک دوسرے سے پیوست ہیں۔ ان کے گرد ایک پتھر کا

ہالہ ہے اور اس ہالے پر ایک چاندی کا حلقہ چڑھا ہوا ہے۔ حجر اسود کی سطح زائرین کے چھونے اور چومنے سے گھس گھس کر صاف شفاف ہو گئی ہے۔ علی بے (۲ : ۷۶) نے اس کا ایک خاکہ دیا ہے، جس سے ظاہر ہے کہ سطح میں اونچ نیچ سی پیدا ہو گئی ہے۔ البتونی (ص ۱۰۵) کے اندازے کے مطابق اس کا قطر بارہ انچ ہے۔ حجر اسود کی رلکت سرخی مائل سیاہ ہے جس میں سرخ اور زرد ریزے جھلکتے ہیں۔ دیوار کا وہ حصہ جو حجر اسود اور دروازے کے درمیان ہے، الملتزم (= جہاں چمٹا جائے) کہلاتا ہے کیونکہ طواف کرنے والے دعا اور إلحاح و زاری کرتے وقت اس دیوار (الملتزم) سے لپٹ جاتے ہیں۔ کعبے کے باہر کی طرف ایک سنہری پرلہ (میزاب) شمال مغربی دیوار کے بالائی کنارے سے نیچے نکلا ہوا ہے، جس کا ٹکڑا ہوا سرا میزاب کی داڑھی کہلاتا ہے۔ یہ پرلہ ”میزاب الرحمة“ کے نام سے موسوم ہے (دیکھیے Aux : Ben Cherif Villes saintes de l'Islam ، ص ۷۵)۔ بارش کا پانی پرلہ کے ذریعے نیچے پتھر کے فرش پر گرتا ہے، جو اس جگہ بھی کاری سے مزین ہے۔ کعبے کے چاروں طرف سنگ مرمر کا فرش ہے۔

شمال مغربی دیوار کے سامنے، مگر اس سے جدا، سفید سنگ مرمر کی ایک نیم بدوڑ دیوار (حطیم) ہے۔ یہ تین فٹ اونچی اور تقریباً پانچ فٹ موٹی ہے۔ اس کے سرے کعبے کے شمالی اور مشرقی کونوں سے تقریباً چھ فٹ کے فاصلے پر ہیں۔ حطیم اور کعبے کے درمیان جو نصف دائرے کی شکل کا قطعہ ہے اسے خاص تقدس حاصل ہے۔ دراصل یہ کعبے کا حصہ ہے، اسی لیے طواف کے وقت اس کے اندر داخل نہیں ہونے بلکہ اس کے گرد ہو کر، جس قدر قریب ممکن ہو، گزرتے ہیں۔ یہ قطعہ الحجر یا [حجر اسمعیل]

ہے۔ اس پر برق رو سے چلنے والے ٹیوب ویل (Tube well) لگے ہوئے ہیں۔ سہاگ جھت کے ایک حصے پر چھوٹا سا مسقف مصلیٰ ہے، جس کے اوپر ایک گنبدی سی بنی ہے۔ [۱۹۵۶ء کی تعمیر و توسیع کے سلسلے میں صفا و مروہ کا سارا راستہ بڑی خوبصورتی سے پختہ اور مسقف کر دیا گیا ہے]۔

(۲) تاریخ کعبہ

[کعبے کی تعمیر کے سلسلے میں مختلف روایات مذکور ہیں۔ بقول الازرقی (اخبار مکہ) کعبے کو سب سے پہلے فرشتوں نے تعمیر کیا۔ اس وقت حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا بھی نہیں کیا گیا تھا۔ اس کے اثبات میں وہ حضرت زین العابدینؓ سے منقول ایک روایت پیش کرتے ہیں۔ مزید براں حضرت ابن عباسؓ سے بھی اس سلسلے میں ایک روایت منقول ہے۔ النّووی نے بھی اپنی کتاب تہذیب الاسماء واللغات میں فرشتوں کی تعمیر کعبہ کا ذکر کیا اور اسے کعبے کی اولین تعمیر قرار دیا ہے۔ اس کے بعد حضرت آدمؑ نے کعبے کو تعمیر کیا۔ اس کے اثبات میں البیہقی نے دلائل النبوة میں ایک مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جبریلؑ کو حضرت آدم و حواء کی طرف بھیجا اور ان کو کعبے کی تعمیر کا حکم دیا؛ چنانچہ انہوں نے تعمیل ارشاد کی۔ جب تعمیر مکمل ہو گئی تو ان کو طواف کا حکم دیا گیا۔ پھر مرور زمانہ کے بعد حضرت لوحؑ نے کعبے کا حج کیا۔ الازرقی نے بھی آدم علیہ السلام کی تعمیر کعبہ کا ذکر کیا اور اس کی تائید میں دو روایات نقل کی ہیں۔ مشہور محدث عبدالرزاق اپنی کتاب المصنف میں لکھتے ہیں کہ آدم علیہ السلام نے کعبے کی تعمیر میں پانچ پہاڑوں یعنی لبنان، طور زیتا، طور سیناء، الجودی اور حراء کے پتھر استعمال کیے۔ بقول المعجب الطبری کعبے

لحمی نام سے موسوم ہے۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت ہنظلہؑ اور ان کی والدہ حضرت ہاجرہؑ یہیں مدفون ہیں۔ وہ عرض جس پر طواف کیا جاتا ہے، مطاف کہلاتا ہے۔

[مطاف اور اس کے گرد و نواح کی صورت ہمیشہ یکساں نہیں رہی، البتہ مطاف میں داخل ہونے والا دروازہ (باب السلام) بدستور قائم ہے۔ ۱۹۵۶ء کی توسیع و تزئین کے دوران میں مطاف میں لیا فرش لگایا گیا تھا]۔ کچھ عرصہ پہلے مطاف کے ساتھ ساتھ اکتیس پاتھیں لڑک پتلے ستون نصب تھے اور ہر دو ستونوں کے درمیان سات قدیلین آویزاں تھیں جو شام کے وقت روشن کی جاتی تھیں۔ [اب روشنی کے لیے بجلی کی جدید خوبصورت ٹیوبیں نصب کی گئی ہیں]۔ باب بنی شیبہ ایک محراب ہے، جو کعبے کی شمال مشرق دیوار کے مقابل واقع ہے اور جہاں سے مطاف میں داخل ہوتے ہیں۔ اس محراب اور کعبے کے درمیان ایک چھوٹی سی قبہ دار عمارت ہے، جو مقام ابراہیمؑ کہلاتی ہے۔ اس میں ایک پتھر رکھا ہے، جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ تعمیر کعبہ کے وقت اس پر کھڑے ہوئے تھے۔ مشرقی سیاحوں اور مؤرخوں کے بیان کے مطابق یہ ایک نرم پتھر ہے، جس پر حضرت ابراہیمؑ کے نقش قدم اب تک دکھائی دیتے ہیں۔ المہدی بن المنصور عباسی (۱۶۹ھ) کے عہد خلافت میں اس پتھر پر حفاظت کے لیے ایک سنہری حلقہ چڑھا دیا گیا تھا۔ مقام ابراہیم کے علاوہ اسی شمال مشرق دیوار کعبہ کے سامنے، مگر مقام ابراہیمؑ سے ذرا شمال کی طرف سفید سنگ مرمر کا منبر ہے۔ جانب بنی شیبہ کے نزدیک منخل کے بالیں ہاتھ اور حجر اسود کے عین سامنے وہ ”قبہ“ ہے جس کے اندر چاہ زمزم واقع ہے۔ فرش زمین پر کمرے کے اندر یہ ایک کنواں ہے، جو تمام کا تمام پختہ

کی بنیادوں میں حراء کے پتھر استعمال کیے گئے تھے۔ حضرت آدمؑ کی تعمیر کے بعد ان کے بیٹے شیثؑ نے بھی کعبے کی تعمیر ثانی میں حصہ لیا تھا۔ اس کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعمیر کا ذکر تو خود قرآن مجید نے کیا ہے۔ ابن الحاج المالکی کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیمؑ نے کعبے کی جو بنیاد رکھی وہ پچھلی جانب سے گول تھی۔ اس کے دو کونے (رکن) تھے اور دونوں رکن پانی کھلاتے تھے۔ قریش نے تعمیر کعبہ کے وقت اس کے چار ارکان تعمیر کیے (دیکھیے شفاء الغرام، ۱ : ۹۲، ۹۳)۔

الفاکھی حضرت علیؑ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابراہیمؑ کا تیار کردہ کعبہ جب گر گیا تو قبیلہ جرہم نے اس کو تعمیر کیا۔ جب مرور زمانہ سے کعبے کی عمارت پھر منہدم ہو گئی تو عمالقمہ نے اس کو تعمیر کیا۔ بعد ازاں قریش نے کعبہ تعمیر کیا۔ المسعودی کا بیان ہے کہ قبیلہ جرہم میں سے جس شخص نے کعبے کو تعمیر کیا اس کا نام الحارث بن مضاض الاصغر تھا۔ الزبیر بن بکّار قاضی مکہ نے کتاب نسب قریش و اخبارہا میں قصی بن کلاب کی تعمیر کعبہ کا ذکر بھی کیا ہے۔ الماوردی (الاحکام السلطانیہ) نے لکھا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کی تعمیر کے بعد قریش میں قصی بن کلاب پہلا شخص تھا جس نے کعبے کو از سر نو تعمیر کیا (شفاء الغرام، ص ۹۲ تا ۹۵؛ السبیلی : الروض الالنف، ص ۱۲۷ تا ۱۳۰)۔

جب ۵۷۰ یا ۵۷۱ء میں یمن کا حاکم ثہرہ کعبے کو ڈھانے کے لیے مکے پر حملہ آور ہوا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے گھر کی حفاظت خود فرمائی اور اس کی فوج کو نیست و نابود کر دیا [رکبہ ابرہہ، نیز اصحاب الفیل]۔

یہ واقعہ مزدلفہ اور مینے کے درمیان وادی

مخضب کے قریب مخیر کے مقام پر پیش آیا تھا۔ مسلم اور ابو داؤد کی روایات میں مذکور ہے کہ حجۃ الوداع کے سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب مزدلفہ سے منیٰ کی طرف چلے تو مخیر کی وادی میں آپؐ نے رفتار تیز کر دی۔ امام النووی اس کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اصحاب الفیل کا واقعہ اسی جگہ پیش آیا تھا۔ اس لیے سنت یہی ہے کہ آدمی یہاں سے جلتی گزر جائے۔ جس سال یہ واقعہ پیش آیا، اہل عرب اسے عام الفیل (ہاتھیوں کا سال) کہتے ہیں۔ اسی سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ولادت مہاوکا ہوئی۔ محدثین اور مؤرخین کا اس بات پر قریب قریب اتفاق ہے کہ اصحاب الفیل کا واقعہ محرم میں پیش آیا تھا اور حضورؐ کی ولادت ربیع الاول میں ہوئی تھی۔ اکثر مؤرخین کہتے ہیں کہ آپؐ کی ولادت واقعہ فیل کے ۵ دن بعد ہوئی۔ اسی واقعے کے سلسلے میں سورۃ الفیل نازل ہوئی (دیکھیے ابن ہشام : سیرۃ، ۱ : ۴۳ تا ۵۷؛ السبیلی : الروض الالنف، ص ۳۵ تا ۴۸؛ الفاسی : شفاء الغرام، ۱ : ۱۸۹ تا ۱۹۰؛ نیز اردو تفاسیر مشرق مواہب الرحمن، تفہیم القرآن وغیرہ بمنیل تفسیر سورۃ الفیل)۔

مستند تاریخ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے ہی سے شروع ہوتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ جب آپؐ سن بلوغ کو پہنچے تو ایک عورت کے ہاتھ سے جو بخورات جلا رہی تھی کٹے کو آگ لگ گئی اور عورت تباہ ہو گئی۔ اتفاق سے انہیں دلوں ایک ہوز لپٹنی جہاز جدے [رکبہ] کے قریب خشکی پر چڑھ گیا تھا اور اہل مکہ جس کی لکڑی اٹھا لائے اور تہی عمارت کے لیے اس کو استعمال کیا۔ اس ضمن میں ایک شخص ہالوم کا نام (یہ نام مختلف صورتوں میں مذکور ہوا ہے)

۱ : ۹۵ و ۹۶)۔

۵۸ میں فتح مکہ کے وقت (دیکھیے ذیل میں عنوان ۳) حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کعبے کی عمارت کو جوں کا توں رہنے دیا، مگر [ایک حدیث میں آپؐ نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے فرمایا کہ اے عائشہؓ! اگر تیری قوم تازہ تازہ ایمان نہ لائی ہوتی تو میں کعبے کی عمارت میں تبدیلی کر کے دو دروازے بنا دیتا، ایک دروازہ داخل ہونے کے لیے اور ایک نکلنے کے لیے (البخاری : الصحيح، کتاب العلم، باب ۴۸)۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپؐ کا ارادہ تو تھا، لیکن آپؐ نے اس خیال سے اپنے ارادے کو عملی جامہ نہیں پہنایا کہ مبادا لوگ کسی غلط فہمی کا شکار ہو جائیں اور غلط قسم کی قیاس آرائیاں کرنے لگیں۔ آپؐ کے ارادے کی تکمیل ۵۶۳ / ۶۸۳ء میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ [رک بان] کے ہاتھوں معرض عمل میں آئی۔ ان کے مدعی خلافت ہونے کے باعث الحَصِین بن نَمِر [رک بان] نے مکے کا محاصرہ کر لیا اور گرد و نواح کی پہاڑیوں پر منجنیقیں گاڑ کر شہر اور حرم پر پتھروں کی بارش شروع کر دی اور بیت اللہ کی عمارت کو بڑا نقصان پہنچایا۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور ان کے ساتھیوں نے کعبے کے نزدیک اپنے خمیے نصب کر لیے۔ (اس وقت سے وہ العائد بالبيت، یعنی ایسا شخص جو بیت الحرم میں پناہ گزین ہو، کہلانے لگے)۔ اسی اثنا میں آتشزدگی سے حجر اسود تین ٹکڑوں میں تقسیم ہو گیا۔ ابن زبیر نے ان ٹکڑوں کو چاندی کی پٹی کے ساتھ باندھ دیا (شفاء الغرام، ص ۹۸)۔

جب اسوی لشکر چلا گیا تو حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے عمائد مکہ سے کعبے کی شکستہ عمارت کے الہدام اور از مر نو تعمیر کے متعلق مشورہ کیا۔ جب

حموشہ آتا ہے جسے بعض روایات میں جہاز کا کہتا ہے اور بعض میں بڑھتی بتایا گیا ہے جس سے نئی عمارت بنانے کے سلسلے میں مشورہ لیا گیا تھا۔ کہتے ہیں کہ وہ ایک قبلی عیسائی تھا [(دیکھیے السبیلی : الروض الالف، ۱ : ۱۳۰)۔ السبیلی بھی اس شخص کا نام باقوہ بتاتا ہے]۔

کعبے کی قدیم عمارت کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ قد آدم اولجی اور غیر مستقیم تھی۔ دھلیز زمین کے برابر تھی جس کی وجہ سے سیلابوں کا پانی آسانی سے اندر داخل ہوسکتا تھا اور سیلاب اکثر آتے رہتے تھے۔ اس دفعہ تعمیر اس طرح ہوئی کہ باری باری سے ایک تہ پتھر کی اور ایک لکڑی کی بنائی گئی اور بلندی پہلے سے دگنی کر دی گئی اور عمارت پر چھت بھی ڈال دی گئی۔ دروازہ زمین سے اتنا اونچا کر دیا گیا کہ داخل ہونے کے لیے سیڑھی درکار تھی۔ ناپسندیدہ زائروں کو دھکے دے کر اولجی دھلیز سے نیچے لڑھکا دیا جاتا تھا۔ جب حجر اسود کو اس کی جگہ پر نصب کرنے کا موقع آیا تو اہل مکہ اس بات پر آپس میں جھگڑنے لگے کہ یہ اعزاز کسی کے حصے میں آئے۔ آخر قریش کے معتبر ترین شخص ابو امیہ بن المغیرہ نے کہا کہ جو شخص سب سے پہلے نمودار ہو وہی یہ خدمت بجالائے۔ عین اسی وقت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وہاں سے گزر ہوا۔ سب ہکار الہی کہ امین آگئے، محمد آگئے، یہ ہمیں پسند ہیں۔ روایت ہے کہ آپؐ نے کمال دانشمندی سے کہا مجھے ایک چادر دیجیے۔ چادر مہیا کر دی گئی آپؐ نے قبائل کے سرداروں سے کہا کہ وہ اس کپڑے کے کونے پکڑ کر لے چلیں۔ پھر آپؐ نے عہود پتھر کو الہایا اور مقررہ مقام پر رکھ دیا [(ابن ہشام : سیرۃ، مطبوعہ قاہرہ، ۱ : ۱۳۲)۔ شفاء الغرام،

انہوں نے اس بات کا فیصلہ کر لیا اور ملجے کو صاف کرنے اور الٹانے کا وقت آیا تو کسی کو یہ کام شروع کرنے کی جرأت نہ ہوتی تھی۔ بیشتر شہری حضرت ابن عباسؓ کی سرکردگی میں شہر چھوڑ کر چلے گئے تھے، کیونکہ انہیں خوف تھا کہ کعبے کے الہدام سے آسمانی عذاب نازل ہوگا، لیکن حضرت عبداللہؓ ہاتھ میں کدال لے کر خود یہ ہیبت زاکم کرنے لگے۔ جب لوگوں نے دیکھا کہ انہیں کوئی ضرر نہیں پہنچا تو ہمت بندھی اور وہ بھی شریک کار ہو گئے۔

تعمیر کے دوران میں ایک پردے دار باڑ اصل جگہ پر کھڑی کر دی گئی تاکہ کم از کم قبلے اور مٹاف کا نشان قائم رہے۔ کہا جاتا ہے کہ معمار اس پردے کے پیچھے کام کرتے رہے۔ حضرت عبداللہؓ خود دارالند وہ میں حجر اسود کی حفاظت کرتے رہے جو کہ خواب کے ایک ٹکڑے میں لپٹا ہوا تھا۔ جب حجر اسود کو، یعنی اس کے تین ٹکڑوں کو، پھر اس کے مقام پر رکھا گیا تو اس کے گرد چاندی کا ایک حلقہ کس دیا گیا۔

اس دفعہ کعبے کی تعمیر میں تمام تر مکے کا پتھر اور یمن کا چونا استعمال کیا گیا۔ عمارت ستائیس گز اونچی کر دی گئی۔ حدیث نبویؐ کی تعمیل کرتے ہوئے حجر (حطیم) کو عمارت میں شامل کر دیا گیا اور فرش کے برابر دو دروازے رکھے گئے، مشرق دروازہ داخلے کے لیے اور مغربی دروازہ نکلنے کے لیے۔ طواف کے وقت چاروں کولوں کو بوسہ دیا جاتا تھا۔

یہ تبدیلیاں فقط تھوڑے عرصے تک قائم رہیں۔ ۶۹۳/۵۷۴ء میں حجاج بن یوسف [رک باں] نے مکے کی تسخیر کے بعد حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کو قتل کر دیا۔ اس نے خلیفہ عبدالملک کے اتفاق رائے سے حجر کو پھر کعبے سے جدا کر دیا اور مغربی دروازہ

بند کر دیا۔ بعد ازاں جب خلیفہ عبدالملک بن مروان کو حضرت عائشہ صدیقہؓ سے حدیث کا علم ہوا تو اس نے اس پر اظہار لداست کیا اور کہا کہ بہتر ہوتا کہ میں کعبے کو ابن زبیرؓ کی بنا کردہ حالت پر چھوڑ دیتا (شفاء الغرام، ص ۹۹)۔ اس طرح کعبے نے عملاً پھر وہی صورت اختیار کر لی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک میں تھی اور یہی شکل آج تک چلی آتی ہے۔ عوام کا جذبہ احترام کسی قسم کی معتدبہ تبدیلیوں کا ہمیشہ مخالف رہا ہے۔ کبھی کبھار مرمت کی ضرورت پیش آتی رہی ہے۔ زمانہ جاہلیت سے لے کر عصر حاضر تک یہ عمارت برابر سیلابوں کی زد میں رہی ہے۔ ۱۶۱۱ء میں جب اس کے گر جانے کا خطرہ پیدا ہوا تو اس خطرے کی روک تھام کے لیے اس کے گرد تالیے کا حلقہ ڈال دیا گیا، مگر ایک نئے سیلاب نے ان حفاظتی تدابیر کو بھی بیکار کر دیا۔ اس لیے ۱۹۳۰ء میں پوری طرح مرمت کر کے عمارت کو درست کر دیا گیا، لیکن اس دفعہ حتی الوسع پرانے پتھر کام میں لائے گئے۔

۵۳۱/۹۲۹ء میں قرامطہ کے حملے کے باوجود کعبہ محفوظ رہا، البتہ حملہ آور حجر اسود اکھاڑ کر لے گئے جو کوئی بیس برس غائب رہنے کے بعد پھر واپس مکے پہنچ گیا۔

کعبے پر غلاف چڑھانے کی رسم بہت قدیم زمانے سے چلی آتی ہے اس ضمن میں مختلف روایات قبل ازیں ذکر کی جا چکی ہیں۔ [ایک روایت کے مطابق سکندر اعظم نے بھی وہاں سے گزرتے ہوئے ایک غلاف چڑھایا تھا]۔ ہر سال لیا غلاف چڑھانے کا دستور فقط زمانہ حال ہی میں باقاعدہ طور پر رائج ہوا۔ قدیم ترین اسلامی عہد میں غلاف چڑھانے کا دن عاشوراء مذکور ہے، مگر رجب اور دوسرے مہینوں میں بھی غلاف بدلے گئے ہیں۔ کتب

هَوَىٰ: قَدْ تَرَى تَقْلَبَ وَ جِهَكَ فِي السَّمَاءِ
 فَلَنَوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا ۖ فَوَلِّ وَجْهَكَ
 شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَ حَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْهُ
 وُجُوْهُكُمْ شَطْرَهُ ۚ وَ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
 لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ وَ مَا اللَّهُ
 بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ (۲ [البقرة]: ۱۴۴)
 یعنی ہم دیکھ رہے ہیں آپ کے منہ کا بار بار آسمان
 کی طرف الٹنا، سو ہم پھیر دیں گے آپ کو اسی قبلہ
 کی طرف جو آپ کو پسند ہے۔ پس اب اپنا منہ مسجد
 حرام کی طرف پھیر لیں اور تم لوگ جہاں بھی ہو
 کرو (نماز پڑھتے وقت) اسی مسجد کی طرف منہ
 کر لیا کرو اور جن لوگوں کو کتاب دی گئی ہے
 وہ خوب جانتے ہیں کہ (نیا قبلہ) ان کے رب کی
 طرف سے برحق ہے اور اللہ بے خبر نہیں ہے اس
 سے جو وہ کر رہے ہیں۔

کعبے کے ابتدائی آثار مٹ جانے کے بعد حضرت
 ابراہیمؑ نے از سر نو اس کو تعمیر کیا۔ حضرت
 ابراہیمؑ جد الانبیاء تھے۔ یہودی اور عیسائی بھی
 آپؑ کی عزت و تکریم کرتے اور آپؑ کی نبوت کو
 تسلیم کرتے تھے۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کو بھی آپ کی پیروی کا حکم دیا گیا تھا۔
 حضرت ابراہیمؑ دین اسلام ہی کے داعی تھے،
 یہود نے انہی مذہب کو بڑی حد تک تبدیل کر لیا
 تھا۔ حضرت ابراہیمؑ و اسمعیلؑ کی تعمیر کعبہ کا
 ذکر سورۃ البقرۃ میں کیا گیا ہے (۲ [البقرة]: ۱۲۷) اور
 مقام ابراہیمؑ کو نماز (صلوٰۃ) کے لیے موزوں جگہ
 قرار دیا گیا (۲ [البقرة]: ۱۲۵)۔ حضرت ابراہیمؑ
 کو خدا نے حکم دیا کہ لوگوں کو حج کی دعوت دے
 (۲۲ [الحج]: ۲۷) اور کعبہ پہلی مقدس عبادت گاہ
 تھی جو روئے زمین پر قائم کی گئی (۳ [آل عمران]:
 ۹۶)۔ اب کعبہ بیت الحرام (۵ [المائدة]: ۹۷) و

مختلف بعض دفعہ ہنسی اور بعض دفعہ مصبری یا کسی
 اور کپڑے کا ہوتا تھا۔ [غلاف کعبہ کے سلسلے
 میں مختلف کپڑوں اور مختلف رنگوں کا ذکر بھی
 آیا ہے (دیکھیے شفاء الغرام، ۱۱۹ تا ۱۲۶)]۔
 کعبے کے گرد کے مقاموں کا تذکرہ عباسی عہد
 میں بھی پایا جاتا ہے اور بعض دفعہ مقام کے بجائے
 قُتْلَہ (سائبان) کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ موجودہ
 عمارتوں کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ ۱۰۷۳ھ/
 ۱۶۶۳ء سے چلی آتی ہیں۔ چاہ زمزم پر گنبد کا ذکر بھی
 اسی پرانے زمانے میں آیا ہے۔ ۹۳۳ھ میں بیت زمزم
 کے سامنے آب زر سے سلطان سلیمان آل عثمان کا
 قام کندہ ہوا۔ ۹۳۸ھ میں بیت زمزم کو از سر نو
 تعمیر کیا گیا۔ ۱۰۲۰ھ میں سلطان احمد خان کے
 حکم سے زمزم کے کنوئیں میں لوہے کی جالی لگائی
 گئی۔ ۱۰۷۲ھ میں زمزم کے گنبد کو از سر نو
 تعمیر کیا گیا (شفاء الغرام، ص ۲۵۱)۔ سلطان
 عبدالعزیز آل سعود نے زمزم کے پاس پانی کی دو
 سیلیں لگا دیں اور پانی پینے والوں کے لیے سائبان
 تعمیر کر دیا۔

۳۔ کعبہ اور اسلام

مکے میں نبوت کے بارہویں سال نماز فرض
 ہوئی اور آپؐ حکم خداوندی کے مطابق کعبے
 کی جانب متوجہ ہو کر نماز ادا کرتے رہے۔
 [نماز فرض ہونے سے قبل بھی آپؐ کا قبلہ رخ
 ہو کر نماز پڑھنا ثابت ہے]۔ ہجرت کے بعد مدنی
 زندگی کے آغاز میں آپؐ کو بیت المقدس کو قبلہ بنا
 کر نماز پڑھنے کی ہدایت ہوئی، چنانچہ تقریباً ڈیڑھ
 سال تک آپؐ نے اس حکم کی تعمیل فرمائی، مگر
 چلے آئے آپؐ اس بات کے خواہاں تھے کہ مسلمانوں
 کا کعبہ بیت اللہ ہی رہے۔ قرآن مجید نے آپؐ
 کی اس خواہش کا ذکر کیا ہے۔ آخر آپؐ کی
 ہجرت مدینہ ہوئی۔ ہجرت کے بعد آپؐ نے

بیت الحقیق (۲۰) [الحج: ۲۷ و ۳۰] کے نام سے موسوم ہوا۔

۵۶۔ یہی حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چودہ سو صحابہ کی وفات میں عمرے کا ارادہ کیا، مگر اہل مکہ نے آپؐ کو حدیبیہ کے مقام پر روک دیا۔ اگلے سال ۵۷ میں عمرۃ القضاء ادا کیا۔ ۵۸ میں اللہ کے حکم سے آپؐ نے جنگ و جدال کے بغیر مکہ فتح کیا۔ اس سے اسلام میں ایک نئے دور کا آغاز ہوا۔ کفر و شرک کے تمام البار جو کعبے کے گرد جمع ہو گئے تھے اب صاف کر دیے گئے۔ تاریخی روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ کعبے کے چاروں طرف ۳۶۰ بت رکھے ہوئے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب اپنی چھڑی سے انہیں چھوا اور آیت کریمہ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا (۱) [بنی اسرائیل: ۸۱] تلاوت فرمائی تو وہ زمین پر گر گئے (کتب صحاح ستہ)۔ ہبل کا مجسمہ جس کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ عمرو بن لُحی نے کعبے کے اندر نصب کیا تھا نیز بعض الہیائے کرام کے مجسمے اور تصویریں سب کو خائع کر کے اٹھوا باہر کیا۔ (ابن ہشام: سیرۃ، ۱: ۸۲؛ ابن الکلبی: کتاب الاصنام)۔

فتح مکہ کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان دینی اور دنیوی منصبوں کا انتظام کیا جو مکے میں قدیم زمانے سے چلے آتے تھے۔ مؤرخوں کا قول ہے کہ پرانے زمانہ جاہلیت میں قصی نے قبیلہ خزاعہ سے سخت جنگ و جدال کے بعد کعبے پر قبضہ کر لیا اور سب اہم دینی اور دنیوی منصب خود سنبھال لیے، یعنی دارالندوہ کا اہتمام اور ہرجم کا بالنسنا (عقد الیوم)، زائرین کے لیے بخوراک کی ہم رسانی (وفادہ) اور پانی کی ہم رسانی (سقاہ) کعبے کی نگرانی (سلطنت و حجابہ)۔ قصی کی وفات کے بعد اس کے بیٹے نعمان بن عبد شمس ہرج

فیل ہے ان عہدوں کے خزانہ دار تھے۔ (دیکھیے ابن ہشام: سیرۃ، ۱: ۸۲ و ۸۳)۔

عبد مناف
ہاشم
عبد المطلب
عبد العزی

عباس
ابو طالب
ابو طلحہ
عبد مناف اور ان کی اولاد کو وفادہ اور سقاہ وغیرہ ملے اور عبدالدار اور ان کی اولاد کو سدائہ اور حجابہ وغیرہ کے منصب تفویض ہوئے۔

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ فتح کیا تو آپؐ کے چچا عباس [رک یان] یا ایک اور روایت کے مطابق حضرت علیؑ نے ان عہدوں کے لیے درخواست کی، لیکن آپؐ نے فرمایا کہ یہ سب چیزیں سوا سقاہ اور کعبے کی نگرانی کے آپؐ کے پاؤں تلے روند ڈالی جائیں گی۔ سقاہ حضرت عباسؑ کی تحویل میں رہا۔ کعبے کی نگرانی عثمان بن طلحہ کے سپرد ہوئی جنہوں نے اپنے چچا زاد بھائی شیبہ بن ابی طلحہ کو اجازت دی کہ وہ ان کے نائب کے طور پر کام کریں۔ یروشہ آج تک کعبے کے دربان چلے آتے ہیں۔ ولید بن ابی طالب کے قبضے میں تھا، ۵۹ میں حضرت ابوبکرؓ کے نام منتقل ہو گیا۔ ان کی وفات کے بعد علیؑ زائرین کے طعام کا انتظام کرنے لگے۔

مکے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عملی تسلط پہلی دفعہ ۵۹ کے حج کے موقع پر علانیہ طور پر ثبت ہوا۔ آپؐ خود اپنے شریک لہ تھے۔ حضرت ابوبکرؓ کی شہادت اور مالئنگی کرنے میں بھی آپؐ نے فراموشی انجام دی اور حضورؐ کی تعظیم و احترام کا اعلان کیا۔ حضرت علیؑ کی شہادت کے بعد اس کے بیٹے نعمان بن عبد شمس کا شہرہ ہرج

توبہ [وَلَمَّا بَلَغَ اَرْبَعَةً مِّنَ السَّنَةِ] کی آیات پڑھ کر اعلان کیا کہ اس سال کے بعد مشرکین کو بیت اللہ میں داخل ہونے کی اجازت نہیں۔

اس کے مطابق آئندہ سے مشرکوں کو بیت اللہ کی تقریبات میں شرکت کی ممانعت کر دی گئی ہے کیونکہ وہ ناپاک (نجس) ہیں۔ علاوہ ازیں اہل اسلام کے خلاف تہرہ آزما ہونے والے کفار کو قاتلون کی حمایت سے محروم قرار دے دیا گیا ہے۔ ان کو چار مہینے کی مہلت دی گئی جس کے دوران میں وہ جہاں چاہیں آزادی سے چل پھر سکتے ہیں، لیکن اس کے بعد انہیں بیت اللہ میں داخلے کی ممانعت کر دی گئی۔ صرف ایسے لوگوں کو مستثنیٰ کر دیا گیا ہے جن سے معاہدہ ہو چکا ہو اور جنہوں نے معاہدے کی شرائط کی تعمیل بعد میں احتیاط اور پابندی کے ساتھ کی ہو اور مسلمانوں کے خلاف کسی کو مدد نہ دی ہو [تَبَرُّكٌ بِهٖ بَرَاءَةُ (سورۃ)]۔

۱۱۔ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود حج کی قیادت فرمائی۔ اس موقع پر ایک بھی مشرک موجود نہ تھا۔ کعبہ اب بلا شرکت غیرے صرف مسلمانوں کا مقدس حرم بن گیا۔ ہر نماز کے وقت تمام دنیا کے مسلمان کعبے کی طرف منہ کرتے ہیں اور حج کی تقریبات میں کعبہ ہی جملہ مناسک حج کا مبدأ اور منتہا ہے۔

کعبے کے متعلق دو خاص چیزوں کا ذکر بے محل نہ ہوگا، یعنی عمارت کا کھولنا اور دھونا۔ کھولنے کی رسم معین تاریخوں میں ادا کی جاتی ہے۔ اس موقع پر وہ زینہ جس کا اوپر ذکر ہو چکا ہے دھکیل کر عمارت کے برابر لگا دیا جاتا ہے۔ کھولنے کی تاریخی حکام مکہ کی مرضی کے مطابق ہوتی رہتی ہیں۔

حج کے موقع پر کعبے کو غسل دیا جاتا ہے۔ اس کے اوقات کی تعیین حکومت وقت کرتی ہے۔

آج کل چھ سات ذوالحجۃ غسل کے لیے مقرر ہے اس رسم میں سعودی عرب کے حکام، اسلامی ممالک کے وفود اور چند ممتاز زائرین شریک ہوتے ہیں۔ سب سے پہلے سلطان وقت داخل ہوتا ہے۔ وہ دو رکعت نماز ادا کرنے کے بعد خود فرش کو آب زمزم سے دھوتا ہے۔ پانی دھلیز میں کی ایک موری کے راستے باہر بہ جاتا ہے۔ دیواریں ایک قسم کی جاروب سے دھونی جاتی ہیں جو کھجور کے پتوں سے بنائی جاتی ہے۔ اس کے بعد مکہ مکرمہ کا گورنر ہر ایک چیز پر گلاب چھڑکتا ہے اور آخر میں عمارت کے اندر قسم قسم کے بخورات سے دھونی دی جاتی ہے [رک بہ القبۃ]۔

جیسا کہ اس مثال سے ظاہر ہے، اس مقدس عمارت کی تعظیم و تکریم کا دائرہ ان تمام چیزوں تک پھیلا ہوا ہے جو اس سے متعلق ہیں، حجر الاسود، میزاب (پرنالہ)، ملتزم اور سب سے بڑھ کر زمزم کا پانی۔ تاہم جیسا کہ روایات صحیحہ میں مذکور ہے حضرت عمرؓ نے حجر الاسود کے بارے میں اپنے احساسات کا یوں اظہار کیا: ”میں جانتا ہوں تو ایک پتھر ہے جو نہ نفع پہنچا سکتا ہے نہ نقصان اور اگر رسول اللہؐ نے تجھے بوسہ نہ دیا ہوتا تو میں تجھے کبھی نہ چومتا“ (صحیح بخاری)۔ یہ کہنے کے بعد حضرت عمرؓ نے پتھر کو چوم لیا۔ میزاب کے نیچے نماز خاص طور پر موجب اجر و ثواب سمجھی جاتی ہے۔ جو شخص میزاب کے نیچے نماز پڑھتا ہے وہ گناہوں سے انسا پاک صاف ہو جاتا ہے جیسا اس دن تھا جب اس کی ماں نے اسے جنا (الازرق، ص ۲۴)۔ آب زمزم جس کو زائر بار بار پی چکا ہے، ہر اس نیک کام کے لیے کار آمد ہے جس کے لیے یہ پیا جائے (قطب الدین: ماء زمزم لما شرب له، ص ۳۴)؛ اخرجہ الحاکم فی المستدرک و قلل هذا حدیث صحیح الاسناد؛ شفاء الغرام، ۱: ۲۵۳)۔

جلہ و جلال اور فضل و کرم کا مرکز ہے۔ چار دانگ عالم میں یہی وہ جگہ ہے جہاں دس بارہ لاکھ آدمی حج کے لیے جمع ہوتے ہیں جو سب کے سب خدا کو یک دل و یک زبان ہو کر پکارتے ہیں اور اگرچہ یہ زائرین نسل اور زبان میں مختلف ہوتے ہیں تاہم وہ سب ایک قبلے کی طرف منہ کرتے ہیں اور نماز میں پہلو بہ پہلو کھڑے ہوتے اور تمام ارکان نماز ایک ساتھ ادا کرتے ہیں۔ وہ خدائے واحد کے سوا کسی اور سے اپنی امیدیں وابستہ نہیں کرتے۔

اہل تصوف بھی کعبے کے بارے میں ایک خاص نظریہ رکھتے ہیں۔ الغزالی جیسے صوفیوں کے نزدیک جو گویا متشرع صوفی ہیں کعبہ واقعی وہ مقدس عمارت ہے جس کے گرد طواف کرنا لازم ہے، لیکن طواف اور جس چیز کے گرد طواف کیا جاتا ہے انسان کے لیے تبھی قدر و قیمت رکھ سکتے ہیں جب وہ اسے بلند تر روحانی درجے کو پہنچنے میں ترغیب کا کام دیں۔

چاہ زمزم کے مبدأ سے تعلق رکھنے والے واقعات کے لیے رک بہ اسمعیل، لیکن یہاں اس سلسلے میں یہ اضافہ کیا جا سکتا ہے کہ ایک دفعہ جب عبدالمطلب حجرے میں سو رہے تھے انہوں نے خواب دیکھا کہ کوئی شخص پر اسرار الفاظ میں ان کو حکم دے رہا ہے کہ وہ زمزم کو اس جگہ سے جہاں گویہ اور خون اور ”پہاڑی کوئے کا گھونسلہ“ اور ”چیونٹیوں کا بل“ ہے کھود کر نکال لیں۔ جب قریش نے ان کا کنواں کھودنے کا حق تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تو طرفین بنو سعد و بنو نضیر کی کاہنہ سے مشورہ کرتے روانہ ہوئے۔ واپس آنے میں ان کا ہاتھ ختم ہو گیا لیکن عبدالمطلب کی سواری کے نقش سم سے ابھک چشمہ جاری ہو گیا جو اس بات کی آسانی علامت تھی کہ وہ حق

کعبے کے نظارے سے زائرین کے جذبہ عقیدت میں جو کیفیت پیدا ہوتی ہے اس کے بارے میں متعلقہ کتب میں وافر شہادت موجود ہے۔ مثال کے طور پر البتونی (ص ۶۶) نے کعبے کے سامنے نماز کی جو کیفیت بیان کی ہے وہ ہم یہاں نقل کر سکتے ہیں: ”سارا مجمع اس ذات ذوالجلال کے حضور میں جو دلوں پر ہیبت طاری کرنے والا قادر قیوم ہے اور جس کے آگے بڑی سے بڑی ہستی حقیر و بے مایہ ہو کر لاشے محض بن جاتی ہے، انتہائی خضوع و خشوع کے ساتھ کھڑا تھا اور اگر ہم نے نماز کے دوران میں جسم کو جھکتے اور سدھا ہوتے، ہاتھوں کو دعا میں اٹھتے اور عاجز و انکسار کے اعتراف میں ہونٹوں کو ہلتے نہ دیکھا ہوتا اور اگر ہم نے اس بے پایاں عظمت کے سامنے دلوں کی دھڑکنیں نہ سنی ہوتیں تو ہم یہ سمجھتے کہ ہم کسی دوسرے عالم میں پہنچ گئے ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ اس ساعت میں ہم کسی اور ہی عالم میں تھے۔ ہم خدا کے گھر میں تھے اور اس کے قرب حضوری میں کھڑے تھے اور ہمارے پاس فقط جھکا ہوا سر تھا اور گڑگڑاتی ہوئی زبان تھی اور دعا کے لیے بلند ہوتی ہوئی آوازیں تھیں اور آلسو بہاتی ہوئی آنکھیں تھیں اور خشیت الہی سے معمور دل تھے اور شفاعت کے ہاکیزہ خیالات تھے (نیز دیکھیے *The Religious attitude and : Macdonald* *Life in Islam*، شکا کو ۱۹۰۹ء، ص ۲۱۶، بعد، *Aux villes saintes de l'Islam : Ben cherif*، ص ۳، بعد، ۶۸۔ [یہ کیفیت تقریباً ہر حاجی پر طاری ہوتی ہے]۔

اسلام میں کعبے کو جو مقام اور مرتبہ حاصل ہے اس میں مسلمانوں کے تمام فرقے متحد ہیں۔ یہ مسلمہ حقیقت ہے کہ مکہ مکرمہ اسلامی خان و شوکت اور سطوت کا مظہر ہے اور کعبہ اس کے

ذبح کرتا اور دس دس ہزار آدمیوں کو کھڑے پہناتا۔ انہیں دلوں قبیلہ ثقیف کا ایک شخص ایک بڑے پتھر پر حاجیوں کو ستوگہول کر پلایا کرتا تھا۔ اس پتھر کو صخرۃ اللات (لات کا پتھر) کہتے تھے۔ جب یہ شخص مر گیا تو عمرو نے مشہور کر دیا کہ یہ شخص مرا نہیں بلکہ پتھر میں داخل ہو گیا ہے۔ اس نے عربوں کو اس کی پرستش کرنے کا مشورہ دیا اور یہ بھی کہا کہ اس پتھر پر ایک مکان تعمیر کر کے اس کو "لات" (ستوگہولنے والا) کے نام سے موسوم کر دیں۔ کہا جاتا ہے کہ تین صدیوں تک عمرو کی اولاد اس کی پرستش کرتی رہی اور اس نے ایک بت کی حیثیت اختیار کر لی (السہیلی: الروض الانف، ۱: ۶۲؛ ابن ہشام: سیرۃ، ۱: ۷۷)۔

ایک دوسری روایت کے مطابق بنو اسمعیل میں بت پرستی کا آغاز اس طرح ہوا کہ جب ان کی تعداد زیادہ ہو گئی تو وہ مکہ چھوڑ کر دوسرے بلاد و دیار کو جانے لگے۔ جب بنو اسمعیل کا کوئی شخص مکے سے جاتا تو خانۃ کعبہ کے احترام کے پیش نظر اپنے ساتھ حرم کا ایک پتھر بھی لے جاتا۔ وہ جہاں کہیں جاتا کعبے کی طرح اس کا طواف کرنے لگتا۔ مرور زمانہ سے ان کی یہ عادت ہو گئی کہ جو پتھر بھی انہیں پسند آتا اس کی پوجا کرنے لگتے۔ اس طرح دین ابراہیمی چھوڑ کر وہ بتوں کے پرستار بن گئے اور سابقہ اقوام کی طرح گمراہی اختیار کر لی۔ تاہم ان میں سے کچھ لوگ اپنے پرانے ابراہیمی دین پر بھی قائم رہے۔ وہ خانۃ کعبہ کی تعظیم کرتے۔ اس کا طواف کرتے اور حج و عمرہ کی عبادات بجا لاتے، عرفات و مزدلفہ میں قیام کرتے، قربانیاں ذبح کرتے اور دیگر مناسک حج ادا کرتے، مگر ان میں یہ خرابی پیدا ہو گئی کہ حج کا تلبیہ کہتے وقت مشرکانہ کلمات پکارنے لگتے، مثلاً کنانہ

ہجالیہ تھے۔ پس سب وہیں سے مکے کی طرف واپس لوٹے۔ واپس پہنچ کر جب عبدالمطلب نے کھدائی شروع کی تو انہیں تلواروں اور زرہ بکتر کے علاوہ دو طلائی غزال بھی ملے جو جرہم نے چاہ زمزم میں دفن کر رکھے تھے۔ یہ سب چیزیں کعبے میں رکھ دی گئیں (ابن ہشام: سیرۃ، ۱: ۱۴۲ تا ۱۴۷؛ الروض الانف، ۱: ۹۷ تا ۱۰۰)۔

[قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے مکے کو آم القریٰ کہا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَهَذَا كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ مَبْرُكٌ مُصَدِّقٌ لِّلَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا" (۶ [الانعام]: ۹۳)، یعنی یہ قرآن مجید کتاب ہے جو ہم نے اتاری ہے۔ برکت والی تصدیق کرنے والی ان (کتابوں) کی جو اس سے پہلے ہیں اور تاکہ تو ڈرائے مکے والوں کو اور اس کے آس پاس والوں کو]۔

آم القریٰ کے معنی ہیں بستیوں کی اصل اور جڑ۔ مکہ معظمہ تمام عرب کا دینی و دنیوی مرجع تھا اور جغرافیائی حیثیت سے بھی قدیم دنیا کے وسط میں مرکز کی طرح واقع ہے، اس لیے مکے کو آم القریٰ فرمایا۔ اور آس پاس سے یا تو عرب مراد ہے کیونکہ دنیا میں قرآن مجید کے اولین مخاطب وہی تھے۔ ان کے ذریعے سے باقی دنیا کو خطاب ہوا، یا سارا جہان مراد ہے جیسے فرمایا: لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا (۲۵ [الفرقان]: ۱)۔

ایک روایت کے مطابق عرب میں بت پرستی کا آغاز اس طرح ہوا کہ جب بنو خزاعہ نے بنو جرہم کو مکہ مکرمہ سے نکال دیا تو اہل مکہ نے عمرو بن لُحیٰ خزاعی کو اپنا رئیس مقرر کر لیا۔ یہ شخص جو کام کرتا مکے والے اس پر عمل کرنے لگتے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ عمرو بڑا دولت مند تھا۔ یہ حجاج کو کھانا کھلاتا اور کھڑے پہناتا۔ بعض اوقات یہ حجاج کے لیے دس دس ہزار جانور

ٹکڑا اڑ کر کسی طرح بنو شیبہ کے کسی آدمی کے ہاتھ لگ گیا اور مدتوں اس خاندان میں محفوظ رہا۔ پھر عبداللہ بن زبیرؓ نے حجر اسود کے ٹکڑوں کو چاندی کے تار سے باندھ دیا۔ جب مرور زمانہ سے یہ تار ڈھیلا ہو گیا اور حجر اسود کے ٹکڑے ہلنے لگے تو خلیفہ ہارون الرشید عباسی نے اپنے عہد خلافت میں حجر اسود میں آ رہا ہر سوراخ کر کے اس میں چاندی بھروا دی (شفاء الغرام، ۱: ۱۹۲ تا ۱۹۳)۔

مؤرخین کا بیان ہے کہ ابو طاہر قرمطی جب مکے آیا (۸ ذوالحجہ ۵۳۱ھ) تو اس نے جعفر بن فلاح معمار کو حجر اسود کے کعبے سے اکھاڑنے کا حکم دیا۔ چنانچہ اس نے پیر کے دن ۱۴ ذوالحجہ کو حجر اسود کو اکھاڑا اور اپنے ساتھ بلاتہ حجر ((الحسا)) لے گیا۔ خاصے عرصے تک خانہ خدا حجر اسود سے خالی رہا اور لوگ تبرکات اس کی جگہ پر ہاتھ رکھنے پر اکتفا کیا کرتے تھے۔ حتیٰ کہ ۵۳۹ھ کو یوم النحر کے دن حجر اسود کو واپس اس کی جگہ پر نصب کیا گیا۔ کہتے ہیں کہ سنبر بن حسن قرمطی نے حجر اسود کو دوبارہ اس کی جگہ پر نصب کیا تھا۔ جب لوگوں نے حجر اسود کو دیکھا تو سجدہ شکر بجا لائے اور اسے بوسہ دیا۔ یوم النحر کو لوگوں کے زیارت کعبہ کے لیے آنے سے قبل حجر اسود کو اس کی جگہ پر نصب کر دیا گیا تھا (زبد تفسیلات کے لیے دیکھیے شفاء الغرام، ۱: ۱۹۳)۔

اس کے ایک سال بعد ۵۴۰ھ میں کعبے کے دربانوں نے ڈر کے مارے سنبر قرمطی کے نصب کردہ حجر اسود کو اکھاڑ کر کعبے میں رکھ دیا۔ وہ چاہتے تھے کہ حجر اسود کے گرد چاندی کا ایک مضبوط حلقہ بنا دیا جائے تاکہ کوئی شخص اسے اکھاڑ نہ سکے۔ ابن زبیرؓ نے تعمیر کعبہ کے وقت اسی طرح کہا

اور قریش تلبیہ پکارتے وقت یہ الفاظ کہتے: تَبَّيْكَ اللَّهُمَّ تَبَّيْكَ، تَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ، إِلَّا شَرِيكًا هَوْلَكَ، تَمْلِكُهُ وَمَا مَلَكَ.

اس طرح تلبیہ کے کلمات توحید میں اپنے بتوں کو شریک کر لیتے۔ اسی کے بارے میں قرآن مجید میں فرمایا: وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ (۱۲ [یوسف]: ۱۰۶)، یعنی ان کے اکثر لوگ خدا پر ایمان نہیں رکھتے مگر اس کے ساتھ شرک کرتے ہیں (ابن ہشام: سرت، ۱: ۷۷: الروض الانف، ۱: ۶۲)۔

ابن اسحق سنداً بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمانا میں نے عمرو بن لُحی کو جہنم میں اتڑیاں کھسیٹتے ہوئے دیکھا، پھر میں نے اس سے ان لوگوں کے بارے میں سوال کیا جو میرے اور اس کے درمیان تھے۔ اس نے کہا وہ ہلاک ہو گئے (الروض الانف، ۱: ۶۱)۔

السحجرا لا سود : الازرقی (تاریخ مکہ میں) حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت آدمؑ آسمان سے اتارے گئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ حجر اسود اور مقام ابراہیم کو بھی اتارا تا کہ آدمؑ ان کے ساتھ مانوس رہیں۔ ابن اسحق کہتے ہیں کہ طوفان نوح کے زمانے میں اللہ تعالیٰ نے حجر اسود کو جبل ابو قیس [رک بان] پر محفوظ رکھا۔ جب حضرت ابراہیمؑ نے کعبہ تعمیر کیا تو جبریلؑ نے حجر اسود کو لا کر اس کی جگہ پر نصب کر دیا (شفاء الغرام، ۱: ۱۹۱)۔

الازرقی ان لوگوں سے نقل کرتے ہیں جو حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی تعمیر کعبہ میں بذات خود شریک تھے کہ کعبے کو آگ لگنے سے حجر اسود کے تین ٹکڑے ہو گئے تھے۔ ایک چھوٹا سا

واپس کیا تو ایک نحیف اونٹ پر لادا گیا اور وہ پہلے سے موٹا ہو گیا۔ اس کا محدث الذہبی نے بھی ذکر کیا ہے۔

۴۔ اسی طرح جب حجر اسود کو بلاد ہجر کی جانب لایا گیا تو یکے بعد دیگرے اس کو لادنے سے پانچ سو اونٹ ہلاک ہو گئے۔

۵۔ حجر اسود پانی پر تیرتا ہے اور ڈوبتا نہیں۔

ابن ابی الدم نے الفرق الاسلاسیہ میں اس کا تذکرہ کیا ہے جیسا کہ مؤرخ ابن شاکر الکتبی نے اس سے نقل کیا ہے۔ بعض محدثین سے مرفوعاً بھی نقل کیا گیا ہے (شفاء الغرام، ۱: ۱۹۵)۔

کعبہ مسلمانوں کا قبلہ ہے اور مرکز حج، اس کی بدولت تمام گرد و پسر کا رقبہ حرم [رک ناں] اور متبرک زمین بن گیا ہے۔ نسہر کے گرد مقدس منطقہ واقع ہے جس کی حد بندی پتھروں کے نشانات سے کی گئی ہے حرم میں داخل ہو کر ہر شخص برکات و بانیادناں عائد ہو جاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے اس علاقے کو عزت و حرمت عطا کی ہے۔ یہ سارا علاقہ امن و امان اور صلح و سلامتی کی علامت قرار دیا گیا ہے۔ حدود حرم میں جنگ نہیں ہو سکتی۔ کسی درخت کو کاٹنے تک کی اجازت نہیں۔ حرم میں داخل ہونے والا ہرگزند سے محفوظ ہو جاتا ہے (نیز رک بہ حرم)۔

جیسے اوپر بیان ہوا تیغ وہ پہلا شخص سمجھا جاتا ہے جس نے کعبے کو لباس پہنایا۔ تاریخی اعتبار سے یہ روایت صحیح ہے یا نہیں، اس کا جواب ہمارے احاطہ علم سے باہر ہے۔ یہ امر قابل توجہ ہے کہ عمارت پر رنگین کپڑے چڑھانے کا ذکر آتا ہے، اور یہ ایسی رسم ہے جس پر اسی قسم کی رسموں کے سلسلے میں غور کرنا (جو اور جگہ ادا کی جاتی تھیں) ضروری ہے۔

تھا۔ چنانچہ دو ماهر کاریگروں کو اس کام پر مامور کیا گیا جنہوں نے چاندی کا یہ حلقہ تیار کر دیا۔ تاریخ سے یہ بات ثابت نہیں ہوئی کہ قرامطہ کے حجر اسود کو واپس کر دینے کے بعد بھی کسی نے آج تک حجر اسود کو اس کی جگہ سے اکھاڑا ہے۔ الفاسی کہتے ہیں ایک مصری فقیہ نے بتایا کہ ۵۷۸۱ھ میں امیر سودون پاشا نے حجر اسود کو اکھاڑا کر اس کو نئی زیب و زینت سے مزین کیا تھا، مگر مکہ مکرمہ کے بعض لوگ مصری فقیہ کی اس بات کو تسلیم نہیں کرتے۔ مصری فقیہ اس پر اصرار کرتے ہیں کہ میں نے حجر اسود کو اکھاڑا ہوا بچشم خود ملاحظہ کیا تھا۔ الفاسی کہتے ہیں مجھ سے پہلے مکہ کے بہت سے فقہاء یہ بات مصری فقیہ سے سن کر مجھے بتا چکے تھے۔ چنانچہ وہ مصری فقیہ جن کا نام نور الدین المنوفی ہے جب ۵۸۱۴ھ میں مصری کارواں کے قافلہ سالار بن کر مکہ آئے تو میں نے خود ان سے پوچھا اور انہوں نے اس کی تائید کی (شفاء الغرام، ۱: ۱۹۳)۔

حجر اسود میں اللہ تعالیٰ کی چند آیات بینات پائی جاتی ہیں:

۱۔ زمین پر آنے کے بعد حجر اسود عظیم حوادث مثلاً طوفان نوح وغیرہ سے دو چار ہونے کے باوجود بھی جوں کا توں محفوظ رہا۔

۲۔ محدث ابن جماعہ کے مطابق حجر اسود کی یہ بھی خصوصیت ہے کہ حجر اسود کو کئی مرتبہ اپنی جگہ سے اکھاڑا گیا، مگر وہ اپنی جگہ پر واپس آ گیا مثلاً قبیلہ جرہم، بنو ایاد اور قرامطہ نے حجر اسود کو اکھاڑا، مگر اسے پھر واپس لایا گیا۔

۳۔ جب قرامطہ حجر اسود کو اکھاڑ کر لے گئے تو اس کو باری باری چالیس اونٹوں پر لادا گیا اور وہ ہلاک ہو گئے۔ جب قرامطہ نے اسے

۱۲۸۳ء، ۲ جلدیں؛ (۲۴) ابن ہشام [: سیرۃ]، طبع
 Göttingen، Wüstenfeld ۱۸۵۸-۱۸۶۰ء، ۲ جلدیں؛
 Essai sur l' Hist. de : Caussin de Perceval (۲۵)
 Arabes، پیرس ۱۸۴۷-۱۸۴۸ء؛ (۲۶) A. J. Wensinck
 The Navel of the Earth، در : Verh. Kon. Akad. v.
 Wetensch Dl xvii ج ۱/۱۲؛ (۲۷) J. L. Palache
 Volken، لائیڈن ۱۹۲۰ء؛ (۲۸) L. Caetani
 del l' Islam، مقدمہ، فصل ۶۲ بعد؛ (۲۹) J. Well-
 Reste arab. Heidentums : hausen، بار دوم، برلن
 ۱۸۹۷ء، ص ۷۳ بعد؛ (۳۰) H. Grimme، Mohammad،
 میونخ ۱۹۰۰ء، ص ۴۵ بعد.

A. J. WENSINCK [و غلام احمد حریری]

کَفّ : (ع) علم عروض کی ایک اصطلاح،
 یعنی رکن سباعی سے آخری، ساتویں حرف، ساکن
 سبب خفیف کو حذف کرنا۔ یہ عمل صرف
 مندرجہ ذیل چار ارکان ہی میں واقع ہو سکتا ہے :
 (۱) مَفَاعِلَاتُنْ؛ (۲) فَاعِلَاتُنْ، متصل یا مجموع؛
 (۳) فَاعِلَاتُنْ منفصل (یا مفروق یا منقطع) اور
 (۴) مَسْ تَفْعِلُنْ منفصل (یا مفروق یا منقطع)،
 چنانچہ مَفَاعِلَاتُنْ سے، ن، حذف ہو کر مَفَاعِلُ
 بضم لام، فَاعِلَاتُنْ متصل (یا مجموع) سے ن حذف
 ہو کر فَاعِلَاتُ بضم تاء، فَاعِلَاتُنْ منفصل (یا
 مفروق یا منقطع) سے فَاعِلَاتُ بضم تاء اور مَسْ
 تَفْعِلُنْ منفصل (یا مفروق یا منقطع) سے مَسْ تَفْعِلُ
 بضم لام باقی رہتا ہے۔

کَفّ مندرجہ ذیل دس بحور میں واقع ہوتا
 ہے :

(۱) هَزَجْ؛ (۲) طویل؛ (۳) مُضَارِعْ؛
 (۴) رَمَلْ؛ (۵) مدید؛ (۶) خفیف؛ (۷) مُجْتَثْ؛
 (۸) جدید؛ (۹) قریب اور (۱۰) مُشَاكَلْ.

مَآخِذ : (۱) Die Chroniken : Wüstenfeld
 der Stadt Mekka، لایپزگ ۱۸۵۷-۱۸۶۱ء، ۴ جلدیں؛
 (۲) Travels in Arabia : J. L. Burckhardt، لندن
 ۱۸۲۹ء، ۲ جلدیں؛ (۳) علی بے : Travels، لندن ۱۸۱۶ء
 دو جلدیں؛ (۴) R. Burton، Personal Narrative of a
 Pilgrimage to el-Mednah and Meccah، لندن ۱۸۵۷ء
 ۲ جلدیں؛ (۵) A. Müller، Der Islam im Morgen-
 und-Abend land، برلن ۱۸۸۵ء، ۲ جلدیں؛ (۶)
 Mekka : C. Snouck Hurgronje، ہیگ ۱۸۸۸-۱۸۸۹ء
 ۲ جلدیں، مع Bilderatlas؛ (۷) وہی مصنف : Bilder
 aus Mekka، لائیڈن ۱۸۸۹ء؛ (۸) Caïd Ben Chérif
 Aux villes saintes de l' Islam، پیرس ۱۹۱۹ء؛ (۹)
 البیتونی : الرّحلة الحجازیة، قاہرہ ۱۳۲۹ھ؛ (۱۰) الازرق
 [: تاریخ مکہ]، ص ۸۶ بعد؛ (۱۱) الفاکھی، ص ۱۸ بعد؛
 (۱۲) الطبری، مطبوعہ ڈبیلن، ۱ : ۹۰۱ بعد، ۹۳۶ بعد،
 ۱۱۳۰ بعد؛ (۱۳) المسعودی : مروج الذهب، طبع پیرس،
 ۱ : ۱۳۳ و ۴ : ۱۲۵ بعد و ۵ : ۱۶۵ تا ۱۶۷، ۱۹۳؛
 (۱۴) Bihl. Geogr. Arab.، (الاصطخری) : ۱۵ بعد و
 ۲ (ابن حوقل) : ۲۳ بعد و ۳ (المقدسی) : ۷۱ بعد و ۵
 (ابن النقیہ) : ۱۶ تا ۲۲ و ۷ (ابن رستہ) : ۲۳ تا ۵۴؛ (۱۵)
 یاقوت : معجم (طبع Wüstenfeld) : ۴ : ۲۷۸ بعد؛ (۱۶)
 ابن جبر : رحلة (سلسلہ مطبوعات یادگار گب)، ص ۸۱
 بعد؛ (۱۷) البخاری : الصحيح، کتاب العلم، باب ۴۸ :
 Notes sur la : Demombynes و Gaudetfroy (۱۸)
 Mekke et Médine، در : Rev. de l' Hist. des Religions
 : ۲۷ : ۳۱۶ بعد؛ (۱۹) C. Snouck Hurgronje
 Het Mekkanische Feest، لائیڈن ۱۸۸۰ء؛ (۲۰)
 حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت پر کتابیں
 جو مشرق اور مغرب میں شائع ہوئی اور قرآن مجید
 کی مختلف تفاسیر؛ (۲۱) الطبری، ۱ : ۱۳۰ بعد،
 ۲۷۴ بعد؛ (۲۲) الثعلبی : قصص الانبیاء، قاہرہ ۱۲۹۰ء
 ص ۶۹ بعد؛ (۲۳) الدیار بکری : تاریخ الخميس، قاہرہ

مآخذ : دیکھیے مقالہ عروض .

(ہادی علی بیگ)

* کفارہ : (ع)؛ تاوان، تلافی، لغوی معنی وہ چیز جو گناہ کو ”ڈھانپ لے“ اس کا ازالہ کر دے۔ [قرآن و حدیث میں کفارہ ادا کرنے کے مندرجہ ذیل تین طریقے بیان ہوئے ہیں۔ (۱) اگر استطاعت ہو تو غلام کو آزاد کر دیا جائے؛ (۲) جو لوگ اس کی استطاعت نہ رکھتے ہوں وہ تین دن (اور بعض صورتوں میں دو سہینے) روزہ رکھیں؛ (۳) جو لوگ [بیماری یا کمزوری کی وجہ سے] روزہ رکھنے کے قابل نہیں، وہ اہل حاجت کی ایک مقررہ تعداد (۱۰ سے ۶۰ تک) کو کھانا یا کپڑا دیں۔

قرآن مجید کے مطابق مندرجہ ذیل صورتوں میں کفارہ ادا کرنا ضروری ہے :

(۱) بصورت قتل خطا : اس کے لیے تین طرح کے کفارے لازم کیے گئے ہیں؛ (۱) اگر مقتول مسلمان ہو تو۔ (الف) ایک مسلم غلام کو آزاد کرنا اور خون بہا (دیت [رگ باں]) کا ادا کرنا؛ (ب) اگر اس کی طاقت نہ ہو تو دو ماہ کے مسلسل روزے رکھنا؛ (۲) اگر مقتول غیر مسلم لیکن معاهد قبیلے سے تعلق رکھتا ہو تو بھی مندرجہ بالا طریقے سے کفارہ ادا کرنا ضروری ہوگا؛ (۳) اگر مقتول کسی حربی (حالت حرب کے) قبیلے سے تعلق رکھتا ہو لیکن بذات خود مسلمان ہو تو : (الف) مسلم غلام کا آزاد کرنا؛ (ب) بصورت عدم استطاعت دو ماہ کے مسلسل روزے رکھنا (دیکھیے م [النساء] : ۹۲)۔

بصورت حنث یعنی قسم توڑ دینے کی صورت میں مندرجہ ذیل طریقے سے کفارہ ادا کرنا ضروری ہے : (الف) دس مساکین کو کھانا کھلانا، یا الہیں کپڑا پہنانا؛ (ب) یا ایک غلام آزاد کرنا؛ (ج) اگر ان دونوں کی استطاعت نہ ہو تو تین

روزے رکھنا (دیکھیے ۵۱ [المائدہ] ۸۹)۔

بصورت ظہار : ظہار کی صورت میں مندرجہ ذیل کفارہ لازم ہوتا ہے : (الف) غلام کا آزاد کرنا؛ (ب) عدم استطاعت کی صورت میں دو ماہ کے مسلسل روزے رکھنا؛ (ج) اگر اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو ساٹھ مساکین کو کھانا کھلانا۔ اس میں یہ بھی ایک شرط ہے کہ کفارے کی ادائیگی کو ہاتھ لگانے سے پہلے ہو (۵۸ [المجادلہ] : ۱-۴)۔

احادیث میں روزہ توڑنے کے کفارے کا بھی ذکر آیا ہے۔ اس کے لیے مندرجہ ذیل تین صورتوں میں سے کسی ایک کو اختیار کرنا ضروری ہے : (الف) غلام آزاد کرنا؛ (ب) ۶۰ روزے رکھنا؛ (ج) اگر اس کی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مساکین کو کھانا کھلانا، (دیکھیے البخاری : الصحيح، کتاب الصیام، نیز الجزیری : الفقه علی المذاهب الاربعہ)۔

مآخذ : (۱) ابن قاسم الغزوی : فتح الغریب، طبع L. W. C. van den Berg، ص ۲۶۲، ۲۶۶، ۵۰۰، ۵۶۸، ۶۶۲؛ (۲) Th. W. Juynboll : Handb. des islamischen Gesetzes، ص ۱۲۲، ۲۲۵، ۲۶۷، ۲۹۸، Th. W. JUYNBOLL [و ادارہ]

کفالہ : کفالہ کسی شخص (اصطلاحاً کفیل) * کا قرض خواہ (مکفول لہ) کے لیے قرضدار (مکفول بہ) کا ضامن ہونا کہ قرضدار ایک متعین مقام پر قرضہ یا اس کا جرمانہ ادا کرنے یا کسی جوابی کارروائی کی صورت پر قصاص کے لیے حاضر ہو جائے گا۔

مکفول اس معین وقت پر حاضر نہ ہو تو کفیل کو مکفول بہ کی آمد تک قید رکھا جا سکتا ہے۔ تاآنکہ وہ آجائے یا ثابت ہو جائے کہ وہ آنے سے معذور ہے (مثلاً بصورت انتقال)۔

یہ مسئلہ کہ کفیل مکفول کی جگہ ادائی

مشرق میں، بوسیمہ کے شمال مشرق میں سیرن اور جنوب مشرق میں وہ نطاستان ہے جسے خاص کفرة کہا جاتا ہے اور جس کا نام رولفس Rohlfs نے کبابو Kebabo لکھا ہے۔ Rohlfs کے بیان کے مطابق اس مجموعے کا کل رقبہ تقریباً ۷۰۰۰ مربع میل ہے جس میں کفرة کا ۳۴۰۰ اور تیسربو کا ۲۵۰۰ مربع میل ہے۔ [تفصیل کے لیے دیکھیے لائیڈن، بار دوم، بذیل مادہ]۔

مآخذ: (۱) G. Rohlfs : *Kufra*، لائیڈز ۱۸۸۱ء؛ (۲) العشاشی (شیخ محمد بن عثمان) : *Voyage au pays des Senoussia*، مترجمہ V. Serres et Lasram، پیرس ۱۹۰۳ء، بار دوم ۱۹۱۲ء؛ (۳) Silva White : *From Sphinx to Oracle*، لندن ۱۸۹۹ء، ص ۱۲۴ تا ۱۲۹؛ (۴) Lapierre : *Rapport*، در *Afrique française (Renseignements coloniaux)*، اپریل ۱۹۲۰ء، ص ۶۹ تا ۹۱؛ (۵) Rosita Forbes : *Across the Lybian Desert to Kufara*، در *Geogr. Journal*، ۱۹۲۱ء، ص ۸۱ تا ۱۰۱؛ (۶) وہی مصنف : *The Secret of Sahara : Kufara*، لندن ۱۹۲۱ء۔

G. YVER [تلخیص از ادارہ]

کفة: (یا کففہ)؛ [ترکوں کے ہاں کففہ]؛ جسے الکفة بھی لکھا جاتا ہے، جزیرہ نماے کریمیا کے جنوبی ساحل پر ازمنہ وسطیٰ کا ایک شہر ہے جس کا نام قدیم زمانے میں تھیوڈوشیا Theodosia تھا اور آج کل پھر اسی نام سے مشہور ہو گیا ہے (ابتدا میں یہ ایک نوآبادی تھا)۔ اس کا نام Kápx یا Kápx یا Kápx Konstantinos Porphyrogenetos سب سے پہلے کے ہاں ملتا ہے (*De administr. imperio*، باب ۵۳)۔ کہتے ہیں کہ چوتھی صدی عیسوی میں یہاں باسفورس کا بادشاہ Sauromates پنجم، Chersonesus کے ساتھ مبارزت میں مارا گیا

کرے۔ اسے اس کی سزا بھگتنا ائمہ کے نزدیک مختلف فیہا ہے۔ شافعیہ کے نزدیک اس کا ایسا کرنا ضروری نہیں، خواہ اس نے واضح طور پر اس کی ذمے داری لے لی ہو۔

مآخذ: (۱) الساجہری: حاشیہ سہی شرح ابن قاسم القزوی، بولاق ۱۳۰۷ھ، ۱: ۳۹۵ بعد؛ (۲) زخاؤ: *Muhammedan Recht nach Schafitischer Lehre*، ص ۵۰۵ بعد؛ (۳) الدمشقی: *رحمة الامة في اختلاف الائمة*، بولاق ۱۳۰۰ھ، ص ۸۱؛ (۴) *Droit Musulman*: A Query، ۱: ۳۸۳ تا ۳۸۶ (TH. W. JUYNBOLI)

* کفر: رگ بہ کافر۔

* کفرة: صحرائ مشرق میں برہ (Cyrenaica)

اور ودائی کے مابین مساوی فاصلے پر نطاستانوں کا ایک مجموعہ ہے، اس کے بارے میں ہماری معلومات ایک مدت تک صرف Rohlfs کے بیان تک محدود رہیں جس نے ۱۸۷۹ء میں وہاں تک پہنچنے میں کامیابی حاصل کر لی تھی، اس کے بعد دو اور یورپی سیاح، Marshal des Legis Lapierre (۱۹۱۸ء) اور مسز روزیٹا فوربس Mrs. Rosita Forbes (۱۹۲۰-۱۹۲۱ء) بھی وہاں کی سیر کر چکے ہیں۔ نطاستانوں کا یہ مجموعہ جو کفرة کے نام سے مشہور ہے، جنوب مشرق سے شمال مشرق کی جانب ۱۲۰ میل تک ۲۴ اور ۲۶ درجے عرض بلد شمالی اور ۳۱ اور ۳۴ درجے طول بلد مشرق کے درمیان پھیلا ہوا ہے۔ جنوب میں سب سے آخری نطاستان طرابلس سے ۸۵ میل جنوب مشرق میں اور بن غازی سے ۶۰۰ میل جنوب میں واقع ہے، یہ تعداد میں پالچ ہیں اور سرر serir یا کنکریلے ٹیلوں کے خطے انہیں ایک دوسرے سے جدا کرتے ہیں، یعنی تیسربو شمال مشرق میں، بوسیمہ وسط میں، اربنہ (جسے مسز فوربس نے Ribiana لکھا ہے) جنوب

اور (۱۸۹۸ء)؛ نیز دیکھیے (F. Brun) : *Cernomorve* ، ج ۱ (Odessa ۱۸۷۹ء) ، باب ۱۱ ، *O poseleniyakh* : J. Kulakowskij (۵) : *(italyanskikh w Gazaril Proshloye Tawridl* ، بار دوم (Kiew ۱۹۱۴ء) ؛ ایک جامع اور مسلسل جائزے کے سلسلے میں ایک کوشش (Istoriceskiy) Feodesiya : W. K. Minogradow (۶) ، بار دوم (Jekaterinodar ۱۹۰۲ء) ؛ نیز دیکھیے (۷) *Dellā Crimea* : M. G. Canale (جینوآ ۱۸۵۵ء) اور (۸) *Hist. du Commerce du* : Heyd (Levant (لائبزک ۱۸۸۵-۱۸۸۶ء) ، بمدد اشاریہ بذیل مادہ . Caffa

(W. Barthold) [و تلخیص از اداره]

* کفیل : رک بہ کفالة

کلاب بن ربیعہ : [بنو کلاب بن ربیعہ بن عابر بن صغصغہ بن معاویہ بن بکر بن ہوازن بن منصور بن عکرمہ بن خصفہ بن قیس عیلان بن مغیرہ] ، عربوں کا ایک نام۔ اور قسطنطنیہ جو ضربۃ اور ربذہ کی چراگاہوں میں رہتا تھا [جو مدینۃ منورہ کے اطراف میں تھیں۔ قدک اور العوالی بھی ان کے علاقوں میں شامل تھے۔ ضربہ کی چراگاہ نہایت سرسبز تھی جس کی وجہ سے اونٹ اور گھوڑے خوب سوتے ہوتے تھے]۔ بعد میں وہ شام کی طرف منتقل ہو گئے جہاں انہوں نے حلب اور دیگر شہروں پر قبضہ کر لیا اور جہاں ان کے حکمران آل مرداس (رک باں) کے نام سے مشہور تھے۔ [بنو کلاب نے الجزیرہ میں بھی بڑی شہرت اور قوت حاصل کر لی تھی]۔ کلاب جیسا بڑا قبیلہ کئی چھوٹے قبیلوں میں منقسم ہو گیا۔ ہمیں ان کی دس بڑی شاخوں کا علم ہے : (۱) جعفر بن کلاب چار شاخوں کے ساتھ : مالک، الأخوصی، خالد اور عتبہ؛ (۲) ابوبکر بن کلاب تین شاخوں عبد، کعب اور عبد اللہ کے ساتھ؛ (۳) معاویہ الضباب :

تھا۔ یہ نظریہ بھی پیش کیا گیا ہے (F. Köppen) *Krimskiy Sbornik* ، سینٹ پٹرز برگ ۱۸۳۷ء ، ص ۱۰۷) کہ یہ نام «Bo» سے مطابقت رکھتا ہے جس کا ذکر Strabo : باب ۳۱۲ میں آیا ہے۔ ان مستثنیات سے قطع نظر تیرہویں صدی عیسوی تک کفہ کا کہیں بھی ذکر نہیں ملتا۔ کریمیا کے جنوبی ساحل پر تجارتی، نیز جنگی جہازوں کے لیے بندرگاہ کی حیثیت سے ہمیں ہمیشہ سفدق کا نام ملتا ہے (حتیٰ کہ ان حوالوں میں بھی جو *Recueil de Textes* rel. à l'Hist. des Seldjoucides طبع Houtsma جلد ۳ و ۴ ، بمدد اشاریہ، میں موجود ہیں) جسے اب سداق کہتے ہیں۔

کفہ کو پہلی بار کہیں تیرہویں صدی کے نصف آخر میں اہمیت حاصل ہوئی جب جینوآ کی جمہوریت نے تاتاریوں کے ایک سردار سے یہ جگہ خرید لی اور یہاں اہل جینوآ آباد ہو گئے۔ عموماً یہ خیال ظاہر کیا جاتا ہے کہ یہ سردار اوران تیمور تھا جس کا ذکر ابو الغازی (طبع Desmaisons ص ۱۷۳) نے کیا ہے اور جو توقای [= توغہ؛ توقا] تیمور کا بیٹا اور جوچی کا پوتا تھا اور جسے مونگکا [= منکو] تیمور (۱۲۶۹ تا ۱۲۸۰ء) نے کفہ اور کریمیا عطا کیا تھا۔ تفصیل کے لیے دیکھیے [ر لائیڈن، بار اول، بذیل مادہ]۔

مآخذ : (۱) دیکھیے مآدۃ باغچہ سرا اور وہاں Pallas, Broniewski وغیرہ کی مندرجہ تصنیفات کے علاوہ *Zapiski Odesskago Obshestwa Istorii i Drennestel* بھی کفہ کی تاریخ کے مطالعے کے لیے ناگزیر ہے؛ (۲) *Zapiski* (جلد ۲ تا ۲۴) میں جینوآ کی ان سرکاری دستاویزات سے بھی استفادہ کیا گیا ہے جو اٹلی میں شائع ہوئیں (*Atti della Societa Ligure di storia patria*) ؛ سکون پر (۳) *O. Retowski* : *Genuazko-Simferopol tatarskiya monet goroda Kaffi* ۱۸۹۷ء

گزار تھے۔ ۵۲۳۱ میں بقالکبیر نے مجبور ہو کر ان کے ۱۵۰۰ آدمی قید کر لیے تھے کیونکہ اس وقت وہ پھر اپنی قدیم بدوی زندگی کی طرف لوٹ چکے تھے اور اپنے پڑوس کے قبائل پر لوٹ مار کے لیے حملے کرتے تھے۔

اس قبیلے میں سے جو سربرآوردہ لوگ نکلے، ان میں سے غالباً شاعر لَیید [رگ باں] سب سے زیادہ مشہور ہے۔

مآخذ: (۱) النوبری: لہایة العرب، مطبوعہ قاہرہ، ۳۳۸ تا ۳۴۰؛ (۲) القلقشنیدی: صیغ الاعشی، مطبوعہ قاہرہ، ۱: ۳۴۰؛ (۳) وہی مصنف: لہایة العرب، بغداد ۱۳۳۲ھ، ممد اشاریہ؛ (۴) نقائض، طبع بیون، بموضع کثیرہ بالخصوص صفحات ۶۵۵ بعد اور ۶۶۲ بعد؛ (۵) Wüstenfeld: Geneal-Tabellen اور Register، ص ۶۷؛ (۶) الطبری، طبع دخویہ، بموضع کثیرہ؛ (۷) ابن الاثیر: الکامل، بموضع کثیرہ؛ (۸) ابن حزم: جہرۃ الساب العرب، ص ۲۸۲ بعد؛ (۹) ابن خلدون: العبر؛ (۱۰) البکری: معجم ما استعجم، ۱: ۲۵۹-۲۶۳؛ (۱۱) عمر رضا کچالہ: معجم قبائل العرب، بذیل مادہ۔

(F. KRENKOW [و ادارہ])

الکلاباذی: ابوبکر محمد بن [ابی اسحق] ابراہیم بن یعقوب [الکلاباذی البخاری تصوف کے ابتدائی دور کے لیے ان کی تحریریں سند ہیں۔ بخارا میں وفات پائی۔ سال وفات غالباً ۳۸۵/۹۹۵ء ہے۔ ان کے حالات زندگی کی تفصیل معلوم نہیں ہو سکی۔ مولانا عبدالحی لکھنوی نے البتہ ان کا نام فقہائے حنفیہ کی فہرست میں لکھا ہے۔ بیان کیا جاتا ہے انھوں نے علم فقہ کی تحصیل محمد بن فضل سے کی۔ کلاباذ بخارا کا ایک محلہ ہے، جس کی نسبت سے وہ کلاباذی کہلائے۔ ان کی دو کتابیں محفوظ ہیں: [پانچ چھ کتابوں میں سے صرف دو ہم تک پہنچی ہیں] ایک کتاب التعرف لمذہب

تبرہ شاخوں کے ساتھ، جن میں سے پانچ کے نام گویہ یعنی سوسمار کے نام پر ہیں: ضَب، مضَب، ضَبَاب، حَسِیل، حَسِل، عمرو، اَس، الاغور، زُفر، اَیس، مالک، ربیعہ اور زُہیر۔ شمر بن شرحبیل جس نے امام حسینؑ کو کربلا میں شہید کیا وہ قبیلہ عامر کا ایک فرد تھا؛ (۴) عامر بن کلاب چار شاخوں کے ساتھ: الاصم و کعب (سارے قبیلے کی اہم ترین شاخوں میں سے)، طریف اور عقیل؛ (۵) ربیعہ بن کلاب: تین شاخوں کے ساتھ: یَجْر و عَیید اور نَفِیل؛ (۶) الاضبط بن کلاب [ابو وثر]، جن کی تمام شاخیں وثر سے جلی ہیں اور جن میں سے سات کا نسبوں نے ذکر کیا ہے؛ (۷) عمرو بن کلاب دو شاخوں کے ساتھ: نَفِیل اور ابو عوف؛ (۸) عبداللہ بن کلاب جن کی تین شاخیں تھیں: عامر و عمرو اور النضوت؛ (۹) رؤاس بن کلاب جن کی تین شاخیں تھیں: بجاد، عَیید اور عَیید؛ (۱۰) کعب بن کلاب جن کی چار شاخیں تھیں: عامر، وہب، ربیعہ اور اوس۔ اسلام سے پہلے سب سے بڑا قبیلہ بنو جعفر کا قبیلہ تھا جو اس قدر طاقتور تھے کہ انھوں نے قبیلہ غنی کو کافی مدت تک اپنی پناہ میں رکھا اور بنو عبس کی بنو ذبیان کے خلاف جنگوں میں بڑی مدت تک مدد کرتے رہے۔ بنو کلاب کا سب سے نمایاں کام ان کا بنو ذبیان اور اسد کے متحدہ قبائل کو جبلہ کی جنگ میں مکمل شکست دینا ہے، جہاں، انھوں نے دیگر قبائل عامر سے مل کر ایک نمایاں فتح حاصل کی اور جو جاہلیت کی ان تین بڑی جنگوں میں شمار کی جاتی ہے جن کے متعلق عرب مصنفین کی تحریری دستاویزیں موجود ہیں۔ پہلی صدی ہجری کے بعد بھی ہم انھیں اپنی نوآبادیات ہی میں پاتے ہیں، لیکن وہ ان گورنروں کے جو مدینے یا دمشق سے بھیجے جاتے تھے نہایت اطاعت

یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ صوفیہ کے صحیح اور مستند عقائد فقہ کی روشنی میں بیان کر دیے جائیں۔ تصوف کی ابتدائی تاریخ کے ایک بلا واسطہ ماخذ کی حیثیت سے کلاباذی کا شمار بھی السراج، ابو طالب المکی، السلمی اور القشیری کے ساتھ کیا جا سکتا ہے [کتاب التعرف کا انگریزی ترجمہ آربری نے مفید دیباچے کے ساتھ ۱۹۳۵ء میں شائع کیا اور اردو ترجمہ ڈاکٹر پیر محمد حسن نے ایک معقنہ مقدمے کے ساتھ ۱۳۹۱ھ میں لاہور میں شائع کیا]۔

مآخذ: (۱) محمد عبدالحی لکھنوی: الفوائد البیہ فی تراجم العتفہ، مصر ۱۳۲۴ھ، ص ۱۶۱: (۲) براکمان: GAL، ۱: ۲۱۷، بار دوم، تکملہ، ۱: ۳۶۰؛ (۳) حاجی خلیفہ: کشف الظنون، ۲: ۱۶، ۳۱۶۔

(A. J. ARBERRY)

کلات نادری: (زیادہ صحیح کلات)، *

ایران (خراسان) کا ایک قصبہ جو روم اور ایران کی سرحد پر مشہد کے شمال اور سرخس کے شمال مشرق میں واقع ہے۔ یہ ایک قدرتی قلعہ ہے اور قرہ داغ کے سلسلہ کوہ کی ایک آگے کو بڑھی ہوئی چٹان پر بنا ہوا ہے۔ جب ارغون نے تکودار احمد کے مغول کا ایلخان منتخب ہو جانے پر علم بغاوت بلند کیا تھا اور شکست کھائی تو اسی قلعے میں پناہ لی تھی (۶۸۰ھ/۱۲۸۱ء)۔ مغربی جانب داخلے کا دروازہ آج بھی دربند ارغون کے نام سے مشہور ہے۔ (غالباً ایک مقبول عام اشتقاق کی بنا پر اس کا تلفظ ارغوان بھی کیا جاتا ہے)۔ امیر تیمور نے بھی اس کا محاصرہ کیا تھا۔ اس نے اس پر چودہ حملے کیے، لیکن ناکام رہا۔ یہ کشور کشا واپس چلا گیا، مگر قلعے کی ناکہ بندی کے لیے فوجیں چھوڑ گیا تھا۔ آخر وہاں کے ہاتھوں تنگ آ کر قلعہ والوں کو سپر انداز ہونا پڑا۔ نادر شاہ جس نے اپنی زندگی کا آغاز ایک مہم جو کی حیثیت سے

اہل التصوف ہے یہ مختصر سی کتاب پچھتر ابواب پر مشتمل ہے۔ اس میں صوفیہ کے روحانی احوال اور اصول بیان کیے گئے ہیں۔ آگے چل کر اس کی جو شرحیں لکھی گئیں اور دستیاب بھی ہوئی ہیں، ان میں ایک علاء الدین القونیوی (م ۵۷۹ھ/۱۳۲۹ء) کی ہے اور دوسری المستملی کی جو ۵۷۱ھ/۱۳۱۰ء سے پہلے لکھی گئی اور جو ۱۹۱۲ء میں لکھنؤ سے بچاپ سنگ شائع ہوئی۔ یہ کتاب فارسی زبان میں ہے۔ ایک اور شرح بھی ہے جسے غلطی سے شہاب الدین السہروردی المقتول سے منسوب کر دیا گیا ہے۔ جس کا متن ۱۹۳۴ء میں قاہرہ میں چھپا اور جس کا اے جے آربری A.J. Arberry نے کیمبرج میں ترجمہ کیا۔

کلاباذی کی دوسری کتاب بحر الفوائد [فی معانی الاخبار] ہے، یہ تصوف کے رنگ میں، دو سو بائیس منتخب احادیث کی شرح پر مشتمل ہے۔ ان میں بہت سی آیات اور ایسے اقوال منقول ہیں جو پہلی تصنیف میں بھی آچکے ہیں (دیکھیے براکمان: GAL، بار دوم، ۱: ۲۱۷: [تکملہ، ۱: ۳۶۰])۔

کلاباذی کے قدیم ترین استاد فارس [بن عیسیٰ (م-۵۳۵ھ)] تھے جن سے انہوں نے اپنی معلومات حاصل کیں لہذا ہمارے لیے ان کے دو اقتباسات جو انہوں نے الحلاج [رگ بان] سے لیے ہیں، غیر معمولی دلچسپی کا باعث ہو جاتے ہیں۔ کلاباذی نے ان کی طرف باحتیاط اشارہ کیا ہے، یعنی الحلاج کو محض ایک بڑا صوفی کہا ہے۔ تصوف پر قلم اٹھانے سے کلاباذی کا مقصد یہ تھا کہ علما اور صوفیہ کے درمیان جو خلیج حائل ہے، اسے پاٹ دیا جائے کیونکہ یہ خلیج حلاج کے قتل کے باعث سے زیادہ وسیع ہو گئی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ کلاباذی نے جن ابواب میں صوفیہ کے عقائد سے بحث کی ہے، وہاں صرف فقہ الاکبر (دوم) کا حوالہ دیا ہے۔ [کلاباذی کا ایک مقصد

بول چال پر ہوتا ہے، خواہ مختصر ہو یا مفصل (جوہری، در (صباح) و لسان)، ہر قسم کی بات چیت پر ہوتا ہے: ”لِكُلِّ مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ“ (ابن عقیل) یا یہ مسلسل اصوات کا وہ اظہار ہے جس کے معنی سمجھ میں آ جائیں (الفیومی: المصباح)؛ چنانچہ عربی زبان میں اس مادے کا استعمال اسی طرح ہوتا ہے، قرآن مجید میں یہ جو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰؑ سے خطاب کرتے ہوئے بکلاسی کا لفظ استعمال کیا ہے: قَالَ يَسْمُوسَىٰ اِلٰى اَصْطَفٰىتُكَ عَلٰى النَّاسِ يَرْسُلٰى وَ بَكَلٰى (۷ [الاعراف: ۱۴۴])، یعنی فرمایا اے موسیٰؑ! میں نے تجھے لوگوں پر اپنی پیامبری اور اپنے کلام کے ذریعے سے ممتاز کیا۔ اس کا مطلب بیضاوی (طبع Fleischer، ۱۴۳۳) نے بتکلیبی ایٹاک بیان کیا ہے اور سَبَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ اِذَا اُنْطَلَقْتُمْ اِلٰى مَغَالِمٍ لِّتَاْخُذُوْهَا ذُرُوْا نَتٰبِعْكُمْ يَرْيَدُوْنَ اَنْ يَّبَدِّلُوْا كَلِمَ اللّٰهِ (۸۸ [الفتح: ۱۵])، یعنی ”جب تم لوگ غیمتیں اپنے چلو گے تو جو لوگ پیچھے رہ گئے تھے وہ کہیں گے ہمیں بھی اجازت دیجیے کہ آپ کے ساتھ چلیں، یہ چاہتے ہیں کہ خدا کے قول کو بدل دیں“ کی تفسیر بیان کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ یہاں کلام ایک اسم ہے جو تکلم کے لیے استعمال ہوا (۲: ۲۶۸، س ۱۰)۔ باقی وہ مقامات جہاں قرآن مجید میں کلام اللہ آیا ہے: اَفَتَطْمَعُوْنَ اَنْ يُؤْمِنُوْا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِیْقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُوْنَ كَلَامَ اللّٰهِ ثُمَّ يَعْرِضُوْهُ مِنْۢ بَعْدِ مَا عَقَلُوْهُ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ (۲ [البقرة: ۷۵])، یعنی اے مسلمانو! توقع رکھتے ہو کہ وہ تمہاری بات مانیں اور ان میں ایک فرقہ تھا کہ وہ اللہ کا کلام سنتا تھا، پھر اس کو جان بوجھ کر بدل ڈالتے تھے اور وہ جانتے تھے۔ وہاں اس کا مفہوم یا تو

کیا تھا، اس نے سب سے پہلے اسی مقام کو اپنی سرگرمیوں کا مرکز بنایا تھا۔ بعد میں اس نے یہاں ایک محل اور دلی کا مال غنیمت رکھنے کے لیے ایک خزانہ گاہ تعمیر کرائی۔

مآخذ: (۱) میرزا سہدی خان: تاریخ جہان کشای نادری، بمبئی ۱۲۶۵ھ، ص ۱۸؛ (۲) تاریخ و صاف، حوالہ، در *Hist. des Mongols: d' Ohsson*، ۳: ۵۹۴؛ *Journal of the Royal Geogr. : P. M. Sykes* (۳) *Society*، دسمبر ۱۹۰۶ء؛ (۴) وہی مصنف: *History of Persia*، بار اول، ۲: ۱۸۵، ۲۰۱، ۳۵۹، ۳۴۱ (CL. HUARI)

* کلام: [کلام کے ایک سے زیادہ معنی ہیں: (۱) لغوی: (۲) علم نحو میں؛ اور (۳) علم کلام میں۔ لغوی معنی ہیں گفتار یا بات چیت (لسان)۔]۔ نحوییوں نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ اس سے مراد وہ لفظ ہے جو باواز بلند ادا ہو، جو مرکب ہو، مفرد نہ ہو اور وضعی معنی ادا کرتا ہو نہ کہ حقیقی۔ آجروبیسہ میں بھی ایسا ہی مرقوم ہے۔ المفصل کے مطابق یہ تام (= مکمل) جملہ ہونا چاہیے۔ خواہ سادہ ہی سہی۔ ابن عقیل (شرح الالفیۃ) نے تو نہایت تفصیل سے کلام، کلیم (تین یا زیادہ الفاظ کا مرکب جس سے ضروری نہیں پورا پورا مفہوم ادا ہوتا ہو)، کلمہ (واحد) اور قول (جوان سب پر حاوی ہے) کے درمیان فرق کیا ہے۔ تہانوی (کشاف اصطلاحات الفنون، ص ۱۲۶۸ تا ۱۲۷۰) نے کلام اور اس کے اجزا پر صوتی، نحوی، لغوی اور علم بلاغت کے اعتبار سے مناسب شرح و بسط سے متکلمانہ بحث کی ہے (نیز دیکھیے De Sacy، در *Anthol. Gramm.*، ص ۷۳، ۹۳ اور حواشی)۔ لغوی اعتبار سے کلام ایسا اسم جنس ہے، جس کا اطلاق ہر

یعنی ”جس دن روح (الامین) اور (اور) فرشتے صف باندھ کر کھڑے ہوں گے تو کوئی بول نہیں سکے گا، مگر جس کو خداے رحمن اجازت بخشے اور اس نے بات بھی درست کہی ہو۔“ یہاں یہ فعل لازم ہے اور اس کا مطلب ہے بولنا، بات کرنا، بحث کرنا، چنانچہ جو موضوع زیر بحث ہوگا اس سے پہلے جس کا استعمال ضروری ہے۔ ۲۴ [النور]: ۱۶ میں جو لفظ کلام آیا ہے اس کا لب و لہجہ قدرے طنز آمیز ہے اس کے معنی کے لیے (دیکھئے *Suppl. : Dory*، ۲ : ۴۸۶ الف)۔ کلام کا ایک مطلب کسی عقلی موقف کی تصریح یا کوئی دلیل جس سے اس تصریح کی تائید ہو اور متکلم وہ شخص جو ایسا کلام استعمال کرے (فہرست، بمواضع شبرہ)۔ المسعودی (مروج، مطبوعہ پیرس، ۸ : ۱۶۱) نے تکلم کا لفظ عام داستان گوؤں کی تیزی گفتار اور سر راہ نقالی کے معنوں میں استعمال کیا ہے۔ [دینی اصطلاح کلام کے لیے رک بہ مقالہ علم (کلام)]۔

مأخذ : متن میں آگئے ہیں۔

(D. B. MACDONALD)

کلائر : (کلاں بمعنی بڑا اسم تفضیل)، *

آج کل ایران میں اس سے مراد ہے کسی شہر کا اہم ترین شخص، یا جیسے رئیس بلدہ (Mayor)، عمدہ بلد (Burgomaster) داروغہ یا چاؤش (bailiff)۔ یہ عہدہ بر ہنایے انتخاب پر کیا جاتا ہے اور جو کوئی منتخب ہو اس کے لیے بالائی حکومت کی منظوری حاصل کرنا ضروری ہے۔ اس عہدیدار کی اہم ترین ذمے داری محصولات کا عائد کرنا ہے۔

مأخذ : (۱) رضا قلی خان : فرہنگ النجمن آراء

ناصری، بذیل مادۃ کلاں: (۲) *Estat : Raphaël du Mans*

de La Perse en 1660، طبع Schefer، ص ۳۶ : (۳)

بہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سچ سچ حضرت موسیٰؑ سے بات کی اور یا اس سے مطلب ہے اس کا قانون (شریعت) الہیہ : **وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْدِئْهُ مَا سَنَّهُ ذَلِكُ بِأَلْفِهِمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ** (۹ [التوبة]: ۶)، یعنی ”اگر کوئی مشرک تجھ سے پناہ مانگے تو اس کو پناہ دے دے یہاں تک کہ وہ اللہ کا کلام سن لے پھر اس کو ان کی جگہ پر پہنچا دے یہ اس واسطے کہ وہ لوگ علم نہیں رکھتے۔“ اس آیت میں یہ امر بالکل واضح ہے کہ یہاں کلام اللہ کے معنی دین اسلام کے ہیں۔ قرآن مجید میں تکلم برون تفعل کا استعمال عام ہے جس کے معنی ہیں کسی سے کلام کرنا اور جس سے کلام کیا جائے، اس کی علامت مفعولی کے ساتھ۔ الاشعری (الآبائے، مطبوعہ حیدر آباد، ص ۲۷) کہتے ہیں : تکلم کے معنی ہیں کسی سے بالمشافہہ بات کرنا (المشافہة بالكلام)، باب تفعیل کا استعمال چار مرتبہ آیا ہے : **يَوْمَ بَيِّنَاتٍ لَا تَكْفُ نَفْسٌ إِلَّا بِذُئْبِهِ** (۱۱ [ہود]: ۱۰۵)، یعنی ”جس دن وہ آئے گا کوئی جاندار اس کے حکم کے بغیر بات نہ کر سکے گا“؛ اور **وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا تَكَلَّمْتُمْ بِهَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ** (۲۴ [النور]: ۱۶)، یعنی ”اور جب تم نے ایسے سنا تھا تو کیوں نہ کہہ دیا کہ ہمیں شایان نہیں کہ ایسی بات زبان پر لائیں۔ (ہروردگارا) تو پاک ہے یہ تو (بہت) بڑا بہتان ہے“، اور **أَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يَشْرِكُونَ** (۳۰ [الروم]: ۳۵)، یعنی کیا ہم نے ان پر اناری ہے کوئی سند کہ وہ الہیں شریک کرنے کو کہہ رہی ہے : **يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوْتًا** ذَلِكِ السَّوْمُ الْعَقِي (۸ [النبأ]: ۳۸)،

(۴) Voyage en Perse : E. Flandin، ۲ : ۴۲۱؛
A year amongst the Persians : E. G. Browne
ص ۴۵۵

(CL. HUART)

* کَلْب : (بمعنی کُتا)، یہ عام طور پر ان جانوروں میں شامل ہے جو، اسلام میں نجس قرار دے گئے ہیں۔ اس کی اول وجہ تو یہ ہے کہ اس کا گوشت کھانا حرام ہے (النووی : منہاج الطالبین، طبع v.d. Berg، ۳ : ۳۱۲)؛ اور دوسرے اس لیے کہ حدیث میں کتے سے متعلق خاص ارشادات ہیں، مثلاً یہ کہ جس خوراک کو کتا چاٹ جائے وہ نجس ہو جاتی ہے اور وضو کے پانی میں سنہ ڈال دے تو اس سے وضو نہیں ہو سکتا (بخاری، کتاب الوضوء، باب ۳۳) بخاری حوالہ مذکور کے عنوان میں جو کچھ ہے وہ زہری کی فقط اپنی رائے ہے۔ جس کے بعد بخاری نے سفیان کا قول نقل کیا ہے کہ میرے دل میں اس کی بابت شبہ ہے، بہتر ہے کہ وضو کے ساتھ اس صورت میں تیمم بھی کر لیے [جن برتنوں کو کتا چاٹ جائے الہی کئی بار ریت سے مل کر دھونا چاہیے۔ ایک لحاظ سے وہ اس تمام کمرے کو پلید کر دیتا ہے جس میں وہ ہو کیونکہ حدیث کی رو سے جس گھر میں کتا ہو اس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وہ جگہ جہاں کتا چھپا پڑا تھا پانی سے صاف کرانی پڑی۔ اس کے بعد جبرئیل علیہ السلام اس گھر میں داخل ہوئے (مسلم : کتاب اللباس، حدیث ۳۱ بعد)۔ کتے نماز کے باطل ہونے کا موجب ہیں، یعنی اگر کتا نماز پڑھتے میں مصلیٰ کے قریب آ جائے تو نماز باطل ہو جاتی ہے۔ [احادیث سے قریب آ جانا مفہوم نہیں ہوتا بلکہ سامنے سے گزرنا مراد ہے اور یہ بعض اصحاب ظواہر کا مسلک ہے، جمہور کے نزدیک

کسی چیز کا سامنے سے گزرنا مفسد صلوٰۃ نہیں ہے (ابن ماجہ، حوالہ مذکور، حاشیہ صفحہ ۱۲۳ شروع میں؛ ہدایہ اولین، مطبوعہ لکھنؤ، ص ۱۲۳، حاشیہ ۱) اس فساد کا باعث کتے کی نجاست کو ٹھہرانا اس وجہ سے اور بھی اہم ہو جاتا ہے کہ یہی حکم عورت حائض کے متعلق بھی ہے (ابن ماجہ، قاہرہ ۱۳۱۳ھ، ۱ : ۱۵۷)۔ [صرف ایک حدیث میں مرآۃ کے ساتھ لفظ حائض آیا ہے، باقی احادیث میں فقط مرآۃ ہے۔ اس لیے یہاں حائض سے مراد بالغہ ہے، چنانچہ دیگر احادیث میں بھی اس لفظ سے یہی مراد ہوگی۔ نابالغہ لڑکیوں کے متعلق یہ حکم کسی کے ہاں بھی نہیں ہے۔ بالغہ عورت کے بارے میں اختلاف پہلے بیان ہوا، یعنی فقط بعض اصحاب ظواہر مرور مرآۃ کو قاطع صلوٰۃ مانتے ہیں اور کوئی نہیں، جیسا کہ اوپر بیان ہوا (حوالہ بالا)۔ شارحین حدیث اس کی تشریح یوں کرتے ہیں کہ کتا نمازی کو ڈرا دیتا ہے اور اس کی توجہ نماز سے ہٹا دیتا ہے (السندی : شرح ابن ماجہ، حوالہ مذکور)۔ چونکہ جمہور کسی چیز کے مصلیٰ کے سامنے سے گزرنے کو قاطع صلوٰۃ نہیں مانتے، اس لیے وہ احادیث کی تاویل اس طرح کرتے ہیں کہ قطع سے مراد نقص ہے، یعنی ان اشیاء کے مرور سے خیال دوسری طرف منتقل ہو جاتا ہے۔ اس لیے ان اشیاء کا مرور باعث نقصان صلوٰۃ ہے اور قاطع صلوٰۃ نہ ہونے کی دلیل ان کے نزدیک یہ حدیث ہے : ”لا یقطع الصلوٰۃ مرور شیء، رواہ مسلم“ (ہدایہ اولین۔ مطبوعہ لکھنؤ، ص ۱۲۳، س ۱ و ۲ از ابتدائے صفحہ)۔ یہ بات کالے کتے کی بابت خصوصیت کے ساتھ درست ہے کیونکہ وہ ”شیطان“ ہے (ابن ماجہ، قاہرہ ۱۳۱۳ھ، ص ۱۵۷، س ۷ بعد)۔ اس حدیث کو بعض نے لفظی معنوں میں لیا ہے، یعنی یہ کہ شیطان کبھی کبھی کالے کتے کی صورت

میں دکھائی دیتا ہے (دیکھیے Faust) یا اس کا مطلب صرف یہ ہوگا کہ عام طور پر کالے کتے خصوصیت کے ساتھ شریر سمجھے جاتے ہیں [(دیکھیے ابن ماجہ : حوالہ مذکور، ص ۱۵، (حاشیہ) الکلب الاسود شیطان)۔ شیطان کا مرور قاطع صلوٰۃ نہیں ہے، اس لیے اختلاف صورۃ کلبیہ ہی پر مرتکز ہے]۔ کتے بالعموم خطرناک سمجھے جاتے ہیں، اس لیے انہیں نیست و نابود کر دینا چاہیے (النسائی، مطبوعۃ قاہرہ، کتاب الصيد والذباح، باب ۹-۱۰، وسط صفحہ، باب الأمر بقتل الکلاب بعد)، لیکن چونکہ ”خدا کوئی ایسی چیز پیدا نہیں کرتا جس میں اس کی حکمت کی کوئی نشانی نہ ہو“، (السندی : شرح النسائی، حاشیہ (لولا ان الکلاب آمن من الامم)، کتاب مذکور، حوالہ بالا کی اس عبارت پر شرح) اس لیے یہ حکم صرف کالے کتے پر جاری ہوتا ہے۔ کتے کی ساری نوع کو فنا کرنے سے روک دیا گیا ہے۔

کتوں کو صرف شکار، بکریاں چرانے اور حفاظت کے لیے رکھنے کی اجازت ہے (النسائی : کتاب مذکور، ص ۱۹۵، س ۱۰ بعد) جو شخص ان کے سوا کسی اور غرض سے کتا اپنے گھر میں رکھے گا، اسے اس کے ٹیک اعمال کے ثواب میں سے روزانہ دو قیراط کی کمی ہوتی رہے گی (دیکھیے *Babylon Talmud Shabbāth*، ورق ۶۳ الف : جس کسی کے پاس خطرناک کتا ہوگا سعادت مندی اس کے گھر کے نزدیک نہ آئے گی)۔ بلکہ حدیث کی رو سے کتے کا یوہار سخت ممنوع ہے (البخاری، کتاب البیوع، باب ۲۵)۔

اس کے خطرناک اور ناپاک ہونے کے باوجود عرب کتے کی اچھی خصلتوں اور خدمات کی قدر پہنچاتے تھے۔ [اسلام میں اسی لیے اس سے منہ کام لینے کی اجازت ہے، مثلاً شکار، حفاظت وغیرہ]۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے (خود ایک عورت کو اس مہربانی کے صلے میں جو اس نے ایک پیاسے کتے سے کی تھی ثواب کا مزدہ دیا ہے (البخاری، کتاب الوضوء، باب ۳۳)۔ [اس حدیث میں عورت کا ذکر نہیں رجل کے لفظ سے آپؐ نے فرمایا کہ اس کو ایک پیاسے کتے کو پانی پلانے کی وجہ سے بخش دیا گیا اور جنت میں داخل کیا گیا۔] القزوينی (عجائب المخلوقات، ص ۳۰۳) کتے کی بابت لکھتا ہے کہ یہ ”بہت سمجھدار، کارآمد، بھوک اور ہاسبانی میں صابر جالور ہے، جس کی دانشمندی اور وفاداری بہت سے واقعات سے ثابت ہے“۔ القزوينی (عجائب المخلوقات) باؤلے کتے سے کالے جانے کی علامات تفصیلاً بیان کرتا ہے، اس پر دیکھیے *Babylon. Talmud Yōmā*، ورق ۸۳ ب : ”باؤلے کتے کی پانچ علامتیں ہیں، اس کا منہ کھلا ہوتا ہے، اس کی رال بہ رہی ہوتی ہے، اس کے کانوں سے بدبو آتی ہے، اس کی دم ڈھیلی ہو کر سیدھی لٹک جاتی ہے اور وہ گلی کوچوں میں آوارہ پھرتا رہتا ہے“۔

اصحاب الکہف کا کتا البتہ مستثنیٰ ہے۔ البیضاوی کے بیان کے مطابق (طبع فلاشر *Fleischer*، ص ۵۵) یہ ایسا کتا تھا جس کو قوت گویائی عطا کی گئی تھی۔ الطبری (تفسیر، ۱۵ : ۱۴۱، بار اول، ص ۱۳۱)، کی رائے ہے کہ یہ کتے کی شکل میں ایک انسان تھا، لیکن شاید یہ ایک عام کتا تھا۔ [اصحاب الکہف کے کتے کے بارے میں مزید تفصیل کے لیے دیکھیے عبدالمجید دریا بادی : تفسیر ماجدی : شبیر احمد عثمانی : تفسیر : محمد شفیع : معارف القرآن، ج ۵، بذیل وَكَلَبُهُمْ بِاسِطٍ ذِرَاعِيهِ بِالْيَصِيدِ (۱۸) [الکہف : ۱۸]]۔

مآخذ : حدیث کے دوسرے مجموعوں میں وہ عبارتیں دیکھیے جو محولہ بالا احادیث کے انداز پر ہیں۔ (۱) القزوينی : عجائب المخلوقات، طبع و سٹیفٹ، ص

فہرست ہائے نجوم تمام تر بطلمیوس کی المجسطی پر مبنی ہیں، لیکن وہ فہرست جو الخ بیگ نے ۱۸۳۷ء کے دوران میں تیار کی تھی، ستاروں کے مقامات کی بہت سی نئی حدود پر مشتمل ہے۔

شعری (یمانی) کے نام کی روایت غالباً مصر قدیم تک پہنچتی ہے جہاں آج کل کا سیریوس، یعنی مشتمل، درخشاں (= Dog Star کے اضافے کے ساتھ) سوپ ڈٹ (Sopdet) کہلاتا تھا جو بلاشبہ بعد میں یونانی سوتھس (Sothis) بن گیا۔ اصل میں ستارے نام کا کتبے سے کوئی تعلق نہ تھا، لیکن یونانی سفال کاری (Terracotta) میں جس کے آثار مصر میں اکثر پائے جاتے ہیں دیوی ایزس (Isis) جس کے نزدیک یہ ستارہ مقدس تھا، اکثر ایک کتبے کی ہمراہی میں دکھائی گئی ہے اور بقول L. Borchardt ایک خاص قسم کے کتبے کی معیت میں جسے عرف عام میں ارمنت Erment or Arment کہا جاتا ہے دکھایا گیا ہے۔ سیریوس Sirius کا چربہ بھی سفال کاری میں اسی طور پر اتارا گیا ہے۔ بعض اوقات اس کے سر پر بھی ستارہ ہوتا ہے۔ L. Borchardt کے نزدیک یہ غیر اغلب نہیں کہ جو ستارہ رامسی Ramesid مقبروں سے برآمد شدہ ستاروں کی جدولوں میں دکھایا گیا ہے اور جو سوپ Sopdet سے پہلے یا پیچھے آتا ہے، وہ آج کل کا پروکیون Prokyon ہی ہو۔ بابل میں سیریوس ”تیر ستارہ“ (Arrow Star) کہلاتا تھا۔ اس کا نام کتا ستارہ کبھی نہ تھا؛ اس ستارے کا قدیم بابلی نام (بقول ایکس کیوگر F. X. Kugler) ککب مشری Kakkabmishre تھا اور بعد کی بابلی زبان میں اسے کک کشتی kak-kashti (کمان کا ہتیار، تیر) کہتے تھے۔

مآخذ: (۱) Schjellerup : Description des étoiles fixes (سینٹ ہنز برگ ۱۸۷۳ء ترجمہ کتاب الکواکب الثابتہ، از عبدالرحمن الصوفی: (۲) الخبیانی

۳۰۳ بعد: (۲) الدیمیری: کتاب حیوة الدعیوان الکبریٰ، قاہرہ ۱۲۷۵ھ، ۲: ۳۲۰ تا ۳۶۰؛ مشرق کے سیاح مثلاً (۳) Ch. M. Doughty : Travels in Arabia Deserta، کیمبرج ۱۸۸۸ء بمذ اشاریہ: (۴) A. Musil : Arabia Petraea، (ویانا ۱۹۰۸ء)، بمذ اشاریہ: (۵) Julius Euting : Tagbuch einer Reise in Innerarabien، کتوں کے ناموں پر؛ مشرق کے شہروں کے کتوں پر دیکھیے (۶) Von Oppenheim : Vom Mittele-Ost zum Persischen Golf، برلن ۱۸۹۹-۱۹۰۰ء، ۱: ۶۹ تا ۷۱۔

(B. JOEL)

* الکلب: علم ہیئت کا شعری الیمالیہ (کلب الجبار) ہے۔ اس سے صورت الکلب الاکبر (= بڑے کتبے کا مجمع - الکواکب) اور صورت الکلب الاصغر (= چھوٹے کتبے کا مجمع الکواکب) یا صورت الکلب المتقدم (= اگلے کتبے کا مجمع الکواکب) مراد ہے۔ اول الذکر کلب اکبر (Canis major) اور مؤخر الذکر کلب اصغر (Canis minor) کہلاتا ہے۔ یہ جنوبی افلاک کے مجمع الکواکب ہیں جن کے نام اور اشکال عربوں نے بطلمیوس کی المجسطی سے اخذ کی ہیں۔ مؤخر الذکر کے تتبع میں عربوں نے بھی ۱۸ ستارے کلب اکبر کی خاص شکل میں شامل کیے ہیں جن میں سے سیریوس Sirius (الشعری العبور) قدر اول (دراصل ۱۰۶) کا ہے۔ ۱۱ ستارے مجمع الکواکب کے باہر واقع ہیں اور کلب اصغر میں دو ستارے ہیں جن میں سے پروکیون Prokyon (اے) کلب اصغر یا الشعری الغیصاء بھی قدر اول (دراصل ۱۰۷) کا ہے۔ جہاں تک کوکبی محدثوں (عرض بلد و طول بلد) کا تعلق ہے عبدالرحمن الصوفی (م ۱۳۷۶ھ/۱۹۸۶ء) اور البیرونی (م ۵۴۰ھ/۱۱۴۸ء) کی

ہجرت میں یہ شامی عربوں کا قبیلہ تھا۔
 شام کی فتح کے بعد بنو کلب منظر عام پر
 آئے۔ اس بات میں ان کا کچھ کم دخل نہ تھا کہ
 امیر معاویہؓ اول نے اس قبیلے سے معاہدہ اتحاد
 کر لیا اور میسون [رک بان] مادر یزید اول کے
 ساتھ شادی کر کے معاہدے پر مہر توثیق ثبت کر دی۔
 اس سیاسی اتحاد سے بنو کلب کے افراد کو دربار
 اور فوج میں اونچے عہدے مل گئے۔ فوج کو
 اس قبیلے سے تربیت یافتہ سپاہی اور بڑے
 دلیر سپہ سالار ملے۔ پہلی صدی ہجری کے وسط
 کے قریب ان کی تعداد اچھی خاصی ہو گئی۔ ان
 میں سے ۲۰۰۰ افراد کو ۲۰۰۰ درہم کا وظیفہ
 دیا جاتا تھا۔ اسے ”شرف العطا“ کہتے تھے اور یہ
 ایک ایسا امتیاز تھا جو فقط اشراف کے لیے مخصوص
 تھا۔ ان نیم حضری اور نیم بدوی لوگوں نے جو
 کدہ بانی میں بڑے مشاق تھے، اپنے مویشیوں کے
 بڑے بڑے ریوڑ صحرائے سماء کے لقی و دق
 میدانوں میں جو شام کو عراق سے جدا کرتے
 ہیں اور اسی وجہ سے اس کو سماء کلب یا صحرائے
 کلب کہتے ہیں، پھیلا رکھے تھے۔ حوران کے جنوب
 اور مشرق کے چشمے اور نخلستان ان کے قبضے میں
 تھے، بالخصوص دومة الجندل، تبوک اور چند دیگر
 مقامات جن میں وادی القری کے آس پاس جگہ جگہ
 کھجوروں کے باغات تھے، جو بنو عذرة کی املاک
 تھے۔ شام میں وہ سلمیہ اور ہالمیرا کے گرد و
 نواح میں متعدد گروہوں میں آباد تھے۔ یہ دونوں شہر
 بھی انہیں کے تھے۔ ضلع امسة Emesa کا کچھ علاقہ
 اور دریائے عاصی کی وادی زیریں کا ایک حصہ
 ان کے مقبوضہ علاقے میں شامل ہو کر باہم متحد
 ہو گئے تھے اور غوطہ دمشق [رک بان] میں بھی
 کچھ دیہات پر بنو کلب قابض تھے۔ چونکہ ہالمیرا
 اور دومة الجندل جیسے تجارتی مرکزوں پر ان کا

القانون السعودی، مخطوطہ کتاب خانہ برلن، ص ۲۰۹
 م بعد: (۳) الخوارزمی: مفتاح العلوم، طبع ۱۷۰۷.
 ص ۲۱۳: (۴) السعودی: سروج الذهب، پیرس
 ۱۸۶۱-۱۸۷۷، ۳: ۳۱۶ بعد: (۵) القزوينی:
 عجائب المخلوقات، طبع وِسْتَفِلْت، ص ۳۹ بعد: (۶)
 Untersuch über den Ursprung u. die: L. Ideler.
 Bedeutung der Sternnamen، برلن ۱۸۰۹ء، ص ۲۳۸
 بعد: (۷) Opus astronomicum: C. A. Nallino، ۲:
 Ulug Beg's catalogue of: B. Knobel (۸) ۱۷۱:
 stars، طبع واشنگٹن ۱۹۱۷ء: (۹) F. X Kugler:
 Sternkunde und Sterndienst in Babel، ج ۲
 Münster (۱۹۲۳ء): ۵۲۲ بعد.

(C. Schoy)

کلب بن وبرة: بنو کلب کا جد امجد جس
 کے نام سے یہ قبیلہ منسوب ہے۔ بنو کلب شام
 کے بدوی عربوں کا ایک گروہ ہے جو قضاة
 [رک بان] کے طاقت ور گروہ سے وابستہ ہے۔
 ہجرت کے بعد کلب کے قبائل میں سب سے زیادہ
 شہرت خصوصاً تاریخ ادب میں بنو عذرة (رک بان)
 نے پائی۔ بنو کلب کے زمانہ قبل اسلام کے جو
 حالات و واقعات معلوم ہیں، وہ بہت دھندلے اور
 نیم افسانوی ہیں۔ زہیر بن جناب [رک بان] جو
 قریب قریب ایک فرضی شخصیت بن چکا ہے اور
 جس کا معمر بن، یعنی صد سالہ لوگوں میں شمار
 کیا جاتا ہے، اس قبیلے کے بڑے بڑے سرداروں میں
 سے تھا۔ معلوم ہوتا ہے ان لوگوں نے جزیرہ
 نماے عرب کے دوسرے قبائل سے بالکل الگ تھلک
 رہ کر نشو و نما پائی تھی اور ان کا دوسرے قبائل
 سے کوئی رشتہ یا تعلق نہیں تھا۔ ان کی زبان
 میں بعض عجیب و غریب امتیازی خصوصیات ملتی
 ہیں اور ہمیں زمانہ قبل از اسلام کا کوئی شاعر نظر
 نہیں آتا جس نے یہ زبان استعمال کی ہو۔ زمانہ

قبضہ تھا، اس لیے یہ امر قرین قیاس ہے کہ ان شاہراہوں سے جہاں پہلی صدی ہجری تک بھی بہت آمد و رفت رہتی تھی، گزرنے والے قافلوں سے یہ ہوشیار، محنتی، شامی قبیلہ کافی فائدہ اٹھاتا ہوگا۔

معلوم ہوتا ہے کہ متحدہ قبائل کی قیادت قدیمہ انہیں بنو غسان سے ورثے میں ملی تھی۔ بنو غسان اور دوسرے شامی عرب قبائل کی طرح ہجرت کے وقت اس قبیلے کے اکثر لوگ بھی عیسائی تھے اور فرقہ یعقوبیہ سے تعلق رکھتے تھے۔ رفتہ رفتہ انہوں نے اسلام قبول کر لیا۔ کہا جاتا ہے کہ ان کے ایک فریق نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ایک وفد بھی بھیجا تھا۔ متعدد کلیوں نے آنحضرتؐ کا متبع ہو کر عروج حاصل کیا اور بڑی اہم خدمات سر انجام دیں۔ ان میں سے آنحضرتؐ کے متبئی زید بن حارثہ اور آپؐ کے سفیر حذیفہ بن خلیفہ قابل ذکر ہیں۔ اس قبیلے میں اسلام خاص طور پر اس وقت پھیلا جب بنو امیہ کے ساتھ ان کے ازدواجی تعلقات قائم ہونے لگے۔ سب سے پہلا تعلق حضرت عثمانؓ [رک بان] اور [حضرت] نائلہ کی شادی سے پیدا ہوا اور اس سے انہیں عرب کے دوسرے قبائل پر غلبہ حاصل ہونے کا یقین ہو گیا۔ یزید اول نے کچھ ایام شباب اپنی ماں کے ساتھ صحراے کلب میں بسر کیے اور ایک کلیہ سے شادی کی۔ اس قبیلے اور طاقنور قبیلہ بَعْدَل [رک بان] کے عروج کی وجہ سے بنو قیس ان کے خلاف بھڑک اٹھے۔ انہوں نے معاویہ دوم کو خلیفہ تسلیم کرنے سے انکار کر کے ابن الزبیرؓ [رک بہ عبداللہ بن الزبیرؓ] کی حمایت کا اعلان کر دیا۔ مرج راہط کی فتح کے بعد جو زیادہ تر کلیوں کی جوالمردی کی مرہون منت تھی، ان دونوں قبائل کے درمیان پوری طرح ٹھن گئی۔ جوش انتقام میں انہوں نے

بنو کلب پر ہر جگہ حملے شروع کر دیے اور انہیں عراق اور اس سے ملے ہوئے اضلاع سَمَاوۃ سے نکال دینے میں کامیاب ہو گئے۔ مزید برآں آل مروان کے برسر اقتدار آنے لگے دربار دمشق میں جہاں مرج راہط کی شاندار فتح کے بعد ان کے کئی دشمن پیدا ہو گئے تھے، ان کی قدر وقتی طور پر گھٹ گئی تھی، لیکن انہیں دوبارہ اثر و رسوخ حاصل کرنے میں زیادہ وقت نہیں لگا۔ ان کا شمار بدستور سلطنت بنی امیہ کے ثابت قدم اور سرگرم ترین حامیوں میں ہوتا رہا۔ ان کے فوجی دستوں نے بارہا عراق کو مشرق کے باغیوں سے دوبارہ چھیننے میں بڑی کامیابی سے اعانت کی۔ اسی وجہ سے ان کو قضاۃ کا سب سے زیادہ بہادر قبیلہ مانا جاتا تھا۔ قصہ مختصر لقب کلبی، بنی امیہ کے معاون کا مرادف ہو کر رہ گیا تھا۔ بنی امیہ کا طریق عمل تقریباً ہمیشہ یہی رہا کہ بنو کلب کے معاہدہ اتحاد پر بھروسہ کیا جائے اور پھر ان کے ذریعے دیگر شامی قبائل کی اعانت حاصل کی جائے۔ ایک روایت ہے کہ السفیانی [رک بان] کے آخری حمایتی کلب ہوں گے۔ اس صورت حالات کا لازمی نتیجہ یہ نکلا کہ عہد عباسی میں بنو کلب کو بڑی سخت پاداش بھگتنی پڑی اور ان پر بہت جلد زوال آ گیا کیونکہ ان کی تعداد ایک مدت تک قیس کے ساتھ لڑنے میں اور اسلامی فتوحات کی جنگوں کے اندر عملی حصہ لینے میں پہلے ہی بہت کچھ گھٹ چکی تھی۔ ان کی عصیت ختم اور اتفاق پارہ پارہ ہو گیا اور لقب کلبی جو بغداد کی حکومت کی نگاہ میں شک و شبہ کا مورد بن چکا تھا، رفتہ رفتہ بالکل غالب ہو گیا۔ ابن سعد جس کا قول القلقشنندی نے (اپنی تصنیف نہایۃ الأرب) میں نقل کیا ہے کہتا ہے کہ اس کے زمانے میں بنو کلب کی ایک بڑی تعداد ”آہائے قسطنطنیہ“ کے ساحلی علاقوں

والد سے پائی اور پھر خود اس نے ایام العرب اور اخبار العرب کی تدریس جاری رکھی۔ ارباب جرح و تعدیل نے دونوں علما کو ضعیف الروایت لکھا ہے (دیکھیے الآغانی، ۹ : ۱۹ : ۱۱ : ۳۸ : ۱۸ : ۱۶۱ : *Muh. Studien : Goldziher*، ۱ : ۱۸۶)؛ جب کہ بعض نے انہیں ثقہ بتلایا ہے (یاقوت : معجم، طبع *Wüstenfeld*، ۲ : ۱۵۸)۔ موجودہ علمی تحقیقات نے ان کی روایات کی تصدیق کر دی ہے، کیونکہ ان کے استدلال علمی کی بنیاد کتبات کے مطالعے پر ہے (دیکھیے *Nöldeke : Gesch. der Araber U. Perser*، ص ۲۷)۔ محمد بن المنذر نے کچھ عرصے کے لیے بغداد میں ملازمت بھی کی تھی۔ اس نے اپنے وطن کوفے میں ۵۲۰ھ/۸۱۹ء میں وفات پائی۔ بعض اس کا سال وفات ۵۲۰ھ بتاتے ہیں۔

محمد بن المنذر کی ایک سو چالیس کتابوں (الفہرست، ص ۹۵ تا ۹۸) میں سے یہ کتابیں اب دستیاب ہوتی ہیں : (۱) کتاب النسب الکبیر یا الجمہرۃ فی النسب (حاجی خلیفہ میں جمہرۃ الانساب)، جو کہ عربوں کے انساب پر ہے اور ایسکوریاں *Escorial* میں اس کا ایک مخطوطہ محفوظ ہے (دیکھیے *Casiri : Bibl. arabico-hispana*، عدد ۱۶۹۳)؛ اس کی دوسری جلد موزہ بریطانیہ میں ہے (دیکھیے *Cat. Codd. Mss : Brit. Mus.*، ۲ : عدد ۹۱۵) جو جدید مگر ناقص ہے۔ شاید یہ کسی اقتباس کی نقل ہے۔ اس کتاب کا کچھ حصہ پیرس میں ایک مخطوطے کی شکل میں محفوظ ہے (فہرست کتاب خانہ ملی، مرتبہ دیسلان، عدد ۲۰۴۷)۔ ابو سعید علی بن موسیٰ السکری (م ۵۱۰ھ/۸۱۵ء) نے اس کتاب کی تلخیص بھی کی تھی جو کہ محمد بن حبیب کی روایت پر مبنی ہے۔ السکری نے ابن العربی اور دوسرے قدیم

میں آباد تھی اور ان میں نصف مسلم تھے اور نصف عیسائی۔

مآخذ : (۱) ابن درید : کتاب الاشتقاق، ص ۳۱۴ بعد : *Register zu den genealog. : Wüstenfeld* (۲) *Tabellen*، ص ۲۶۴ تا ۲۶۷ : (۳) دوسرے حوالوں کے لیے بڑی تصنیف *Etudes sur le regne du calife omayyade Moawia I^{er}*، ص ۵۰، ۵۱، ۶۵، ۲۸۶ تا ۲۹۳، ۳۰۹ تا ۳۱۲، ۳۲۶ تا ۳۱۸۔

(H. LAMMENS)

* کلب رگہ : رگ بہ احسن آباد، کلب رگہ۔

* الکلبی : کوفی علما کا ایک خاندان۔ الکلبی الکبیر ابو النضر محمد (بن مالک بروایت ابن الکوفی، در الفہرست) بن السائب بن یشر کے دادا۔ نے اپنے بیٹوں، السائب، عبید اور عبدالرحمن نے حضرت علیؓ کی حمایت میں جنگ جمل میں حصہ لیا تھا۔ اس کے باپ نے حضرت مصعبؓ بن الزبیرؓ کے ساتھ شہادت پائی اور خود ابو النضر محمد الکلبی نے دیر الجماجم [رگ بان] کی لڑائی میں عبدالرحمن بن محمد الاشعث [رگ بان] کی ہمراہی میں شرکت کی تھی۔ بعد ازاں ابو النضر محمد الکلبی نے خود اپنے کو لغت اور اخبار العرب کے درس و تدریس کے لیے وقف کر دیا۔ اس نے الفرزدق کے نقائص کو الفرزدق [رگ بان] سے پڑھا تھا۔ وہ کوفے میں تفسیر اور اخبار العرب پر لیکچر دیا کرتا تھا۔ سلیمان بن علی کی دعوت پر اس نے کچھ عرصہ اس کے گھر میں قرآن مجید کی تفسیر کا بھی درس دیا تھا۔ اس کی تفسیر سے الثعلبی (م ۵۴۷ھ/۸۱۰ء) نے بھی استفادہ کیا تھا (دیکھیے *Cat. Codd. Mss. of*، موزہ بریطانیہ، ج ۲، عدد ۸۲۱)۔ اس نے ۵۱۰ھ/۸۱۵ء میں وفات پائی۔

ابو المنذر ہشام نے اخبار العرب کی تعلیم اپنے

۱۲۹۴: (۴) *Geschichtsschreiber. Wüstenfeld*، عدد
 ۲۶، ۳۲: (۵) *Gesch. d. Qorāns : Nöldeke-Schwally*،
 ۲: ۱۶۸، ۱۷۰، ۱۷۱: (۶) *Gesch. : Brockelmann*،
 ۱۳۸ تا ۱۴۰، *d. ar Lit.*

(BROCKELMANN)

کُثُوم بن عیاض القشیری: بنو قیس [بن *
 الأعور بن قشیر بن کعب ربیعہ کا نامور فرزند اور
 اموی عہد کا بہادر سپہ سالار جس نے افریقیہ میں
 لشکر کشی کی]۔ اسے خلیفہ ہشام [بن عبدالمک] نے
 اس شکست فاش کے انتقام کے لیے منتخب کیا
 تھا جو ۵۱۲۳ھ [۷۳۱ء] کی ابتدا میں عربوں
 کو غزوات الاشراف میں صوفی بربروں کے ہاتھوں
 ہوئی تھی۔ کُثُوم ۳۰ ہزار فوج کے ساتھ جس
 میں افریقیہ اور مغرب کے دستے بھی شامل
 ہو گئے تھے روانہ ہوا اور حبیب بن ابی عبیدہ سے
 جو تلمسان کے قریب خوارج کی پیشقدمی روکنے
 کی کوشش کو رہا تھا جا ملا، لیکن شامیوں کے
 نامناسب رویے اور بالخصوص کثوم کے بھتیجے اور
 نامزد جالشین بلج [بن بشر بن عیاض] کے غرور
 اور نخوت سے وہ لوگ ناراض ہو گئے جن کی اعانت
 کے لیے وہ یہاں آئے تھے۔ بربری قائد خالد بن حمید
 عربوں سے کٹ کر وادی سبو جو مغرب کے
 وسط (طنجہ) میں واقع ہے چلا گیا۔ اسی دوران
 [قاس کے شمال میں] بُدُورہ (مقاسی تلفظ بقُدورہ)
 کے مقام پر ایک معرکہ ہوا جس میں حبیب کے
 دانشمندانہ مشورے کو رد کر دیا گیا۔ بالآخر وہ
 عرب رسالہ جسے بلج نے چھپا رکھا تھا بمشکل
 بربری صفوں کو چیر کر لکڑی میں کامیاب ہو سکا،
 لیکن بربروں نے ان کے عقب میں اپنی صفیں دوبارہ
 مرتب کر لیں اور خلیفہ کی فوج کو گھیرے میں لے
 لیا۔ حبیب اور چند دوسرے سپہ سالار مارے گئے۔
 کثوم آیات قرآنی پڑھ پڑھ کر دوسروں کو جرات

مصادر سے بھی استفادہ کیا ہے۔ اس کی پہلی جلد
 موزہ بریطانیہ میں موجود ہے (دیکھیے *Cat.*، عدد
 ۱۲۰۲، ص ۷۸۳ ب)۔ یاقوت کا اقتباس کردہ
 نسخہ قاہرہ میں ہے، فہرست، (دارالکتب المصریہ،
 ۵: ۱۵۶: *Zeitschr. d. deutsch. Morg. : Vollers*؛
Gesellsch، ۳: ۱۱۶)؛ (۲) کتاب نسب فحول
 الخیل فی الجاہلیۃ والاسلام (دیکھیے *Hammer*؛
 ۶: *Denks. der Wiener Akad. Phil. Hist. Kl*؛
 ۲۱۴، عدد ۵۰)، در گوٹھا (دیکھیے *Pertsch*؛
 ۲۰۷۸، *Die arab. Idss.*، عدد ۲۰۷۸)، نیز در ایسکوریال
 (دیکھیے *Casiri*، عدد ۱۷۰۰، ۲)؛ (۳) کتاب
 الاصنام (یا کتاب تنقبض الاصنام)، طبع زکی پاشا
 [کتاب *Le Livre des Idoles : Ibn al Kalbi*، (کتاب
 الاصنام)، قاہرہ ۱۹۱۴ء]۔ عبدالقادر البغدادی نے
 کتاب کے مطالب کا خلاصہ بیان کیا ہے
 (خزانۃ الادب، ۳: ۲۴۲ تا ۲۴۶)، جس سے
 کتاب کی وسعت اور اس کی ترتیب کا اندازہ کیا
 جا سکتا ہے۔ یاقوت نے معجم البلدان میں اس
 کتاب کے بہت سے اقتباسات دیے ہیں، جن کا
 ترجمہ مع حواشی *Wellhausen* نے شائع کیا ہے:
Reste arab. Heiduntums، بار دوم، ص ۱۰ تا ۶۴
 (دیکھیے ص ۲۴۳)۔ الانباری نے کتاب الکلاب
 (فہرست، ص ۹۷، س ۱۸) سے ایک اقتباس
 مفصلیات کی شرح میں بھی دیا ہے، دیکھیے
Ibn al-Kalbi's Account of the first : C. J. Lyall
Orient. Stud. Th. Nöldeke در *day of al Kulāb*
Gewidmet (۱۹۰۶ء)، ۱: ۱۲۷ تا ۱۵۳۔

مآخذ: ابن سعد: طبقات، ۶: ۲۴۹ تا ۲۵۰؛
 (۲) ابن حجر: تہذیب التہذیب، (حمید آباد دکن،
 ۱۳۲۵-۱۳۲۷ء)، ج ۹، عدد ۲۶۶؛ (۳) ابن الانباری:
 نزہۃ الألباء فی طبقات الأقباء، ص ۱۱۶ تا ۱۱۸، قاہرہ

بعد) میں ملتا ہے یہ آج کل بھی زیر استعمال ہیں اور عراق کے تقریباً تمام سیاحوں نے ان کا ذکر کیا ہے۔

مآخذ : (۱) *Suite du voyage* : Thévenot (۱) : ۱۰۳ : ۲ : بعد : (۲) *de levant* ، پیرس ۱۶۷۳ء : ۲ : ۱۰۳ : بعد : (۳) *Travels in Mesopotamia* : Buckingham ، لندن ۱۸۲۷ء : ۲ : ۸۷ : (۴) *Travels* : Ker Porter ، لندن ۱۸۲۱ء - ۱۸۳۲ء : ۲ : ۲۵۹ : (۵) *Gesammelte Schriften* ، برلن ۱۸۹۳ء بعد اشارہ : (۵) *H. Ritter* در *Isl.* ، ۹ : ۱۷ : بعد

(ادارہ (۱)، لائڈن، بار اول)

کلکتہ (Calcutta) : صوبہ مغربی بنگال کا *

صدر مقام اور بھارت کا سب سے بڑا شہر، جو خلیج بنگال سے تقریباً ۸۰ میل کے فاصلے پر دریائے گنگا کی ایک شاخ ہگلی (جس میں بڑے بڑے جہاز بھی چل سکتے ہیں) کے بائیں، یعنی مشرق کنارے پر واقع ہے۔ ریل اور سمندر کے ذریعے آمد و رفت کا مرکز اور یورپ اور مشرق بعید کے درمیان واقع ہونے کی وجہ سے دنیا کی مصروف ترین بندرگاہوں میں سے ہے۔ ہندوستان کی سمندر پار کے ممالک سے تجارت کے تقریباً ۷۵ حصے میں کلکتہ اور بمبئی شریک ہیں، جس میں بڑا حصہ کلکتے کا ہے۔ ملک بھر کے کارخانوں کی تقریباً ایک تہائی منظم صنعت اس کے گرد و نواح میں قائم ہے۔ یہاں بہت بڑا بین الاقوامی ہوائی اڈا ہے۔ [خاص کلکتے کا رقبہ ۴۰ مربع میل (تقریباً ۱۰۰ مربع کلومیٹر) ہے، آبادی ۱۹۷۱ء میں ۷۰۰۵۳۶۲ تھی۔ کلکتے کے بڑے نواحی شہر ہوڑہ، بڑا نگر، جنوبی ڈم ڈم، بہالہ اور گارڈن ریج ہیں۔ اس تمام علاقے کا رقبہ ۵۰۰ مربع میل تقریباً ۱۳۰۰ مربع کلومیٹر ہے جو دراصل کلکتے ہی سے ملحق ہے۔ کلکتے کا ان شہروں سے دریائے ہگلی کے دو ہلوں،

دلاٹا رہا اور انتہائی دلیری سے لڑا، مگر بالآخر وہ بھی کام آیا۔ ایک تہائی فوج ہلاک ہو گئی اور ایک تہائی گرفتار (ذوالحجہ ۱۲۳۱ھ/ اکتوبر نومبر ۱۷۷۷ء)۔ بلج کے رسالے کے لیے بجاؤ کی واحد صورت یہ تھی کہ سبتہ میں پناہ لے جہاں سے بڑی مصیبتیں اٹھاتا ہوا وہ سمندر پار کر کے ہسپانیہ پہنچنے میں کامیاب ہو گیا۔ [رگ بہ بلج بن بشر]۔

مآخذ : (۱) ابن خلدون : کتاب العبر ، ۶ : ۱۱۱ ، ۱۱۹ : (۲) [ابن حزم : جمہرة انساب العرب ، ص ۲۹۰] : (۳) *Histoire de l'afrique et de la Sicile* ، طبع و ترجمہ Desverges ، ص ۱۱ تا ۱۳ ، متن ۳۶ تا ۳۸ ترجمہ : (۴) ابن عذاری : البیان المغرب ، ۱ : ۴۱ تا ۴۳ : (۵) ابن القوطیہ : تاریخ افتتاح الاندلس ، میڈرڈ ۱۸۶۸ء ، ص ۱۵ تا ۱۵ [کذا ؟] : (۶) البلاذری : فتوح البلدان ، ص ۲۲۹ : ۲۳۲ : (۷) اخبار مجموعہ ، ص ۳۲ تا ۳۵ : (۸) ابن الأثیر : کاسل ، طبع قاہرہ ، ۵ : ۱۱۷ : (۹) ابن تغری بردی : النجوم الزاہرۃ ، ۱ : ۳۲۱ : (۱۰) المقرئ : فتح الطیب ، ۲ : ۱۲ : (۱۱) ابن ابی دینار التبرانی : کتاب المؤنس ، ص ۳۸ : (۱۲) *Hist. des Musulmans d'* : Dozy. *Espagne* ، ۱ : ۲۳۵ تا ۲۳۸ : (۱۳) *Les Berbers* ، ۱ : ۲۹۱ تا ۲۹۶ : (۱۴) *Histoire de l'Afrique septentrionale* ، ۱ : ۲۳۱ و ۲۳۲ : (RENE BASSET)

* کیلیک : (فارسی) وہ بیڑا جو لمبے لٹھوں یا شہتیروں کو باہم رسوں سے بالندہ کر بنایا جائے اور پانی میں چھوڑ کر اس کے نیچے بھیڑوں کی کھالوں کی مشکیں ہوا سے بھلا کر مضبوطی سے بالندہ دی جائیں۔ اس قسم کے بیڑے زیادہ تر دریائے دجلہ کے ان مقامات میں استعمال ہوتے ہیں جہاں جہاز رانی ممکن نہیں۔ ان کا بیان اس قدیم زمانے میں موجود ہے کہ Herodotus (۱) : ۹۵ : ۲ اور Xenophon (۱) : ۱۵ : ۱

ہوڑہ ہل اور باہی ہل کے ذریعے رابطہ قائم ہے ایک تیسرا ہل بھی زیر تجویز تھا (۱۹۷۳ء)۔

موجودہ دور کے اس گنجان دارالملک کا آغاز سترھویں صدی کے اواخر میں کچے گھروں والے تین گاؤں کے مجموعے سے ہوا۔ کلکتے کا ذکر سب سے پہلے ویر داس کی بنگالی نظم ”منسا و جیہ“ (ایشیائک سوسائٹی آف بنگال کا متن، ۱۸۴۴) میں پایا جاتا ہے، جو ۱۸۹۵ء میں لکھی گئی تھی، لیکن ہو سکتا ہے کہ وہ حصہ جس میں کلکتے کا حوالہ ہے، بعد میں بڑھایا گیا ہو۔ قطعیت کے ساتھ کلکتے کے متعلق پہلا بیان آئین اکبری (لکھنؤ کا متن، ii، ۶۲) میں ہے جو ۱۵۹۶ء کے لگ بھگ مرتب ہوئی۔ اس میں کلکتے کا ذکر شہنشاہ اکبر کے زیر نگین گاؤں کی سرکار کے ایک مالیہ گزار گاؤں کی حیثیت سے کیا گیا ہے۔ شہر کی بنیاد تقریباً ایک صدی بعد ۱۶۹۰ء میں رکھی گئی۔ انگریزی تاجروں کو جو تقریباً پچاس سال سے بنگال میں آئے ہوئے تھے کسی مورچہ بند جگہ کی ضرورت محسوس ہوئی اور وہ ۱۶۸۶ء کے بعد Job Charnock کی زیر ہدایت آباد ہونے کی دونا کام کوششیں کرنے کے بعد بالآخر ۲۴ اگست ۱۶۹۰ء کو موجودہ کلکتے کے شمالی حصے ”سوتانت“ میں آباد ہو گئے۔ ۱۶۹۶ء میں انگریزوں کو قلعہ بنانے کی اجازت مل گئی۔ دو سال بعد انہوں نے شہنشاہ اورنگ زیب کے پوتے شہزادہ (بہ تصحیح) عظیم الشان سے سوتانت (شمال) کلکٹا (وسط) اور گووند پور (جنوب) کے تین گاؤں کرایہ پر لینے کی اجازت حاصل کر لی۔ جدید کلکتہ انہیں تین سواض کے گرد پھیلا۔ ۱۷۹۷ء میں اسے ایک علیحدہ پریذیڈنسی Presidency (= احاطہ) کا مرکز بنا دیا گیا۔ ۱۷۱۷ء میں انگریزوں کو مغل بادشاہ فرخ سیر سے اس آبادی کے نواح

میں ۳۸ گاؤں خریدنے کی اجازت مل گئی۔ ان میں سے بعض کے نام اب بھی شہر کے محلوں کے ناموں میں موجود ہیں [انگریزوں کو تین ہزار روپے سالانہ کی ادائی پر تجارت کرنے کی آزادی بھی مل گئی کمپنی کی بڑھتی ہوئی ریشہ دوانیوں کی وجہ سے] جون ۱۷۵۶ء میں نواب بنگال سراج الدولہ نے اس پر قبضہ کر لیا اور اپنے عارضی قبضے کے دوران میں اس کا نام علی نگر رکھا۔ جدید کلکتے کا آغاز ۱۷۵۷ء سے ہوتا ہے جب کہ پلاسی کی جنگ (ماہ جون) کے بعد انگریز عملی طور پر بنگال کے مالک ہو گئے۔ پرانے قلعے کو ترک کر دیا گیا اور [لارڈ] کلایون نے گووند پور کے مقام پر موجودہ فورٹ ولیم کی تعمیر شروع کی۔ ۱۷۷۲ء میں صوبے کا خزانہ مرشد آباد سے کلکتے منتقل کیا گیا اور ۱۷۷۳ء میں کلکتہ برطانوی ہندوستان کا سرکاری صدر مقام بن گیا۔ اس وقت سے ۱۹۱۱ء تک یہ ہندوستان، نیز بنگال کا اور ۱۹۴۷ء تک صوبہ بنگال کا دارالحکومت رہا۔

۱۹۰۵ء میں لارڈ کرزن نے بنگال کو دو حصوں (مغربی اور مشرق بنگال) میں تقسیم کر دیا اور ڈھاکے کو مشرق بنگال اور آسام کا دارالسلطنت مقرر کر دیا۔ ۱۹۱۲ء میں حکومت انگلشیہ کا دارالسلطنت دہلی میں منتقل ہو گیا۔

انیسویں صدی میں انگریزوں کی ضروریات پوری کرنے کے لیے اقتصادیات نے جغرافیائی تبدیلیوں کی وجہ سے جو صورت اختیار کی اس سے کلکتے اور نواحی شہروں کو بہت فائدے پہنچے۔ بڑی بڑی آبادی والے علاقوں تک بحری راستے بنائے گئے۔ زراعت کو ترقی دی گئی۔ خام پیداوار افیون، چائے اور لیل کی برآمد ہونے لگی۔ مشرقی بنگال [حالیہ بنگلہ دیش] کی ہٹ سن تو کلکتے کے

پاکستان (موجودہ بنگلہ دیش) کے صدر مقام اور مسلمانوں کی سرگرمیوں کے تاریخی مرکز ڈھاکے کی آبادی کے قریب قریب برابر تھی۔ ۱۹۵۱ء کی مردم شماری سے پہلے تقریباً ۳۱۰۰۰ مسلمان غیر یقینی صورت حال کے پیش نظر کلکتے کو چھوڑ کر چلے گئے تھے۔ یہ شہر یعنی کلکتہ مسلم ثقافت کا ایک اہم مرکز ہے۔ ”کلکتہ مدرسہ“ کی بنیاد وارن ہیسٹنگز نے علوم اسلامیہ کے فروغ کے لیے ۱۷۸۱ء میں رکھی۔ اس کے پرنسپلوں میں معروف علمائے اسلامیات بھی ہوئے۔ انشائیک سوسائٹی میں جو ۱۷۸۴ء میں قائم ہوئی، ۶۰۰۰ سے زائد عربی اور فارسی کے خطی نسخے موجود ہیں اور اسے مسلم تاریخ اور ثقافت سے متعلق بڑی تعداد میں گرانمایہ کتابیں شائع کرنے کا فخر حاصل ہوا۔

نیشنل لائبریری کے بواہر مجموعے میں عربی اور فارسی مخطوطات کی معقول تعداد موجود ہے۔ ہندوستان کے ممتاز مؤرخ سر جادو ناتھ سرکار کے قیمتی مجموعے کا بھی اس میں اضافہ ہو گیا ہے۔ انڈین میوزیم اور وکٹوریہ میموریل میں ہندی مسلم تصویروں کے چند نایاب اور حسین نمونے نظر آتے ہیں۔ کلکتہ بولیورسٹی میں اسلامیات سے متعلق دو پوسٹ گریجویٹ شعبے قائم ہیں۔ (۱) عربی اور فارسی اور (۲) اسلامی تاریخ اور ثقافت۔ کلکتے ہی میں ٹیپو سلطان کے بیٹے اور اودھ کے آخر حکمران واجد علی شاہ (م ۱۸۸۷ء) رہتے تھے۔ مسلمانوں کی یادگار عمارتوں میں صرف ایک فن تعمیر کے اعتبار سے اہم ہے اور وہ ایک مسجد ہے جو دھرم تلہ سٹریٹ میں واقع ہے۔ اسے ٹیپو سلطان کے لڑکے شہزادہ غلام محمد نے ۱۸۴۲ء میں تعمیر کرایا تھا۔ سب سے پرانی

جروازوں پر تھی، اس لیے یہ شہر ہٹ سن کی برآمد کا اہم مرکز بن گیا۔ اب کلکتہ بہت بڑا صنعتی اور تجارتی مرکز ہے۔ یہاں ہٹ سن روٹی اور دوسرے اہم خام مال کے بڑے بڑے کارخانے ہیں۔ ۱۹۴۷ء میں ہندوستان کی تقسیم عمل میں آئی اور پاکستان عالم وجود میں آیا تو تقریباً ۸۰ فی صد ہٹ سن کا رقبہ مشرقی پاکستان میں آ گیا۔ انجینئرنگ اور دھات سازی کی صنعتیں بہت اہمیت رکھتی ہیں۔ ہر قسم اور ہر سائز کے کارخانے کلکتے اور مضافات میں پائے جاتے ہیں۔ مشینوں کے پرزے بنانے والے کارخانے بھی قائم ہیں۔ شہر کی مالیات کا انحصار تجارت پر ہے۔ بھارت کی ۲۵ فی صد درآمد اور ۴ فی صد برآمد کلکتے ہی کی بندرگاہ سے ہوتی ہے۔ اس لحاظ سے کلکتہ غیر ملکی زر مبادلے کا بہت بڑا ذریعہ ہے۔

کلکتے میں تین بڑی یونیورسٹیاں ہیں۔ (۱) کلکتہ یونیورسٹی؛ (۲) جداد پور یونیورسٹی اور (۳) رابندرنا بھارتی یونیورسٹی۔ کلکتہ یونیورسٹی کے تحت ۵ کالج ہیں۔ یہ بھارت کا اہم ثقافتی مرکز بھی ہے۔ تین متذکرہ یونیورسٹیوں کے علاوہ ایشیائیک سوسائٹی آف بنگال، بنگیہ سہتہ پریشاد، راماکرشنا مشن انسٹی ٹیوٹ آف کلچر، اکیڈمی آف فائن آرٹس، برلا اکیڈمی آف آرٹ اینڈ کلچر، مہا بودھی سوسائٹی، خانہ فرہنگ ایران اور کلکتہ ہسٹاریکل سوسائٹی بھی وہ تنظیمیں ہیں جو تہذیبی اور ثقافتی زندگی میں اہم کردار ادا کر رہی ہیں۔

کلکتہ ویسے تو برطانوی دور حکومت کی پیداوار ہے، لیکن مسلمانوں کی معاشرت کا بھی ایک اہم مرکز ہے۔ یکم مارچ ۱۹۵۱ء کو کلکتے کے شہر میں مسلمانوں کی آبادی ۳۰۵۹۳۲ تھی۔ کلکتے کے عین قریبی مضافات ہوڑہ اور گارڈن ریج کہلاتے ہیں یہاں کے مسلمانوں کی آبادی مشرق

میں مسلمانوں کی تعداد ۱۵ ہزار ہے (Cuinet ۱۸۹۱ء)؛ عرب اب تک اسے کلز ہی کہتے ہیں اور ترک کلیس - M. Hartmann کے خیال میں قدیم کلز، موجودہ ترزمہ خاں (موجودہ کلز کے مغرب، جنوب مغرب میں ایک گھنٹے کی مسافت پر) کے محل وقوع پر واقع تھا، جہاں اب بھی بڑے بڑے پتھر ملتے ہیں۔ دوسری طرف روایت یہ جلی آتی ہے کہ (کلز سے ۲۰ منٹ کی مسافت پر مشرق میں) الزی باغچسی نامی چھوٹا سا باغ اس قصبے کا یا اس کے کچھ حصے کا محل وقوع تھا کیونکہ فرض کیا جاتا ہے کہ کلز کا نام ”الزی“ کی صورت میں باقی رہ گیا ہے۔ یہاں، یعنی الزی میں کسی قدیم قصبے کا مقام ہونے کے آثار بھی پائے جاتے ہیں۔

مآخذ : (۱) یاقوت : معجم ، Wüstenfeld ، طبع ۱۵۸ : ۲۲۹ ؛ (۲) صبی الدین : مراد الاطلاع ، طبع Juynboll ، ۲ : ۵۰۸ ، ۴۴۰ ؛ (۳) یحییٰ بن سعید الانطاکی ، طبع Rosen ، ص ۱۷۱ س ۱۸۰ ؛ (۴) Akad. Nauk ، ۱۸۸۳ء ، ص ۱۶۶ و ۱۷۱ ؛ بعد : Le Strange (۵) : Palestine under the Moslems ، ۱۸۹۰ء ، ص ۴۸۶ ؛ (۶) M. Hartmann : Zeitschr. Gesellsch. f. Erdk. Berlin ، ۱۸۹۳ء ، ۲۹ : ۳۸۵ ؛ (۷) M.V.A.G. ، ۱۸۹۶ء ، ص ۱۰۶ (بار دوم) ؛ (۸) Barthélémy : Recueil de travaux rel. : ۲۲ ؛ (۹) à la philol. et à l'archéol. égypt. et assyr. ، ۱۸۹۷ء ، ص ۳۳ (اس میں غلطی سے کلز اور قدیم کیر ہوس Kyrrhos کو ایک ہی شہر بتایا گیا ہے) ؛ (۱۰) La Turquie d'Asie : Cuinet ، ۱۸۵ : ۲ ؛ Geogr. Nachrichten über Palästina : R. Hartmann u. Syrien in Halli az-Zahr's Zubdat-u-Kusf al-Mamalik ، (در خلیل الظاہری : زبدۃ کشف الممالک) ، (مقالہ Tubingen) ، ۱۹۰۷ء ، ص ۳۳

عمارتیں نیم تلہ کی مسجد (جو ۱۷۸۶ء کے کچھ عرصے بعد تعمیر ہوئی) ، جت پور میں واقع بھرنسر شاہ کی مسجد اور مقبرہ (۱۸۰۴ء) اور نیتا جی سبھاش (کلائیو) سٹریٹ میں واقع جمہ شاہ کا مقبرہ (۱۸۰۸ء) ہیں۔

مآخذ : (۱) غلام حسین سلیم : ریاض السلاطین ، کلکتہ ۱۸۹۰ - ۱۸۹۸ء ؛ (۲) C. R. Wilson : Early Annals of the English in Bengal ، جلد ۳ ، کلکتہ ۱۸۹۶ - ۱۹۱۷ء ؛ (۳) وہی مصنف : Old Fort William in Bengal ، جلد ۲ ، لندن ۱۹۰۶ء ؛ (۴) List of Ancient Monuments ، کلکتہ ، بنگال سیکرٹریٹ پریس ۱۸۹۶ء ؛ (۵) A Short History of Calcutta : H.E.A. Cotton ، ۱۹۰۲ء ؛ (۶) Calcutta old and new ، کلکتہ ۱۹۰۷ء ؛ (۷) The port of Calcutta : A short History ، مکرچی ، ۱۹۶۸ء ؛ (۸) Bengal, Past and Present : P. Sinha ؛ (۹) The City as a physical Entity ، ۱۹۰۰ء ؛ (۱۰) انسائیکلو پیڈیا آف برٹینیکا ، ۱۹۷۳ء]۔

(SUKUMAR RAY [و ادارہ])

* کلز : شمالی شام کا ایک قصبہ، جو حلب اور عین تاب کے درمیان واقع ہے۔ بظاہر آشوری بھی اس سے واقف تھے، کیونکہ خط میخی کے ایک کتبے (Harper ۱۰۳۷ ، سوزہ بریطانیہ، K ۱۳۰۷ Obv. ۳) میں ایک قصبہ ک۔ ل۔ ز کا ذکر ملتا ہے۔ رومیوں کے زمانے میں یہ قصبہ Ciliza sive Urmagiganti کے نام سے مشہور تھا (Itin. Ant.) طبع Pinder-Parthey ، ص ۸۴)۔ ازمنہ قدیم میں یقیناً یہ بالکل معمولی سا مقام ہوگا۔ یاقوت کلز (وہ اسے یونہی لکھتا ہے) کے بارے میں بتاتا ہے کہ یہ عزاز کے ناحیہ کا ایک گاؤں ہے۔ باقی عرب جغرافیہ نویسوں نے اس کا بالکل تذکرہ نہیں کیا۔ جدید شہر کی آبادی ۲۰ ہزار کے قریب ہے جس

اطلاق حروف تہجی میں سے کسی ایک حرف پر بھی ہوتا ہے، نیز با معنی لفظ واحد (حروف تہجی سے مرکب) پر بھی۔ اسی طرح پورے قصیدے اور خطبے کو بھی کلمہ کہہ دیتے ہیں۔ لسان میں ہے: والکلمۃ تقع علی الحرف الواحد من حروف الہجاء و تقع علی لفظۃ مؤلفۃ من جماعۃ حروف ذات معنی و تقع علی قصیدۃ بکمالہا و خطبۃ بأسرہا یقال "قال الشاعر فی کلمتہ" ای فی قصیدتہ قال الجوهری الکلمۃ القصیدۃ بطولہا (لسان العرب، بذیل مادہ)۔ تاہم علم النحو کی اصطلاح میں کلمہ اس لفظ کو کہتے ہیں جو معنی مفرد کے لیے وضع کیا گیا ہو، اور اس کا اطلاق، اسم، فعل اور حرف پر ہوتا ہے: الکلمۃ لفظٌ وضع لمعنی مفرد وہی اسم و فعل و حرف (ابن العاجب: الکافی، ص ۱)۔

عرف شرعی میں کلمہ طیبہ سے کلمہ توحید (ورسالت) مراد لیا جاتا ہے: و فی الشریع الکلمۃ الطیبۃ اعنی لا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ محمدٌ رسولُ اللّٰہِ (عبدالنبی احمد نگری: دستور العلماء، ۳: ۱۲۹)۔ نیز دیکھیے تھانوی: کشاف اصطلاحات الفنون، ۵: ۱۲۶۷، بذیل مادہ کلمہ، جہاں بتایا گیا ہے کہ خطبے اور قصیدے کے علاوہ کلمہ شہادت پر بھی اس لفظ کا اطلاق ہوتا ہے اس کی تائید القراء کی تالیف معانی القرآن سے بھی ہوتی ہے جو دوسری صدی ہجری کے اواخر میں لکھی گئی۔ موصوف و جعل کلمۃ الذین کفروا السفلیٰ و کلمۃ اللّٰہ ہی العلیٰ (۱ [التبویہ]: ۴۰) کی تفسیر میں لکھتے ہیں: و کلمۃ الذین کفروا الشریک باللّٰہ و کلمۃ اللّٰہ قولٌ لا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہ (القراء: معانی القرآن، ۱: ۴۳۸)۔

قرآن مجید کی آیات میں لفظ کلمہ (نیز کلمات اور کلم) جن معانی اور مفہیم کے لیے استعمال ہوا ہے اس کی تفصیل کے لیے دیکھیے حوالہ مذکور،

حاشیہ ۱: (۱۱) Meissner، در Z. A. ج ۲۷، ۱۹۱۲ء، ص ۲۶۶: (۱۲) Études Syriennes: Cumont، پیرس ۱۹۱۷ء، ص ۲۵۷ بعد۔

(HONIGMANN)

⊗ کلمۃ: کلم (ک ل م) سے مشتق ہے جس کے لغوی معنی اس تاثیر کے ہیں جس کے اثر کا ادراک دو حاسوں (سامعہ یا بصرہ) میں کسی ایک کے ذریعے سے کیا جا سکتا ہو، چنانچہ اس سے کلام [رک باں] بھی مشتق ہے اور اسی سے کلم بمعنی جراحات (زخم) بھی آیا ہے۔ اول الذکر کا ادراک، حاسہ سمع اور مؤخر الذکر کا، حاسہ بصر سے ہوتا ہے۔ اس ایک مادہ لغوی میں ہر دو معانی کے جمع ہو جانے سے عرب شعرا نے استفادہ کیا ہے، مثلاً یہ ایک مصرع ملاحظہ ہو: ع: وَالْکَلِمُ الْأَمِیْلُ کَارِعِبِ الْکَلِمِ [یعنی دل میں لگ جانے والی باتوں کی تاثیر وسیع تر زخموں کی طرح ہوتی ہے]۔ یہاں پہلا کلم الفاظ یا کلام کے معنی میں اور دوسرا، جراحات کے معنی میں استعمال ہوا ہے (راغب الاصفہانی: مفردات، بذیل مادہ)۔ کلم اور اس کے مشتقات، احادیث و آثار میں بمعنی جراحات بھی استعمال ہوئے ہیں، ابن الاثیر نے اس ضمن میں یہ حدیث نقل کی ہے: إِنَّا نَعْمُو عَلَى الْمَرْضَى وَ نُدَاوِي الْکَلْمِ؛ آخری لفظ (الکلمی) کی توضیح یوں کی ہے: هو جمع کلیم و هو الجریح، فعیل بمعنی مفعول..... (ابن الاثیر: النہایۃ فی غریب الحدیث و الاثر، بذیل مادہ کلم)، [یعنی ہم بیماروں کی دیکھ بھال کرتے اور زخموں کی مرہم پٹی کرتے ہیں]۔

لغت اور نحو کی اصطلاح میں کلمہ کا اطلاق بالعموم مفرد لفظ پر ہوتا ہے۔ بمقابلہ کلام، اس کا اطلاق جملہ مرکبہ مفیدہ پر ہوتا ہے (راغب: کتبہ مذکور)۔ علمائے لغت کے ہاں، کلمہ کا

کلمۃ اللہ سے وہ حکم خدا ولدی مراد ہے جو آیت
فَاِمْسَاكٍ بِمِغْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحٍ بِاِحْسَانٍ (۲) [البقرة]:
(۲۲۹) میں مذکور ہوا؛ (۲) قانون اباحت ازدواج،
(ابن الاثیر: النہایۃ، بذیل مادہ)۔ بخاری کی حدیث
میں ورد کے طور پر پڑھے جانے والے دو جملوں کے
لیے کَلِمَتَان کا لفظ آیا ہے (البخاری: الصحيح،
دیکھیے آخری حدیث: کَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ....
الحدیث)۔

علم المنطق کی اصطلاح میں کلمۃ وہ مفرد
لفظ ہے جو اپنے صیغے اور وزن (کی شکل مخصوص)
سے معنی اور زمانے پر دلالت کرتا ہو: و عند
المنطقيين هي اللفظ المفرد الدال على معنى و زمان
من الازمنة الثلاثة بصيغته و وزنه (تھانوی:
کشاف اصطلاحات الفنون، بذیل مادہ کلمہ)، گویا
علمائے نحو کے نزدیک جسے ”فعل“ کہا جاتا ہے
اہل منطق نے اسے کلمۃ کہا ہے اور پھر کلمے کی
دو قسمیں بیان کی ہیں، حقیقہ اور وجودیہ (تفصیل
کے لیے تھانوی کی کشاف اصطلاحات الفنون کے
علاوہ دیکھیے، عبدالنبی احمد لکھری: دستور
العلماء، ۳: ۱۲۹، ۱۳۵)۔

اہل تصوف کی اصطلاح میں لفظ کلمہ (کلمات)
ایک الگ اصطلاح کے طور پر استعمال ہوا ہے،
ان کے ہاں ان ”اعیان ثابتہ“ کو کلمات کہا جاتا
ہے جو تحت الإیجاد علم الہی میں داخل ہوں۔
تھانوی نے اسے یوں بیان کیا ہے: و عند اهل
التصوف عين من الاعيان الثابتة في العلم الالهي
الداخلة تحت الایجاد (تھانوی بذیل مادہ کلمہ)۔
عبدالکریم الجیلی نے اپنی کتاب الانسان الكامل
میں کہا ہے: کلمات وہ حقائق مخلوقات عینہ ہیں
جن کا تعین عالم شہود میں وقوع پذیر ہوتا ہے۔
تھانوی نے الجیلی کے یہ الفاظ نقل کیے ہیں: فی
الانسان الكامل فی باب ام الكتاب ”الكلمات عبارة

۱: ۲۲۰ و ۳۳۸؛ ۳: ۸ و ۳۱، ۶۶، ۶۸
(لیز فہرست مندرجات کی مدد سے جو ہر جلد کے
آخر میں ملحق ہے)، الدامغانی، اصلاح الوجوه و
النظائر فی القرآن الکریم، بذیل مادہ؛ راغب
الاصفہانی: مفردات القرآن، بذیل مادہ (ان مصادر
میں وہ متعدد آیات قرآنی نقل کی گئی ہیں جن میں
لفظ کلمہ یا اس کے مشتقات استعمال ہوئے ہیں اور
ان کے معانی کی طرف اشارے کر دیے گئے ہیں۔
ان مصادر کی رو سے لفظ کلمہ، مختلف آیات میں
کلام (جملہ مفیدہ یا طویل گفتگو)، قضیہ، حجت،
حکم شرعی، وعدہ خداوندی (متعلق بہ انعام یا
عقوبت)، آیت (معجزہ)، مشیت خداوندی، قرآن،
دین (الاسلام)، قول لا اله الا الله، عجائبات
قدرت (عجائب الصنع) اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
پر بولا گیا ہے۔

قرآن مجید میں حضرت عیسیٰؑ کو کلمۃ اللہ
کہا گیا ہے (۳ [آل عمران]: ۴۵، ۴۹؛ ۴ [النساء]:
۱۷۱)۔ امام راغب نے اس کی وجہ یہ بیان
کی ہے کہ وہ براہ راست کلمۃ کن سے پیدا کیے
گئے: وتسمیة عیسیٰ بکلمۃ... لکونه موجوداً بکن
المذکور فی قوله ان منسل عیسیٰ عند الله کلمة
آدم ط خلقه من تراب ثم قال له کن فیکون
(راغب: مفردات، مادہ کلمہ)۔ راغب نے اس کی
دیگر وجوہ بھی بیان کی ہیں اور لسان میں بھی
حضرت عیسیٰ کے ”کلمۃ اللہ“ کہلانے کی توجیہات
درج ہوئی ہیں (لسان العرب، بذیل مادہ)۔

احادیث نبویہ سے بھی کلمہ (یا کلمات) کے
مختلف مفہیم معلوم ہوتے ہیں؛ چنانچہ حدیث
”أعوذ بکلمات الله التامات“ میں ابن الاثیر نے کلمات
الله التامات کا مفہوم، قرآن نقل کیا ہے اور حدیث
نساء، یعنی ”استحللتم فروجهن بکلمۃ اللہ“ کی شرح
میں دو قول نقل کیے ہیں: (۱) اس حدیث میں

العرب، قاہرہ ۱۳۰۳ھ؛ (۷) ابن حاجب : الکافیۃ (فی النحو)،
دہلی، ۱۹۲۹ء؛ (۸) الدماغانی : اصلاح الوجوه و النظائر فی
القرآن الکریم، بیروت ۱۹۷۰ء؛ (۹) تھانوی : کشف
اصطلاحات الفنون، کلکتہ ۱۸۶۲ء؛ (۱۰) عبدالنبی
احمد نکری : دستور العلماء، حیدرآباد دکن .

(عبدالنبی کوکب)

کَلَوَہ : یہ نام ساحل مشرقی افریقہ کے متعدد *

مقامات اور جزائر کے ساتھ مربوط ہے، لیکن آج
کل اس سے بالعموم علاقہ ٹانگا نیکا کا ایک ضلع مراد
ہوتا ہے اور بالخصوص دو بندرگاہوں کا نام ہے :
(الف) کلوہ کونجہ، جو دارالسلام (۲۰ درجے
۵۵ دقیقے) سے ۱۳۳ میل جنوب کی جانب کلوہ
کے شمال میں، براعظم پر واقع ہے۔ یہ ایک بندرگاہ
ہے جس میں خوش منظر باغات اور نوربن لوگوں
کے بہت سے مکانات ہیں۔ یہ جھیل نیاسا کی طرف
جانے والی کاروانی شاہ راہ کا مقام آغاز ہے۔ اس کی
آبادی تقریباً پانچ ہزار ہے اور ان میں اکثر
سواحلی ہیں۔

اور (ب) کلوہ کسونی جو دارالسلام سے ۱۵۰
میل جنوب مغرب کی طرف (۸ درجے ۵۸ دقیقے) اور
زنجبار [رک باں] سے تقریباً ۲۰۰ میل جنوب
واقع ہے۔ تاریخی لحاظ سے کَلَوَہ کسونی زیادہ اہم
ہے۔ یہ ایک چھوٹے سے جزیرے پر واقع ہے اور
اس کے قرب میں دیواروں، محلات کی عمارتوں،
قلعوں اور مساجد کے کثیر التعداد آثار موجود ہیں
جو عربی دور کی اور اس کے بعد پرتگیزی قبضے
کی یاد تازہ کرتے ہیں۔ ابن بطوطہ جو اس قصبے میں
گیا تھا، اسے ”کَلَوَا“ لکھتا ہے۔ اس کا محل وقوع
اس قدیمی شہر کے نزدیک تھا جسے مستند
جغرافیہ دان (دیکھیے R.E. : Pauly-wissowa، بذیل
مادہ Pxioi) رابطہ Rhapta کا نام دیتے ہیں۔
بیان کیا جاتا ہے کہ جزیرہ کَلَوَہ کے اولین

عن حقائق المغلوقات العینیۃ اہنی المتعینۃ فی العالم
الشہادی“ انتہی۔ (تھانوی بذیل مادہ کلمہ)۔
تھانوی ہی نے، صدر الدین قونوی کی جو عبارت
بحث کلمہ سے متعلق نقل کی ہے، وہ نسبتاً زیادہ مفصل
اور فکر انگیز ہے۔ القونوی کے خیالات کا لُب لباب
یہ ہے کہ احاطہ علم الہی میں ہر شے کی معلومیت
کی ایک صورت ہے، جسے مرتبہ حریفیت پر متصور
کیا جاتا ہے اور جب معلومیت شی کو مرتبہ
کتابت میں داخل کر دیا جاتا ہے، یعنی حق تعالیٰ
نور وجودی ذاتی کا پرتو اس پر ڈال دیتا ہے (بہ
عمل ایک عقلی و معنوی حرکت پر مبنی ہے جو
شان الہی کا مقتضا ہے) تب یہ صورت معلومیت
شی جس کی تکوین ارادۃ الہی میں شامل ہو جاتی
ہے، کلمہ کہلاتی ہے۔ القونوی نے حضرت عیسیٰؑ
کو کلمہ قرار دینے اور جملہ موجودات کو لفظ
کلمات کے ساتھ پکارنے کی توجیہ اپنے مذکورہ بالا
تصور کے ماتحت کی ہے۔ اِلَیْہِ یَصْعَدُ الْکَلِمَ
الطَّیْب (۵۵ [فاطر] : ۱۰) کی تاویل، القونوی نے
ارواح طاہرہ سے کی ہے، (کلمہ بعثیت اصطلاح صوفیہ
کی مزید توضیح کے لیے دیکھیے تھانوی : کشف
اصطلاحات الفنون، بذیل کلمہ و کلام)۔ نصاریٰ
کی اصطلاح میں ”کلمہ“ صفت علم کا نام ہے جو
اقانیم ثلثہ (یعنی صفات باری : علم، وجود، حیوۃ۔
وجود ”اب“ (باپ) ہے، حیوۃ ”روح القدس“ ہے اور
علم ”کلمہ“ ہے) میں سے ایک ہے (کتاب
مذکور، بذیل مادہ اقنوم (ق ن م) اور بذیل
مادہ کلمہ)۔

مآخذ : (۱) قرآن مجید : (۲) محمد بن اسمعیل

البخاری : الجامع الصحیح، قاہرہ ۱۳۱۵ھ؛ (۳) الفراء :

معانی القرآن، قاہرہ ۱۹۵۵ء، ج ۱ : ۳ : (۴) ابن الاثیر :

النهاية فی غريب الحديث والاثر، قاہرہ ۱۳۲۲ھ، ج ۴ : (۵)

والغیب : الاصطلاحی : مفردات القرآن : (۶) ابن منظور : لسان

مسلم آباد کار حضرت زیدؒ کے متبعین تھے جو ”امۃ زیدیہ، مشہور ہیں (Emozaidij، در De Barros)۔ یہ تقریباً ۱۲۲ھ/۵۳۹ء میں تھے۔ ان کے اخلاف کو ۳۶۵ھ/۹۷۵ء میں ایک شیرازی خاندان کے بالیوں نے یہاں سے بے دخل کیا۔ یہ خاندان پرتگیزیوں کی ۱۵۰۰ء میں آمد تک یہاں حکمران رہا (اس کے حکمرانوں کی تعداد ۹۴ھ)۔ ان کا حلقہ اقتدار و حکومت اپنے انتہائی عروج کے زمانے میں شمال میں زنجبار تک اور جنوب کی جانب سوخالہ کی کانوں تک جس میں جزائر ہمبہ و مانیہ (جسے Mofia de Barros کہتے ہیں) شامل ہیں، پھیلا ہوا تھا۔ اس طرح کلّوہ ایک معنی میں ”سلطنت زنج [رک باں] کے دارالحکومت کی حیثیت رکھتا تھا۔ براعظم سے اس جزیرے کو ایک پائاب رودنار جدا کرتی ہے۔ کلاہ کی قدیم رونق و عظمت کا انداز اس امر سے ہو سکتا ہے کہ جب پرتگیز یہاں آئے تھے تو یہاں یہ تین سو مساجد موجود تھیں۔ ۱۵۰۵ء میں جب ابراہیم سلطان کلّوہ (Mir Hahraemo De Barros) نے خراج دینے سے انکار کیا تو (Don Framisco d Almeyda) نے کلّوہ پر قبضہ کر لیا۔ اس کے بعد جو کشمکش عربوں اور یورپی حملہ آوروں میں ہوئی اس کی وجہ سے یہ قصبہ تباہ ہو گیا۔ اور ۱۵۱۲ء میں عارضی طور پر بالکل خالی کر دیا گیا۔ سترھویں صدی میں یہ سلاطین مسقط کے قبضے میں آیا اور ۱۸۵۶ء میں اس پر سلطان زنجبار نے قبضہ جما لیا، لیکن ۱۸۹۰ء میں یہ جرمنوں کے ہاتھ لگ گیا، لیکن جنگ عظیم کے بعد سے اسے علاقہ ٹانگا نیکا میں شامل کر دیا گیا ہے۔

۸ : بعد؛ (۲) شیخ محی الدین زنجباری کی سرتبہ
(*Arabic History of Kilwa*) عربی تاریخ کلوہ، (مخطوطات

موزہ بریطانیہ، عدد ۲۶۶۶ (Or) اور مرتبہ، در JRAS
۱۸۹۵ء، ص ۳۸۵ تا ۴۳۰ مع ایک خلاصہ اور حواشی
از قلم S. Arthur-Strong؛ ان دو مآخذ کے موازنے کے
لیے اور مسکوکات کے متعلق مواد؛ (۳) کے لیے دیکھیے
The Coinage of Kilwa Numismahi : J. Walker
Sir (۴) ، ۱۹۳۶ء، ص ۴۳ تا ۸۱ : Chronicle
Zanzibar : Richard Burton ، ۲ : ۳۳۹ بعد؛ (۵)
Documents sur L'histoire la geographie : Guillain
et If commerce de l' Afrique Orientale ، پیرس ۱۸۵۶ء
Tabellarische : O. Kerston (۶) ۱۷۷ بعد؛
Überstcht der Geschichte Ostafrikas ، لائپزگ
Die Portu- : J. Strandes (۷) ۱۸۷۹ء بعد اشاریہ؛
Jahreszeit von Deutsch- und Englisch-Ostafrika
برلن ۱۸۹۹ء بعد اشاریہ : C. P. Rigny (۸)
Report on the Zanzibar Dominions ، بمبئی ۱۸۶۱ء؛
Manuel d' Histoire : A. M. H. J. Stokvis (۹)
لائڈن ۱۸۸۸ء : ۱ : ۵۵۸ : Manuel : Zambaur (۱۰)
de Généalogie ، ہانور ۱۹۲۷ء، ص ۳۰۹ : (۱۱)
Cat. Arabic MSS. Suppl. : Ricu ، ص ۳۹۱ تا ۳۹۲؛
(۱۲) Geographical Journal ، ۱۹۱۷ء، ص ۱۱۸ : (۱۳)
ابن بطوطہ (ترجمہ Defrémery و Sanguinetti) : ۲ :
۱۹۱ بعد؛ (۱۴) یاقوت : معجم ، بذیل مادہ؛ (۱۵)
G. Ferrand ، در J. A. ، ۱۹۹۲ء، ص ۶۹ و ۷۲ بعد،
Textes relatifs à l' extrême : وہی مصنف : (۱۶) ۲۳۳ :
orient ، ۳۳۶ تا ۵۳۶ و ۳۳۸ : W.F.W. Owen (۱۷)
Narrative of Voyages. ، لندن ۱۸۳۳ء : ۲ : ۲ بعد؛
Carlo Conte Rossini ، در Atti del Terzo (۱۸)
Congresso Geogr. Italiano ، فلورنس ۱۸۹۹ء،
Materialien : C. H. Becker (۱۹) ۵۰۰ تا ۴۹۱ : ۲ :
Zur Kenntnis des Islam in Deutsch Ostafrika
در Der Islam ، ۲ : ۹ : Hobson Jobson (۲۰)
Sub Quiltra : Admiralty (۲۱) : Handbook of

میں مآخذ دیکھیے) یہ کم از کم کچھ عرصے کے لیے زابج (= جاوا، [رک بہ] A. van der Lith، کتاب مذکور، ص ۲۳۱ بعد اور مادہ جاوا، ۲ : ۵۷۴ بعد) کے بادشاہ کے زیر حکومت تھا، اس لیے اس کا محل وقوع معلوم کرنے کے واسطے سب سے پہلے لازمی ہے کہ ہند اقصیٰ کے جنوب مغربی حصے میں آبنائے ملاکا (Malacca) کے علاقے پر نظر ڈالیں۔ سمائرا کا ذکر تو خارج از بحث ہے، اس لیے کہ یہاں ٹین نکلتا بھی ہے تو مقدار میں بہت کم اور گھٹیا قسم کا۔ جزیرہ بنگکا (Bangka) بھی جو سمائرا کے جنوب مشرقی ساحل پر ہے اور کثیر مقدار میں ٹین نکلنے کی وجہ سے آج کل مشہور ہے قابل اعتنا نہیں ہے، کیونکہ اس کی کانیں ۱۷۱۰ء ہی میں دریافت ہوئی ہیں اور اس سے قبل ان کو ٹین نکالنے کی غرض سے کبھی کھودا نہیں گیا (دیکھیے A.v.d. Lith، ص ۲۶۳)۔ اب ہمارے پاس صرف جزیرہ نمائے ملاکا رہ جاتا ہے اور ہمیں Walckenaer (در Nouvelles Annales des Voyages پیرس ۱۸۵۲ء، ص ۱۹) کی رائے مانی پڑتی ہے کہ موجودہ شہر قدہ Quedah (Kedah، کدہ Keddah) جو اس جزیرہ نما کے مغربی ساحل پر چھ درجے شمالی عرض بلد پر واقع ہے، وہی مقام ہے جسے عربوں نے کدہ لکھا ہے۔ صوبہ قدہ (Quedah) (دیکھیے دریں بارہ Ritter : Erdkunde، ۵ : ۲۰ بعد)، جس کو دریائے کلنگ (Kalang) سیراب کرتا ہے اور علامات سے معلوم ہوتا ہے کہ ”جزیرہ نمائے“ کلہ کی جائے وقوع کم و بیش یہی ہے اور آج کل بھی ٹین کی تجارت کی گہما گہمی کے باعث ملاکا بھر میں ممتاز ہے۔ مرکزی شہر کا اصل نام کدہ (موجودہ تلفظ کدہ Kedáh) ہے۔ Quedah کی بھی توجیہ کی جا سکتی ہے کہ پرتگالی میں بگڑ کر اس کی یہ

: F.B. Pearce (۲۲) : ۱۸۵ German East Africa
Zanzibar، ۱۹۲۰ء، ص ۱ تا ۴۳ و ۶۳ تا ۶۴.
J. WALKER [تلخیص از ادارہ (۱)، اردو]
* کلہ : (نیز کلاہ، کلا، کلا اور کلہ) ازمنہ وسطیٰ کے عرب جغرافیہ نویسوں کے نزدیک یہ ایک جزیرے یا جزیرہ نما کا نام تھا جو عرب، ہندوستان اور چین کے درمیان تجارت اور جہازرانی کے لیے ایک بہت اہم رابطے کا کام دیتا تھا۔ یہ اپنی ٹین کی کانوں کی وجہ سے خاص طور پر مشہور تھا۔ اس کے ساتھ ہی اسے کافور، بالس، ایلوا، ہاتھی دالت وغیرہ کی تجارت کا مرکز بھی بتایا گیا ہے۔ اس کا دارالحکومت بھی اسی کی طرح کلہ کے نام سے مشہور تھا، دیکھیے بطور مثال الدمشقی، ص ۱۵۲، ص ۱۱، ۱۲۰، ص ۱؛ النوبری (در A.V. d. Lith)، کتاب مذکور (ذیل میں مآخذ دیکھیے)، ص ۲۸۱۔ سمندر کا جو حصہ اس علاقے کے ساحل سے ٹکراتا ہے جس میں جہازرانی بہت مشکل بتائی گئی ہے، اسے بھی اسی کے نام پر ”بحیرہ کلہ“ کہتے ہیں (دیکھیے المسعودی، ۱ : ۳۷۰، ص ۱۰، ۳۴۰، ص ۱؛ الدمشقی ص ۱۵۲، ص ۱۱، ۱۶۹، ص ۲۰)۔ ہندوستان اور عرب کی تجارت کی تاریخ کے لیے اس علاقے کے صحیح محل وقوع کو سمجھنا بہت ضروری ہے۔ تاجر سلیمان (اس کا روزنامہ ۵۲۳/۸۵۱ء میں مرتب ہوا تھا) اور باقوت کے بیانات کی رو سے اس کا محل وقوع ہند اقصیٰ ہی میں ہونا ممکن ہے۔ ہند اقصیٰ کے جزیرے اور جزیرہ نما صدیوں تک ٹین پیدا کرنے والے علاقوں کی حیثیت سے خاص طور پر مشہور رہے ہیں، (دیکھیے دریں مادہ Ritter : Erdkunde، ۵ : ۲۳، ۲۴، ۲۸، ۳۰، ۷ تا ۸، ص ۳۳۸ و ۳۳۹)۔ چونکہ کلہ کے بارے میں صاف طور پر بیان کیا گیا ہے (مثلاً ابو زہد السیرانی، ذیل

دیا ہے کہ ملائی زبان کا د بہت کچھ ل کی طرح بولا جاتا ہے، اس لیے ملایا والے جب کدہ بولیں گے تو عرب کے کانوں کو وہ کدہ سنائی دے گا، لیکن دوسری طرف یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ حال ہی میں G. Ferrand (دیکھیے مآخذ) نے ایسے صوتی تغیر کے وقوع سے اختلاف کیا ہے جس کی رو سے کدہ کا لفظ کلہ ہو جائے گو بظاہر اس کے مان لینے کو کیسا ہی جی چاہتا ہو۔ اس کی تحقیق کی رو سے کلہ کی اصلیت کبھی کدہ نہیں ہو سکتی بلکہ یہ زیادہ قرین قیاس ہے کہ کلہ اصل میں کیرہ (Kerah)، کرہ (Kra) (لغشوں میں) ہو جو ملاکا کے جنوب مشرق حصے میں (۱۰ عرض بلد شمالی کے قریب) واقع ہے [تفصیل کے لیے دیکھیے (۱) لائیڈن بار اول]۔

مآخذ: (۱) سلیمان تاجر کا سفرنامہ، در *Relation des Voyages faits par les Arabes et les persans dans l' Inde . . . dans le IX^e siècle* (پیرس ۱۸۴۵ء)؛ ۲: متن، ص ۱۸، ۱۲ بعد، ۲۲: ۱؛ دیکھیے *Voyage du marchand arabe Sulayman en Inde et Chine* مترجمہ G. Ferrand (پیرس ۱۹۲۲ء)، ص ۱۲، ۱۸، ۱۹، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴

۶۱ بعد و در *Geogr. d' Aboulfeda* (تقویم البلدان از ابو الفداء کا ترجمہ)، ۱: ص CDXIV و CDXVIII بعد؛ (۲۲) *Quatremere*، در *Journal des savants* (پرس ۱۸۳۶ء)، ص ۲۹ تا ۳۱؛ (۲۳) *Dulaurier*، در *Journ. Asiat.*، سلسلہ ہشتم، ۸: ۲۰۹؛ (۲۴) *Burnell و Yule*، *Hobson-Johnson, A Glossary of Colloquial Anglo-Indian Words*، بار دوم، لندن ۱۹۰۳ء، ص ۱۴۵ بعد؛ (۲۵) کلمہ کے مسئلے پر ایک جامع تبصرہ *A. v. d. Lith* نے (کتاب عجائب الهند کے اپنے ایڈیشن کے ص ۲۵۶ تا ۲۶۸ (ص ۲۸۸: ابن سعید اور انٹویری کے اقتباسات) پر اپنے حواشی میں کیا ہے، ص ۲۷۹ (افنباس از سکتسٹر عجائب)، ص ۳۰۸: (۲۶) *G. Ferrand*، در *Journ. Asiat.*، سلسلہ یازدہم، ۱۲ (۱۹۱۸ء): ۸۹، ۱۰۹؛ ۱۳ (۱۹۱۹ء): ۳۱۲، ۳۳۸، حاشیہ ۲، ۳۳۹ بعد اور ۱۴ (۱۹۱۹ء) ۲۱۳ تا ۲۳۳، نیز جلد ۱۹۲۳ء، ص ۳۱۔ *M. STRECK* [و تلخیص از ادارہ]

الکلی: رَکْ بہ القلی۔

کلیب بن ربیعہ: عہد جاہلیت میں شیوخ *

بنو تغلب میں سے ایک، جو اپنے برادر نسبتی جساس بن مرة الشیبالی کے ہاتھوں قتل ہو گیا اور جس سے قدیم نسل قبائل تغلب اور بکر [رَکْ بَا] کے درمیان وہ طویل اور خونریز جنگ شروع ہو گئی جو حرب بسوس [رَکْ بَا] کے نام سے مشہور ہے۔ کلیب کا نسب نامہ یہ ہے، کلیب بن ربیعہ بن الحارث بن مرة بن زہیر بن چشم (*Geneal Tabellen*: Wüstenfeld، باب ۲۲)۔ کہا جاتا ہے کہ کلیب کا اصل نام وائل تھا جو کلیب (چھوٹا کتا) اس لیے ہو گیا کہ وہ ہمیشہ ایک چھوٹا سا کتا اپنے ساتھ رکھتا تھا اور اسے ہر ایسی جگہ پر مار مار کر بھونکنے پر مجبور کرتا تھا جسے وہ اپنی ذاتی ملکیت کے طور پر مخصوص رکھنا چاہتا تھا؛ چنانچہ جس کسی کے کان میں بھونکنے کی

۳۰۸ء، ۳۳۰ء، ۳۴۰ء، ۳۵۰ء، ۳۶۰ء، ۳۷۰ء، ۳۸۰ء، ۳۹۰ء، ۴۰۰ء، ۴۱۰ء، ۴۲۰ء، ۴۳۰ء، ۴۴۰ء، ۴۵۰ء، ۴۶۰ء، ۴۷۰ء، ۴۸۰ء، ۴۹۰ء، ۵۰۰ء، ۵۱۰ء، ۵۲۰ء، ۵۳۰ء، ۵۴۰ء، ۵۵۰ء، ۵۶۰ء، ۵۷۰ء، ۵۸۰ء، ۵۹۰ء، ۶۰۰ء، ۶۱۰ء، ۶۲۰ء، ۶۳۰ء، ۶۴۰ء، ۶۵۰ء، ۶۶۰ء، ۶۷۰ء، ۶۸۰ء، ۶۹۰ء، ۷۰۰ء، ۷۱۰ء، ۷۲۰ء، ۷۳۰ء، ۷۴۰ء، ۷۵۰ء، ۷۶۰ء، ۷۷۰ء، ۷۸۰ء، ۷۹۰ء، ۸۰۰ء، ۸۱۰ء، ۸۲۰ء، ۸۳۰ء، ۸۴۰ء، ۸۵۰ء، ۸۶۰ء، ۸۷۰ء، ۸۸۰ء، ۸۹۰ء، ۹۰۰ء، ۹۱۰ء، ۹۲۰ء، ۹۳۰ء، ۹۴۰ء، ۹۵۰ء، ۹۶۰ء، ۹۷۰ء، ۹۸۰ء، ۹۹۰ء، ۱۰۰۰ء، ۱۰۱۰ء، ۱۰۲۰ء، ۱۰۳۰ء، ۱۰۴۰ء، ۱۰۵۰ء، ۱۰۶۰ء، ۱۰۷۰ء، ۱۰۸۰ء، ۱۰۹۰ء، ۱۱۰۰ء، ۱۱۱۰ء، ۱۱۲۰ء، ۱۱۳۰ء، ۱۱۴۰ء، ۱۱۵۰ء، ۱۱۶۰ء، ۱۱۷۰ء، ۱۱۸۰ء، ۱۱۹۰ء، ۱۲۰۰ء، ۱۲۱۰ء، ۱۲۲۰ء، ۱۲۳۰ء، ۱۲۴۰ء، ۱۲۵۰ء، ۱۲۶۰ء، ۱۲۷۰ء، ۱۲۸۰ء، ۱۲۹۰ء، ۱۳۰۰ء، ۱۳۱۰ء، ۱۳۲۰ء، ۱۳۳۰ء، ۱۳۴۰ء، ۱۳۵۰ء، ۱۳۶۰ء، ۱۳۷۰ء، ۱۳۸۰ء، ۱۳۹۰ء، ۱۴۰۰ء، ۱۴۱۰ء، ۱۴۲۰ء، ۱۴۳۰ء، ۱۴۴۰ء، ۱۴۵۰ء، ۱۴۶۰ء، ۱۴۷۰ء، ۱۴۸۰ء، ۱۴۹۰ء، ۱۵۰۰ء، ۱۵۱۰ء، ۱۵۲۰ء، ۱۵۳۰ء، ۱۵۴۰ء، ۱۵۵۰ء، ۱۵۶۰ء، ۱۵۷۰ء، ۱۵۸۰ء، ۱۵۹۰ء، ۱۶۰۰ء، ۱۶۱۰ء، ۱۶۲۰ء، ۱۶۳۰ء، ۱۶۴۰ء، ۱۶۵۰ء، ۱۶۶۰ء، ۱۶۷۰ء، ۱۶۸۰ء، ۱۶۹۰ء، ۱۷۰۰ء، ۱۷۱۰ء، ۱۷۲۰ء، ۱۷۳۰ء، ۱۷۴۰ء، ۱۷۵۰ء، ۱۷۶۰ء، ۱۷۷۰ء، ۱۷۸۰ء، ۱۷۹۰ء، ۱۸۰۰ء، ۱۸۱۰ء، ۱۸۲۰ء، ۱۸۳۰ء، ۱۸۴۰ء، ۱۸۵۰ء، ۱۸۶۰ء، ۱۸۷۰ء، ۱۸۸۰ء، ۱۸۹۰ء، ۱۹۰۰ء، ۱۹۱۰ء، ۱۹۲۰ء، ۱۹۳۰ء، ۱۹۴۰ء، ۱۹۵۰ء، ۱۹۶۰ء، ۱۹۷۰ء، ۱۹۸۰ء، ۱۹۹۰ء، ۲۰۰۰ء، ۲۰۱۰ء، ۲۰۲۰ء، ۲۰۳۰ء، ۲۰۴۰ء، ۲۰۵۰ء، ۲۰۶۰ء، ۲۰۷۰ء، ۲۰۸۰ء، ۲۰۹۰ء، ۲۱۰۰ء، ۲۱۱۰ء، ۲۱۲۰ء، ۲۱۳۰ء، ۲۱۴۰ء، ۲۱۵۰ء، ۲۱۶۰ء، ۲۱۷۰ء، ۲۱۸۰ء، ۲۱۹۰ء، ۲۲۰۰ء، ۲۲۱۰ء، ۲۲۲۰ء، ۲۲۳۰ء، ۲۲۴۰ء، ۲۲۵۰ء، ۲۲۶۰ء، ۲۲۷۰ء، ۲۲۸۰ء، ۲۲۹۰ء، ۲۳۰۰ء، ۲۳۱۰ء، ۲۳۲۰ء، ۲۳۳۰ء، ۲۳۴۰ء، ۲۳۵۰ء، ۲۳۶۰ء، ۲۳۷۰ء، ۲۳۸۰ء، ۲۳۹۰ء، ۲۴۰۰ء، ۲۴۱۰ء، ۲۴۲۰ء، ۲۴۳۰ء، ۲۴۴۰ء، ۲۴۵۰ء، ۲۴۶۰ء، ۲۴۷۰ء، ۲۴۸۰ء، ۲۴۹۰ء، ۲۵۰۰ء، ۲۵۱۰ء، ۲۵۲۰ء، ۲۵۳۰ء، ۲۵۴۰ء، ۲۵۵۰ء، ۲۵۶۰ء، ۲۵۷۰ء، ۲۵۸۰ء، ۲۵۹۰ء، ۲۶۰۰ء، ۲۶۱۰ء، ۲۶۲۰ء، ۲۶۳۰ء، ۲۶۴۰ء، ۲۶۵۰ء، ۲۶۶۰ء، ۲۶۷۰ء، ۲۶۸۰ء، ۲۶۹۰ء، ۲۷۰۰ء، ۲۷۱۰ء، ۲۷۲۰ء، ۲۷۳۰ء، ۲۷۴۰ء، ۲۷۵۰ء، ۲۷۶۰ء، ۲۷۷۰ء، ۲۷۸۰ء، ۲۷۹۰ء، ۲۸۰۰ء، ۲۸۱۰ء، ۲۸۲۰ء، ۲۸۳۰ء، ۲۸۴۰ء، ۲۸۵۰ء، ۲۸۶۰ء، ۲۸۷۰ء، ۲۸۸۰ء، ۲۸۹۰ء، ۲۹۰۰ء، ۲۹۱۰ء، ۲۹۲۰ء، ۲۹۳۰ء، ۲۹۴۰ء، ۲۹۵۰ء، ۲۹۶۰ء، ۲۹۷۰ء، ۲۹۸۰ء، ۲۹۹۰ء، ۳۰۰۰ء، ۳۰۱۰ء، ۳۰۲۰ء، ۳۰۳۰ء، ۳۰۴۰ء، ۳۰۵۰ء، ۳۰۶۰ء، ۳۰۷۰ء، ۳۰۸۰ء، ۳۰۹۰ء، ۳۱۰۰ء، ۳۱۱۰ء، ۳۱۲۰ء، ۳۱۳۰ء، ۳۱۴۰ء، ۳۱۵۰ء، ۳۱۶۰ء، ۳۱۷۰ء، ۳۱۸۰ء، ۳۱۹۰ء، ۳۲۰۰ء، ۳۲۱۰ء، ۳۲۲۰ء، ۳۲۳۰ء، ۳۲۴۰ء، ۳۲۵۰ء، ۳۲۶۰ء، ۳۲۷۰ء، ۳۲۸۰ء، ۳۲۹۰ء، ۳۳۰۰ء، ۳۳۱۰ء، ۳۳۲۰ء، ۳۳۳۰ء، ۳۳۴۰ء، ۳۳۵۰ء، ۳۳۶۰ء، ۳۳۷۰ء، ۳۳۸۰ء، ۳۳۹۰ء، ۳۴۰۰ء، ۳۴۱۰ء، ۳۴۲۰ء، ۳۴۳۰ء، ۳۴۴۰ء، ۳۴۵۰ء، ۳۴۶۰ء، ۳۴۷۰ء، ۳۴۸۰ء، ۳۴۹۰ء، ۳۵۰۰ء، ۳۵۱۰ء، ۳۵۲۰ء، ۳۵۳۰ء، ۳۵۴۰ء، ۳۵۵۰ء، ۳۵۶۰ء، ۳۵۷۰ء، ۳۵۸۰ء، ۳۵۹۰ء، ۳۶۰۰ء، ۳۶۱۰ء، ۳۶۲۰ء، ۳۶۳۰ء، ۳۶۴۰ء، ۳۶۵۰ء، ۳۶۶۰ء، ۳۶۷۰ء، ۳۶۸۰ء، ۳۶۹۰ء، ۳۷۰۰ء، ۳۷۱۰ء، ۳۷۲۰ء، ۳۷۳۰ء، ۳۷۴۰ء، ۳۷۵۰ء، ۳۷۶۰ء، ۳۷۷۰ء، ۳۷۸۰ء، ۳۷۹۰ء، ۳۸۰۰ء، ۳۸۱۰ء، ۳۸۲۰ء، ۳۸۳۰ء، ۳۸۴۰ء، ۳۸۵۰ء، ۳۸۶۰ء، ۳۸۷۰ء، ۳۸۸۰ء، ۳۸۹۰ء، ۳۹۰۰ء، ۳۹۱۰ء، ۳۹۲۰ء، ۳۹۳۰ء، ۳۹۴۰ء، ۳۹۵۰ء، ۳۹۶۰ء، ۳۹۷۰ء، ۳۹۸۰ء، ۳۹۹۰ء، ۴۰۰۰ء، ۴۰۱۰ء، ۴۰۲۰ء، ۴۰۳۰ء، ۴۰۴۰ء، ۴۰۵۰ء، ۴۰۶۰ء، ۴۰۷۰ء، ۴۰۸۰ء، ۴۰۹۰ء، ۴۱۰۰ء، ۴۱۱۰ء، ۴۱۲۰ء، ۴۱۳۰ء، ۴۱۴۰ء، ۴۱۵۰ء، ۴۱۶۰ء، ۴۱۷۰ء، ۴۱۸۰ء، ۴۱۹۰ء، ۴۲۰۰ء، ۴۲۱۰ء، ۴۲۲۰ء، ۴۲۳۰ء، ۴۲۴۰ء، ۴۲۵۰ء، ۴۲۶۰ء، ۴۲۷۰ء، ۴۲۸۰ء، ۴۲۹۰ء، ۴۳۰۰ء، ۴۳۱۰ء، ۴۳۲۰ء، ۴۳۳۰ء، ۴۳۴۰ء، ۴۳۵۰ء، ۴۳۶۰ء، ۴۳۷۰ء، ۴۳۸۰ء، ۴۳۹۰ء، ۴۴۰۰ء، ۴۴۱۰ء، ۴۴۲۰ء، ۴۴۳۰ء، ۴۴۴۰ء، ۴۴۵۰ء، ۴۴۶۰ء، ۴۴۷۰ء، ۴۴۸۰ء، ۴۴۹۰ء، ۴۵۰۰ء، ۴۵۱۰ء، ۴۵۲۰ء، ۴۵۳۰ء، ۴۵۴۰ء، ۴۵۵۰ء، ۴۵۶۰ء، ۴۵۷۰ء، ۴۵۸۰ء، ۴۵۹۰ء، ۴۶۰۰ء، ۴۶۱۰ء، ۴۶۲۰ء، ۴۶۳۰ء، ۴۶۴۰ء، ۴۶۵۰ء، ۴۶۶۰ء، ۴۶۷۰ء، ۴۶۸۰ء، ۴۶۹۰ء، ۴۷۰۰ء، ۴۷۱۰ء، ۴۷۲۰ء، ۴۷۳۰ء، ۴۷۴۰ء، ۴۷۵۰ء، ۴۷۶۰ء، ۴۷۷۰ء، ۴۷۸۰ء، ۴۷۹۰ء، ۴۸۰۰ء، ۴۸۱۰ء، ۴۸۲۰ء، ۴۸۳۰ء، ۴۸۴۰ء، ۴۸۵۰ء، ۴۸۶۰ء، ۴۸۷۰ء، ۴۸۸۰ء، ۴۸۹۰ء، ۴۹۰۰ء، ۴۹۱۰ء، ۴۹۲۰ء، ۴۹۳۰ء، ۴۹۴۰ء، ۴۹۵۰ء، ۴۹۶۰ء، ۴۹۷۰ء، ۴۹۸۰ء، ۴۹۹۰ء، ۵۰۰۰ء، ۵۰۱۰ء، ۵۰۲۰ء، ۵۰۳۰ء، ۵۰۴۰ء، ۵۰۵۰ء، ۵۰۶۰ء، ۵۰۷۰ء، ۵۰۸۰ء، ۵۰۹۰ء، ۵۱۰۰ء، ۵۱۱۰ء، ۵۱۲۰ء، ۵۱۳۰ء، ۵۱۴۰ء، ۵۱۵۰ء، ۵۱۶۰ء، ۵۱۷۰ء، ۵۱۸۰ء، ۵۱۹۰ء، ۵۲۰۰ء، ۵۲۱۰ء، ۵۲۲۰ء، ۵۲۳۰ء، ۵۲۴۰ء، ۵۲۵۰ء، ۵۲۶۰ء، ۵۲۷۰ء، ۵۲۸۰ء، ۵۲۹۰ء، ۵۳۰۰ء، ۵۳۱۰ء، ۵۳۲۰ء، ۵۳۳۰ء، ۵۳۴۰ء، ۵۳۵۰ء، ۵۳۶۰ء، ۵۳۷۰ء، ۵۳۸۰ء، ۵۳۹۰ء، ۵۴۰۰ء، ۵۴۱۰ء، ۵۴۲۰ء، ۵۴۳۰ء، ۵۴۴۰ء، ۵۴۵۰ء، ۵۴۶۰ء، ۵۴۷۰ء، ۵۴۸۰ء، ۵۴۹۰ء، ۵۵۰۰ء، ۵۵۱۰ء، ۵۵۲۰ء، ۵۵۳۰ء، ۵۵۴۰ء، ۵۵۵۰ء، ۵۵۶۰ء، ۵۵۷۰ء، ۵۵۸۰ء، ۵۵۹۰ء، ۵۶۰۰ء، ۵۶۱۰ء، ۵۶۲۰ء، ۵۶۳۰ء، ۵۶۴۰ء، ۵۶۵۰ء، ۵۶۶۰ء، ۵۶۷۰ء، ۵۶۸۰ء، ۵۶۹۰ء، ۵۷۰۰ء، ۵۷۱۰ء، ۵۷۲۰ء، ۵۷۳۰ء، ۵۷۴۰ء، ۵۷۵۰ء، ۵۷۶۰ء، ۵۷۷۰ء، ۵۷۸۰ء، ۵۷۹۰ء، ۵۸۰۰ء، ۵۸۱۰ء، ۵۸۲۰ء، ۵۸۳۰ء، ۵۸۴۰ء، ۵۸۵۰ء، ۵۸۶۰ء، ۵۸۷۰ء، ۵۸۸۰ء، ۵۸۹۰ء، ۵۹۰۰ء، ۵۹۱۰ء، ۵۹۲۰ء، ۵۹۳۰ء، ۵۹۴۰ء، ۵۹۵۰ء، ۵۹۶۰ء، ۵۹۷۰ء، ۵۹۸۰ء، ۵۹۹۰ء، ۶۰۰۰ء، ۶۰۱۰ء، ۶۰۲۰ء، ۶۰۳۰ء، ۶۰۴۰ء، ۶۰۵۰ء، ۶۰۶۰ء، ۶۰۷۰ء، ۶۰۸۰ء، ۶۰۹۰ء، ۶۱۰۰ء، ۶۱۱۰ء، ۶۱۲۰ء، ۶۱۳۰ء، ۶۱۴۰ء، ۶۱۵۰ء، ۶۱۶۰ء، ۶۱۷۰ء، ۶۱۸۰ء، ۶۱۹۰ء، ۶۲۰۰ء، ۶۲۱۰ء، ۶۲۲۰ء، ۶۲۳۰ء، ۶۲۴۰ء، ۶۲۵۰ء، ۶۲۶۰ء، ۶۲۷۰ء، ۶۲۸۰ء، ۶۲۹۰ء، ۶۳۰۰ء، ۶۳۱۰ء، ۶۳۲۰ء، ۶۳۳۰ء، ۶۳۴۰ء، ۶۳۵۰ء، ۶۳۶۰ء، ۶۳۷۰ء، ۶۳۸۰ء، ۶۳۹۰ء، ۶۴۰۰ء، ۶۴۱۰ء، ۶۴۲۰ء، ۶۴۳۰ء، ۶۴۴۰ء، ۶۴۵۰ء، ۶۴۶۰ء، ۶۴۷۰ء، ۶۴۸۰ء، ۶۴۹۰ء، ۶۵۰۰ء، ۶۵۱۰ء، ۶۵۲۰ء، ۶۵۳۰ء، ۶۵۴۰ء، ۶۵۵۰ء، ۶۵۶۰ء، ۶۵۷۰ء، ۶۵۸۰ء، ۶۵۹۰ء، ۶۶۰۰ء، ۶۶۱۰ء، ۶۶۲۰ء، ۶۶۳۰ء، ۶۶۴۰ء، ۶۶۵۰ء، ۶۶۶۰ء، ۶۶۷۰ء، ۶۶۸۰ء، ۶۶۹۰ء، ۶۷۰۰ء، ۶۷۱۰ء، ۶۷۲۰ء، ۶۷۳۰ء، ۶۷۴۰ء، ۶۷۵۰ء، ۶۷۶۰ء، ۶۷۷۰ء، ۶۷۸۰ء، ۶۷۹۰ء، ۶۸۰۰ء، ۶۸۱۰ء، ۶۸۲۰ء، ۶۸۳۰ء، ۶۸۴۰ء، ۶۸۵۰ء، ۶۸۶۰ء، ۶۸۷۰ء، ۶۸۸۰ء، ۶۸۹۰ء، ۶۹۰۰ء، ۶۹۱۰ء، ۶۹۲۰ء، ۶۹۳۰ء، ۶۹۴۰ء، ۶۹۵۰ء، ۶۹۶۰ء، ۶۹۷۰ء، ۶۹۸۰ء، ۶۹۹۰ء، ۷۰۰۰ء، ۷۰۱۰ء، ۷۰۲۰ء، ۷۰۳۰ء، ۷۰۴۰ء، ۷۰۵۰ء، ۷۰۶۰ء، ۷۰۷۰ء، ۷۰۸۰ء، ۷۰۹۰ء، ۷۱۰۰ء، ۷۱۱۰ء، ۷۱۲۰ء، ۷۱۳۰ء، ۷۱۴۰ء، ۷۱۵۰ء، ۷۱۶۰ء، ۷۱۷۰ء، ۷۱۸۰ء، ۷۱۹۰ء، ۷۲۰۰ء، ۷۲۱۰ء، ۷۲۲۰ء، ۷۲۳۰ء، ۷۲۴۰ء، ۷۲۵۰ء، ۷۲۶۰ء، ۷۲۷۰ء، ۷۲۸۰ء، ۷۲۹۰ء، ۷۳۰۰ء، ۷۳۱۰ء، ۷۳۲۰ء، ۷۳۳۰ء، ۷۳۴۰ء، ۷۳۵۰ء، ۷۳۶۰ء، ۷۳۷۰ء، ۷۳۸۰ء، ۷۳۹۰ء، ۷۴۰۰ء، ۷۴۱۰ء، ۷۴۲۰ء، ۷۴۳۰ء، ۷۴۴۰ء، ۷۴۵۰ء، ۷۴۶۰ء، ۷۴۷۰ء، ۷۴۸۰ء، ۷۴۹۰ء، ۷۵۰۰ء، ۷۵۱۰ء، ۷۵۲۰ء، ۷۵۳۰ء، ۷۵۴۰ء، ۷۵۵۰ء، ۷۵۶۰ء، ۷۵۷۰ء، ۷۵۸۰ء، ۷۵۹۰ء، ۷۶۰۰ء، ۷۶۱۰ء، ۷۶۲۰ء، ۷۶۳۰ء، ۷۶۴۰ء، ۷۶۵۰ء، ۷۶۶۰ء، ۷۶۷۰ء، ۷۶۸۰ء، ۷۶۹۰ء، ۷۷۰۰ء، ۷۷۱۰ء، ۷۷۲۰ء، ۷۷۳۰ء، ۷۷۴۰ء، ۷۷۵۰ء، ۷۷۶۰ء، ۷۷۷۰ء، ۷۷۸۰ء، ۷۷۹۰ء، ۷۸۰۰ء، ۷۸۱۰ء، ۷۸۲۰ء، ۷۸۳۰ء، ۷۸۴۰ء، ۷۸۵۰ء، ۷۸۶۰ء، ۷۸۷۰ء، ۷۸۸۰ء، ۷۸۹۰ء، ۷۹۰۰ء، ۷۹۱۰ء، ۷۹۲۰ء، ۷۹۳۰ء، ۷۹۴۰ء، ۷۹۵۰ء، ۷۹۶۰ء، ۷۹۷۰ء، ۷۹۸۰ء، ۷۹۹۰ء، ۸۰۰۰ء، ۸۰۱۰ء، ۸۰۲۰ء، ۸۰۳۰ء، ۸۰۴۰ء، ۸۰۵۰ء، ۸۰۶۰ء، ۸۰۷۰ء، ۸۰۸۰ء، ۸۰۹۰ء، ۸۱۰۰ء، ۸۱۱۰ء، ۸۱۲۰ء، ۸۱۳۰ء، ۸۱۴۰ء، ۸۱۵۰ء، ۸۱۶۰ء، ۸۱۷۰ء، ۸۱۸۰ء، ۸۱۹۰ء، ۸۲۰۰ء، ۸۲۱۰ء، ۸۲۲۰ء، ۸۲۳۰ء، ۸۲۴۰ء، ۸۲۵۰ء، ۸۲۶۰ء، ۸۲۷۰ء، ۸۲۸۰ء، ۸۲۹۰ء، ۸۳۰۰ء، ۸۳۱۰ء، ۸۳۲۰ء، ۸۳۳۰ء، ۸۳۴۰ء، ۸۳۵۰ء، ۸۳۶۰ء، ۸۳۷۰ء، ۸۳۸۰ء، ۸۳۹۰ء، ۸۴۰۰ء، ۸۴۱۰ء، ۸۴۲۰ء، ۸۴۳۰ء، ۸۴۴۰ء، ۸۴۵۰ء، ۸۴۶۰ء، ۸۴۷۰ء، ۸۴۸۰ء، ۸۴۹۰ء، ۸۵۰۰ء، ۸۵۱۰ء، ۸۵۲۰ء، ۸۵۳۰ء، ۸۵۴۰ء، ۸۵۵۰ء، ۸۵۶۰ء، ۸۵۷۰ء، ۸۵۸۰ء، ۸۵۹۰ء، ۸۶۰۰ء، ۸۶۱۰ء، ۸۶۲۰ء، ۸۶۳۰ء، ۸۶۴۰ء، ۸۶۵۰ء، ۸۶۶۰ء، ۸۶۷۰ء، ۸۶۸۰ء، ۸۶۹۰ء، ۸۷۰۰ء، ۸۷۱۰ء، ۸۷۲۰ء، ۸۷۳۰ء، ۸۷۴۰ء، ۸۷۵۰ء، ۸۷۶۰ء، ۸۷۷۰ء، ۸۷۸۰ء، ۸۷۹۰ء، ۸۸۰۰ء، ۸۸۱۰ء، ۸۸۲۰ء، ۸۸۳۰ء، ۸۸۴۰ء، ۸۸۵۰ء، ۸۸۶۰ء، ۸۸۷۰ء، ۸۸۸۰ء، ۸۸۹۰ء، ۸۹۰۰ء، ۸۹۱۰ء، ۸۹۲۰ء، ۸۹۳۰ء، ۸۹۴۰ء، ۸۹۵۰ء، ۸۹۶۰ء، ۸۹۷۰ء، ۸۹۸۰ء، ۸۹۹۰ء، ۹۰۰۰ء، ۹۰۱۰ء، ۹۰۲۰ء، ۹۰۳۰ء، ۹۰۴۰ء، ۹۰۵۰ء، ۹۰۶۰ء، ۹۰۷۰ء، ۹۰۸۰ء، ۹۰۹۰ء، ۹۱۰۰ء، ۹۱۱۰ء، ۹۱۲۰ء، ۹۱۳۰ء، ۹۱۴۰ء، ۹۱۵۰ء، ۹۱۶۰ء، ۹۱۷۰ء، ۹۱۸۰ء، ۹۱۹۰ء، ۹۲۰۰ء، ۹۲۱۰ء، ۹۲۲۰ء، ۹۲۳۰ء، ۹۲۴۰ء، ۹۲۵۰ء، ۹۲۶۰ء، ۹۲۷۰ء، ۹۲۸۰ء، ۹۲۹۰ء، ۹۳۰۰ء، ۹۳۱۰ء، ۹۳۲۰ء، ۹۳۳۰ء، ۹۳۴۰ء، ۹۳۵۰ء، ۹۳۶۰ء، ۹۳۷۰ء، ۹۳۸۰ء، ۹۳۹۰ء، ۹۴۰۰ء، ۹۴۱۰ء، ۹۴۲۰ء، ۹۴۳۰ء، ۹۴۴۰ء، ۹۴۵۰ء، ۹۴۶۰ء، ۹۴۷۰ء، ۹۴۸۰ء، ۹۴۹۰ء، ۹۵۰۰ء، ۹۵۱۰ء، ۹۵۲۰ء، ۹۵۳۰ء، ۹۵۴۰ء، ۹۵۵۰ء، ۹۵۶۰ء، ۹۵۷۰ء، ۹۵۸۰ء، ۹۵۹۰ء، ۹۶۰۰ء، ۹۶۱۰ء، ۹۶۲۰ء، ۹۶۳۰ء، ۹۶۴۰ء، ۹۶۵۰ء، ۹۶۶۰ء، ۹۶۷۰ء، ۹۶۸۰ء، ۹۶۹۰ء، ۹۷۰۰ء، ۹۷۱۰ء، ۹۷۲۰ء، ۹۷۳۰ء، ۹۷۴۰ء، ۹۷۵۰ء، ۹۷۶۰ء، ۹۷۷۰ء، ۹۷۸۰ء، ۹۷۹۰ء، ۹۸۰۰ء، ۹۸۱۰ء، ۹۸۲۰ء، ۹۸۳۰ء، ۹۸۴۰ء، ۹۸۵۰ء، ۹۸۶۰ء، ۹۸۷۰ء، ۹۸۸۰ء، ۹۸۹۰ء، ۹۹۰۰ء، ۹۹۱۰ء، ۹۹۲۰ء، ۹۹۳۰ء، ۹۹۴۰ء، ۹۹۵۰ء، ۹۹۶۰ء، ۹۹۷۰ء، ۹۹۸۰ء، ۹۹۹۰ء، ۱۰۰۰۰ء، ۱۰۰۱۰ء، ۱۰۰۲۰ء، ۱۰۰۳۰ء، ۱۰۰۴۰ء، ۱۰۰۵۰ء، ۱۰۰۶۰ء، ۱۰۰۷۰ء، ۱۰۰۸۰ء، ۱۰۰۹۰ء، ۱۰۱۰۰ء، ۱۰۱۱۰ء، ۱۰۱۲۰ء، ۱۰۱۳۰ء، ۱۰۱۴۰ء، ۱۰۱۵۰ء، ۱۰۱۶۰ء، ۱۰۱۷۰ء، ۱۰۱۸۰ء، ۱۰۱۹۰ء، ۱۰۲۰۰ء، ۱۰۲۱۰ء، ۱۰۲۲۰ء، ۱۰۲۳۰ء، ۱۰۲۴۰ء، ۱۰۲۵۰ء، ۱۰۲۶۰ء، ۱۰۲۷۰ء، ۱۰۲۸۰ء، ۱۰۲۹۰ء، ۱۰۳۰۰ء، ۱۰۳۱۰ء، ۱۰۳۲۰ء، ۱۰۳۳۰ء، ۱۰۳۴۰ء، ۱۰۳۵۰ء، ۱۰۳۶۰ء، ۱۰۳۷۰ء، ۱۰۳۸۰ء، ۱۰۳۹۰ء، ۱۰۴۰۰ء، ۱۰۴۱۰ء، ۱۰۴۲۰ء، ۱۰۴۳۰ء، ۱۰۴۴۰ء، ۱۰۴۵۰ء، ۱۰۴۶۰ء، ۱۰۴۷۰ء، ۱۰۴۸۰ء، ۱۰۴۹۰ء، ۱۰۵۰۰ء، ۱۰۵۱۰ء، ۱۰۵۲۰ء، ۱۰۵۳۰ء، ۱۰۵۴۰ء، ۱۰۵۵۰ء، ۱۰۵۶۰ء، ۱۰۵۷۰ء، ۱۰۵۸۰ء، ۱۰۵۹۰ء، ۱۰۶

آواز جاتی وہ اسے استعمال کرنے سے پرہیز کرتا۔ یہ کہانی جس کا مطلب اگرچہ ہمیں معلوم نہیں ہو سکتا بدیہی طور پر بعد کی اختراع ہے۔ کلیب ایک ایسا نام ہے جو عربوں کے یہاں اکثر ملتا ہے اور اس لیے ہم کہہ سکتے ہیں کہ عرف کے طور پر استعمال نہیں ہوتا تھا۔

کلیب کے اندر وہ سب باتیں موجود تھیں جو کسی مستبد حکمران میں ہو سکتی ہیں اور جن سے بادیہ نشین عربوں کی آزاد اور نکتہ جیں طبیعت ہمیشہ متنفر رہی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اسے جب یمن کے باہم حلیف قبائل پر خزازہ کے مقام پر زبردست فتح حاصل ہوئی تو اس نے اپنے بادشاہ ہونے کا اعلان کر دیا (اس لقب کے استعمال کے لیے دیکھئے *Le Berceau de l' Islam : Lammens*، روم ۱۹۱۴ء، ص ۲۱)۔ وہ صرف بنو تغلب ہی نہیں بلکہ بنو بکر کے اہم ترین قبیلے بنو شیبان پر بھی حکومت کرتا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس نے کچھ عرصے کے بعد اپنی طاقت سے ناجائز فائدہ اٹھانا شروع کر دیا اور رعایا کے شکار کھیلنے اور چراگاہوں میں مویشی چرانے کے حقوق غصب کر لیے۔ بدوؤں کو ”مستبد حکمرانوں“ سے ہمیشہ یہ شکایت رہی کہ وہ ”چراگاہ“ (جمنی) سے متعلق ان کے حقوق غصب کر لیتے ہیں۔ دراصل کلیب قتل ہوا تو اس لیے کہ ایک تیمی خاتون البسوس کی اولئی سراب، یا اگر اس کی نہیں تھی تو اس کے موالی بنو جرم کی اولئی کلیب کی ذاتی زمین میں جا نکلی۔ کلیب نے اسے مار ڈالا (یا اسے نہیں تو اس کے بچے کو مار ڈالا اور اسے بھی زخمی کر دیا)۔ جسّاس کے ہاتھوں، جس کی مان البسوس کی بہن تھی، اس کے قتل کا باعث یہ متشددانہ فعل ہوا۔

اس قصے کی تفصیلات تھوڑے بہت اختلاف

کے ساتھ قدیم مآخذ میں بھی ملتی ہیں، جن میں سے بیشتر ابو عبیدہ کی تصنیف میں موجود ہیں جو ایام العرب (۱: ۲۳) کے بارے میں جیسا کہ سب کو معلوم ہے، تقریباً جملہ معلومات کا سرچشمہ ہے۔ کچھ باتیں ابن الکلبی سے لی گئی ہیں بالخصوص وہ جن کا تعلق کتاب الاغانی سے ہے۔ علاوہ ازیں المفضل الضبی کا بیان بھی محفوظ ہے کہ ہم ابھی تک تحقیق کے ساتھ نہیں کہہ سکتے کہ کلیب کی زندگی (بلکہ عام طور پر بنو تغلب اور بنو بکر کے خلاف معرکہ آرائی) کے بارے میں ہمیں جو روایات بکثرت ملتی ہیں اور جن میں بعض افسانہ ہیں، کہاں تک ٹھیک ہیں۔ یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جس کا حل جب ہی ممکن ہے جب اس سوال کا جواب مل جائے کہ زمانہ قبل از اسلام کی روایات کی تاریخی قدر و قیمت کیا ہے۔ اگر ہم صرف اس واقعے پر نظر رکھیں، جو کلیب کے بارے میں بیان کیا جاتا ہے تو اس میں کوئی بات غیر اغلب نہیں۔ یہ حکایت اس کوشش کی یاد دلاتی ہے جو بنو تغلب اور بنو بکر کی ایک ایسی تنظیم قائم کرنے کے لیے کی گئی جو بدوی قبائل کی تنظیم سے برتر ہو، یعنی کچھ ویسی ہی کوشش جس کی بدولت بنو کنندہ کے سر پر تاج شاہی رکھا گیا اور جس کا خیال جبرہ میں بنو لخم کی بادشاہت کو دیکر کر جو بنو تغلب اور بنو بکر کے گھروں سے کچھ زیادہ دور نہیں تھی، پیدا ہوا۔ کلیب کے استبداد اور اس کی موت اور مظالم کی روایت کا تعلق بھی کسی بڑے قدیم زمانے سے ہے۔ اس کی تصدیق عباس بن مرداس اور النابغة الجعفی (دولوں آغا اسلام میں ایک دوسرے کے معاصر تھے) کے از اشعار سے ہوتی ہے جن کا حوالہ ہمارے مآخذ میں موجود ہے؛ چنانچہ النابغة کے اشعار میں اولائی کی ہلاکت کا قصہ بالخصوص تفصیل سے بیان کیا

کیا ہے۔ کلیب کے اقتدار کا ذکر تو تغلبی شاعر عمرو بن کلثوم (۵ : ۶۵) کے ”معلقہ“ میں بھی آیا ہے۔

کلیب کا جو انجام ہوا، اس کی خود اس کے زمانے کی دستاویزی شہادت ان مرثیوں میں ملے گی جو اس کی موت پر لکھے گئے اور جن میں اس کی طرف متعدد اشارات موجود ہیں۔ یہ مرثیے اس کے بھائی سہیل سے منسوب ہیں (جس کا شمار عرب کے قدیم ترین شعرا میں ہوتا ہے، دیکھیے ابن قتیبہ: کتاب الشعر و الشعراء، طبع De Goeje، ص ۱۶۳ تا ۱۶۶؛ محمد بن سلام: طبقات الشعراء، طبع Hell، ص ۱۳ س ۱۱ تا ۱۶ وغیرہ، لیکن جن کی صحت بہت زیادہ مشکوک ہے)۔

کلیب کے قتل کی کہانی بنو ہلال کی رومانی نظموں کے مجموعے میں، جیسا ان کا جی چاہا، مرتب کر دی گئی ہے (دیکھیے Mittwoch: Proelia Arabum Paranorum، برلن ۱۸۹۹ء، ص ۱۱)۔

مآخذ: مادۃ البسوس کے مآخذ کے علاوہ دیکھیے (۱) ابن الاثیر: الکامل، طبع Torenberg، ۱ : ۳۸۳ تا ۳۹۷؛ (۲) ابن عبد ربہ: العقد، ۱۲۹۳ء، ۲ : ۹۳ تا ۹۵؛ (۳) نقائض، طبع Bevan، ص ۹۰۵ تا ۹۰۷؛ (۴) المفضّل بن سلمہ: فاخر، طبع Storey، ص ۷۶ تا ۷۸؛ (۵) المفضّل الحنبلی: أنشال، استنبول ۱۳۰۰ء، ص ۵۵ تا ۵۶؛ (۶) الممدانی: مجمع الامثال، طبع ۱۳۱۰ء، ۱ : ۲۵۵، ۲۵۴؛ (۷) خزائن الادب، ۱ : ۳۰۱ تا ۳۰۴؛ (۸) یاقوت: معجم، طبع Wüstenfeld، ۱ : ۱۵۱، ۱۵۰۔

(G. LEVI DELLA VIDA)

کلید البحر: در دانیال کے سب سے تنگ حصے میں ایک قلعہ اور چھوٹا سا قصبہ ہے۔ اس کا نام مادۃ قلعہ سلطانیہ جس میں اس قلعے کا

تذکرہ بڑی تفصیل سے کیا گیا ہے جو ایشیائی جانب کلید البحر کے بالمقابل واقع ہے]۔ یہاں صرف ضروری معلومات مجملہ پیش کی جاتی ہیں۔ قلعہ کلید البحر کو گیلی پولی کے منجق بسے، یعقوب بسے نے محمد ثانی کے حکم سے ۱۸۶۳ء میں ایشیائی دفاعی استحکامات کے سلسلے میں تعمیر اور مسلح کیا تھا (Kritobulos، طبع C Müller کتاب ۴، باب ۱۴؛ کتاب ۱۵، باب ۳۳، نیز دیکھیے: Chalkokondyles، طبع l. Bekker، ص ۵۲۰ و G O R. : J.v. Hammer، ۲ : ۷۳) سلیمان اعظم نے ۱۵۵۸/۵۹ء میں اس کی فصیل کی از سر نو مرمت کرائی جو اس عرصے میں ٹوٹ پھوٹ گئی تھی۔ ان استحکامات کی ۱۰۶۹ء۔ ۱۰۷۰ء میں قلعہ سلطانیہ کے ساتھ از سر نو بالکل جدید طریق پر تعمیر و توسیع کی گئی۔ کلید البحر کی مزید تاریخ عملی طور پر وہی ہے جو قلعہ سلطانیہ [رگ باں] کے ایشیائی قلعے کی ہے جو یہاں سے ۱۵۰۰ گز کے فاصلے پر واقع ہے۔ اس پرانے مدور مینار والے قدیم قلعہ کلید البحر کا محل وقوع نہایت حسین منظر پیش کرتا ہے۔ زمانہ مابعد میں اسی نام کے ایک جدید طرز کے قلعے کا اضافہ کر کے اسے مزید مستحکم کیا گیا ہے اس سے ملحق ایک توپخانہ اور پنی مجیدیہ کے چھوٹے اور ”نماز گجاہ“ کے بڑے پشتے تھے۔ قلعہ پرانے مینار کے پیچھے ایک پہاڑی کی ڈھلان پر، اسی نام کا چھوٹا سا گاؤں آباد ہے جسے جنگ عظیم میں در دانیال کے معرکے میں بڑے نقصان کا سامنا کرنا پڑا تھا۔

مآخذ: (حوالوں کے لیے دیکھیے مادۃ قلعہ سلطانیہ کے علاوہ): اولیا: سیاحت نامہ، ۵ : ۳۰۲ تا ۳۰۴ (مادۃ ہائے تاریخ)؛ (۲) Lyon، Voyage du Levant : Jacob Spon؛ (۳) Journey : G. Wheeler، لندن ۱۹۶۷ء، ۱ : ۲۰۹؛ (۴) ۱۵۱۶ء

اس کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ اس کتاب میں denarius کو dīnāra لکھا گیا ہے مگر یہ کوئی دل لگتی بات نہیں، کیونکہ حرف ”n“ کا تلفظ بطور ”i“ اس زمانے سے بہت زیادہ قدیمی ہے جو Hertel سمجھتا ہے (لیز دیکھیے A Berriedale Keith، *Journ. Roy. As. Soc.*، ص ۵۰۵)۔

کلیلہ و دمنہ ایک مقدمے اور پانچ فصولوں پر مشتمل ہے۔ ہر فصل کا عنوان تنترا، یعنی ”عقل سلیم کا معاملہ“ ہے۔ اس تصنیف کا مقصد یہ تھا کہ جالوروں کے فصیح و بلیغ سنسکرت میں لکھے ہوئے قصے کہانیوں کے پیرائے میں بادشاہزادوں کو اصول مدنیت سمجھائے جائیں۔ اصل کتاب کو سامنے رکھ کر جو کتابیں مرتب کی گئیں، ان میں قدیم ترین تنترا کہیا جاتا ہے *Tantrākhyāyika*، جسے J. Hertel نے پھر سے دریافت کیا (دیکھیے *Tantrākhyāyika*، *die älteste Fassung des Pañcatantra* سنسکرت سے ترجمہ مع مقدمہ و تشریحات از J. Hertel، ۲ حصے، لائپزگ و برلن ۱۹۰۹ء)۔ اصل کتاب کا ایک دوسرا نسخہ پنچ تنترا کے نام سے مشہور ہے (دیکھیے *Pañcatantra, etc.* : J. Hertel، *Harvard Oriental Series*، جلد ۱۱، ۱۲)۔ اسے ہندوستان میں بہت مقبولیت حاصل ہوئی اور اس کے ان گنت ترجمے متداول ہیں۔ J. G. L. Kosegarten نے اس کے مخطوطے کا ایک غیر تنقیدی نسخہ ہون Bonn سے ۱۸۳۸ء میں شائع کیا، اسی پر Th. Benfey نے اپنے ترجمے کی بنیاد رکھی: *Pantschatantra fünf Bücher indischer Fabeln, Märchen und Erzählungen*، سنسکرت سے ترجمہ مع مقدمہ و حواشی (۲ حصے) لائپزگ ۱۸۵۹ء۔ اس تصنیف کے مقدمے میں پہلی بار پوری جامعیت کے ساتھ اس امر کی تحقیق کی گئی ہے کہ ہندوستان کے ادبی موضوعات کس طرح یورپ میں منتقل ہوئے۔

Voyage dans : G. A. Olivier (۴) : ص ۷۴۷ : ۱۸۲۷ء
l'Empire Ottoman، پیرس ۱۸۰۱ء : ۱ : ۲۳۴ : (۵)
Voyage militaire : Félix de Beaujour : ۲ : ۱۸۲۹ء
Mémoires de l'Académie : d'Anville (۶) : ۳۸۹ :
des Inscriptions، ۲۸ : (۱۷۷۱ء) : ۳۲۲ : (۷)
J. M. Angiolello : Jean Reinhard : (۱۵۲۵-۱۴۵۲)
Jeorine Maurand : Besançon (۸) : ۱ : ۱۹۱۳ء
Itinéraire : Jérôme Maurand : (۹) : تصویر، در : ۵۸ :
 (۱۵۴۴)، طبع Ch. Schefer، پیرس ۱۹۰۱ء، لوح ۱۳،
 تصویر ۲ ("Sestos") اور ص ۱۷۹ بعد : (۱۰) ایک
 تشریح در : *Historia, osia vero, e distinto Raggua-*
glio dello Stato presente della città di Costantino-
La descrizione . . . delli Dard- : (۱۱) : ۴
anelli، ونس (۱۶۸۶ء)، ۴۶ صفحات : (۱۲)
Annales Sultan- : J. Löwenklau (Leunclavius)
orum Othmanidarum، طبع altera، فرینکفرٹ
 ۱۵۹۶ء، ص ۱۲۲ بعد

(FRANZ BABINGFR)

* **کلیلہ و دمنہ** : ایک کتاب کا عنوان ہے جو شاہزادوں کے لیے بطور آئینہ ہدایت کے مرتب کی گئی تھی۔ یہ عنوان سنسکرت کے دو لفظوں کرتکا Karataka اور دمنکا Damanaka کی بگڑی ہوئی شکل ہے۔ کرتکا اور دمنکا دو گیدروں کے نام تھے جو قصے کے اہم کردار ہیں (قدیم سریانی ترجمے میں یہ Kalilag اور دمنگ Damnag ہی کی شکلوں میں آئے ہیں)۔ اس کا سنسکرت سے پہلوی میں اور پھر پہلوی سے عربی میں ترجمہ کیا گیا اور یوں اسے اسلامی ادب میں اور مسیحی ادب میں بھی ہمہ گیر شہرت حاصل ہو گئی۔

۱۔ اصل تصنیف : اصل ہندوستانی کتاب بقول هرٹل Hertel ایک نامعلوم وشنو برہمن نے کشمیر میں ۷۰۰ء کے قریب تصنیف کی جس کے حق میں

پہلا ایڈیشن تیار کیا (Kalilag und Damnag, alte syrische Übersetzung des indischen fürstenspiegels) متن و جرمن ترجمہ از C. Bickell، مع مقدمہ از Th. Benfey، لائپزگ ۱۸۷۶ء۔ آگے چل کر Schulthess ان تین نئی نقول کو سامنے رکھ کر جنہیں زخاؤ (Sachau) نے موصل میں تیار کرایا تھا، ایک زیادہ مستند متن شائع کرنے میں کامیاب ہو گیا Kalila und Dimna سریانی اور جرمن، برلن (۱۹۱۱ء)۔

۴۔ عربی ترجمہ : تقریباً تین صدی بعد عبداللہ بن المقفع (رک بہ مادۃ ابن المقفع، ۲ : ۴۰۴) نے برزویہ کے پہلوی ترجمے کو عربی میں منتقل کیا۔ اس نے کتاب پر اپنی طرف سے مقدمہ تحریر کیا اور برزویہ کے دیباچے میں غالباً اس حصے کو داخل کیا جو مذاہب کے ظنی اور غیر یقینی ہونے کے بارے میں ہے اور اس سے برا فروختہ ہو کر (جس کی اس کتاب میں تعلیم دی گئی ہے)، پنچ تنترا کے حصہ اول کے بعد دمنہ کے عدالتی مقدمے (de Sacy میں باب ۶) پر ایک باب خود لکھا، جس میں غدار کو سزا مل جانے کی وجہ سے انصاف کا تقاضا پورا ہوتا ہے۔ ظاہر یہی ہے کہ اسی نے ”راہب اور مہمان“ کے باب کا بھی اضافہ کیا (de Sacy میں شماره ۱۶)۔ ابن المقفع کا ترجمہ در حقیقت فنِ انشا کے حسن اسلوب کا نمونہ تھا، جو ماہرین علم ادب کے سامنے پیش کیا گیا تھا، لیکن موضوع کی نوعیت کی وجہ سے عوام میں بھی اس کو بہت جلد بڑی مقبولیت حاصل ہو گئی اور اسی وجہ سے نقل و روایت کی کثرت کی بنا پر اس کی اصل صورت میں بہت کچھ تغیر و تبدل ہوتا گیا، حتیٰ کہ ابن قتیبہ کی عیون الاخبار میں بھی جو اس کے متعدد اقتباسات موجود ہیں، وہ ابن المقفع کی اصل کتاب سے لفظ بلفظ نہیں ملتے۔ اس تصنیف کے

۲۔ پہلوی ترجمہ ساسانی بادشاہ خسرو نوشیروان (۵۳۱ تا ۵۷۹ء) کے حکم سے پنچ تنترا کے کسی قدر قدیم منقح نسخے کا ترجمہ اس کے طبیب برزویہ نے کیا، جسے بادشاہ نے اسی غرض سے ہندوستان بھیجا اور جس نے بعض دوسرے ہندوستانی مآخذ سے قصے کہانیاں حاصل کرتے ہوئے اس تصنیف میں ایک ضمیمے کا اضافہ بھی کیا۔ ان میں پہلی تین کہانیاں (de Sacy میں باب ۱۱ تا ۱۳) مہا بھارت کی بارہویں کتاب سے مأخوذ ہیں، باقی پانچ (de Sacy میں باب ۱۴، ۱۵، ۱۷، ۱۸، اور چوہوں کے بادشاہ کی کہانی (دیکھیے سطور ذیل جو de Sacy کے نسخے میں موجود نہیں) ابھی تک ہندوستانی ادب میں نہیں مل سکیں، تاہم اس میں شبہ کی کوئی وجہ نہیں کہ یہ کہانیاں اصلاً ہندوستانی ہیں۔ برزویہ نے ترجمے کے شروع میں اپنی خود نوشت سرگزشت بطور دیباچہ قلمبند کی تھی۔ معلوم ہوتا ہے مصنف کی عزت افزائی کے لیے وزیر بزرجمہر نے اپنے ہاتھ سے اس پر دستخط ثبت کیے (دیکھیے Burzōes، Einleitung zur dem Buche Kalila wa-Dimna ترجمہ و حواشی از Th. Noldeke Schriften der : Th. Noldeke، wissensch Gesellsch. in Strassburg، حصہ ۱۲، سٹراسبورگ Strassburg ۱۹۱۲ء)۔

۳۔ قدیم سریانی ترجمہ : برزویہ کا پہلوی ترجمہ تو ضائع ہو چکا ہے، لیکن ۵۷۰ء کے قریب Periodont Būd اس کا سریانی میں ترجمہ کر چکا تھا۔ اس ترجمے کا صرف ایک نسخہ باقی بچا ہے جو پہلے تو مار دین کی خانقاہ میں محفوظ تھا پھر موصل کے بطریق کے کتاب خانے میں پہنچا۔ یہاں سے یہ پیرس میں Mgr. Graffin کے قبضے میں آیا۔ اس کی ایک ناقص نقل ہے جسے Socin اپنے ساتھ لایا تھا، بکل Bickel نے

کی ایک فہرست Chauvin، ص ۱۳ بعد پر موجود ہے، مگر جو بقول Cheikho (دیکھیے نیچے) ص ۶ ابھی نامکمل ہے۔ I. Guidi نے *Studi sul testo arabo del Libro di Calila e Dimna de Sacy* ۱۸۳۷ء میں اطالوی مخطوطات کی رو سے de Sacy کے متن کی تنقیدات میں بیش قیمت اضافہ کیا ہے چوہوں کے بادشاہ اور اس کے وزیروں کی کہانی de Sacy کے نسخے میں نہیں، لیکن اس کے بارے میں سریانی متن سے پتا چلتا ہے کہ وہ پہلوی ترجمے میں موجود تھی۔ Nöldeke نے اس کہانی کا متن اور ترجمہ *Abhandl. der Königl. Gessellsch der Wissensch zu Göttingen*، ۱۸۷۹ء، ۲۵ شمارہ ۴ میں شائع کر دیا ہے ”راہب اور شکستہ پیالے“ کی کہانی سے متعلق مکمل مواد پیرس کے ۱۶ مخطوطات سے حاصل کر کے Zotenberg نے *Journ. Asiat.*، سلسلہ ہشتم، ۷ (۱۸۸۶ء)، ص ۱۱۷ تا ۱۲۳ میں شائع کر دیا تھا۔

مشرق کے متعدد مطبوعہ نسخوں میں زیادہ تر de Sacy کے متن ہی کو نقل کیا گیا ہے، لیکن *Kalila et Dimna (trad. arabe copiée) A.N. Tabbara d'après un ancien manuscrit trouvé à Damas, avec notes* بیروت ۱۳۲۲ھ/۱۹۰۴ء نے تنقید متن کے لیے ایک نیا مآخذ دریافت کیا ہے، لیکن یہ قلمی نسخہ (مکتوبہ ۵۱۰۸۶/۱۶۷۵ء) اس قدر قریب زمانے کا ہے کہ اس سے لیا مواد نہیں مل سکتا۔ اس سے قطع نظر اس نسخے سے تمام عربی مواد خارج کر دیا گیا ہے۔ دوسری طرف Cheikho کو لبنان میں ’دیرالشیر‘ کی خالقاہ سے ایک بیش قیمت نسخہ ملا، جو ۵۷۳۹ھ/۱۳۳۹ء کا لکھا ہوا تھا اور اس نے اسے نہایت سلیقے کے ساتھ طبع کرا کے، سہل الحصول کر دیا: *La version arabe de kalilah et Dimnah d'après le plus*

بے شمار قلمی نسخے جو ملتے ہیں، سب کے سب بعد کے زمانے کے لکھے ہوئے ہیں Sylvestre de Sacy کا نسخہ *'Calila et Dimna' ou Fables de Bidpai* پیرس ۱۸۱۶ء، ایک کم مرتبہ قلمی نسخے پر مبنی ہے اور دوسرے نسخوں کی مدد سے اس میں من مانی ترمیمیں کی گئی ہیں (دیکھیے Nöldeke، *Göttinger Gelehrte Anz.*، ۱۸۸۳ء، ص ۶۷۶) de Sacy کے متن میں ابن المقفع کے مقدمے سے پہلے ایک اور نیا مقدمہ درج ہے، جو ایک غیر معروف شخص بہنود بن سحوان یا علی بن شاہ الفارسی کا لکھا ہوا ہے، جس میں یہ شخص اس کتاب کی وہ سرگزشت بیان کرتا ہے، جو اس کو ہندوستان میں پیش آئی، اس کے علاوہ ایک روداد دی گئی ہے جس کے متعلق کہا گیا ہے کہ وہ برزجمہر نے لکھی ہے، یہ روداد برزویہ کے مشن کے بارے میں ہے، جو خاص طور پر یہی کتاب لانے کے لیے ہندوستان گیا تھا، بعض مخطوطات میں ایک اور کہانی ملتی ہے، جس میں یہ بتایا گیا ہے کہ برزویہ کو ایک کراماتی پودا لانے کے لیے بھیجا گیا تھا، بعض مخطوطات (دیکھیے J. Derenbourg، *Directorium vitae humanae*، ص ۳۲۳) میں خاتمے پر دو اور کہانیوں کا بھی اضافہ نظر آتا ہے، یعنی بگلے، بطخ اور فاختہ، اور لومڑی اور بگلے کی کہانیاں جو دوسرے مآخذ سے لی گئی ہیں، جن کا ابھی تک پتا نہیں چلا، ان میں سے آخری کہانی اس نسخے میں بھی شامل ہے جو de Sacy کے نسخے کی رو سے مشرق میں پہلی مرتبہ ۱۲۴۹ء میں بولاق میں طبع ہوئی (بقول Chauvin، کتاب مذکور، ص ۱۳) کیمبرج یونیورسٹی لائبریری میں ہے، اس کا ایک نسخہ راقم مقالہ کے پاس بھی ہے) اس سے یہ کہانی قاہرہ، موصل اور بیروت میں شائع شدہ نسخوں میں بھی شامل ہو گئی ہے جن

روان نظم میں منتقل کر دیا تھا (دیکھیے Houtsma، در
Orient Stud. Th. Nöldeke...gewidmet، ۹۱ تا ۹۶)
اس کتاب کے تیسرے منظوم ترجمے کا عنوان
درر الحکم فی امثال المہنود و العجم ہے، اسے عبدالؤمن
بن الحسن بن الحسن الصغانی نے ۸۰ روز کی محنت
کے بعد ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۱۷۶ھ/۱۱ نومبر
۱۱۷۶ء کو مکمل کیا، اس کا صرف ایک قلمی
نسخہ وی انا میں ہے (دیکھیے Die arab., : Flügel
Pers. und türk. Hdss. der...Hofbibliothek zu Wien
۱ : ۴۶۹، شماره ۴۸۰)۔

۶۔ زسانہ مسابعد کے سربانی ترجمے :
دسویں یا گیارھویں صدی میں انک سربانی پادری
نے اس کا ایک نار پھر المقنع کے متن سے اپنے کلیلہ
کی زبان میں ترجمہ کیا جو اس کے زمانے سے
پہلے ہی مردہ ہو چکی تھی۔ اس نے کوشش کی
کہ اس کتاب میں مسیحیت کی رنگ آمیزی کی
جائے، چنانچہ اس نے ہندی تصنیف کے اشعار کو
جو پہلوی ترجمے میں پہلے ہی کافی مسخ ہو چکے
تھے، طول دے کر لمبے اور تھکا دینے والے اخلاق
مباحث و مواعظ میں بدل دیا۔ اس نے ترجمے میں
بھی بہت سی غلطیاں کیں، لیکن چونکہ اس کے
پیش نظر ایک ایسا متن تھا جو ہمارے بیشتر قلمی
نسخوں کی نسبت اصل کتاب سے قریب تر تھا،
اس لیے تمام نقائص کے باوجود اس کا ترجمہ تنقید
متن کے لیے اہمیت رکھتا ہے۔ یہ W. Wright :
The Book of Kalilah and Dimnah, Transl. from Arabic into Syriac
لندن ۱۸۸۴ء۔ اصل کتاب کی صاف گوئی کے
مقابلے میں اس سریالی نسخے کا انگریز مترجم
Keith - Falconer (کیمبرج ۱۸۸۵ء) جنسی
معاملات کے بیان میں پادری صاحب سے بھی
کبھی زیادہ محتاط ثابت ہوا ہے۔ متن اور

cancien manuscrit arabe daté ۱۰۵۰ء خلیل
الیاژی کا لیا ایڈیشن (کتاب مذکور، ۱۰۸۰ء) میری
نظر سے گزرا ہے۔ سلیم ابراہیم صادر اور شاہین عطیہ
(کتاب مذکور، ۱۰۹۱ء) کے نسخے مدرسوں میں
پڑھنے پڑھانے کے لیے ہیں۔ de Sacy کے متن سے
جو جدید یورپی ترجمے تیار ہوئے ہیں، ان کا ذکر
Hertel نے کتاب مذکور، ص ۳۹۳ میں کر دیا
ہے، ان میں اب M. Moreno La version arabe :
de Kalilah e Dimnah کا اطالوی ترجمہ جو
San Remo سے ۱۰۹۱ء میں شائع ہوا، اضافہ کر لینا
چاہیے (دیکھیے Riv. d. Studi Orient، ۶ : ۲۰۱)۔
۵۔ کلیلہ و دمنہ عربی نظم میں، ابن المقفع کے
ترجمے کو تین بار عربی میں منظوم کیا گیا، پہلی بار
اس کے ہم عصر ابان اللہحق [رک باں] نے جو عمر
میں اس سے چھوٹا تھا، اسے نظم کیا (دیکھیے نیز
Abin al-Lāhiki, le Zindiq : A. E. Krymski
(environ 750-815), versificateur arabe des recueils
des apologues indo-persans. Essai sur sa vie et
ses écrits, tiré de l'unique manuscrit de Soult...,
Bibl. Khéd. No. 594, et d'autres sources primitives.
Appendices : a. Barslaam et Joasaph, essai
littéraire-historique; b. Texte arabe intact d'al-
Mrza Ghaffarow (روسی میں اور روسی عنوان
کے ساتھ) Moskva ماسکو ۱۰۹۳ء؛ مخطوطے
کے بارے میں دیکھیے Horovitz وٹز، در
Mitt. des Seminars Für Orient Sprachen، مطبوعہ
برلن، ۱۰ : ۳۵۔ یہ نسخہ ضائع ہو چکا ہے، اس سے
استفادہ کر کے ابن المقفع کے متن کی بنیاد پر ۱۰۰۰ء
کے قریب ابن الباریہ [رک باں] نے صرف دس دن میں
یہ مواد نتائج القطنۃ فی نظم کلیلہ و دمنہ (طبع سنگی
محرق ۱۰۱۷ء) کے عنوان سے نہایت لطیف اور

(چاپ سنگی) دیکھیے de Sacy در *Not. et Extr.* ۱۰ : ۱، ۹۶ بعد E.G. Browne : *A Literary History of Persia* (لنڈن ۱۹۰۶ء) : ۳۴۹۔
اس کتاب کا ایک منظوم ترجمہ قولیہ میں مولانا جلال الدین رومی کے ایک معاصر احمد بن محمود الطوسی قالعی نے جو مغول کے خوف سے اپنا وطن چھوڑ کر وہاں آ گیا تھا، سلطان عز الدین کیکاؤس (۵۶۳/۵۶۴ تا ۵۷۳/۵۷۴) کے لیے کیا۔ یہ غالباً نصر اللہ کے ترجمے پر مبنی تھا۔ تاہم اس نے اس امر کا ذکر کہیں نہیں کیا دیکھیے *Cat. of the Pers. Mss. in the Brit. Mus.* : ۵۸۲ بعد E.G. Browne : *A History of Persian Literature under Tartar Dominion* (کیمبرج ۱۹۲۰ء) ص ۱۱۱۔

جب سلطان ہرات، حسین بایقرا [رگ بہ حسین میرزا] کے درباری واعظ حسین واعظ کاشفی [م ۵۹۱/۵۹۰ء (رگ بہ کاشفی)] نے نصر اللہ کے ترجمہ پر نظر ثانی کر کے اسے پیش کیا تو طوسی کے ترجمے کی اہمیت بالکل جاتی رہی۔ حسین واعظ کاشفی نے سلطان حسین کے وزیر میر احمد سہیلی کے اعزاز میں اپنی کتاب کا نام انوار سہیلی رکھا۔ اس کا دعویٰ تو یہ ہے کہ اس نے نصر اللہ کی ہر تصنع اور مرصع عبارت کو اپنی نئی طرز تحریر میں آسان اور سلیس کر دیا ہے تاکہ لوگ اسے آسانی سے سمجھ سکیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ کاشفی نے اسے پہلے سے بھی زیادہ ہر تکلف بنا دیا ہے اور اپنے اطباء اور رنگین کلام کی وجہ سے ایک ایسا مجموعہ تیار کیا ہے، جو بے معنی مبالغہ آرائیوں، پیچیدہ الفاظ، فضول القاب، درواز کار تشبیہوں اور بے مزہ عبارت آرائیوں سے پر ہے اور ان مرصع نگاروں کے اسلوب کا بہترین نمونہ ہے جنہوں نے سلاطین تیموریہ کی سرپرستی میں ہزار

ترجمے کے بارے میں دیکھیے Nöldeke در *Göttinger Gelehrte Anz.* ۱۸۸۴ء ص ۵۳ بعد۔
۷۔ فارسی منشور و منظوم ترجمے :
شاہنامہ میں فردوسی کے بیان کے مطابق (دیکھیے de Sacy در *Not. et. Extr. X* (۱۸۱۸ء) : ۱، ۱۴۰ بعد) سامانی بادشاہ نصر بن احمد (۹۱۴ تا ۹۴۳ء) کے عہد میں اس کے وزیر بلعمی [رگ باں] کے حکم سے ابن المقفع کی کتاب کا فارسی میں ترجمہ کیا گیا، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ ترجمہ کبھی بانہ تکمیل کو نہ پہنچ سکا۔ اسی بادشاہ کے حکم سے شاعر رودکی (م ۵۳۰/۵۲۹ء) نے اسے فارسی نظم کا جامہ پہنایا، لیکن اس کے صرف وہ ۱۶ اشعار محفوظ رہ سکے ہیں، جو اسدی کی لغت الفرس، طبع Horn، ص ۱۸ بعد میں درج ہیں۔

ابن المقفع کی تصنیف کا فارسی نظم میں ترجمہ غالباً ۵۳۹/۵۱۴ء کے بعد دیکھیے Rieu : *Cat. of the Pers. Mss. in the Brit. Mus., London* ۵۴۵ بعد) نظام الدین ابوالمعالی نصر اللہ بن محمد بن عبدالحمید نے کہا اور اپنی کتاب بہرام شاہ غزنوی (رگ باں، ۱ : ۵۸۶) کے نام سے معنون کی۔ نصر اللہ ایک جدید مقدمے میں لکھتا ہے کہ اس نے مکمل صورت میں اسے دوبارہ پیش کرنے کا ارادہ کیا ہے، جس میں وہ تمام امثال حکمیہ شامل ہیں، جو اس کے نزدیک بڑی قدر و قیمت کی حامل ہیں اور اسے نثر مصنوع کے تمام بدائع و معاسن کے ساتھ آراستہ بھی کرنا چاہا ہے۔ اس نے صرف ہرزویہ کا مقدمہ سادہ نثر میں لکھا ہے کیونکہ اس مقدمے کا نثر مضمون کچھ اس قسم کا ہے کہ مرصع نگاری اس کے لیے موزوں معلوم نہیں ہوتی۔ یہ کتاب ۵۱۲۸۲/۵۱۸۶ء (اس سے Chauvin کے شکوک رفع ہو جاتے ہیں، ص ۴۶-۴۷) ۱۳۰۴ اور ۵۱۳۰۵ میں تہران میں چھپی

کرتا ہے۔ یہی کہانیاں زیر بحث ہیں، جن پر اس کتاب کے مختلف ابواب مشتمل ہیں۔

انوار سہیلی کے حد سے زیادہ پُر تکلف اسلوب بیان سے بیزار ہو کر شہنشاہ اکبر (۱۵۵۶ تا ۱۶۰۵ء) نے اپنے وزیر ابو الفضل کو اس کتاب کا ایک نیا منقح نسخہ مرتب کرنے پر مامور کیا۔ اس نسخے کا نام عیار دانش ہے اور یہ ۱۵۹۶ء/ ۱۵۸۷-۱۵۸۸ء میں مکمل ہوا۔ اس میں ترتیب تو انوار سہیلی ہی کی ملحوظ رکھی گئی ہے، لیکن ابن المقفع کا مقدمہ اور برزویہ کا دیباچہ دوبارہ شامل کر دیا گیا ہے۔ یہ کتاب ابھی تک غیر مطبوعہ ہے، البتہ حفیظ الدین نے خرد افروز کے نام سے اس کا ہندوستانی زبان میں ترجمہ کیا۔ اس کے پاکیزہ طرز تحریر سے متاثر ہو کر Th. Roebuck (کلکتہ ۱۸۱۵ء) اور Eastwick (Hertford، ۱۸۵۷ء اور لنڈن ۱۸۶۷ء) نے شائع کیا۔

۸۔ ترکی ترجمے: نصر اللہ نے ابن المقفع کی تصنیف کا جو ترجمہ کیا تھا، اس کا مشرقی ترکی میں دوبار ترجمہ ہوا دیکھئے مخطوطات ڈریسڈن، در Cat. Codd. Mss. orient. Bibl. : Fleischer Regiae Dresdensis (لاٹزگ ۱۸۳۱ء)، ص ۱۹، شماره ۱۳۶ اور Munich، در Die Pers. : Aumer und türk. Hdss der K. Hof-und Staatsbibliothek ص ۵۴۔

نصر اللہ کے ترجمے کا ایک ترجمہ قدیم عثمانی ترکی میں (مشرق ترکی میں نہیں جیسا کہ Éthé کے کسی قدر غلط فہمی پیدا کرنے والے ایک جملے پر اعتبار کر کے Hertel، نے خیال ظاہر کیا ہے، ص ۳۰۷) مسعود نے والی آیدین کے شاہزادے عمور بیگ (م ۵۰۷/۱۳۴۹ء) کے لیے کیا (ایک مخطوطہ، در Bodleian Marsh، ۱۸۰۰)۔ اس لٹری تصنیف کو

عروج حاصل کیا تھا۔ (Lit. : E. G. Browne) History of Persia، ۲ : ۳۵۲، کتاب مذکور، ص ۵۰۳ (بعد)، لیکن چونکہ یہ اسلوب موجودہ دور کے آغاز تک ایران اور خصوصاً ہندوستان میں بہت مقبول رہا، اس لیے اس کتاب کو بے نظیر کامیابی حاصل ہوئی اور اصل کتاب فارسی ہی میں انگلستان میں طبع ہوئی (پہلا مکمل نسخہ، لنڈن ۱۸۳۶ء) اور اسے ہندوستان جانے والے انگریز افسروں کے امتحان کے لیے بطور درسی کتاب مقرر کیا گیا۔ اور پھر یہ کئی بار چاپ سنگی میں ہندوستان اور ایران میں طبع ہوئی اور اس کا ہندوستان کی متعدد زبانوں نیز پشتو، گرجستانی، اور یورپ کی تمام بڑی بڑی زبانوں میں ترجمہ ہوا (دیکھئے Chauvin ص ۶ تا ۴۴) حسین کاشفی نے ترجمہ المفہم کے چار مقدمات کے بجائے اپنے ترجمے کا ایک نیا مقدمہ لکھا ہے، جس کا ماخذ ابھی تک شناخت میں نہیں آیا۔ de Sacy کا قیاس ہے کہ (Not. et Extr.، ۱ : ۵۹) اس کے الدر وہی قدیم تر جاویدان خرد موجود ہے جس سے الطرطوشی نے اپنے زمانے میں اپنی تصنیف سراج الملوک (بلاق ۱۲۸۹ء) ص ۹۷، ص ۲۲ تا ۲۴، ص ۱۸۵، ص ۲۵ بعد کے لیے استفادہ کیا تھا۔ ہمایوں فال شہنشاہ چین کو اس کا وزیر ترغیب دیتا ہے کہ تعنت و تاج چھوڑ دینے کا خیال ترک کر دے۔ اس سلسلے میں اسے دابشلیم شاہ ہند کا قصہ سناتا ہے کہ اسے خواب میں ہدایت ہوئی کہ ایک غار میں جائے، جہاں اسے ایک پر مرد ایک خزانہ دے گا۔ اس خزانے میں سے دابشلیم صرف ہوشنگ شاہ فارس کا وصیت نامہ اپنے پاس محفوظ کر لیتا ہے، جس میں بادشاہوں کے لیے ۱۴ نصیحتیں درج ہیں، انہیں لے کر وہ نکلا جاتا ہے، جہاں ایک برہمن پید پائے یا پہلپائے ان میں سے ہر نصیحت کی تشریح کہانیوں کے ذریعے

ص ۲۴۲)۔ محمد موسیٰ بے بُجہ کی ترغیب سے فضل اللہ بن عیسیٰ تاشقندی نے ہمایوں نامہ کی مدد سے الوار سہیلی کا ترجمہ جدید مشرق ترکی نثر میں کیا (زیادہ صحیح، جیسا کہ خاتمہ کتاب سے ظاہر ہوتا ہے، تاشقند اور فرغالہ کی زبان میں اور جیسا کہ عنوان سے ظاہر ہے، ترکستان اور فرغالہ کی زبان میں) اور خاتمہ کتاب کی رو سے محمد موسیٰ بے لے ۱۳۰۶ھ/۱۸۸۸ء میں میرزا ہاشم خجندی خوش نویس سے لکھوا کر لٹھو میں طبع کرایا، لیکن عنوان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کتاب ۱۸۹۳ء میں شائع ہوئی۔

عبدالعلام فیض خاں اوغلو نے ابن المقفع کی کتاب کا ترجمہ عربی سے قازان ترکی میں کیا۔ یہ ترجمہ ۱۸۸۹ء میں قازان میں طبع ہوا (پولیورسٹی پریس *Orient Bibliographie*، ۳ : ۱۴۲۱) اسی سال Wjatschakow (کتاب مذکور، ۴ : ۱۶۷، عدد ۳۹۳۵) میں اور ۱۸۹۲ء میں Circova (کتاب مذکور، ۴ : ۱۶۷، عدد ۳۱۶۶) میں چھپا۔ پروفیسر Hommel کے ایک مکتوب سے ظاہر ہوتا ہے کہ مقدمہ الوار سہیلی سے لیا گیا ہے۔

۹۔ مغولی ترجمہ: ملک افتخار الدین محمد بن ابی نصر نے جو محمد بکری کی اولاد میں سے تھا، قزوین میں اس کا مغولی زبان میں ترجمہ کیا، لیکن یہ ناپید ہے (دیکھئے حمد اللہ المستوفی: تاریخ گزیدہ طبع، Gibb Mem., Browne، ۱۴ : ۸۴۴، ۸۴۵، ترجمہ، ص ۲۳۳ : *A History of Persian Literature under Tatar Domnion*، ص ۹۳ اور Hammer-Purgstall نے *Journ. Asiat* سلسلہ سوم، ۱ : ۵۸۰ میں جو بیان دیا ہے، وہ صحیح ہے۔ یہ بیان حاجی خلیفہ (۵ : ۲۳۹) میں خلط ملط ہو گیا ہے۔ اس نے اس کا ترکی میں ایک ترجمہ ملک افتخار الدین

ایک نامعلوم مصنف نے نظم کا جامہ پہنا کر اسے سلطان مراد اول (۵۶۱ھ/۱۳۵۹ء تا ۵۹۲ھ/۱۳۸۹ء) کے نام معنون کیا۔ اس کا تقریباً نصف حصہ ایک مخطوطے Gotha (دیکھئے Pertsch : *Verz. der türk Handschr. d. Herz Bibl.*، ص ۱۶۸، شماره ۱۸۹) میں محفوظ ہے۔ اس کا جدید عثمانی نثر میں ترجمہ جولامی طور پر ۱۵۵۵ھ/۱۵۴۸ء سے قبل ہوا ہوگا، اس کا قلمی نسخہ کتابخانہ Bodleian، ۶۱ : *On some hitherto : H. Éthé* (دیکھئے *unknown Turkish Versions of Kalilah and Dimnah*، *Actes due be Congr. internat. des Orientalistes* در حصہ ۱، ۲ : ۲۴۱ بعد۔

علی بن صالح المعروف بہ علی واسع یا علی چلبی نے الوار سہیلی کا ترجمہ مسجع عثمانی نثر میں ہمایوں نامہ کے عنوان سے کیا اور سلطان سلیمان اول (۵۱۲ھ تا ۵۴۰ھ) کے نام معنون کیا۔ یہ کتاب کئی مرتبہ بولاق اور استانبول میں چھپ چکی ہے (دیکھئے Chauvin، ص ۵)۔ ہمایوں نامہ کے جو تراجم مختلف یورپی زبانوں میں ہوئے، ان میں سب سے زیادہ مشہور Galland کا فرانسیسی ترجمہ ہے، جسے Guenette نے اس کی وفات کے بعد شائع کیا (پیرس ۱۷۲۴ء) اسی کا Gonggrijp نے ملائی زبان میں ترجمہ کیا (بٹیویا ۱۸۶۶ء) اور Kramaprawira نے ترجمے سے متاثر ہو کر اس کا ترجمہ جاوی زبان میں کیا اور جسے ایک نامعلوم الاسم شاعر نے جاوی ہی میں منظوم بھی کر دیا۔ ہمایوں نامہ پر تکلف عبارت آرائی میں، اصل فارسی کتاب سے بازی لے گیا اور اس کی پیچیدگیاں صاف کرنے کے لیے مفتی یحییٰ افندی اور عثمان زادہ کو جس نے ۱۱۳۹ھ/۱۷۲۶ء میں جب وہ قاہرہ کا قاضی تھا، وفات پائی، اس کا ملخص تیار کرنے پر آمادہ کیا (دیکھئے Éthé، کتاب مذکور،

ایک صاف آزاد مقفی نثر میں لکھا ہوا ہے اور بالئیل کے معاوروں سے پر ہے۔ اس کے بعد ربنی جوئیل کے ترجمے کا ایک یہودی John Capua نے جو عیسائی ہو گیا تھا، ۱۲۶۳ اور ۱۲۷۸ء کے مابین کارڈینل ارسینس Ursinns کے لیے *Directorium vita Humanae* کے عنوان سے لاطینی میں ترجمہ کیا (دیکھیے Johnnes de Capua : *Directorium vitae humanae*، مرتبہ و مشرحہ از J. Derenbourg، *Bibl. de l'École des Hautes Études*، Fasc. ۷۲، پیرس ۱۸۸۷ء توقع کی جانی ہے کہ Hilka ایک نیا ایڈیشن شائع کرے گا، جو ایسے قلمی نسخوں پر مبنی ہوگا، جنہیں اس نے حال ہی میں دریافت کیا ہے) ایک قدیم ہسپانوی ترجمے کو جس میں اسی اصل متن کا جسے ربنی جوئیل نے استعمال کیا ہے، John of Caua سے کہیں زیادہ التزام کے ساتھ لفظ بلفظ تتبع کیا گیا ہے (دیکھیے *L'ancienne version espagnole* : Clifford G. Allen *de Kalila et Dimna, texte des Mss. de l'Escorial, précédé d'un avant propos et suivi d'un glossaire*، Paris-Macon، ۱۹۰۶ء)۔ تمام تراجم جو مغربی یورپ کی زبانوں میں ہوئے، ان میں سے بالکل حال کے تراجم نکال کر سب کے سب John of Capua کے لاطینی ترجمے پر مبنی ہیں (دیکھیے Chauvin، ص ۵۹ تا ۷۲؛ Hertel، ص ۳۶۶ تا ۴۰۰)۔

۱۲۔ یونانی ترجمہ : گیارہویں صدی کے آخری ایام میں Seth کے بیٹے Symeon نے ابن المقفع کے ترجمے کے ایک ایسے قلمی نسخے کو جو بعد کے اضافوں سے پاک تھا، لیکن پھر بھی اس میں چوہوں کے بادشاہ اور اس کے وزیروں کی کہانی شامل تھی، خاصے آزاد اسلوب میں یونانی زبان کا جامہ پہنایا۔ اس نے اس کتاب کا نام Στεφαν/της

کے جد امجد بکری سے منسوب کیا ہے (دیکھیے Not et Extr. : De Sacy، ۱۷۵۵ : ۱۰، *Éthè*، کتاب مذکور، ص ۲۴۳، جس نے von Hammer کے بیان کو جو صحیح ہے، نظر انداز کر دیا) جس طرح Flugel نے "in lingnam Tatarorum" کا ترجمہ غلط کیا ہے، اسی طرح Hertel (ص ۱۴۴) نے غلطی سے اس نامبردہ تاتاری ترجمے کو قازان ترکی (جسے تاتاری کہا گیا ہے) ترجمہ سمجھ لیا ہے، جس کا حوالہ Chauvin، ص ۷۸، حاشیے میں دیا گیا ہے۔

۱۰۔ حبشی ترجمہ : ایک حبشی ترجمہ جو یقیناً ابن المقفع کے ایک ایسے عربی متن پر مبنی تھا، جو مصر میں رائج تھا، ضائع ہو چکا ہے اور جس کا ۱۵۸۲ء کی ایک تصنیف میں ذکر ملتا ہے (دیکھیے *Cat. of the Ethlop. Mss. : Wright*، *in the Brit. Mus.*، ص ۸۲ ب) (دیکھیے Nöldeke، *Gött. Gelehrte Anz.*، ۱۸۸۴ء : ص ۶۷۶، حاشیہ ۵)۔

۱۱۔ عبرانی اور قدیم یورپی تراجم : بارہویں صدی کے آغاز میں ربنی جوئیل نے ابن المقفع کی تصنیف کا عبرانی میں ترجمہ کیا، ترجمہ ایک بیش قیمت قلمی نسخے سے کیا گیا تھا، لیکن اس میں ہرزویہ کی مہم کی غلط کہانی اور آخر کتاب میں دو بے اصل کہانیاں بگلیے، بطخ اور لوبڑی کی، اور فاختہ اور بگلیے کی شامل تھیں۔ اس کے واحد قلمی نسخے سے جس کے شروع کے حصے میں بے حد غلطیاں ہیں، J. Derenbourg نے یہ ترجمہ تیرہویں صدی کے ایک شخص Jacob b. Eleazar کے ترجمے کے ساتھ شائع کیا (*Deux versions hébraïques*، *Bibl. de l'École du Livre de Kalilah et Dimnah*، Fasc. ۴۹، پیرس ۱۸۸۱ء) جبکہ کا ترجمہ اسی قسم کے متن پر مبنی ہے، جس طرح کا جوئیل کے بیش نظر تھا، پھر بھی یہ

اور پنج تنتر کے ایک تامل نسخے پر ملائی ترجمہ حکایت کلیلہ دن دمنہ مبنی ہے، جسے سب سے پہلے Werndly نے اپنی تصنیف *Maleische Spraakkunst* (ایمسرڈم ۱۷۳۶ء) کے ذریعے متعارف کیا اور ۱۸۷۶ء میں Gonggrijp نے لائیڈن سے شائع کیا (بار دوم ۱۸۹۲ء، دیکھیے J.J. Brandes، در Feestbundel، لائیڈن ۱۸۹۱ء، ص ۷۷، بعد) اس کے بعد اسی کا جاوی (ٹیوبا ۱۸۷۸ء) اور مدوری (وہی مقام ۱۸۷۹ء) میں ترجمہ ہوا۔

۱۵۔ کلیلہ و دمنہ کے مماثلات : ان قصوں سے قطع نظر جو الف لیلہ و لیلۃ میں شامل کیے گئے، ابن المقفع کی کتاب کا اسلامی ادب میں تین بار اتباع دیا گیا۔ ان المہارۃ (دیکھیے اوپر) نے اپنی منظوم تصنیف کتاب الصادح والباغم (دیکھیے اوپر، ص ۳۷۸، بعد، نیز مطبوعہ قاہرہ ۱۲۹۴ھ) اس کے نمونے پر تیار کی، لیکن اس میں محض حیوانوں کی حکایات کی نقل کی گئی ہے، لیکن محمد بن عبد اللہ بن ظفر الصقلی (م ۵۶۵/۱۱۶۹ء یا ۵۶۸/۱۱۷۲ء) اپنی کتاب سلوان المطاع کو جسے اس نے پہلی بار ۵۴۵/۱۱۵۰ء میں مرتب کیا اور جس کے لئے ایڈیشن کو ۵۵۴/۱۱۵۹ء میں صقلیہ کے قائد ابو عبد اللہ محمد القرشی کے نام معنون کیا، وہ بھی کلیلہ و دمنہ کی طرح اسے بادشاہوں کے لیے آئینہ حالات بنانا چاہتا تھا۔ اس لیے جانوروں کے قصے کہانیوں کے علاوہ اس میں تاریخی حکایات بھی درج کی گئی ہیں۔ یہ ۱۲۷۸ھ میں قاہرہ سے لٹھو میں طبع ہوئی۔ تونس میں ۱۲۷۹ھ میں چھپی اور بیروت سے ۱۳۰۰ھ میں شائع ہوئی۔ اس کا ترکی ترجمہ قرہ خلیل زادم (م ۱۱۶۸/۱۷۵۴ء) نے کیا جو ۱۲۸۵ھ میں استنبول میں چھپا۔ M. Amari نے اسے اطالوی زبان میں منتقل کیا۔ *Spagnuolo el-mota ossiano Conforti*

kai 'Ichnelātes رکھا کیونکہ اس نے لفظ کلیلہ کا تعلق عربی لفظ اکلیل سے اور دمنہ کا تعلق عربی لفظ دمنہ، بمعنی آثار کہنہ سے سمجھا تھا۔ دیکھیے *Στεφανίτης και 'Ichnelātes Quattro recensioni della versione greca del Kllāh Kalila wa-Dimna, Pubbl. da Vittorio Puntoni Pubblicazioni della Soc. Asiat. Ital.* ۲، (۱۸۸۹ء) یہ ترجمہ پھر لاطینی جرمن، نیز متعدد سلافی زبانوں میں منتقل ہوا۔

۱۳۔ ہتوپدیش کا فارسی ترجمہ : ہتوپدیش کا جو سنسکرت میں پنج تنتر کی، زمانہ ما بعد کی نقل تھی، غالباً [ہمایوں یا] اکبر کے عہد میں ایک شخص تاج الدین نے مفرج القلوب کے نام سے فارسی میں آزاد ترجمہ کیا (دیکھیے de Sacy : *L' électionnaire des coeurs, ou traduction persane du livre indien intitulé Hitoupa-lésa par Taj-eddin, ms. persan de la Bible du Roi*، شماره ۳۸۶، *Not. et Extr.* ۱، ۱۰، ۲۲۶ تا ۲۶۴)۔ بعد ازاں ایک بلند مرتبہ ہندوستانی مصنف میر بہادر علی حسینی نے ۱۲۱۷ھ/۱۸۰۲ء میں اس کا اپنی مادری زبان میں ترجمہ کیا (دیکھیے Garcin de Tassy : *Hist. de la littér hindouie ou hindoustanie*، بار دوم، ۱ : ۶۰۹، بعد) ایک سال بعد گلکرسٹ نے اسے طبع کیا، بنام *Ukhlaqi Hindee or Indian Ethics transl. from the Version of the celebrated Hitoo-pades or Salutory Counsel*، از میر بہادر علی ---۔ زیر انگریزی جان گلکرسٹ، کلکتہ ۱۸۰۳ء، دیکھیے J. Hertel : *Die Akhlāq-e Hindi und ihre Quellen*، در *Zeltschr. d. Deutsch. Morg. Gesellseh*، ۲ : ۶۵ تا ۸۶ : ۷۴ تا ۹۵ : ۱۱۷ تا ۱۲۹ : ۲۰۰۔

۱۴۔ قدیم ملائی ترجمہ : ابن المقفع کے ترجمے

ہے، ابن عرب شاہ [رکبان] نے کیا۔ ایک اور قلمی نسخہ پیرس میں موجود ہے (Catal. : de Slane)، شمارہ ۳۵۲۴) اور یہ ۱۲۷۸ء میں قاہرہ سے لٹھو میں طبع ہوا۔ اسی مصنف نے دوبارہ اپنی یہی کتاب فاکہۃ الخلفاء و مفاخرة الظرفاء کے نام سے مرصع نثر میں لکھی اور اس میں متعدد نئی حکایات کا اضافہ کیا۔

اسی منتخب و مہذب کتاب کو جس کا عثمانی ترکی میں ترجمہ ہو چکا تھا اور جسے دسویں (آخری) باب ”در بیان زیادت عمر و دولت و زندگانی کردن با دوست و دشمن“ کی بنا پر وراوینی کی تصنیف سے ممیز کیا جاتا ہے، ایک نامعلوم الاسم مصنف نے کسی سلیمان بک بن محمد بک کے لیے قازانی ترکی کا جامہ پہنایا اور یہ کتاب دستور شاہی فی حکایات پادشاہی کے نام سے ۱۸۶۴ء میں قازان میں طبع ہوئی۔

مآخذ : (۱) V. Chauvin : *Bibliographie des ouvrages arabes ou relatifs aux Arabes*، وغیرہ، ii : *Kalilah (Liège - Leipzig)*، ۱۸۹۷ء : (۲) *Das Pañcatantra, seine Geschichte und seine Verbreitung* : J. Hertel، لایپزک و برلن ۱۹۱۴ء۔ (C. BROCKELMANN)

کلیم، ابو طالب : ایرانی الاصل شاعر تھا۔ * ابتدائی عمر کے موالح کچھ زیادہ نہیں ملتے، یہاں تک کہ یہ بھی معلوم نہ ہو سکا کہ اس کی پیدائش کب اور کہاں ہوئی، اس کے والد کے نام کا بھی پتا نہیں چل سکا۔ طاہر نصر آبادی نے کلیم کو ہمدانی بتایا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ وہ کاشان میں بہت عرصہ رہا تھا، اس لیے اسے کاشی (کاشانی) کہتے ہیں (تذکرہ نصر آبادی، ص ۲۲۰، تہران، ۱۳۱)، لطف علی بیگ آذر نے لکھا ہے کہ تذکرہ نویسوں کا اس کے وطن کے

politici di Ibn Zafar arabo Siciliano del XII Secolo، فلورنس ۱۸۵۱ء، ۱۸۸۲ء (انگریزی ترجمہ، لنڈن ۱۸۵۴ء)۔

ایک اور آئینہ ہدایت جس میں قارئین کی اخلاقی اصلاح کے لیے جانوروں کے قصوں کے ساتھ ساتھ تاریخی حکایات کی آمیزش بھی کی گئی ہے، چوتھی صدی ہجری کے اواخر میں اسپہبذ مرزبان والی طبرستان نے اپنے ملک کی فارسی زبان میں لکھی۔ خود یہ تصنیف تو ضائع ہو چکی ہے، لیکن چھٹی صدی ہجری بارہویں صدی عیسوی اور ساتویں صدی ہجری/تیرہویں صدی عیسوی میں دوبارہ اس کا مستند فارسی زبان میں ترجمہ ہو چکا ہے، پہلا ترجمہ ایشیائے کوچک کے سلجوق فرماالروا سلیمان شاہ (۵۸۸/۱۱۹۲ء تا ۵۹۰/۱۲۰۴ء) کے دربار میں اس کے وزیر محمد بن غازی الملطی کے ہاتھوں پایہ تکمیل کو پہنچا۔ اس کا نام *روضۃ العقول* ہے اور اس کے دو قلمی نسخے لائڈن اور پیرس میں موجود ہیں۔ سعد الدین وراوینی کے مرزبان نامہ نے، جو ۵۹۰ء اور ۵۹۲ء کے مابین (۱۲۱۰ - ۱۲۲۵ء) لکھا گیا، اس سے زیادہ مقبولیت پائی۔ اسے میرزا محمد نے براے طبع مرتب کیا (Gibb. Mem. Ser، جلد ۸)۔

وراوینی کی کتاب کا ایک نامعلوم مصنف نے عثمانی ترکی میں ترجمہ کیا (۵۸۴/۱۱۴۴ء) (اس کا ایک قلمی نسخہ برلن میں ہے، (دیکھیے *Verz. der Türk-Hds. : Portsch*، عدد ۴۴) اس ترکی نسخے کا ایک بار پھر عربی میں ترجمہ ہوا، لیکن مترجم کا نام معلوم نہیں (مخطوطہ برلن دیکھیے *Verz. : Ahlwardt*، عدد ۸۴۷)۔ ایک دوسرا عربی ترجمہ جو مخطوطہ Gotha (دیکھیے *Die Arab Hds. der Herz Bibl. : Portsch*، عدد ۶۶۹) کی رو سے اسی ترکی ترجمے پر مبنی

نہیں ہوتی۔ کلیم کا طالب آملی کے ملک الشعرا ہونے پر دل برداشتہ ہونا قرین قیاس نہیں۔ اسے یہاں آنے ہی یہ توقع کیسے ہو سکتی تھی کہ وہ طالب آملی کی موجودگی ہی میں ملک الشعرا بن جاتا۔ اور پھر ہم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ جب وہ وطن کو واپس جا رہا تھا تو اسے برصغیر کو چھوڑنے کا قلق ہوا، چنانچہ ایک غزل لکھی جس کے ایک شعر میں اپنے اس درد کا اظہار ان الفاظ میں کیا :

ز شوق ہند زان سان چشم حسرت برقفا دارم
کہ رو ہم گر براہ آرم نمی بینم مقابل را
کہتے ہیں ”جا تو رہا ہوں مگر آنکھیں پیچھے کو
لگی ہوئی ہیں“۔ یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ وہ
دل برداشتہ ہو کر نہیں گیا تھا اور پھر ہند کا
شوق اسے دو ہی سال میں واپس لے آیا۔ یہاں آکر
اس نے دکن کا رخ کیا اور عالم بے بسی میں
ادھر ادھر پھرتا رہا۔ دکن میں اسے بہت سے
مصائب کا سامنا کرنا پڑا۔ بیجا پور سے گزر ہوا
تو راستے میں جاسوسی کے الزام میں گرفتار ہوا۔
کلیم نے اپنے دو قصیدوں میں، جن میں ایک ابراہیم
عادل شاہ (۱۵۸۷ء تا ۱۶۲۶ء) کی مدح میں ہے،
اپنی اسیری کی کیفیت بیان کی ہے۔ بالآخر ہر جملہ مذکور کے توسط سے
شاہجہان کے دربار میں رسائی ہوئی اور محمد جان
قدسی کی وفات (۱۶۳۶ء) کے بعد کلیم ملک الشعرا
کے خطاب سے سرفراز ہوا (شیر خان: مرآة الغیال،
ص ۱۱۹)۔

کلیم بہت سیر چشم، قانع اور خوش گفتار
شخص تھا، محمد طاہر کے بیان کے مطابق بادشاہ
کی طرف سے جو اعزاز و اکرام ملتا تھا وہاں وہ
میں تقسیم کر دیتا (تذکرۃ نصر آبادی، ص ۲۲۰)۔
جاہ و منصب سے بے نیازی کا یہ عالم تھا کہ ایک

بارے میں اختلاف ہے، بعض اسے ہمدانی اور بعض
کاشی (کاشانی) لکھتے ہیں۔ آذر کے نزدیک وہ کاشانی
تھا (آتشکدہ، طبع محمد علی علمی، تہران،
ص ۲۵۲)۔ نیز دیکھیے عبدالحمید: پادشاہنامہ،
۱: (۳۵۳)۔ معاصر ایرانی ادیب پرتو بیضائی
نے بھی اسے کاشانی ہی لکھا ہے (دیوان
کلیم، طبع ایران، مقدمہ) اس لیے یہی سمجھنا
چاہیے کہ وہ کاشانی تھا، اگرچہ اس نے شیراز میں
تعلیم پائی (عبدالحمید: پادشاہنامہ، ص ۳۵۳) اور
کچھ عرصہ ہمدان میں گزارا (آتشکدہ، ص ۲۵۲)
ابو طالب کلیم، جہانگیر (۱۶۰۱ء تا ۱۶۰۵ء)
۱۶۰۳ء تا ۱۶۰۸ء) کے عہد میں ۱۶۰۲ء تا ۱۶۱۷ء
میں برصغیر پاکستان و ہند آیا۔ اس کی وجہ یہ
ہے کہ برصغیر کے شاہان مغلیہ کی زبان فارسی
نہی اور وہ فارسی شاعری کے قدر دان بھی تھے،
ادھر ایران میں صفویوں کو (بقول رضا زادہ شفیق)
قصیدہ و غزل سے کوئی شغف نہ تھا۔ (شفق: تاریخ
ادبیات ایران، تہران، ص ۳۶۳) ان وجوہ سے
ابراہی علما و شعرا کو برصغیر میں قسمت آزمائی کی
آرزو رہتی تھی۔ کلیم نے ہندوستان آکر
امیر شامسواز صفوی (خسر اورنگ زیب) کے دربار
میں رسائی حاصل کی۔ اس کی وفات کے بعد کلیم
گولکنڈہ گیا اور میرزا محمد امین میر جملہ کے
دربار سے وابستہ ہوا، لیکن اگلے ہی سال
(۱۶۰۲۸ء) وہ واپس چلا گیا۔ (تذکرۃ نصر آبادی،
ص ۲۲۰) اس کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ
جہانگیر نے طالب آملی کو ملک الشعرا کے
خطاب سے نوازا اور اس کی شاعری کا سکھ دربار
میں جما ہوا تھا اور یہ کہ نور جہاں بیگم کلیم
کی شاعری کی معتقد نہ تھی (دیکھیے شیر خان
لودھی: مرآة الغیال، ۹۰) اس لیے وہ دل برداشتہ
ہو گیا تھا، مگر یہ وجہ کچھ زیادہ قابل اعتماد معلوم

شیر خاں لودھی نے اس کی وفات کا سال ۱۰۶۲ھ لکھا ہے (جو درست نہیں) اس نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس کا مرقد لاہور کے نواح میں کسی دیہ میں ہے (مرآۃ الخیال، ص ۱۱۹)، لیکن یہ بھی صحیح معلوم نہیں ہوتا۔ مصنف آشکدہ نے لکھا ہے کہ وہ خطہ کشمیر ہی میں مدفون ہے، (مطبوعہ ایران ۱۳۳۷ ش، ص ۲۵۲)۔

تصانیف: ظفر نامہ شاہجہانی جیسا کہ پہلے لکھا گیا ہے، اسے قدسی نے لکھنا شروع کیا تھا، لیکن تکمیل اس کی کلیم نے کی۔ اس کے مضامین کچھ خلط ملط سے ہیں کیونکہ بہ ان کے مطبوعہ دیوان میں بھی ملتے ہیں اور بعض اجزا قدرے تفاوت کے ساتھ دوبارہ بلکہ سہ بارہ بھی آگئے ہیں۔

(۱) اس کا پہلا جزو جلال الدین محمد طباطبائی کے دیباچے پر مشتمل ہے؛ (۲) یہ جزو آغاز داستان سال یازدہم کے عنوان سے شروع ہوتا ہے؛ (۳) اس میں ردیف وار قصائد درج ہیں؛ (۴) یہ ظفر نامہ کا طویل اور مربوط حصہ ہے، جس میں شاہجہان کی تخت نشینی اور اس کے عہد حکومت کے آغاز کے بعض واقعات قلمبند کیے گئے ہیں؛ (۵) ساقی نامہ؛ (۶) مثنوی در وصف کشمیر؛ (۷) وہی ساقی نامہ قدرے تفاوت سے؛ (۸) یہ ظفر نامہ ہی کا ایک اور حصہ ہے جو جزو ۴ سے مربوط ہے۔ اس میں ان عمارات کا، بالخصوص دہلی مسجد (تعمیر ۱۰۴۷ھ) کا ذکر آیا ہے جن کی تعمیر دکن کی مہم سے واپسی پر شاہجہان نے کرائی۔ اس کے ورق ۱۔ ۱ پر ایک مہر ثبت ہے، جس میں سال ۱۱۵۵ھ/ [۱۷۴۲ - ۱۷۴۳]ء درج ہے۔

پادشاہنامہ: شاہجہان نے کلیم کو اپنے عہد حکومت کے حالات بصورت مثنوی لکھنے کی فرمائش کی تھی جو اس نے کشمیر کے قیام کے

بہ شاہجہان نے اسے مہرداری کا منصب سونپنا اھا تو اس نے ایک شعر کہ کر معذرت چاہی اس کا دوسرا مصرع یہ ہے۔ ”مرا مہرداری بہ مہرداری“ کلیم کے اپنے معاصرین کے ساتھ دوستانہ راسم تھے۔ صائب کے ایک قطعے سے واضح ہے کہ کلیم کے صائب اور میر معصوم کے ساتھ بہت خوشگوار تعلقات تھے۔ قدسی اور ملک قمی کے ساتھ بھی اس کے روابط دوستانہ تھے، ملک قمی نے یہ بھی لکھا تھا تو کلیم نے ترکیب بند میں مرثیہ لکھا اس سے اس کے قلبی تاثرات کا پتا چلتا ہے۔

کلیم پر گو شاعر تھا۔ اس نے ہر شاہی نریب پر قصیدے کہے اور بڑے بڑے انعام پائے ماہان وقت عموماً اپنے عہد کے حالات لکھنے کا نام علما و شعرا کے سپرد کیا کرتے تھے جیسے کہ نر میں پادشاہ نامہ لکھنے کی فرمائش عبدالحمید کو وئی۔ منظوم حالات لکھنے کے لیے قدسی منتخب واء، جس نے بڑی محنت سے ظفر نامہ لکھنا شروع کیا، لیکن زندگی نے وفات نہ کی، بالآخر کلیم نے نئی ظفر نامہ شاہجہان کی تکمیل کی۔ (دیکھیے گے) شاہجہان کو یہ مثنوی پسند آئی اور کلیم کو انعام و اکرام سے نوازا۔ کلیم کو پادشاہنامہ لکھنے کی بھی فرمائش ہوئی۔ اسے شاہجہان کے ساتھ کشمیر جانے کا اتفاق ہوا، وہاں کے مناظر پر خوشگوار آب و ہوا کا اس پر اس قدر اثر ہوا کہ یہیں ٹھہر جانے کی اجازت چاہی۔ شاہجہان نے اس کی درخواست منظور کر لی اور اس کے لیے اہیانہ مقرر کر دیا (تذکرۃ نصر آبادی، ص ۲۲۰)۔ کلیم نے قیام کشمیر کے زمانے میں مثنوی پادشاہنامہ کی تکمیل کی۔ آخر یہی ۱۰۶۱ھ میں ہوئی۔ غنی کشمیری نے مادۃ تاریخ اس مصرع ”نگلا“ طور معنی بود روشن از کلیم“ (۱۰۶۱ھ) لکھا۔ (مطبوعہ شمع مبارک علی، ص ۹۶)

اس مثنوی میں مقامی ماحول کی عکاسی خوب کی ہے۔ پیشہ وروں کے سلسلے میں مہاجن، بزاز، عطار، صراف، پان فروش، خیاط اور دھوبی کا تفصیل سے ذکر آیا ہے ایک پان فروش کے متعلق لکھا ہے :

قرارے نیست بر اقرار ایشان

ورق گرداندن آمد کار ایشان

کلیم برصغیر کے لوگوں کی مہمالداری سے متاثر نظر آتا ہے چنانچہ اسے بھی موضوع سخن بنایا ہے۔ دربار سے تعلق کی بنا پر کلیم نے ایسے حالات بھی لکھے ہیں جن سے اس دور کی تاریخ پر روشنی پڑتی ہے۔

”باغ جہاں آرا“: یہ مثنوی شاہزادی جہاں آرا کے باغ اور محل کی تعریف میں لکھی ہے۔ کچھ اس طرح ذکر آیا ہے کہ یہ محل حسن و زیبائی میں ارجمند لوگوں کے نصیبی جیسا اور بلندی میں بلند فطرت لوگوں کے رفعت خیال کے مانند ہے۔ اس میں پتھر جو لگایا گیا ہے، آئینے کے مانند تابناک اور شفاف ہے، خوشبودار پودوں کا عکس ان میں جھلکتا نظر آتا ہے گویا یہ فردوس کا کوئی ایک محل ہے، اس کے تین طرف باغ ہے اور سامنے دریا بہتا ہے، جس کی ہر ہر موج خم زلف محبوب کی طرح دلکش اور فرحت زا ہے۔

کشمیر کا باغ ”فرح بخش“: شاہجہان کے باغات سے اس عہد کے ذوق لفاست اور احساس تناسب کا پتا چلتا ہے۔ لاہور کی طرح اس نے کشمیر میں بوی شالامار باغ بنوایا تھا جس کا نام بعد میں باغ فرح بخش رکھا گیا تھا۔ باغ فرح بخش میں کلیم نے یہاں کے چناروں، شاہ نہر اور روشوی کی عملی تصویر کشی کی ہے۔

”قحط دکن“: نظام الملک کے عہد میں دکن

میں خشک سالی کی وجہ سے شدید قحط پڑا، جس

دوران میں لکھی۔ یہ مثنوی پانچ ابواب پر مشتمل ہے : (۱) شاہجہان کی ابتدائی زندگی کے حالات؛ (۲) مقدمہ کتاب کا کچھ حصہ اور شاہجہان کے آبا و اجداد، یعنی امیر تیمور سے ہمایوں تک کے حالات؛ (۳) شاہجہان کے عہد حکومت کے ابتدائی حصے، یعنی اس کی تخت نشینی سے ظفر خان کی مہم تبت (۱۰۴۶ - ۱۰۴۷ھ) تک کے حالات؛ (۴) تمہیدی حصہ جو معراج النبی سے شروع ہو کر شاہجہان کی ولادت تک کے حالات پر مشتمل ہے؛ (۵) وصف کشمیر۔

مثنوی پادشاہنامہ کا نام سپرنگر کی اودھ کیلاگ، ص ۴۵ پر شاہنشاہ نامہ کلیم لکھا ہے، نیز دیکھیے میونخ کیلاگ، ص ۹۴ - حسین پرتو بیضائی نے لکھا ہے کہ یہ مثنوی ایران کے کتابخانہ ملی میں موجود ہے۔ اس میں تقریباً ۱۵ ہزار اشعار ہیں (دہان لیم، مقدمہ، طبع چاپخانہ حیدری، ایران ۱۳۳۶ ش، ص ۷۵)۔

ان دو ضخیم مثنویوں کے علاوہ کلیم نے کچھ مختصر مثنویاں بھی لکھی ہیں جن کا ذکر ذیل میں آتا ہے۔

”تعریف اکبر آباد“: کلیم اکبر آباد (آگرہ) میں بھی رہا تھا، چنانچہ اکبر آباد کی تعریف میں مثنوی لکھی، اس میں بتایا ہے کہ وہاں کی گلیاں پر پیچ ہیں، آبادی گنجان ہے، عمارتیں سنگ خارا کی بنی ہوئی ہیں، پتھر کی ہر ہر سل میں فن کاروں کی مہارت نمایاں ہے۔ معماروں کے تیشوں نے ایسے ایسے نقش کنسندہ کیے ہیں کہ گلی کوچے مانی کے نقش ارژنگ کا عکس معلوم ہوتے ہیں۔ ہر عمارت کے دروازے کا ستون ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایک پاؤں کے بل روح فرہاد کھڑی ہے :

بہائے ہر بنائے اکبر آباد

یک پا ایستادہ روح فرہاد

شبلی نے لکھا ہے کہ کلیم کی مثنویاں کم رتبہ اور عامیانہ ہیں (شعر العجم : مطبوعہ لکھنؤ، ۳ : ۲۱۰)، لیکن اس رائے سے اختلاف کیا جا سکتا ہے۔ کلیم کی مثنویوں کی اہمیت اس وجہ سے ہے کہ ان کے ذریعے زمانے کی تاریخ و ثقافت کے بعض پہلو ہمارے سامنے آئے ہیں اور سچ تو یہ ہے کہ ادبی پیش کش کے طور پر بھی وہ بہت اچھی نہ سمجھی، بری بھی نہیں۔

کلیم نے بعض قطعہات بھی لکھے ہیں جو شاہی یادگاروں پر درج ہیں، ان میں سے ایک قطعہ شاہجہان کے زمانے کی ایک اہم یادگار ”مرقع گلشن“ ہے، جسے مرقع شاہجہانی بھی کہتے ہیں۔ اس کا شمار برصغیر کے ان نفاٹس میں ہوتا ہے، جنہیں نادر شاہ افشار حملہ دہلی کے بعد ایران لے گیا تھا۔ اب یہ مرقع ”وزن سلطنتی“ میں محفوظ ہے (سفر ایران کے دوران میں راقم الحروف کو یہ مرقع دیکھنے کا اتفاق ہوا، اس میں ایران و ہند کے بادشاہوں، مغل شاہزادوں، شاہزادیوں، عالموں اور فن کاروں کی تصویریں ہیں، جو محمد فقیر اللہ، میر محمد ہاشم، نادر سمرقندی اور دوسرے نامور مصوروں کی کاوش فکر کا نتیجہ ہیں۔ تصویریں بڑی جاذب نظر ہیں، تصویروں کے ارد گرد منتش اور طلائی حاشیوں پر بعض لکیریں اتنی باریک ہیں کہ محدب شیشوں ہی کے ذریعے دیکھی جا سکتی ہیں۔ انسانی تصویروں میں اعضائے جسمانی، اسلحہ و پوشاک کی جزئیات، کمال مہارت سے نمایاں کی گئی ہیں۔ تصویروں کے علاوہ نامور خطاطوں کی تحریروں کے نمونے بھی ہیں)۔ اس کی تعریف میں کلیم نے دو قطعے لکھے ہیں۔ ایک قطعے کا آخری شعر یہ ہے :

چندین ہزار نقش بدیع انتخاب کرد
دوران کہ شد مرقع شاہ جہانش نام

کی وجہ سے بہت سے لوگ فاقہ کشی پر مجبور ہو گئے۔ ساتھ ہی وبا بھی بھوٹ پڑی۔ اس سلسلے میں کلیم نے اہل دکن کے مصائب کی تفصیل ایک مثنوی میں بڑے درد انگیز انداز میں پیش کی ہے۔

”تعریف جنگِ نبل“ : شاہزادہ اورنگ زیب کی ہاتھی سے جنگ مشہور تاریخی واقعہ ہے، کلیم نے اس لڑائی کو بچشم خود دیکھا تھا چنانچہ اس مثنوی میں اس کی جزئیات بڑی خوبی سے پیش کی ہیں۔

ان کے علاوہ بعض اور مثنویاں (دولت خانہ اکبر آباد، دولت خانہ پادشاہی، صوبت راہ کشمیر وغیرہ) بھی لکھیں۔

شاہجہانی دور کے آثار جو آج بھی قائم ہیں اور ایک خاص تہذیبی دور کے آئینہ دار ہیں، ان کا عکس کلیم کی مثنویوں میں نمایاں ہے۔ مختصر مثنویوں میں کلیم کی ایک یہ خصوصیت بھی نظر آتی ہے کہ اس نے ہندی الفاظ کا اس طرح استعمال کیا ہے کہ فارسی کے جملوں میں وہ بالکل قدرتی اور مانوس معلوم ہونے لگتے ہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ عرفی عمر بھر ہندوستان میں رہا، لیکن صرف ایک ہندی لفظ ”جھکڑ“ زبان سے نکلا، وہ بھی اس طرح کہ گویا یہ فارسی ہی کا لفظ ہے۔ طالب آملی نے جہانگیر کا صرف ایک ایجاد کردہ لفظ ”رام رنگی“ ایک شعر میں باندا، لیکن کلیم نے یہاں ہند کے بعض پیشہ ورانہ الفاظ کو اپنا کر شعروں میں اس طرح استعمال کیا کہ غراہت و ثقل کا احساس بہت کم ہوتا ہے۔ جو ہندی الفاظ اس کی زبان و قلم پر آئے ہیں، گویا یہ فارسی ہی کے الفاظ ہیں، مثلاً مہاجن، تنبولی (پان فروش)، دھوبی، جہل پٹھانی، چنبہ، گڑھل، لیم، کیوڑ، پیڑی، پان، کشارہ، ابری وغیرہ۔

جس سے شعرا کا متأثر ہونا قدرتی بات تھی، لیکن اس کے لیے ہر پیچ خیال الگیزی یا دقت و ابہام کی کوئی تخصیص نہیں جیسا کہ ملک الشعرا بہار کا خیال ہے (سبک شناسی، ۳: ۲۵۹، ۲۶۶، نیز شہابی: روابط)۔ بہر حال فلسفیانہ موضوع اور فلسفیانہ توجیہات کا جو انداز بیان انہوں نے اختیار کیا وہ سادہ نہیں ہو سکتا تھا۔ اس خاص اسلوب کی نشاندہی کلیم کے کلام میں بھی ہوتی ہے۔ فلسفیانہ افکار اور انداز بیان کے علاوہ انہوں نے شاعرانہ تجسیم سے بھی کام لیا۔ چنانچہ انہوں نے اکثر وجدانی تاثرات کو مادی شکل میں پیش کیا۔ یہ خصوصیت شاہجہانی دور کے شاعروں کے کلام میں بھی نظر آتی ہے، جس کی بہت واضح مثالیں کلیم کے اشعار میں ملتی ہیں، مثلاً:

ماز آغاز و ز انجام جہان بے خبریم

اول و آخر ابن کہنہ کتاب افتادہ است

کائنات کو مجسم صورت میں پیش کرنے کے لیے کلیم نے اسے ”کتاب“ کہا اور کائنات کے آغاز و انجام سے بے خبر ہونے کی کیفیت اس طرح ظاہر کی کہ اس کے شروع اور آخر کے صفحات موجود نہیں۔ یہ شعر فلسفیانہ فکر کے علاوہ تجسیم کی بھی عمدہ مثال ہے۔

قوت تخیل بھی برصغیر کے اسلوب کا خاصہ ہے۔ کلیم کے اشعار سے ظاہر ہوتا ہے کہ مناظر عالم کی ایک ایک چیز پر اس کی نظر ہے اور اس کی قوت تخیل سے یہ مناظر نئے نئے رنگ میں جلوہ گر ہوتے ہیں، مثلاً

بعد ازین تاریکی شبہا بخود خوش کن کلیم

شکوہ کم کن در چراغ اختران روغن لباند

کلیم اور اس کے ہم عصر شعرا نے اس اسلوب خاص کی پیروی تو کی لیکن رفتہ رفتہ فلسفیانہ توجیہات کی جگہ واقعیت نے لے لی اور مقامی

دوسرے قطعے کے دو شعروں سے پتا چلتا ہے کہ مرقع گلشن کا آغاز جنت مکانی جہانگیر کے عہد میں ہوا اور تکمیل صاحبقران ثانی شاہ جہان کے عہد میں ہوئی۔

فرمائشی اشعار کہنے میں کلیم کو ید طولی حاصل تھا۔ کوئی شاہی محل یا کسی امیر کبیر کی عمارت مکمل ہوتی، سرپرده تیار ہوتا، سیرشاہی بن کر آتی، کوئی قلمدان یا مجلد کتاب بادشاہ کے حضور پیش ہوتی، تو کلیم کو کتبہ لکھنے کی فرمائش ہوتی اور سرخوش کے بیان کے مطابق سب شاہی اشیا پر اس کے اشعار کندہ کیے جاتے یا لکھے جاتے (کلمات الشعراء، لاہور ۱۹۴۲ء، ص ۹۴)، فرمائشی اشعار لکھنے پر شاہجہان نے اسے دوبار سونے میں تلوانا (کتاب مذکور، حاشیہ ۹۴)۔

مادہ تاریخ نکالنے میں کلیم کو بڑی مہارت تھی، اس کی تاریخوں کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ ان میں بعض اہم تاریخی اور تہذیبی آثار پر روشنی ڈالتی ہیں۔ چند تاریخیں یہ ہیں:

داراشکوہ کی ولادت: گل اولین گلستان شاہی

(۵۱۰۲۴)

شکارگاہ کی تکمیل: صید گاہ نشاط و مسکن عیش

(۵۱۰۳۶)

کشمیر کی شاہی عمارت:

راحت آباد اہل عرفان (۵۱۰۵۴)

وفات ملک قمی:

بگفتا ”او سر اہل سخن بود“ (۵۱۰۲۵)

اورنگ زیب کی شادی کی تاریخ:

دو گوہر بیک عقد دوران کشیدہ (۵۱۰۴۷)

کلیم کی غزلیات میں ہمیں وہی طرز ادا اور انداز فکر نظر آتا ہے جو اکبر اعظم کے دور کی شاعری کا خاصہ ہے۔ یہ فکر و فلسفہ کا دور تھا

تہذیب و ثقافت واقعت کے آئینے میں جھلکنے لگی۔ انداز بیان صاف اور سادہ ہو گیا۔ اس اسلوب کو ”تازہ گوئی“ کہا گیا، چنانچہ جہانگیر اور شاہجہان کے دور کے شعرا کا طرہ امتیاز بھی تازہ گوئی ہی ہے۔ کلیم نے بھی قبول عام کی سند حاصل کرنے کے لیے تازہ گوئی کو شعار بنایا۔

کز متاع سخن امروز کساد است کلیم

تازہ کن طرز نہ در چشم خریدار آید

کلیم کی شاعری میں مثالیہ نگاری بہت نمایاں ہے۔ مثالیہ شاعری کی ضرورت کسی بلند تر حقیقت کو واضح کرنے کے لیے محسوس ہوئی، اس لیے شعراے قدیم نے مثال و حکایت کا سہارا لیا چنانچہ اسے مثالیہ شاعری کہا گیا، پھر رفتہ رفتہ ایسا ہی ہوا کہ تمثیل سمٹ کر ایک شعر میں محدود ہو گئی۔ اس قسم کے تمثیل نگار صائب اور کلیم تھے۔ کلیم نے شعری تمثیل کے فن کو خاص طور سے بہت ترقی دی۔ اس کی خصوصیت یہ ہے کہ شعر کے پہلے مصرع میں وہ کوئی حقیقت یا دعویٰ پیش کرتا ہے، پھر دوسرے مصرع میں مثال دے کر دعویٰ کو ثابت کرتا ہے مثلاً:

قطع امید کردہ نخواهد نعیم دھر

شاخ بریدہ را نظریے بر بہار نیست

دعویٰ یہ ہے کہ جو شخص بالکل نا امید ہو جاتا ہے، دنیوی نعمتوں کا خیال اسے نہیں آتا۔ اس کا استدلال یوں کیا ہے کہ درخت سے جو شاخ کٹ جاتی ہے، وہ امید بہار کی منتظر نہیں رہتی۔ کلیم کی غزلیات اور مثنویوں میں ترکیبیں بہت سلیجھی ہوئی ہیں، معاویے بڑے برجستہ استعمال کیے ہیں اور انداز بیان میں بہت روانی ہے۔

شعرا کے ایرانی تذکروں پر نظر ڈالیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جونہیں کسی ایرانی الاصل شاعر نے سر زمین ایران کو خیر باد کہا تو تذکرہ

نویسوں نے انہیں ایرانی شعرا کی ردیف سے خارج کر دیا۔ یہاں تک کہ عرفی، نظیری، صائب، قدسی ایسے شعرا کا نام کے سوا کوئی ذکر نہیں کیا۔ کلیم کے متعلق رضا زادہ شفیق نے صرف دو چار سطروں میں اس کا ذکر کر دینا کافی سمجھا ہے۔ دیگر معاصرین نے اس کا کوئی ذکر نہیں کیا البتہ مغل بادشاہ محمد شاہ کے زمانے کے ایک ایرانی تذکرہ نویس علی قلی والہ داغستانی نے اپنے تذکرہ (ریاض الشعراء، قلمی، کتابخانہ دانشگاه پنجاب، شماره ۱۷ PFI) میں اس کے حالات زندگی اور اس کی مثنویوں اور غزلیات کا انتخاب بھی دیا ہے (ورق ۱۶۶ ب تا ۱۷۵ الف) اس کے علاوہ تذکرہ نصر آبادی میں بھی کلیم کا مختصر سا ذکر آیا ہے جس کے راقم الحروف نے حوالے دے دیے ہیں۔

مآخذ: (۱) سید الحمید: پادشاہ ۸۰۰، کلکتہ

۱-۱۸، ۳۵۳ تا ۳۵۶: (۲) احمد علی سیدی: تذکرہ مخزن الغرائب، طبع محمد باقر، مطبوعہ دانشگاه

پنجاب لاہور: (۳) میرزا محمد طاہر: تذکرہ نصر آبادی،

تہران ۱۳۱۷: (۴) محمد افضل سرخوش:

کلمات الشعراء، مطبوعہ لاہور: (۵) شیر خان لودھی:

مرآة الخیال بمثنوی ۱۳۳۴: (۶) علی قلی والہ داغستانی:

ریاض الشعراء، قلمی، کتاب خانہ دانشگاه پنجاب، لاہور،

شماره ۱۷ PFI: (۷) لطف علی بیگ آذر: آتشکدہ آذر،

ایران ۱۳۳۷ ش، بحد اشارہ: (۸) شبلی نعمانی: شعرا العجم،

مطبوعہ لکھنؤ، ۲۰۵ تا ۲۳۰: (۹) تاریخ ادبیات

مسلمانان پاکستان و ہند، ج ۴، فارسی ادب طبع مقبول بیگ

بدخشانی، شائع کردہ دانشگاه پنجاب، لاہور ۱۹۷۱ء: (۱۰)

دو: Catalogue of the persian Mss in the British

Museum: (۱۱) Ethel: catalogue of the Persian

Mss in the Library of India Office: (۲۱) شپرنگر:

A Catalogue of the Mss.....of The Libruries of

the Kings of Oudh. [یہ مقالہ مقبول بیگ بدخشانی

نے لکھا]۔

[ادارہ]

* کلیم اللہ : حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مخصوص اعزازی لقب، جس کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ سے باتیں کرنے والا، بقول الازہری (تہذیب) وہ شخص جس سے اللہ تعالیٰ نے باتیں کیں (لسان العرب، بذیل مادہ)۔ اس لقب کی بنیاد قرآن مجید کی ان آیات پر ہے جن میں اللہ تعالیٰ اور موسیٰ علیہ السلام کے درمیان بلا واسطہ باتیں کرنے کا ذکر ہے، بالخصوص : وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا (النساء : ۱۶۴)، یعنی اللہ نے موسیٰ سے باتیں بھی کیں۔ کہا جاتا ہے کہ یہاں مصدر (مفعول مطلق) کے اضافے کا مطلب یہ ہے کہ کلام سے اس جگہ بلا واسطہ کلام مراد ہے اور کلام کے معنی حقیقی ہیں، نہ کہ مجازی (لسان العرب ۱۵ : ۴۹۹، س ۳ یبعد، الاشعری : الابانۃ، حیدر آباد (نیز دیکھیے ۲ [البقرة] : ۲۵۳ : ۷ [الاعراف] : ۱۴۳) : ان آیات میں ہر جگہ یہی تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا اور غالباً یہی وجہ ہے کہ تہذیب (۱ : ۱۳۰، س ۹) نے کلیم کے جو معنی بیان کیے ہیں ان میں وسعت پیدا ہو گئی ہے۔

امام البیضاوی نے حضرت موسیٰؑ کے اعزازی لقب کلیم کو بمعنی مکالم قرار دیا ہے دیکھیے اس کا ایک ہم معنی لقب جو موسیٰ علیہ السلام کے لیے آیا ہے، نَجَّى : وَ نَا دَيْنَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْاَيْمَنِ وَ قَرَّبَهُ نَجِيًّا (۱۹ [مریم] : ۵۲)، یعنی ہم نے موسیٰ کو طور کی داہنی جانب سے آواز دی اور الہیں راز کی باتیں کرنے کے لیے نزدیک بلایا۔ اس کی تفسیر بیان کرتے ہوئے امام البیضاوی نے نجی کو مستاجی کے مساوی قرار دیا ہے۔

مآخذ : (۱) قرآن مجید؛ (۲) تفاسیر قرآن بذیل آیات مذکورہ، در متن؛ (۳) لسان العرب، بذیل مادہ؛ (۴) کتب متعلقہ قصص القرآن و قصص الانبیاء؛ (۵) Die Richtungen der islamischen : Goldziher Koranauslegung، ص ۱۷۴ : (۶) Dozy : Supple-ment، ۲ : ۳۸۶۔

(D. B. MACDONALD)

• (شاہ) کلیم اللہ جہاں آبادی : بن نور اللہ بن احمد المعمار الصدیقی، اپنے زمانے کے سربرآوردہ چشتی بزرگ۔ جب اسلامی معاشرہ بری طرح بد نظمی کا شکار ہو چکا تھا تو انہوں نے برصغیر پاک و ہند میں سلسلہ چشتیہ کا احیا کیا۔ وہ شاہجہاں آباد (دہلی) میں ۲۴ جمادی الآخرۃ ۱۰۶۰ھ/۲۴ جون ۱۶۵۰ء کو اورنگ زیب کی تخت نشینی سے آٹھ سال پہلے پیدا ہوئے۔ اسی لیے ان کی نسبت شاہجہاں آبادی ہے۔ ان کے آباء اجداد جو پیشے کے لحاظ سے معمار تھے، اصلاً خجند [رگ بان] کے باشندے تھے۔ ان کے باپ دادا دونوں نے مشہور و معروف لال قلعہ اور جامع مسجد دہلی کی تعمیر میں نمایاں کردار انجام دیا تھا۔ آیات قرآنی اور اسماء الحسنیٰ [رگ بان] سے متعلق بہت سے کتبات جن سے جامع مسجد کی زینت و آرائش ہوئی ہے، ان کے والد، استاذ نور اللہ کے لکھے ہوئے ہیں۔ انہوں نے تکمیل تعلیم مقامی علما اور فضلا سے کی جن میں شاہ ولی اللہ دہلوی [رگ بان] کے چچا ابو الرضا محمد بھی شامل ہیں۔ [شیخ ابو الرضا اپنے زمانے کے جید عالم تھے۔ علوم عقلی و نقلی پر کامل عبور تھا۔ درس و تدریس کے علاوہ نماز جمعہ کے بعد وعظ کہتے تھے۔ وعظ میں بڑی تاثیر تھی۔ طبیعت کا زیادہ رجحان تصوف کی طرف تھا اور وحدت الوجود کے قائل تھے]۔ حصول تعلیم کے بعد شاہ کلیم اللہ

جہاں آبادی حج بیت اللہ اور زیارات کے لیے حجاز مقدس گئے اور وہاں بہت عرصے تک ٹھہرے رہے۔ سلسلہ چشتیہ میں انہوں نے شیخ یحییٰ بن محمود الکجراتی (م ۱۱۰۱/۱۶۸۹ء) کے ہاتھ پر بیعت کی جو ہجرت کر کے مدینہ منورہ چلے گئے تھے اور وہیں سکونت اختیار کر لی تھی۔ [شیخ یحییٰ مدنی سے انہوں نے شرح وقایہ کا درس بھی لیا]۔ لزہۃ الخواطر (۶: ۱ تا ۲۴۰) کے بیان کے مطابق حجاز رہتے ہوئے شاہ کلیم اللہ نے میر محترم اور شیخ محمد غیاث کے ذریعے نقشبندی اور قادری سلسلوں میں بھی نسبت حاصل کی۔

دہلی واپسی پر وہ ایک مسجد میں قیام پذیر ہوئے جو لال قلعے اور جامع مسجد کے درمیان اس محلے میں واقع تھی جسے بازار خانم کہا جاتا تھا۔ یہاں انہوں نے سلسلہ درس و تدریس شروع کیا [بازار خانم اس وقت دہلی کا سب سے زیادہ بارونق بازار تھا جس جگہ انہوں نے اپنا مسکن بنایا وہ غالباً ان کے خاندان کو شاہجہان نے عطا کی تھی]۔ مدرسے کی شہرت کے باعث طلبہ بڑی تعداد میں دور دور سے آتے تھے۔ کھانے اور رہنے کا مفت انتظام تھا۔ مدرسے کے متعلق تفصیلی معلومات دستیاب نہیں۔ شاہ کلیم اللہ کو حدیث کے درس میں خاص دلچسپی تھی۔ ایک مرتبہ صوفی شاعر مرزا مظہر جان جانا ملاقات کے لیے گئے تو شاہ صاحب اپنے شاگردوں کو صحیح بخاری کا درس دینے میں مشغول تھے۔ مدرسہ شاید اس مسجد کا ایک حصہ تھا جس میں انہوں نے قیام کیا تھا۔ مرزا محمد اختر گورگانی کے بیان (تذکرۃ الاولیاء ہند و پاکستان، لاہور ۱۹۵۳ء، ۲: ۲۷۲) کے مطابق بعد میں اورنگ زیب نے حکم دیا کہ شاہ صاحب کے لیے ایک خانقاہ تعمیر کی جائے جس کے ساتھ چند اور عمارات بھی شامل تھیں جن میں

عبادت خالہ، مجلس خالہ اور لنگر خانے کے علاوہ اہل و عیال کے رہنے کے لیے مکانات بھی تھے۔ مرزا محمد اختر نے اس بات کا بھی اضافہ کیا ہے کہ شہنشاہ محمد معظم بہادر شاہ اول [رگ باں] اپنی حکومت کے چوتھے سال (۱۱۲۳/۱۷۱۱ء) میں جب کہ وہ باغی سکھوں کے سرغنہ بندہ بیراگی کے خلاف ایک مہم میں مصروف تھا، شاہ کلیم اللہ کا مرید بنا۔ شاہ صاحب سادگی اور توکل کی زندگی بسر کرتے تھے۔ معتقدین اور مریدوں کی طرف سے فتوحات بھی آ جاتی تھیں، لیکن خلیق احمد نظامی تاریخ مشائخ چشت (ص ۷ تا ۳۸۶) میں تکملہ سیر الاولیاء کے حوالے سے لکھتا ہے کہ گزر اوقات زیادہ تر حویلی کے اس کرائے پر تھی جو حویلی کے ایک حصے سے حاصل ہوتا تھا۔ فرخ سیر [رگ باں] نے اپنے مختصر، مگر ہنگامہ خیز دور میں شاہ صاحب کی تنگ دستی کا حال معلوم کر کے انہیں مالی امداد کی بارہا پیشکش کی، مگر انہوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا [اس نے حاضر ہونا چاہا، لیکن انہوں نے کہا یہ بات ہمارے لیے تصدیق کا موجب بنے گی۔ نماز جمعہ جامع مسجد میں پڑھتے تھے۔ وہاں بادشاہ بھی ہوتا تھا، مگر اجازت کے بغیر بات کرنے کی ہمت نہ ہوتی تھی]۔

شاہ صاحب اپنے مریدوں کو حکمرانوں اور بادشاہوں کے قرب سے روکتے تھے اور نصیحت کیا کرتے تھے کہ ان کے پاس نہ جایا کریں اور ان سے ملاقات نہ کیا کریں۔ اگرچہ سماع سے وہ خود روحانی غذا حاصل کیا کرتے تھے، لیکن ان ایام میں سماع میں ہارے وھوکا جس طرح رواج پڑ چکا تھا، ایسے وہ پسند نہیں کرتے تھے۔ اپنے ایک مکتوب (نمبر ۱۱۰) میں وہ لاپختہ اور مصنوعی صوفیہ کی شد و مد سے ملامت کرتے ہیں، انہیں

ملحد قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں انہوں نے شریعت کو ترک کر دیا ہے۔ وہ غیر مسلموں کے ساتھ اچھے تعلقات رکھنے کے حق میں تھے تاکہ اس طرح وہ لوگ اسلامی تعلیمات کا اثر قبول کر سکیں۔ اسی طرح شاہ صاحب عوام کی صحبت سے ہرگز متنفر نہیں تھے، بلکہ اسے پسند کرتے تھے۔ [وہ حلیم الطبع اور خوش مزاج انسان تھے۔ دشمنوں اور مخالفوں سے بھی کبھی ناراض نہ ہوتے تھے اور حسن اخلاق سے دلوں میں جگہ کرنا ان کا کام تھا]۔ وہ وحدت الوجود جیسے پیچیدہ مسئلے پر اندھا دھند بحث مباحثے کے سخت خلاف تھے۔ زندگی بھر وہ اعلائے کلمۃ الحق اور اسلام حقیقی کی اشاعت کے لیے جدوجہد کرتے رہے۔ [ان کی اس تحریک احیا کا یہ نتیجہ نکلا کہ دکن میں اسلام کی بڑی تبلیغ ہوئی اور بالخصوص پنجاب، بہاولپور اور سرحد میں ان کے سلسلے کے بعد میں آنے والے بزرگوں خواجہ نور محمد سہاروی، قاضی محمد عاقل، خواجہ محمد سلیمان تونسوی، خواجہ شمس الدین سیالوی، خواجہ غلام حیدر شاہ جلالپوری اور پیر مہر علی شاہ گولڑوی [رک بان] کی مساعی کی بدولت اسلام کو نئی زندگی نصیب ہوئی]۔

شاہ صاحب لمبی عمر پا کر دہلی میں ۲۴ ربیع الاول ۱۲۸۲ھ/۱۷ اکتوبر ۱۷۶۹ء کو فوت ہوئے اور اپنی خاتۃ کے صحن میں دفن ہوئے جہاں آپ کے سکونتی مکانات بھی تھے۔ ان کے سال وصال میں اختلاف ہے۔ لذہ الخواطر (۶: ۲۴۱) میں ۱۲۸۰ھ/۱۷۶۷ء اور ۱۲۸۱ھ/۱۷۶۸ء بتایا گیا ہے۔ سواء السبیل کے ضمیمے (ص ۱۳۹) میں ۱۲۸۲ھ/۱۷۶۹ء اور غلام علی آزاد بلگرامی کی مآثر الکرام (حیدر آباد دکن ۱۹۱۰ء، ۱: ۴۲) میں ۱۲۸۳ھ/۱۷۷۰ء درج ہے۔ چونکہ بہت سے

مصنفین کا اس پر اتفاق ہے اس لیے ۱۲۸۲ھ/۱۷۶۹ء کا سال وثوق سے اختیار کر لیا گیا ہے۔ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے بعد وہ تمام محلہ جہاں ان کی خالقاہ واقع تھی، برطانوی فوج نے ملیامیٹ کر دیا، البتہ ان کی قبر باقی رہنے دی گئی تھی جو بدستور شکستہ حالت میں رہی اور اس کی طرف کوئی توجہ نہ دی گئی، تا آنکہ کوئی چالیس سال بعد [مذکورہ بالا قاضی محمد عاقل کی اولاد میں سے] خواجہ غلام فرید نے جو نواب بہاول پور [رک بان] کے مرشد طریقت تھے، اس کی تعمیر نو کے لیے معتدبہ رقم دی۔ شاہ صاحب کے ورثا میں سے ایک نے بعد میں اس کی مرمت کرائی اور اسے از سر نو تعمیر کرایا۔ سنگتراشی کر کے قبر کے اردگرد خوبصورت کٹھرا بنوایا گیا اور سنگ مرمر کی سلوں سے فرش بچھایا گیا۔ ان کا مقبرہ ابھی تک موجود ہے اور لال قلعے اور جامع مسجد کے درمیان تنہا یہی عمارت ہے۔ ہر سال ان کا عرس منایا جاتا ہے۔ دہلی کے آخری بغل بادشاہ بہادر شاہ ظفر [رک بان] اور شاہزادگان اس میں باقاعدگی سے شریک ہوا کرتے تھے۔

شاہ صاحب کے خلیفہ اعظم حضرت شاہ نظام الدین اورنگ آبادی تھے، جنہیں تصوف کے مسائل کے متعلق انہوں نے بہت سے خطوط لکھے تھے۔ شاہ صاحب کے تین بیٹے اور تین بیٹیاں تھیں، لیکن ان کی وفات کے وقت تینوں بیٹے نابالغ تھے۔

[سابق فریدی میں شاہ صاحب کی تصانیف کی تعداد ۳۲ بتائی گئی ہے۔ ان میں سے قرآن القرآن، عشرۃ کاملۃ، سواء السبیل، کشکول، مرقع، تسنیم، الہامات کلیمی، رسالہ تشریح الاقلاق، عالی معشی بالفارسیہ اور شرح القلنون دستیاب ہیں۔ ان سے ان کے تبحر علمی کا اندازہ ہوتا ہے۔ بعض کتابوں میں ان کی ایک تصنیف و

یہ شاہ صاحب کی تبلیغی سرگرمیوں کا پتا چلتا ہے۔ ان میں سے بعض خطوط شاہ نظام الدین اورنگ آبادی کے علاوہ دیگر لوگوں کے نام ہیں۔

مآخذ: (۱) غلام سرور لاہوری: خزینۃ الاصفیاء،

کلیپور ۱۹۱۳ء، ۱: ۴۹۳ تا ۴۹۵؛ (۲) محمد حسین

مراد آبادی: انوار العارفین، بریلی ۱۹۲۹ء/۱۸۷۳ء،

ص ۴۹ تا ۴۳؛ (۳) گل محمد احمد پوری:

تکملۃ سیر الاولیاء، دہلی ۱۳۱۲ھ/۱۸۹۴ء، ص ۷۹ تا

۸۵؛ (۴) نجم الدین: مناقب المحبوبین، رام پور ۱۲۸۹ھ/

۱۸۷۲ء، ص ۵۵ تا ۵۶؛ (۵) آزاد بلگرامی: مآثر الخرام،

حیدر آباد ۱۹۱۰ء، ۱: ۴۲؛ (۶) احمد اختر مرزا:

مناقب فریدی، دہلی ۱۳۱۴ھ/۱۸۹۶ء، ص ۳۷؛ (۷)

وہی مصنف: تذکرۃ الاولیاء ہند و پاکستان، لاہور

۱۹۵۴ء، ۲: ۲۷۱ تا ۲۷۲؛ (۸) رحمن علی:

تذکرۃ علمائے ہند، لکھنؤ ۱۸۹۴ء، ص ۱۷۲، اردو ترجمہ

از ایوب قادری، کراچی ۱۹۹۱ء، ص ۳۹۷ تا ۴۸۹؛

(۹) فقیر محمد: حدائق الحنفیہ، لکھنؤ ۱۹۱۴ء، ص ۴۸۳

تا ۴۸۹؛ (۱۰) زین العابدین: تذکرۃ المعین فی ذکر

الکاملین، بریلی ۱۸۹۰ء، ص ۱۳۲ تا ۱۳۳؛ (۱۱)

بشیر الدین احمد: واقعات دارالحکومت دہلی، آگرہ

۱۹۰۹ء، ۳: ۱۱۶ تا ۱۱۷؛ (۱۲) سید احمد ولی اللہی:

یادگار دہلی، مطبوعہ دہلی، ص ۴۳؛ (۱۳) خلیق احمد نظامی:

تاریخ مشائخ چشت، دہلی ۱۹۵۳ء، ص ۲۳۱، ۲۳۲،

۳۶۶ تا ۳۶۷؛ (۱۴) عبدالقادر: واقعات عبدالقادر خانی،

(اردو ترجمہ بعنوان علم و عمل از ایوب قادری، کراچی

۱۹۶۰ء، ۱: ۲۲۲)؛ (۱۵) مکتوبات کلیمی، دہلی

۱۳۱۵ھ/۱۸۹۷ء؛ (۱۶) List of Muhammadan

and Hindu Monuments، کلکتہ، ۱۹۱۹ء، ۱: ۱۵۰

(شاہ صاحب کے مقبرے کی عمارت کی تفصیلات)؛ (۱۷)

عبدالحی لکھنؤی: نزهۃ العواطر، حیدر آباد ۱۳۷۶ھ/

۱۹۵۸ء، ۶: ۲۴۰ تا ۲۴۱۔

(اے۔ ایس بزمی انصاری و [ادارہ])

کا بھی ذکر ہے۔ مناقب المحبوبین میں لکھا ہے کہ علم منطقی پر بھی ان کا ایک رسالہ تھا۔ اردوئے معلیٰ میں حکیم سید احمد حسن مودودی کے نام اسد اللہ خان غالب کے ایک خط سے معلوم ہوتا ہے کہ شاہ صاحب شعر بھی کہتے تھے اور ان کا کلام ۱۸۵۷ء کی تحریک آزادی کے دوران میں تلف ہو گیا تھا۔

قرآن القرآن عربی زبان میں قرآن مجید کی تفسیر ہے جسے جلالین کے ہم پایہ بتایا گیا ہے۔ [واللہ اعلم] فرق صرف یہ ہے کہ وہ شافعی مذہب کی ہے اور یہ حنفی کی۔ ۱۲۹۰ھ میں مطبع احباب میرٹھ سے یہ اس طرح شائع ہوئی کہ بعضی پر اس کا متن تھا اور آیات قرآنی کے نیچے شاہ رفیع الدین کا ترجمہ تھا۔ مولانا محمد قاسم نانوتوی نے تاریخ کہی تھی۔ عشرۃ کاملۃ، سواء السبیل، کشکول اور مرقع طبع ہو چکی ہیں۔ یہ چاروں کتابیں اور تسنیم اور الہامات کلیمی تصوف سے متعلق ہیں۔ عشرۃ کاملۃ عربی میں ہے اور اس میں تصوف کے دس مسائل بیان کیے گئے ہیں۔ کشکول کا سال تصنیف ۱۱۰۱ھ/۱۶۹۰ء ہے۔ صوفیۃ متأخرین کا یہ دستور العمل رہا ہے کہ خرقہ خلافت دیتے ہوئے یہ کتاب اور مرقع ساتھ دیا کرتے تھے۔ تسنیم کو بھی صوفیہ نے بہت پسند کیا۔ قاضی محمد عاقل اس کا درس دیا کرتے تھے۔ رسالہ تشریح الافلاک عاملی کی شرح علم ہیئت سے متعلق ہے، جس کا ایک نسخہ لائبریری پبلک لائبریری دہلی میں موجود ہے۔ فہرچ القالون کا واحد نسخہ رامپور کے کتابخانے میں ہے۔

ان تصانیف کے علاوہ ۱۳۲، مکتوب بھی شاہ صاحب کی یادگار ہیں جو مکتوب کلیمی کے نام سے طبع ہو چکے ہیں۔ مسائل تصوف کے علاوہ ان

علی بن محمد بن ابراہیم بن ابان، علان کلبی بھی محدث و فقیہ تھے۔ اسی عالمائہ ماحول میں ان کی ولادت ہوئی۔ تاریخ ولادت محفوظ نہیں رہ سکی۔ اگر ان کی عمر اوسطاً ساٹھ ستر سال مانی جائے تو ان کی ولادت ۲۶۰ اور ۵۲۰ کے مابین ہوئی ہوگی۔

معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائی تعلیم گھر میں حاصل کرنے کے بعد الھوں نے رے، قم اور نیشاپور کے نامور اساتذہ کے سامنے زانوئے تلمذتہ کیا۔ الکافی کی ترتیب و تبویب سے اندازہ ہوتا ہے کہ مؤلف کو علم عقائد و کلام، معقولات و فقہ میں بے مثال مہارت تھی، ان کا حافظہ قوی اور بصیرت پختہ تھی، نیز تاریخ و رجال، درایت و روایت، تفسیر و ادب پر عبور تھا، الکافی کا مقدمہ مؤلف کی وسعت نظر، قدرت تحریر، قدرت اسلوب اور کمال فہم و بصیرت کا آئینہ دار ہے۔ ان کے علمی مرتبے اور جلالت قدر کے بارے میں نجاشی (کتاب الرجال، ص ۲۶۶) اور الطوسی (فہرست، ص ۳۲۶) نے لکھا ہے کہ کلبی اپنے عہد میں رے کے شیخ الاصباح اور باوجاہت عالم اور فاضل حدیث تھے۔

کتب رجال سے اندازہ ہوتا ہے کہ ابو جعفر محمد کلبی کا بیشتر وقت وطن میں گزرا۔ تیسری صدی ہجری کے ربع آخر میں حمدان قرمط نے دین کی مخالفت اور اسلام دشمن سرگرمیاں تیز کیں اور عراق و ایران میں طوفان برپا کر دیا۔ رے قرمطیوں کی آماجگاہ تھا (سیاست نامہ، باب ۷۷)۔ ہو سکتا ہے کہ علامہ کلبی نے کتاب الرد علی القرمطہ انہیں دنوں میں لکھی ہو۔ کچھ عرصے کے لیے وہ رے کو چھوڑ کر بغداد چلے گئے۔ مقتدر بالله کے دور خلافت میں علامہ کلبی قنجاے امامیہ کے زعمی تھے (تاج العروس، ۹: ۳۲۲)۔ اس عظمت کا اعتراف

⊗ **الکلبی** : ابو جعفر محمد بن یعقوب رازی کلبی۔ الکلبی کتب کے رہنے والے تھے، کتب، رے کا قصبہ یا قریہ ہے، (بار ٹولڈ، ترجمہ حمزہ سردار : جغرافیہ ایران، ص ۱۷۹، تہران)۔

رے ابتدائی دور اسلام میں فتح ہوا اور بنی امیہ کے عہد تک والی کا صدر مقام رہا۔ بنو عباس کے خلیفہ منصور نے اس پر مزید توجہ کی۔ اس کا فرزند مہدی رے آیا اور اس نے اس شہر میں محل، باغ، مسجد اور حصار بنوائے۔ ۱۸۸ھ میں جریر بن عبد الحمید العافظ یہاں قیام پذیر رہے۔ خلیفہ ہارون الرشید یہاں پیدا ہوا۔ امام محمد بن حسن شیبانی رے میں فوت ہوئے۔ ۱۹۲ھ میں قراءت و لغت میں نحو کے امام النسانی یہاں دفن ہوئے۔ ۵۲۵ھ میں محمد بن زکریا رازی یہاں پیدا ہوئے (لارڈ کرزن، ترجمہ علی جواہر کلام : ایران، ص ۴۶)۔

رے کے قریب شاہراہ قم سے مشرق کی سمت پانچ کیلومیٹر کے فاصلے پر ”کتب“ نامی قصبہ واقع ہے جو ابو جعفر محمد بن یعقوب کا وطن تھا۔ فرہنگ جغرافیائی ایران، ۱: ۳۰۳؛ کتب بر وزن زبیر، تہرانی و رازی عوام کا تلفظ ہے۔ مجد الدین فیروز آبادی، محمد مرتضی الزیدی، اور دوسرے حضرات کے مابین اس کے تلفظ میں جو اختلاف ہے اس کا سبب مختلف علاقوں کے عوامی تلفظ ہیں۔ (مقدمۃ الکافی، ص ۱۴؛ جنۃ النعم، ص ۵۱۵)۔ [ابن الاثیر نے کتب (بضم الکاف و کسر اللام) تحریر کیا ہے (اللباب فی تہذیب الانساب، ۳: ۹۹؛ نیز السمعی: کتاب الانساب بذیل الکلبی)۔ کتب کے نامور علما کا ذکر تذکروں میں آتا ہے۔ اس کے آثار اب بھی موجود ہیں۔

ابو جعفر الکلبی کا خانوادہ فقہ و حدیث میں خاص امتیاز رکھتا تھا، ان کے والد یعقوب بن اسحق بھی عالم تھے اور ان کے ماموں ابو الحسن

مؤلف موصوف نے ہر بڑے عنوان کے ذیل میں چھوٹے چھوٹے عنوان قائم کیے، الاقوی فالاقوی کے اصول پر پوری کتاب یوں مرتب کر دی کہ عقائد و اخلاق اور اعمال و احکام میں جس مسئلے پر احادیث کی ضرورت ہو، عنوان دیکھیے اور حدیثیں پڑھ لیجیے۔ عنوان اتنے واضح رکھے کہ ذیل میں جمع شدہ احادیث کا خلاصہ ہوں اور پڑھنے والا ان کا مطلب سمجھ لے۔ اس محنت طلب اور صبر آزما کام پر شیخ نے بیس سال صرف کیے (تمام مصادر)۔ شیخ نے بڑے عنوان کا نام ”کتاب“ اور ذیلی عنوانوں کا نام ”باب“ لکھا ہے۔

”دارالکتب الاسلامیہ تہران“ کا تحقیقی متن شائع ہو چکا ہے (سید ابوالقاسم الخونی: معجم رجال الحديث، المدخل، ص ۱۲۴، طبع ۱۹۷۰ء)۔

عام طور پر الکافی کی تقسیم، الاصول، الفروع اور الروضہ کے نام سے کی گئی ہے۔ خصوصیات: (۱) الکافی سے پہلے ہی تالیف میں بصائر الدرجات اور کتاب المحاسن آج بھی موجود ہیں، لیکن کافی کی جامعیت نے فقہاء و محدثین کو ہر کتاب سے بڑی حد تک بے نیاز کر دیا ہے۔ وقت تالیف سے لے کر آخر عمر تک اور ۳۲۹ سے آج (۱۳۹۴ھ) تک الکافی درس و مطالعہ، حاشیہ و شرح اور تجرید و تنقید کا موضوع ہے؛ (۲) مؤلف زمانِ ائمہ و اصحاب ائمہ اہل بیت کے قریب تھے؛ (۳) شیخ نے ہر حدیث کو کامل السند اور کامل المتن وارد کیا ہے سوائے چند احادیث و اقوال کے) جس کا سبب یا تو اصل مروی عنہ سے نقل ہے یا حوالہ عام دسترس میں تھا؛ (۴) تخریج احادیث میں وہ صحت و وضوح کو مقدم کرتے اور اسی ترتیب سے روایات نقل کرتے ہیں؛ (۵) احادیث کی تقطیع اور استخراج

بڑے بڑے علما نے کیا ہے (روضات الجنات، ۱: ۲۰۹)۔

ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی نے ماہ شعبان ۳۲۹ھ/ مئی ۹۴۱ء میں وفات پائی (کتاب الرجال، ص ۹۵)۔ نماز جنازہ محمد بن جعفر ابو قیراط الحسنی نے پڑھائی۔ ابو جعفر کلینی، کثیر التلامذہ محدث ہیں، رجال پر لکھی ہوئی کتابوں میں ان کے تلامذہ کے نام مذکور ہیں۔

ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی معروف مصنف بھی تھے، ان کی کتابیں دستبرد زمانہ سے ضائع ہو گئی ہیں، لیکن فہارس اور قدیم کتابخانوں میں ان کا سراغ ملتا ہے۔ ان کتابوں میں سے چند یہ ہیں:

(۱) کتاب تفسیر یا تعبیر الرؤیا (الطوسی: الفہرست، ص ۳۵؛ النجاشی: کتاب الرجال، ص ۳۶۷؛ معالم العلماء، ص ۸۸؛ الذریعہ، ۴: ۲۰۸)؛ (۲) کتاب الرجال (النجاشی، ص ۲۶۷)؛ (۳) کتاب الرد علی القرامطہ (المسعودی: التنبیہ والاشراف، مطبوعہ بیروت، ص ۳۹۶؛ النجاشی: الرجال، ص ۳۶۷؛ الطوسی: الفہرست، ص ۳۲۷؛ کشف الحجب والاستار، ص ۴۴۲)؛ (۴) کتاب الرسائل، رسائل الائمہ (النجاشی: الرجال، ص ۲۶۷؛ الطوسی: الفہرست، ص ۳۲۷)، ابن طاؤس نے کشف المحجہ میں کتاب کے معاصر نسخے کا تذکرہ اور اس کے اقتباسات نقل کیے ہیں؛ (۵) کتاب ما قیل فی الائمہ علیہم السلام من الشعر (النجاشی: الرجال، ص ۲۶۷)؛ (۶) کتاب الکافی۔

انہی ایک دوست کے خط سے متاثر ہو کر اللہوں نے مقدمہ اور کتاب کافی لکھی اور یہ تمنا ظاہر کی کہ ”اگر موت نے مہلت دی تو اس سے زیادہ وسیع و مکمل الداز میں کتاب لکھوں گا۔ جس میں تمام حقوق ادا ہو جائیں گے، انشاء اللہ“ (الحقی، ص ۹)۔

امروہوی: از اول تا کتاب العقل و الجہل، مطبوعہ ۱۹۲۷ء۔

حل لغات، احوال رواۃ، جرح و تعدیل، روایات پر بکثرت کام ہوا ہے، اس لیے قدیم و جدید متعدد مطبوعات ملتے ہیں۔ راقم مقالہ کے ہاں نفیس خطی نسخوں کے علاوہ چھ عہدہ ایڈیشن بھی ہیں۔ بڑے کتاب خانوں میں بہت سے خط اور مطبوعہ نسخے موجود ہیں۔ خود راقم مقالہ نے تجرید الکافی کے نام سے الاصول کا خلاصہ اور عربی شرح لکھی ہے جو قلمی ہے۔

جناب ہاشم معروف الحسینی نے دراسات فی الکافی للکلینی و الصحیح للبخاری کے نام سے ایک تقابلی مطالعہ شائع کیا ہے (بیروت ۱۳۸۸ھ اور مجتہد اکبر سید ابوالقاسم الخوئی النجفی نے معجم رجال الحدیث کے مقدمے میں نئے اسلوب کے کتاب کے مختلف پہلوؤں پر روشنی ڈالی ہے (المدخل، نجف ۱۳۹۰ھ)۔ ثقہ الاسلام الشیخ الحافظ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی نے الکافی لکھ کر فر حدیث کی عظیم خدمت سر انجام دی ہے۔

مآخذ: (۱) حسین علی محفوظ: مقدمۃ الکافی تحقیق علی اکبر غفاری: الاصول من الکافی، ج ۱، تہران ۱۳۷۴ھ (تحقیقی مقالہ جو سو مصادر پر مبنی ہے)؛ (۲) محمد باقر الکرئی: مقدمۃ شرح و ترجمۃ فارسی: الاصول من الکافی، ج ۱، تہران ۱۳۸۱ھ؛ (۳) سید جواد مصطفوی: مقدمۃ اصول کافی، ج ۱، طبع تہران ۱۳۸۹ھ؛ (۴) شیخ اسمعیل کجوری: جنة النعم فی احوال عبد العظیم، تہران ۱۳۹۰ھ؛ (۵) ابو العباس احمد بن علی النجاشی: کتاب الرجال، بمبئی ۱۳۱۷ھ؛ (۶) ابو جعفر محمد بن حسن الطوسی: الفہرستہ کلکتہ ۱۲۷۱ھ؛ (۷) وہی مصنف: رجال الطوسی، نجف ۱۳۸۱ھ؛ (۸) فضل اللہ الانبی: عین البیان

حکم کر کے قاری کو اپنا پابند نہیں کرتے؛ (۶) متعارض احادیث لانے سے احتراز کرتے ہیں؛ (۷) اقرب طرق روایت کا ذکر کرتے ہیں، حتیٰ کہ بعض ثلاثیات بھی نظر آتی ہیں؛ (۸) الکافی چوتھی صدی ہجری کے بعد تک کئی کتب حدیث سے زیادہ احادیث کی حامل ہے۔ ان حدیثوں کی تعداد صاحب لؤلؤة البحرین کے خیال میں ۱۶۱۹۹ یا ۱۵۹۷۷ ہے۔ علی اکبر غفاری نے جدید طرز پر احادیث شماری کے بعد ان کی تعداد ۱۵۱۷۶ بتائی ہے (سید جواد: حاشیہ شرح الکافی، ص ۹)۔

چونکہ اس کتاب میں فقہا و متکلمین دونوں کے لیے بہت زیادہ مواد موجود ہے، اس لیے ہر ذوق کے علما نے اس کی شرح کی ہے، مثلاً: (۱) محمد باقر داماد (م ۱۰۴۰ھ): الرواشح السماویہ فی شرح الاحادیث الآسامیہ (عربی)، مطبوعہ ۱۳۱۱ھ؛ (۲) ملا صدر الدین شیرازی (م ۱۰۵۰ھ): شرح الکافی (عربی)، مطبوعہ؛ (۳) شرح محمد امین الاسترآبادی الاخباری (م ۱۰۳۶ھ)؛ (۴) شرح ملا محمد صالح مازندرانی (م ۱۰۸۰ھ) (فقہی شرح)؛ (۵) ملا محمد باقر مجلسی (م ۱۱۱۰ھ): مرآة العقول (عربی)، ۳ جلدیں، مطبوعہ؛ (۶) ملا محمد محسن فیض الکاشانی (م ۱۰۹۱ھ): الوافی (عربی)، ۳ جلدیں، مطبوعہ؛ (۷) ملا خلیل القزوینی: الصافی، (فارسی)، مطبوعہ۔ ارباب فہارس نے کم و بیش اٹھارہ شروح اور اکیس حواشی کا تذکرہ کیا ہے۔ اس میں برصغیر میں لکھے ہوئے ترجموں اور خلاصوں کا ذکر نہیں (جواہر کلام = فہرست کتب خطی، ص ۶۶؛ مقدمۃ الکافی، ص ۷۳)، مثلاً ظفر حسن امروہوی کا ترجمہ، ۳ جلدیں، مطبوعہ؛ نواب محمد حسین خان: کتاب العقل، کتاب التوحید و کتاب العلم کا متن و ترجمہ، مطبوعہ، باقی غیر مطبوعہ؛ فاضل ظہور حسین کا ترجمہ و شرح کتاب الایمان و الکفر مطبوعہ؛ سید یوسف حسین

اوصاف الحديث، لکھنؤ.

(مرتضیٰ حسین فاضل)

* کماخ: (کماخ، کمنخ، یونانی: Κάμαχα)

دریائے فرات (قرہ صو) کا بہاؤ جہاں شمال مشرق سے جنوب مغرب کی طرف ہے اور ابھی اس کا سیدھا جنوب کی طرف رخ نہیں ہوا ہے اس حصے کے جنوبی کنارے پر قلعہ کماخ واقع ہے۔ اس مقام پر دریا اونچی اونچی چٹانوں کے درمیان اس قدر تنگ راستے سے ہو کر گزرتا ہے کہ اس شاہراہ کے لیے جو یہاں تک اس کے ساتھ ساتھ چلتی ہے کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی۔ شہر کماخ جو انیسویں صدی کے اواخر تک بھی ایشیائے کوچک کے جنگی سامان سے آراستہ شہروں میں شمار ہوتا تھا، ایک پہاڑی ڈھلان پر واقع ہے۔ اور پھل دار باغات اور میوے کے تختوں سے گھرا ہوا ہے۔ موسم بہار میں شہوتوں کی کثرت کی وجہ سے یہاں ہزار ہا بٹیر کھینچ آتا ہے اور اس واقعے کو لوگ ایک طرح سے خرق عادت سمجھتے ہیں۔ اس کے آس پاس جنگلات میں جو کڑیاں۔ شہتیر وغیرہ کاٹے جاتے ہیں، انہیں دور دور بھیجنے کے لیے مقامی لوگ ابھی تک دریا کو کام میں لاتے ہیں اور ان کے پیڑے باندھ کر بہاؤ پر چھوڑ دیتے ہیں اور وہ ساحل کی منڈیوں تک پہنچ جاتے ہیں۔ کماخ میں نمک، پنیر، اور کتان تیار کیے جاتے ہیں اور بہت مشہور و مقبول ہیں [تفصیل کے لیے دیکھیے] لائڈن، بار اول بذیل مادہ۔

مآخذ: (۱) ابن الأثیر: الکامل، طبع Tornberg،

۳: ۴۳۴؛ ۵: ۳۴۲ بعد؛ ۱۲: ۳۱۲؛ (۲) یعقوبی:

تاریخ، طبع Houtsma، ۲: ۴۴۷؛ (۳) البلاذری:

فتوح، طبع de Goeje، ص ۱۸۴ بعد؛ (۴) BGA،

۲: ۱۲۹ بعد؛ ۶: ۱۷۴؛ (۵) M. Th. Houtsma:

Recueil de textes rel. à l'hist. des Seldjoudes، ج ۳

و ۴، بعد اشارہ؛ (۶) باقوت: معجم، طبع Wüstenfeld،

قی فہرس الاسماء الرجال، تہران ۱۳۱۵ھ؛ (۹)

محمد بن علی الاردبیل الحائری: جامع الرواة وازاحة

الاشباهات عن الطرق و الاسناد، تہران ۱۳۳۱ھ؛ (۱۰)

الخوئساری: روضات الجنات، ج ۶، تہران ۱۳۹۰ھ؛

(۱۱) محمد تقی التستری: قاموس الرجال، ج ۸، قم

۱۳۸۷ھ؛ (۱۲) مرتضیٰ حسین: تاریخ تدوین حدیث و

شیعہ محدثین، راولپنڈی ۱۹۰۷ء، پچاس سے زیادہ

مآخذ کے حوالے؛ (۱۳) ذوالفقار حسین: ثقة الاسلام

کلینی اور کلینی، لکھنؤ ۱۹۶۰ء؛ (۱۴) محمد رضا

الطوسی: الشیعة و الرجعة، ج ۱، نجف ۱۳۷۵ھ؛

(۱۵) سید ہاشم معروف: دراسات فی السکالی للکلینی و

الصحيح البخاری، بیروت ۱۳۸۸ھ؛ (۱۶) السید

ابو القاسم الخوئی: معجم رجال الحديث اور المدخل،

نجف ۱۳۹۰ھ؛ (۱۷) سید محسن الامین: أعيان الشیعة،

ج ۱، دمشق ۱۳۵۳ھ؛ (۱۸) وہی مصنف: کتاب

مذکور، ج ۴، بیروت ۱۳۸۰ھ؛ (۱۹) نظام الملک:

سیاست نامہ؛ (۲۰) شیخ عباس قمی: تنمة المنتهى

فی وقائع ایام الخلفاء، تہران؛ (۲۱) وہی مصنف:

تعفة الاجاب فی بؤادر الاصحاب، تہران ۱۳۶۹ھ؛

(۲۲) عبد اللہ المامقانی: تنقیح المقال فی علم الرجال،

نجف ۱۳۵۲ھ؛ (۲۳) محمد شفیع الموسوی: الروضة

البہیة فی الطريق الشیعة، تہران ۱۳۷۸ھ؛ (۲۴)

شیخ عباس قمی: فوائد الرضیہ فی احوال علماء

المذهب الجعفریہ، تہران ۱۳۶۷ھ؛ (۲۵) ابن الأثیر:

الکامل فی التاریخ، مطبوعہ قاہرہ؛ (۲۶) ابن حجر العسقلانی:

لسان المیزان، حیدرآباد دکن ۱۳۳۱ھ؛ (۲۷)

شیخ یوسف البحرانی: لؤلؤة البحرين، تہران ۱۲۶۹ھ؛

(۲۸) محمد حسین النوری: مستدرک الوسائل،

تہران ۱۳۲۱ھ؛ (۲۹) وہی مصنف: نہایة الدراية،

لکھنؤ ۱۳۲۳ھ؛ (۳۰) السید رضی الدین ابن طاووس:

کشف المحجہ الغمرۃ المسجدة، نجف ۱۳۷۰ھ؛ (۳۱)

القرایہ۔ مطبوعہ نجف؛ (۳۲) مرتضیٰ حسین فاضل:

کے دارالحدیث میں قسطلانی [رک بان]، خطیب زادہ اور مخبر زادہ جیسے نامور اساتذہ کے ساتھ فقہ اسلامی سے متعلق علوم کا درس دیا کرتا تھا۔ جب کمال پاشا زادہ نے اپنی تعلیم ختم کر لی تو اسے (ادرنہ) کے شہرہ آفاق مدرسہ علی بیگ میں پڑھانے پر مقرر کر دیا گیا، لیکن اس کے تھوڑے ہی دن بعد اسے مدرس کے عہدے پر اسکوپ میں بلا لیا گیا اور وہاں سے آخر کار ادرنہ آ گیا اور مدرسہ حلیہ میں درس دینے لگا۔ ایک مدت تک قاضی القضاۃ حاجی حسن زادہ کی عداوت کا شکار رہا، کیونکہ وہ ہمیشہ ایسے ذہین لوگوں سے حسد کرتا تھا جن میں ترقی کی استعداد ہو اور ان کے راستے میں ہر طرح کی رکاوٹ حائل کیا کرتا تھا۔ آخر کار سلطان نے اپنے درباری شاعر مؤید زادہ (المتخلص بہ حاتم، م ۱۸۹۲ھ/ ۱۵۱۶ء) کی سفارش پر اس کا تقرر بطور مدرس تیس ہزار اسپر کے مشاہرے پر ادرنہ میں تاشلیق مدرسہ عالیہ (= مدرسہ علی بیگ) میں کر دیا۔ مؤید زادہ جیسے بااثر شخص کی سرپرستی کی بدولت اسے ہر قسم کی آزادی حاصل ہو گئی، چنانچہ اب وہ بڑی آسانی سے کچھ وقت تو صوفیہ میں گزارتا اور کچھ Dupniza (بلغاریہ) میں۔ اس طرح بڑے آرام اور اطمینان سے عثمانی تاریخ کی تالیف کا کام کرتا جو سلطان نے اسے سونپ رکھا تھا۔ اس کے ساتھ ساتھ اس نے مختلف علوم و فنون پر تصانیف کا سلسلہ جاری رکھا۔ اس نے کبھی فقہ پر لکھا، کبھی تاریخ پر، کبھی شاعری پر اور کبھی بلاغت پر۔ کہتے ہیں کہ اس زمانے میں اس کے قلم سے تین سو سے زیادہ رسائل نکلے۔

سلطان سلیم اول کے عہد میں کمال پاشا زادہ نے آخر کار ۱۵۱۶ء میں آناتولی کے قاضی عسکر کا عہدہ حاصل کر لیا تھا۔ مصر کی مہم میں وہ اسی عہدے سے بادشاہ کا ہمراہ تھا۔ دوران سفر میں کمال پاشا نے علاوہ سلطان نے اسے یہ کام

اور سپرد کیا کہ علاوہ اور کتابوں کے مشہور عرب مؤرخ ابوالمحاسن بن تفری بردی [رک بان] کی مالیات مصر پر دو تصنیفات کا ترکی میں ترجمہ کر دے۔ ہر صبح وہ ترجمے کی ایک قسط اپنے آقا کی خدمت میں پیش کر دیتا تھا۔ اس ترجمے کا نام بقول حاجی خلیفہ (عدد ۵۸۷۸ و ۱۳۶۱۶) الکواکب الباہرۃ من النجوم الزاہرۃ تھا (اس کے لیے دیکھیے Brockelmann : GAL، ۲ : ۴۲)۔ اس موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اس نے اپنے ایک فوجی ترانے کے ذریعے سلطان کو فوج کی اس خواہش سے آگاہ کرنے کی کوشش کی کہ وہ جلد از جلد وطن لوٹنے کے متمنی ہیں۔ اگرچہ سلطان نے اصل مدعا بھانپ لیا، لیکن پھر بھی اس نے شاعر کو معاف کر دیا، بلکہ بطور اکرام پانچ سو طلائی سکے بھی مرحمت کیے (دیکھیے *Gesch. des osm. Reiches* : J.v. Hammer، ۲ : ۵۱۹؛ *Denkwürdigkeiten aus Asien* : H. F. v. Diez، ۲۸۳؛ نیز دیکھیے ادریس بتلیسی کی ہشت پہشت کا ذیل (حصہ چہارم) از ابوالفضل (مخطوطہ ویانا نیشنل لائبریری، H.D. 16 d، ورق ۱۲۶)۔ وطن واپس آنے پر کمال پاشا نے دارالحدیث میں اپنی پرانی مدرسے کی خدمت سنبھال لی اور اس کے ساتھ اپنی علمی و شاعرانہ سرگرمیاں بھی جاری رکھیں۔ اس نے سعدی کی گلستان و بوستان کے طرز پر فارسی میں نگارستان لکھی (دیکھیے حاجی خلیفہ : کشف الظنون، ۶ : ۳۸۱ و *Der Islam*، ۷ : ۱۱۸؛ جرمن میں اس کے اقتباسات کے لیے دیکھیے *Fundgr. des Orients* : Count v. Harrach، ۱ : ۴۰۱ بعد ۲ : ۱۰۷ و ۳ : ۴۷۷ بعد)۔ کمال پاشا زادہ ایک تاریخ عثمانیہ کا مصنف بھی ہے جو ۱۸۸۶ء (بایزید ثانی کی تخت نشینی) سے لے کر ۱۸۹۳ء، یعنی ہنگری پر سلیمان اعظم کے پہلے حملے تک کے حالات پر مشتمل ہے، مکمل تصنیف کے مخطوطات نہایت کمیاب ہیں۔ ڈریسڈن Dresden کے کتاب خانہ Sächsische

Ottoman Poetry، ۲ : ۳۴۷ تا ۳۶۳، جہاں اس کی ادبی سرگرمیوں کا پوری طرح جائزہ لیا گیا ہے) علاوہ ازیں اس نے علم اللغة پر بھی کچھ کتابیں تصنیف کیں جن میں سے *دقائق الحقائق* (دیکھیے G. Flügel، کتاب مذکور، ۱ : ۱۳۰) کا ذکر یہاں مناسب ہے۔ یہ ایک معجم ہے جس میں فارسی کی مشکل تراکیب کی تشریح کی گئی ہے۔ اس کی فقہی تصنیفات میں سے *رسالة فی طبقات المجتہدین* کا ذکر ضروری ہے جس میں فقہاء کے مختلف طبقات کا بیان ہے (دیکھیے G. Flügel : *Die Klassen der hanefit* : *rechtsgel*، در *Abh. der Kgl. Sächs. Gesellsch der Wiss.*، ۱۸۶۱، ۸ : ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۳۴۶ : اس کے قلمی نسخے جو ویانا میں ہیں، دیکھیے G. Flügel : *Die arab. . . pers. u. türk. Handschr. . . zu Wien*، ۲ : ۶۱۲)۔

[کمال پاشا زادہ کثیر التعداد مصنف تھا۔ اسے عربی فارسی اور ترکی زبانوں پر یکساں دسترس حاصل تھی۔ اس نے علوم اسلامیہ کی ہر شاخ پر کچھ نہ کچھ لکھا ہے۔ براکلمان نے اس کی چھوٹی اور بڑی کتابوں کی تعداد ایک سو ستر بتلائی ہے اور ان پر تفصیل سے روشنی ڈالی ہے (تکملاً، ۲ : ۶۶۸، ۶۷۳، لائیڈن ۱۹۳۸ء) اور ان میں قابل ذکر ہدایہ، تجرید، مفتاح، تہافت وغیرہ کی شرحیں ہیں۔ بقول سامی بے اس نے *الصحيح للبغاري* اور *مشارك انوار* کی بھی شرحیں لکھی تھیں (قاموس الاعلام، ۵ : ۳۸۸۶، استانبول ۱۳۱۴ھ)۔ قرآن مجید پر فوائد و ملاحظات، الکشاف وغیرہ پر حواشی لکھے ہیں۔ ان کے قلمی نسخے اکثر مشرقی کتاب خانوں کی فہرست مخطوطات میں مذکور ہیں (دیکھیے مثلاً G. Flügel، کتاب مذکور، ۱ : ۱۳۰، ۱۳۲، ۱۳۳، ۲۵۱، ۲۹۱، ۵۲۴، ۷۱۰، ۷۱۳، ۷۲۲، ۷۲۳ : ۲ : ۲۲۰، ۲۲۱، ۶۱۲ : ۳ : ۱۷۹، ۲۱۵

Landesbibliothek میں اس کے بیشتر حصص موجود ہیں) (دیکھیے J.H. Mordtmann کی تحقیقات، در *Der Islam*، ۱۳ : ۱۵۳، بعد)، لیکن ویانا میں اس کے محض چند اجزا ملتے ہیں غالباً یہ کتاب مختلف ادوار سے متعلق علیحدہ علیحدہ حصوں میں وقتاً فوقتاً لکھی گئی اور شائع ہوئی (کم از کم ایک حصہ اتنا پرانا ہے کہ بایزید دوم کے عہد سے تعلق رکھتا ہے) (دیکھیے G. Flügel، کتاب مذکور، ۲ : ۲۲۰ : اس تصنیف کے بارے میں دیکھیے حاجی خلیفہ : *كشف الظنون*، ۲ : ۱۱۱، عدد ۲۱۵۳)۔ قدیم عثمانی وقائع کے پیچیدہ مسائل حل کرنے کے لیے اس کتاب کے مکمل نسخے کی طباعت و اشاعت بہت مفید اور قدر و قیمت کی شایان ہوگی، کمال پاشا زادہ کی بابت یہ کہنا کہ اس نے ادریس کی *ہشت بہشت* کا ترجمہ کیا تھا جیسا کہ *علمیہ سالنامہ*، ص ۳۷ میں لکھا ہے غالباً کسی غلطی پر مبنی ہے۔ کمال پاشا زادہ نے Mohács کی مہم پر بڑا مفصل و مکمل تبصرہ لکھا جو پہلی بار Pavet de Courteille کے فرانسیسی ترجمے کے ساتھ شائع ہوا (*Hist. de la Campagne de Mohacz*، پیرس ۱۸۵۹ء) اس کا ایک نہایت عمدہ قلمی نسخہ ڈریسڈن پبلک لائبریری میں موجود ہے۔

اس کی شاعری کا شاہکار حکایت یوسف و زلیخا ہے جسے اس سے پہلے بھی (مثلاً حمدی نے) اور اس کے بعد بھی شعرا نے اکثر جولانگہ سخن بنایا ہے، لیکن کمال پاشا زادہ نے جس طرز سے اس موضوع پر قلم اٹھایا ہے وہ عجیب و غریب طور پر خوش آئند ہے۔ اس کی دیگر نظمیں، جس میں اس کی نکتہ آفرینی جس کی اس کی زندگی میں سب تعریف کرتے تھے اور حذاقت ذہنی جھلکتی ہے، ایک علیحدہ دیوان میں جمع کر دی گئی ہیں۔ یہ دیوان ۱۳۱۳ھ میں استانبول سے شائع ہوا۔ (دیکھیے Gibb : *History of*

میں لکھتے ہیں کہ خجندی اپنے صوفیانہ کمال کو مخفی رکھنے کے لیے شعر کہا کرتے تھے۔ جامی نے ان کے کلام کو سہل محتج کہا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ شعری اسلوب میں انہوں نے حسن دہلوی (م ۵۳۸ھ/۱۱۳۷ء) کا تتبع کیا، اگرچہ لطافت خیال میں ان سے آگے نکل گئے۔ کمال خجندی کی غزلیں شیریں ہیں اور خیالات میں تازگی ہے۔ حافظ شیرازی نے بھی ان کی تعریف کی ہے۔

مآخذ: (۱) دولت شاہ: تذکرۃ الشعراء طبع ادوار برائون انگلیسی، ص ۳۲۵؛ (۲) لطف علی بیگ آذر: آتش کدہ، ایران ۱۳۳۷ ش، ص ۳۱۹ و ۳۳۹؛ (۳) رضا قلی خان: مجمع الفصحاء، طبع ایران (در عهد ناصرالدین قاجار)، ۲: ۲۹؛ (۴) J. von Hammer: *Schöne Redukti*؛ (۵) *erste Persiens*، ص ۲۰۰؛ (۶) خواند امیر: حبیب السیر، طبع بمبئی ۱۸۵۷ء، ۳/۳: ۶۹۰؛ (۷) Sir Gore: *Biographical Notices of Persian Poets*؛ (۸) Ouseley: *Grudriss d. Iran*؛ (۹) H. Ette: *Philologie*، ۲: ۳۰۴؛ (۱۰) ای۔ جی براؤن: *A Literary History of Persia*، ج ۳، کیمبرج ۱۹۶۴ء، ہمد اشاریہ؛ (۱۱) چارلس ریو: *A Discriptive Catalogue of Persian Manuscripts in the British Museum London*، ج ۲، ۱، ۳، آکسفورڈ ۱۹۶۶ء، ہمد اشاریہ؛ (۱۲) محمد وحید مرزا: تاریخ ادبیات مسلمانان پاکستان و ہند، لاہور ۱۹۷۱ء، ج ۳، فارسی ادب ۱۰۰۰ تا ۱۵۲۶ء، ص ۲۰۰ تا ۲۳۲؛ (۱۳) جامی، عبدالرحمن: *نفحات الانس*، کانپور ۱۸۹۳ء، ص ۳۹۹۔

CL. HUART و [ادارہ]

کمال الدین: ابو القاسم عمر بن احمد [بن ہبہ اللہ] ابن ابی جرادة بن العدیم العقیلی، مؤرخ حلب، روسا کے ایک جلیل القدر خاندان بنو جرادة کا ایک فرد جس کا جد امجد ایک وبا کے باعث ۵۲۰۰ (۸۱۰ء) کے

نے ان کے لیے خانقاہ تعمیر کرائی جس میں بڑی سادگی سے رہتے تھے۔ ایک چٹائی پر بیٹھتے اور سوتے اور ایک ہتھر سے تکیے کا کام لیتے تھے۔ جامی نے *نفحات الانس* میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ان کی بزرگی کا شہرہ سن کر لوگ بڑی تعداد میں مرید ہوئے۔ [۱۳۸۵ء میں تفتیش خان قہچاق نے تبریز کو فتح کیا تو انہیں اپنے صدر مقام سرایہ واقع دشت قہچاق لے گیا جہاں چار سال رہے، اس کے بعد پھر تبریز چلے آئے۔ ان دنوں امیر تیمور کا بیٹا میرانشاہ آذربایجان کا حاکم تھا اور تبریز میں رہتا تھا۔] وہ پہلے محمد شیریں مغربی (م ۵۸۰۹ھ/۱۱۸۰ء) کا معتقد تھا۔ لیکن خجندی کے آنے پر میراں شاہ ان کا عقیدتمند ہو گیا۔ ان کا قرض ادا کیا اور بھی ہر طرح خدمت کی۔ خجندی سے مغربی کے دوستانہ مراسم تھے۔ دونوں صوفی شاعر تھے۔ [دولت شاہ کے بیان کے مطابق انہوں نے ۵۹۲ھ/۱۱۹۰ء میں اور خواند امیر کی رو سے ۵۸۰۳ھ/۱۱۸۰ء میں وفات پائی۔ تبریز کے محلہ فرح بخش میں دفن ہوئے اور ان کا مقبرہ مرجع عقیدت بن گیا۔ Bland نے ان کی ۱۰ غزلیات اپنی کتاب *A Century of Ghazals* (ص ۹ تا ۱۲) میں شائع کی ہیں۔ ویانا کی نیشنل لائبریری میں ان کے دیوان کا ایک خوبصورت قلمی نسخہ موجود ہے جس میں ان کے مطالب کو میناتور تصاویر (Miniature) سے مصور کیا گیا ہے (*Die arab., pers. u. turk. Handschr., zu: G. Flugel*) (Wien، ۱: عدد ۵۸۱)۔

[ان کا دیوان وفات کے بعد مرتب ہوا جس میں غزلیات، قطعات اور رباعیات ہیں۔ قطعات میں اس زمانے کے حالات کی طرف اشارات پائے جاتے ہیں۔ تفتیش کے محلہ تبریز کا ذکر قطعات اور غزلیات دونوں میں موجود ہے۔ جامی بہارستان

لگ بھگ بنو عقیل کے دوسرے افراد کے ساتھ بصرے سے ہجرت کر کے شام چلا آیا اور ایک سوداگر کی حیثیت سے حلب میں آباد ہو گیا۔ کمال الدین ذوالحجہ ۵۸۸ھ / دسمبر ۱۱۹۲ء، (فَوَاۃ میں ۵۸۹ھ غلط ہے) میں پیدا ہوا۔ وہ ایک حنفی قاضی کا بیٹا تھا اور یہ عہدہ ان کے خاندان میں موروثی طور پر چار پشتوں سے چلا آ رہا تھا۔ اس نے پہلے اپنے آبائی شہر یعنی حلب میں تعلیم پائی؛ پھر بیت المقدس میں جہاں اسے اس کا باپ ۵۶۰ھ / ۱۲۰۶ء میں اور پھر ۵۶۰ھ / ۱۲۱۱ء میں لے گیا تھا، پھر دمشق، عراق اور حجاز میں تعلیم پائی اور بعد میں حلب کے مدرسۂ شادبخت میں معلم ہو گیا، پھر قاضی کے عہدے پر فائز ہوا اور آخری دو ایوبی بادشاہوں الملک العزیز (۵۶۱ھ / ۱۲۱۶ء تا ۵۶۳ھ / ۱۲۳۶ء) اور الملک الناصر (۵۶۳ھ / ۱۲۳۶ء تا ۵۶۵ھ / ۱۲۶۰ء) کا وزیر بنا اور کئی بار ان کے حکم سے بغداد اور قاہرہ میں سفیر کے فرائض انجام دیے۔ ۹ صفر ۵۶۵ھ / ۲۶ جنوری ۱۲۶۰ء کو جب تاتاریوں نے اس کا آبائی شہر فتح کر کے تباہ و برباد کر دیا تو وہ الملک الناصر کے ساتھ مصر بھاگ گیا۔ مگر ہلا گونے اسے قاضی القضاۃ کے عہدے کے لیے شام واپس بلا لیا؛ مگر وہ اس حکم کی تعمیل سے قبل ہی ۲۹ جمادی الاولیٰ ۵۶۶ھ / ۲۱ اپریل ۱۲۶۲ء کو قاہرہ میں فوت ہو گیا۔

کمال الدین کی اہم ترین تصنیف

بَغِيَّةُ الطَّلَبِ فِي تَارِيخِ حَلَبِ هـ۔ یعنی حلب اس کے وطن کے مشاہیر کی تاریخ جو خطیب البغدادی [رَکَ بَا] اور ابن عساکر [رَکَ بَا] کے نمونے پر یہ ترتیب حروف تہجی دس (اور بعض مآخذ کی رو سے ۴۰) جلدوں میں مرتب ہوئی۔ یہ کتاب چونکہ بڑی ضخیم تھی اس لیے اس کا صاف شدہ نسخہ کبھی

پایہ تکمیل کو نہ پہنچ سکا نتیجہ یہ کہ تیمور کے زیر قیادت مغلوں کے حملے سے قبل ہی اس کے اجزا ہوا میں منتشر ہو چکے تھے؛ چنانچہ ابن الشَّحْنَة کو بھی اس کی صرف ایک جلد کا علم ہو سکا (دیکھیے Cat. Codd. Arab. Bibl. Acad. Lugd. Bat. ۲: ۸۲)۔ کچھ بے ترتیب اجزا پیرس (Bibl. Nat.)، (de Slane, Cat., شماره ۲۱۳۸)، لندن (Cat. Codd.)، (Mss. Or. in Mus. Brit. شماره ۱۲۹) اور غالباً قسطنطنیہ، آیا صوفیہ عدد ۳۰۳۶ (دیکھیے Horovitz : Mitt. Sem. Or. Spr. برلن، ۱۰ : ۶۰ : عدد ۵۱) میں محفوظ ہیں۔ اس کتاب کا خود کمال الدین نے ۵۶۱ھ / ۱۲۳۳ء تک کا ایک خلاصہ زبدة العَلَبِ فی تاریخ حلب کے نام سے تاریخی ترتیب کے ساتھ تیار کیا۔ لیکن اسے بھی صاف نہ کر سکا اور وفات پا گیا۔ [پہلی جلد طبع ہو چکی ہے]۔ پیرس کے قلمی نسخے (de Slane) ایک اور قلمی نسخہ سینٹ پیٹرزبرگ میں ہے جو غالباً پیرس والے نسخے ہی کی نقل ہے، دیکھیے V. Rosen : Not. sommaires des manusc. arabes du Musée Asiat سینٹ پیٹرزبرگ ۱۸۸۱ء، ص ۹۸، عدد ۱۶۰) سے حسب ذیل مصنفین نے استفادہ کیا : G.W. Freytag : Selecta ex historia Halebi، (Lantetiae Par. ۱۸۹۱ء)؛ Regnum Saahd-aldaulae in oppido Halebi، ۱۸۲۰ء؛ Historiens Orientaux des Croisades، ۱۱۰۳ تا ۱۱۳۲ء؛ Vie d Ousama (Publ. d l'Ec. des : H. Derenbourg Langues or. viv.)، سلسلہ دوم، ۱/۱۲، ۵۶۹ء تا ۵۸۵ء؛ L'histoire d' Alep de Kamaladdin : E. Blochet عربی متن کے بعد فرانسیسی ترجمہ در Rev. de l'Orient latin، ۱۸۹۶ء، ص ۵۰۹ تا ۵۶۵؛ ۱۸۹۷ء، ص ۱ تا ۱۳۶؛ ۱۸۹۸ء، ص ۳۷ تا ۱۰۷؛ ۱۸۹۹ء، ص ۳۷ تا ۱۰۷؛ ۱۸۹۹ء، ص ۱ تا ۳۹۔ اس کے آگے کا ۶ ربیع الآخر ۵۹۵۱ (۲۸ جون ۱۵۴۳ء) تک کا

شائع کیا - A. v. Kremer نے *Phil. Hist. Kl.* (۱۸۵۰ء)، ۱ : ۱۲۵ (بعد) اس کے اقتباسات (در *Sitzungsber d. Wien Akad.*) پیش کیے۔

اس نے اپنے خاندان کی جو تاریخ الاخبار المستفادة فی ذکر بنی ابی جرادة کے نام سے یاقوت کے لیے تحریر کی تھی اس کے اقتباسات یاقوت نے اپنی تصنیف ارشاد (معجم الادباء، ۶ : ۱۸ تا ۳۵) میں دیے ہیں۔ منظوم کلام میں اس کا ایک مرثیہ جو اس نے حلب کی تباہی پر لکھا تھا سب سے زیادہ مشہور ہے۔ اس کے بعض اشعار بطور نمونہ ابوالفداء (کتاب مذکور) نے پیش کیے ہیں۔ اس نے ۱۱۶۱ھ/۱۷۴۳ء میں الملک الظاہر کی خدمت میں اس کے بیٹے الملک العزیز کی ولادت کے موقع پر ایک مکتوب تہنیت پیش کیا تھا جس کا نام الدرای فی ذکر الذراری رکھا تھا۔ یہ مکتوب مخطوطہ نوری عثمانیہ، شمارہ ۳۷۹ سے نقل کر کے مجموعہ، استانبول ۱۲۹۸ھ، شمارہ ۲ میں شائع کر دیا گیا ہے۔ آخری کتاب جو اس نے لکھی وہ الوصلة الی الحبيب فی وصف الطیبات والطیب ہے۔ اس میں ہر قسم کی خوشبوئیں اور عطر تیار کرنے کی ہدایات مندرج ہیں۔ قلمی نسخے برلن میں (Ahlwardt) : Verz.، عدد ۵۴۶۳، برٹش میوزیم میں (Ellis) اور A descr. List of the Arab Mss. : Edwards since 1894، لندن ۱۹۱۲ء : ص ۵۶، ۶۲، ۶۳۸۸ Or. اور بانکی پور میں (Cat. of the Arab. and Pers.) : Mss. in the Orient. Lib.، شمارہ ۹۶) موجود ہیں۔ بقول یاقوت اس کا شمار مشہور ترین خوشنویسوں میں ہوتا ہے۔ اس کی خوشنویسی کے نمونے سینٹ پیٹرزبرگ میں موجود ہیں (دیکھیے Cat. des Mss. et Xylographes Orient. de la Bibl. Imp.، عدد ۱۴۷)۔

مآخذ : (۱) یاقوت : ارشاد الارباب (مسلطہ یادگار گب)، ۶ : ۱۸ تا ۳۶؛ (۲) ابن شاکر : فوات الوفيات (بولاق ۱۲۹۹ھ)، ۲ : ۱۰۱؛ (۳) ابوالفداء، تاریخ

خلاصہ محمد ابن الحنبلی (م ۵۹۷/۱۰۶۴ء) نے دُر الحبيب فی تاریخ اعیان حلب کے نام سے تیار کیا دیکھیے Cat. Codd. Mss. Or. in Mus. Brit، عدد ۳۳۴ : Bibl. Bodl. Codd. Mss. Orient، ۱ : عدد ۸۱۰، ۸۳۶، دیکھیے ۲ : ۵۹۷ : V. Rosen، Not. Sommaires، عدد ۲۰۳۔

انیسویں صدی عیسوی میں اصل بنیادی تصنیف بغیة دو آگر جاری رہنے کی دوبار سعی کی گئی : (۱) علاء الدین ابوالحسن علی بن محمد بن خطیب الناصریة (م ۵۸۳/۱۱۳۹ء) نے الدُر المنتخب فی تاریخ حلب، لکھی۔ یہ کتاب شہر حلب کے بیان اور ۶۵۸ھ سے (تحریر ثواب تک کے) ممتاز باشندگان حلب کے سوانح حیا۔ ر مشتمل ہے۔ Horovit نے اس کے مخطوطات کی تفصیل Mitt. Sem. Or. Spr. : ۱۰ : ۶۰۔ میں دی ہے؛ (۲) محب الدین ابوالفضل محمد بن الشحنة الحلبي (م ۵۸۹/۱۱۸۵ء) نے نزہة النواظر فی روض المناظر کے عنوان سے ایک کتاب لکھی جس کے مخطوطات برلن میں ہیں (Verz : Ahlwardt، عدد ۹۷۹۱)، جلد ۱ لندن میں (Cat. Codd. Or. in Mus. Brit، عدد ۱۰۳۶، ۲)؛ جلد ۲ Gotha میں (Verz : Pertscii، عدد ۱۷۷۲)، جلد ۳ پیرس میں (Cat. de Slane، شمارہ ۲۱۳۹) ہیں۔ اس کتاب سے ابن الشحنة کی اولاد میں سے ایک شخص نے ۱۰۱۴ھ اور ۱۰۲۴ھ کے درمیان ایک ملخص مرتب کیا جس میں جگہ جگہ اپنے زمانے کے نوائے متعلق حواشی تحریر کیے، اس ملخص کے مخطوطات کی فہرست Verz. : Pertscii، d. Arab. Hdss. Zu Gotha، عدد ۱۷۲۴ : مزید برآں Cat. Codd. Arab. Bibl. Lugd.-Bat.، ۲ : ۸۵، عدد ۹۵۲ میں دی ہوئی ہے۔ اس ملخص نو الدُر المنتخب فی تاریخ مملکت حلب کے زیر عنوان Joseph Elias Sarkis نے بیروت سے ۱۹۰۹ء میں

ترک کر دیا اور شیخ شہاب الدین عمر بن محمد السہروردی سے بیعت کر کے صوفیانہ اور زاہدانہ زندگی اختیار کر کے شہر سے باہر سکونت اختیار کر لی تھی۔ جب چنگیز خان کے بیٹے اوتکای کی فوج نے اصفہان فتح لیا تو اس کے مغول سپاہیوں نے ۲ جمادی الاولیٰ ۵۶۳ھ ۲۱ دسمبر ۱۱۶۷ء کو کمال الدین اسمعیل کو بڑی اذیت پہنچا کر ہلاک کر دیا، کیونکہ انہیں یہ امید تھی کہ اس کے گھر میں انہیں کوئی پوشیدہ خزانہ ملے گا۔ اس کا دیوان بمبئی میں طبع ہو چکا ہے (تاریخ ندارد)۔ اس کی ان پندرہ رباعیات میں سے جنہیں (Salemman-Shukovski : *Persisch Grammatik*) نے شائع دیا تھا، بعض کے Louis H. Gray نے انگریزی میں ترجمے لیے اور Ethel Watts Mumford (*Hundred Love Songs*، نیویارک ۱۹۰۳ء) اور Theodosius Garrison (*Lippincott's Mag.* ۶۵ : ۷۸۳) نے ان ترجموں کو انگریزی نظم کا جامہ پہنایا۔

مآخذ : (۱) دولت شاہ : تذکرۃ الشعراء، ص ۱۰۸ تا ۱۰۹ (۲) لطف علی بیگ آذر : آتشکدہ، مطبوعہ بمبئی، ص ۱۰۶ (۳) رضا قلی خان : مجمع الفوائد، مطبوعہ تہران، ۱ : ۸۸۹ تا ۸۹۰ (۴) Schone : J. v. Hammer (۵) Redekünste Persiens، ص ۱۵۹ (۶) المستوفی : تاریخ گزیدہ، سلسلہ یادگار دب، (۱) : ۱۱۱ : ۸۲۴ (۷) H. Ethe : *Grundriss d. Iran Philologie*، ۲ : ۲۶۹ (۸) E. G. Browne : *A Literary History of Persia*، ۲ : ۵۴۰ بعد.

(CL. HUART [و ادارہ])

کمال الدین پارسی : نور اور رؤیت کا مسئلہ فلسفے کے اہم مسائل میں سے تھا، لیکن آج فلسفے سے جدا (متصور) ہونے کی وجہ سے یہ مسائل علم طبیعیات کے بہت اہم مسائل میں شمار ہونے لگے ہیں۔ تسلیم کرنا ہو گا کہ نور اور رؤیت ایسے

۴ : ۶۳۴ (۴) ابن تہلبغا : طبقات الحنفیة (Abh. f. d. Kunde des Morg. ۲ : لاہیزک ۱۸۶۲ء)، عدد ۱۳۳ : ۱۳۴ (۵) Orientalia : Weijers ۲ : ۲۳۸ : ۲۳۹ (۶) Geschichtschreiber der Araber : Wüstenfeld، عدد ۳۳۵ : ۳۳۶ (۷) Gesch. d. Arab. Lit. : Brockelmann (۸) [تکمید، ۱ : ۵۶۸ : ۵۶۹] الزوکی : الآعلام، مع مآخذ.

(BROCKELMANN)

* کمال الدین اسمعیل : اصفہان کا ایک فارسی شاعر، جمال الدین عبدالرزاق کا بیٹا، ان شعرا کے زمرے میں شامل ہے جنہوں نے اصفہان کے دو مذہبی خانوادوں [آل صاعد اور آل خجند] کی شان میں مدحیہ قصیدے لکھے۔ یہ وہ خاندان ہیں جنہوں نے اصفہان میں سیاسی اور عدالتی اختیارات اپنے قبضہ اقتدار میں رکھے۔

ان کے قصائد زیادہ تر قاضی رکن الدین صاعد بن مسعود کی مدح میں ہیں، لیکن بعض خوارزم شاہی حکمرانوں (علاء الدین تغش اور اس کے بیٹے محمد اور ہوتے جلال الدین اور غیاث الدین) کے قصیدے بھی کہے، جو عراق کے حکمران تھے، نیز اتابکان فارس (سعد بن زنگی اور اس کے بیٹے ابوبکر) اور حسام الدین اردشیر شاہ ماژندران کی مدح سرائی بھی کی۔ [کمال اسمعیل اپنے اشعار میں نئے مضامین اور دقیق معانی لاتا ہے، اس لیے اس کے معاصرین اسے خلاق المعانی کہتے تھے۔ کمال الدین معمولاً بغیر تشبیب قصیدہ شروع کرتا ہے اور کبھی کبھی گریز کے بعد مدوح کی مدح کرتے ہوئے ہند آمیز شعر کہتا ہے۔ وطن سے محبت کا اظہار بھی اس کے قصیدوں میں نمایاں ہے۔ اصفہان میں مغول کے ہاتھوں جو خرابی و تباہی ہوئی اس پر بھی آنسو بہاتا ہے۔ اس نے اپنے والد کا جو مرثیہ کہا ہے بہت پر درد ہے]۔ آخر عمر میں اس نے دنیا کو

یقیناً وہ کتاب تجرید الشّعات والانتوار ہے، لیکن اس گران قدر تصنیف کے متعلق اہل علم کو کچھ معلوم ہی نہ تھا حالانکہ وہ ان چند نادر کتابوں میں سے تھی جو اسلامی عہد میں نور کے متعلق لکھی گئیں۔ البیرونی نے اپنی ایک اور کتاب ”افراد المقادیر فی اسرار الظلال“ میں بھی رؤیت سے متعلق ابو العباس ایرانشہری کے بیان کردہ، چند بڑے دقیق مسائل نقل کیے ہیں جو قدر و قیمت سے خالی نہیں۔

فارس کی مردم خیز سر زمین کے ایک فاضل نے جس کا پورا نام کمال الدین فارسی ہے، اپنے فطرۃ ذوق و شوق کی بنا پر علوم عقلی کی تحصیل شروع کی اور جیسا کہ وہ خود اپنی کتاب ”تنقیح المناظر“ کے مقدمے میں لکھتا ہے، اسے شروع ہی سے نور اور رؤیت سے متعلق مسائل کو جاننے کا بڑا شوق تھا اور وہ اثر اس کے متعلق سوچا کرتا تھا کہ پانی اور شیشے میں چیزوں کی رؤیت، ان کی حقیقی رؤیت سے مختلف ہوتی ہے۔ اس نے انعطاف نور سے متعلق بعض مسائل اور انعکاس و انعطاف سے پیدا ہونے والے بعض زاویوں کے بارے میں توسن رکھ رکھا، لیکن وہ یہ نہیں جانتا تھا کہ ان مسائل کے کونسی کتاب میں دیکھنا چاہیے اور ان افکار سرچشمہ کہاں ہے۔ جب وہ قطب الدین شیراز کی خدمت میں پہنچا تو اس نے اس نوجوان کو ابو الہیثم کی کتاب پڑھنے کا مشورہ دیا۔ کمال الدین نے نہ صرف اس کتاب کا مطالعہ کیا بلکہ اس نے اس کتاب کی ایک تلخیص بھی تیار کی جس میں اس نے ابن الہیثم کے بیان کردہ مطالب کو اور زیادہ واضح الفاظ میں اور کہیں کہیں مزید دلائل کے ساتھ بیان کیا، دیکھیے (کتاب تنقیح المناظر، مطبوعہ حیدرآباد، ۱: ۴)۔

ابن سینا حدوث نور کو آنی (عاضی) سمجھتا ہے۔

موضوعات ہیں جن کے متعلق ہر دور میں اہل فکر خصوصاً یونانی دور حکومت سے آج تک سوچتے رہے اور رنگ، نور اور رؤیت کے بارے میں تمام وہ آرا جو ابن سینا کی کتاب (علم النفس، مقالہ سوم) میں نقل ہوئی ہیں ان سب کا مأخذ یونانی فکر ہے۔ مسلمانوں نے ان پراگندہ و منتشر مسائل کو از سر نو ترتیب دے کر ایک مستقل علم کی شکل دی ہے۔

ابن الہیثم نے اپنے ذہن رسا کی مدد سے مذکورہ موضوعات کو بطلمیوس کی کتاب ”مناظر“ میں شامل کیا اور اس میں ان موضوعات کا بھی اضافہ کیا جو ارشمیدس نے اپنے رسالے ”محدث عہدہ“ میں بیان کیے ہیں۔ اپنی طرف سے اس نے آنکھ (کے موضوع) کو بھی جو دیکھنے کا ایک بہت بڑا آلہ ہے، ان مباحث میں شامل کر کے ان موضوعات کے مجموعے کو کتاب المناظر والمرايا کے نام سے پیش کیا۔

واضح رہے کہ ابن الہیثم کا کام ان موضوعات کی محض ترتیب و تدوین اور انہیں ایک اکائی کی شکل دینا ہی نہ تھا بلکہ اس نے ان میں سے ہر موضوع کا از سر نو مطالعہ کیا اور ان کے بارے میں تجربے کیے جن کو اس نے ”اعتبار“ کا نام دے کر ایک مفید اور دلچسپ علم ایجاد کیا۔ البیرونی جیسا ماہر ریاضی دان بھی جو مسائل طبیعی کا علم ریاضی کے مسائل کی طرح بڑی دقت کے ساتھ مطالعہ کرتا تھا، ان مسائل (رنگ، نور اور رؤیت) کے متعلق تحقیق و جستجو میں دلچسپی رکھتا تھا؛ چنانچہ وہ آثار الباقیہ (ترجمہ فارسی ص ۳۰۰) میں لکھتا ہے کہ نور اور شعاع کے موضوع پر میرے اور ابن سینا کے درمیان متعدد بار مباحثے ہوئے ہیں اور ان مباحثوں کو ایک دوسرے مقام پر میں نے تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔

رنگ ہے اور نور و رنگ دو مختلف چیزیں نہیں ہیں، لیکن ابن الہیثم نے صریحاً لکھا ہے کہ نور اور رنگ دو الگ چیزیں ہیں جو ایک ساتھ ہوتی ہیں اور اکٹھی حرکت میں آتی ہیں۔

رنگ کے بارے میں ابن الہیثم اور کمال الدین نے (اپنی کتابوں میں) جو بحثیں کی ہیں (اور نظریات پیش کیے ہیں) ان سے بعض ایسے اصول ہاتھ آتے ہیں جن سے (فن) نقاشی میں استفادہ کیا گیا ہے، مثلاً یہ کہ مدہم روشنی میں گاڑے رنگ بھی مثالی سے نظر آتے ہیں، لیکن تیز روشنی میں (ومی رنگ) چمکنے ہوئے نظر آتے ہیں (کارادوو: متفکرین اسلامی)۔ اسی طرح ان دو عالموں نے آئینہ مقرر اور آئینہ محدب کے متعلق جو بحثیں اٹھائی ہیں (اور اپنی آرا بیان کی ہیں) ان کے نتیجے میں دور اور نزدیک دیکھنے والی عینک ایجاد ہوئی ہے (اس کے لیے تنقیح المناظر، کے اس حصے سے رجوع لیا جائے جو ”مراپا“ کے نام سے لکھا گیا ہے اور جہاں آئینہ محدب اور آئینہ مقرر کے متعلق بحث ہوئی ہے)۔

کہا جا سکتا ہے کہ کمال الدین پیدا نہ ہوتا تو ابن الہیثم کے علمی کارنامے قصہ یارینہ ہو کر رہ جاتے۔ اس فاضل نے تنقیح المناظر لکھ کر نہ صرف اپنا بلکہ اس عرب عالم (ابن الہیثم) کا نام بھی زندہ جاوید بنا دیا ہے۔ اس کی کتاب یورپ پہنچی تو وہاں راموس نے اس کی اصلاح کر کے فرانس کی ملکہ کیتھرین کی خدمت میں پیش کی (متفکرین اسلامی)۔

کمال الدین کی ”تنقیح المناظر“ ابن سینا کا قانون البیرونی کا ”قانون مسعودی“ اور رازی کی ”الحاوی“ ایسی کتابیں ہیں جن کا جدید علوم اور جدید یورپ کی سائنسی ترقی میں بڑا حصہ ہے۔ عینک، دوربین اور خوردبین کی ایجاد اور نور و رنگ کی طبیعی بحثیں انہیں دو حکما

اور اس بات کا قائل تھا کہ جیسے ہی کوئی چیز آنکھ کے نور کے سامنے آتی ہے فوراً اس کی حالت میں ایک تبدیلی رونما ہوتی ہے جسے اس چیز کی روشنی اور نور سے تعبیر کیا جاتا ہے (الشفاء، علم النفس، مقالہ سوم، فصل دوم)، لیکن ابن الہیثم نور کی حرکت کا قائل تھا اور اب اس حرکت کی رفتار کا یورپ والوں نے اثبات بھی کر دیا ہے۔ ابن الہیثم نے غبار آلود اور تاریک کمرے میں جا کر یہ تجربہ کیا تھا کہ (باریک سوراخوں یا دروازوں کی درزوں کے ذریعے باہر سے آنے والی) شعاع بالکل سیدھی سمت سے حرکت کرتی ہے اور اس کی یہ حرکت ہمیشہ ایک ہی رخ کو ہوتی ہے۔

ابن الہیثم نور کے علاوہ رنگ کی حرکت کا بھی قائل ہے۔ اس نے لکھا ہے: ”غرض کہ رنگ ہمیشہ نور کے ساتھ ممزوج و محراب ہوتا ہے اور چونکہ تمام رنگوں کے بارے میں جو تجربات ہوئے ہیں ان سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے، اس لیے سمجھ لیا گیا ہے کہ رنگوں کی خاصیت طبیعی بھی ہے اور اگر نور کے ساتھ حرکت کرنے والے مدہم رنگ نظر نہ آئیں تو اس کا سبب یہ ہوگا کہ حس (بصرہ) انہیں دیکھنے سے قاصر رہتی ہے (تنقیح المناظر، ۱: ۵ تا ۷)؛ نیز حرکت نور کے متعلق رجوع کیجیے کتاب مذکور، ۲: ۱۳۰، جہاں وہ انعطاف نور کے بارے میں بحث کرتا اور واضح طور پر کہتا ہے: ”ضو (یعنی نور) اجسام کثیفہ میں اس قدر تیزی کے ساتھ داخل ہوتی ہے کہ حس اس کی حرکت کو محسوس نہیں کر پاتی [البتہ یورپ والوں نے مشتری کے سیاروں کے طلوع اور غروب (کے مطالع کی مدد) سے اس حرکت کی رفتار کو معین کر دیا ہے]۔“

انگریز سائنس دان نیوٹن نے اس سے بھی ایک قسم آگے بڑھ کر یہ دعویٰ کیا کہ خود نور ہی

میں مبتلا تھی - ۸۹۰۳/۱۳۹۷ - ۱۳۹۸ء میں کمال رئیس بحیرہ روم کے مشرقی حصے میں دوسرے بحری جہاز ماروں کے ساتھ مل کر لوٹ مار کرتا رہا۔ اس نے عیسائیوں کے کئی جہاز ہکڑ لیے اور اس مال غنیمت کو سکندریہ کے 'بے' کے پاس لے آیا (عاشق پاشا زادہ، ص ۷۰۰)، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے میں شاید وہ سلطان کی ملازمت میں نہیں تھا، لیکن جب ترکوں کی وینس سے جنگ چھڑی (۸۹۰۵/۱۳۹۹ء) تو وہ ترکی بیڑے کا ایک امیر البحر تھا۔ ترکی بیڑے میں تین مسلح اور غیر معمولی طور پر بڑے جنگی جہاز تھے (ترکی: گوکہ)، ان میں سے ایک جہاز کی کپتانی قہودان پاشا داؤد کے ہاتھ میں تھی اور باقی دو کے کپتان کمال رئیس اور براق رئیس تھے (منجم باشی نے بذاق لکھا ہے، اسی طرح Leunclavius (اسے Budacus لکھتا ہے) - Spienza کی بحری لڑائی (۲۸ جولائی ۱۴۹۹ء) میں وینس والوں کو دھوکا ہوا اور انہوں نے براق رئیس کے جہاز کو کمال رئیس کا جہاز سمجھ لیا جس سے وہ خاص طور پر انتقام لینا چاہتے تھے، چنانچہ براق رئیس کے جہاز پر وینس کے دو بیڑے اور کئی چھوٹے جہاز حملہ آور ہوئے۔ براق نے جلتے ہوئے نطف سے مدافعت کی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ خود اور اس کے دشمن دونوں بھک سے اڑ گئے۔ جزیرہ Spienza کا نام اس واقعے کی یاد میں براق رئیس "آٹھ" سی پڑ گیا۔ اس جنگ کے بعد ترکی بیڑے نے انی بختی (Lepanto) پر قبضہ کر لیا۔ اس سے اگلے سال جب ترکی بیڑے نے قورون Koron اور مودون Modon کے شہر فتح کر لیے تو کمال رئیس کو ۴۰ جہاز دے کر Navarino (ترکی: ناواپین) پر حملہ کرنے کے لیے بھیجا گیا اور اس نے اس شہر کا قلعہ وینسی سپہ سالار Contarini سے چھین لیا۔ قاموس الاعلام، (۵: ۳۸۸۶) کی دیکھیے اس کی

کے بیان کردہ نظریات کا نتیجہ ہیں۔ جدید علوم نے ان کے نظریات کی تصدیق کر دی ہے۔ کمال الدین نے ۸۷۲۰/۱۳۲۰ء میں وفات پائی۔ کاراد وو: متفکرین اسلامی۔

مآخذ: [(۱) براکلمان، تکملہ؛ ۲: ۲۹۵،

لائڈن؛ (۲) F. M. Shuja Cause of Reflection :

according to Kamal Din Abi A. Hassan al Farsi

Proceedings of the third Session of Idara-Maarifa,

held at Delhi ، ص ۵۷ تا ۶۸، لاہور ۱۹۴۲ء]۔

(اکبر دانا سرشت)

* کمال رئیس: سلطان بایزید ثانی کے عہد حکومت کا ایک ترک بحری جہاز مار اور قہودان۔ قہودان پاشا سنان نے اسے کم عمری میں سلطان کی خدمت میں بطور تحفہ پیش کیا تھا۔ اس کے بعد ایک پیش خدمت کی حیثیت سے اس نے دربار میں پرورش پائی، اس کے دور زندگی کا آغاز عذب کے سردار کی حیثیت سے ہوا۔ پھر وہ بحیرہ روم میں ترک تازیان کرنے لگا اور ۸۹۲/۱۴۸۷ء میں اس نے مالٹا کے ایک شہزادے کو گرفتار کر لیا (سجیل عثمانی، ۴: ۷۸) - ۸۹۶/۱۴۹۰ء میں اس نے بایزید کے حکم سے ہسپانیہ کے ساحل پر حملہ کیا جس کی غرض یہ تھی کہ اس طریقے سے غرناطہ کے آخری ناصر سلطان مولای حسن کی مدد کی جائے جس نے اپنے آپ کو خطرات میں گھرا دیکھ کر سلطان سے مدد کی درخواست کی تھی۔ اس حملے کا ذکر حاجی خلیفہ نے فقط تقویم التواریخ میں کیا ہے، لیکن اس کی بحری جنگوں کی داستان (تحفة الکبار) میں اس کا کوئی ذکر نہیں اور بظاہر اس واقعے کا علم دوسرے مؤرخین کو بھی نہیں ہوسکا۔ بہر حال یہ کوئی بہت زیادہ اہم واقعہ نہیں ہو سکتا تھا کیونکہ اس زمانے میں سلطنت عثمانیہ مصر اور آسٹریا کے خلاف جنگوں کی وجہ سے شدید مشکلات

بالکل کسی یورپی کی طرح تھا۔ وہ بلند نظر، وسیع القلب اور ایک جاذب شخصیت کا مالک تھا۔

کمال کو گھر پر کسی قدر بے قاعدہ اور بے نظام تعلیم ملی۔ اس نے قسطنطنیہ میں رشیدیہ بایزید اور والدہ مکتبی میں صرف نو ماہ تک باقاعدہ درسی نظام کے مطابق تعلیم حاصل کی۔ اس کے نجی اتالیق نے اسے عربی، فارسی اور فرانسیسی سکھائی۔ ۱۸۵۲ء میں وہ اپنے دادا شمس الدین بے کے ساتھ قارص میں اور کچھ دن بعد صوفیا میں مقیم رہا اور یہیں اس نے چودہ برس کے سن میں بالکل سنبھل زادہ [وہبی] کے انداز میں شاعری شروع کر دی۔ اس کے سامنے اور شاعروں کے کلام کے نمونے نہیں تھے، اس لیے دیوان سنبھل زادہ ہی اس کے لیے نمونہ بن گیا۔ ۱۸۵۷-۱۸۵۸ء میں قسطنطنیہ واپس آ جانے کے بعد وہ باب عالی کے دارالترجمہ میں داخل ہو گیا اور تھوڑے ہی دنوں میں دبستان قدیم کے متبع شعرا کی جماعت کا ایک رکن بن گیا جو اس وقت بہت فروغ پا رہے تھے۔ اس جماعت میں نائلی، مظلوم پاشا زادہ، ممدوح فائق، حالت، ہرسکی، عارف حکمت، غالب اور کاظم تھے جو زیادہ تر نفعی اور فہیم کے نقش قدم پر چل رہے تھے۔ کمال نے بہت جلد ان شاعروں میں ایک بلند رتبہ حاصل کر لیا اور ایک مختصر سا دیوان بھی مرتب کیا، گو اس کی ان نظموں میں کچھ زیادہ تازگی اور جدت نہ تھی۔ اپنی نظموں میں اس نے اپنا تخلص نامق رکھا۔ یہاں یہ بات قابل توجہ ہے کہ اس دیوان کی آخری ناتمام غزل اس کی پہلی قومی نظم ہے۔

جس اسلوب انشا کا آگے چل کر وہ بانی ہوا اس کے میدان عمل میں اسے ابتدا میں داخل ہونے کا موقع 'شناسی افندی' کی وساطت سے میسر آیا۔ شناسی

دسویں صدی کے آغاز میں وفات پائی۔ موت کا سبب یہ ہوا کہ اس کا جہاز ڈوب گیا تھا (سجیل عثمانی)۔

ماخذ: (۱) منجم ہاشمی: صحائف الأخبار، قسطنطنیہ ۱۲۸۵ھ، ۳: ۳۲۳، ۳۲۷: (۲) حاجی خلیفہ: تحفۃ الکبار فی اسفار البحار، استنبول ۱۱۴۱ھ، ورق ۸، ۹: (۳) عاشق پاشا زادہ: تاریخ آل عثمان، استنبول ۱۳۳۲ھ، ص ۲۵۰: (۴) سعد الدین: تاج التواریخ، قسطنطنیہ ۱۲۷۹ھ، ۲: ۱۹، ۵: (۵) Gesch. des Osm. Reiches: von Hammer، ہسٹ ۱۸۲۸ھ، ۲: ۲۹۵، ۳۱۶، ۳۱۸، ۳۲۷، ۶۰۲: (۶) Annales Sultanorum Othmanidarum: Leunclavius فرینکفرٹ ۱۵۹۶ء، ص ۱۹۶۔

(J. H. KRAMERS)

کمال، محمد نامق: ترکی کے عظیم ترین شعراء، صاحب طرز انشا پردازوں اور مصنفین میں سے ایک، جدید ترکی مصنفین کا بڑا رہنما، جدید ترکی نثر کا بانی اور عصر حاضر کا ممتاز ترین معجب وطن ترک۔ کمال ۲۱ دسمبر ۱۸۴۰ء/۲۶ شوال ۱۲۵۶ھ کو ردوسجق Rhodosto [کی قضا تکفوریطانی] میں پیدا ہوا جو بحیرہ مارمورا Marmora کے ساحل پر واقع ہے۔ اس کا تعلق امرا کے ایک قدیم خاندان سے تھا اور اس کا سلسلہ نسب اس کے باپ مصطفیٰ عاصم بے، عالم ہیئت و نجوم، اور اس کے دادا شمس الدین بے، سلطان سلیم ثالث کے حاجب اول، اور اس کے پردادا امیر البحر قہودان احمد راتب پاشا کی وساطت سے صدر اعظم طوپال عثمان پاشا سے جا ملتا ہے جس نے ایران کے نادرشاہ کو ہزیمت دی تھی۔ اس کا باپ آناطولی کے ینی شہر کا رہنے والا تھا اور ماں قونیجہ Konia کی تھی جو البانیا میں واقع ہے۔ اس البانوی عنصر کا اثر اس کے مزاج میں سب سے زیادہ نمایاں تھا اور اسی سے اس کی انتہائی شوکت اور جوشیلی طبیعت کا راز بہت کچھ سمجھ سکتے ہیں۔ ظاہری شکل و شہادت میں وہ

شروع کیے جن سے چاروں طرف شور مچ گیا، لوگ ان مقالات کو بڑی دلچسپی سے پڑھنے لگے، اور تصویر افکار سب سے زیادہ بااثر اخبار بن گیا۔ یہی اخبار تھا جس کے صفحات پر سب سے پہلے ”نوجوان ترک“ کی اصطلاح نظر آئی۔

اب کمال حکومت وقت کے لیے روز افزون پریشانی بتتا چلا گیا۔ گو اس کی عمر صرف ۲۳ سال تھی، لیکن اسے قلعہ سلطانیہ (گیلی پولی) کے متصرف فلیک کا عہدہ دیا جا چکا تھا۔ اب ارباب حکومت یہ چاہتے تھے کہ اسے ایران میں سفیر متعین کر کے قسطنطنیہ سے دور بھیج دیا جائے، لیکن کمال نے یہ عہدہ قبول نہیں کیا۔ پھر اسے ارز روم بھیجا جانے لگا اور اس نے بڑی مشکل سے اپنی جان اس سے بچائی۔ اس وقت کمال نوجوان ترکوں کی انجمن میں شامل ہو چکا تھا جس کی بنیاد ضیا [پاشا] نے ان عناصر کے درمیان رکھی تھی جو اصلاحات کے حق میں تھے۔ ان کا مقصد خاص یہ تھا کہ ترکی کو موجودہ پسماندہ حالت سے نکال کر وہاں ایک آئینی حکومت قائم کی جائے۔ جب ارکان انجمن کو اپنی گرفتاری کا خطرہ پیدا ہوا تو ۱۸۶۶ء میں ضیا، کمال ثوری، رفعت اور علی سعادی ترکی سے بھاگ کر لندن چلے گئے اور وہیں مقیم ہو گئے۔ اپنی اس پہلی خود اختیار کردہ جلا وطنی کے وقت کمال اپنے پہلے بچے کی پیدائش کا منتظر تھا۔ یہ بچہ آگے چل کر شاعر علی اکرم مشہور ہوا۔ لندن میں کمال نے اپنی جماعت کی ترجمانی کے لیے اخبار مغربی (خبر نگار) شائع کیا۔ کچھ مدت بعد اس اخبار کو پیرس منتقل کر دیا گیا اور پھر حریت (آزادی) نے اس کی جگہ لے لی۔ پیرس میں وہ کر کمال نے قانون اور اقتصادیات کا مطالعہ کیا اور زیادہ اہم فرانسیسی تصنیفات کو ترکی میں منتقل کیا۔ قیام یورپ نے اس کے سیاسی اہل ادبی

افتدی نے یورپ میں تعلیم پائی تھی اور اس وقت وہ قسطنطنیہ میں اس کوشش میں مصروف تھا کہ ارباب فہم کو مغربی افکار و ثقافت کی طرف متوجہ کرے اور اس کے لیے بڑا ذریعہ اس کا اخبار تصویر افکار تھا جو اس کے زیر ادارت شائع ہوتا تھا۔ کمال کے شناسی سے دوستانہ تعلقات قائم ہوئے اور بہت جلد وہ پوری طرح اس کے زیر اثر آ گیا۔ اس اثر کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ قدیم انشا پردازی کی تقلید کو چھوڑ کر مغربی انشا پردازی کی روح حاصل کرنے کی طرف ہمہ تن متوجہ ہو گیا۔ کمال نے بڑی سرگرمی سے نئے افکار کو اپنانا شروع کر دیا کیونکہ ان کی اہمیت اس پر زور روشن کی طرح واضح ہو چکی تھی۔ اب اس نے اپنی زندگی کا مقصد یہ قرار دیا کہ پرانی متحجر (fossilised) ترکی میں جدید ادبی، سیاسی اور سائنسی نہضت علمیہ برپا کی جائے، تاکہ ترکی کے لیے اقوام مغربی کی صف میں جگہ پیدا ہو جائے۔ اس نے اپنی پُر آشوب زندگی کا آغاز شناسی کے اخبار کے لیے مقالات لکھنے سے کیا۔ اس وقت سے اس نے جو کچھ لکھا کمال کے نام سے لکھا اور یہ نام لوگوں میں بہت جلد مقبول اور ہر دل عزیز ہو گیا۔

جب ۱۸۶۳ء میں شناسی [رک باں] کو پیرس کو فرار ہونا پڑا تو وہ اپنے اخبار کی ادارت کا پورا کام نوجوان کمال کے سپرد کر گیا۔ شروع شروع میں تو یہ کام کمال کو بہت ہی دشوار معلوم ہوا اور ایک سال تک اس نے سوا فرانسیسی ترجموں کے کوئی چیز شائع نہ کی۔ اس کے بعد کچھ اہم سیاسی مسائل (پولینڈ کی بغاوت اور امریکہ کی خانہ جنگی) سامنے آئے۔ ان سے اسے اپنے اخبار کا معیار، جو بہت ہست ہو چکا تھا، بلند کرنے میں مدد ملی، چنانچہ اس نے میدان سنبھالا اور اپنے قلم سے سیاسی مقالات لکھ کر شائع کرنا

پر بہت گہرا اثر ڈالا۔ اس کے بعد وہ بار بار ثقافت پر قلم اٹھاتا نظر آتا ہے۔ جب علی پاشا صدر اعظم کی وفات کے بعد نوجوان ترکوں کو وطن واپس آنے کا موقع ملا تو کمال نے نوجوان ترکوں کے مجلہ عبرت کی عنان ادارت سنبھالی۔ کمال اپنے مقالوں کی بدولت، جن کی ایک مستقل اور پائدار قدر و قیمت ہے، اس مجلے کو ترکی کے اہم ترین مجلات میں سے ایک بنانے میں کامیاب ہو گیا۔ اسی زمانے میں اس نے متعدد دوسرے اخباروں اور مجلوں کے لیے بھی مقالات لکھے اور اس طرح رائے عامہ پر اپنا پورا اثر جما لیا اور ان کے خیالات میں کامل انقلاب پیدا کر دیا۔

کمال کی سیاسی سرگرمیاں حکومت کی نظروں میں بری طرح کھٹکنے لگیں، خصوصاً اس کے قومی ڈرامے وطن نے تو لوگوں میں بے حد جوش و خروش پیدا کر دیا۔ مجبوراً حکومت نے اسے قبرص کے قلعے فاماغوستا Famagusta میں جلاوطن کر کے بھیج دیا۔ ابتدا میں اسے بہت سخت قید تنہائی میں رکھا گیا اور یہیں اس نے اپنے زمین دوز حجرے میں اپنے ڈرامے عاکف ہے کا منصوبہ تیار کیا اور جونہیں قید کی سختی کچھ کم ہوئی اس نے اسے لکھ کر چھپوا دیا۔ فاماغوستا Famagusta میں وہ ۳۸ ماہ تک قید رہا، تاآنکہ سلطان مراد تخت پر بیٹھا اور اسے رہائی نصیب ہوئی اور قسطنطنیہ واپس آنے کی اجازت مل گئی، لیکن مراد کی حکومت صرف ۹۳ روز رہی۔ اس کے بعد عبدالحمید کا دور حکومت آیا اور بہت جلد کمال کی سرگرمیوں پر پھر پابندی عائد کر دی گئی۔ کمال نے آئین کی تشکیل میں حصہ لیا اور عدلیت پاشا اور ضیا پاشا کے ساتھ مل کر اس کی تنقید و تبصرے کا کام بھی سر انجام دیا۔

اس کی حریت پسندانہ کارروائیوں نے عبدالحمید کے خلاف اس کی جانب سے بہت زیادہ گہری

بے اعتمادی پیدا کر دی۔ اسے گرفتار کر کے ساڑھے پانچ ماہ تک قسطنطنیہ کے عام قید خانے میں رکھا گیا۔ یہاں اس نے اپنا سارا وقت ترک فوج کی تاریخ کی تیاری کے سلسلے میں تاریخی کتب کے مطالعے میں صرف کیا۔ اگرچہ عدالت نے سماعت مقدمہ کے بعد اسے رہا کر دیا تھا پھر بھی عبدالحمید نے اسے نظر بند کر کے Mytilene (ساقز Chios) بھیج دیا۔ روس کی جنگ کا خاتمہ تباہ کن نتائج پر ہو چکا تھا۔ ان حالات میں یہ زبردستی کی پابندی اور بیکاری کمال کے لیے بڑی تکلیف دہ تھی، چنانچہ اس نے اپنے گیتوں میں اپنے الم انگیز جذبات کا اظہار کیا ہے جن کا ایک نمونہ مہاجر کا یہ دردناک گیت ہے ”اللہ اجن ایلدیر بنی“ [خدا کے لیے مجھے مار دے]۔

دو سال کی نظر بندی کے بعد جس کے دوران میر اس نے جلال اور جزمی کتابیں لکھیں اسے ساقز (Chios) کا متصرف بنا دیا گیا۔ یہاں اس پر بھیڑوں کی اس بیماری کا پہلا حملہ ہوا جو آگے چل کر اس کی موت کا باعث بنی۔ جب ساقز ایک ولایت کا صدر مقام بن گیا تو کمال کو رودس تبدیل کر دیا گیا جہاں کی سازگار آب و ہوا میں اس کی صحت عو کر آئی اور اس کی تخلیقی قوتیں جو کسی قدر کم ہو گئی تھیں پھر بحال ہونے لگیں۔ ایک شائد کتاب خانے کی مدد سے جس کی توسیع کے لیے اس نے گراں قدر ذاتی خرچ پر ہندوستان، ایران، مصر اور یورپ میں اپنے کارندے مقرر کر رکھے تھے اس نے ترکی سلطنت کی تاریخ لکھنے کی تیاریاں شروع کر دیں۔

رودس سے اسے پھر متصرف کے عہدے پر ساقز بھیج دیا گیا۔ اس نے بڑے جوش اور تندرہ سے اپنا تاریخ نویسی کا کام جاری رکھا، حالانکہ اس کی صحت بہت خراب ہو چکی تھی۔ دیگر تما

اندازہ کریں کم ہے۔ اس نے اپنے معاصرین پر اور آنے والی نسل پر بہت ہی گہرا اثر ڈالا ہے۔ اسے اپنے کام کی دشواریوں کا پوری طرح احساس تھا، لیکن اسے ہمیشہ یقین واثق تھا کہ ان مساعی کے نتائج بہت خوش آیند و مبارک ہوں گے اور یہ بات اس کی ہرجوش طبیعت کے بالکل مطابق تھی۔ اگرچہ وہ طبقہ اسرا میں پیدا ہوا تھا، لیکن سیاسی تحریکوں کی قیادت کی صلاحیت اس میں پیدا نشی طور پر موجود تھی اور وہ کاملاً انقلابی تھا۔ اس کی سرگرمی عمل نیز غیر معمولی عزم و ارادہ عوام کے دلوں کو موہ لیتا تھا۔ وہ گہرے دینی جذبے سے سرشار تھا۔ اس کا زاویہ نگاہ کلیۃً اسلامی تھا اور اسے اپنی قوم، اپنے ملک اور ان دونوں کے مستقبل پر پورا بھروسہ تھا۔ صحیح ثقافت اسلامیہ پر اعتقاد رکھتے ہوئے، جس میں اتحاد عالم اسلامی کے رجحانات بہت قوی تھے، اس نے اس کے حصول کی کوشش کی اور اس غرض کے لیے اصلی ابتدائی اسلام کو اپنا نصب العین قرار دیا اور دوسمائی اسلامی دور کو جس سے وہ بالکل مطمئن نہ ہو سکا، قطعاً نظر انداز کر دیا۔ حقیقی اسلام کے احیا کے لیے اس نے ضروری سمجھا کہ ترکوں میں پہلے جذبہ حب الوطنی پیدا کرے، چنانچہ اس کے ذریعے وہ اپنی خواہید قوم کے سلی جذبات کو بیدار کرنے میں کامیاب ہوا۔ کمال پہلا شخص ہے جس نے اپنے ہم وطنوں کے دلوں کو گرمائی کے لیے سب سے پہلے تصور وطن کو جاگزیں کیا جس کی جگہ بعد ازاں ترکی لفظ پورے استعمال ہونے لگا۔ اس کے بعد قومیت اور حریت کے تصورات بروئے کار آئے اور یہی نوجوان ترکوں کے نعرے اور نصب العین بن کر رہ گئے۔

کمال نہایت استقلال سے اپنے کام میں رہا، اگرچہ حالات سخت ناگوار اور بے چارہ تھے۔

اصناف ادبی میں بھی اس نے اچھی خاصی سرگرمیاں جاری رکھیں۔ اس کے خلاف کسی دشمن کی مخبری پر قسطنطنیہ سے فرمان صادر ہوا کہ تاریخ نویسی کا کام اور اس کی طباعت دونوں روک دیے جائیں۔ یہ ایک بڑا خوفناک وار تھا؛ چنانچہ ۲ دسمبر ۱۸۸۸ء کو اسے یہ فرمان وصول ہوا اور اسی رات Mytilene کے مقام پر اس نے اپنی جان جان آفرین کے سپرد کر دی۔

اسے پہلے تو Mytilene میں مسجد کے بالکل سامنے دفن دیا گیا اور پھر اس کا بیٹا علی اکرم سنجیدہ رسوم کے ساتھ اس کی میت کو بلیر Bulair لے گیا جو گیلی پولی سے ۸ میل مشرق میں واقع ہے اور وہاں اسے سلیمان پاشا کے مقبرے میں پورے فوجی اعزاز کے ساتھ دفن دیا گیا۔ یہ اعزاز اس جلیل القدر محب وطن کے بالکل شایان شان تھا۔ عبدالحمید نے کمال کا ایک شاندار مقبرہ (تربہ) تعمیر کرایا۔ اس سے قبل سلیمان پاشا کی تربت تو زیارت گاہ تھی، اب کمال کی تربت بہت سے ترکوں کے لیے اس سے نہیں زیادہ مرجع ارادت بن گئی کیونکہ انہیں کمال کے اندر اپنے دلی مقاصد کی زندہ تصویر نظر آئی۔ انجمن اتحاد و ترقی نے ۱۹۰۸ء کا انقلاب برپا کرنے کے بعد پہلا کام یہ کیا کہ سالونیکا سے اس کے ارکان احترام و تعظیم کے جذبات لیے ہوئے بلیر Bulair پہنچے اور کمال کی قبر پر حاضر ہو کر اس مؤسسے قصر حریت کی روح پر فتوح کو بادب خراج عقیدت پیش کیا۔ اس جماعت نے کامیابی حاصل کرنے کے بعد جس بے نظیر اعتدال و سکون سے اپنا کام جاری رکھا وہ بھی کامل کی بلند خیالی کا اثر تھا جس کے لیے وہ تحسین و آفرین کا مستحق ہے۔

عثمانی ادب میں کمال کو جو اعلیٰ ترین اور بے مثال مقام حاصل ہے اس کا ہم جتنا بھی اونچا

میں لکھا گیا ہے، گو اس میں بھی جدید خصوصیات (حب الوطنی اور حب اہل وطن) کی جھلک نظر آئی شروع ہو گئی ہے اور نئی مختصرات (تھیٹر، ایسٹر) کے تصورات بھی پائے جاتے ہیں، غزل کے میدان میں اس نے چند ایسی زور دار نظمیں لکھی ہیں جو وحی کی طرح زبانزد خلق ہو گئیں۔ اس کی طرز کے بسرعت مقبول عام ہونے کی وجہ یہ تھی کہ وہ ابھی تک اپنے دلام میں پرانے خیالات کی کچھ نہ کچھ طرف داری کر جاتا تھا۔ اس کی بہت سی نظمیں اس کی تصنیفات میں بکھری پڑی ہیں اور بہت سی غیر مطبوعہ شکل میں دست بدست لوگوں کے پاس پہنچ گئیں۔ ان تمام نظموں سے اس کا گہرا جذبہ حب الوطنی ظاہر ہوتا ہے۔

اپنی نظم ”واویلا“ (اظہار تاسف، شیون) (طبع دوم ۱۳۲۶ھ/۱۹۰۸ء) میں جمال اپنے وطن کے لیے آہ و زاری کرتا ہے جو دفن میں لپٹا پڑا ہے؛ اس کی نظم ”بارقہ ظفر“ (کاسیابی کی چمک) (۱۸۷۲ء) میں جو ایک بلند پایہ اسلوب میں لکھی گئی ہے، فتح قسطنطنیہ کی مدح سرائی کی گئی ہے۔ اس کی ہر جوش نظم وطن منطوسی ۱۳۲۶ھ/۱۹۰۸ء میں نہیں جا کر طبع ہوئی [یہ نظم جس میں نامی جمال نے ترکی کی بے بسی اور خراب خستہ حالت بہت پر تاثیر الفاظ میں بیان کی ہے، ایک ترجیع بند کی شکل میں ہے جس میں ہر تین ہم قافیہ مصرعوں کے بعد یہ شعر آتا ہے:

وطنک با غریبہ دشمن طیاری خنجرینی

یوق ایمش تور تارہ جق بختی قدہ مادرینی

یعنی دشمن نے وطن کے سینے پر اپنا خنجر رکھ دیا ہے، شاید اپنی اس سیاہ بخت ماں کو بچانے والا کوئی نہیں“]۔

ایک مصنف کی حیثیت سے کمال کی اصل کاسیابی کا راز اس کی تمثیلی حکایات میں مضمر ہے

ن کے نزدیک اس کا مقصد مقاصد رسالت کا ایک حصہ تھا جس کی تکمیل ضروری تھی۔ اس کا سلیقہ صنیف و انشا کچھ کم درجے کا نہ تھا، لیکن اس سے اس تقریباً مافوق العادۃ اثر کی پوری توجیہ نہیں ہوتی جو اس نے اپنی قوم پر ڈالا اور آج تک ڈال رہا ہے۔ عثمانی ادب کے جدید ترین نقادوں کا جہان اس طرف ہے کہ اسے مصنف کی حیثیت سے بہت زیادہ بلند مرتبہ نہ دیا جائے، لیکن اس سے کوئی نقاد انکار نہیں کر سکتا کہ جو صفات اسے سب سے زیادہ بلند مقام عطا کرتی ہیں وہ اشتیاق مریت، حب الوطنی، بے باکانہ جرأت اظہار خیالات اور سب سے بڑھ کر اس کی قادر الکلامی ہیں۔ جب اس نے لکھنا شروع کیا ہے اس وقت زبان کی حالت بتر تھی، لیکن جب اس کی وفات ہوئی جو عمر لمبی تک پہنچنے سے پہلے ہی واقع ہوئی تھی تو وہی زبان ایک حیرت انگیز ترقی یافتہ آلہ اظہار خیالات بن چکی تھی۔ موجودہ ترکی کی نثر نویسی ن ایجاد کا سہرا کمال کے سر ہے۔ اس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔

سیاسی اور ادبی مقالات میں جمال کے استدلال میں زور اور اثرانگیزی ہوتی ہے۔ جب وہ کسی اے کی حمایت کرتا ہے تو یہ دونوں قوتیں اپنا نام کرتی ہیں۔ مقالہ نگاری میں کوئی شخص بھی کمال سے نہیں بڑھ سکا ہے۔ اس کی زیادہ طویل تصنیفات مقالات کے ایک سلسلہ وار مجموعے سے یادہ مشابہ معلوم ہوتی ہیں نہ کہ کسی ایک مربوط تصنیف سے۔

کمال کو کس قدر نظر استحسان سے دیکھا جاتا تھا اس کا اندازہ متبعین کی کثرت تعداد سے کیا جا سکتا ہے جنہوں نے اس کے اسلوب کی نقل کی۔ کمال کی تصانیف: کمال ابتداء شاعر تھا۔ اپنے دیوان کے علاوہ جو پرانی طرز

یوی کی بیوفائی اور تلون مزاجی سے کیا گیا ہے جو اپنے خاوند کی عدم موجودگی سے ناجائز فائدہ اٹھاتی ہے۔

۴۔ گل نہال، پانچ ایکٹ کا ڈراما (۱۸۷۵ء) غالباً اس کی بنیاد [شیکسپیر کے ڈرامے] ہملٹ پر رکھی گئی ہے۔ اس میں جذبہ انتقام کو سراہا گیا ہے اور خصوصاً استبداد کے خلاف عورت کی ہاوت اور انتقام کو قابل تحسین و آفرین قرار دیا گیا ہے۔

۵۔ جلال الدین خوارزم شاہ، پانچ ایکٹ کا ایک المیہ ڈراما (۱۸۷۵ء) جس کے ساتھ عثمانی ادبیات اور ڈرامے کی ہیئت و اسلوب کے تقاضے سے متعلق ایک طویل ادبی مقدمہ شامل ہے۔ یہ ڈراما سب سے پہلے رودوسی صالح جمال نے ۱۲۹۲ھ/ ۱۸۷۵ء میں شائع کیا۔ اس کے بعد قاہرہ میں بغیر مقدمے کے ۱۲۹۲ھ/ ۱۸۷۵ء میں شائع ہوا۔ فقط مقدمہ مجموعۃ ابوالضیاء، عدد ۴۱ (۱۸۸۵ء) اور کتاب خانۃ ابوالضیاء، عدد ۶۹ میں چھپا ہے۔ یہ ایک روحانی (المیہ) افسانہ ہے جو تاریخ ایران سے اخذ ہے اور ہیوگو Hugo کے Cromwell اور Hernani کے نمونے پر لکھا گیا ہے۔ جلال کو ترکی ادب کے روحانی دور کا نقطہ عروج تصور کیا جاتا ہے۔ یہ ڈراما صرف پڑھنے کی غرض سے لکھا گیا تھا اور اس میں سلاطین آل عثمان کے نظام حکومت کے خلاف بڑی ہرجوش صدائے احتجاج بلند کی گئی ہے۔ اس کے اس نمایاں رجحان کے باعث محتسبان حکومت اس ڈرامے پر ہمیشہ پابندیاں عائد کرتے رہے [سجاد حیدر بلدرچم کے قلم سے اس کا اردو میں ترجمہ ہو چکا ہے]۔

۶۔ قرہ بلا ("کالی بلا") پہلی بار ۱۹۰۸ء میں کلیات میں شائع ہوا۔ یہ ڈراما ۱۹۰۸ء میں Famagusta میں لکھا گیا تھا اور اس میں ہندوستان کے ایک شہنشاہ کی بیٹی کی ایک حبشی کے ہاتھوں بے رحمی کی حکایت بیان کی گئی ہے جو خواجہ سرا کی

جو تعداد میں چھپے ہیں۔ ہم اسے ترکی ڈرامے کا موجد نہ کہتے ہیں۔ ابوالضیاء توفیق کا، جو اس کا سب سے زیادہ عقیدت مند دوست اور پیرو تھا، ڈراما اجل قضا (تقدیر محذور) (۱۲۸۸ھ/ ۱۸۷۱ء - ۱۸۷۲ء) ترکی میں پہلا قومی ڈراما ہے اور اس کی تیاری کے سلسلے میں کمال نے نہایت خاموشی سے معاونت کی اگرچہ اس کا نام کہیں نہیں لیا گیا۔ اس کے بعد اس نے اپنی استعداد سے بلا شرکت غیرے کام لیا اور حسب ذیل ڈرامے لکھے:

۱۔ وطن یا خود سلسترہ، چار ایکٹ کا ڈراما، پہلی بار ۱۸۷۲ء میں اور اس کے بعد کئی دفعہ طبع ہوا (روسی میں ترجمہ از W.D. Smirno، در Wiestnik Ewropi ۱۸۷۶ء: ۹۰۱، جرمن ترجمہ از L. Pekotsch، وی انا ۱۸۸۷ء)۔ یہ ڈراما جو عمرانی اور نفسی نقاط نظر سے اہم ہے شجاعت اور مردانگی کے ان مناظر کی تصویر کشی کرتا ہے جو ۱۸۵۴ء میں سلسترہ کی مدافعت کے وقت رونما ہوئے تھے۔ اس ڈرامے نے لوگوں میں بے انتہا جوش و خروش پیدا کیا اور Famagusta میں لہال کی جلا وطنی کا سب سے بڑا باعث یہی تھا۔

۲۔ زوافلی چوقق ("بے چارہ لڑکا") تین ایکٹ کا ڈراما (۱۸۷۳ء)، اس میں بچے پر والدین کے بے جا دباؤ کے برے اثرات بیان کیے گئے ہیں اور رواج کے مطابق شادیاں طے کرنے کے طریقے کی مخالفت کی گئی ہے۔ کمال نے اس میں نئے زمانے کے اس خیال کی تائید کی ہے کہ عورتوں کو ان کے احساسات اور عواطف میں جائز آزادی دی جائے۔ اس میں "La Dame aux Camelias" کا اثر بلاشک و شبہ نمایاں ہے۔

۳۔ عاتف ہے، پانچ ایکٹ کا ڈراما (۱۸۷۴ء)، اس میں ترکی بحری فوج کے ایک افسر کی حب الوطنی کی روداد لکھی گئی ہے اور اس کا مقابلہ اس کی

پہلوں کی واضح اور صاف تصاویر دیکھ سکتے ہیں۔ طرز نگارش کے اعتبار سے بھی ان میں بہت بڑی خوبیاں موجود ہیں۔ چنانچہ اس کے ناولوں کا اثر عوام پر بہت ہی زیادہ پڑا۔ وہ ایک پورے دبستان فکر کے لیے نمونہ بن گئے جس کا سب سے بڑا نمائندہ وجیہی تھا۔ وہ دو ناول یہ ہیں:

۱۔ انتباہ یا خود علی بیگ سرگذشتی (بیداری یا علی بیگ کی سرگذشت) ۱۸۷۴ء: کہتے ہیں کہ اس کا اصلی نام صون پشیمانلیق تھا۔ یہ ایک مالدار بگڑے سزاج کی عورت کے لالچے فرزند کی سرگذشت ہے جو ایک طوائف کے ہنچے میں پھنس جاتا ہے اور اس کے بہکانے میں آکر اپنی معصوم محبوبہ کو بڑی بے رحمی سے ٹھکرا دیتا ہے اور بالکل تباہ و برباد ہو جاتا ہے۔ بالآخر جب اس کی ٹھکرائی ہوئی محبوبہ اپنی جان دے کر اس کی زندگی بچا لیتی ہے تو وہ طوائف کو ہلاک کر ڈالتا ہے اور اپنی باقی ماندہ زندگی قید خانے میں گزارتا ہے۔

۲۔ چرمی، ایک تاریخی ناول (۱۲۹۷ھ/ ۱۸۸۰ء، طبع ۱۳۰۵ھ/ ۱۸۸۷ء): یہ کریمیا کے فرمانروا عادل گرائی اور شاہ ایران کی ہمشیرہ کی داستان محبت ہے جو سولہویں صدی میں جب عادل گرائی ایران میں قید تھا، ظہور پذیر ہوئی۔ اصلی واقعات تاریخ سے ماخوذ ہیں۔ جہاں تک اسلوب کی چستی اور بیان کے تنوع کا تعلق ہے، چرمی فنی اعتبار سے علمی ہی سے بہت بڑھا ہوا ہے۔ اس میں عالم اسلامی کے اتحاد کا تصور بین طور سے نظر آتا ہے۔

کمال کی سب سے زیادہ قابل ذکر تاریخی تصنیفات حسب ذیل ہیں، (۱) اس کی سوانح عمری اوراق پریشان (بکھرے ہوئے ورق) (۱۳۰۱ھ)، جس کے ۴ حصے ہیں اور ان میں چار ناسوران اسلام کی سیرتوں کا بیان ہے؛ اسلوب بیان فاضلانہ ہے

مزم میں داخل ہو گیا تھا اور شہزادی کا عاشق بن بیٹھا۔ مظلوم شہزادی اپنی شادی کی رات کو اس کا ہلا کو قتل کرنے کے بعد خود کشی کر لیتی ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ Smirnow نے ایک ڈراما انادولی کوپلری (Anadolu Kuyleri) غلطی سے کمال کی طرف منسوب کر دیا ہے جس کی بابت کہا جاتا ہے کہ سلطان نے اس پر ایسے ایک خاص انعام دیا تھا۔ واقعات سے اس کی تصدیق نہیں ہوتی۔ کمال کے ڈراموں میں حسب ذیل کمزوریاں ہیں: بے ساختگی اور تتبع فطرت کی کمی، داخلی محرکات سے متعلق روشن بیانی کا فقدان، جذباتی، حب وطن کے جوش و خروش سے متعلق ضرورت سے زیادہ رقت انگیزی اور طعن و ملامت آمیز عبارات۔ لیکن کمال کو اپنے سامعین کی توجہ اور دلچسپی پر قابو رکھنے کا طریقہ آتا ہے اور وہ انہیں اپنے ساتھ ساتھ لیے بڑھا چلا جاتا ہے۔ اس امر سے انکار نہیں کیا جا سکتا کہ اس کے ہاں ایک قسم کی نفسیاتی گہرائی ضرور موجود ہے۔ اس زمانے میں ترکی تھیٹر بالکل ایک نئی چیز تھی۔ اس زمانے کو اور اس کے ماحول کو پیش نظر رکھتے ہوئے کمال کے ڈراموں کو ایک عظیم الشان کارنامہ کہا جا سکتا ہے، گو ان میں ڈرامائی اور اصطلاحی نقائص موجود ہیں۔ بالخصوص اس لیے بھی کہ کمال کا بنیادی مقصد یہ تھا کہ ڈرامے کو عوام تک اپنے خیالات پہنچانے اور ان کے خواہیدہ احساسات کو جگانے کا ذریعہ بنایا جائے۔ اس کے نزدیک تھیٹر ”ایک ایسا ذریعہ تفریح ہے جس سے عوام پر غلطیوں کا اثر ڈالا جا سکتا ہے“۔

اس نے اپنے دو ناولوں میں بھی یہی وتیرہ اختیار کیا اور ان میں بھی یہی نقائص موجود ہیں، لیکن ان میں ہم ترکی معاشرت و افکار کے مخصوص

جس میں یورپی طرز انشا کا تتبع کیا گیا ہے۔ اس تصنیف میں اس نے اپنے اسلامی رجحانات کو ترقی یافتہ صورت میں واضح کیا ہے، یہ چار نامور ہیں: صلاح الدین ایوبی؛ آل عثمان میں سے سلطان محمد ثانی اور سلطان سلیم اول یاووز اور امیر نوروزیہ۔ زبان اور علمیت کے اعتبار سے ترک اس مجموعے کو ایک کلاسیکی تصنیف کا درجہ دیتے ہیں، لیکن حقیقت میں یہ ایک اچھی تالیف ہے جس کا بیشتر حصہ یورپی مآخذ سے لیا گیا ہے، البتہ جہاں تک وضاحت مطالب اور زور بیان کا تعلق ہے، یہ اس کی بہترین تصنیف ہے؛ (۲) دور استیلا؛ (۳) قنیزہ، ہنگری کے قلعہ قنیزہ (Kanisza) کی فتح کی داستان؛ یہ ۱۲۹۰ء/۱۸۷۳ء میں Famagusta میں لکھی گئی اور اسی سال مصنف کے نام کے بغیر شائع ہوئی۔

(۴) کمال کو اسلام کی قوت حیات پر پورا اور ہر جوش اعتقاد تھا، تاہم اس کی تصنیفات میں اسلامی تصورات اور روسو (Rosseau) کے فلسفے کے درمیان، جسے وہ اختیار کرنا چاہتا تھا، مکمل ہم آہنگی نظر نہیں آتی۔ کمال نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ اسلام کی پیش کردہ اقدار جدید تہذیب کے بنیادی تصورات سے کسی طرح بھی کم پایہ نہیں بلکہ اگر ہم بنظر غائر دیکھیں تو معلوم ہو گا کہ یہ وہی تصورات ہیں جنہیں اسلام نے پیش کیا تھا۔ اسلام سولہویں صدی تک کسی طرح ہسماندہ نہ تھا اور یورپ کی فوقیت اسے فقط اس وقت ماننا پڑی جب یورپ نے تجربی اور استقرائی علوم میں آگے قدم بڑھایا۔ ارنسٹ رینان (Ernest Renan) کے اس دعوے کے رد میں کہ اسلام تعلیم کا دشمن ہے کمال نے رنان مدافعہ نامہ سی لکھی جو کلیات میں شائع ہوئی۔ رینان کے نظریے کے خلاف مسلمانوں کے لکھے ہوئے دیگر رسائل کی بہ نسبت کمال کے

اس رسالے میں زیادہ مضبوط دلائل سے کام لیا گیا ہے۔ (۵) مدخل، تاریخ روم کے قدیم اور تاریخ اسلام جو ۵۳۸ء/۱۰۴۶ء تک ہے۔ کمال نے اپنے اپنی تاریخ آل عثمان کی بنیاد اور مقدمہ بنانے کی غرض سے لکھا ہے۔ تاریخ آل عثمان میں آغاز سلطنت سے لے کر سلطان سلیم اول یاووز کی وفات (۱۵۲۰ء/۱۵۶۶ء) تک کے حالات درج ہیں۔

(۶) رؤیا، اس کی سب تصانیف سے زیادہ ہر زور اور تصنع سے خالی تصنیف ہے جسے ردعمل کے دور میں ہر ترک نے ضرور پڑھا ہوگا۔ اس میں ان دنوں سے متعلق خواب بیان کیے گئے ہیں جب وطن زنجیروں سے آزاد ہو جائے گا۔ یہ کئی بار چھپی ہے، مثلاً قاہرہ (اجتہاد) میں دوبار، ۱۹۰۷ء اور ۱۹۰۹ء۔ (۷) سرگذشت (۱۳۲۶ء/۱۹۰۸ء) میں بھی ایک خواب کا حال ہے۔

کمال بنیادی طور پر ایک جریدہ نگار تھا (رکھ بد سطور بالا)۔ اس نے عبرت کو ایک مثالی اخبار بنا دیا تھا۔ اس میں اس کے جو مقالات شائع ہوئے وہ آج بھی بار بار طبع کیے جاتے ہیں اور مجموعوں میں شامل کیے جاتے ہیں۔ اس اخبار کے گزشتہ ہرچوں کو بڑی احتیاط سے محفوظ رکھا جاتا ہے۔

اس نے ایک نقاد کی حیثیت سے بھی بڑی جامعیت کا ثبوت دیا۔ گیب (Gibb) نے اس کی تنقید کی قدرت و قہمت کا صحیح اندازہ لگایا ہے۔ اس نے قدامت پسند ادب پر سخت جرح کی اور جدید دہقان ادب کو کامیابی کی منزل تک پہنچایا۔ اس کے مقالات میں اور مقدمہ میں نقد و کاوش کا بہت کچھ ذخیرہ ہے۔ جب اس کے پرانے رفیق کار ضیا پاشا نے خرابات کے نام سے تین جلدوں میں ترکی ادب کا کسی قدر نامناسب سا انتخاب شائع کیا تو کمال نے پہلی دو جلدوں پر دو زور دار تنقیدی تبصرے

کمال نے کئی فرانسیسی مصنفین مثلاً Lamartine و Victor Hugo، Rousseau، Montesquieu، Condorcet، Volney وغیرہ کی تصنیفات کے بھی ترجمے کیے۔

اس کے بیٹے علی اکرم نے اس کی تصنیفات کے ایک مکمل مجموعے کی اشاعت کا کام شروع کر دیا تھا، لیکن وہ بیچ ہی میں ہمت ہار کر بیٹھ گیا۔ علی اکرم نے کمال کی مکمل سوانح عمری پیش کرنے کا جو وعدہ کیا تھا، وہ بھی جہاں تک مجھے معلوم ہے، پورا نہیں ہو سکا۔ تاریخ ادب میں کمال کے مقام سے متعلق ڈاکٹر رضا توفیق نے جو مقالہ تحریر کیا تھا، افسوس ہے کہ وہ بھی تا حال شائع نہیں ہوا۔

مآخذ : متن میں مذکور تصنیفات کے علاوہ دیکھیے : (۱) W.D. Smirnow - *Tureckaya Ciwiliza*،

در *ciya*، *Wiestnik Ewropi*، ۱۸۷۶ء، ۹: ۱۵؛ (۲) وہی مصنف : *Očerki istorii tureckoi literatury*،

در *Korsh's Wseobshchaya Literatura*، سینٹ پیٹرزبرگ

۱۸۹۱ء، ص ۵۳۱ و بعد؛ (۳) وہی مصنف : *Obra-*

zconiya Proizwiedeniya Osmanskoi Literatury،

سینٹ پیٹرزبرگ ۱۹۰۳ء، ص ۲۰ و بعد نیز ۳۵۰ تا

۳۹۳؛ (۴) Charles Wells : *The literature of the*

Turks، لندن ۱۸۹۱ء، ص ۱۳۸ تا ۲۰۶؛ (۵)

L. Bonelli : Della lingua e letteratura con-

temporanea، در *Atti del R. Istituto Veneto di*

Scienze، (۱۸۹۲ء)، ص ۱۳۶ تا ۱۴۰؛ (۶)

وہی مصنف : *La moderna letteratura Ottomana*،

در *Bessarione, Rivista di Studi Orientali*،

۷، ج ۳، رسالہ ۷۰، [مطبوعہ] روم ۱۹۰۳ء؛ (۷)

A History of Ottoman Poetry : Gibb، لندن ۱۹۰۰ء۔

۱۹۰۲ء، ص ۳ تا ۳۴؛ (۹) Edmond Fazy و عبدالحلیم

مدوح : *Anthologie de l'amour turque*، پیرس ۱۹۰۰ء،

تغریب خرابات، ۱۲۹۸/۱۸۸۱ء اور تعقیب خرابات، طبع ثانی ۱۹۰۳ء، لکھ کر شائع کیے، گب کی رائے میں ان مقالوں کا شمار ترکی کے بہترین مقالات میں ہوتا ہے۔

کمال کے مکتوبات و رسائل کی اہمیت بہت زیادہ ہے کیونکہ اس کی ترکی کے تقریباً تمام نامور سیاسی اور ادبی لوگوں سے خط و کتابت تھی۔ افسوس ہے کہ اب تک ان کا صرف کچھ حصہ طبع ہو سکا ہے، مثلاً خطوط بنام مدحت افندی اور عرفان پاشا، اسی طرح ابوالضیاء توفیق، عبدالحق حامد وغیرہ کے نام چند مکتوبات؛ وہ عموماً بڑی بے ساختگی اور بے تکلفی سے اور زوردار طرز میں لکھتا ہے؛ کمال پہلا شخص ہے جس نے اپنی قوم کو مکتوب نگاری کے اسلوب سے روشناس کیا۔

اس کے تحریر کردہ سرکاری کاغذات کو بھی نظر انداز نہیں کرنا چاہیے۔ اگرچہ ترکوں کا سرکاری انداز نگارش بہت پابند رسوم اور پیچیدہ تھا، تاہم بالآخر کمال نے اس میں صفائی اور وضاحت پیدا کرنے میں کامیابی حاصل کر لی۔ اس نے اپنی مختلف سرکاری حیثیتوں سے جو منشآت مرتب کیے ان کی بہت زیادہ تعداد ہے۔ یہ ریاست کی تشکیل اور اس کی اصلاحات پر، عوام کے حقوق پر، ان کی ذہنی اور مثالی ضروریات پر، قانون، تاریخ، معاشیات، فلسفہ اور عمرانیات پر مشتمل مقالات ہیں اور ان میں مختلف منصوبوں کی وضاحت کی گئی ہے، نیز ان میں شاہی فرامین اور نیم سرکاری دستاویزات وغیرہ بھی شامل ہیں۔

آخر میں اس کے متعدد تراجم کا بھی ذکر کر دینا چاہیے۔

بہار دانش : یہ ایک ہندی مصنف شیخ عنایت اللہ کی کتاب کا ترجمہ ہے جس کے ساتھ اس نے ایک ادبی مقدمہ بھی لکھ کر شامل کیا ہے۔

۱۶۱ تا ۱۹۱ : *Oszmán-török: I. Kúnos* (۱۰)؛
 ۱۹۰ تا ۱۹۱ : *nyelvkönyv*، بوڈاپسٹ ۱۹۰۵ء، ص ۵۲ تا ۶۲ (۱۱)؛
Essai sur l'histoire de la : K. J. Basmadjian
Littérature Ottomane، قسطنطنیہ ۱۹۱۰ء، ص ۱۹۳ تا
 ۱۹۶ : *Namik Kemal Bey* : Fr. Vincze (۱۲)؛
 بوڈاپسٹ ۱۹۱۱ء : *Očerki* : Wl. Gordlewski (۱۳)؛
 ۱۹۱۲ء : *po nowoi osmanskoj literaturie*، ماسکو
 ص ۱۳ تا ۲۷ : A. Fischer (۱۴)؛ احمد محی الدین :
Anthologie aus der neuzeitlichen türkischen Literatur
 لائپزگ ۱۹۱۹ء، ص ۳ و ۲ : (۱۵) احمد محی الدین :
Die Kulturbewegung im modernen Türkentum
 لائپزگ ۱۹۲۱ء، ص ۶ بعد : (۱۶) ابوالضیاء توفیق :
 نمونہ ادبیات عثمانیہ، قسطنطنیہ ۱۳۰۸ھ، ص ۲۹۹ تا
 ۵۰۰ : (۱۷) وہی مصنف : جملہ منتخبہ کمال، قسطنطنیہ
 ۱۳۱۱ھ : (۱۸) وہی مصنف : کتاب خانہ ابوالضیاء،
 عدد ۱۱ تا ۱۳، تخریب خرابات (۱۳۰۳ھ) : (۱۹) عدد
 ۱۹ تا ۲۰ : ادبیات : (۲۰) عدد ۲۸ و ۲۹ تعقیب خرابات :
 (۲۱) عدد ۶۸ بارقہ ظفر : (۲۲) عدد ۶۹ مقدسہ جلال :
 (۲۳) عدد ۸۸ تا ۸۹ : تبصیر عاکف پاشا : (۲۴) عدد
 ۹۷ : قنیزہ (طبع اول ۱۲۹۰ھ، مصنف نامعلوم،
 طبع ثانی ۱۳۰۳ھ میں کمال کا نام بطور مصنف درج
 ہے، طبع ثالث از ابو الضیاء) : (۲۵) ابوالضیاء :
 مجموعہ ابو الضیاء، عدد ۱۳۰۲ (۱۳۰۲ھ) : (۲۶) سامی :
 قاموس الاعلام، ۳۸۸۸ : بعد، قسطنطنیہ ۱۳۱۴ھ :
 (۲۷) علی سعاد : نامق کمالہ، آشیان، قسطنطنیہ
 ۱۳۲۴ھ ج ۱، عدد ۷، ص ۱۹۵ بعد : (۲۸) کمال زادہ
 علی اکرم : روح کمال، قسطنطنیہ ۱۳۲۴ھ : (۲۹)
 وہی مصنف : کلیات کمال، قسطنطنیہ ۱۳۲۶ھ : (۳۰)
 بلقور لوزادہ رضا : منتخبات بدائع ادبیہ، قسطنطنیہ
 ۱۳۲۶ھ (۱۲) نثر کے اور ۲۵ نظم کے نمونے : (۳۱)
 عبد اللہ جودت : اجتہاد، ج ۲، عدد ۶ و ۷، ص ۲۲۷ تا
 ۲۳۰ و ۲۵۴ تا ۲۶۳، قاہرہ ۱۹۰۸ء : (۳۲) رشاد : *Kemal*

ile Mukhabirimiz، قسطنطنیہ ۱۹۳۲ھ : (۳۳) اشرف :
 حسب حال یا خواہ اشرف و کمال، قسطنطنیہ ۱۹۰۸ء : (۳۴)
 امین عثمان : حدیقہ الادباء، قسطنطنیہ ۱۲۹۹ھ، ۱۳۲۷ھ :
 (۳۵) شہاب الدین سلیمان : تاریخ ادبیات عثمانیہ، قسطنطنیہ
 ۱۳۲۸ھ، ص ۳۲۵-۳۳۱ : (۳۶) عبد العظیم مدوح : تاریخ
 ادبیات عثمانیہ، قسطنطنیہ ۱۳۰۶ھ : (۳۷) مدحت جمال :
 نفائس ادبیہ منظومہ قسمی، قسطنطنیہ ۱۳۲۹ھ : (۳۸)
 وہی مصنف : ایک ڈراما کمال : مکمل مجموعہ ۷ جلدوں
 میں مرتب ہونا تھا۔ اس کی ادارت کا بیڑا ۱۹۱۰ء/
 ۱۹۱۱ء میں کمال کے بیٹے علی اکرم نے اٹھایا تھا۔
 تجویز کے مطابق اس مجموعے کو اس طرح شائع کرنے
 کا ارادہ تھا : سلسلہ اول (۱) رنان مذاقہ نامہ می : (۲)
 قرہ بلا : (۳) مقالات سیاسیہ و ادبیہ و رویا : (۴) وطن،
 گل نہال، عاکف، زوالی چوبقی : (۵) اشعار کمال :
 (۶) جلال الدین خوارزم شاہ مع مقدمہ : (۷) و (۱۱)
 مکتب خصوصیت، خطوط کی دو جلدیں : (۸) اوراق
 پریشان مجموعہ سی (سوانح فاتح، سلطان سلیم، و سلطان
 صلاح الدین ایوبی و امیر نوروز : اور دور استیلا) : (۹) منتخبات
 معجزات رسیہ : (۱۰) جزمی و انتباه : (۱۲) تعقیب و تخریب
 خرابات و تنقیدی مقالات سلسلہ ثانی، مدخل (مقدمہ
 تاریخ)، تاریخ اسلام و عثمانی تاریخ : مزید منتشر
 نگارشات و متعدد تراجم وغیرہ : سلسلہ اول میں (۱)، (۲)،
 (۳) چھ حصوں میں : اور سلسلہ ثانی میں سے عثمانی
 تاریخ کی چار جلدیں طبع ہوئی تھیں۔

(TH. MENZEL)

کمان گش : (یعنی "تیر انداز") علی پاشا،
 ایک عثمانی صدر اعظم، آنا طولی کے ایک ضلع
 حمید ایلی [رک بہ حمید اوغوری] میں پیدا ہوا
 اور ابتدائے عمر ہی میں استانبول چلا آیا جہاں اس
 کی تعلیم و تربیت قصر شاہی میں ہوئی۔ ۱۳۰۰ھ/
 ۱۶۲۰-۱۶۲۱ء میں وہ دہان بکر کا، اور اس کے
 چند روز بعد بغداد کا والی مقرر ہوا۔ اگلے سال

قُبہ وزیری (وزیر قبہ) کا عہدہ دیا گیا۔ ذوالحجہ ۱۰۳۲ھ میں صدر اعظم میرہ حسین پاشا کے برطرف ہو جانے پر مہر شاہی اس کے سپرد کی گئی۔ یہ عہدہ اسے زیادہ تر شیخ الاسلام یحییٰ افندی کی کوششوں کی بدولت ملا تھا لیکن یہ اس کی اس مستعدی کا صلہ بھی تھا جو اس نے نا اہل اور بیوقوف سلطان مصطفیٰ اول کو معزول کرنے کی کوششوں میں دکھائی تھی۔ کمان کش علی پاشا نے جو کمزور، ڈرپوک اور معمولی نہاد کا آدمی تھا، سب سے پہلے اپنے رقیبوں اور دشمنوں سے بیچھا جھڑانے کی ٹھانی، چنانچہ اس نے وزیر گوجی محمد پاشا اور وزیر خلیل پاشا کو قید خانے میں ڈالا اور مفتی یحییٰ کو معزول کر دیا۔ اس کی حرص و آرزو اسے اس پر آمادہ کیا کہ بہت ہی قابل نفرت خیانت اور چالبازی کے ساتھ شاہی خزانے کا روپیہ خورد برد کرے۔ اس نے چاندی کے سکوں میں کھوٹ زیادہ کر دیا اور چاندی بمشکل کوئی پانچواں حصہ رہ گئی۔ بنی چریوں کی تنخواہ ساری کی ساری اپنی جیب میں ڈالی اور ایسے ہی اور کمینہ طریقوں سے ریاست کو تباہ و برباد کرنے میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی سنگوں کی قدر و قیمت گھٹا کے اور سرکاری ملازمتیں دلانے کی رشوتیں وصول کر کے چھ ماہ کے اندر اندر ہی اس نے بڑی بھاری دولت جمع کر لی۔ جب اس نے وزیر اعظم کا قلمدان سنبھالا تھا تو اس وقت سرتاسر Sir Thomas Roe نے اس کی بابت اپنے ایک سرکاری برامیلے مؤرخہ ۲۳ اگست ۱۶۲۳ء میں یہ رائے ظاہر کی تھی کہ ”وہ ایک خاموش اور دیانت دار آدمی ہے لیکن چونکہ ناآزمودہ ہے اس لیے اس بات میں تردد ہے کہ وہ اتنے بڑے عہدے کی ذمہ داریاں سنبھالنے کے قابل ہو گا یا نہیں“ (دیکھیے The Negotiations of Sir Th. Roe in his Embassy to the Ottoman Porte)

لیکن اس کے بعد وہ ۳۔ اپریل ۱۶۲۴ء کو اس کی بابت کہتا ہے کہ ”وہ اس قدر کمینہ اور لالچی ہے کہ اس نے چھ ماہ ہی میں ہر قسم کے انصاف اور عہدوں کو فروخت کر کے بے انتہا خزانہ جمع کر لیا ہے۔ جس کے بوجھ میں دب کر وہ خاک میں ملنے کے قریب پہنچ گیا ہے“ (کتاب مذکور، ص ۲۳) اور اگست ۱۶۲۴ء کی ایک وینیشی رپورٹ میں اس کی دولت کی بابت کہا گیا ہے : ”somma di 700,000 scudi in contanti, molto opportuna“ (دیکھیے GOR : J. V. Hammer)۔ (۲۱ : ۵)۔

مملکت میں جو خوفناک صورت حال پیدا ہو چکی تھی (مثلاً ایشیائے کوچک اور مصر میں بغاوتیں، ایران کی جانب سے حملے کا خطرہ، ۲۸ نومبر ۱۶۲۳ء کو سقوط بغداد جس کی خبر سلطان سے پوشیدہ رکھی گئی، استانبول میں خوراک کا فقدان، سگے کی قیمت میں واضح کمی، خزانے کا تہی ہونا اور بنی چریوں کا قابو سے باہر ہو جانا) اسے دیکھ کر صدر اعظم کے خلاف جوان سب باتوں کا ذمہ دار تھا، نوجوان سلطان مراد چہارم کا غیظ و غضب انتہا کو پہنچ گیا۔ ۱۴۔ جمادی الآخرہ ۱۰۳۳ھ/ ۲۴ مارچ ۱۶۲۴ء کو کمان کش قصر شاہی میں طلب کیا گیا اور بہ عجلت تمام اس کی گردن اڑا دی گئی، اور اس کی لاش کو مسجد عاتق علی پاشا کے بیرونی صحن میں دفن کر دیا گیا (دیکھیے حدیقة الجوامع، ۱ : ۱۵۰ : GOR : J. Von Hammer)۔ ۹ : ۷۵ : (عدد ۳۱۲)۔ چرکس محمد پاشا اس کا جانشین مقرر ہوا۔ کمان کش علی پاشا کی شادی مشہور و معروف قاضی عسکر اور شیخ الاسلام بوستان زادہ محمد افندی کی بیٹی سے ہوئی تھی۔

مآخذ : (۱) عثمان زادہ احمد نائب : حدیقة الوزراء، استانبول ۱۲۷۱ھ، ص ۷۲ : (۲) حدیقة الجوامع، ۱ : ۱۵۰

سرے پر مغرب میں دریائے ساہرمتی اور مشرق میں دریائے ماہی کے دہانوں کے درمیان سمندر سے ایک فرسنگ کے فاصلے پر ہے۔ الاصطخری کتاب الاقالیم میں لکھتا ہے کہ منصورہ واقع سندھ سے یہ بندرگاہ بارہ روز کے سفر کے برابر ہے۔ شہر کے قریب ساہرمتی اور ماہی دریاؤں کا درمیانی علاقہ سمندر کے قرب کی وجہ سے کھاری دلدل پر مشتمل ہے۔ اس لیے شہر کا پانی بھی کھاری ہے اور اس کے غیر محتاط استعمال سے بدن پر چھالے نکل آتے ہیں۔ تاہم نسیم بھری کے باعث شہر کی آب و ہوا خوشگوار ہے۔ سالانہ بارش ۲۹۰۳۰ انچ ہے۔ علاقے میں آم، لیمو، ناریل اور چاول پیدا ہوتے ہیں۔ ریاست کھمبایت کے خشک حصوں میں کھاس کی کاشت ہوتی ہے۔ شہر کھمبایت میں جامع مسجد ۱۳۲۵ء میں تعمیر ہوئی تھی جو بڑی خوش منظر ہے۔ عقیق قریب کی ریاستوں میں سے نکلتا ہے اور سرخ، سفید اور زرد رنگ کا ہوتا ہے۔ کھمبایت کے سوداگر اسے ادھر ادھر بھیجتے ہیں۔ سورت اس کے جنوب میں ہے۔ ان دونوں بندرگاہوں میں عرب سوداگروں کی بڑی آمد و رفت ہوا کرتی تھی۔ (عبدالغنی رکن ادارہ نے لکھا)۔

(ادارہ)

کَمْبَرہ جی: رَکْ بہ خَمْبَرہ جی۔

الکَمِيت: [بنو سعد بن ثعلبہ] کا عرب شاعر

الکَمِيت بن زید الأسدي ۵۶/۶۷ء کے قریب کوفے میں پیدا ہوا اور ۱۲۶/۷۳۳ء میں اس جہان فانی سے رخصت ہو گیا۔ اس کے کلام کا مشہور ترین مجموعہ السَّذْهَبَة (دیکھیے نیچے) کے بعد الہِشَمِیَّات ہے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ اس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاندان بنو ہاشم کی مدح سرائی کی ہے۔ شاعر نے سارے ہاشمیوں کو مدح و ستائش اور عزت و اجازت

بعد (جس میں اس کے مختصر سوانح حیات بھی درج ہیں)؛ (۳) GOR: J. v. Hammer ہذیل کمان کش علی پاشا؛ (۴) نعیم: تاریخ، استانبول ۱۲۸۰ھ، ۲: ۲۹۴ بعد؛ (۵) حاجی خلیفہ: فذلک، ۲: ۵۲ (سزائے موت کا ذکر)؛ (۶) بیچل عثمانی، ۳: ۵۲۰۔

(FRANZ BABINGER)

* کھمبایت (کھمبایت): ہندوستان کے صوبہ گجرات کی ایک سابقہ ریاست جو خلیج کھمبایت کے دہانے پر واقع ہے، رقبہ تین سو پچاس مربع میل اور آبادی باون ہزار نفوس پر مشتمل ہے جن میں اکثریت ہندوؤں کی ہے۔ نوابان کھمبایت شیعی ہیں اور اپنا شجرہ نسب والی گجرات مومن خان سے ملاتے ہیں، جس نے ۱۷۴۲ء میں وفات پائی تھی۔ ۱۹۴۷ء کے بعد یہ ریاست صوبہ گجرات میں مدغم ہو گئی ہے۔ قدیم زمانے میں کھمبایت گجرات کی ایک بڑی بندرگاہ تھی اور کہا جاتا ہے کہ جب مسلمانوں نے ۱۲۹۸ء میں اسے فتح کیا تو یہ ہندوستان کا امیر ترین شہر تھا، لیکن سولہویں صدی عیسوی کے اواخر میں یہ بندرگاہ مٹی سے بھر گئی اور تجارت سورت کو منتقل ہو گئی۔ کھمبایت کا ذکر المسعودی، الاصطخری، ابن حوقل اور دیگر عرب مؤرخین نے کیا ہے۔ اب یہاں پچاس ٹن سے زیادہ وزنی جہاز نہیں ٹھہر سکتے۔

مآخذ: (۱) Imperial Gazetteer of India، ہذیل

مآذہ؛ (۲) History of India: Elliot-Dawson، بدمد اشارہ؛ (۳) کھمبایت کے متعلق عربوں کے بیانات کے لیے دیکھیے Gazetteer of Bombay Presidency، ۱/۱: ۴، ۵ بعد؛ (۴) Archaeological Survey of Western India، ج ۶، لندن ۱۸۷۶ء۔

(J.S. COTTON)

تعلیقہ: کھمبایت (کھمبایت)، خلیج کے

سمجھا جاتا، لیکن شیعہ حلقوں میں اس کی بڑی وقعت ہے۔ معلومات کی حد تک اس کی اہمیت زیادہ تر اس حیثیت سے ہے کہ اس میں پہلی صدی ہجری کے آخر اور دوسری صدی کے شروع میں شیعہوں کے اعتدال پسند حلقے کے اندر مقبول عام خیالات کی تصویر نظر آتی ہے۔ اس کے باوجود شاعر عملی طور پر علویوں کی مدد کرنے کے لیے اپنے آپ کو کبھی آمادہ نہ کر سکا، گوان کی مدح میں وہ بہت کچھ جوش و خروش ظاہر کرتا ہے۔ قصیدہ ۱۰، ۱۱ میں وہ اپنے آپ کو اس لیے مورد طعن و ملامت قرار دیتا ہے کہ وہ حضرت زیدؓ کی دعوت قبول نہ کر سکا، لیکن وہ اپنے زمانے کے حکمرانوں پر بڑی بے باکی سے شدید تنقید کرتا ہے۔ وہ بنو امیہ کو یہ کہہ کر سرزنش کرتا ہے کہ انہیں امت کی قیادت کا کوئی حق نہیں ہے اور وہ اپنے جاہ و اقتدار کو ذاتی اغراض کے لیے بے جا استعمال کرتے ہیں۔ باوجود اس کے جب اس کی نکتہ چینی کی خبر خلیفہ ہشام کو پہنچی (بنو عبد شمس کے خلاف ایک طویل نظم جمہورہ (ص ۱۸۷) بعد) میں بھی محفوظ ہے) تو کمیت نے اپنی غلطی کا ازالہ کرنے کے لیے بنو امیہ کی مدح سرائی کی۔ شاعروں میں یہ موقع شناسی (یا ابن الوقتی) کوئی شاذ و نادر واقعہ نہیں، خود کمیت اپنی اس روش کو تقبیے سے تعبیر کرتا ہے، (۸۶: ۴) بقول Z.D.M.G. : Goldziher، ۶۰: ۲۱۹، یہ لفظ یہاں پہلی مرتبہ شیعہ اصطلاح میں استعمال ہوا ہے) اور بنو امیہ کی یہ جبری تعریف و توصیف بنو ہاشم سے متعلق اس کے اصلی خیالات و احساسات پر کسی طرح اثر انداز نہیں ہوتی۔

قبائل یمن کے خلاف کمیت کی نظم ”المذہبہ“ طوالت کی وجہ سے نمایاں ہے۔ اسی وجہ سے بعد میں ”کمیت کی نظم سے طویل تر“ ایک مثل بن گئی۔ کہا جاتا ہے کہ یہ قصیدہ تین سو اشعار پر

کا مستحق نہیں سمجھا۔ اس کے مدوحین میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے علاوہ ہم، حضرت علیؓ اور ان کی اولاد کو بھی پاتے ہیں۔ اشعار ۱: ۷۹، اور ۲: ۱۰۵ بعد جو حضرت عباسؓ اور ان کی اولاد کی مدح میں ہیں، شاید بنو عباسؓ کے عہد میں شامل کیے گئے ہوں گے۔ الہاشمیات چھ قصیدوں پر مشتمل ہے، چار قصیدے طویل ہیں اور دو مختصر۔ علاوہ ازیں ایک قطعہ ہے جس کا بیشتر حصہ قصیدے کی بطرز معین تشبیب اور چار مختصر نشید ہیں جن میں سے تین تو محض دو دو شعروں کے ہیں۔ سب قصیدے ایک ہی زمانے کے کہے ہوئے نہیں۔ دوسرا قصیدہ سب سے قدیم معلوم ہوتا ہے۔ انداز سے اس کا زمانہ ۹۶ تا ۹۷ ہونا چاہیے۔ تیسرا قصیدہ اس سے زیادہ بعد زمانے کا نہیں ہے۔ پہلا قصیدہ ۱۰۵ سے پہلے کا نہیں ہو سکتا، نہ چوتھا قصیدہ ۱۱۸ سے قبل کا۔ ۹ سے ۱۱ تک کے قصائد ۱۲۲ سے پہلے کے نہیں ہیں۔ چھٹا قصیدہ شاید ۱۲۵ تا ۱۲۶ میں لکھا گیا ہو۔ قصیدوں میں الکیمیت قدیم شعرا کی طرز کا تتبع کرتا ہے۔ اگرچہ بحیثیت شہری ہونے کے وہ صحرائی زندگی سے دور ہے، پھر بھی وہ اس اونٹ کی توصیف کرتا ہے جو اسے اپنے مدوح کے پاس لے جاتا ہے؛ نیز وہ صحرائی سانڈ (بیل) اور قطا (بھٹ تیر) پرندے کی تعریف کرتا ہے اور علویوں کی مدح اسی روایتی انداز میں کرتا ہے جیسے پہلے شاعر کسی بدوی سردار کی کیا کرتے تھے۔ اس نے قرآن مجید نیز قدیم شعرا سے بہت کچھ اخذ کیا ہے۔ چنانچہ دوسری صدی ہجری کے کوئی لغوی ابن کُتاسہ نے کتاب سَرَقات الکیمیت من القرآن (دیکھیے ابن الندیم، ص ۷۰) لکھ ڈالی۔

گو عرب نقادوں میں الہاشمیات کو کچھ زیادہ قابل قدر اسلوب شاعری کا نمونہ نہیں

'ZDMG'، ۵۸ : ۸۸۸ (۷) 'GGA : Brockelmann'،
 ص ۲۴۵ بعد؛ (۸) 'FA : M.J. de Goeje'، سلسلہ ۱۰،
 ۵ : ۱۵۷ بعد؛ (۹) 'MFOB : H. Lammens'، ۲ :
 ۳۷۷ : 'De opkomst van het : C. van Arendonk' (۱۰)،
 'Zalidietische imamat'، لائیڈن ۱۹۱۹ء، ص ۱۴ بعد
 و ۳۲ : [(۱۱) براکلمان : تاریخ الادب العربی (تعریب)،
 ۱ : ۲۴۲ تا ۲۴۴ : (۱۲) الزرکی : الاعلام، بذیل مادہ
 (بالخصوص ماخذ) : (۱۳) ابن حزم : جمہرۃ انساب
 العرب، ۹۴، ۱۹۳]۔

(J. HOROVITZ)

کنانہ : بن خزیمہ بن مدیکہ بن الیاس بن
 مضر، ایک بڑے عرب قبیلے کا نام ہے جن کی
 خیمہ گاہیں آغاز اسلام کے وقت مکہ کے گرد و نواح کے
 اس علاقے میں تھیں جو شہر کے جنوب مغرب میں
 تہامہ سے لے کر، جس کے متصل ان کے قرابتی قبیلے
 ہذیل کی مقبوضہ اراضی تھیں، شہر کے شمال مشرق
 تک، جہاں ان کے سب سے قریبی رشتے دار آسد
 الخزیمہ آباد تھے، پھیلا ہوا تھا۔ ان کی تعداد بہت
 زیادہ تھی اور عرب نسابوں کی نظروں میں ان کی خاص
 اہمیت کا سبب یہ حقیقت تھی کہ قریش اور پھر
 حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نسب
 اسی قبیلے کنانہ سے جا ملتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ
 ہمیں اس کی متعدد شاخوں اور اس سے نسبی تعلق
 رکھنے والے کئی قابل ذکر اشخاص کے تذکرے
 کثرت سے ملتے ہیں، اگرچہ زمانہ مابعد کے نسابوں نے
 عموماً صرف چھ بڑی بڑی شاخوں کا نام لیا ہے،
 تاہم ابن الکلبی جمہرۃ النسب میں کنانہ کے حسب
 ذیل ۱۴ بیٹوں کا ذکر کرتا ہے : (۱) النضر، یعنی
 قیس جو قریش [رک بان] کا مورث اعلیٰ تصور کیا جاتا
 ہے : (۲) نضر، (۳) مالک، (۴) یلکان (جمہرۃ
 کے ایک اچھے قلمی نسخے میں اس نام کی املا ہوتی ہے
 ہے، لیکن القلقشنلی کو اصرار ہے کہ اس کا تلفظ

مشمعل تھا، جن میں سے قصیدے کے جستہ جستہ اشعار
 کا تقریباً ایک تہائی حصہ بچ سکا ہے۔ الهاشمیات
 میں یمنیوں کے خلاف کوئی معاندانہ انداز نظر نہیں
 آتا؛ شاعر اس بات پر زور دیتا ہے کہ نبی اکرم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات گرامی کی طرح خود
 شاعر بھی خندف شاخ سے وابستہ ہے۔ ۹۷ اور ۱۰۱ء
 کے درمیان الکیمیت نے بنو سہلب کی شان میں جو کہ
 جنوبی عربوں کے اقتدار کے بڑے حامی تھے،
 بھی ایک مدحیہ قصیدہ لکھا۔ شاید جذبہ نفرت و
 حقارت بعد میں پیدا ہوا جو غالباً ۱۱۸ء تک
 موجود نہ تھا اور الهاشمیات کا چوتھا قصیدہ کہنے
 کے بعد رونما ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ جنوبی عرب
 کے کسی کلبی شاعر نے علویوں کے خلاف ایک
 ہجویہ نظم لکھی تھی۔ لکھنے والے کا نام خالد بن
 عبد اللہ القسری والی عراق بتایا جاتا ہے۔ یہ وہی
 شخص تھا جو جنوبی عرب کے قبائل کی امداد پر تکیہ
 لگائے بیٹھا تھا۔ ان قبائل نے الکیمیت کے وہ اشعار جو
 بنو امیہ کے خلاف تھے، خلیفہ کے روبرو پیش کیے تھے
 تاکہ اس کے شر سے محفوظ رہیں۔ اس ہجویہ
 نے الکیمیت کو جنوبی عربوں کے خلاف زبان
 طعن دراز کرنے پر اکسایا، بہر حال یہ یقینی بات ہے
 کہ کمیت نے خالد کی موت کے بعد بھی اس کے خلاف
 ہجو گوئی جاری رکھی اور اسی وجہ سے اس نے اپنی
 ہلاکت مول لی۔ یمنی فوج نے کمیت کو خالد کی
 ہجو گوئی کرتے سنا تو اسے ایسی بری طرح زخمی
 کیا کہ وہ جانبر نہ ہو سکا۔

ماخذ : متن مقالہ میں مذکورہ حوالوں کے

علاوہ : (۱) الاغانی، ۱۵ : ۱۱۳ بعد؛ (۲) ابن قتیبہ :

کتاب الشعر، طبع De Goeje، ص ۳۶۸ بعد؛ (۳)

عبد القادر البغدادی : خزائن، ۱ : ۶۸ بعد؛ (۴) الجاحظ :

کتاب البیان و التبيين، ۱ : ۲۲ : (۵) Die Haschimiyyat

des Kumait، لائیڈن ۱۹۰۴ء : (۶) Noldeke :

میں درج کیا گیا ہو۔ دیگر تمام عربی قبائل کی طرح یہاں بھی لوگوں کا فرداً فرداً کسی خاص شاخ سے اپنا نسب ثابت کرنا کوئی مشکل نہ تھا۔ کنانہ کے کچھ قبائل زمانہ مابعد یعنی چھٹی صدی ہجری میں بالائی مصر میں احمیم کے قریب یا مغربی ڈیلٹا کے علاقے میں سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ انہیں بھی اپنی اصل نسل کا اتنا علم ضرور تھا، کہ وہ اصلاً کنانہ کی اولاد ہیں اور مختلف زمانوں میں مصر میں نقل مکانی کر کے آئے تھے۔ آخری نقل مکانی طلائع بن رزیک کے دور وزارت (۵۴۹ء تا ۵۵۶ء) میں ہوئی تھی۔

چونکہ بنو کنانہ حرم کعبہ کے پڑوس میں رہتے تھے، اس لیے انہوں نے زمانہ قبل از اسلام میں شہر مکہ کی تاریخ میں کچھ کم اہم حصہ نہیں لیا اور اس قبیلے کے بیرونی افراد ہی نے اس وقت آخری فیصلہ دیا جب خاندان قریش نے شہر کی حکومت بنو خزاعہ سے چھینی تھی؛ چنانچہ انہیں کے شیخ یعمر بن عوف بن کعب بن عامر بن لیث بن بکر بن عبدمنہ کو آخری فیصلہ دینے کے لیے منتخب کیا گیا تھا جو قریش کے حق میں صادر ہوا۔ اسی فیصلے کے باعث اسے الشداخ (کچلنے والا) کا عرف ملا، کیونکہ اس نے اس جھگڑے کو کچل دیا تھا۔ [زمانہ جاہلیت میں بنو کنانہ نے تین مشہور جنگیں یوم الفجار اول، ثانی اور ثالث لڑنے کے علاوہ بنو خزاعہ سے کئی مرتبہ میدان جنگ میں زور آزمائی کی۔ تین پہاڑوں (جبل یلتم، جبل تضارح اور جبل وصیف) پر ان کا جزوی قبضہ تھا]۔ ان کی ایک شاخ بنو فراس صفین [کی جنگ] میں حضرت علی رضی کے خاص حامیوں میں تھی الطبری کی تاریخ میں ان کا تذکرہ آخری بار ۵۲۳ء میں یوں آیا ہے کہ اس وقت تک ان کے ایک حصے کا مکہ کے قرب و جوار میں پڑاؤ تھا، لیکن اب وہ اتنے کم زور

مسلک (۵)؛ (۶) عامر؛ (۷) عمرو؛ (۸) العارث؛ (۹) عروان (یا عزوان)؛ (۱۰) سعد؛ (۱۱) غنم؛ (۱۲) مغرمہ اور (۱۳) جرول، کہا جاتا ہے کہ یہ تیرہ کے تیرہ بیٹے پرہ بنت مر کے بطن سے پیدا ہوئے تھے جو تمیم بن مر کی بہن تھی۔ یہی وجہ ہے کہ انہیں تمیم کے کثیر التعداد قبیلے کا قرابتی قرار دیا جاتا ہے۔ کنانہ کا چودھواں بیٹا عبد منہ قبیلہ بنو قضاہ کی الذفرہ بنت ہنی بن بلی کے بطن سے تھا، اور اسی لیے اس شاخ کو اکثر بنو قضاہ ہی میں شمار کیا گیا ہے۔ زمانہ مابعد کے نسابین ہمیشہ صرف النضر، عامر، عمرو اور عبد منہ ہی کا ذکر کرتے ہیں اور ان میں سے بیشتر کی ضمنی شاخیں بھی گنواتے ہیں۔ بلکن، عمرو اور عامر کی کسی شاخ کا ذکر نہیں ملتا، ماسوا قین کے، جو آخر الذکر کی ایک شاخ ہے۔ قریش کے جد امجد ہونے کی وجہ سے النضر کا بیان اس مادے میں کیا گیا ہے جو قریش کے بارے میں ہے۔ مالک، ثعلبہ ابن العارث بن مالک اور اس کی ضمنی شاخوں فراس ابن غنم بن ثعلبہ اور مخدج بن عامر بن ثعلبہ اور فقیہ ابن عدی بن عامر میں منقسم تھے۔ [بنو عبد منہ غالباً سب سے زیادہ کثیر التعداد تھے اور متعدد خاندانوں میں بٹے ہوئے ہیں: (۱) غفار؛ (۲) بکر مع اپنی ضمنی شاخوں دئل اور لیث کے؛ (۳) بلعارث؛ (۴) مدلیج، جنہیں کہانت میں شہرت حاصل تھی؛ (۵) ضمہ بن بکر۔

[عرب ماہرین انساب کے مطابق] یہ سب کنانہ کی نسل میں سے تھے۔ اسلام کے ابتدائی دور میں ان کی اہمیت یہ ہے کہ ان سے اس باہمی رشتے کا پتا چلتا ہے جو کنانہ کے مختلف قبائل اپنے ماہرین سمجھنے تھے [دیکھیے ابن حزم: جمہورہ انساب العرب اور النویری: نہایۃ الارباب] اور ممکن ہے کہ ان میں سے بعض حضرات عمرہ کے مرتب کردہ دیوان

آج اس میں مسلمانوں اور [ہندو] کھتریوں کے دو ہزار تیرہ گھر آباد تھے (تاریخ مخزن پنجاب، ۳۰۴)۔
کنجہ کی درج ذیل عمارات و باغات کا ذکر وڈیرہ، مفتی غلام سرور اور اعظم بیگ نے کیا ہے: (۱) حویلی دیوان کرہا رام؛ (۲) حویلی بہشت آباد؛ (۳) باغ دیوان کرہا رام مذکور؛ (۴) باغ دیوان وتومل والا؛ (۵) باغ سرکاری جانب مشرق؛ (۶) باغ سردار نہال سنگھ چھاچھی (غلام سرور مفتی لاہوری: تاریخ مخزن پنجاب ۳۰۴؛ وڈیرہ: چار باغ پنجاب: ۲۰۹؛ اعظم بیگ مرزا: تاریخ گجرات ۱۰۲)۔

کنجہ کو خاصی علمی و ادبی اہمیت حاصل رہی ہے۔ یہاں کے علما و شعرا میں سے ملا محمد اکرم غنیمت، علامہ صداقت اور مولوی صالح نے علم و ادب میں قابل قدر اضافہ کیا۔ بعض علما کے مختصر حالات درج ذیل ہیں:

قاضی عبدالنبی: ۱۶۷۸/۵۱۰۸۸ء میں کنجہ کے قاضی تھے۔ ان کی ایک مہر ۵۱۰۸۸ کی نقل محفوظ ہے (محمد عالم عبدالباسط: تاریخ سادات خوارزمیہ، ۷۰) جس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ ۱۶۷۸/۵۱۰۸۸ء تک بقید حیات تھے۔

قاضی رضی الدین بن قاضی عبدالنبی: حضرت نوشہ کے مرید تھے۔ پہلے وزیر آباد کے قاضی تھے (محمد حیات نوشاھی: تذکرہ نوشاھی (قلمی)، ورق ۳۶)، پھر کنجہ اور گجرات کی قضا بھی انہیں ملی (محمد بیگ لاہوری: الاعجاز (قلمی)، ورق ۳۶۲)۔ یہ قصبہ قلعدار کے بھی قاضی تھے (شیر محمد قریشی: مقامات قطبیہ، قلمی)؛ گجرات کے عامل بھی رہے (وڈیرہ گنیش داس: چار باغ پنجاب)۔ ان کی تین تصانیف کے حوالے ملتے ہیں: (۱) شرح قصیدہ پردہ (صداقت: ثواب ۱۶۵)؛ (۲) رسالہ در جلال حضرت نوشہ (مشمولہ رسالۃ الاعجاز تصنیف)

تھے کہ ان قبائل کی تاخت و تاراج کا مقابلہ کرنے کے قابل نہیں رہے تھے جو ان دنوں زیادہ طاقتور ہو گئے تھے۔ اس زمانے میں ان کے لیے ایک بڑے گروہ نے خوزان میں اور سرخند کے قریب پڑاؤ ڈال رکھا تھا۔ اگرچہ انہیں بطور قبیلے کے کچھ زیادہ اہمیت حاصل نہیں، لیکن ان کے بہت سے افراد محدثین وغیرہ کی حیثیت سے معروف ہیں اور یہ اتنے زیادہ ہیں کہ ان کی تفصیل بیان کرنا ممکن نہیں۔

مآخذ: (۱) ابن انکلی: جہرۃ النسب، مخطوطہ سورۃ بریطانیہ، Add. ۲۳۲۹۷، ورق ۴: (۲) السوری: نہایۃ العرب، قاہرہ، ۲: ۳۵۰، بعد: (۳) القشتندی: صبح الأعشی، قاہرہ، ۱: ۳۰۰؛ (۴) ابن درید: کتاب الاشتقاق، طبع Wüstenfeld، ص ۱۰۵ تا ۱۰۸؛ (۵) Wüstenfeld: Tabellen؛ (۶) السمعانی: کتاب الأنساب، سلسلۃ یادگار کتب، ج ۲، بذیل مادہ: [عمر رضا کھالہ: معجم قبائل العرب، بذیل مادہ، بالخصوص مآخذ]۔

(F. KRENKOW)

⊗ گنجہ: پنجاب (پاکستان) کے ضلع گجرات سے سات میل جنوب مغرب پھالیہ روڈ پر واقع ہے۔ یہ قصبہ (رئیس) کنج ہال برادر زادہ راجہ کھسال قوم طور نے ۱۷۵۴ء میں آباد کیا۔ اولاً قوم کھتری یہاں کی مالک تھی۔ پھر کلچو قوم وڑائچ نے لکھی جنگل سے آ کر اس قصبے پر قبضہ کر لیا اور ۱۸۴۹ء تک یہاں زمینداری کا پیشہ اپنائے رکھا۔ (وڈیرہ گنیش داس: چار باغ پنجاب، ۲۰۸ تا ۲۰۹)۔

جب یہ قصبہ برباد ہو گیا تو امیر تیمور کی فتح ہندوستان کے وقت جیتو قوم جاٹ وڑائچ نے دکن سے آ کر اسے دوبارہ آباد کیا (غلام سرور مفتی لاہوری: تاریخ مخزن پنجاب، ۳۰۴)۔ ۱۸۶۸ء

سوم (قلمی)، ۶۸ تا ۱۰۳)۔

میاں جعفر بن شاہ درگاہی: شاہ محمد غوث لاہوری (م ۵۱۱۵۲ / ۱۷۳۹ء) نے اپنے کنجاہ جانے اور میاں جعفر سے ملاقات کا حال لکھا ہے (رسالہ کسب سلوک، ۴۲)۔ میاں جعفر شاہ نے تحفہ کنجاہ کے نام سے کنجاہ کے بزرگوں پر ایک کتاب لکھی تھی (احمد حسین قریشی: گجرات کی تمدنی تاریخ، حصہ دوم (قلمی) ۱۳۶)۔

میاں شیخ محمد ابراہیم صاحب دیوان تھے۔ ان کا قلمی دیوان شریف کنجاہی کے پاس ہے (احمد حسین قریشی: گجرات کا دبستان، ۱۰)۔ شیخ یحییٰ نے رائے حاکم سنگھ دیوان کی فرمائش پر مثنوی نیرنگ عشق کی فارسی میں شرح لکھی تھی (شرح مثنوی غنیمت [قلمی]، کتابخانہ گنج بخش مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان، راولپنڈی)، شیخ محمد صالح (م ۱۳۰۷ / ۱۸۸۹ء) بن مولوی محمد یار، میاں محمد قاسم ساکن گولیکی (م ۱۲۵۲ / ۱۸۲۷ء) اور غلام محی الدین قصوری (م ۱۲۷۰ / ۱۸۵۳ء) سے بیعت تھے۔ سلسلۃ الاولیاء (۱۲۶۷ / ۱۸۵۰ء) ان کی مشہور تصنیف ہے۔ اس کے علاوہ نغمۂ توحیدی، مجموعہ وظائف، مکتوبات اور بیاض بھی ان کی تصانیف ہیں۔

حافظ غلام محی الدین بن محمد صالح (۱۲۵۱-۱۲۷۳ / ۱۸۳۵-۱۸۶۷ء) کو تاریخ گوئی میں عبور حاصل تھا۔ مجمع التواریخ ان کی معروف تالیف ہے جس میں انہوں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے لے کر اپنے معاصر بزرگوں کے سنین وفات نظم کیے ہیں۔ ان کے والد مولانا محمد صالح نے مجمع التواریخ کے نام سے ان کے تطعات تاریخ ۱۲۹۳ / ۱۸۷۶ء میں مرتب کیے اور ان کے مختصر حالات بھی لکھے (غلام محی الدین: مجمع التواریخ، بخط محمد صالح (قلمی)، ورق

بیگ قلمی، ورق ۱۱۲ تا ۱۲۲): تذکرۂ قاضی رضی الدین (محمد شیر: حدیقة الارباب فی مناقب قطب الاقطاب موسوم بہ مقامات قطبیہ قلمی)۔ رسالہ الاعجاز میں ان کے اشعار بھی ملتے ہیں (احمد بیگ: الاعجاز، ۱۱۹)۔

شیخ نظر محمد حضرت نوشہ کے مرید تھے (صداقت: ثواب (قلمی)، ورق ۱۲۵)۔ ان کے دو بیٹے تھے، پہلے ملا محمد اکرم غنیمت تھے، لیکن دوسرے کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔ محمد اکرم کے دو فرزند تھے: شیخ محمد ماہ صداقت اور شیخ محمد۔ ملا اکرم غنیمت پنجاب کے معروف فارسی شاعر تھے۔ نیرنگ عشق ان کی مشہور مثنوی ہے۔ ان کے حالات ذیل کے مصنفین نے بیان کیے ہیں: (۱) شرافت نوشاہی: (الف) شریف التواریخ ج ۳، قلمی، (ب) رقعات غنیمت، صحیفہ، لاہور جنوری ۱۹۷۳ء، (ج) غنیمت کے مزید حالات در مجلہ العلم، کراچی اپریل تا جون ۱۹۷۳ء: (۲) صادق علی دلاوری: غنیمت کنجاہی، در اورینٹل کالج میگزین، لاہور مئی ۱۹۴۲ و نومبر ۱۹۴۳ء: [نیز رک بہ غنیمت، محمد اکرم]۔

محمد ماہ صداقت کابل میں پیدا ہوئے۔ ان کے والد، نواب ارادت مند خان شرف الدولہ بہادر کی طرف سے تعویذ خزانہ پر مقرر تھے، مہمات ملکی میں ان کے ہمراہ رہتے تھے (ثواب، ورق ۹)۔ صداقت کو نظم و نثر پر کامل عبور تھا۔ ثواب المناقب (در حالات و مقامات حضرت حاحی محمد نوشہ) ان کی معروف تصنیف ہے اس کے علاوہ فتح نامہ عبدالصمد خان، ساقی قاسم، مثنوی مستجاب، مثنوی چراغان، گل صنوبر (مشہور)، قصہ کلبلہ و دمنہ، دیوان اشعار، رباعیات، اہلوار، مخمسات رنگین، رقعات، بیاض صداقت، لطافت مولات، مطلع الاسرار بھی ان کی تصانیف ہیں (ثواب نوشاہی: شریف التواریخ، جلد سوم، حصہ

۱۷ ب تا ۱۸ ب)۔

ملک علی محمد افغان ککے زنی قصیدہ محبوبیہ کے مؤلف تھے۔ مسلمان علما کے علاوہ کنجہا میں کچھ ہندو اور سکھ فضلا بھی ہوئے ہیں۔ مثلاً لچھمی نرائن دیبر جس کے رقعات چھپ چکے ہیں (سید محمد عبداللہ: ادبیات فارسی میں ہندوؤں کا حصہ، ۱۸۸)، راجا سکھ جیون اور ساحر ساز۔

ماخذ: متن میں درج مآخذ کے علاوہ دیکھیے (۱)

محد۔ صالح کنجہا: بیاض محمد صالح (قلمی مخط محمد صالح)، مملوۃ احمد حسین قریشی؛ (۲) محمد افضل سودھری: لطائف نامہ (قلمی)، مملوۃ احمد حسین قریشی گجرات (۳) جعفر شاہ کنجہا: کرسی نامہ (قلمی) مملوۃ احمد حسین قریشی؛ (۴) مظفر الدین حکیم: وقائع اسلاف ۱۲۷۳ھ (در حالات خاندان میاں محمد قاسم ابوالوفا سائن گولیکی) قلمی، مملوۃ احمد حسین قریشی؛ (۵) دیبر لچھمی نرائن: رقعات (قلمی)، کتب خانہ دانشکہ پنجاب نمبر ۳۵ PIX؛ (۶) احمد علی سندیلوی: مخزن الغرائب (قلمی) کتاب خانہ دانشکہ پنجاب؛ (۷) آرزو سراج الدین علی: مجمع النفائس (قلمی) کتاب خانہ دانش کہ پنجاب ۱۳۸۹/۳۵۳۹؛ (۸) بوئے شاہ غلام محی الدین: تاریخ پنجاب، قلمی، کتب خانہ دانش کہ پنجاب، ۸/۸۶ APC III؛ (۹) احمد حسین قریشی: گجرات کی تمدنی تاریخ، حصہ دوم، ۱۹۶۶ء، قلمی، مملوۃ احمد حسین قریشی؛ (۱۰) محمد اقبال مجددی: تاریخ مغلیہ کے فارسی مآخذ (سلسلہ نواقب المناقب)، مقالہ برائے حصول درجہ ایم اے تاریخ، دانش کہ پنجاب، ۱۹۷۲ء؛ (۱۱) غنیمت کنجہا: دیوان غنیمت، مرتبہ غلام ربانی عزیز، لاہور ۱۹۵۸ء؛ (۱۲) علی الدین مفتی لاہوری: عبرت نامہ، لاہور ۱۹۶۱ء؛ (۱۳) محمد اسلم پسروری: فرحت الناظرین، مترجم محمد ایوب قادری، کراچی ۱۹۷۲ء؛ (۱۴) کنہیا لال: تاریخ پنجاب، لاہور

۱۸۷۷ء: (۱۵) سید عبداللہ: ادبیات فارسی میں ہندوؤں کا حصہ، دہلی ۱۹۳۲ء؛ (۱۶) عبدالرشید کرنل: تذکرہ شعراء پنجاب کراچی ۱۹۶۷ء؛ (۱۷) محمد لطیف: History of the Punjab، دہلی ۱۹۶۳ء؛ (۱۸) احمد حسین قریشی: گجرات بھید قدیم و جدید، گجرات ۱۹۶۸ء؛ (۱۹) وہی مصنف: سولوی محمد صالح کنجہا، در مجلہ شاہین، گجرات، دسمبر ۱۹۶۸ء؛ (۲۰) ظہور الدین احمد: رقعات غنیمت، در مجلہ صحیفہ، لاہور اپریل ۱۹۷۳ء۔

(محمد اقبال مجددی)

کنڈوری: (نیز کنڈورہ؛ فارسی)؛ کنڈوری کا مفہوم چمڑے یا سوتی کپڑے کا بنا ہوا دسترخوان ہے؛ [وہ رومال یا کپڑا جس میں روٹیاں لپیٹی جاتی ہیں نیز کھانا کھاتے وقت رانوں پر ڈالنے کا رومال]؛ اس سے بیوی کی نیاز بھی مراد ہے مثلاً کسی مقدس و محترم ہستی مثلاً حضرت فاطمہؑ کی نیاز۔ آخری معنوں میں یہ لفظ بظاہر مجمع الجزائر شرق الہند میں ہندوستان سے پہنچا، آچے [رک بان] (Acheen) میں یہ لفظ تبدیل نہیں ہوا۔ جاوا میں کسی قدر تغیر کے ساتھ کنڈوری Kenduri یا کنڈورن Kenduren کہتے ہیں۔ یہ بات قابل توجہ ہے کہ موجودہ زمانے میں جو اصطلاح جاوا میں عام طور پر مستعمل ہے وہ صیکہ یا صیکہ (Şidekeh, Şodekah) ہے جو عربی لفظ صدقہ سے نکلا ہے، یا سلمتن (Slametan) ہے جو عربی لفظ سلامت کی ہکڑی ہوئی شکل ہے یا حاجت جو ایک مشہور عربی لفظ ہے جس کے معنی ہیں ضرورت یعنی کسی دعوت میں ایک شخص کی موجودگی کی ضرورت۔ اس کے بعد خود دعوت ہی کا یہ نام ہو گیا۔ عام طور پر یہ ایک ایسی ضیافت ہوتی ہے جس کا کوئی دینی مقصد ہو یا کم از کم شرعی رواج کے مطابق ہو، جیسے ولیمہ جس کا کتب

کندہ المعروف بہ کندۃ الملوک (یعنی شاہی کندہ)۔ جنوبی عرب کا ایک قبیلہ جو غالباً کچھ زیادہ کثیر التعداد نہ تھا۔ یہ قبیلہ ظہور اسلام سے قریب کے زمانے میں اس علاقے میں آباد تھا جو حضرموت کے مغرب میں واقع ہے، عرب نسابین ان کا سلسلہ نسب جانتے ہیں مگر جنوبی عرب کے دوسرے قبائل کی طرح وہ بھی سراسر خیالی ہے۔ ان کا شجرہ نسب یوں بیان کیا جاتا ہے: ثور (یعنی کندہ) بن عقیل بن عدی بن العارث بن مرہ بن ادد بن زید بن یثجب بن زید بن عریب بن زید بن گھیلان بن سبا۔ [ابن حزم اور القلقشندی وغیرہ کے نزدیک یثجب اور عریب کے درمیان زید کا نام نہیں ہے (دیکھیے جمہرۃ انساب العرب، ص ۴۱۸ و ۴۱۹؛ نہایۃ الارب، فی معرفۃ انساب العرب، ص ۳۶۳، معجم قبائل العرب، بذیل مادہ)]۔ حجر بن عمرو ابن معاویہ بن العارث الاصغر بن معاویہ بن العارث الاکبر بن معاویہ بن کندہ، المعروف بہ اکمل السرا، حمیری بادشاہ حسان تبع کا سوتیلے بھائی تھا اور شاہان حمیر کے دستور کے مطابق حسان تبع نے اس کے بیٹے عمرو بن حجر کو اپنے دربار میں بطور خدمتگار اور ساتھ ہی بطور پرغمال رکھا ہوا تھا۔ جب حسان تبع نے اندرون عرب میں لشکر کشی کی اور متعدد قبائل کو، جو وہاں آباد تھے، مطیع کر لیا تو اس نے یمن واپس آ کر اپنے سوتیلے بھائی حجر کو مفتوحہ قبائل کا حکمران مقرر کیا۔ حسان تبع کو اس کے بھائی عمرو کی تحریک پر موت کے گھاٹ اتارا گیا۔ یہ جدیس کے خلاف جو پیمانہ میں رہتا تھا حسان کی فوج کشی کے بعد کا واقعہ ہے۔ عمرو نے حسان تبع کی ایک بہن عمرو بن حجر کو بیاء دی اور جب اس کا باپ حجر مرا تو وہ اس کی جگہ وسط عرب کے قبائل کا حکمران قرار پایا اور المکسور اس کا عرف ہو گیا۔ عمرو کا جانشین اس کا بیٹا العارث ہوا۔

میں ذکر ہے۔ جن موقعوں پر یہ ضیافت کی جاتی ہے وہ متعدد ہیں مثلاً مرے ہوئے لوگوں کی یاد میں، گھریلو رسموں خصوصاً رسم ختنہ میں، ختم قرآن پاک، بعض مخصوص اوقات مثلاً حمل کے وقت یا فصل ہونے اور کٹانے کے وقت اور دیگر مختلف مواقع پر جیسے نئے مکان میں سکونت اختیار کرتے وقت کسی اور ضروری کام کے آغاز کے وقت یا امراض و بلیات وغیرہ سے بچاؤ کے لیے۔ مقررہ ناعدے کی رو سے ہر کندوری کا مذہبی رنگ ہونا چاہیے؛ غربا کو مدعو کرنا لازمی ہے، حرام چیزوں سے پرہیز کرنا چاہیے، لیکن جو مقامی عادات کی بدولت عوام میں راسخ ہو چکی ہوں ان اوامر و نواہی سے چشم پوشی کا عذر ہمیشہ ڈھونڈ لیا جاتا ہے۔ ہر مکمل کندوری کو خصوصاً اسے جو متوفی رشتے داروں کا فاتحہ دلانے اور کسی ولی کے سالانہ عرس کے موقع پر منائی جاتی ہے، تلاوت قرآن، ذکر یا دعاؤں سے متبرک بنایا جاتا ہے۔ لیکن اوہام پرست عوام تو یہاں تک مانتے ہیں کہ اس قسم کی کندوریوں کے ذریعے متوفی کو واقعی کھانا پہنچا دیا جاتا ہے۔ تقریباً ہر کندوری کا آغاز دعا سے ہوتا ہے اور فاتحہ کی کندوری کا افتتاح دعائے قبور سے ہوتا ہے۔ اچے (Acheen) میں بعض سپہنوں کو کندوری کہتے ہیں اور اس کے ساتھ ایک اور لفظ کا اضافہ کیا جاتا ہے جو اس کھانے کا نام ہوتا ہے جو اس متبرک ضیافت میں دیا جاتا ہے۔ [نیز ایک قسم کا جنگلی گھیا؛ ایک قسم کے سرخ پھل کا نام]۔

مآخذ: (۱) The : C. Snouck Hurgronje

Acheen : ۱ : ۱ تا ۲۱۳، ۶۱۶، ۲۳۶ : (۲)

Handb. des Islam Gesetzes : Th. W. Fuchs

۱۶۳ : (۳) فرهنگ آصفیہ : (۴) نوراللفاظ : (۵)

فہرست کندہ راج بذیل مدہ۔

کر دیا۔ اس پر اس نے ایک فوج لے کر ان پر چڑھائی کی۔ یہ فوج غالباً ان قبائل سے بھرتی کی گئی تھی جن پر اس کے اقربا حکومت کرتے تھے۔ بنو اسد نے اس کی خیمہ گاہ پر اچانک حملہ کر دیا اور وہ مارا گیا۔ البتہ اس کا بیٹا اسرو القیس فرار ہونے میں کامیاب ہو گیا۔ اس واقعے سے عرب قبائل پر شاہانِ کندہ کی حکومت عملی طور پر ختم ہو گئی۔ بعد ازاں کئی سال تک اسرو القیس ہاتھ پاؤں مارتا رہا کہ کسی طرح اپنے باپ کی وراثت کا کم از کم تھوڑا سا حصہ ہی حاصل کر لے۔ متعدد کوششوں میں ناکام ہونے کے بعد وہ بالآخر یونانی شہنشاہ سے امداد و استعانت حاصل کرنے قسطنطنیہ پہنچا، لیکن یہاں بھی اسے مایوسی کا سامنا کرنا پڑا۔ بلکہ حسب روایت اسے انقرہ میں شہنشاہ ہی کے فرستادہ آدمیوں نے زہر دے کر مار ڈالا۔ [عام روایت کے مطابق شہنشاہ نے اسے زہر میں بچھا ہوا ایک چغہ بھیجا تھا جس کے پھنسنے سے اس کے جسم پر آبلے پڑ گئے اور بالآخر وہ مر گیا، چنانچہ اسی لیے اس کا لقب ذوالقروح ہو گیا تھا]۔

لیکن محض یہی خاندانِ کندہ الملوک کے نام سے مشہور نہیں تھا، کیونکہ ہمیں اسلامی دور میں بہت مدت بعد تک کئی ایسے قابل ذکر اشخاص ملتے ہیں جو نہایت ممتاز رئیس ہونے کی وجہ سے دربار (خلافت) میں اعلیٰ عہدوں پر متمکن ہوئے۔ وہ اس لیے بھی مشہور تھے کہ انہوں نے اسلام کے ابتدائی مبلغین کی مزاحمت کی تھی۔ ظہور اسلام کے وقت قیس بن معدِ یکرِب کو بڑا امتیاز حاصل تھا جس کی تصدیق الاعشی کے کلام سے ہوتی ہے۔ اس کے بیٹے الاشعث نے اسلام قبول کیا، لیکن پھر مرتد ہو گیا۔ حضرت ابوبکرؓ کے بھیجے ہوئے لشکر کے ہاتھوں اس نے شکست کھائی، گرفتار ہوا، اور بعد ازاں اسے معافی مل گئی۔ اس کے خلاف جو اسد کے

ایران کے بادشاہ قباذ کی وفات کے بعد الحارث کچھ عرصے کے لیے الحیرہ کا حاکم بھی مقرر ہوا، لیکن نوشروان کی تخت نشینی کے بعد یہ حکومت اس کے قبضے سے نکل گئی۔ الحارث کے مرنے پر وسط عرب کی سلطنت جو عملاً خود مختار ہو چکی تھی، اس کے بیٹوں میں بٹ گئی: بنو اسد پر اس کے بیٹے حجر کی حکومت قائم رہی۔ شرحبیل [الحارث کا دوسرا بیٹا]، بنو بکر، حنظلہ، عمرو بن تمیم اور رباب کے قبائل کا حاکم ہو گیا اور سلمہ [بن الحارث] بنو تغلب، النمر بن قاسم اور سعد بن زید منات کے قبائل پر حکومت کرنے لگا، بنو قیس اور بنو کنانہ معدِ یکرِب کے زیر فرمان آ گئے۔ لیکن ابھی تھوڑا ہی عرصہ گزرنے پایا تھا کہ انہوں نے حکومت کے لیے آپس میں جھگڑنا شروع کر دیا۔ یہ جھگڑا پہلی جنگِ کلاب پر منتج ہوا جس میں عملاً عرب کے سبھی قبائل شریک تھے۔ اس مقام کلاب کی نشان دہی ذرا مشکل ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ بصرے اور کوفے کے درمیان یمامہ سے سات دن کی مسافت پر واقع تھا۔ شدید لڑائی کے بعد شرحبیل مارا گیا، لیکن اس کے حاسیوں نے اس کے اہل و عیال کو بحفاظت یمن لوٹ جانے دیا۔ بہر حال اس جنگ کا آخری نتیجہ یہ نکلا کہ مختلف رئیسوں کی حکومت کے بندھن ڈھیلے پڑ گئے اور بہت سے قبائل نے خود مختاری حاصل کر لی۔ اس عرصے میں حجر نے اس جنگ میں کوئی حصہ نہیں لیا اور بڑے مستبدانہ انداز سے بنو اسد پر حکومت کرتا رہا۔ بوزنطی وقائع نگاروں نے ان دھاوؤں کا ذکر کیا ہے جو حجر Ogaros اور اس کے بھائی معدِ یکرِب نے پانچویں صدی کے اواخر میں بوزنطی سرحدوں پر مارے تھے۔ حجر بنو اسد کے ہاتھوں دھوکے سے مارا گیا۔ وہ قبیلے سے باہر گیا ہوا تھا کہ اہل قبیلہ نے آئندہ اس کی اطاعت کرنے اور اسے خراج دینے سے انکار

انساب العرب، ۳۶۴ و ۴۰۹؛ (۱۲) جواد علی :
تاریخ العرب قبل الاسلام، ۳ : ۳۱۵ تا ۳۷۴، ۴ :
۴۶۴ بعد؛ (۱۳) عمر رضا کحاله، معجم قبائل
العرب، بذیل مادہ (بالخصوص مآخذ)؛ (۱۴) عنایت اللہ :
اندلس کا تاریخی جغرافیہ، بذیل ہٹلیوس، وغیرہ۔
(F. Krenkow [و ادارہ])

الکندی : [مؤرخ]؛ ابو عمر [محمد] بن یوسف *
[بن یعقوب]؛ مصر کا ایک عرب مؤرخ جس کی پیدائش
۱۰ ذوالحجہ ۵۲۸۳/۱۸ جنوری ۸۹۷ء کو مصر
میں ہوئی جس کے مقام ولادت کا ٹھیک ٹھیک پتا
نہیں، مگر جو بنو کندیہ کے ایک قبیلے تعجیب میں سے
تھا جو حضرت عمرو بن العاص کے ساتھ مصر آیا
تھا۔ الکندی نے حدیث کی تعلیم ابن قتیبة
(م ۵۳۱۲/۶۹۲۴) اور النسائی (م ۵۳۰۲/۹۱۴ء)
[رک بان] سے پائی۔ کہا جاتا ہے اپنی زندگی کے
آخری ایام میں وہ خود بھی حدیث کا درس دیا کرتا
تھا، مگر درحقیقت اسے سب سے زیادہ دلچسپی اپنے
وطن کی تاریخ اور روایات سے تھی۔ معلوم ہوتا ہے
اس نے اپنی ساری عمر قسطنطینہ میں بسر کی اور
یہیں رمضان ۵۳۰/۱۶ اکتوبر ۹۹۱ء کو اس کا
انتقال ہو گیا۔ [مگر بعض کے نزدیک اس کی وفات
۵۳۵ء کے بعد ہوئی اور بعض کے نزدیک ۵۳۶ء
کے بعد (دیکھیے الزرکلی : الاعلام، بذیل محمد بن
یوسف الکندی)۔]

الکندی کی اہم تصنیفات دو ہیں : (۱)
تسمیة ولاة مصر یا صرف امراء مصر اور (۲) تاریخ
قضاة مصر یا کتاب القضاة۔ اول الذکر میں مصر
کے والیوں کا ذکر کیا گیا ہے جن میں ان کے مقرر
کردہ کوتوال (والی یا صاحب الشرطة یا صاحب
الحرب) بھی شامل ہیں، لیکن دوسرے اعلیٰ حکام
شامل نہیں۔ [دوسری کتاب میں مصر کے قاضیوں
کے اخبار و احوال درج ہیں۔]

دور حکومت میں اہم عہدوں پر فائز تھے۔ دیگر
نامور لوگوں میں سے متنبی المصنع الکندی اور
قاضی شریح [رک بان] قابل ذکر ہیں۔ بعض اور
لوگ جو الکندی کے نام سے مشہور ہوئے، اس کی
وجہ یہ ہے کہ وہ اس قبیلے کے سوا لی تھے، مثال کے
طور پر فلسفی یعقوب بن اسحق الکندی [رک بان] کا
نام پیش کیا جا سکتا ہے۔ شام کا ایک ضلع، نیز شہر
بصرے کا ایک محلہ بھی اس قبیلے کے نام سے موسوم
تھا، چنانچہ کہا جاتا ہے کہ مشہور شاعر ابو نواس
بصرے کے محلہ کندیہ میں پیدا ہوا تھا۔

کندیہ کی شاخوں میں سکون بن اشرس اور
السکاسک کے قبیلوں کا نام بھی لیا جاتا ہے۔ اول الذکر
کی نسل سے بنو تعجیب ہوئے جو ان لوگوں میں سے
تھے جو اول اول مصر جا کر آباد ہوئے اور امیر
المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف بغاوت میں پیش
پیش تھے، چنانچہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا اصلی قاتل اسی
قبیلے کا شخص بتایا گیا ہے۔ آگے چل کر بنو تعجیب
کو اندلس میں بہت اثر و اقتدار حاصل ہو گیا اور
بنو صنادح المریہ Almeria میں، بنو ذوالنون مالقة
Malaga میں اور بنو الأفطس بطلیوس Badajoz
میں یکے بعد دیگرے ان علاقوں میں اپنی بادشاہت
کا ڈنکا بجاتے رہے، تا آنکہ المرابطون کی بڑھتی
ہوئی طاقت کے سامنے سرنگوں ہو گئے۔

مآخذ : (۱) القلقشندي : صبح الاعشى، ۱ : ۳۲۸؛
(۲) النويري : نهاية الارب، ۲ : ۳۳۱؛ (۳) ابن قتيبة :
كتاب المعارف، قاهرہ ۵۱۳۰، ص ۲۱۲؛ (۴) ابن خلدون :
العبر، ۲ : ۲۷۴ تا ۲۷۷؛ (۵) كتاب الاغانی، ۹ : ۶۳
تا ۶۶؛ (۶) دیوان عبید، طبع Lyall، دیباچہ : (۷)
الفضائل، طبع Lyall، بمواقع كثيرة؛ (۸) Wüstenfeld :
Registers Tabellae : [۹] ابن حزم : جمهرة انساب العرب،
ص ۴۰ تا ۴۲؛ (۱۰) ابن الاثير : الكامل، ۱ :
۴۰۰؛ (۱۱) القلقشندي : نهاية الارب فی معرفة

ناموں کی ان سادہ سی فہرستوں میں کہیں کہیں ملک کی داخلی اور خارجی حکمت عملی کے متعلق مختصر اشارات بھی ملتے ہیں۔ بہر حال یوں مصنف نے مصر کی تاریخ کو الإخشید [رک بہ إخشیدیہ] کی وفات (۵۳۳۵ / ۶۹۴۶) تک پہنچا دیا ہے اور جس کا سلسلہ پھر کسی نامعلوم مصنف نے ۵۳۶۲ / ۶۹۷۲ یعنی فاطمیوں کی آمد تک بڑھا دیا تھا۔ کتاب مذکور کے بعض حصوں کو اول K. Tallquist نے ابن سعید کی کتاب المغرب لائیڈن ۱۸۹۹ء میں اور پھر N.A. König نے The History of the Governors of Egypt، نیویارک ۱۹۰۸ء میں شائع کیا۔ الکندی نے اپنی پہلی تصنیف کے ضمیمے کے طور پر ۵۲۴۶ / ۸۶۱ میں بکار کے تقرر تک قضاۃ مصر کی تاریخ لکھی اور اس میں قاضیوں کی سوانح حیات کے ساتھ ساتھ ان کے بعض اہم قانونی فیصلوں کا ذکر بھی کر دیا جس سے اسلامی قانون کے متعلق ہمیں بڑا گراں قدر مواد حاصل ہو جاتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے اس کتاب کی ترتیب ثانی میں الکندی اس کا سلسلہ اپنے زمانے تک لے آیا تھا، مگر یہ نسخہ ضائع ہو چکا ہے اور اس کے بجائے صرف دو مستزاد باقی رہ گئے ہیں:

ایک احمد بن عبدالرحمن بن برد کا ۵۳۶۶ / ۶۹۷۷ء تک اور دوسرا کسی نا معلوم شخص کا ۵۳۴۷ / ۶۹۵۹ء تا ۵۴۲۴ / ۱۰۳۳ء جس کی ابتدا میں اصل نسخوں کا کچھ حصہ شامل ہے، مگر دونوں محض سنین وار فہرستوں کی شکل میں ہیں۔ اس کتاب کو R. Gottheil نے The History of the Egyptian Qadis (پیرس ۱۹۰۸ء) کے نام سے مرتب کیا اور پھر یہ دونوں تصنیفات Rhuvon Guest کے ہاتھوں عنوان ذیل کے تحت The Governors and Judges of Egypt or Kitab el-umara (el-wulāh) wa-Kitab el-Quḍāh of el-Kindi together with an appendix derived mostly

الکندی کی دوسری تصنیفات کا علم ہمیں زیادہ تر المقریزی کی الخطط اور ابن دُماق [رک ہاں] کے اقتباسات سے ہوتا ہے، مثلاً کتاب العبد الغربی یا الاجناد [العربیۃ ۹]: ایک کتاب الخندق والتراویح (اس لڑائی کا بیان جو فسطاط کے دفاع میں ابن الزبیر کے مقرر کردہ والی ابن جَعْدَم کی تعمیر کردہ خندق کے لیے ہوئی): کتاب الخطط؛ کتاب اخبار مسجد اہل الراية الاعظم اور کتاب السماوی: سیرۃ السری بن الحکم جس کا ذکر صرف المقریزی نے کیا ہے۔ ارشاد الاریب (۲: ۱۵۶) میں یاقوت نے الکندی کی ایک تاریخ کا حوالہ دیا ہے جو ۵۲۸۰ / ۸۹۴ء سے شروع ہوتی ہے اور ابن دُماق (۴: ۳۱۸) نے ۵۲۹۰ / ۶۹۰۳ء کے ایک واقعے کے سلسلے میں بطور مأخذ جس کا ذکر کیا ہے۔ السیوطی نے غلطی سے ایک مختصر سی تصنیف کتاب فضائل مصر اس سے منسوب کی ہے جو دراصل اس کے بیٹے عمر نے کافور الاخشیدی (۵۳۵۵ / ۶۹۶۶ء تا ۵۳۵۷ / ۶۹۶۸ء) کے لیے لکھی تھی جسے J. Oestrup نے (Umar b. Muhammad al-Kindi's Beskrivelse of Agypten, Udgivet og Oversatt af Det Kongelige Danske Videnskabs Selskab, ۱۸۹۶ء، کوپن ہیگن) (Nallino: Opus Astron.) : ۲: ۳۲۵ کے مطابق الکندی نے خود اسی عنوان سے ایک ضخیم کتاب لکھی تھی جس کے متعدد حوالے اس کے بیٹے نے دیے ہیں۔

مآخذ: (۱) المقریزی: المقی؛ (۲) الذہبی: تاریخ الاسلام؛ (۳) السیوطی: حسن الحافظۃ، ۱: ۳۱۹-۳۲۰؛ ابن سعید الاندلسی: المغرب فی حلی المقریزی السفر السایع، لائیڈن ۱۸۹۸ء، ص ۵۰-۵۱ (۴) السیوطی: تاریخ مصر، ص ۱۸۹-۱۹۰

اور طبیعیات میں ملتے ہیں۔ اس کی تصنیفات میں سے بہت کم عربی میں محفوظ رہ سکی ہیں، البتہ لاطینی زبان میں ان کے تراجم نسبتاً زیادہ تعداد میں موجود ہیں اور ان میں وہ تراجم بھی شامل ہیں جو گرہارڈ قرمونی (Gerhard of Cremona) نے کیے تھے۔ بہر صورت ہمارے پاس خاصا مواد بچ رہا ہے جس میں کچھ اقتباسات اور کچھ اس کی سوانح اور تصانیف کے حوالے ہیں جن سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ فلسفے اور سائنس کی دنیا میں اس کا کیا مقام ہے۔

یونانیت ما بعد کی اصطلاح میں وہ خُذْ مَا صَفَا کا قائل تھا۔ اس نے نوپیشاغورثی ریاضی کو تمام علوم کی اساس قرار دیا اور نو افلاطونیوں کے انداز میں افلاطون اور ارسطو کے نظریات کو متحد کرنے کی کوشش کی۔ وہ صرف طبیعیات ہی میں نہیں بلکہ طب میں بھی ریاضی کے اصولوں کا اطلاق کرنے کا شائق تھا۔ مثال کے طور پر مرکب ادویات کا نظریہ لے لیجیے۔ اس نے ان ادویات کے اثرات کی توضیح ان کے طبیعی خواص، گرم سرد خشک اور مرطوب کے ہندسی تناسب کی رو سے کی۔ اسی لیے دور احیائے علوم (Renaissance) کے فلسفی کارڈن Cardan نے بھی اس کا شمار دنیا کے بارہ بہترین نکتہ رس اشخاص میں کیا ہے۔

ازمنہ وسطیٰ میں الکندی کو ایک منجم کی حیثیت سے شہرت حاصل تھی۔ اس کا نام علم نجوم کے نو حکموں (Judices) میں شمار کیا جاتا تھا، لیکن اس نے محض علم النجوم کے ان مسائل ہی سے بحث نہیں کی جو ہمارے نزدیک توہمات کا درجہ رکھتے ہیں بلکہ صحیح فلکیاتی پیمائشیں کیں اور حسابات لگائے ہیں۔

جہاں تک کیمیا کا تعلق ہے اس کا مطالعہ الکندی کے زمانے میں بڑے ذوق و شوق سے کیا

خطیفہ: کشف الفنون، ۲۸، ۱۰۷، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱

ہے جو ہوا میں موجود اور سوچ کی روشنی سے تصور ہوتے ہیں۔ اس کی ایک تصنیف مذکور جزو پر بھی لاطینی ہی میں محفوظ ہے جو اس لحاظ سے قابل ذکر ہے کہ مصنف نے اپنے نظریے کو جو اگرچہ غلط ہے، تجربات کی روشنی میں جانچا تھا۔

الکندی اگرچہ بنیادی اعتبار سے ایک ماہر طبیعیات تھا لیکن اس نے عقیدہ روح و عقل (vōs) پر بھی بحث کی ہے۔ اس کی دانست میں یہ دنیا بحیثیت مجموعی ایک خارجی علت فاعلہ یعنی عقل الہیہ کی تخلیق ہے جس کا عمل عالم بالا سے دنیا میں کئی طرح سے نافذ ہوتا رہتا ہے۔ خدا اور عالم اجسام کے درمیان عالم روح ہے، جس نے اجسام سماوی کے عالم کو تخلیق کیا۔ روح انسانی عالمی روح سے نکلتی ہے۔ جس حد تک انسانی روح جسم سے مخلوط ہے وہ اجسام سماوی کے اثرات کی ماتحت ہے، لیکن اپنی روحانی اصل اور ہستی کے اعتبار سے وہ آزاد ہے کیونکہ محض عالم عقل (vōs) ہی میں آزادی اور بقائے دوام ہے، لہذا اگر ہمیں اعلیٰ ترین مقام پر پہنچنے کی تمنا ہے تو لا محالہ خوف خدا، علم اور اعمال حسنہ کا سہارا ڈھونڈنا پڑے گا جو عقل کی جاودانی مملوکات ہیں۔

الکندی کے رسالہ *De Intellectu* [رسالہ فی العقل، مطبوعہ قاہرہ] طبع Nagi میں نظریہ عقل ہمیں پہلی بار اس صورت میں نظر آتا ہے جو مسلمانوں کے نوافلاطونی ارسطاطالسی فلسفے کے بولنے والے دور میں امتیاز رکھتی ہے۔ اسکندر الافروڈیسی (Aphrodisias) (*De Anima*؛ ج ۲) کی پیرائے کرتے ہوئے الکندی نے عقول اربعہ کو ایک دوسری سے ممتاز کیا ہے: (۱) جو ہمیشہ مضبوطاً عقل رہتی ہے؛ (۲) جو عقلی روح میں موجود ہوتی ہے؛ (۳) جسے عقل اولیٰ میں بروئے کار لائی ہے؛ (۴) اسکندر الافروڈیسی کے یہ کہ کوئلہ عقل غافلہ، عقلی و غافلہ۔

جاننا تھا اور طبیب الزاوی نے الکندی کے مقابلے میں اس کی حمایت و مدافعت کی۔ اس بارے میں ہمارے فلسفی نے کچھ مشکل روش اختیار کی ہے۔ اس کے نزدیک سونا چاندی صرف کانوں سے نکالا جا سکتا تھا، جہاں دست قدرت انہیں وجود میں لاتا ہے اور ان کا بنانا انسانی کاریگری کے بس میں نہیں۔

الکندی نے علم مناظر و مرایا پر سیر حاصل بحث کی۔ اس کی اہم ترین کتاب بلاد مشرق میں اس کے جلیل القدر جانشین ابن الہیثم کی تصنیف کے بعد سب سے زیادہ پڑھی جاتی تھی۔ یہ کتاب زیادہ تر اقلیدس (Euclid) کی بصریات (Optics) کے اس نسخے پر مبنی ہے جو تھیون (Theon) کا تصحیح کردہ ہے۔ اس کتاب میں الکندی نے حسب ذیل امور سے بحث کی ہے: (۱) روشنی کا گزر خطوط مستقیم میں، (۲) رویت کا براہ راست عمل، (۳) رویت کا عمل آئینے کے ذریعے، (۴) نظر پر فاصلے اور زاویہ بصر کا اثر نیز مغالطہ ہائے بصری۔ اس کے نزدیک روشنی کے سفر میں کوئی وقت صرف نہیں ہوتا اور رویت کرنوں کے اس مجموعے سے عمل میں آتی ہے جو آنکھوں سے نکلتا اور ایک مخروطی صورت اختیار کر کے خارجی شے کو اپنی آغوش میں لے لیتا ہے۔ باقی چار حسین تو اشیا سے اثر قبول کرتی ہیں، لیکن حس باصرہ اپنے موضوع کو ایک فاعلانہ اور فوری انداز میں گرفت میں لے لیتی ہے۔

اس کی دوسری بڑی بڑی کتابوں کی طرح اس کی ایک مختصر تصنیف بھی صرف لاطینی ترجمے کی صورت میں ملتی ہے۔ اس کا موضوع ہے آسمان کے نیلے رنگ کا سبب۔ الکندی اس کی تشریح اس کتاب میں یوں کرتا ہے کہ یہ رنگ در اصل افلاک سے مخصوص نہیں بلکہ آسمان کی تازیکی اور گرد و غبار اور بخارات کے ان ذرات سے مل کر بنا

Beitr. z. Gesch. d. Philos. d. M.A. ۲ / ۵، ۱۸۹۷ء، T.J. de Boer (۴)؛ Kindl und seiner : ۱۵۳، ۱۹۰۰ء، Schule Arch. f. Gesch. d. Philos. Geschichte der Philosophie im : (۵) وہی مصنف : Islam، سٹ کارٹ ۱۹۰۱ء، ص ۹۰، بعد : انگریزی ترجمہ : (۶) وہی مصنف : Kindl wider (Orient. Stud. Fetscher f. Nöldeke) : Giessen، ۱۹۰۶ء، ص ۲۷۹، بعد : (۷) H. Suter : Die Mathematiker und Astronomen der. Araber : Abhd. z. Gesch. d. Math Wiss، ج ۱۰، لائپزگ : Introduction : George Sarton (۸) : ۱۹۰۰ء : to the History of Science، مطبوعہ بالٹی مور ۱ : ۵۵۹ تا ۵۶۰ : (۹) قدری حافظ طوقان : تراث العرب العلمی فی الرياضیات والفلک، ص ۱۶۶ تا ۱۷۶، قاہرہ ۱۹۶۳ء : (۱۰) براکلمان : G.A.L.، تکملہ، ۱ : ۳۷۲ تا ۳۷۰، لائڈن ۱۹۳۷ء : (۱۱) ابن الندیم : الفہرست، ۲۵۵ تا ۲۵۶، لائپزگ : (۱۲) القنطی : تاریخ الحکماء، ص ۳۶۶ تا ۳۷۷، لائپزگ : (۱۳) عمر فروخ : من تاریخ الفكر العربی الی ایام ابن خلدون، ص ۲۲۵ و بعد، بیروت ۱۳۹۲ھ : (۱۴) محمد لطفی جمہ : تاریخ فلاسفۃ الاسلام فی المشرق و المغرب، ص ۱ تا ۷، قاہرہ ۱۹۲۷ء : (۱۵) احمد فؤاد الہوانی : الکندی، فیلسوف العرب، مطبوعہ قاہرہ : (۱۶) وہی مصنف : الکندی، در History of Muslim Philosophy، ۱ : ۲۲۱ تا ۲۳۳، طبع M.M. Sharif، ویز بادن، ۱۹۶۳ء۔

TFIDE BOER [و ادارہ]

* الکندی : عبدالمسیح بن اسحق - عیسائیت کی

حمایت میں مشہور عربی تصنیف : رسالۃ الی عبد اللہ بن اسمعیل الهاشمی کے مصنف کا فرضی نام۔ اس کتاب میں ظاہر کیا گیا ہے (طبع ۱۸۸۰ء، ص ۴۷)؛

Le Systeme du Monde، P. Duhem، پیرس ۱۹۱۶ء، ص ۴ : ۴۰۰ کے قیاس کے مطابق مؤخر الذکر کا مطلب حیوانی (anima Sensitiva) ہے جس کا ذکر اسی ضمن میں اسکندر الافروڈیسی سیاسی نے کیا ہے، لیکن اس نے اسے عقل نہیں کہا اور نہ وہ ایسا کہہ سکتا تھا۔ میرے نزدیک تو الکندی کی چوتھی عقل سے مراد تیسری کی مؤثر کار کردگی ہے بعینہ جیسے ارسطو نے اکتسابی نیکی کے رکھنے اور اس کے مطابق عمل کرنے اور اکتسابی علم اور ذہنی عمل کے درمیان تمیز کی ہے، لہذا زمانہ ما بعد کی عربی اصطلاحات کے مطابق چوتھی اور پہلی عقل کے مابین یوں تمیز کی جائے گی کہ یہ عقل بالفعل ہے اور وہ عقل فعال۔

[الکندی کثیرالتصانیف مصنف تھا۔ اس نے ۲۲ رسائل فلسفہ، ۱۹ رسائل نجوم، ۱۶ رسائل علم ہیئت، ۱۷ رسائل علم مناظرہ، ۱۱ رسائل حساب، ۲۳ رسائل علم ہندسہ، ۲۲ رسائل طب، ۱۲ رسائل طبیعیات، ۸ رسائل علم الکرات، ۷ رسائل علم موسیقی، ۵ رسائل نفس اور ۹ رسائل منطق وغیرہ لکھے تھے (قدری حافظ طوقان : تراث العرب العلمی، ص ۱۶۶ تا ۱۷۶، قاہرہ ۱۹۶۳ء)۔ ان میں سے فلسفیانہ رسائل کا مجموعہ دو جلدوں میں ابو رہبہ نے شائع کیا ہے (قاہرہ ۱۹۵۰ء)۔

مآخذ (۱) Al. Kindi, Genannt der: G. Flügel

Philosoph der Arabes (۲) : ۱، لائپزگ

Al. kindi als Astrog (Morgenl.: O. Loth (۲) : ۱۸۵۷ء،

Forsch. Festschr. f. Flinschen، لائپزگ ۱۸۷۵ء،

Die Philosophischen : A. Nagy (۲) : بعد : ۲۶۷ء،

Ab handlungen des Jaqub ben Jaqub al-Kindi

(لاطینی مخطوطات، پیرس، عدد ۳۳۹۳، ۳۳۹۴)
طبع در Bibliander : Alcoranus، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴
تا ۲۰) اور پھر انیسویں صدی میں سرولیم میور
اسے گمنامی سے نکال کر دوبارہ منظر عام
پر لایا۔

مآخذ : (۱) Dionysius Carthusianus
(م ۱۴۷۱ء)، In Alchoran Lib. V.، کولون ۱۵۴۳ء
ج ۲، حصہ ۱، ص ۷۰، ۲۰۰ وغیرہ؛ (۲) W. Muik
بعد؛ (۳) The Apology of Al-kindy، لندن ۱۸۸۲ء، ص ۵۹
monde، پیرس ۱۹۱۳ء، ص ۱۱۰ تا ۱۲۲؛ (۴)
کشف الغطاء (شیعی): الدین والاسلام، ۱۳۳۱ھ ج ۲
آخر کتاب، متن اول بار Ant. Tien نے ۱۸۸۰ء میں
طبع کیا (لندن، طابع Gibbert O. Riwington
Turkish Mission Aid Society، ۱۶۶ صفحات)۔

(L. MASSIGNON)

کُنعان : لفظ کے عربی الاصل یا عجمی
الاصل ہونے کے بارے میں علمائے لغت کے ہاں
اختلاف موجود ہے، اسی طرح عربی الاصل ہونے کی
صورت میں اس کے اشتقاق اور معانی کے بارے میں بھی
مختلف اقوال ہیں۔ ابن منظور (لسان العرب، بذیل
مادۃ کُنع) اور مرتضیٰ الزبیدی (تاج العروس، بذیل
مادۃ کُنع) نے تفصیل سے بحث کی ہے اور اسے باقوت
(معجم البلدان، ۴ : ۴۸۳، دارالصادر بیروت) نے
مفصل نقل کیا ہے۔ اس کا فصیح تلفظ کاف کی زبر (ک) ہے
اور نون ساکن کے ساتھ ہے مگر کاف کی زبر (ک) بھی
منقول ہے (تاج العروس، مادۃ کُنع)۔

کتب انساب و تاریخ میں کُنعان نام کے تین
اشخاص مذکور ہیں جن میں سے ایک حضرت نوح
کا بیٹا، دوسرا ان کا پوتا اور تیسرا کُنعانہ بانی کے
مشہور بادشاہ نمرود کا باپ تھا۔ اول الذکر کُنعان
کے بارے میں روایات میں اختلاف بلکہ تضاد

دیکھیے ص ۲) کہ یہ اس مناظرے کے بارے میں
ہے جو تقریباً ۵۲۰/۵۱۹ء میں خلیفہ المامون کے
سامنے اسلام اور عیسائیت کی متعلقہ اقدار کے بارے
میں ہوا تھا، لیکن اس میں الہیات کے ضمن میں
جو بیانات دیے گئے ہیں اور جو اصطلاحات استعمال
ہوئی ہیں وہ غالباً ۵۳۰/۵۱۲ء سے بعد کی ہیں۔
اس کی ایک خاص مثال یہ ہے کہ حنبلی برہنہاری
(م ۵۳۹/۵۴۰ء) کے اس نظریے کی کہ خدائے تعالیٰ
کے عرش کے پائے پر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم کا اسم مبارک کندہ ہے، الطبری
(م ۳۱۰/۹۲۳ء) کی تردید کا حوالہ دیا گیا ہے۔
مسیحی الہیات میں اسلامی علم کلام کے تصورات
مثلاً صفات ذات اور صفات فعل میں تمیز کو شامل
کر لینے کی وجہ سے اس کندی کو کوئی ایسا
یعقوبی مصنف بھی قرار دینے کی کوشش کی جاسکتی
ہے جو ابن رشد سے پہلے کے زمانے کے رجحانات
کا حامل تھا، مثلاً مشہور مصنف یحییٰ بن عیدی
(م ۵۳۶/۵۴۷ء)۔ البیرونی نے اس کے متن سے
استفادہ کیا ہے اور اس کے مصنف کا ذکر اس کے
اختیار کردہ نام نسطور کندی یعنی ”فرزند اسحق“
سے کیا ہے جو ایک ہاشمی یعنی ”فرزند اسمعیل“
سے خطاب کر رہا ہے۔

اس وکالت کا لہجہ بیشتر مقامات پر جارحانہ
ہے تاہم یہ ایک اہم دستاویز کی حیثیت رکھتی ہے۔
قرآن پاک کے موجودہ متن کی تدریجی تالیف اور اس
کی تنقیدی تاریخ کا خاکہ سب سے پہلی بار اسی
میں پیش کیا گیا۔ اصل عربی کتاب سریانی
رسم الخط میں لکھی گئی تھی (کرشنی Karahuni،
مخطوطات پیرس، Catal. Zotenberg، ص ۲۰۴،
۲۰۵، Catal. moller : Gotha، ص ۱۶۰)۔ ۱۱۴۱ء
کے قریب پطرس الطلیطلی (Peter of Teledu) نے
اس کا تجزیہ اور پھر لاطینی میں ترجمہ کیا

بذیل مادہ کَنَع (یون ہے: نمرود بن کنعان بن سنجاریب بن نمرود الاکبر ابن کوش بن حام بن نوح^۳؛ بعض کتب تفسیر (البیضاوی، ۱: ۵۱۳، طبع فلائشر) میں بھی یہی مذکور ہے کہ نمرود کے باپ کا نام کنعان تھا۔

مآخذ: (۱) فیروز آبادی: القاموس، بذیل مادہ کَنَع؛ (۲) الزییدی: تاج العروس، بذیل مادہ؛ (۳) ابن منظور: لسان العرب، بذیل مادہ؛ (۴) یاقوت الحموی: معجم البلدان، طبع دارالصادر، بیروت؛ (۵) الطبری: تاریخ الرسل والملوک، طبع ڈخویہ؛ (۶) ابن خلدون: کتاب العبر؛ (۷) المسعودی: مروج الذهب؛ (۸) البیضاوی: انوار التنزیل و اسرار التأویل، طبع فلائشر؛ (۹) عمر رضا کحالیہ: معجم قبائل العرب، دمشق؛ (۱۰) الثعالی: قصص الانبیاء، قاہرہ ۱۳۲۳ھ۔

(ظہور احمد اظہر)

* کنعان پاشا: جو صاری کنعان پاشا بھی کہلاتا ہے، سلطنت عثمانیہ کا ایک امیر البحر اعظم (قہودان پاشا) تھا۔ پیدائش کے اعتبار سے وہ روسی (چرکس) تھا۔ وہ ایک غلام کی حیثیت سے مصر کے عثمانی حاکم باقیرجی احمد پاشا کے حلقہ خدمت میں داخل ہوا۔ جب احمد پاشا کو سزائے موت ملی تو سلطان مراد چہارم کنعان کو سرای [محل سلطانی] میں لے گیا اور وہیں اس کی تعلیم و تربیت ہوئی۔ اسے ترقی دے کر رکاب دار آغاسی بنایا گیا (وقائع و جہی، ورق ۹۱-ب، مخطوطہ ویانا)۔ سلطان ابراہیم کی تخت نشینی (فروری ۱۶۴۰ء) کے بعد وہ اس کا منظور نظر ہو گیا اور اس کی بیٹی عاتکہ سلطانیہ سے شادی کی۔ اسی کے ساتھ ساتھ اسے وزیر ثالث کے عہدے پر سربراہ کر دیا گیا، لیکن ابراہیم کی وفات (۱۸ اگست ۱۶۴۸ء) کے چند ہی روز بعد اسے اکرطش (Crete) میں جلا وطن کر دیا گیا۔ ستمبر ۱۶۵۲ء میں وہ استانبول واپس آیا اور در دانیال

باتا ہے، الطبری (۱: ۱۹۹، طبع ڈخویہ) نے حضرت بن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت نوحؑ کے چار بیٹوں میں سے ایک کا نام کنعان تھا۔ اس کنعان ہی کو عرب یام کہتے ہیں اور غرق بھی ہو ہوا تھا۔ ابن الکلبی سے یاقوت (معجم البلدان، ۱: ۸۸۳، بیروت) نے بھی نقل کیا ہے اور بتایا ہے کہ کنعان کا نام اصل میں شالوما تھا اور یہ غرق ہو گیا تھا اور اس کی نسل آگے نہیں چل سکی، لیکن اس کے ساتھ ہی یہ بھی لکھا ہے کہ بلاد شام میں بادِ قحطی والے لوگ کنعانی کہلاتے تھے جو کنعان بن نوح سے منسوب تھے اور عربی کے مشابہ کوئی زبان بولتے تھے۔ فیروز آبادی (القاموس بذیل مادہ کَنَع) نے لکھا ہے کہ کنعان حضرت نوحؑ کا ہی بیٹا تھا۔ شارح القاموس مرتضیٰ الزییدی تاج العروس بذیل مادہ کَنَع نے لکھا ہے کہ شہور مآثر نسب ابن المنذر الکوفی اور مآثر لغت اللیث سے بھی یہی منقول ہے۔ ابن خلدون (العبر، ۹: ۹۳، ۹۷) نے برابر کو کنعان بن نوحؑ (بربر بن قحطی بن مازن بن کنعان بن نوحؑ) کی اولاد بتایا ہے۔ دوتیرے کنعان کے سلسلے میں یاقوت (محل مذکور) نے لکھا ہے کہ وہ سام بن نوحؑ کا بیٹا تھا اور بلاد شام کے کنعانی اسی کنعان بن سام بن نوحؑ ہی سے تھے۔ یاقوت اسے قول مستقیم حسن (صحیح اور اچھا) قرار دیتا ہے۔ المسعودی (مروج الذهب، ۴: ۹۴) کے نزدیک بلاد شام کے کنعانی کنعان بن حام بن نوحؑ کی اولاد ہیں۔ تیسرے کنعان کے بارے میں الزییدی (تاج العروس، بذیل مادہ کَنَع) نے لکھا ہے کہ کتب تاریخ میں ایک کنعان بن کوش کا بھی ذکر ملتا ہے جو حام بن نوحؑ کی اولاد سے تھا۔ شاید وہی کنعان نمرود بابل کے نسب میں مذکور ہے جس کا سلسلہ نسب بقول (مروج الذهب، ۴: ۲۴۰) نیز تاج العروس

طرح قوجہ کنعان پاشا (م ۱۰۶۲/۱۶۵۲ء) بھی جسے اکثر قہودان پاشا سے ملتیں کر دیا جاتا ہے، مثلاً سِجِلِ عثمانی، ۸۳: ۴ کبھی اس عہدے پر مامور نہیں ہوا تھا) تو وہ ایک مصنف بھی تھا اور اس نے صاری صلیق بابا (رک بآن) کی شان میں صلیق نامہ نظم کیا تھا۔ اس کے اپنے جنگی کارناموں خصوصاً اس کی ۱۰۳۶ سے ۱۰۳۸/۱۶۲۶ء سے ۱۶۲۸ء تک کی فوجی کاروائیوں کو طُوعی ابراہیم افندی (ساکن قُلُقُندِلن) نے جو شاعر بھی تھا اور فقیہ بھی اپنی نظم پاشا نامہ میں بیان کر گیا ہے۔ اس کا ایک نقل کردہ نسخہ موزہ بریطانیہ (Sloane) مخطوطہ ۳۵۸۴ میں موجود ہے، دیکھیے Ch. Rien : Catalogue of the Turk. Mss. ص ۱۹۱، بعد، جس میں مضامین کا تفصیل دار خلاصہ بھی شامل ہے۔ اس امکان کو ہر وقت پیش نظر رکھنا چاہیے کہ یہ نظم مذکورہ بالا قوجہ کنعان پاشا سے بھی متعلق ہو سکتی ہے جس کی زندگی کے واقعات بہت کچھ اپنے ہم نام اور ہم عصر کے کارناموں سے ملتے جلتے تھے (مثلاً دونوں اوفن Ofen کے والی رہے تھے)۔ صاری کنعان پاشا کی زندگی کے جو حالات ملتے ہیں وہ بے حد الجھے ہوئے اور گد مڈ ہیں جیسا کہ راسز پاشا زادہ محمد کے خریطہ قہودانان دریا (استانبول ۱۲۸۵ھ) کے ص ۶۵ بعد ہر مقالے سے، نیز قاموس الاعلام، ص ۳۹۰ کی تصریحات سے جو خریطہ ہی کی پیروی کرتا ہے ظاہر ہوتا ہے۔ اس مآخذ کی رو سے کنعان پاشا کو اس مدرسے کے پاس دفن کیا گیا تھا جو قرق چشمہ کے قریب ہی واقع ہے۔

مآخذ: (متن میں مذکورہ تصنیفات کے علاوہ):

(۱) A. V. Gévai در Jos v. Chmel : Österreich.

Geschichtsforscher، ویانا ۱۸۴۱ء، ۲: ۸۲، خطہ

۷۶: (۲) وہی مصنف "A. Dindl parat"

کے مورچوں کا نگران مقرر ہوا۔ ۹ ستمبر ۱۶۵۳ء کو اوفن Ofen کا حاکم ہوا، لیکن ۲۲ ستمبر ۱۶۵۵ء کو اس عہدے سے برطرف کر دیا گیا اور پھر ۹ فروری ۱۶۵۶ء کو سلسترہ کا حاکم مقرر ہوا۔ اسی سال ۳ مئی کو اسے قہودان پاشا (رک بآن) کا عہدہ دے دیا گیا۔ ۲۶ جون ۱۶۵۶ء کو اس کے زیر قیادت ترکی بیڑا وینس کے مقابلے میں بھیجا گیا، لیکن درہ دانیال میں اس نے شکست فاش کھائی۔ Lepanto کی جنگ کے بعد یہ سب سے بڑی بحری شکست تھی جس سے ترکی کو سابقہ بیڑا (دیکھیے J. v. Hammer : GOR، ۵: ۶۴۹، بعد)۔ سلطان کے سارے غیظ و غضب کا ہدف کنعان پاشا قرار پایا، چنانچہ اسے فوراً زندان میں ڈال دیا گیا۔ بالآخر اس کی هموطن خاتون سلطانہ والدہ (دوسم والدہ رک بآن) کی سفارش سے ۱۸ جولائی ۱۶۵۶ء کو اسے رہائی ملی، لیکن تقریباً اسی وقت اسے قہودان پاشا کے عہدے سے برطرف کر دیا گیا۔ دو سال بعد ۲۳ جون ۱۶۵۸ء کو اسے قائم مقام (رک بآن) بنایا گیا، لیکن اس سے اگلے ہی مہینے (۱۶ جولائی ۱۶۵۸ء) کو پھر معزول کر دیا گیا اور قلعہ نشین فوج کا محافظ بنا کر بروسہ [بوسرہ] بھیج دیا گیا (دیکھیے GOR : J. von Hammer، ۶: ۳۷؛ نعیم: تاریخ، طبع اول، ۲: ۶۶)۔ یہاں سے وہ آناتولی کے باغی عباۓ حسن کے ساتھ جس سے اس نے بڑے گہرے تعلقات پیدا کر لیے تھے، بچھ ساز باز کر کے روانہ ہو گیا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ اسے عباۓ حسن کے انجام میں شریک ہونا پڑا، چنانچہ اسے ۱۷ فروری ۱۶۵۹ء کو حلب میں دغا بازی سے قتل کر دیا گیا (دیکھیے نعیم: تاریخ، ۲: ۶۸۵)۔ اس کا سر ۹ مارچ ۱۶۵۹ء کو استانبول کے دیوان میں لایا گیا۔

اگر یہ وہی کنعان پاشا ہے جس کا ذکر اولیا

چلبی نے سیاحت نامہ (۳: ۳۶۶) میں کیا ہے (اور

وہ یقیناً کبھی Oczakov کا حاکم نہیں تھا، اسی

حصے میں اماسیہ سے قسطنطونی تک پھیل گئے۔ سب سے پہلے دانشمند اوغلو کی فتوحات کے ضمن میں ہمیں ۸۴۶/۱۰۷۵-۱۰۷۶ء میں کنفری کا ذکر ملتا ہے، دیکھیے تاریخ آل دانشمند درآماسیہ لی کی حسین حسام الدین، اماسیہ تاریخی، استانبول، ۱۳۲۲ء ۲۸۶۲ بعد؛ هزار فن: تنقیح السوارخ، در ZDMG، ۳: ۱۱۰۱-۱۱۰۰ء میں صلیبی جنگ آزمائوں کا ایک لشکر قسطنطینیہ سے سر زمین دانشمند اوغلو کی طرف روانہ ہوا تاکہ انطاکیہ کے حاکم Boemund کو جسے انہوں نے ملطیہ Malatya میں گرفتار کر کے نیکسار Niksar میں قید کر دیا تھا، رہائی دلائے۔ یہ لشکر انقرہ کو فتح کر کے کنفری (قدیم نام گنگرہ) پہنچ گیا، لیکن اس کا قلعے پر حملہ ناکام ثابت ہوا اور کچھ ہی دن بعد سلجوقوں اور دانشمند اوغلو کی متحدہ فوجوں نے اماسیہ میں اس لشکر کا مکمل قلع قمع کر دیا، Caput: Albertus Aquensis، Liber: ابن الاثیر، طبع، Tornberg، ۱۰: ۲۰۳ دیکھیے ZDMG، ۳۰: ۳۷۶؛ Les Commene: Chalandon، ۱۰: ۲۲۴ (بعد)۔ شہنشاہ Jhon Comnenus نے اپنے طاقتور قلعہ شکن توپ خانے کی مدد سے ۱۱۳۴ء میں کنفری فتح کر لیا حالانکہ اس میں ایک سال قبل اس کا حملہ ناکام رہ چکا تھا (Chronicle: Niketas، باب ۶، دیکھیے نیز Joannes Prodromos: ریک بہ Chalandon، کتاب مذکور ۸۴۲ بعد)، لیکن شہنشاہ کے رخصت ہوتے ہی دانشمند اوغلو نے قلعے پر دوبارہ قبضہ کر لیا اور اس کے بعد بوزنطی پھر کبھی اس پر قابض نہ ہو سکے۔ اس کے بعد ہم دیکھتے ہیں کہ قونیہ کی سلجوق سلطنت کے زوال کے بعد کنفری قسطنطونی کے اسفندیار اوغلو کے ہاتھ آ گیا اور پھر ان سے ۱۳۹۵ء/۱۳۹۲ء (ازروے نشری) یا ۱۳۹۷ء/۱۳۹۵ء (ازروے عاشق پاشا زادہ و ناسعلوم الاسم

۱۸۳۱ء، ص ۴۱ عدد ۸۶: (۳) سیجلی عثمانی، ۴:

۸۲: (۴) J. von Hammer: Geschichte des Osmani-

schen Reiches، ۱۰: ۱۷۷، بذیل Kenaanpascha.

(FRANZ BABINGER)

کنفری: (اسے کنفری اور کبھی کبھی چنگری بھی لکھا جاتا ہے)، ایک اسی نام کی لوا (اداری ضلع) کا صدر مقام۔ یہ ضلع ولایت (صوبہ) قسطنطونی Kastamuni میں قزل ایرماق (Hayls) کے ایک معاون اجی صو Gangra کے کنارے واقع ہے۔ یہ وہی قدیم گنگرہ Gangra ہے جو پرانے زمانے میں بھی ایک مستحکم مقام کی حیثیت سے مشہور تھا۔ بعض اوقات بوزنطی اسے جلاوطنی کے مقام کے طور پر استعمال کرتے تھے اور زمانہ ما بعد میں جب عربوں اور دانشمند اوغلو حکمرانوں سے جولڑائیاں چھڑیں ان میں اسے پھر اپنے تقریباً ناقابل تسخیر قلعے کی بدولت اہمیت حاصل ہو گئی۔ بوزنطیوں کے خلاف چڑھائیوں کے دوران میں بنو امیہ کئی بار خنجرہ (بشکل دیگر خنجرہ) تک بڑھ آئے، مثلاً ۸۹۳/۷۱۱-۷۱۲ء میں (الطبری طبع، de Goeje، ۲: ۱۲۳۶؛ ابن الاثیر، طبع Tornberg، ۳: ۳۵۷؛ البیعوی، ۲: ۳۵۰ جو اس شہر کو حصن الحديد کے نام سے یاد کرتا ہے)۔ ۱۰۹۰ء/۷۲۷-۷۲۸ء میں (البیعوی، ۲: ۳۹۵) اور ۱۱۱۴ء/۷۳۱-۷۳۲ء میں (ابن العربی Bar-Hebraeus): Ketābā de Maktebānū Zabeā، طبع Bruns و Kirrsch، ۲: ۱۲۵، دیکھیے الطبری، ۲: ۱۵۶۱ اور Theophanes، بذیل سال ۶۲۲۴)۔ جب ۱۰۷۱ء میں منگرت Mangikert کی شکست کے بعد بوزنطی شہنشاہ نے مشرقی صوبے چھوڑ دیے تو سلجوق اور دانشمند اوغلو نے اس مال غنیمت کو آپس میں بانٹ لیا۔ سلجوق نے قونیہ میں حکومت قائم کی اور دانشمند اوغلو ایشیائے کوچک کے شمالی نصف

عثمانی وقائع نگار) میں بایزید اول نے ان کی مملکت کے بیشتر حصے کے ساتھ کنفری بھی چھین لیا۔ ۸۰۴/۱۴۰۱ء میں تیمور نے اسفند یار اوغلو کو پھر یہ علاقہ واپس کر دیا، لیکن ۸۲۲/۱۴۱۹ء میں [سلطان] محمد اول نے اسے قطعی طور پر اپنی حدود سلطنت میں شامل کر لیا (عاشق پاشا زادہ: تاریخ، ص ۸۸ بعد؛ Leunclavius: *Historiae Musul-* mane Turcorum فرینکفرٹ ۱۵۹۱ء، کالم ۴۷۵: ۱، ۲۳۸، ۷۰: ۲ اور ۱۷۶، غلط فہمی پر مبنی ہیں)۔ اس کے بعد ترکی حکومت کے ماتحت جو زمانہ امن شروع ہوا تو کنفری بالکل گمنامی کے پردے میں چھپ گیا اور مؤرخین اس کا ذکر بمشکل ہی کبھی کرتے ہیں تاہم ہمیں اس شہر کا مفصل تذکرہ اولیا: سیاحت نامہ، ۳: ۲۵۰ بعد اور حاجی خلیفہ: جہان نما، ص ۶۳۵ سے مل جاتا ہے۔ یورپی سیاحوں میں سے سب سے پہلے اس کا ذکر ۱۵۵۳ تا ۱۵۵۵ء میں Dernschvan نے اپنی کتاب، *Tagebuch einer Reise nach Konstantinople und Kleinasien* Babinger، میونخ ۱۹۲۳ء، ص ۱۹۶ میں کیا۔ Anisworth پہلا یورپی تھا جس نے اس سے تقریباً تین سو سال بعد اپنے ذاتی مشاہدات کی بنا پر اس کا مفصل حال بیان کیا۔ خود ہمارے زمانے میں بعض جرمن سیاح یہاں جاتے اور اس کے کوائف قلمبند کرتے رہے ہیں۔ وہ قلعہ جس پر اپنے اپنے زمانے میں عرب، دانشمند اوغلو، بوزنطی اور صلیبی جنگجو یورشیں کرتے رہے آج کھنڈر بنا پڑا ہے۔ قرہ تنگین نے پہلے دانشمند اوغلو بادشاہ کی خاطر یہ شہر فتح کیا تھا اور لوگوں نے اب اسے ولی محترم مان لیا ہے۔ اس کا مقبرہ یہاں اب تک موجود ہے۔ قلعے کی پہاڑی پر حوضوں کے نظام کی جس کا تعلق زمانہ قبل از تاریخ سے ہے اور جس کا اولیا اور حاجی خلیفہ

نے تفصیلی ذکر کیا ہے، اب تک پوری تحقیق نہیں کی گئی ہے۔ یہی حال مجید طاش (طاش مسجد) یعنی مولوی درویشوں کی خانقاہ اور اس کے کتبات کا ہے جس کے بارے میں Anisworth کو بتایا گیا تھا کہ یہ عرب خلفاء کے زمانے کی یادگار ہے۔ یہاں کی چھوٹی بڑی ۲۷ مسجدوں میں سے چند ایک بوزنطی دور کی ہیں (رک بہ Cuinet)۔ جامع مسجد کو سلیمان اول نے ۹۶۶ھ/۱۵۵۸-۱۵۵۹ء میں تعمیر کرایا تھا۔ کنفری سے دو گھنٹے کی مسافت پر جنوب مشرق میں مغارة کے مقام پر معدنی نمک کے وسیع ذخائر (Cuinet، ص ۳۲۷، اور Marcker) بہت مشہور ہیں۔ یہاں سے نکلے ہوئے نمک سے بوزنطی بھی واقف تھے جسے وہ Γαγγρηνὸν ἄλας کہتے تھے (Nicholaos Myrepsos، تیرھویں صدی کے آخر میں در *Glossar. ad scriptores med. et*: De Cange *Inf. Graec*، بذیل مادہ) زلزلوں کے شدید حملوں کا، جن سے عصر حاضر میں بھی اسے سابقہ پڑتا رہتا ہے، ذکر قرون وسطیٰ میں بھی ملتا ہے۔ القزونی: آثار البلاد، طبع Wüstenfeld، ص ۳۶۸ میں اسی قسم کے ایک خوفناک زلزلے کا مفصل حال بیان کرتا ہے جس نے اگست ۱۰۵۰ء میں اس شہر کو تباہ کر ڈالا تھا۔

باشندوں کی تعداد کا اندازہ ۳۰۰۰۰ تیس ہزار [چالیس ہزار] لگایا جا سکتا ہے جو ۵۰۰۰ پانچ ہزار مکانات میں آباد تھے۔ ان میں ۱۵۰ یونانی اور ۵۰ آرمینی خاندان تھے جو جنگ عظیم کے نتائج کے زیر اثر شاید اس وقت تک یہاں سے رحلت کر چکے ہوں گے۔

مآخذ: (جو اوپر نہیں دیے گئے) (۱) Ritter: *Erdkunde*، ۱۸: ۳۵۳ بعد؛ (۲) G. La Strange: *The Lands of the Eastern Caliphate*، ص ۱۵۸؛ (۳) سالنامہ ولایت قسطنطنیہ ۱۲۸۶ھ وغیرہ؛ (۴) Cuinet: *La Turquie d'Asie*، ۴: ۵۵۱ بعد؛

تھی۔ علی راجا کا مورث اعلیٰ ایک ہندو تھا، جو سولہویں صدی عیسوی میں مشرف باسلام ہوا تھا۔ اس خاندان کے اخلاف کو اب بھی برائے نام سیادت حاصل ہے [کننور میں فوجی چھاؤنی بھی قائم ہے۔ شہر میں سوتی کپڑے اور بسکٹ بنانے کے کارخانے ہیں۔ مرجیں، ناریل اور ناریل کے رسے بھی دساور جاتے ہیں]۔

مآخذ: (۱) *Madras District Gazetteers*

Malabar، مدراس ۱۹۰۸ء؛ [۲] *Encyclopaedia of*

Britannica، بذیل مادہ ج ۴، ۱۹۵۰ء [لندن]۔

G. S. COTTON [و ادارہ]

- * **کنیہ:** (عربی) کا صحیح مطلب تو ایک ایسا اصطلاحی نام یا لقب ہے جس میں صفت سے موصوف اور جزو سے کل (صنعت مجاز مرسل) مراد لیا جائے، لیکن اس کے علاوہ یہ کسی مرد کے (یا عورت کے بھی) اپنے بڑے بیٹے کی نسبت سے نام رکھنے کے لیے بطور اصطلاح استعمال ہوتا ہے، یعنی ابو [یا ام] فلاں۔ یہ ایک ایسا نام ہے جو بہت کم عربوں کے ذاتی نام کا جزو نہیں ہے (دیکھیے نیز مادۃ لقب) بلکہ بسا اوقات تو وہ محض اسی نام سے معروف ہوتے ہیں۔ اس رسم کے آغاز کا سبب اس قدر و قیمت میں مضمر ہے جو سامی نسل کے لوگوں کی نظروں میں اپنے بچوں خصوصاً بیٹوں کی ہوتی تھی۔ اس سے تدفین کے موقعوں پر اس رسم کی پابندی پر بھی روشنی پڑتی ہے جس کی رو سے یہ فرض لازمی طور پر بالخصوص بڑے بیٹے پر عائد ہوتا تھا۔ کنیہ اور رسوم تدفین کے درمیان تعلق کی منفی شہادت اس امر میں موجود ہے کہ غلاموں کی بالعموم کوئی کنیہ نہیں ہوتی تھی اور مولیٰ نہ بنائے جانے کی صورت میں انہیں بغیر رسموں کے دفن کر دیا جاتا تھا [یعنی زمانہ جاہلیہ میں]۔
- عربی ادب میں کنیہ کو اگر ایک واقعی

Travels and Researches in Asia : W. F. Ainsworth

Minor. etc.، لندن ۱۸۴۲ء، ۱ : ۱۰۹ بعد؛ (۶)

v. Flottwell در *Petermann's Mitteilungen*، تکملہ

حصہ ۱۱۴ (۱۸۹۵ء)، ص ۳۸ بعد و ۵۰ (بھاڑی پر

کھنڈروں کے نقشے کے ساتھ)؛ (۷) G. Marcker در

Zeitschrift der Ges. f. Erdkunde، ۱۸۹۹ء، ۳۴ :

۳۶۸ بعد؛ (۸) *Paphlagonia : R. Leonhard*، برلن

۱۹۱۰ء، ص ۶۶ و ۱۲۰ (مع تصویر)۔

(J. H. MORDTMANN)

- * **کنیکور، گنیکور، گنگور:** ایک چھوٹا سا ضلع جو اسی نام کے ایک شہر اور تقریباً ۳۰ مواضع پر مشتمل ہے۔ یہ ہمدان اور قرمیسین کے درمیان واقع ہے۔ شہر کی آبادی پانچ ہزار ہے اور اس کے نواح میں ایک مشہور قلعہ ہے جس کا نام قصر اللصوص یا قصر دزدان یعنی ڈاکوؤں کا قلعہ ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس کا یہ نام اس وجہ سے پڑا کہ فتح کے وقت مسلمانوں کے کئی مویشی چرا لیے گئے تھے، طبری، ۱ : ۲۶۴۹۔

مآخذ: (۱) *B.G.A.*، ۱ : ۱۹۰ : ۲ : ۲۰۶ : ۳ :

۳۹۳؛ (۲) *Dict. de la Perse : Barbier de Meynard*

ص ۵۰ تا ۵۱؛ (۳) *Lands : Le Strange*، ص ۱۸۸

بعد؛ (۴) *Voyage : Flaudin*، ۱ : ۴۰۸ بعد۔

(J. RUSKA)

- * **گننور [گناٹور]:** کیرالا کے ضلع مالابار میں بھارت کے مغربی ساحل پر ایک بندرگاہ۔ ۱۹۵۱ء کی مردم شماری کی رو سے شہر کی آبادی پچاس ہزار نفوس پر مشتمل ہے جس میں نصف سے کچھ زیادہ مسلمان ہیں جو موہلی [رک بان] کہلاتے ہیں۔ یہ ہندو ماؤں کے بطن سے عرب سہاجرین کی اولاد ہیں۔ کننور موہلا سردار علی راجا (امیر بحر) کی نسبت کہ بھی رہا ہے جس نے ۱۹۱۱ء میں جزائر

ابوحبة [رك بان] ابو عربش [رك بان] .

سب قسم کی مشرقی کتب لغات میں کنیتوں کو بالعموم ایک صنف میں مرتب کیا جاتا ہے۔ ایسی لغات بھی موجود ہیں جن میں محض کنیتوں سے بحث کی گئی ہے۔

مآخذ : (۱) *Der Gebrauch der Goldziher* : *Muhammedanische Knuja als Ehrenbezeichnung* Some Semitic: A.J. Wensinck (۲) : *Studien Verh. Ak.* در *Rites of Mourning and Religion* N.R. Wet. Amsterdam ج ۱۸، شماره ۱، ص ۲۹ بعد : *Surnoms et* : Barbier de Meynard (۳) : *J. A.* در ۱۹۰۷ء، بالخصوص ۱۸۹ تا ۲۰۲ .

(A. J. WENSINCK)

کنیتہ : (جمع کنائس)، معبد یا مجلس، گرجا، آرامی لفظ کنشتا *Kenishta* [دیکھیے فارسی، کنشت، حافظ :

تنہانہ سنم کعبہ دل بتکدہ کردہ در ہر قدمی صومعدای ہست و کنشتی]

کا معرب ہے جس کے معنی ہیں ”جائے جلوس، مدرسہ معبد“ (دیکھیے *J. Levy Neuhebr. und Chald.* : *Wörterbuch* ۲ : ۳۵۹ بعد)۔ عہد نامہ جدید (انجیل) کی سریانی تفسیر (Peshitta) میں اس کی سریانی شکل کنشتا (*Kenishta*) یونانی لفظ *συναγωγῆ* اور بعض اوقات *ἐκκλησία* کا ترجمہ ہے (دیکھیے *Payne Smith* : *Thesaurus Syr.* ج ۱ : عمود ۱۷۷۳)۔ اس کے مقابلے میں مسیحی مغربی آرامی لفظ کنشتا (*Kenishta*) *συναγωγῆ* نیز *ἐκκλησία* ہی کی دوسری شکل ہے (دیکھیے *Lex. Syro-pal.* : *Sculthess*، برلن ۱۹۰۳ء، ص ۹۰)، مؤخر الذکر اصطلاح تقریباً ہمیشہ [سریانی تفسیر] پشٹا میں عیدطا سے ترجمہ کی جاتی ہے۔ لسان العرب، ۸ : ۸۳، ص ۲ بعد، کا بیان اس سے تک تقریباً صحیح ہے کہ کنیتہ کنشت ہے۔

اعزازی لقب کے طور پر نہیں تو کم از کم سادہ نام کی نسبت ہمیشہ زیادہ وقعت کی نظر سے دیکھا جاتا ہے۔ لسان، بذیل مادہ کی رو سے جب کوئی پہلوان، حریف لشکر کو ایک ایک کر کے لڑنے کے لیے للکارتا تھا تو ہمیشہ اپنی شخصیت کا اعلان اپنی کنیت کے ذریعے کرتا تھا، جب کسی جنگجو سے اس کا قبیلہ استمداد کرتا ہے تو اسے اس کی کنیت سے پکارتا ہے (قیس بن الخطیم، طبع Kowalski، لائپزگ ۱۹۱۴ء، نا مکمل ج ۴، ص ۳۸) ایک بار (حضرت) عائشہؓ نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی خدمت میں عرض کی کہ آپ کی سب ازواج کی کنیت ہے، لیکن میری کنیت نہیں، تو آپ نے ارشاد فرمایا تم اپنی کنیت ام عبداللہ رکھ لو (احمد بن حنبل، ۶ : ۱۵۱)۔ اس حدیث سے ہمیں ایک ایسی بات کا پتا چلتا ہے جو یوں شاید کبھی ہمارے علم میں نہ آتی اور وہ یہ کہ بے اولاد لوگ بھی اپنے لیے کوئی کنیت اختیار کر سکتے تھے۔ بعض دفعہ کنیت کسی شخص کی ابویت کی جگہ اس کے دیگر خصائص کو ظاہر کرتی تھی۔ ابو ہریرہ [رك بان] بمعنی ”بلی کے بچوں کے باپ“ کی کنیت اس لیے پڑی تھی کہ وہ بلیوں پر بہت شفقت فرماتے تھے۔ تاریخ کے صفحات سے یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ خلیفہ اول کی کنیت ”ابوبکر“ (بکر بمعنی اونٹنی کا بچہ) کی کیا وجہ تھی۔ اکثر اوقات کنیت میں ابو کا لفظ کسی جسمانی خصوصیت کو بھی ظاہر کرتا ہے، مثلاً ابوشامہ وہ شخص جس کے جسم پر کوئی پیدائشی نشان ہو۔ بعض اوقات محض عناد کے باعث یونہی مزاحاً یا طنزاً کنیت رکھ دی جاتی ہے، مثلاً (ابو جہل [رك بان])، ابولہب [رك بان]، اور آخر میں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ کئی جغرافیائی نام بھی کنیت کی صورت اختیار کر لیتے ہیں، مثلاً ابوسمیل [رك بان]، ابوقیس [رك بان]،

طبع de Goeje، ص ۱۷۳؛ الیعقوبی: تاریخ، طبع Houtsma ۲: ۱۶۷؛ الطبری، ۱: ۲۳۰.۵، ۸ بعد، ۲۵۸۸، ۷: Eutychius، طبع Cheikho، ۲: ۱۷، ۷: ابن عساکر: التاريخ الكبير، دمشق ۱۳۲۹، ۱: ۱۷۸؛ دیکھیے نیز ابو یوسف کتاب الخراج، بولاق ۱۳۰۲، ص ۸۰۔ حدیث میں آیا ہے کہ کس طرح حضرت ام حبیبہؓ اور حضرت ام سلمہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حبشہ کے ایک گرجا کا ذکر کیا تھا جو بتوں سے مزین تھا (البخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب ۴۸، ۵۴: جنائز، باب ۷۰: مناقب الانصار، باب ۳۷)۔

مزید براں کنیسیہ کا لفظ بعض اسما کی طرف مضاف ہو کر بھی استعمال ہوا ہے مثلاً کنیسیہ حسن (اسکندریہ میں، یاقوت: کتاب مذکور، ۱: ۲۵۷ س ۳۲)؛ کنیسیہ الغرب (جنوبی پرتگال میں، راس سینٹ ونسنٹ پر، یاقوت: کتاب مذکور، ۱: ۳۷۷ س ۱۹؛ الادریسی: نزہۃ المشتاق، جزئی طبع از Dozy و de Goeje، متن ص ۱۸۰: ترجمہ ص ۲۱۸)؛ کنسیۃ الکف (مصر میں، اس میں حضرت عیسیٰؑ کے ہاتھ کا نشان موجود ہے، یاقوت، ۲: ۲۲، ص ۲ بعد)؛ کنیسیہ یوحنا و کنیسیہ سریم (دمشق میں، یاقوت، ۲: ۵۹۱ س ۱۰، ۵۹۶ س ۲۳)؛ کنیسیۃ القمامۃ (ریت کے تودے والا گرجا، یہ کنیسیۃ القیامۃ کی جان بوجھ کر بگاڑی ہوئی شکل ہے، بیت المقدس میں المسعودی: مروج الذهب، پیرس ۱۸۶۱، تا ۱۸۷۷: ۱۱۱، ۳: ۴۰۵؛ دیکھیے نیز G. Le Strange: Palestine: under the Moslems، لندن ۱۸۹۰، ص ۱۴۱ بعد، ۲۰۲ بعد)؛ کنیسیۃ الباغوتۃ (الباعوثۃ؟؛ العیرۃ میں، الہمدانی: صفۃ جزیرۃ العرب، طبع D. H. Müller، ص ۱۲۷ س ۲)؛ [کنیسیۃ السوداء، مصیصہ کے قریب، دیکھیے القاموس، بذیل کنس] وغیرہ۔

المقریزی معبد یہود اور نصاریٰ دونوں کے

ہے، لیکن الخفاجی (شفاء الغلیل، قاہرہ ۱۲۸۲، ص ۱۹۵) اس نظریے کو رد کرتے ہوئے یہ رائے پیش کرتا ہے کہ اس لفظ سے ایک مخصوص مسیحی ادارہ مراد ہے اور اس کا سلسلہ کلیسا سے جا ملتا ہے جو کلیسیا (ἐκκλησία) کا مخفف ہے۔ البستانی بھی اس لفظ کو ἐκκλησία کا معرب سمجھتا ہے (محیط المحيط، بیروت ۱۲۸۶ ص ۱۸۴ الف)۔ عربی میں کنیسیۃ کا اطلاق یہودی اور عیسائی دونوں کے عبادت خانے پر ہوتا ہے اور مختلف لغات سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے۔ بعض لغات میں اس کے معنی صرف معبد نصاریٰ اور بعض میں صرف معبد یہود لکھے ہیں (دیکھیے الجوہری: صحاح، بولاق ۱۲۸۲، ۱: ۴۷۳ تا آخر؛ الزمخشری: اساس البلاغۃ، قاہرہ ۱۲۹۹، ۲: ۲۱۲، س ۲۰: لسان العرب، محل مذکور؛ یاقوت: معجم، طبع Wüstenfeld، ۴: ۳۱۴ س ۷)۔ بقول الفيروز آبادی (القاموس، بولاق ۱۲۷۲، ۱: ۵۴۹) کنیسیہ کا مطلب ہے یہودیوں، عیسائیوں یا کفار کا عبادت خانہ (متعبد)؛ دیکھیے نیز تاج العروس، ۴: ۲۳۵ ذیل۔

قدیم ادب میں لفظ کنیسیہ اکثر اوقات "گرجا معبد نصاریٰ" کے معنوں میں آیا ہے۔ ۵۸۸/۷۰۷ء کے لکھے ہوئے دو مخطوطہ اوراق بردی (Papyrus) میں ایک خاقانہ کے گرجا کا ذکر ملتا ہے جسے مصر میں (منیۃ) کنیسیۃ ماریۃ کہتے تھے (Papyri Schott-Reinhardt، طبع C.H. Becker، ہائڈل برگ ۱۹۰۶، ص ۱۱۱، س ۴، ص ۱۱۲، س ۴)۔ جریر اپنی ایک مجموعہ نظم میں بنو تغلب کے کنائس کا ذکر کرتا ہے (المبرد، الکامل، طبع Wright، ص ۴۸۵، ۵)۔ حضرت عمرؓ یا ان کے سپہ سالار مختلف شہروں کے کنائسوں سے عام طور پر جو معاہدے کرتے تھے ان میں کنائس کے بارے میں شرائط کا صراحتاً ذکر کیا جاتا تھا (البلاذری: فتوح البلدان،

اور تحصیل کا نام۔ ضلع کوٹہ میں تحصیل کوٹہ اور ہشین اور چمن کی انتظامیہ سب ڈویژن شامل ہے۔ اس کا کل رقبہ ۴۸۰۶ مربع میل اور آبادی (۱۹۵۱ء) ۲۰۹۲۲۱ ہے۔ یہ ضلع ایک پہاڑ علاقہ ہے، جس کے شمال مغرب میں افغانستان مشرق میں زھوب اور سی کے اضلاع، جنوب میں در بولان اور قلات ڈویژن کا علاقہ سوان، جنوب مغرب میں کوہستان چلتان اور شمال مشرق میں زرخو کا میدان سرتفع ہے۔

کوٹہ کی تحصیل خان آف قلات سے اجارہ دار ہے لی گئی تھی۔ اس کا رقبہ ۵۴۸ مربع میل ہے۔ ۱۹۳۵ء میں کوٹہ کا شہر زلزلے سے تباہ ہ گیا تھا۔ شہر کوٹہ بشمول رقبہ چھاؤنی کی آبادی (۱۹۷۲ء) ۱۵۶۰۰۰ ہے۔ بلند پہاڑوں سے گھرا ہوئی یہ ایک وادی ہے جس کی بلندی ۵۵۰۰ فٹ کے قریب ہے۔ یہ ایک اہم فوجی مرکز بھی ہے۔ ۱۹۰۷ء میں یہاں فوجی افسروں کی تعلیم و تربیت کے لیے ایک سٹاف کالج کھولا گیا، جہاں اب نہ صرف پاکستان بلکہ غیر ملکی فوجی افسروں کی تعلیم و تربیت بھی ہوتی ہے۔ [قیام پاکستان کے بعد کوٹہ میں اعلیٰ تعلیم کے لیے بہت سی سہولتیں حاصل ہو گئی ہیں۔ مقامی ڈگری کالج نے ۱۹۷۰ء سے یونیورسٹی کا درجہ حاصل کر لیا ہے۔ بلوچی، بروہی اور پشتہ زبان کے فروغ کے لیے بلوچی اکادمی، بروہی ادب دیوان اور پشتو اکادمی مصروف عمل ہیں۔ ارد صحافت کو نمایاں مقام حاصل ہے۔ کوٹہ نے صنعت اعتبار سے بھی ترقی کی ہے۔ یہاں سوتی تاگا او اون بنانے کے کارخانے بھی ہیں۔ صحت الزا مقا ہونے کے باعث یہاں گرمیوں میں بڑی چھل چھا رہتی ہے]۔ یہاں پھلوں اور سبزیوں کی بہت بڑی منڈی بھی ہے۔

الہارہویں صدی کے نصف تکہ

لیے لفظ کنیسہ استعمال کرتا ہے (الْغَطَط، بولاق ۵۱۰ بعد، ۴۶۴ بعد، ۵۱۰ بعد)۔

اندلس اور مغرب میں یہ لفظ کنیسہ Kanisiya کی صورت میں مستعمل تھا (غالباً iglesia کے زیر اثر)؛ مراکش اور تونس میں یہ آج تک مروج ہے (Supplement : vgl. Dozy، ۴ : ۴۹۳)۔

موجودہ زبان میں کنیسہ سے مراد گرجا ہے، اور کنیس سے معبد یہود (البستانی، محل مذکور)۔ مصری لغة کے لیے دیکھیے Arabic-English: S. Spiro Bey Dictionary، بار دوم، قاہرہ ۱۹۲۳ء، بذیل مادہ)۔

الکنیسہ یا الكنيسة السّوداء شمالی شام کے سرحدی صوبے کا ایک شہر تھا جس میں ایک قلعہ بھی تھا جو بالکل شکستہ اور ویران ہو چکا تھا۔ ہارون الرشید نے اسے دوبارہ درست کرایا (یا قوت م : ۳۱۴ دیکھیے ۱ : ۹۲۷، س ۲۰، الاصطخری، B.G.A.، ۱ : ۶۳۷، ۲ : ۶۸، ۳ : vgl. le Strange : کتاب مذکور، ص ۷۷ بعد)۔ المقدسی (B.G.A.، ۳، بار دوم : ۴۵۳ س ۹) نے ایک مقام کنیسۃ المّجّوس کا ذکر کیا ہے جو آرجان سے ایک دن کی مسافت پر واقع تھا۔ یمن میں بحیرۃ قلزم کے کنارے، زبید کے قریب ایک بندرگاہ کا نام بھی الکنیسہ تھا (الفیروز آبادی، محل مذکور، تاج العروس، محل مذکور)۔ تاج العروس کی رو سے مصر کے کئی مقامات کے ناموں میں کنّیسّیہ کا لفظ پایا جاتا ہے۔

مسلمانوں نے گرجاؤں کے لیے جو قوانین منضبط کیے تھے، ان کے لیے دیکھیے مادہ نصاریٰ۔

مآخذ : مذکورہ بالا تصنیفات کے علاوہ دیکھیے

Die aramäischen Fremdwörter im : S. Fränkel

Arabischen، لائیڈن ۱۸۸۶ء، ص ۲۷۵

(C. VAN ARENDONK)

• کوٹہ : (پشتو : کوٹہ Kawatta)؛ ضلع کوٹہ [بلوچستان، (پاکستان)، راک بان] کے ایک شہر

وجہ سے امیر افغانستان اور حکومت ہند کے درمیان جنگ کا خطرہ روز بروز بڑھ رہا تھا؛ چنانچہ ۱۸۷۶ء میں یہ فیصلہ کیا گیا کہ کوئٹے پر قبضہ کر لیا جائے۔ ۱۸۶۷ء کے عہد نامے کی رو سے یہ بات طے پا چکی تھی کہ انگریزی فوج قلات کی حدود میں بھیجی جاسکتی ہے۔ (ایچسن، ۱۱: ۲۱۲ تا ۲۱۳)؛ چنانچہ اس معاملے میں میجر (بعد میں سر رابرٹ) سنڈیمان کی کوششوں سے اس عہد نامے کی، مزید اضافے کے ساتھ، ۸ دسمبر ۱۸۷۶ء کو عہد نامہ جیکب آباد (Parl. Papers، ۱۸۷۷ء، ۶۷، حدود ۱۸۰۸ء، ص ۳۱۴ تا ۳۱۶) کے نام سے تجدید ہوئی۔ وظیفے میں کچھ اضافہ کرا لینے کے بعد خان قلات نے اس بات کی اجازت دے دی کہ انگریزی فوجیں اس کے علاقے میں مقیم ہو جائیں اور قلات کے علاقے میں تار اور ریل کا سلسلہ قائم کر دیا جائے۔ اس کے بعد بلوچستان ایجنسی کا قیام عمل میں آیا؛ اس لیے کہ ۲۱ فروری ۱۸۷۷ء کو سنڈیمان کو گورنر جنرل کا ایجنٹ مقرر کیا گیا اور اس کا صدر مقام کوئٹہ قرار پایا۔ [نیز رگہ بہ بلوچستان]۔ [۱۹۷۷ء تک تازہ ترین حالات کے لیے دیکھیے 'The Statesman's Year Book ۱۹۷۶-۱۹۷۷'۔]

مآخذ (۱) Administration Report of the Baluchistan Agency (سالانہ شائع ہوتی تھی)؛ (۲) Treaties, Engagements and Sanads : C. U. Aitchison ج ۱۱، ۱۹۰۹ء؛ (۳) D. Bray : Ethnographical Survey of Baluchistan جلد ۲، ۱۹۱۳ء؛ (۴) C. C. Davies : The problem of Frontier and the N. W. Frontier، ۱۹۳۲ء؛ (۵) Overseas Expeditions from India Baluchistan District : R. Hughes-Buller ج ۳، ۱۹۱۰ء؛ (۶) Gazetteer Series (Quetta-Pishin District.) ج ۵، ۱۹۰۷ء؛ (۷) Parliamentary Papers, Quetta and

کوئٹہ برہمی بلوچوں کے قبضے میں آیا۔ کوئٹے کی تاریخ بھی غالباً وہی ہے جو قندھار کی ہے۔ [قدیم تاریخ کے لیے رگہ بہ بلوچستان، قندھار]، پہلی افغان جنگ (۱۸۳۹ تا ۱۸۴۲ء) کے زمانے میں کوئٹے پر انگریزوں کا عارضی قبضہ رہا۔ (دیکھیے W. Hough : A Narrative of the march and operations of the army of the Indus in the expedition into Afghanistan، ۱۸۴۰ء) اس مقام کی جنگی اہمیت سب سے پہلے جنرل جان جیکب نے تسلیم کی، جس نے ۱۸۵۶ء میں لارڈ کیننگ کو ترغیب دی کہ اس فوجی مقام پر قلعہ گیر فوج متعین کی جائے (Views and Opinions of General John Jacob، طبع Pelly، ص ۳۴۹)، لیکن اس تجویز کو اس لیے مسترد کر دیا گیا کہ یہ مقام ہر طرف سے دشمن قبائل سے گھرا ہوا تھا اور اپنے اصلی مرکز سے منقطع تھا اور ایسے دور افتادہ مقام پر قلعہ گیر فوج کا رکھنا خطرے سے خالی نہیں تھا۔ دس سال بعد سر ہنری گرین، پولیٹیکل ایجنٹ اہر سندھ نے بالائی سندھ کی سرحدوں کو مستحکم کرنے کے منصوبے کے سلسلے میں یہ تجویز پیش کی کہ کوئٹے میں قلعہ گیر فوج رکھی جائے اور اس شہر کو کراچی سے بذریعہ ریل ملا دیا جائے۔ ان لوگوں کی بدقسمتی سے، جو بلوچستان کے علاقے میں پیش قدمی کرنا چاہتے تھے، لارڈ لارنس اور اس کی کونسل نے اس تجویز کی سخت مخالفت کی کیونکہ وہ سب کے سب عدم مداخلت کی حکمت عملی کے علمبردار تھے۔ دس سال اسی طرح گزر گئے اور وائسے کی کونسل میں ہاتھ پر ہاتھ دھرے رہے والے ارکان کا اثر اور غلبہ کم ہو گیا۔ ادھر جنرل [رگہ بہ خوارزم] کا علاقہ روسیوں نے فتح کر لیا تھا اور وہ اب ہندوستان میں داخل ہونے والے راستوں کے قریب تر آ رہے تھے۔ اس سے پہلے زیادہ خطرناک بات یہ تھی کہ شیر علی کی بے اعتنائی کی

اعتماد کریں جو اس فتح کو اپنے بطل جلیل عقبہ بن نافع کی طرف منسوب کرتے ہیں جس کی بابت کہا گیا ہے کہ اس نے کوار کے قلعے یکے بعد دیگرے فتح کر لیے تھے۔ الادریسی نے بارہویں صدی عیسوی کے اندر ان علاقوں کی وساطت سے ہونی والی تجارت کی اہمیت کا کئی بار ذکر کیا ہے۔

انیسویں صدی عیسوی میں کئی یورپین سیاح کوار پہنچے۔ سب سے پہلے جنوری ۱۸۲۳ء میں Clapperton، Denham اور Oudney کی جماعت زائرین آئی؛ اس کے بعد Rohlfs، Barth، Vogel اور Nachtigal اور سب سے آخر میں Monteil۔ گزشتہ صدی کے آخری سالوں میں کوار کی حالت کسی حد تک خراب ہو چکی تھی۔ اس زمانے میں یہاں ایک شیخ (mai) کی برائے نام حکومت قائم تھی جسے وہاں کے ممتاز افراد نے منتخب کیا تھا۔ دراصل ہر گاؤں میں اس کی اپنی ہی حکومت تھی۔ صحرا میں تجارت کی عام کمی کے باعث کوار بری طرح متاثر ہو چکا تھا۔ اس پر جب چاڈ کا علاقہ فرانسیسیوں کے قبضے میں آ گیا اور انہوں نے غلاموں کی تجارت کو روک دیا تو کوار کے کاروبار کا گویا دم ہی نکل گیا، کیونکہ اس کا سب سے بڑا بیوپار یہی تھا۔ پھر جب سنوسی شیخ نے صحرائے اعظم میں ایک باقاعدہ ریاست قائم کرنے کا خواب دیکھا تو اس کے لیے بھی یہ مقام ناگزیر تھا۔ ترکوں نے جنت اور تبستی کی طرح یہاں بھی اپنی حکومت تسلیم کرانے کی کوشش کی، لیکن جب جولائی ۱۹۰۶ء میں فرانسیسیوں نے چاڈ کے علاقے سے بڑھ کر کوار پر قبضہ کر لیا تو ان کوششوں کا ہمیشہ کے لیے خاتمہ ہو گیا اور نخلستانوں کے اس مجموعے کے باشندوں کو بھی اپنے فتنہ پرداز پڑوسیوں کے خلاف قانون مطالبہ و فرما امن حاصل ہو گیا۔

مآخذ: (۱) البکری: کتاب المسالك والممالك

Central Asia، ۱۸۷۸-۱۸۷۹ء، ج ۷، قلات ۱۸۷۷ء، ج ۶، حدود ۱۸۰۷-۱۸۰۸ء؛ (۸) T. H.؛ (۹) Ency. Britannica، بذیل مادہ؛ (۱۰) Sqr.؛ [The Statesman's Year Book، ۱۹۷۷-۱۹۷۸ء]۔
C. COLLIN DAVIES [وادارہ]

* گوئل : رَکْ بہ علیگزہ۔

* کوار : صحرائے اعظم میں نخلستانوں کا ایک مجموعہ (جنوب میں سب سے آخری نخلستان بلتہ ۱۸' - ۳۱' عرض بلد شمالی اور ۱۳' طول بلد مشرقی کے درمیان ہے) جو تبستی کے بلند اور گتھے ہوئے سلسلہ کوہ کے مغرب میں، فزان [رَکْ بہ] کے راستے طرابلس سے چاڈ [رَکْ بہ شاد] کے ارد گرد کے علاقے کو جانے والی تجارتی شاہراہ پر واقع ہے۔ اس شاہراہ پر کوار فزان اور کانم کے تقریباً بیچوں بیچ واقع ہے؛ فزان سے ایک حمادہ اور کانم سے ریت کے ٹیلوں کا ایک منطقہ جدا کرتا ہے۔ یہ نخلستان پہاڑیوں کے ایک سلسلے کی بدولت ظہور میں آئے ہیں جو شمالاً، جنوباً چلا گیا ہے۔ یہ پہاڑیاں اسے مشرقی سمت سے گھیرے ہوئے ہیں اور شمال مشرق سے آنے والی خوفناک ہوا سے اسے محفوظ رکھتی ہیں۔ ان نخلستانوں کو پہاڑ کی ایک وادی کہنا چاہیے جس کا طول شمالاً جنوباً ۵۰ میل ہے اور عرض کسی مقام پر بھی دو تین میل سے زیادہ نہیں۔ پانی بہت ہی کم گہرائی پر نکل آتا ہے اور خاصی افراط کے ساتھ مگر عموماً کھاری ہوتا ہے۔

کوار کی تاریخ تاریکی میں پوشیدہ ہے۔ جس تجارتی شاہراہ پر یہ واقع ہے وہ زمانہ قدیم میں پہلے ہی سے استعمال ہوتی تھی، اگرچہ اس کا کوئی صریح قطعی ثبوت موجود نہیں ہے۔ بہر صورت شمالی افریقہ کی فتح کے وقت یہ مجموعہ نخلستان موجود تھا۔ اگر ہم ان عرب مؤرخوں کی روایات پر

ہیں، دو کتب خانے ہیں جن میں سے ایک کتب خانہ کوہری زادہ فاضل پاشا نے قائم کر کے وقف کر دیا تھا، ۶ مدارس ہیں اور متعدد عمارات جنہیں کوہریلی محمد پاشا نے رفاہ عام کے لیے بنایا تھا، ۶ کاروان سرائیں ہیں اور ۵ حمام اور ۳ درویشوں کی خانقاہیں ہیں۔ مکانوں کی چھتوں پر سرخ رنگ کے ٹائل لگے ہوئے ہیں اور دودکشوں کے اوپر دھات کی ویسی می ٹوپیاں چڑھی ہوئی ہیں جیسی ترکی مساجد کے میناروں پر نظر آتی ہیں۔ یہاں الحاج یوسف آغا کا ایک محل اور قلعے میں اسی کی ایک مسجد بھی ہے علاوہ ازیں قادریہ اور خلوتیہ درویشوں کی خانقاہیں ۱۱ کاروان سرائیں، دو عمارتیں (غربا کے لیے لنگر خانے) اور ۸ مدرسے ہیں۔ احمد پاشا کے حمام بہترین ہیں۔ پزستان (بزاز ہٹا) یوسف آغا نے بنوایا تھا۔ اس قصبے کی بندرگاہیں بفرہ اور سنوپ ہیں جو بحیرہ اسود پر واقع ہیں۔ اسے ایک سڑک صمصوم سے ملاتی ہے جو گاڑیوں کی آمد و رفت کے لیے مناسب ہے۔

کوہری صوبہ ایک دریا کا نام ہے، جو شان طاغ سے نکلتا ہے اور وزیر کوہری کے قریب قزل ایرماق [رک بان] میں گر جاتا ہے۔ قدیم دریا یوری مدون (Eurymedon) بھی جو خلیج عدالیہ میں گر کر بحیرہ روم سے مل جاتا ہے، اسی نام سے مشہور ہے۔ اس کے دہانے پر ایک چھوٹا سا قصبہ کوہری بازار آباد ہے۔

مآخذ: (۱) علی جواد: جغرافیہ لغاتی، ص ۶۸۷

(۲) سامی بی: قاموس الاعلام، ۵ : ۳۹۰۰ (۳)

اولیا افندی: Travels، ترجمہ از v. Hammer، ۲ : ۲۱۷

(CL. HUAT)

* کوہری حصار: (ہل کا قلعہ): ایشیائے کوچک میں صوبہ خداوند گار کا ایک گاؤں جو ہنی شہر کے قریب چوروک صو کے کنارے آباد ہے۔

طبع ڈی پلان، ص ۱۲: ترجمہ ڈی سلان، الجزائر ۱۹۱۳ء، ص ۳۴: (۲) الادریسی: Description de l'Afrique et de l'Espagne، طبع و ترجمہ ڈوزی و فخریہ، لائڈن ۱۸۶۶ء، بمدد اشاریہ: (۳) Denham و Narrative of Travels and Discoveries: Clapperton in Northern and Central Africa، لڈن ۱۸۲۶ء: (۴) Travels and Discoveries in Northern and Central Africa، لڈن ۱۸۵۱ء، ۱ : ۵۰۴ : ۵۲۴ تا ۴۳۰: (۵) Sahâra und Sûdân: G Nachtigal، برلن ۱۸۷۹ء، ۳ : اشاریہ ص ۵۲۴: (۶) De St.: Monteil، Louis à Tripoli per le lac Tchad، پیرس، تاریخ ندارد: (۷) Notes sur Bilma et les oasis environnantes، در Revue Coloniale، جون ۱۹۰۷ء: (۸) La région du Tchad et du Ouadal، پیرس ۱۹۱۲ء: (۹) Le Sahara، پیرس ۱۹۲۳ء: (۱۰) Mayet و Prévost: L'oasis du Krouar et la Prehistoire du Sahara، در La Nature، مارچ ۱۹۲۵ء، ص ۱۶۱ تا ۱۶۸: (۱۱) کنوری زبان کے بارے میں رک بہ ۱۹۲۳ء (بلمے میں مرتب ہوئی)۔

(HENRI BASSET)

* کوہری: (ترکی: بمعنی ہل: مشرقی ترکی میں: گوہریک) جو "وزیر کوہری" یعنی "وزیر کے ہل" کے نام سے بھی مشہور ہے (وزیر کا اشارہ البانوی نسل کے مشہور وزیر اعظم کوہریلی محمد پاشا کی طرف ہے، نیز رک بہ کوہریلی)، صوبہ سیواس میں سنجاق اناسیہ کی ایک قضا کا صدر مقام ہے۔ یہ دریاے آستاولاز Astawolaz کے کنارے آباد ہے جو قزل ایرماق کا ایک معاون ہے اور اس میں دائیں جانب آ کر ملتا ہے۔ کوہری کی آبادی ۸۶۰۰ اور مسلمانوں پر مشتمل ہے۔ اس میں ۱ مسجدیں

Minor، لندن ۱۸۱۸ء، ص ۲۹۸)۔ اس کے قریب طاش کوہری واقع ہے جس کی نسبت سے علما کا ایک مشہور و معروف خاندان طاش کوہری زادہ کے نام سے مشہور ہوا۔ اس مقام کو آخر الذکر کوہری سے متمیز کرنے کے لیے آگے چل کر اس کا نام تبدیل کر کے کوہریلی کے اعزاز میں وزیر کوہری رکھ دیا گیا۔ یہیں اس البانوی تارک وطن کا پوتا محمد کوہریلی پیدا ہوا۔ اسی نے سب سے پہلے اپنے خاندان کا نام روشن کر کے دور دور تک مشہور کیا۔ اس خاندان نے جن اہم شخصیتوں کو پیدا کیا ہے، ان کی تعداد کچھ کم نہیں، ایک شخص بھجتی حسین (ساکن رڑگراد Ražgrad، م ۱۰۹۴ء / ۱۶۸۳ء بمقام بلغراد) نے تاریخ سلالہ کوہریلی کے نام سے اس خاندان کی ایک تاریخ مرتب کی تھی جس کا اصل قلمی نسخہ استانبول کے کتب خانے کوہریلی (شمارہ ۲۱۲) میں موجود ہے۔ اس میں کوہریلی گھرانے کے حسب نسب کی تفصیلات دی گئی ہیں۔ اس خاندان کے اہم ترین افراد حسب ذیل ہیں۔

۱۔ کوہریلی محمد پاشا، صدر اعظم ترکی یا زیادہ صحیح الفاظ میں ناظم سلطنت۔ کہتے ہیں کہ وہ ۱۵۸۳ء / ۹۹۱ھ میں پیدا ہوا اور یکم نومبر ۱۶۶۱ء کو ادرنہ میں فوت ہوا۔ اوائل عمر میں وہ ایک معمولی برتن دھونے والا ملازم تھا۔ پھر قصر شاہی میں طباخین خاصہ کے زمرے میں داخل ہوا۔ خسرو پاشا صدر اعظم کی ملازمت اختیار کرنے کے بعد وہ اس کا کیسہ بردار (خزینہ دار) ہوا پھر ترقی کر کے قرہ مصطفیٰ پاشا [رک بان] مرزوقی کی ملازمت کے دوران میں اس نے میر آخو کا رقبہ پایا۔ اس کے بعد وہ پیہم ترقی کے زنجیر پر چڑھتا گیا اور اعلیٰ سے اعلیٰ تر سرکاری عہدوں پر فائز ہوا۔ اسے دو طوط والے پاشا کی حیثیت دے کر تمام پادشاہ اور پرابلس کا والی مقرر کیا گیا۔

یہاں ایک بوزنطی قلعہ تھا جسے ۱۶۸۸ء / ۱۲۸۹ء میں سلطان عثمان نے بیلہ جک [رک بہ پلجک] کی فتح کے بعد (جہاں اس نے اپنے چچا دندار کو تیر مار کر ہلاک کر دیا تھا) تسخیر کیا تھا۔

مآخذ: (۱) ساسی بے: قاموس الاعلام، ص ۵:

Hist. de l'empire: J. de Hammer (۲) ۳۹۰۶:

ottoman، فرانسیسی ترجمہ از Fr. de Hellert، ص ۱:

Konia, la ville des: Cl. Huart (۳) ۸۹ تا ۸۷:

derviches tourneurs، پیرس ۱۸۹۷ء، ص ۱۸:

(پل کا منظر)۔

(CL. HUART)

* کوہریلی: یا کوہریلو (Köprülü): سلاطین آل عثمان کے وزرا کا ایک گھرانہ؛ اس خاندان میں جو غالباً البانوی نسل کا تھا، سلطنت عثمانیہ کے انحطاط کے ابتدائی دور کے ممتاز ترین سیاستدان پیدا ہوئے۔

Sieur de la Croix نے اپنی کتاب-Mémoires, Contenant diverses relations très curieuses de l'Empire Othoman (پیرس ۱۶۸۴ء) میں لکھا ہے کہ اس خاندان کا بانی ایک یونانی یا عرب پادری کا بیٹا تھا اور اس بیان کو لیوپولڈ فون رانک L. von Ranke نے بھی قبول کیا ہے۔ اغلب یہ ہے کہ خاندان مذکور کا بانی کوئی البانوی تھا جو سولہویں صدی عیسوی میں اپنا آبائی وطن ترک کر کے آناطولی کے شہر کوہری مرزيفون میں چلا آیا تھا۔ کوہری، جسے اب عموماً وزیر کوہری کہتے ہیں، اس زمانے کی ایک اہم آبادی تھی جس کی ایک بڑی طویل تاریخ تھی (دیکھیے حاجی خلیفہ: جہاں نما، ص ۶۲۵، نیچے سے ص ۴ و ص ۶۲۸، ص ۹ جہاں اس کا پرانا نام کدہ غرہ (قرہ کدہ در GOR: J. v. Hammer، ص ۶: ۳، درج ہے۔ نیز اولیا: سیاحت نامہ، ص ۲: ۳۹۹) اور اس کی اہمیت کہیں بعد کے زمانے میں کم ہونا شروع ہوئی تھی (دیکھیے Journey Through Asia: M. Kinneir

لیمنوس (لمنی، Lamanos) فتح کر کے اس نقصان کی تلافی کرنے کی کوشش کی۔ اگلے سال یعنی ۱۰۶۸ء/ ۱۶۵۷ء میں ٹرانسلوینیا (Transylvania، اردل) بھی فتح ہو گیا۔ اس کے بعد اس نے ایران کی طرف توجہ کی اور شہر یانوہ Yanuwa پر قبضہ کر لیا، پھر اس نے ان بغاوتوں کو کچلا جن سے شمالی شام اور مصر میں خطرہ پیدا ہو رہا تھا، در دانیال پر نئے قلعے تعمیر کرائے (دیکھیے مادہ قلعہ سلطانیہ) اور سرحدوں کے لیے بالعموم استحکامات تجویز کیے (دیکھیے فان ہامر: GOR، ۶: ۸۶، بعد)۔ اس نے سرکاری خزانہ معمور کرنے میں خاصی کامیابی حاصل کی۔ ۷ ربیع الاول ۱۰۷۳ء/ ۳۱ اکتوبر ۱۶۶۱ء کو وفات سے قبل اس نے بستر مرگ پر سلطان سے سفارش کی کہ اس کے بعد اس کے ۲۶ سالہ بیٹے احمد کو صدر اعظم بنایا جائے۔ اسے دارالحدیث کے عقب میں چنبرلی طاش ("ستون سوختہ") کے قریب دفن کیا گیا۔

محمد پاشا کا ایک برادر نسبتی قبلہ لی مصطفیٰ پاشا (م) ۱۰۷۳ء/ ۱۶۶۳ء دیکھیے سجدی عثمانی، ۴: ۳۹۷) تھا جس کے بیٹے قبلہ لی زادہ علی بک کو ۱۱۱۴ء/ ۱۷۰۲ء میں موت کی سزا ملی (دیکھیے راشد: تاریخ، ۱: ۲۶۱ وفان ہامر: GOR، ۷: ۴)۔ ان کی نسل سے مؤرخ ادبیات کوپرلی زادہ محمد فواد بک ۱۳۰۶ء/ ۱۸۱۰ء میں پیدا ہوا (علی امیری کے سلسلہ نسب کے لیے دیکھیے عثمانی تاریخ و ادبیات مجموعہ سی، ۶: ۷۹ و ۸: ۱۱۶، بعد؛ Dichter der neuen: M. Hartmann، ۱۹۱۹ء، ص ۹۱، بعد)۔

مآخذ: کتب تاریخ از (۱) نیما؛ (۲) فان ہامر؛ (۳) Zinkeisen، اور خصوصاً؛ (۴) Sir Parul Rycout و (۵) Richard knolles، نیز (۶) Andrea Valiero: Historia della guerra di Candia، ونس ۱۶۷۹ء،

میں وہ مرتبہ وزارت پا کر قبہ نشین ہوا، تاہم اس کے بعد وہ کوسٹندیل کی معمولی سی سنجاق پر مامور ہوا جس سے برہم ہو کر وہ اپنے آبائی شہر میں گوشہ نشین ہو گیا۔ وہ کچھ عرصے تک باغی واردار علی پاشا کے ہاتھوں، جس کا اس نے میدان جنگ میں مقابلہ کیا تھا، اسیر رہا، اس قید سے اسے صدر اعظم انیشیر پاشا نے رہائی دلائی اور اسے دوبارہ طرابلس کا والی مقرر کرا دیا۔ محل ماموریت میں پہنچ کر ابھی وہ اپنے فرائض منصبی سنبھالنے بھی نہ پایا تھا کہ اس سے یہ عہدہ لے لیا گیا اور وہ ایک بار پھر کوپری میں عزلت گزین ہو گیا۔ پھر بویونی اگری (لیڑھی گردن والا) محمد پاشا صدر اعظم اسے اپنے ساتھ استانبول لے گیا، جہاں وہ جلد ہی اس کا خطرناک ترین حریف ثابت ہوا۔ ۳ ذوالحجہ ۱۰۶۶ء/ ۲۲ ستمبر ۱۶۵۶ء تک اسے مہر سلطانی مل چکی تھی۔ اس نے بڑی مستعدی سے مذہبی جنونیوں کو اپنے حملوں کا نشانہ بنایا (قب کے سرغنوں کو پرے رحمی سے موت کے گھاٹ اتارا اور یوں عوامی زندگی کو آلائش سے پاک کیا۔ حکومت کے بکڑے ہوئے امور مالیہ کی اصلاح کے سلسلے میں وہ بہت ایماندار اور سخت گیر ثابت ہوا، چنانچہ اس وجہ سے اس کے متعدد دشمن پیدا ہو گئے۔ اس نے ملت عثمانی کی ہمت اور قومی حیثیت میں جو ہست ہو چکی تھی، ایک نئی جان ڈالی اور اہل ونس کے خلاف معرکہ دار و گیر رہا کر کے دولت عثمانیہ کی قوت و سطوت کو بحال کرنے کی کوشش کرتا رہا۔ ۱۰۶۷ء/ ۱۶۵۷ء میں اس نے امیر البحر L. Mocenigo کے خلاف در دانیال میں جنگ کی۔ اس لڑائی میں ترکی بیڑا تباہ ہو گیا اور امیر البحر کے امیر البحر کا جہاز پکڑا گیا۔

اس کے بعد اس نے بوزجہ آملہ یا تینیدوس Tenedos اور

شعبہ انتظامیہ میں ملازمت اختیار کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ اس کے باپ کی وفات سے تین سال پیشتر اسے پہلے ارض روم کا والی بنا کر بھیجا گیا اور اگلے سال اسی عہدے پر دمشق میں متعین کیا گیا۔ یہاں سے اس نے دروزیوں کے خلاف کامیاب مہم شروع کی (دیکھیے GOR : J. von Hammer، ۶ : ۹۳) لیکن اس کے باپ کا مرض استسقا روز بروز بڑھتا جا رہا تھا، اس لیے بالآخر سلطان نے اسے دارالخلافہ میں واپس بلا لیا اور شرف باریابی دینے کے بعد اسے قائم مقام کے منصب پر فائز کر دیا۔ ۷ ربیع الاول ۱۰۷۲ھ / ۳۰ اکتوبر ۱۶۶۱ء کو اس کے باپ کے انتقال کے فوراً بعد مہر سلطانی اس کے سپرد کر دی گئی۔ اس وقت اس کی عمر صرف ۲۶ سال تھی۔ اس نے پندرہ سال تک وزارت عظمیٰ کے فرائض بڑی قابلیت اور مستعدی سے سرانجام دیے۔ وہ تعلیم اور تدبیر کے اعتبار سے اپنے باپ سے گوئے سبقت لے گیا۔ اس نے اپنی وزارت کے دوران میں متعدد سماعت میں حصہ لیا۔ اس کی پہلی مہم ہنگری کے خلاف تھی جس میں اس نے نیوہوسل Neuhausel (آجوار ۲۹ ujuar ستمبر ۱۶۶۳ء) کو فتح کیا، کئی قلعوں کا محاصرہ کیا اور زربینوار Zerénuar کو سطح زمین کے برابر کر دیا، لیکن بالآخر اس نے کونٹ مونٹی ککولی Count Monte Cuccoli کے ہاتھوں ہکم اگست ۱۶۶۳ء کو سینٹ گوٹھارڈ St. Gotthard کے مقام پر جو دریائے راب Raab کے کنارے واقع ہے، شکست فاش کھائی۔ اس واقعے سے کچھ ہی عرصے پیشتر اس نے اپنے دو نسبتی بھائیوں کو سلطنت کے دو اہم ترین عہدوں پر فائز کرا دیا تھا، یعنی قہلان مصطفیٰ پاشا کو امیر البحر [قہودان پاشا، رک باں] اور قرہ مصطفیٰ پاشا [رک باں] کو شاہی عسکر میں قائم مقام بنا دیا گیا تھا (GOR : Hammer، ۶ : ۲۶۷)۔

ص ۵۲۷) (جس میں G. Brusoni کی کتاب *Historia dell' ultima guerra trà Veneziani e Turchi* طبع وینس ۱۶۷۳ء، ۱ : ۲۹۲ کی طرح یہ بیان کیا گیا ہے کہ محمد کوہرلی ایک renegato Perugino di casa Ferretti تھا)؛ (۷) تاریخی ناول *Histoire des Grands Vizirs Mahomet Coprogli Pascha, et Ahmet Coprogli Pascha celle des trois derniers Grands Seigneurs* پیرس ۱۶۷۶ء، بالکل فرضی ہے (۸) افسانہ جسے بار بار دہرایا گیا ہے پہلی بار ہمیں اس کتاب میں ملتا ہے کہ محمد کوہرلی نسلًا فرانسیسی تھا)؛ (۸) M. Brosch *Gesetiechten aus dem Leben dreier Grosswesire* گوتھا ۱۸۹۹ء؛ (۹) *Die Osmanen und die spanische Monarchie* : L. v. Ranke بار سوم لانہزگ ۱۸۷۷ء، ص ۷۴، بعد محمد پاشا کی شخصیت کے متعلق نہایت عمدہ تلخیص)؛ (۱۰) عثمان زادہ احمد تائب : حقیقۃ الوزراء، ص ۱۰۴، بعد؛ (۱۱) سچل عثمانی، ص ۱۷۳، بعد؛ (۱۲) احمد رفیق کوہرلی، استانبول ۱۳۳۱ھ، حصہ ۱ : ۳-۱ ص۔

۲۔ کوہرلی زادہ فاضل احمد پاشا، سابق الذکر کا بیٹا، ترکی کا صدر اعظم، وزیر۔ کوہری میں ۱۰۴۵ھ / ۱۶۳۵ء میں پیدا ہوا اور ادرنہ کے نزدیک ۲۶ شعبان ۱۰۸۷ھ / ۳۰ اکتوبر ۱۶۷۶ء کو فوت ہوا، کہا جاتا ہے کہ محمد لکھنا پڑھنا نہیں جانتا تھا۔ اس لیے اس کی خواہش تھی کہ اس کا بیٹا عالم فاضل بن جائے، چنانچہ ننھے احمد کو بچپن ہی میں مشہور مؤرخ قرہ چلبی عبدالعزیز [رک باں] کے سپرد کر دیا گیا جو آگے چل کر شیخ الاسلام بنا۔ احمد اس کا ملازم ہو گیا اور صرف سولہ برس کی عمر میں اس نے محمد فاتح کی مسجد میں مدرس کا منصب حاصل کر لیا، یہ عہدہ دس سال تک اس کے پاس رہا اور پھر اس نے حکومت کے

تھے اور وہ شکل و صورت سے ایک ایسا تھکا ماندہ بوڑھا نظر آنے لگا تھا جو زندگی سے بیزار ہو چکا ہو۔ اس کے بعد وہ ہر قسم کی بری عادتوں میں پڑ گیا، اس نے اپنے گرد عورتیں جمع کر لیں (کہا جاتا ہے کہ اس کی ۸۰ بیویاں اور کنیزیں تھیں) اور پولش برانڈی کا جو ڈاکٹروں نے اس کے لیے تجویز کر رکھی تھی، بے حد مشتاق ہو گیا۔

اس میں شک نہیں کہ احمد پاشا فہم و ذکا کے اعتبار سے اپنے باپ پر سبقت رکھتا تھا اور علوم و فنون سے بھی اس سے زیادہ شغف رکھتا تھا، یہاں تک کہ فوجی مہمات کے دوران میں بھی ان کی سرپرستی جاری رکھتا تھا۔ اس نے استانبول میں ایک بڑا جامع کتب خانہ قائم کیا تھا۔ (دیکھیے *Tableau : Mouradgaa d' Ohsson* ۲ : ۸۸) جو اب تک موجود ہے (فہرست دفتر، ص ۲۴۸ بعد، عداد ۴۰، تاریخ ندارد) اور اس کی شہرت کی ایک زندہ یاد ڈر ہے۔ اس کے مہر بردار حسن نے جواہر الاخبار کے نام سے اس کی سوانح عمری لکھی ہے۔ اس کی مہمات کے قصیدے کئی بار لکھے گئے (دیکھیے *Die Geschichtsschreiber der Osmanen : F. Babinger* لائپزگ ۱۹۲۷ء، ص ۲۱۱ بعد) تمام ہم عصر یورپی مصنفین اس ممتاز سیاستدان کی اصابت رائے اور اس کی ذہانت اور گہری بصیرت کی تعریف و توصیف میں ایک دوسرے کے ہمنوا ہیں۔

مآخذ : مذکور بالا مؤرخین اور (۱) M. Brosch :

Geschichten aus dem Leben dreier Grosswesire، گوتھا

۱۸۹۹ء؛ (۲) *Die Osmanen : L.v. Ranke*، وغیرہ

لائپزگ، ۱۸۷۷ء، ص ۷۵ بعد؛ (۳) عثمان زادہ

احمد نائب : *حدیقة الوزراء*، ص ۲۰۶ بعد؛ (۴)

سید عثمانی، ۱ : ۲۲۲؛ (۵) احمد رفیق : *کوپرلی*،

ج ۲ : استانبول ۱۳۳۱ھ، ص ۱۰۶؛ (۶) *Brozzi-Berchet* :

Relazione degli stati Europei، حصہ ۲ (جس میں

محمد پاشا کو اس کا ایک تیسرا برادر نسبتی بیان کیا جاتا ہے۔ (دیکھیے *GOR : J. von Hammer*، ۶ : ۲۲۳) لیکن اس بات کی صحت کے بارے میں یقین کے ساتھ کچھ نہیں کہا جا سکتا۔

۱۶۷۲ء/۱۰۸۳ھ کے موسم گرما میں اس نے پولینڈ کی طرف توجہ کی اور کئی روز کے محاصرے کے بعد ۳ جمادی الاولیٰ ۱۰۸۳ھ/۲۷ اگست ۱۶۷۲ء کو کمینیک پوڈولسک *Kamiencic Podolsk* پر قبضہ کر لیا جس پر شاعر نابی نے ایک نظم لکھی اس کے برعکس صدر اعظم کو اگلی یعنی چوٹن (پولش چوسم، ترکی چوتین) کی لڑائی میں شکست کا سامنا کرنا پڑا اور نومبر ۱۶۷۳ء رجب / ۱۰۸۳ھ میں یہ قلعہ ہاتھ سے نکل گیا اور احمد پاشا کو راہ فرار اختیار کرنا پڑی۔ اس نے سینٹ گوٹھارڈ کی ہزیمت کی تلافی و سوار کے تسلی بخش صلحنامے سے کر لی (۱۰ اگست ۱۶۶۳ء) مگر اسے اگلے سال ایک نئی مہم کی تیاری کرنی پڑی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس نے چوٹن *Chotin* پر دوبارہ قبضہ کر لیا اور لادیزن *Ladyzin* کو بھی فتح کر لیا، فاضل احمد پاشا جب شاہی لشکر گاہ کی طرف جا رہا تھا تو دوران سفر میں اٹھارہ یوم کی بیماری کے بعد ۲۲ شعبان ۱۰۸۷ھ/۳۰ اکتوبر ۱۶۷۶ء کو اڑکینہ کے ہل کے قریب (بور غاس اور ادرنہ کے درمیان) قرہ پیر کے کھیتوں سے ملحق ایک مکان میں انتقال کر گیا۔ اس کی میت استانبول لائی گئی اور اسے اس کے باپ کے پہلو میں دفن کر دیا گیا، اس کی جوانمرگی کی وجہ شراب نوشی کی کثرت اور شستہ بیان کی جاتی ہے۔ یہ بیماری بھی اسے زیادہ شراب پینے کے باعث لاحق ہوئی تھی (دیکھیے *État générale de l' Empire Ottoman : de la Crée*، ۱۶۹۵ء، ۲ : ۸۱) کنڈیہ *Kindia* کے محاصرے کے زمانے میں اسے مرگی کے دورے پڑنے لگے

زاہد مفتی ہے جو شراب کا دشمن اور عیسائیوں کا مخالف ہے، پابند شریعت دیانتدار، پرمیزگار اور دہلا پتلا آدمی ہے، ایک ولی اور فقیہ کی حیثیت سے لوگ اس کی عزت کرتے ہیں۔ وہ ایک سیاست دان ہے مگر اسے اسور جنگ کا مطلق کوئی تجربہ نہیں“ (GOR : J.v. Hammer) ۶ : ۵۴۷)۔ اس سے کوہرلی زادہ مصطفیٰ پاشا کی سیرت اور صفات کا بڑا واضح تصور ہمارے ذہن میں قائم ہو جاتا ہے۔ اس کا مقصد تھا کہ صدر اعظم کو جہاں تک ہوسکے خود مختار بنا دیا جائے، چنانچہ اس نے وزرائے قہ کی تعداد میں تخفیف کی اور جن عہدیداروں کو وہ پسند نہیں کرتا تھا انہیں برطرف کر دیا۔ اس نے حکومت کی مالی حالت کو بہتر بنانے کے لیے دانشمندانہ قدم اٹھائے، مثلاً علانیہ طور پر تمباکو کا محصول مقرر کیا اور سگے کی قیمت میں باقاعدگی پیدا کی، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ملکی ضروریات پر اس کی نظر کتنی گہری اور صاف تھی۔ اس نے اپنی اور قصر شاہی کی تمام فالتو چاندی پگھلوا کر ٹکسال میں بھجوا دی اور خود جست کے برتنوں پر اکتفا کی۔ ۱۶۹۰ء میں اس نے سربیا پر لشکر کشی کی، بلغراد دوبارہ فتح کیا (۱۸ اکتوبر ۱۶۹۰ء) اسزیک (Esseqq ہنگروی : Eszek) پر قبضہ کیا اور ۱۹ ستمبر ۱۶۹۱ء کو بلغراد کے قریب سلنکا من Salankamen کے سامنے لڑتا ہوا مارا گیا۔ اس کی لاش دستیاب نہ ہو سکی۔ اپنے بھائی کی طرح وہ بھی فاضل کے لقب سے مشہور تھا۔ وہ ایک ممتاز سیاستدان تھا۔ اس نے اپنے زمانے کی ضروریات کو بڑی اچھی طرح سمجھ لیا تھا، اسی لیے اس نے کئی نئے نئے اقدامات کیے جن کی صحت پر زمانے نے سہر تصدیق ثبت کر دی۔

مآخذ: جن مؤرخین کا ذکر ہو چکا ہے، ان کے

علاوہ دیکھیے (۱) عثمان زادہ احمد نائب جدیدۃ الوقت

ص ۱۱۶ بعد: (۲) سچل عثمانی، ۴ : ۳۰۶ بعد

bailo Nani کے واقعات بالخصوص اہم ہیں)؛ (Early Voyages in the Levant : J. Covell) لندن ۱۸۹۳ء Covell نے اسے ایک مختصر سا داڑھی والا بڑی آنکھوں اور گول چہرے والا آدمی لکھا ہے، دیکھیے (۲۶۷، ۲۰۶، ۱۹۵)؛ (۸) Voyages : J. Chardin ۱ : ۸۱ بعد، ۸۷ (اس کے بیان کے مطابق وہ لنگڑاتا تھا)، دیکھیے Covell، ص ۲۰۶)؛ (۹) Sir Paul Rycout : Present state of the Ottoman Empire، ص ۱۳۵ بعد؛ (۱۰) Quanto di più curioso, e vago ha : C. Magni Bilancia : Antanio Geropoldi (۱۱) ۳۷۹ بعد؛ (۱۱) Parma، ۱۶۷۹ء، ص ۴۶۵، ۳۷۹ بعد؛ (۱۱) Antanio Geropoldi Bilancia : historico-politica dell' Impero Ottomano وینس ۱۶۸۶ء، ص ۱۳۹ بعد (اس کا مطالعہ بڑی احتیاط سے کرنا چاہیے)۔

۳۔ کوہرلی زادہ مصطفیٰ پاشا، کوہرلی محمد پاشا کا بیٹا اور کوہرلی احمد پاشا کا بھائی تھا۔ وہ محمد پاشا کا دوسرا بیٹا تھا۔ ۱۶۷۷ء / ۱۶۳۷ء میں پیدا ہوا تھا۔ جمادی الآخرة۔ ۱۶۹۱ء / جولائی ۱۶۸۰ء میں اسے وزیر قہ مقرر کیا گیا پھر وہ یکے بعد دیگرے بندر، سلسٹریا، بابا طاع، در دانیال اور کیوس Chios وغیرہ کا مستحفظ (محافظ قلعہ) بنا۔ ذوالحجہ ۱۰۹۸ھ اکتوبر ۱۶۸۷ء میں اسے صدر اعظم کا نائب (قائمقام) بنایا گیا۔ بعد ازاں در دانیال اور کندیہ Candia میں ایک بار پھر مستحفظ کے فرائض سرانجام دینے کے بعد بالآخر ۲۴ محرم ۱۱۰۱ھ / ۷ نومبر ۱۶۸۶ء کو اسے سہر سلطنت تفویض ہوئی۔ اس وقت اس کی عمر ۵۲ برس تھی اور اس کے بارے میں مشہور تھا کہ وہ شریعت اسلام کا سختی سے پابند ہے اور عیسائیوں کا مخالف ہے۔ اس کی طبیعت امور جنگ کی نسبت علم و فضل کی طرف زیادہ مائل تھی۔ ایک اطالوی معاصر لکھتا ہے کہ ”یہ صدر اعظم ایک

اور لہانتو Lapanto میں مسجدیں تعمیر کرائیں، سکول اور کالج کھولے، آبرسانی کے انتظامات کیے اور ہر قسم کے کنویں کھدوائے (قب J. v. Hammer GOR : ۷ : ۷۷ بعد) کہا جاتا ہے کہ جب چچا زاد بھائی کسی ذاتی بغض کی بنا پر قبلہ لی زادہ علی بیگ کے ہاتھوں مارا گیا (دیکھیے راشد : تاریخ ۲۶۱، *Geschichte des Osmanischen Reisches* : Kantemir ہاسبورگ ۱۷۷۵ء، ص ۶۱۸ بعد میں جو کہانی درج ہے وہ بالکل غلط اور بے سرو پا ہے) تو اس سانحے کا اس پر بڑا گہرا اثر پڑا۔ بالآخر ایک لاعلاج مرض کے باعث وہ استعفا پیش کرنے پر مجبور ہو گیا جو ۱۲ ربیع الآخر ۱۱۱۳ھ / ۵ ستمبر ۱۷۰۲ء کو منظور کر لیا گیا۔ اس نے ادرنہ کے قریب بوجوق تپہ کی بلندیوں پر اپنی جاگیر میں گوشہ نشینی اختیار کر لی اور اس کے چند ہی روز بعد ۲۹ ربیع الآخر ۱۱۱۳ھ سلولوری کے قریب اپنی جاگیر والے مکان میں فوت ہو گیا۔ اسے استانبول کے بازار زین فروشان میں ایک خاص مقبرے کے اندر دفن کیا گیا۔

مآخذ : مؤرخین مذکورہ بالا نیز (۱) عثمان زادہ احمد نائب : حذیفۃ آلوزراء، ص ۱۲۴ بعد؛ (۲) رامز پاشا زادہ محمد عزت : خریضۃ قہودائان دریا، استانبول ۱۲۸۵ھ، ص ۷۰ بعد؛ (۳) سچل عثمانی، ۲ : ۲۰۲۔

۵۔ کوہرلی زادہ نعمان پاشا، کوہرلی زادہ مصطفیٰ پاشا کا بیٹا اور سلطنت عثمانیہ کا صدر اعظم۔ اس کی ملازمت کا آغاز مختلف مقامات (ارزوم، آناطولی، نیگرو پونٹہ، Negroponte کنڈیہ Candia کی حکومت سے ہوا۔ پھر وہ درانیال کی فوجوں کا سپہ سالار مقرر ہوا۔ اس کے بعد ایک بار پھر اس نے کنڈیہ، نیگرو پونٹہ بوسنہ اور بلغراد کی حکومت کے فرائض سرانجام دیے۔ اس کی شادی سلطان مصطفیٰ دوم کی بیٹی عائشہ سلطان سے ہوئی (جون ۱۷۱۰ء، دیکھیے GOR : J. v. Hammer، ۷ : ۱۴۵) اور

۶۔ کوہرلی زادہ حسین پاشا، کوہرلی محمد پاشا کا بھتیجا سلطنت عثمانیہ کا صدر اعظم بالعموم عمر جہ زادہ یعنی ”بھتیجا“ کے نام سے مشہور ہے، حسن آغا کا بیٹا تھا جو کوہرلی محمد پاشا کا بھائی تھا۔ اسے اپنے چچا زاد بھائیوں کی صحبت میں سرکاری ملازمت کی تربیت حاصل کرنے کا موقع مل گیا۔ وہ اسیر البحر (قہودان پاشا) اور حاکم کیوس کے عہدوں پر فائز رہا۔ ۱۱۰۸ھ / ۱۶۹۶ء کے موسم گرما میں اسے بلغراد کا دفاع سونپا گیا، سلطان مصطفیٰ دوم اس کے دانشمندانہ مشوروں سے بہت متاثر ہوا اور اسے بلغراد کی حکومت سے ترقی دے کر یکم ربیع الاول ۱۱۰۸ھ / ۱۷ ستمبر ۱۶۹۷ء کو صدر اعظم بنا دیا (دیکھیے GOR : J. v. Hammer، ۶ : ۶۴۱ بعد)۔ اس نے ایک معتدل اور امن پسندانہ حکمت عملی کے مؤید ہونے کا ثبوت دیا، اور پہلا اہم قدم یہ اٹھایا کہ ۲۶ جنوری ۱۶۹۹ء کو آسٹریا، روس، پولینڈ اور وینس کے ساتھ صلحنامہ کارلوویتز Carlowitz طے کر لیا۔ اس کی رو سے آسٹریا کو قریب قریب وہ سارا علاقہ مل گیا جو ۱۵۲۶ء کے بعد سے اس کے ہاتھ سے نکل کر باب عالی کے قبضے میں جا چکا تھا۔ اس طرح یہ صلحنامہ آگے چل کر آسٹریا اور ترکی کے درمیان ہونے والے معاہدوں کے لیے ایک اساس ثابت ہوا۔ حسین پاشا علما اور شعرا کا سرپرست بھی تھا اور انہیں اکثر بڑی فراخ دلی سے انعام و اکرام سے نوازا تھا۔ چچا زاد بھائی کی طرح اس نے بھی خزانے کی حالت سدھارنے، بری اور بھری فوجوں کو بہتر بنانے، اور خصوصاً جزیرہ کم یا معاف کر کے عیسائیوں کی مشکلات کم کرنے کی کوشش کی (دیکھیے GOR : J. v. Hammer، ۷ : ۴۴)۔ اس نے مذہبی کاموں نیز رفاہ عامہ کے لیے متعدد عمارتیں بنوائیں، مثلاً استانبول، ادرنہ گرادسکا Gradisca

۲۱ جنوری ۱۷۱۹ء کو اتریشی (Crete) میں فوت ہو گیا۔ اس کا بیٹا حافظ احمد پاشا نشانچی پاشی تھا جو بعد ازاں کئی بار ولایت کے عہدے پر فائز ہوا (دیکھیے GOR : J. v. Hammer، ۸ : ۱۱۵، ۱۵۳، ۱۸۵، ۲۶۴)۔ حافظ احمد پاشا آخری کوہرلی زادہ ہے جس کا ذکر ہمیں ترکی کی تاریخ میں کسی سرکاری عہدیدار کی حیثیت سے ملتا ہے۔ اس کے اور اس کی اولاد کے بارے میں دیکھیے سِجِلِ عثمانی، ۱ : ۲۶۲ بعد۔

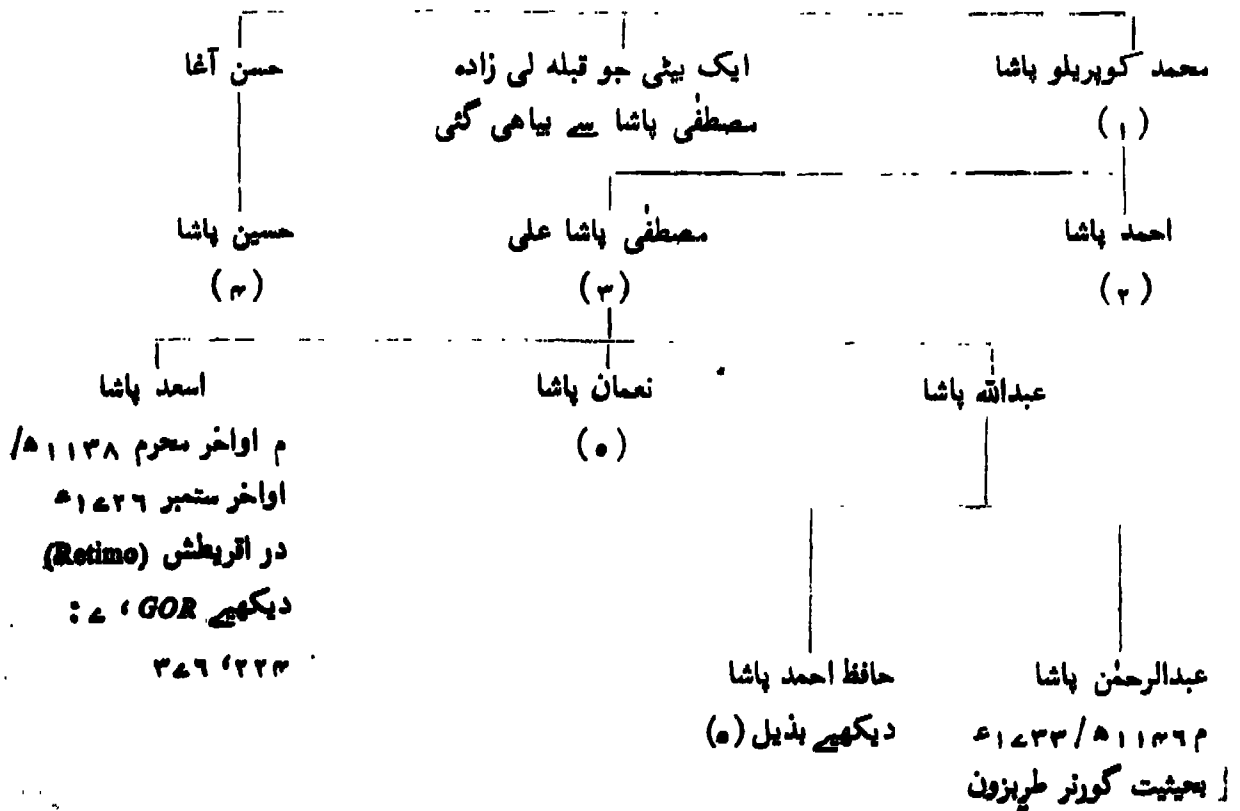
مآخذ: (۱) دلاورزادہ عمر: ذیل بر حقیقۃ الوزراء،

ص ۱۲ بعد؛ (۲) سِجِلِ عثمانی، ۳ : ۵۸۶ بعد۔

شادی کے عین بعد اسے صدر اعظم بنا دیا گیا۔ ہر شخص کو یہ امید تھی کہ وہ سلطنت کا نجات دہندہ ثابت ہوگا، لیکن اس کے عہد وزارت میں وہ امیدیں جو اس کی ذات سے وابستہ تھیں درست ثابت نہ ہو سکیں۔ اس نے شاہ سوئڈن کی حمایت میں روس کے خلاف جنگ کرنے کی مخالفت کی، چنانچہ وہ نظروں سے گر گیا اور ۱۸ اگست ۱۷۱۰ء کو اسے والی بنا کر واپس نیگرو پونٹہ بھیج دیا گیا۔ بعد ازاں اس نے یکے بعد دیگرے کندیہ، بوسنہ اور بلغراد، قبرص، ایچ ایلی، مغتشفہ [رک بان] کی ولایت کی اور آخر ایک مصروف زندگی بسر کرنے کے بعد وہ بخار میں مبتلا ہو کر ۷ ربیع الاول ۱۱۳۱ھ /

حسب ذیل شجرے سے کوہرلی نام کے مختلف افراد کے باہمی رشتے کو سمجھنے میں مدد ملے گی:

خاندان کوہرلی کا شجرۂ نسب



قرشوں لی جامع (۵۷۷/۱۳۷۵ - ۱۳۷۶ء)، ایک اور مسجد (۵۷۸/۱۳۸۱ء)، یعقوب چلبی جامع (۵۸۳/۱۳۳۳ - ۱۳۳۴ء)، اولو جامع عظیم، جس کی تعمیر گرمیاں اوغلی سے منسوب کی جاتی ہے، لیکن وہ بایزید اول سے قبل کی نہیں ہے، اس میں بلندی پر بنا ہوا ایک قدیم قلعہ بھی ہے، لیکن یہ اب تباہ و برباد ہو چکا ہے۔ Texier نے جس سنگ مرمر کے شیر اور بوزنطی سنگین تابوت کا ذکر کیا ہے، وہ اب باقی نہیں، یہاں آق صو، سلطان باغہ، کب گیر، سلطان بایزید باغچہ سی نامی سیرگاہیں ہیں، مضامین میں گرم پانی کے چشمے ہیں۔ کسی زمانے میں یہ آرائشی پھولوں سے منقش روغنی مٹی کے برتن (جنہیں Rhodian Pottery کہتے ہیں) بنانے کی صنعت کا ایک اہم مرکز تھا۔ اس صنعت کے احیا کی کوشش کی گئی ہے، لیکن موجودہ برتن خوبصورتی میں قدیم نمونوں کے برابر نہیں۔

یہ قصبہ گرمیاں اوغلی کی بیٹی کو جہیز میں ملا تھا جس کی شادی بایزید اول سے ہوئی تھی۔ جنگ انقرہ کے بعد اس پر تیمور کا قبضہ ہو گیا (۱۴۰۲ء)۔ فاتح نے جب Ephesus پر پیش قدمی کی تو اپنے بیٹے شاہرخ کو والی بنا کر یہاں چھوڑ گیا (H. A. Gibbons : *The Foundation of the Ottoman empire*، آکسفورڈ ۱۹۱۶ء، ص ۱۵۶، ۲۵۸)۔

مآخذ: (۱) حاجی خلیفہ: جہاں نما، ص ۶۳۲؛ (۲) علی جواد: جغرافیہ لغاتی، ص ۶۸۸؛ (۳) سامی بے: قاموس الاعلام، ۵: ۳۹۱۰؛ (۴) Texier : *Asie Mineure*، پیرس ۱۸۸۲ء، ص ۳۹۴؛ (۵) J. de Hammer : *Hist. de l'empire ottoman*، ۱: ۲۳۶؛ (۶) Cuinet : *Turquie d'Asie*، ص ۲۰۳؛ (۷) *Konia la ville des derviches tourneurs* : Cl. Huart، پیرس ۱۸۹۷ء، ص ۵۴ (قلعے کی تصویر)۔

(CL. HUART)

کوہک: ایران اور ماوراءالنہر کا ایک سیکہ، گوہکی دیناروں کا ذکر شرف نامہ (سوانح تیمور) میں ملتا ہے، بابر (*GMS, Memoirs*، ص ۱۸۵) نے بھی ۳۰۰ تومان گوہکی کا ذکر کیا ہے (نمژرک بہ ترجمہ از P. de Courteille، ۱: ۴۲۰) Quatremère نے P. de La Civise سے جو اقتباس نقل کیا ہے، (NE.، ۱۳: ۷۴، حاشیہ) اس میں وہ لکھتا ہے کہ کوہکی دینار طلائی سیکے ہیں جن کی مالیت فرانسیسی سکے کے حساب سے ۷۰۱۰ بنتی ہے، نیز دیکھیے *Hobson-Jobson : Tavernier* و *English Dict. : Murray*، بذیل مادہ Copeck۔ اگرچہ ماوراءالنہر اور ایرانی کوہک ایک طلائی سیکہ تھا، لیکن ہو سکتا ہے کہ اشتقاق کے اعتبار سے یہ لفظ اور روسی کوہک ایک ہی چیز ہو، جس طرح کہ دینار اور دناریس denarius پہلے سونے کے سکے تھے، مگر بعد ازاں انحطاط پذیر ہو کر چاندی کے سکے رہ گئے۔

(H. BEVERIDGE)

کوٹاہیہ (قدیم Cotyaeum): ایشیائے کوچک کا ایک قصبہ، صوبہ خداوندگار میں ایک سنجاق کا صدر مقام، دریائے ہرئق کے کنارے جو سقاریہ میں گرتا ہے، واقع ہے۔ اس کی بلندی سطح سمندر سے ۳ ہزار فٹ ہے۔ آبادی ۲۲۲۶۶ ہے، جس میں ۴۰۰۰ راسخ العقیدہ یونانی اور ۳۰۰۰ ارمنی ہیں۔ یہاں ۲۴ مسجدیں، ۲۱ مدرسے، ۲ کتب خانے، ۱۶ درویشوں کی خانقاہیں، ۴ گرجے، ۹ کاروان سرائیں، ۱۱ حمام اور ۱۲ مٹی کے برتنوں کی دکانیں ہیں۔ یہ بغداد ریلوے کا اسٹیشن بھی ہے۔ چودھویں صدی عیسوی میں یہ گرمیاں اوغلی کا دارالحکومت تھا، اس زمانے کی مساجد کھنڈر بن چکی ہیں، یہاں کی دوسری قابل ذکر عمارتیں یہ ہیں: مسجدی مدرسہ (۵۷۰/۱۳۰۴ء)،

کے لگ بھگ اس کی آبادی کا اندازہ ۴۱۱۰ تھا (Cuinet) اور یہ تقریباً تمام تر شیعہ تھی (کوئی ۱۰۰ سنی ہوں گے اور ۱۰۰ یہودی)۔ اس نام کی قضا شمالی جانب کوہ لرستان تک پھیلی ہوئی ہے۔ پہاڑوں کے دامن میں جو میدان ہے، اسے دریائے کلال سیراب کرتا ہے۔ اس میں متعدد گاؤں آباد ہیں، جن پر ترکوں کے قبضے پر ایرانی حکام کو اعتراض تھا۔ ۱۸۶۱ء کے بعد قضا کی آبادی میں بھی اسی طرح اضافہ ہوا جو ۱۸۹۰ء کے قریب ۳۰ ہزار تک پہنچ گئی۔ یہ آبادی (موضع کوت کے سوا) سب کی سب سنی تھی۔

کوت کا محل وقوع عسکری نقطہ نظر سے بڑا اہم تھا، اسی وجہ سے جنگ عظیم کے دوران میں اس نے بڑا نمایاں حصہ لیا۔ ترکوں کے خلاف پیش قدمی کرتے ہوئے جنرل ٹاؤنشند Townshend نے ستمبر ۱۹۱۵ء میں کوت پر قبضہ کیا۔ کچھ ہی دن بعد اسے بغداد پر لشکر کشی کرنے کے لیے فوج کا ایک مقام بنا دیا گیا، لیکن یہ منصوبہ انگریزوں کی پسپائی پر ختم ہوا اور اس کے بعد ترکوں نے فوراً کوت کا محاصرہ کر لیا۔ محاصرہ شروع ہونے کی تاریخ ۸ دسمبر ۱۹۱۵ء ہے۔ کوت کو اس محاصرے سے نجات دلانے کی تمام کوششیں ناکام رہیں، چنانچہ ۲۹ اپریل ۱۹۱۶ء کو اس پر ترکوں کا قبضہ ہو گیا اور وہ اسے خوب مستحکم کر کے وہاں جم گئے، یہاں تک کہ دسمبر ۱۹۱۶ء میں یہ دوبارہ انگریزوں نے فتح کر لیا اور ۱۹۲۰ء میں اسے عراق کی نئی سلطنت میں شامل کر دیا گیا۔

مآخذ: (۱) Erdkunde : C. Ritter، ۱۱ : ۹۳۵

بعد: (۲) Le Turquie d'Asie : V. Cuinet، ۱۱ : ۹۳۵

۱۸۹۳ء، ۳ : ۱۳۹ تا ۱۴۲ : (۳) von Oppenheim

(۴) Vom Mittelmeer zum Persischen Golf، برلن

۱۸۹۹ء، ص ۲۸۸ بعد: (۵) H. Longue، ۱۱ : ۹۳۵

* کوت العمارۃ : العراق میں ایک مقام جو دریائے دجلہ کے بائیں کنارے، بغداد اور عمارۃ کے درمیان، بغداد کے جنوب مشرق میں بھٹ مستقیم ۱۰۰ میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ کوت در اصل ہندوستانی لفظ کوت بمعنی قلعہ ہے جو العراق کے کئی اور مقامات کے ناموں کا جزو ہے، مثلاً کوت المعمر، اکثر اوقات کوت العمارۃ کو محض کوت بھی کہا جاتا ہے۔ کوت شط الحی کے دہانے کے مقابل واقع ہے جسے الغراف بھی کہتے ہیں۔ یہ ایک قدیمی نہر ہے جو دجلے کو فرات سے ملاتی ہے اور اس کا کئی مقامات پر فرات سے اتصال ہوتا ہے، مثلاً ناصریۃ اور سوق الشيوخ پر۔ کوت کے شمال میں جو میدان ہیں، وہاں بنو لام کے جلیل القدر قبیلے کی ایک شاخ بنو ربیعۃ آباد ہے۔ کوت کوئی پرانا شہر نہیں، اس میں اور المذار میں جس کا ذکر یاقوت نے کیا ہے، مطابقت پیدا کرنے کی کوشش کی گئی ہے (یاقوت، ۴ : ۲۷۵) دیکھیے The Lands of the Eastern Caliphate : Le Strange ص ۳۸ اور H. H. Schaeder در Islam، ۱۴ : ۱۷۔ انیسویں صدی کے آغاز میں اور ۱۸۶۰ء تک یہ ایک چھوٹا سا معمولی گاؤں تھا جس کے چاروں طرف مٹی کی دیواریں بنی ہوئی تھیں (Keppel در ۱۸۲۴ء، مطابق Ritter : Petermann Reisen im Orient، لائپزگ، ۱۸۶۰ء، ۲ : ۱۵۰)۔ لیکن جب میسرز لینچ Messers Lynch نے بغداد اور بصرے کے درمیان دخانی جہاز چلانے کی اجازت حاصل کر لی تو اس کے بعد کوت دریا کے کنارے پر ایک اہم مستقر بن گیا جس کے بعد اس کی آبادی میں معتد بہ اضافہ ہوا۔ ترکی حکومت کے آخری دنوں (۱۸۶۱ء) میں کوت اپنی ایک ہم نام قضا کا صدر مقام تھا جو سنجاق بغداد میں شامل تھی (آج بھی عراق کی نئی حکومت میں اسے یہی حیثیت حاصل ہے)۔ ۱۸۹۰ء

خوبصورت مقبرہ ہے۔ قاضی صاحب چشتی بزرگ ہوئے ہیں۔ ان کی اولاد میں سے خواجہ غلام فریدؒ (م ۱۹۰۲ء) بھی یہیں دفن ہوئے جن کی سرائیکی زبان میں درد بھری کافیاں مشہور ہیں۔ اس خاندان کے دیگر بزرگ بھی یہاں مدفون ہیں۔ نوابان بہاولپور اور اضلاع رحیم یار خان، ملتان، مظفر گڑھ اور ڈیرہ غازی خان کے معزز گھرانے ان تمام بزرگوں کے مرید تھے۔ بنا برین لوگ ہزاروں کی تعداد میں ان کے عرس میں شرکت کرتے ہیں۔ مناقب فریدی کے حوالے سے تاریخ مشائخ چشت میں درج ہے کہ قاضی محمد عاقل کے والد مخدوم شریف جب یاراواٹی میں آ کر آباد ہوئے تو وہاں کا رئیس مٹھن خان بلوچ ان کا مرید ہو گیا۔ جہاں کوٹ مٹھن آباد ہے وہاں سے مخدوم صاحب کا گزر ہوا تو پر فضا مقام دیکھ کر انہوں نے مٹھن خان کو فرمایا کہ اس جگہ ایک شہر آباد کیا جائے جو اللہ والوں کا مسکن ہو، چنانچہ اس طرح کوٹ مٹھن وجود میں آیا اور خان کی درخواست پر مخدوم صاحب نے اسے اپنا مستقر بنایا۔ حضرت مخدوم کی موجودگی کے باعث دور دور سے علما و مشائخ وہاں جمع ہو گئے۔ ۱۲۸۱ھ / ۱۸۶۳ء میں طغیانی کے باعث پرانا شہر دریا برد ہو گیا اور چند میل کے فاصلے پر ہٹ کر پھر آباد ہوا اور تمام بزرگوں کے تابوت بھی نکال کر موجودہ قبرستان میں دفن کیے گئے۔

مآخذ: (۱) *Gazetteer of the Dera Ghazi*

Khan District، لاہور ۱۸۹۸ء، ص ۱۹۰؛ (۲)

Bahawalpur State Gazetteer، لاہور ۱۹۰۸ء، ص

۱۸۰؛ (۳) *Dera Ghazi Khan Census Report* (۱۸۰

1981)، مطبوعہ لاہور، ص ۷، ۲۲؛ (۴) خلیق احمد

نظاسی: تاریخ مشائخ چشت، دہلی ۱۹۵۳ء، ص ۵۷۸،

۵۷۹ [عبدالغنی، رکن ادارہ، نے لکھا]۔

(ادارہ)

Centuries of Modern Iran، آکسفورڈ ۱۹۲۵ء،

ص ۲۹۳، ۳۱۴

(J. H. KRAMERS)

• کوٹل: (ارسی لفظ *Kothal* سے، بمعنی ”دیوار“، طرف، *Aram. Fremdwörter: Fraenkel*، ص ۲۲۳)، فارسی میں اس کا مطلب ہے پہاڑی درہ، دو چوٹیوں کے درمیان کی تنگ جگہ۔ یہ لفظ جو کسی فارسی لغت میں نہیں ملتا، مشرقی ترکی سے مستعار لیا گیا ہے اور وہاں ارسی زبان سے آیا تھا۔ یہ لفظ باہر نامہ میں آیا ہے (طبع *Ilminsky*، ص ۹۹ س ۲۳، ۱۰۰ س ۱۷۲، ۱۸، ۱۶۶، ۲۲)؛ نیز دیکھیے (۱) *Radlof*؛ *Opt*، ج ۲، عمود ۱۲۷؛ (۲) *Pavet de Courtielle*؛ *Dict. turk-oriental*، ص ۴۶۳۔

(CL. HUART)

⊗ کوٹ مٹھن: ضلع ڈیرہ غازی خان کا یہ قصبہ مٹھن کوٹ کے نام سے بھی شہرت رکھتا ہے۔ پنجند اور دریائے سندھ کے مقام اتصال سے چند میل نیچے کی طرف دریائے سندھ کے دائیں کنارے پر واقع ہے۔ ڈیرہ غازی خان سے ۸۰ میل کے فاصلے پر ہے اور پختہ سڑک سے ملا ہوا ہے۔ ۱۹۶۱ء کی مردم شماری کے مطابق اس کی آبادی ۳۳۸۲ تھی جبکہ ۱۸۹۱ء میں ۳۶۲۳ تھی۔ بازار چوڑا ہے اور شمالاً جنوباً واقع ہے جس میں دو رویہ درخت ہیں، اس لیے عمدہ منظر پیش کرتا ہے۔ بازار کے دونوں طرف متوازی گلیاں ہیں جنہیں اسی قسم کی گلیاں عموداً کاٹی ہیں۔ شہر سے باہر آم کے باغات ہیں۔ عین وسط میں غلہ منڈی ہے۔ یہاں سے گڑ اور نیل باہر بھیجا جاتا ہے۔ طغیانی سے بچانے کے لیے شہر کے چاروں طرف بند باندھا گیا ہے۔ یہاں ڈاک ہنگامہ، تھانہ، سرائے، ہسپتال، سکول اور میونسپل کھیتی موجود ہیں۔

کوٹ مٹھن ایک متبرک مقام کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس میں قاضی محمد عاقلؒ ولد ہاں کا

⑤ **الْكَوْثُرُ:** بمعنی خیر کثیر، جو اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عطا فرمائی (المفردات، ۴۳۹)۔ اس خیر کثیر سے مراد قرآن، حکمت، نبوت، دین حق اور ہدایت ہے جو سعادت دارین کا باعث ہے (تفسیر القاسمی، ۱۷: ۶۲۷۶)؛ تفسیر المراحی، ۳۰: ۲۵۳)۔ بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد جنت کی ایک نہر ہے جس سے بہت سی نہریں نکلتی ہیں (المفردات، ۴۳۹)۔ حضرت انسؓ سے بھی روایت ہے کہ حضور اکرمؐ نے فرمایا: ”ہو نسهر فی الجنة“ (صحیح الترمذی، ۱۲: ۲۵۸)۔ ابن جریر نے ابو بشر سے روایت کی ہے، انہوں نے بیان کیا: ”میں نے سعید بن جبیر سے کوثر کے بارے میں استفسار کیا تو انہوں نے جواب میں فرمایا: هو الخیر الكثير الذی آتاه اللہ آیاء“ (وہ خیر کثیر ہے جو اللہ نے خاص حضورؐ ہی کو عطا فرمائی ہے) تو میں نے سعید سے کہا کہ ہم سنتے تھے کہ وہ جنت میں ایک نہر ہے تو انہوں نے فرمایا: ”هو من الخیر الذی اعطاه اللہ آیاء“ (وہ بھی اس خیر میں سے ہے جو اللہ نے خاص آپؐ کو عطا فرمائی“ (تفسیر القاسمی، ۱۷: ۶۲۷۷)۔

قرآن حکیم کی ایک سورۃ کا نام ہے جو صرف تین آیات پر مشتمل ہے اور پہلی آیت: اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ کے لفظ کوثر کو اس کا نام قرار دیا گیا ہے۔ ترتیب تلاوت کے لحاظ سے اس کا عدد ۱۰۸ ہے۔ یہ سورۃ الماعون [رک با] کے بعد اور سورۃ الکافرون [رک با] سے قبل مندرج ہے، مگر نزول وحی کے لحاظ سے یہ پندرہویں سورۃ ہے۔ اور سورۃ العنید [رک با] کے بعد مکے میں نازل ہوئی (تفسیر المراحی، ۳۰: ۲۵۱)۔ حضرت حسن بصریؒ، عکرمہؒ، مجاہدؒ اور قتادہؒ اس کو مدنی قرار دیتے ہیں امام السیوطی نے الاتقان میں اسی قول کو صحیح ٹھہرایا ہے (الاتقان، ۱: ۱۵)۔ ابن کثیر نے

بھی اسے مدنی قرار دیا ہے ”وہی مدنیۃ وقیل منیۃ“ (تفسیر القرآن العظیم، ۴: ۵۵۶)۔ غالباً اس کی وجہ وہ روایت ہے جسے محدثین نے حضرت انسؓ بن مالک سے نقل کیا ہے کہ: ”حضورؐ ہمارے درسیان تشریف فرما تھے۔ اتنے میں آپؐ پر کچھ غنودگی سی طاری ہو گئی پھر آپؐ نے مسکراتے ہوئے سر اٹھایا اور فرمایا: ”ابھی ابھی مجھ پر ایک سورۃ نازل ہوئی ہے۔“ پھر بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر آپؐ نے سورۃ کوثر کو ختم کیا اس کے بعد آپؐ نے ہوجھا: ”هل تدرون ما الكوثر؟“ (کیا تم جانتے ہو کوثر کیا ہے؟)۔ لوگوں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسولؐ ہی بہتر جانتے ہیں، تو آپؐ نے فرمایا: ”هو نهر أعطانیہ ربی عز وجل فی الجنة علیہ خیر کثیر...“ (وہ ایک نہر ہے جو میرے رب کریم نے مجھے جنت میں عطا کی ہے جہاں خیر کثیر ہے) (ابن کثیر: تفسیر القرآن العظیم، ۴: ۵۵۶)۔ چونکہ حضرت انسؓ مدینے کے مقامی باشندے (انصاری) ہیں اس لیے ان کا یہ کہنا کہ یہ سورۃ ہماری موجودگی میں نازل ہوئی اس کے مدنی ہونے پر دلالت ہے، لیکن اگر سورۃ کے مضمون نیز دوسری روایات کو [جو بسلسلہ شان نزول نقل کی جاتی ہیں] پیش نظر رکھا جائے تو پورے وثوق سے یہ بات کہی جا سکتی ہے کہ یہ سورۃ مکہ مکرمہ میں نازل ہوئی (تفصیل کے لیے دیکھیے: تفہیم القرآن، ۶: ۴۸۸)۔

گزشتہ سورۃ سے اس کا ربط یہ ہے کہ اس میں دین حق کی تکذیب کرنے والوں کے چار خصائل کا ذکر کیا گیا ہے: بغل، نماز سے غفلت، ریاکاری اور معمولی ضرورت کی چیزیں لوگوں کو دینے سے گریز کرنا۔ سورۃ کوثر میں، اس کے مقابلے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چار

عطیہ کا قول ہے کہ یہ الفاظ عقبہ بن ابی معیط نے کہے تھے۔ ابن اسحق نے یزید بن رومان کے حوالے سے العاص بن وائل کا نام لیا ہے کہ وہ جب کبھی حضور اکرمؐ کا ذکر کرتا تو اس قسم کے نازیبا الفاظ استعمال کرتا، ایسے نازک اور ہر آشوب موقع پر رحمت حق نے آپؐ کی اور آپ کے ساتھیوں کی ڈھارس بندھائی اور اس سورۃ میں آپؐ کو نہ صرف خیر کثیر اور فتح و نصرت کی نوید سنائی گئی بلکہ آپ کے دشمنوں کو آپؐ کی مخالفت سے باز نہ آنے کی صورت میں مکمل تباہی اور استیصال کی وعید بھی سنائی گئی تاکہ آپؐ پوری دلجمعی اور مستعدی سے اپنے مشن کی تکمیل میں مصروف رہیں (دیکھیے، تفسیر الم راغی، ۳۰ : ۲۵۲)، چنانچہ وحی ربانی کا نزول ہوتا ہے : ”(اے نبیؐ) ہم نے تمہیں کوثر عطا کر دیا۔ پس تم اپنے رب ہی کے لیے نماز پڑھو اور قربانی کرو۔ یہ شک تمہارا دشمن ہی جڑ کٹا ہے :

الکوثر کثرت سے مبالغے کا صیغہ ہے جس کے معنی ہیں خیر اور بھلائیوں کی کثرت۔ اس میں نبوت، قرآن حکیم، علم و حکمت، دین حق اور سعادت دارین کی عظیم نعمتوں کے علاوہ حوض کوثر بھی شامل ہے جو قیامت کے روز میدان حشر میں آپؐ کو ملے گا، اور دوسرے وہ نہر کوثر بھی جو جنت میں آپؐ کو عطا فرمائی جائے گی (دیکھیے تفسیر القرآن، ۶ : ۴۹۳)، جس کے دونوں کنارے موتی کے خیمے ہیں۔ جس کی مٹی خالص مشک ہے (صحیح الترمذی، ۱۲ : ۲۵۸)، جس کا پانی شہد سے زیادہ میٹھا، دودھ سے زیادہ سفید اور برف سے زیادہ ٹھنڈا ہے (الکشاف، ۴ : ۸۰۷)، جس کے کنارے دراز گردن والے پرندے بیٹھے ہوئے ہیں جو نہ صرف خوبصورت بلکہ کھانے میں بھی بہت ہی لذیذ ہیں (دیکھیے ابن کثیر،

جمہلہ کا ذکر کیا گیا ہے : ”الغیر الکثیر، والحرص علی الصلۃ ودوائہا والاخلاص فیہا والتصدق علی الفقراء“ (یعنی خیر کثیر، نماز کے لیے رغبت اس میں مداومت اور اخلاص اور فقرا کے لیے سخاوت) (دیکھیے : تفسیر الم راغی، ۳۰ : ۲۵۱)۔ امام رازی نے مدلل طور پر اس امر کی صراحت کی ہے کہ سورۃ الضحیٰ [رک بان] سے سورۃ الماعون [رک بان] تک کے مضامین رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدح اور آپ کے شرف و منزلت کے ذکر پر مشتمل ہیں اور سورۃ الکوثر ان سب کا تتمہ ہے (التفسیر الکبیر، ۳۳ : ۱۱۹)۔ امام رازی نے اس سورۃ کو سب کا نچوڑ اور جامع قرار دیا ہے : ”لمکانت صغیرۃ فی الصورۃ کبیرۃ فی المعنی“ (یعنی یہ سورۃ الفاظ میں چھوٹی، لیکن معانی کے اعتبار سے بہت بڑی ہے) (کتاب مذکور، ۳۳ : ۱۲۸)۔

اس سورۃ کے مضمون اور اس کی جامعیت کا صحیح اندازہ اس کے تاریخی پس منظر سے ہوتا ہے۔ مکہ مکرمہ میں رسول اکرمؐ قریش کی اذیتوں اور ایذا رسانی کو کمال صبر سے برداشت کرتے ہوئے تبلیغ اسلام کا فرض منصبی ادا کر رہے تھے۔ پوری قوم دشمنی پر تلی ہوئی تھی آپؐ اور آپؐ کے رفقا کے لیے قدم قدم پر رکاوٹیں کھڑی کی جا رہی تھیں۔ ابتلا کے اس نازک دور میں آپؐ اپنے مٹھی بھر رفقا کے ساتھ، ان تمام مخالفتوں اور مزاحمتوں کے باوجود، دین حق کی تبلیغ کے لیے سرگرم عمل تھے پہلے آپ کے بڑے صاحبزادے حضرت قاسم کا انتقال ہوا پھر چھوٹے صاحبزادے حضرت عبداللہ بھی اللہ کو پیارے ہو گئے، دشمنوں کو مزید زبان طعن دراز کرنے کا موقع مل گیا۔ ابولہب نے مشرکین کے جھج کے سامنے ہوں خوشی کا اظہار کیا : ”ہتر حید اللیلۃ“ یعنی آج رات (العیاذ باللہ) محمدؐ کی جڑ کٹ گئی (تفسیر التاسی، ۱۷ : ۶۲۷۸) شمر بن

یہ وہی شہر ہے جس کا ذکر بائبل، کتابہ سلاطین، حصہ دوم، ۱: ۲۴، میں آتا ہے، جہاں سے آنے والے ان لوگوں کا ایک حصہ ہیں جنہیں شاہ اشوریہ (Assyria) نے سمارہ (Semaria) میں وہاں کے یہودیوں کو جلا وطن کر کے بسایا تھا۔ اس نہر کی گزرگاہ، کم سے کم اس کے مغربی حصے کی، وہی ہے جو آج کل جبل ابراہیم کی ہے؛ جدید ترین نقشوں میں (مثلاً *Karte von Mesopotamien* [صرف سرکاری استعمال کے لیے عارضی ایڈیشن] مرتب کردہ جرمن جنرل سٹاف محکمہ نقشجات بہ تاریخ دسمبر ۱۹۱۷ء، پیمانہ ۱ : ۳۰۰۰۰، ورق ۵ ڈی) جبل ابراہیم خط النولہ میں ختم ہوتی ہے۔ عرب جغرافیہ نویس اس کا ذکر نہیں کرتے بلکہ اسے براہ راست دجلے میں جا گراتے ہیں (دیکھیے *The Lands of the Eastern : G. Le Strange Caliphate*، نقشہ ۲)۔

مآخذ: جو حوالے مقالے کے متن میں آ گئے ہیں ان کے علاوہ دیکھیے (۱) ابن سرائین، در *J.R.A.S.*، ۱۸۹۵ء، ص ۷۵؛ (۲) ابن حوقل، در *B.G.A.*، ۲: ۱۶۸؛ (۳) المقسی، در *B.G.A.*، ۳: ۲۶، ۱۲۱ بعد؛ (۴) ابن خردادبہ، در *B.G.A.*، ۶: ۱۷۷، ۱۲۵، ۱۸۵، ۲۳۶ بعد؛ (۵) ابن رستہ، در *B.G.A.*، ۷: ۱۷۳، ۱۸۲؛ (۶) یاقوت: معجم، طبع Wüstenfeld، ۳: ۳۱۷ بعد؛ (۷) وہی مصنف: مشترک، طبع Wüstenfeld، ۲: ۳۷۷؛ (۸) البکری: معجم، طبع Wüstenfeld، ص ۳۸۵؛ (۹) *Die alte Landschaft Babylonien*، ۱: ۱۱، ۱۶، ۲۳؛ (۱۰) *The Lands of the Eastern : G. Le Strange Caliphate*، ص ۶۸ بعد؛ مسئلہ انہار پر دیکھیے (۱۱) *M. Hartmann*، ۱۱: ۷۷۱؛ (۱۲) *Erdkunde : Ritter*، در وؤ، لائڈن، بذیل مادہ عراق؛ (۱۳) *P. Nyke*، *History of Persia*، ج ۱، ۱۹۲۱ء، کا نقشہ مشرقی ایران کے مختلف ادوار کے سمجھنے میں نہایت ہی کارآمد ہے۔ (M. PLESSNER [و تلخیص از لٹل])

تفسیر القرآن، ۴: ۵۸ (بعد)۔ ”اہتر“ دم کٹے جانور کو کہتے ہیں۔ دم سے تشبیہ اس لیے دی گئی ہے کہ وہ پیچھے ہوتی ہے اور جانور کے لیے زینت ہوتی ہے، اِنَّ يَتَّبِعُهُ وَ هُوَ زِينَةٌ لَهُ، یہاں اس سے مراد یہ ہے کہ ”لا یبقی لہ ذکرہ ولایدوم اثرہ“ یعنی نہ آپ کے دشمن کا ذکر باقی رہے گا اور نہ اس کا کوئی نشان رہے گا۔ (تفسیر المراحی، ۳: ۲۵۳)۔ تاریخ شاہد ہے کہ یہ پیشگوئی پوری ہوئی دشمنوں کی جڑ کٹ گئی۔ جہاں تک نبی اکرمؐ اور ان کے رفقا کا تعلق ہے، اللہ تعالیٰ نے انہیں عظیم رتبے عطا فرمائے اور ان کے ذکر کو بلند کیا۔ آپؐ کی شریعت باقی ہے اور ابد الابد تک باقی رہے گی۔ آپؐ کا پیارا اور مبارک نام ہر ایک مسلمان کے دل و زبان پر ہے اور قیامت تک فضائے آسمانی میں عروج و اقبال کے ساتھ گونجتا رہے گا (دیکھیے ابن کثیر: تفسیر القرآن)۔

مآخذ: (۱) الراغب الاصفہانی: المفردات فی غریب القرآن، مصر، بلا تاریخ؛ (۲) الزمخشری: الکشاف، لبنان ۱۹۷۷ء؛ (۳) اسمعیل بن کثیر: تفسیر القرآن العظیم، لاہور ۱۹۷۳ء؛ (۴) احمد مصطفی المراحی: تفسیر المراحی، مصر ۱۹۷۶ء؛ (۵) القاسمی: تفسیر القاسمی، مصر ۱۹۶۰ء؛ (۶) الفخر الرازی: التفسیر الکبیر، مصر، بلا تاریخ؛ (۷) صحیح الترمذی، مصر ۱۹۳۴ء؛ (۸) ابو الاعلیٰ مودودی: تفہیم القرآن، لاہور ۱۹۷۵ء؛ (۹) السیوطی: الاتقان، مصر بلا تاریخ۔ (بشیر احمد صدیقی)

* گوئی: عراق کا ایک بہت ہی قدیم شہر یہ ان نہروں میں سے جو دجلے اور فرات کو ملاتی ہیں ایک کے کنارے پر واقع ہے، اس شہر اور اس نہر کا ذکر سمساری (Cuneiform) کتبوں میں اکثر ملتا ہے (دیکھیے حوالے در *Babylonien und Assyrien : Messner*، ۱۹۲۰-۱۹۲۵ء، بحد اشارہ، بذیل مادہ Kuta یا Kutu، نیز نقشہ از Schwenzner، جلد اول میں)۔ کہا جاتا ہے کہ

* کوچم خان: سائیریا کا ایک تاتاری خان

جس کے عہد میں روسیوں نے یہ ملک فتح کیا۔ صرف ابو الغازی (طبع Desmaisons، ص ۱۷۷) ہی وہ سند ہے جس سے ہمیں اس کے عہد اور چنگیز خان کے دیگر اخلاف کے ساتھ اس کی نسبی قرابت کے بارے میں معلومات حاصل ہوتی ہیں، اس مآخذ کی رو سے اس نے ”توران“ میں چالیس سال حکومت کی اور آخر عمر میں اس کی بینائی جاتی رہی تھی۔ (۱۰۰۳ھ/۱۵۹۳ء-۱۰۹۵ء) میں روسیوں نے اسے اس کی مملکت سے باہر نکال دیا۔ اس نے منعت نوغای کے ہاں پناہ لی اور انہیں لوگوں کے درمیان جان جان آفرین کے سپرد کر دی۔ عثمانی ترک سیفی کی اس تصنیف میں بھی کوچم کے متعلق حوالے ملتے ہیں جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ ۱۵۹۰ھ/۱۵۸۲ء میں لکھی گئی تھی (لائڈن قلمی نسخہ، شماره ۹۱۷، ترجمہ مخطوطے کا حوالہ دیے بغیر از Ch. Schefer جو اس کے ترجمے تاریخ وسط ایشیا (عبدالکریم بخاری *Histoire de l'Asie centrale* پیرس ۱۸۷۶ء، ص ۳۰۳ بعد) میں بطور ضمیمہ شامل ہے)۔ اس میں کوچم کی مملکت اور دارالحکومت کا نام ”تُرا“ لکھا ہے روسیوں نے اس قصبے پر کوچم کی عدم موجودگی میں قبضہ کیا تھا۔ بعد ازاں کوچم نے واپس آکر ایک طویل محاصرے (ایک دو سال) کے بعد روسیوں کو باہر نکال دیا، لیکن روسی اس کے بیٹے کو قیدی بنا کر ماسکو لے گئے۔ ان روایات سے پتا چلتا ہے کہ سیفی کی تصنیف کا سن تالیف اس سنہ سے غالباً متاخر ہے جو کتاب کے سرورق پر درج ہے (Schefer، محل مذکور، پیش لفظ، ص iv میں تو مصنف کا سال وفات تک ۱۵۹۰ء دیا گیا ہے)۔

کوچم کے دارالحکومت کا نام ”اسکر“ (تبول اور ایش کے سنگم کے قریب) محض روسی مآخذ ہی

* کوچک پیرام: رک بہ عید الفطر و پیرام)۔

* کوچک قینارجہ: (ترکی: گرم ہانی کا چھوٹا

چشمہ“)، سلسٹریا (Silistria) سے ۴۵ میل جنوب میں بلغاریہ کا ایک قصبہ جو عہد نامہ برلن (۱۳ جولائی ۱۸۷۸ء) سے پہلے سلطنت عثمانیہ میں شامل تھا۔ اسی قصبے میں ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۱۸۸ھ/۲۱ جولائی ۱۷۷۴ء کو عبدالحمید اول سلطان ترکی اور کتھرائن (Catherine) دوم ملکہ روس کے درمیان ایک صلح نامے پر دستخط ہوئے تھے۔

مآخذ: (۱) رسمی احمد افندی: خلاصۃ الأخبار،

ترجمہ *Wesentliche Betrachtungen*: Diez (۲)

واصف افندی: محاسن الآثار، ۲، ۱۸۴ و بعد؛ (۳)

Hist. de l'empire ottoman: J. von Hammer

فرانسیسی ترجمہ ۱۶: ۳۹۲ بعد؛ (۴) Jouannin و

Turquie: von Gaver، ص ۳۵۸۔

(CL. HUART) [و تلخیص از ادارہ]

* کوچک (میرزا) وصال: انیسویں صدی

کے ایرانی شاعر محمد شفیق کا لقب جو شیراز میں پیدا ہوا۔ وہ ایک اچھا خوشنویس اور موسیقار تھا جس نے ۱۲۶۲ھ/۱۸۴۶ء میں وفات پائی۔ اس کی تصنیفات یہ ہیں: متعدد منظومات (دیوان مطبوعہ تہران ۱۲۷۵ھ)؛ بزم وصال جس میں وحشی کی فرہاد و شیریں کی تکمیل کی گئی ہے (مطبوعہ تہران ۱۲۶۳ھ) اور الزمخشری کی أطواق الذهب (”طلائی طوق“) کا فارسی ترجمہ اس کے بیٹوں وقار محمود حکیم (طیب)، ابوالقاسم فرہنگ، دآوری، یزدانی اور ہمت نے باپ کا کمال ورثے میں پایا۔

مآخذ: (۱) رضا قلی خان: ریاض العارفین، ص ۳۷۷

تا ۳۰۰؛ (۲) مجمع الفصحاء، تہران ۱۲۹۵ھ، ۲؛

Hist. of Persian: E. G. Browne (۳) ۵۰۴ تا ۵۰۸

Literature in Modern Times، کیمبرج ۱۹۲۴ء، ص

۲۱۶ و لوح ۹ (ص ۳۰۰ خود نوشت تحریر)۔

(CL. HUART)

ماخذ: (۱) Howarth : *History of the*

Mongols، ج ۲ لندن ۱۸۸۰ء، ص ۹۸۲، نیز وہ روسی تصنیفات جن سے یہاں استفادہ کیا گیا ہے: (۲) ہادی اٹلاسی: *سیبیر تاریخی*، ۱۹۱۲ء، ص ۳۶، ۳۷، ۶۷ بعد اور (۳) تبصرہ از W. Barthold در *Zcp*، ۲۳: ۴۲۱ بعد.

(W. BARTHOLD)

* کورانی: (نیز گورانی)، شمس الدین احمد بن اسمعیل ملا، ناسور عثمانی فقیہ اور مصنف ملا کورانی کردستان کے ایک مقام شہر زور (رک بان) کے رہنے والے تھے۔ انہوں نے تعلیم قاہرہ میں پائی جہاں ان کی ملاقات ملا یکان (یعنی محمد بن ارغمان بن خلیل، دیکھیے طاش کوہری زادہ مجدی: شقائق النعمانیہ، ۱: ۹۹ بعد؛ سعد الدین ۲: ۳۳۸ بعد) سے ہوئی۔ وہ انہیں اپنے ساتھ ایشیائے کوچک لے آئے اور سلطان مراد ثانی سے متعارف کرا دیا۔ پہلے پہل وہ قلیچہ میں اور پھر بروسہ [بوسہ] کی جامع بایزید میں معلم مقرر ہوئے۔ بعد ازاں ان کے سپرد شہزادہ محمد کی تعلیم کر دی گئی جو آگے چل کر سلطان بنا اور ان دنوں مغنیسہ کا والی تھا دیکھیے (GOR: J. von. Hammer، ۲: ۲۴۲ بعد)۔ جب [سلطان] محمد [ثانی] تخت نشین ہوا تو ملا کورانی نے پیش کردہ عہدہ وزارت لینے سے انکار کر دیا، تاہم قاضی عسکر کا عہدہ قبول کر لیا (۸۵۰/۱۴۵۱ء) جب یہ عہدہ ان سے لے لیا گیا تو وہ بروسہ [بوسہ] کے قاضی اور مہتمم اوقاف کی حیثیت سے وہاں چلے گئے، لیکن سلطان کے ساتھ ان کا اختلاف ہو گیا۔ جس سے وہ ہمیشہ پر ہاکی سے پیش آتے تھے۔ اس پر انہیں برخاست کر دیا گیا، اور وہ واپس مصر چلے گئے جہاں سلطان قانت بی نے بڑے اعزاز و امتیاز سے ان کا خیر مقدم کیا۔ ۸۵۴/۱۴۵۶ء میں سلطان محمد ثانی نے انہیں دوبارہ

میں نظر آتا ہے اور صرف انہیں ماخذ کی مدد سے اس کے عہد کے مشہور واقعات تاریخ وار ترتیب دیے جا سکتے ہیں، کوچم نے یہ مملکت اپنے باپ سے ورثے میں نہیں پائی تھی بلکہ اس نے اپنے پیشرو یادگار Yādigār کو بیدخل کر کے حاصل کی تھی ۱۰۶۳ء تک شاہ سائبیریا کی حیثیت سے یادگار ہی کا ذکر ملتا ہے، البتہ ۱۰۶۹ء میں اس کی جگہ کوچم کا نام نظر آتا ہے۔ ۱۰۸۱ء میں روسی قزاقوں نے پرمک کے زبر قیادت اسکر فتح کر لیا، قزاقوں کی یہ فتح آتشیں اسلحہ کی مرہون منت تھی جن سے سائبیریا میں کوئی شخص واقف نہ تھا۔ کوچم کا بیٹا محمد قلی (مخت گل) فیدی بنا کر ماسکو بھیجا گیا۔ روسیوں سے اسکر کہیں اس وقت جا کر خالی کرایا جا سکا جب ایک ناگہانی حملے کے دوران میں (۱۰۸۴ء یا ۱۰۸۵ء) میں پرمک مارا گیا۔ لیکن ۱۰۸۷ء میں ہمیں بتایا جاتا ہے کہ فوجی دستے جو اسی زمانے میں وہاں پہنچے تھے اس قصبے کے نزدیک تبولسک (Tobolsk) کا روسی قصبہ تعمیر کر رہے تھے۔ کوچم نے روسیوں سے آخری شکست ۲۰ اگست ۱۰۹۸ء سے قبل نہیں کھائی۔ کہا جاتا ہے کہ نوغای نے جن کے ہاں اس نے جا کر پناہ لی تھی اسے ان حملوں کا انتقام لینے کے لیے ہلاک کر دیا جو اس کے باپ نے ان پر کیے تھے۔ بخارا میں کوچم کی سفارت بھیجی جانے اور سائبیریا میں مذہبی مبلغ بھیجنے کے بارے میں خوارزم میں اس کے عامل عبداللہ خان [رک بان] کے حکم کا ذکر جس دستاویز میں ہے اور جس سے روڈلوف (Rodloff) نے استفادہ کیا ہے (Aus Sibirien بار دوم، لائپزگ ۱۸۹۳ء، ص ۱۴۶ بعد) اسے اصلی قرار نہیں دیا جا سکتا۔ خوارزم اس زمانے میں ایک آزاد مملکت تھا اور بخارا کے ماتحت نہیں تھا۔ روڈلوف (Rodloff) نے اس کے نام کی جو شکل Kōzüm لکھی ہے وہ بھی کسی تاریخی ماخذ میں نہیں ملتی۔

گوراوغلو: (ترکی: "اندھے کا بیٹا")، ایک مقبول عام رومانی داستان کا ہیرو۔ یہ داستان نثر میں ہے لیکن بیچ بیچ میں اشعار بھی آ گئے ہیں اور اس کے فارسی اور ترکی میں اصلاح شدہ نسخے ملتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ کوراوغلو روشن ناسی ایک تگہ قبیلے کا ترکمان اور میرزا صراف کا بیٹا تھا جو شاہ عباس ثانی (۱۰۵۱ تا ۱۰۷۷ء) ۱۶۳۱ء تا ۱۶۶۶ء کے زمانے میں زندہ تھا۔ کوراوغلو خراسان میں پیدا ہوا اور اٹھارہویں صدی عیسوی کے نصف آخر تک اس نے وہیں زندگی بسر کی۔ وادی سلّماس (آذر بیجان) میں ابھی تک اس کے بنوائے ہوئے قصر چاملی پل کے کھنڈر نظر آتے ہیں۔ وہ ان قافلوں کو لوٹ لیا کرتا تھا جو ترکی سے ارزروم اور خوی کے راستے ایران جاتے تھے۔ وہ ایران کے ترکمان نسل کے خانہ بدوش قبائل کا قومی بطل ہے۔ اس کے کارناموں کی منظوم داستانیں تہواروں میں سازوں کے ساتھ گائی جاتی ہیں۔ اس کا گھوڑا قراط بھی اس کی شہرت میں شریک ہے، جس نظم میں اس کی موت پر ماتم کیا گیا ہے اس کا شمار ان بہترین مرثیوں میں ہوتا ہے جو آج ہمیں ملتے ہیں۔ جہاں گرد گوئے جو عاشق کے نام سے مشہور ہیں، مدارپوں اور نٹوں کے ساتھ مل کر ماورائے قفقاز اور آذر بیجان کے شہروں دیہات اور چھاونیوں میں پھرتے رہتے ہیں اور اس رزمیہ نظم کو ٹکڑوں میں سناتے ہیں جنہیں مجلس کہتے ہیں۔ ان لوگوں کو کوراوغلو خوان کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ ترکی نظم کی رو سے کوراوغلو کے کارنامے ایشیائے کوچک میں وقوع پذیر ہوئے تھے اور ان کا محل وقوع بولی (قدیم Claudiopolis صوبہ قسطنطنیہ میں) کے مضافات میں تھا۔

اس کے نام کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ حاکم خلع (فارسی نظم میں سلطان مراد، ترکستان کے

کرتیا اور ۵۸۸۰/۱۳۸۰ء میں استانبول کا شیخ الاسلام مقرر فرمایا۔ یہاں ایک طویل بیماری کے بعد انہوں نے ۵۸۹۳/۱۳۸۸ء میں وفات پائی۔ سلطان بایزید ثانی نے سرکاری خزانے سے ان کے قرضے ادا کیے جن کی مالیت ۱۸۰۰۰۰ [ایک لاکھ اسی ہزار] آچہ ہوتی تھی۔ بیان کیا جاتا ہے کہ ملا گورانی طویل القامت اور دراز ریش شخص تھے۔ انہیں غلطہ میں یوکسک قالدیرم کے مقام پر انہیں کی تعمیر کردہ مسجد کے صحن میں دفن کیا گیا (دیکھیے حافظ حسین: حدیقة الجوامع، ۱: ۲۰۷، GOR: J. v. Hammer، ۹: ۸۹، شماره ۴۴۵)۔ استانبول کا ایک محلہ بھی ان کے نام سے منسوب ہے، لیکن بالعموم اس کا تلفظ گورانی کیا جاتا ہے۔ ملا گورانی نے متعدد نظمیں اور تفسیر کی کتابیں لکھیں جن میں اہم ترین غایۃ الاسانی فی تفسیر سبع المعانی اور الکوتر الجاری علی ریاض البخاری ہیں۔ یہ کتابیں البخاری کی کتاب حدیث اور اس کے علاوہ دیگر علوم قرآنی سے متعلق ہیں۔ ملا گورانی مذہباً شافعی تھے، لیکن مراد ثانی کی درخواست پر انہوں نے حنفی مذہب اختیار کر لیا تھا۔

مآخذ: (۱) طاش کوبری زادہ مجدی: شقائق النعمانی، ۱: ۱۰۲ تا ۱۱۱؛ (۲) سعد الدین: تاج التواریخ، ۲: ۴۴۱ تا ۴۴۹ (جہاں متعدد روایات درج ہیں)؛ (۳) بروسی محمد طاہر: عثمانی مؤلفی، ۲: ۳؛ (۴) علیہ سالنامہ سی، استانبول ۱۳۳۲ء، ص ۳۳۴ بعد؛ (۵) G.O.R.: J. v. Hammer، ۱: ۵۳۲، ۲: ۲۴۴، ۵۸۹؛ (۶) G.A.L.: Brockelmann، ۲: ۲۲۸ بعد (مع ایک فہرست جس میں اس کی بعض تصانیف درج ہیں، محمد طاہر کی مذکورہ کتاب میں ان کی زیادہ تفصیل موجود ہے)؛ (۷) رحمت: ذو حۃ المشائخ، استانبول تاریخ ندارد، ص ۲۰ بعد۔

مآخذ : (۱) *The tribes of : Mac-Michael*

Northern and Central Kordofan، ۱۹۱۲ء اور (۲)

A History of the Arabs in the Sudan، ۱۹۲۲ء

میں قدیم ادب کے مآخذ کے علاوہ ایسا نیا مواد کافی مقدار میں موجود ہے، جس سے عربوں کے دور پر خاص طور

سے روشنی پڑتی ہے؛ (۳) *Meinhof* نے *Eine Studien*

fahrt nach Kordofan، هامبورگ ۱۹۱۶ء میں

جنوبی علاقوں کی زبانوں کے بارے میں جو حالیہ

تحقیقات ہونی ہے، اس کا ملخص دیا ہے، اور دوسری

باتوں کے علاوہ اس نظریے کی تردید کی ہے کہ نویائی

گروہ سے تعلق رکھنے والی زبانیں حال ہی میں وجود

میں آئی ہیں، کیونکہ اس نے بتایا ہے کہ عیسائی مذہب

کی اشاعت سے قبل، جس کے باعث یونانی اور قبطی زبانوں

کے مستعار الفاظ بھاں کی زبانوں میں داخل ہوئے تھے،

جنوبی گروہ لازمی طور پر دریائے نیل والے گروہ سے علیحدہ

ہو چکا ہوگا، اس سلسلے میں دیکھیے نیز (۴) حکومت

سوڈان کی سرکاری مطبوعات و مقالات از C. G. و

B. Z. Saligman در *Harvard African Studies*

۱۹۱۸ء؛ و در (۵) *Hastings* کی *Encyclopaedia of*

Ethics، وغیرہ بذیل مادۂ نوبہ؛ و در (۶) *JRAI*، بابت

۱۹۱۰ء و در (۷) *Zeitschrift für kolonialsprachen*

۱۹۱۰ء؛ اور (۸) وہ مختلف تبصرے جو ۱۹۱۸ء

اور اس کے بعد کے *Sudan Notes and Records* میں،

Mac-Michael، Newbold، Davies Hillelson the

Seligmans، اور دوسرے لوگوں نے لکھے ہیں۔

(J. W. CROWFOOT [و تلخیص از ادارہ])

• کوڑا : [بھارت] ایک قدیم زوال یافتہ ہستی

جو شمالاً ۲۶ درجے، ۷ دقیقے، اور شرقاً ۸۰ درجے

۲۲ دقیقے، پر آگرے سے الہ آباد جانے والی قدیم

شاہراہ پر واقع ہے اور آج کل بھارت کے اتر پردیش

کے ضلع فتح پور کا ایک قصبہ ہے۔ سلاطین دہلی

کے عہد میں کوڑا ایک صوبے کا صدر مقام تھا۔

ایک حصے کا فرمانروا اور ترکی میں بولی کا درہ یگی)

نے اپنے داروغہ اصطبل کو جو ہمارے ہیرو کا

باپ تھا، خراج میں آئے ہوئے گھوڑوں میں سے

بہترین گھوڑا لانے کے لیے کہا اور جب وہ ایک

مریل سا گھوڑا لے آیا تو اس نے اس حرکت پر

غضبناک ہو کر اس کی آنکھیں نکلوا دیں۔

کور اوغلو نے جس علاقے میں اپنے کارنامے دکھانے تھے

اس کا رقبہ فارسی نظم میں بہت وسیع بتایا گیا ہے،

اس میں یکے بعد دیگرے خراسان، آذر بیجان،

اریوان، نخچوان، آناطولی، قارص، شام اور مصر

شامل کیے جاتے ہیں، لیکن ترکی نظم میں یہ

علاقہ بولی کے ضلع سے متجاوز نہیں ہوتا۔

مآخذ : (۱) *Popular Poetry* A. Chodzoko

of Persia ص ۳ تا ۳۴؛ (۲) L. Szamatolski در

Aus türkischer Volks-und kunst-dichtung برلن

۱۹۱۳ء، ص ۸ تا ۲۶۔

(L. HUART)

• گور دُفان : مصری سوڈان کا ایک صوبہ

جو قریب قریب ۱۶° اور ۱۰° عرض بلد شمالی اور

۳۲° اور ۲۷° طول بلد مشرقی کے درمیان واقع ہے۔

ہمارا خیال ہے کہ ازسب وسطی کے عرب

مؤرخین یا جغرافیہ نگاروں میں سے کسی کے ہاں

بھی لفظ گور دُفان یا جیسا کہ اکثر مقامی طور پر

بولا اور قدیم دستاویزات میں لکھا جاتا ہے، گور دُفال

نہیں ملتا۔ عموماً گمان گزرتا ہے کہ اس نام کو

اسی نام کی ایک چھوٹی سی پہاڑی سے نسبت ہے

جو العَبید (۱۳-۱۱° عرض بلد شمالی، ۳۰-۱۴°

طول بلد مشرقی) سے ۱۰ میل جنوب مشرق میں واقع

ہے، لیکن اس لفظ کے معنوں کے متعلق، کس زبان

سے یہ نکلا ہے اور گزشتہ صدی سے قبل کن

علاقوں پر اس کا اطلاق ہوتا تھا، ان باتوں کے بارے

میں یقین سے کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

انتقال پر بزدل اور زنانہ مزاج ابراہیم الاول (۱۶۴۰ء تا ۱۶۵۸ء) تخت نشین ہوا تو کوسم والدہ داخلی مشکلات کو دور کرنے میں سرگرم رہی۔ اس نے کریٹ [اقربطش] کی جنگ شروع کرا دی۔ اس جنگ نے طول کھینچا اور نالائق سلطان عوام میں روز بروز غیر مقبول ہوتا چلا گیا۔

کوسم والدہ نے اسے معزولی سے بچانے کی کوشش کی جو ناکام ہوئی، اگرچہ اس نے سلطانہ کو بالکل بیدخل کر دیا تھا جیسا کہ اس سے پہلے مراد رابع نے کیا تھا۔ ۸۔ اگست ۱۶۴۸ء / ۱۸۔ رجب ۱۰۵۸ھ کو ابراہیم معزول کیا گیا اور چند دن بعد موت کے گھاٹ اتار دیا گیا۔ تین سال بعد جب نابالغ محمد چہارم تخت نشین ہوا، تو عمر رسیدہ والدہ کوسم اور ابراہیم کی بیوہ ترخان خدیجہ کے درمیان رقابت پیدا ہو گئی جس کے دوران میں کوسم پر یہ الزام لگایا گیا کہ اس نے سلطان کے بھائی سلیمان کو تخت دلانے کے لیے محمد چہارم کو قتل کرنے کی کوشش کی ہے، آخر کار پنی چریوں کی ایک بغاوت میں جو ۱۶ رمضان ۱۰۶۱ھ / ۲ ستمبر ۱۶۵۱ء کو محل میں برپا ہوئی اسے بڑے الم ناک انجام کا سامنا کرنا پڑا، یعنی ایک پردے کی ڈوری سے اس کا گلا گھونٹ دیا گیا۔ وہ اپنے شوہر کے پہلو میں دفن کی گئی۔ ترکوں کے دلوں میں کوسم والدہ کی یاد آج تک تازہ ہے اور وہ اس کا بڑا احترام کرتے ہیں کیونکہ اس نے متعدد اداروں کی بنا رکھی تھی اور ان کی وجہ سے اس کا نام اب تک زندہ ہے۔ وہ ایک شریف النفس اور عالی ہمت خاتون تھی۔ اس میں ایک ملکہ کے اوصاف حقیقی معنوں میں موجود تھے۔ وہ انتہائی ذہین، نیک دل، اور بڑی مضبوط سیرت کی مالک تھی۔ اس نے ہانچ شاہی جاگیروں کی ساری سالانہ آمدنی جو اس کی واحد ملکیت تھیں، حسب ذیل کاموں

(ہفتشاہ) اکبر کے زمانے میں صوبہ الہ آباد کی ”سرکار“ کا صدر مقام۔

اکبر کا ایک تانبے کا سکہ کوڑا کی نکسال کا بتایا جاتا ہے، متاخر مغل بادشاہوں کے دور میں بھی رفیع الدرجات کے عہد سے کوڑا میں نکسال موجود تھی۔

مآخذ: *District Gazetteer of United Provinces*

of Agra and Oudh، الہ آباد ۱۹۰۶ء، ۲۰: ۱۵۴

۱۵۷-۱۵۸، ۲۵۱ بعد۔

(R. B. WHITEHEAD)

کوڑہ گری: رک بہ فن۔

کوسم والدہ: نیز جو ماہ پیکر بھی کہلاتی ہے، عثمانی خاندان کے سلطان احمد الاول (رک بان) کی بیوی اور سلطان مراد چہارم اور سلطان ابراہیم الاول کی ماں تھی۔ کوسم (لغوی معنی ”سب سے آگے چلنے والی بھیڑ، ”جری“) یا ماہ پیکر نسلاً یونانی تھی۔ ۱۶۳۷ء میں اس کی عمر تقریباً ۴۰ برس کی تھی اور اس اعتبار سے وہ ۱۵۹۲ء کے قریب پیدا ہوئی ہوگی۔ معاصر تذکرہ نگاروں نے اس کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ ایک ایسی عورت تھی جس کا حسن ادھیڑ عمر میں بھی قائم تھا۔ اس کے خد و خال دلکش تھے، خوب چاق چوہند نظر آتی تھی اور چہرے سے کریم النفسی اور اعلیٰ ذہانت کا اظہار ہوتا تھا۔ تقریباً تیس سال تک ملک کی حکومت پر اس سیاست دان سلطانہ کا بے حد اثر رہا۔ وہ اپنے خاوند سلطان احمد الاول کی زندگی میں بھی کاروبار حکومت میں عملی طور پر حصہ لیتی رہی تھی۔ وہ اپنی پروقار وجاہت اور ذہانت کی وجہ سے سرکاری کاروبار چلا سکتی تھی اور پھر آگے چل کر جب اس کا نابالغ بیٹا مراد چہارم تخت نشین ہوا تو اس نے عنان حکومت پر مضبوطی سے اپنے ہاتھوں میں تھام لی۔ ہانچ شاہی تک وہ اس کے سر پرست کی حیثیت سے

ہو گیا (۱۳۰۶/۵۷۰۶) تو اور خان کی مہمات کا انتظام اس کے سپرد کیا گیا۔ نوجوان شہزادے کے ساتھ جنگی معاملات کے لیے جو مجلس عوری تھی وہ اس کا ایک رکن تھا اور اسی نے سقوطِ بروسہ کے بارے میں گفت و شنید کی تھی (۱۳۲۶/۵۷۲۶)۔

اس کی اولاد میخال اوغلو (میخال کے بیٹے) کے نام سے مشہور ہوئی اور ایک عرصے تک آئینچی (scouts) کی قیادت ان کے ہاں باپ سے بیٹے کو منتقل ہوتی رہی۔ اس کے ایک بیٹے نے بایزید اول کے بیٹے شہزادہ سلیمان کا ساتھ دیا، لیکن بعد ازاں اپنی خدمات محمد کو پیش کر دیں۔

کوسہ میخال کے دوسرے بیٹے یغشی ییگ نے موسیٰ کے مقابلے میں محمد کی حمایت اور اس کے ہراول دستے کی کمان کی۔ اس کے برعکس ایک میخال اوغلو محمد ییگ جو یغشی ییگ کا بھتیجا تھا اور روم الی کے ییگلر ییگ کی حیثیت سے موسیٰ کی جماعت میں شامل تھا، شہزادہ مذکور کی شکست کے بعد توقاد کے مقام پر گرفتار ہوا اور پھر ۱۵۹۲ء/۱۵۲۱ء میں ہنگری والوں کے خلاف سلیمان اول کی مہم کے دوران میں کوسہ میخال ہی کی نسل کے ایک شخص کو ٹرانسلوینیا کو قاخت و تاراج کرنے کے لیے بھیجا گیا۔

مآخذ: (۱) سعد الدین: تاج التواریخ، قسطنطنیہ

۱۲۷۹ء، ص ۱۹، ۲۸، ۲۸؛ (۲) قرہ چلی زادہ:

روضۃ الأبرار، بولاق ۱۲۸۸ء، ص ۳۸۱؛ (۳) سامی بی:

قاموس الاعلام، ۵: ۳۹۲۱؛ (۴) J. v. Hammer

Hist. de l'Empire Ottoman، ترجمہ Helbert، ۱: ۶۳، ۷۷، ۱۰۲، ۱۲۹، ۱۳۷، ۱۴۳، ۱۵۱، ۱۵۲

۱۰۵: ۵، ۱۰۶

(Fr. HUART)

گوشک: (فارسی لفظ گوشک کا ترکیبی)

کے لیے وقف کر دی تھیں: ایک سرایے کی تعمیر جو اس کے نام سے موسوم تھی (والدہ خان، جو ۲۱ مارچ ۱۹۲۶ء کو منہدم ہو گئی)، سقوطی میں اپنے نام کی ایک جامع مسجد کی تعمیر، استانبول میں ایک اور مسجد (والدہ جاسعی) کی تعمیر جو اس نے شروع کی تھی، لیکن اسے والدہ کوچک نے مکمل کرایا، مصر میں آب رسانی، مکے میں غربا کی امداد، ایسے مقروضین کے قرضے کی ادائیگی جو خود ادا کرنے کے قابل نہ ہوں، اور بیواؤں اور یتیموں کی امداد کے انتظامات کیے۔ (نعیم: تاریخ، ۲: ۲۹۸، ۳۱۰: G.O.R.: J. v. Hammer، ۵: ۵۴۷، جہاں اس کے خیراتی کاموں کی تفصیلات درج ہیں)۔

مآخذ: (۱) J. v. Hammer اور (۲) Zinkeisen

کی نوارخ، جن میں عثمانی (خصوصاً نعیم اور حاجی خلیفہ) اور یورپی مآخذ (ویس کے baili کی Reluzioni) سے استفادہ کیا گیا ہے: نیز دیکھیے (۳) احمد رفیق: قائدین سلطنتی، ۲ جلد، استانبول ۱۳۳۲ اور ۱۹۲۴ء۔

(FRANZ BABINGER)

کوسہ میخال: (ترکی: میخال بی ریش)، عثمانی سپہ سالار جو ایک نو مسلم یونانی تھا۔ جب والی اینونو In. Onu کے ایک دھاوے کے دوران (۱۲۹۹/۵۶۹۸ء) میں شہزادہ عثمان نے جو بعد ازاں سلطان بنا، اسے گرفتار کیا تو اس وقت وہ اناطولیہ (Mysia) میں ادرنہ کی مشرقی جانب کوسہ اولمپس کے دامن میں ایک مستحکم شہر خرمین قیا کا والی تھا۔ جب عثمانی اپنے باپ آرطغرل کا جانشین ہوا تو کوسہ میخال کو سلطان کے بے تکلف دوست کی حیثیت حاصل ہو گئی، چنانچہ اسی کے مشورے پر سلطان نے لفک، پنیجہ، آق حصار، کیوہ، تکفور بنار، مودرنی، ییلہچک پر قبضہ کیا (۱۲۹۹/۵۶۹۹ء)۔ جب کوسہ میخال مشرف باسلام

موجود تھا، چنانچہ کچھ عرصے بعد یہ گاؤں بصرے کے مضافات میں شامل ہو گیا لیکن کوفہ بالکل نئی آبادی تھی جس کی بنیاد حضرت سعد بن ابی وقاص نے بعض مؤرخین کی رائے میں ۵۱۷ء/ ۶۳۸ء میں رکھی تھی، مگر بعض کے خیال ہے کہ یہ ۵۱۸ء بلکہ ۵۱۹ء سے قبل نہیں رکھی گئی تھی۔ عربی لفظ کوفہ کے عام معنی ہیں ”رست کا گول ٹیلا“۔ لہذا اس نام سے پتا چلتا ہے کہ شہر کا قدیم ترین حصہ اسی نوع کی بلندی پر بسایا گیا ہو گا۔ بہر حال اس کی کچھ اور توجیہات بھی پیش کی جاتی ہیں (دیکھیے باقوت، ص: ۳۲۲)۔ عرب جغرافیہ نگاروں کی رو سے کوفہ دریائے فرات کے کنارے ایک وسیع میدان کے بہت بڑے رقبے میں پھیلا ہوا تھا۔ اس کا محل وقوع بصرے سے زیادہ صحت افزا سمجھا جاتا تھا۔ قرب و جوار کے علاقے کی اہم پیداوار کھجور، نبشکر اور کپاس تھی۔ جوں جوں عرب مشرق کی جانب بڑھتے گئے، کوفے کی اہمیت میں اضافہ ہوتا چلا گیا۔ وہاں کے سپہ سالار عساکر کو اسیر المؤمنین کے سیاسی نمائندے کی حیثیت بھی حاصل ہوتی تھی اور وہاں کا نظم و نسق بھی وہی سنبھالتا تھا۔ ان دونوں نئے شہروں یعنی کوفے اور بصرے کے والی عموماً علحدہ علحدہ ہوا کرتے تھے، لیکن بعض اوقات ان کا ایک دوسرے کے ساتھ الحاق بھی کر دیا جاتا تھا۔ اس بارے میں رک بہ العراق۔ حکمران عربوں اور ان کی ایرانی رعایا کے نزدیک کوفہ رفتہ رفتہ بہت اہم ہو گیا۔ اسی اعتبار سے یہاں کی آبادی بھی بڑی تیزی سے بڑھنے لگی۔ عرب سپاہیوں کے علاوہ سوداگروں، کاریگروں اور دوسرے مزدوروں کے خاندان جو بیشتر ایرانی النسل تھے، یہاں بڑی تعداد میں آباد ہو گئے۔ ابتداءً یہ چھاؤنی محض خیموں اور قدیم وضع کی سکونت گاہوں

اس کا عربی مشتق جوسق ہے جس میں اس لفظ کی ایک غیر مصدقہ شکل گوشک یا گوشہ بمعنی کونا مضمر ہے: کسی کشادہ باغ میں بنی ہوئی ایک الگ تھلک سی عمارت۔ خلفا کے دیہاتی محلات (ان کے شہری محلات کے مقابلے میں) اس نام سے پکارے جاتے تھے، مثلاً سائرا کا جوسق الخاقانی، جس کا نقشہ Herzfeld نے دیا ہے (Mitteilung über die Arbeiten der Sweiten Kampagne von Samarra، در Isl. ۱۹۱۳ء، ص: ۵، ۲۰۳)۔ قاہرہ میں گورستان القرافہ میں اس قسم کے چند ایک گوشک موجود تھے، جنہیں قصر (جمع: قصور) بھی کہا جاتا تھا (المقزی: خط، ۲: ۵۲)۔ یہ دونوں الفاظ مترادف ہیں جیسا کہ ابن بطوطہ، ۳: ۲۱۲ کی ایک عبارت سے ظاہر ہوتا ہے۔

(CL. HUART)

• کوٹہ: رک بہ کوٹہ •

• الکوفہ: ایک زمانے میں بہت مشہور و معروف شہر تھا، بابل کے کھنڈروں کے جنوب میں، دریائے فرات [رک بہ الفرات] کی مغربی شاخ کے کنارے، جو آگے چل کر ان دلدلوں میں غائب ہو جاتی ہے جو واسطہ کے مغرب میں ہیں۔ جنگ قادسیہ [رک باں] کے بعد حضرت عمرؓ کے حکم سے عربوں نے یہاں ایک مضبوط اور دفاعی اعتبار سے مستحکم چھاؤنی تعمیر کی تاکہ نئے نئے مفتوحہ صوبوں کے لوگوں کو زیادہ آسانی سے قابو میں رکھا جاسکے۔ یہ نوآبادی جسے الکوفہ کا نام دیا گیا، اور البصرہ [رک باں] جو اس سے کچھ پہلے کی بستی تھی ان دونوں کو فوجی اسباب کی بنیاد پر دریا کے مغربی کنارے پر بسایا گیا تاکہ دارالخلافہ مدینہ اور ان فوجی مرکزوں کے درمیان حمل و نقل پر طبعی رکاوٹیں اتار انداز نہ ہو سکیں۔ بصرہ تو ایسی جگہ تھی کہ یہاں پہلے ہی ایک گاؤں القریۃ

یوں معلوم ہونے لگا کہ یہی شہر اب دارالخلافت بن جائے گا، لیکن جب صفین کے میدان میں حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کا مقابلہ ہوا تو عراقی شامیوں سے مات کھا گئے۔ حضرت علیؓ کے ہاتھوں فتح ہوتے ہوئے رہ گئی، کیونکہ عین اس وقت جب آپ کی گرفت مضبوط تھی اور آپ نے تحکیم پر رضامندی کا اعلان فرما دیا تھا، خوارج آپ کا ساتھ چھوڑ گئے۔ ۵۴۰ / ۶۶۱ء میں حضرت علیؓ کو دغا سے شہید کر دیا گیا تو کوفی مجبور ہو گئے کہ حضرت معاویہؓ کو امیر المؤمنین تسلیم کر لیں۔ نئے خلیفہ کے اولوالعزم عامل پہلے زیاد بن ابیہ اور پھر ان کا فرزند عبید اللہ جسے ۵۵۰ / ۶۷۴-۶۷۵ء میں بصرے کا امیر بنایا گیا تھا اور پھر حضرت معاویہؓ کی وفات کے بعد کوفہ بھی اسی کے تحت کر دیا گیا، ان دونوں نے بڑے تدبیر کے ساتھ فتنہ جو کوفیوں کو قابو میں رکھا۔ جب حضرت حسینؓ بن علیؓ نے اپنے بہت سے عراقی پیروں کی التجا قبول کرنے کا فیصلہ کیا اور مکہ مکرمہ سے کوفے روانہ ہوئے، تو عبید اللہ کے زبردست اقدامات کی وجہ سے کوفیوں کے باغیانہ رجحانات بڑی آسانی سے دبا دیے گئے۔ محرم ۵۶۱ / اکتوبر ۶۸۰ء میں حضرت حسینؓ نے کربلا میں جام شہادت نوش فرمایا۔ دوسرے اموی خلیفہ یزید الاول کی موت کے بعد ایک بار پھر خانہ جنگی ہوئی۔ چونکہ حضرت علیؓ کے چھوٹے بیٹے حضرت محمد بن الحنفیہ کوفے کی شیعہ جماعت کی قیادت قبول کرنے پر تیار نہیں تھے، اس لیے کوفیوں نے حضرت عبداللہؓ بن زبیرؓ کی بیعت کر لی۔ اس وقت حضرت عبداللہؓ کی خلافت کا اعلان سارے حجاز میں ہو چکا تھا اور کئی برس تک اموی حکمران مروان اور ان کے بیٹے عبدالملک کے ساتھ خلافت کے بارے میں جھگڑا جھگڑا چلتا رہا۔ ۵۶۶ / ۶۸۵ء میں ایک

پر مشتمل تھی۔ ایک مسجد اور چند دوسری سرکاری عمارتیں بھی تھیں، مگر وقت کے ساتھ ساتھ یہاں بڑا مستقل ہو گیا اور کچے گھر بن گئے، بالآخر (عام بیانات کی رو سے) زیاد بن ابیہ کے عہد ولایت میں (یعنی تقریباً ۵۵۰ / ۶۷۰ء کے بعد) ایک باقاعدہ شہر خشتی مکانوں سے تعمیر کیا گیا۔ کوفے کے باشندے کچھ تو مختلف عرب قبائل کے افراد تھے، خصوصاً جنوبی عرب کے بدوی اور کچھ ایرانی عناصر تھے۔ ان کی عسکری قابلیت سے انکار نہیں کیا جا سکتا۔ علاوہ ازیں کوفیوں کو اپنی بہترین ذہنی صلاحیتوں اور ان کارناموں کے باعث جو انہوں نے علوم اسلامی کے میدان میں سرانجام دیے، ایک خاص امتیاز حاصل ہے، لیکن اس کے ساتھ ہی کردار کے اعتبار سے وہ مستلیم مزاج اور ناقابل اعتبار تھے۔ یہی چیز آگے چل کر سیاسی زندگی کے لیے انتہائی مہلک ثابت ہوئی اور بڑی حد تک ان خانہ جنگیوں کا سبب بنی جو خلافت کے خوش آئند ارتقا میں سد راہ بنیں۔ خود حضرت عمرؓ جن کی وجہ سے یہ شہر وجود میں آیا تھا، کوفیوں کی سرکشی سے ناخوش تھے۔ یہ لوگ کبھی مطمئن نہیں ہوتے تھے اور خلیفہ کے مقرر کردہ عامل کی ہمیشہ کوئی نہ کوئی شکایت کرتے رہتے تھے۔ جب بھی حضرت عمرؓ ان کی خواہشات کی پذیرائی کرتے، ان کے مطالبات زیادہ ناقابل برداشت ہو جاتے، حتیٰ کہ اپنے عہد خلافت کے آخری چھ سال میں انہیں تین بار کوفے کے عامل بدلنے پڑے۔ حضرت عثمانؓ کی مخالفت میں جو سازشی خفیہ طور پر مدت سے ہو رہی تھی، جب ۵۳۴ / ۶۵۵ء میں آشکار ہوئی تو سب سے پہلے کوفیوں ہی نے حضرت علیؓ کی بیعت کا اعلان کیا۔ ۵۳۶ / ۶۵۶ء میں جنگ جمل ہوئی اور حضرت علیؓ اپنے مخالفوں کی متحدہ فوجوں پر غالب آنے کے بعد کوفے چلے گئے تو

ہو رہی تھی۔ عباسیوں کو شہر پر قبضہ کرنے میں کوئی دقت پیش نہ آئی۔ کوفہ دارالخلافہ بنایا گیا اور اسے تقریباً بیس برس تک یہ حیثیت حاصل رہی۔ اگرچہ اس دوران میں عباسی فرمانرواؤں نے کوفے کے بجائے زیادہ تر اپنی سکونت یا تو ہاشمیہ میں رہی جو فرات کے کنارے کوفے سے کچھ دور شمال میں ہے یا پھر انبار میں۔ بعد ازاں جب بنو عباس کے دوسرے خلیفہ المنصور نے نئے دارالخلافہ بغداد [رک بان] کی بنیاد رکھ دی تو کوفے کی اہمیت رفتہ رفتہ کم ہونی لگی۔ بہر کیف کافی مدت تک اسے خاصی بڑی جھاوٹی کی حیثیت حاصل رہی اور علمی سرگز ہونے کی شہرت بھی۔ یہ شہر یہاں کے باشندے دوسری صدی ہجری کے نصف اول ہی میں حاصل کر چکے تھے اور انہوں نے اسے پانچویں صدی ہجری تک قائم رکھا، مگر سیاسی حالات تبدیل ہو چکنے کے باوجود کوفیوں کے دلوں میں علویوں کی ہمدردی نئی نئی تحریکوں میں شریک ہونے کے پرانے اشتیاق اور باغیانہ رجحانات میں کمی نہ آئی، چنانچہ ۸۱۹ھ/ ۸۱۵ء میں حضرت علیؑ کی اولاد میں سے ایک شخص محمد بن ابراہیم جو ابن طباطبایا کے نام سے بھی مشہور ہے کوفے میں نمودار ہوا اور اپنا دعوای خلافت تسلیم کرانے کی کوشش کی۔ والی کوشہر سے نکال دیا گیا اور بہت سے معتقد مدعی خلافت کے گرد جمع ہو گئے۔ اگرچہ اس کا انتقال اسی سال ہو گیا، مگر یہ خطرناک بغاوت بڑی کوششوں سے فرو ہو سکی۔ المستعین [رک بان] کے عہد میں علویوں نے ایک بار پھر کوفے میں اختلال پیدا کیا۔ ۸۲۵ھ/ ۸۶۴-۸۶۵ء میں یحییٰ بن عمر العلوی نے ہر قسم کے اراذل و انفار کو ساتھ لے کر حکومت کے خلاف بغاوت برپا کر دی، عامل کو فرار ہونا پڑا اور بغاوت بڑی تیزی سے پھیل گئی، تاہم بہت جلد امن و امان قائم ہو گیا۔ کچھ

طالب آزما مختار بن ابی عبیدہ [رک بان] کوفے پر قبضہ کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ اور اب ایک مستقل دہشت انگیزی کا دور دورہ شروع ہوا۔ جو تقریباً ڈیڑھ سال جاری رہا؛ یہاں تک کہ عرب آبادی نے مصعب بن زبیر سے مدد کی درخواست کی جنہیں ان کے مدعی خلافت بھائی عبداللہ بن زبیر نے بصرے کا عامل مقرر کیا ہوا تھا۔ کوفے کے نزدیک جنگ حروراء [رک بان] (۵۶۷/۶۸۷ء) میں مختار شکست کھا کر مارا گیا۔ مصعب نے باغیوں سے سخت انتقام لیا۔ الغرض عراق کی سیاسی تاریخ کی تشکیل میں عربوں اور ایرانیوں کے اختلاف کی بہ نسبت مختلف عرب قبائل کے موروثی مجادلات نے زیادہ اہم حصہ لیا۔ جب مصعب امویوں کے خلاف لڑتے ہوئے شہید ہو گئے (۵۷۲/۶۹۱ء) تو کوفے کو سر اطاعت خم کرنا پڑا اور خلیفہ عبدالملک بلا مخالفت شہر میں داخل ہو گئے۔ ۵۷۵/۶۹۴ء سے ۵۹۵/۷۱۴ء تک سارے عراق کا نظم و نسق حجاج بن یوسف [رک بان] کے پر زور ہاتھوں میں رہا۔ اس نے ہر قسم کی مقاومت کو ختم کرنے کے لیے واسط میں ایک نیا دارالحکومت قائم کیا جہاں سے وہ کوفہ اور بصرہ دونوں کو قابو میں رکھ سکتا تھا۔ خالد بن عبداللہ القسری کے طویل دور ولایت (۱۰۵ تا ۱۲۰ھ/ ۷۲۴ تا ۷۳۸ء) میں عام طور سے عراق میں امن و آسودگی کا دور دورہ رہا، لیکن ۱۲۷ھ/ ۷۴۵ء میں خوارج نے کوفے پر قبضہ کر لیا اور انہیں نکال باہر کرنے میں خلیفہ مروان ثانی کی فوجوں کو دو برس لگ گئے۔ اس کے قہوڑے ہی عرصے بعد بنو عباس میدان میں نمودار ہوئے۔ خراسان کے اموی عامل نصر بن سیار کو شکست ہوئی اور ۱۳۲ھ/ ۷۴۹ء میں کوفے کے اندر بغاوت پھوٹ پڑی جس کی ایک مدت سے تیاری

عرصے بعد اس شہر میں جو ہمیشہ سے شورش پسند چلا آ رہا تھا ایک اور علوی نے حکومت قائم کر لی، مگر اس کا عہد بھی قلیل المیعاد ثابت ہوا۔ ۵۲۵ھ / ۸۷۰ء میں علی بن زید نے کہ وہ بھی اسی طرح آل علی میں تھا، کوفے میں خلافت کا دعویٰ کیا اور عامل کو نکال دیا۔ بعد ازاں اس نے شاہی افواج کے سپہ سالار الشاہ بن میکال کو شکست فاش دی جو اسے لچلنے کے لیے بھیجا گیا تھا، لیکن جب نئی نیج نے پیش قدمی کی تو اسے کوفہ خالی کرنا پڑا۔ جب قرامطہ نے مغربی عراق اور شام کو ناخست و تاراج کیا تو کوفہ بھی نہ بچ سکا۔ ۵۲۹ھ / ۹۰۶ء میں یہ لوگ شہر میں داخل ہوئے اور پھر ۵۳۱ھ / ۹۲۴ء - ۹۲۵ء میں قرامطہ کے مشہور فائد ابوطاھر نے فتح کر کے اسے ناراج کر دیا۔ اسی طرح ۵۳۱ھ / ۹۲۷ء اور ۵۳۲ھ / ۹۳۷ء میں بھی وہ غارت ہوا۔ چوتھی صدی میں تیزی کے ساتھ خلافت کے انحطاط سے کوفے پر بھی زوال آیا۔ اگرچہ آل بویہ نے جو ۵۳۴ھ / ۹۴۰ء میں دارالخلافت بغداد پر قابض ہونے کی وجہ سے سیاسی اقتدار حاصل کر چکے تھے، شیعہ ہونے کے باعث کوفے یا یوں کہنا چاہیے کہ اس کی نواحی آبادی نجف کی بہبود میں خاص دلچسپی لی تھی؛ کیونکہ روایت کے مطابق نجف میں مزارات مقدس واقع تھے، لیکن وقت کے ساتھ آل بویہ کی قوت بھی کمزور پڑ گئی۔ ۵۳۷ھ / ۹۸۵ء - ۹۸۶ء میں قرامطہ نے ایک بار پھر کوفے پر قبضہ کر لیا اور گیارہ برس بعد بہاء الدولہ [رک بان] نے دوسرے مقامات کے ساتھ اسے بھی بطور جاگیر المقلد بن المسیب کو عطا کر دیا۔ بعد ازاں یہ بنو مزید کے قبضے میں آیا، لیکن جب ان لوگوں نے ۵۴۹ھ / ۱۱۰۱ء - ۱۱۰۲ء میں اس کے شمال میں اپنا نیا دارالحکومت جلتہ تعمیر کر لیا اور تیزی کے ساتھ وہاں رونق پڑنے

لگی تو پرانا دارالحکومت رفتہ رفتہ ہر قسم کی اہمیت سے محروم ہوتا چلا گیا۔ کوفی ۹۰ برس بعد جب ابن جبیر یہاں پہنچا ہے تو قدیم دیواریں گرائی جا چکی تھیں اور زوال کے دوسرے آثار بھی کوفے میں ہویا تھے۔ عہد مغول کے بعد تو وہ سرعت کے ساتھ زاویہ خمول میں چلا گیا۔ ابن بطوطہ جب اپنی سیاحت کے دوران میں یہاں آیا ہے تو اس کا بیشتر حصہ ویران ہو چکا تھا۔ اس کا بڑا سبب قرب و جوار کے بنو خفاجہ کے بدویوں کی ترک تاز تھی، البتہ اس کی تحریروں سے اتنا پتا ضرور چلتا ہے کہ یہاں کی مسجد اس وقت تک اچھی حالت میں محفوظ تھی۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی بنائی ہوئی قدیم سرکاری عمارات میں سے (قصر الامارۃ) کی محض بنیادیں باقی رہ گئی تھیں۔ اس کے انحطاط کی توثیق حمد اللہ مستوفی قزوینی کی کتاب نزہۃ القلوب سے بھی ہوتی ہے جو ۵۷۳ھ / ۱۱۳۹ء - ۱۱۴۰ء میں لکھی گئی تھی۔ ابام مابعد میں ہمیں صرف نجف کا ذکر ملتا ہے جو اس کے نواح میں واقع تھا اور جسے ایک شیعہ زیارت گاہ کی حیثیت سے اہمیت حاصل رہی۔ آج کل اسے عموماً مشہد علی کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ کوفے کے قرب و جوار کے بارے میں Neibhur نے حسب ذیل خیالات کا اظہار کیا ہے: "ارد گرد کا سارا علاقہ صحرا ہے اور شہر میں کسی قسم کی آبادی نہیں۔ یہاں کی سب سے زیادہ قابل ذکر چیز وہ جامع مسجد ہے جہاں حضرت علیؓ کے زخم کاری لگا تھا، لیکن اب اس کی بھی صرف چار دیواری ہی باقی رہ گئی ہے۔"

عربی لسانیات کے سلسلے میں کوفی علمائے جو خدمات انجام دی ہیں ان کے بارے میں وہ عرب (ادبیات) - کوفے کے فرخندہ ترین اہم علمائے بصرے کی طرح علوم اسلامیہ کے دوسرے شہر بھی وہاں خاصی سرگرمی کا اظہار کیا ہے۔

(۹) ابن بطوطہ: الرحلة، طبع پیرس، ۲: ۹۳ تا ۹۶؛ (۱۰) حمد اللہ مستوفی قزوینی: نزهة القلوب، طبع Le Strange، ص ۳ تا ۳۳، ۱۶۶، ۲۱۰؛ (۱۱) Niebuhr: Reisebeschreibung، ۲: ۲۶۱؛ (۱۲) Le Strange: The Lands of Eastern Caliphate، ص ۲۱، ۲۵، بعد، ۸۱ تا ۸۳؛ (۱۳) Caetani: Annali dell' Islam، دیکھیے اشاریہ.

(K.V. ZETTERSTEN)

کوفیہ: (شام کی مقامی بولیوں میں کفیہ،

Notes on the: Burckhardt، ص ۵۷؛ Dict: Guiche، ص ۲۷؛ Voyage en orient: G. Fesquet، ص ۱۸۵۔ یہ عربی لفظ لاطینی نژاد (Romance) زبانوں سے ماخوذ ہے (اطالوی: cuffia؛ ہسپانوی: coifa؛ پرتگالی: coifa؛ فرانسیسی: coiffe، coiffe)؛ یہ ایک ریشمی رومال کا نام ہے جسے مکہ معظمہ کے علاقے تک بادیۃ شام میں بسنے والے بدوی سر کی پوشش کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔ اسے سیاہ رنگ کے اونٹ کے بالوں کی ایک ڈوری کی مدد سے سر پر ٹکایا جاتا ہے جس پر تھوڑے تھوڑے فاصلے پر شوخ رنگ کی ڈوریاں بندھی ہوتی ہیں اور جسے عکال (کلاسیکی: عقال) کہتے ہیں۔ یہ رومال چوکور شکل کا ہوتا ہے؛ اس کا رنگ زرد یا زرد و سبز ہوتا ہے اور اسے اس طریقے سے سر پر رکھتے ہیں کہ اس کا ایک کونا پشت پر اور باقی دونوں کونے سامنے شانوں پر لٹکتے رہیں۔ پہلے اس مربع رومال کو طے کر کے دوہرا کرتے ہیں تاکہ اس کی تکیوں بن جائے جسے درزیوں کی اصطلاح میں کُلی (gore) کہتے ہیں۔ شانوں والے کونے منہ پر ڈالے جا سکتے ہیں تاکہ سورج کی کرنوں، سرد ہوا اور بارش سے بچاؤ ہو سکے، یا جب یہ مقصود ہو کہ آدمی پہچانا نہ جا سکے، تو چہرہ چھپایا جا سکے، جو تاکے کھڑے کے کنارے سے باہر نکلے

خصوصاً ۵۶۸۳/۵۶۹۳ کے بعد سے جب جنگ حرہ ہوئی اور رسالت مآب صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے کئی پرانے صحابی جو روایات اسلامیہ میں سند سمجھے جاتے تھے، نقل مکانی کر کے عراق آئے اور یہاں کے اہم ترین شہروں میں سکونت پذیر ہو گئے، ان راویانِ حدیث میں سے یہاں صرف دو کا ذکر کافی ہے، یعنی مشہور و معروف عبداللہ بن مسعود کا جو السابقون الاولون میں سے ہیں اور جنہیں اہل کوفہ کا رہبر و معلم بنا کر بھیجا گیا تھا اور عامر بن شراحیل الشَّعْبِی (م تقریباً ۱۰۰ھ/۷۲۲ء) بھی ایک ممتاز شخصیت تھے۔ [کوفیہ کے اعظم رجال میں امام ابو حنیفہ[ؒ] (م ۱۵۰ھ) اور محمد بن العلاء بن کُریب الہمدانی الکوفی (م ۲۴۳ھ) بھی قابل ذکر ہیں۔ امام ابو حنیفہ[ؒ] فقہ حنفی کے بانی و امام ہیں اور اسلامی دنیا کی اکثریت ان کی فقہ پر عامل ہے۔ ابن کُریب کا شمار حفاظ حدیث میں ہے۔ ان سے صحاح ستہ کے مؤلفین نے حدیث کی روایت کی ہے۔]

مآخذ (۱) B.G.A. (سلسلہ جغرافیۃ العربیہ)، طبع de Goeje، ۱: ۲۲، ۲۹، ۸۰، ۸۲، ۸۵، ۱۵۴، ۱۵۷، ۱۶۲، بعد، ۱۶۶، ۲۱۱، ۲۱۳، ۳: ۳۳، بعد، ۵۳، ۱۶۰، ۱۱۳، ۱۱۶، ۱۲۵، بعد، ۱۲۸، ۱۳۰، ۱۳۳ تا ۱۳۵، ۲۵۹، ۲۹۳، ۳۱۶، ۵: ۱۸۷ تا ۱۸۸، ۶: ۱۲۵، ۱۲۹، ۱۴۳، ۲۳۳، ۴: ۱۴۷، بعد، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۳، ۲۵۱، ۲۶۴، ۳۰۸ تا ۳۱۱، ۸: بمواضع کثیرہ؛ (۲) ابن جبر، رحلۃ، بارثانی طبع de Goeje و Wright، ص ۲۱۱ تا ۲۱۳؛ (۳) یاقوت، طبع Wüstenfeld، ص ۳۲۲ تا ۳۲۷؛ (۴) ابوالفداء، تقویم، طبع Reynaud و Guyard، ص ۲۷۵، اشاریہ؛ (۵) البلاذری، طبع de Goeje، ص ۲۸۹ تا ۲۹۰؛ (۶) ابن سعد: طبقات، ۶: ۱؛ (۷) الطبری، طبع de Goeje، رک بہ اشاریہ؛ (۸) ابن الاثیر: الکامل، طبع Toraberg، بمواضع کثیرہ؛

کا یہ طریقہ صرف انہیں علاقوں کی صورت میں صحیح ہے جو مکہ کے تقریباً شمال میں واقع ہیں (دیکھیے Reinaud کی یادداشت اس کی *Geographie d'Aboulféda* کی تصدیق میں، ص ۷۷ : *la Mecque est au midi de la Syrie, ainsi que d'une partie de la Mesopotamie et de l'Egypte (!) le mot Kiblah est devenue pour les musulmans de ces contrées, le synonyme de midi et il a été employé ailleurs avec la même acception* [چونکہ مکہ شام کے جنوب میں ہے جیسے کہ عراق عرب اور مصر کے ایک حصے کے بھی (۱)، لہذا لفظ قبلہ ان ملکوں کے مسلمانوں کے ہاں جنوب کا ہم معنی ہو گیا ہے اور دیگر مقامات میں بھی انہیں معنوں میں استعمال ہوتا ہے]۔ آخر میں یہ بھی قابل ذکر ہے کہ قیفاوس Cepheus کے ستارے عہ (a) بہ (B) اور یہ (n) الخ بیگ کے قول کے مطابق کواکب الفرق یعنی (بھیڑوں کے) گلتے کے ستارے بھی کہلاتے تھے۔ ثابت ستاروں کی فہرست جو کئی عرب مصنفین کے ہاں پائی جاتی ہے جدول الکواکب کہلاتی ہے۔

مآخذ: (۱) السیرونی: القانون السموی، مخطوطات عربی برلن، ۸، ۲۷۰، ص ۱۹۴ الف؛ (۲) *Untersuchungen über den Ursprung: L. Ideler und die Bedeutung der Sternnamen* برلن ۱۸۰۹ ص ۳ و ۴؛ (۳) قبلے کے متعلق دیکھیے *Abhandlung von Al Hasan ibn al-Hattam (Al-hazen) über die Bestimmung der Richtung der Qibla ZDMG* ۱۹۲۱، ص ۲۵۲ تا ۲۵۴؛ (۴) وہی *Abhandlung von al-Faql b. Hattim an Nairizi über die Bestimmung der Qibla (arab. Hdschr. N. 2457, 17 der Bibl. nat. in Paris)*

ہوئے ہوتے ہیں انہیں بٹ کر ڈوریاں بنا لیتے ہیں جو ایک لمبی جہال کی طرح نظر آتی ہیں (J.B. Fraser: *Travels in Koordistan*، ۱: ۲۲۸)۔ مصر کے مملوک سلاطین بھی سر کے لیے یہی لباس استعمال کرتے تھے۔ مآخذ: (۱) *Noms des vêtements: R. Dozy*؛ (۲) *Thousand and one Nights: Lane*؛ (۳) *Palestine and Syria: (Baedeker) A Socin*؛ (۴) *Travels in Mesopotamia: Ker Porter*؛ (۵) *Travels: R.P. Jaussen*؛ (۶) *Coutumes des Arabes au pays de Moab* ص ۳۲، حاشیہ ۳، (سیاہ اور بعض اوقات سفید رنگ کا)؛ (۷) *Orientalische Kostüme: M. Tilke* برلن ۱۹۲۳، نوحہ ۲۹۔

(CL. HUART)

• کوکب: [ع]: ستارہ، علم ہیئت کی ایک عام اصطلاح، جس کا اطلاق کسی منور جرم فلکی پر کیا جاتا ہے۔ وہ پانچ سیارے (عطارد تا زحل) جن کا علم عربوں کو تھا الکواکب الخمسة (المتعبرہ) کہلاتے تھے۔ ثابت ستاروں (الکواکب الثابتہ) کے مقابلے میں سورج چاند اور ان پانچ سیاروں کے لیے عام اصطلاح الکواکب الجاریہ یا الکواکب السیارہ یعنی متحرک ستارے استعمال کی جاتی ہے۔ کوکب شمالی الدب الاصفر کے ستارہ عہ (اے) کا نام ہے جو افلاک کے قطب شمالی سے قریب ترین ہے۔ البیرونی کے ہاں اسے ”طرف الدنوب و هو جدی القبلة“ (دم کا سرا، یعنی قبلہ [دریافت کرنے] کا بزغالہ کہا گیا ہے۔ اس میں یہ فرض کر لیا گیا ہے کہ قطب شمالی (سمت شمال) کے علم سے اس کی قطراً متقابل جنوبی سمت دریافت کی جا سکتی ہے جو قبلے کے رخ (سمت القبلة) کے مترادف ہے۔ قبلہ دریافت کرنے

(۴) اسی نام کے ایک صوبے کا صدر مقام ہے جو صنعاء کے شمال مغرب میں واقع ہے۔ کوکبان کا شہر سطح سمندر سے ۸۷۵۰ فٹ کی بلندی ۱۵' ۳۱" عرض بلد شمالی میں واقع ہے اور اس پہاڑ کی ماہی پشت کے جنوبی حصے پر آباد ہے جو اس شہر کی بائیں جانب طویلے کی طرف تقریباً نصف میل جنوب مشرق سے شروع ہوتا ہے اور کئی گھنٹے کی مسافت تک جنوب مشرق سے شمال مغرب کو چلا گیا ہے یہ مصانع کی وسیع سطح مرتفع کا ایک حصہ ہے اور جبل ضلاع کے نام سے مشہور ہے۔۔۔ کوکبان اب تقریباً بالکل غیر آباد ہو چکا ہے اگرچہ اس کے مکانات میں جو کافی بربادی کے باوجود اب تک شاندار ہیں تقریباً ۳۰ ہزار انسان رہ سکتے ہیں، لیکن اب یہاں مشکل سے ۱۰۰ نفوس رہتے ہیں۔ شہر سے گرد و نواح کے علاقے، وادیوں اور زرخیز کھیتوں، خصوصاً بنسہام کے میدانوں، صنعاء کے میدان کے ایک حصے اور آس پاس کی پہاڑیوں کا نہایت خوبصورت منظر دکھائی دیتا ہے۔

(۵) کوکبان السباعہ مغرب میں، شہر کوکبان نمبر ۴ کے مغرب میں واقع ہے، لیکن یہ علاقہ طویلہ میں شامل ہے اور ایک چھوٹی سی جگہ ہے جس کی کوئی خاص اہمیت نہیں۔

مآخذ: (۱) J. Halévy : *Rapport sur une*

سلسلہ ۶، جلد ۱۹ : ۲۶۶ : (۲) : (۱) D.H. Müller

Die Burgen und Schlösser Südarabiens nach dem

Ikhtl des Hamdani جلد ۱، S.B. Ak. Wien ۱۸۷۹ء

۹۴ : ۳۵۴، حاشیہ ۳۶۹، حاشیہ ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲ : ۳۷۳

(۲) یاقوت : معجم، طبع وینٹرفیلڈ، ۳ : ۳۲۲ : ۳۲۷

(اس میں نیز اگلی کتاب میں یہ غلط لکھا ہے کہ

قلعہ، صنعاء کے قریب جبل کوکبان پر واقع تھا) :

(۳) تراصد الاطیلاع، طبع T. G. J. Juynboll، ۲

وہائیات و طبیعیات، ۱۹۲۲ء، ص ۵۰ تا ۶۸ : (۵) وہی

مصحف: *Gnomonik der Araber*، برلن ۱۹۲۳ء، ص ۳۳

تا ۴۴

(C. Schoy)

کوکبان : جنوبی عرب میں چند مقامات کا نام ہے۔

(۱) ایک عبادت گاہ کا نام جس کا ذکر کتبہ

ہالوے (Halévy) عدد ۶۸۶، ۳ تا ۴ میں ہے : اس

کتبے کو J. Halévy نے عدن میں ایک عمارت سے نقل

کیا تھا (بحرآبان کوکبان) دیکھیے نیز J. Hommel :

Grundriss der Geographie und Geschichte des alten

Orientis، ۲، لائپزگ ۱۹۲۵ء، ص ۷۰۷

(۲) ناعط کے شمال میں ظفار کے قریب ایک

قلعے کا نام۔ اسے کوکبان (دو ستارے) یعنی قلعہ

ستارہ اس لیے کہتے تھے کہ اس کے بیرونی جانب

آرائش کے لیے چاندی کی دھاریاں بنائی گئی تھیں

اور چھت سفید پتھر کی سلوں سے پائی گئی تھی۔

اندرونی حصے میں سرو کی لکڑی کے تختے منڈھے

گئے تھے اور فرش پر رنگ برنگ کی پچی کاری کی گئی

تھی اور انواع و اقسام کے جواہر سلیمانی اور نیلم

جڑے گئے تھے جو رات کے وقت ستاروں کی طرح

چمکتے تھے۔ یہ طرفہ عمارت لامحالہ جنون کی طرف

منسوب کی جاتی تھی۔ اس قلعے کا ذکر شاید کتبہ

گلیر Glaser عدد ۲۳۸، ۳ (بیت و کوکبان)

میں بھی آیا ہے جو اس کے مضافات میں بیت غفر

سے حاصل ہوا تھا۔ کہتے ہیں کہ یہ قلعہ ابھی تک

قائم ہے۔

(۳) اس نام کا ایک چھوٹا سا گاؤں وادی

سحر کے دائیں جانب حجة کے شمال مشرق میں

پہاڑیوں پر آباد ہے اور اسے اسی نام کے دوسرے

پہاڑیوں سے متعین کرنے کے لیے کوکبان حجة کے

قریب سے متعین کرتے ہیں۔

برلن ۱۸۹۰ء، ۲ : ۱۰۱ : (۱۴) W. B. Harris :
 Journey through the Yemen ایلڈبرا ۱۸۹۳ء، ص
 Reiseskizzen aus : H. Burchardt (۱۵) : ۲۱ : ۲۰
 Zeitschr. d. Gesellsch. f. Erdkunde در dem Yemen
 : M. Hartmann (۱۶) : ۶۰۳ : zu Berlin
 'Der islamische Orient, Berichte und Forschungen
 '۲، Die Arabische Frage، لائپزگ ۱۹۰۹ء، ص
 Eduard Glaser's : H. Krumpholz (۱۷) : ۵۴۵ :
 astronomische Beobachtungen im Yemen im Jahre
 1883 (Math. naturw. Klasse) 'S.B. Ak. Wien در
 ۱۹۱۱ء، عدد ۱۲۰، حصہ ۲ الف : ص ۱۹۲۱، ۱۹۲۲ :
 Der Kampf um Arabien : F. Stuhlmann (۱۸)
 zwischen der Türkei und England, Hamburgische
 'Forschungen، ۱، برلن ۱۹۱۶ء، ص ۷۱ : (۱۹)
 احمد راشد : تاریخ یمن وصناعہ، قسطنطنیہ ۱۲۹۱ھ :
 Geographische Forschungen : E. Glaser (۱) : (۵)
 'im Yemen 1883، ورق ۵ الف (قلمی نسخہ) .

ADOLF GROHMANN [تلخیص از ادارہ]

کوکبری: ابوسعید مظفرالدین بن علی بن یکتین
 فرمانروائے اربل، خاندان بکتین کا سب سے مشہور
 بادشاہ تھا۔ کوکبری محرم ۵۴۹ھ / اپریل ۱۱۵۴ء
 میں [قلعہ موصل میں] پیدا ہوا، جب اس کے
 باپ کا انتقال ہوا تو وہ ۱۴ برس کا تھا۔ اگرچہ وہ اپنے
 بھائی یوسف سے بڑا تھا لیکن آتاپک مجاہد الدین
 قایماز یوسف کو اپنی زیر نگرانی تخت دلوانے میں
 کامیاب ہو گیا۔ اس پر کوکبری نے اربل چھوڑ دیا
 اور پہلے بغداد اور پھر موصل چلا گیا۔ یہاں
 سیف الدین غازی بن مودود زنگی نے اس کا خیر مقدم
 کیا اور اسے اپنی ملازمت میں لے لیا۔ آگے چل کر
 سیف الدین نے یا ایک اور روایت کے مطابق اس کے
 بھائی اور وارث تخت عزالدین مسعود نے اسے
 کا شہر بطور جاگیر عطا کر دیا۔ صلاح الدین

لائپزگ ۱۸۵۳ء، ص ۵۲۳ : (۴) E. Oslander :
 'Zur himjarischen Alterthums-und Sprachkunde
 : E. Glaser (۵) : ۲۶ : ۱۰ : ۱۸۵۶ : ZDMG
 Geographische Forschungen im Yemen 1883 ورق
 ۱ الف الفی نسخہ : (۳) : (۱) C. Niebuhr :
 Beschreibung von Arabien، کوپن ہیگن ۱۷۷۲ء، ص ۲۵۲ :
 Geographische Forschungen im : E. Glaser (۲)
 Yemen 1883، ورق ۸۵ ب (قلمی نسخہ) : (۴) : (۱) الہمدانی :
 صفہ جزیرہ العرب، طبع ڈی ایچ ملر (لائپزگ ۱۸۸۴ء تا
 ۱۸۹۱ء، ص ۱۰۷ : ۱۹۵ : (۲) D.H. Müller :
 Burgen und Schlösser Süd-arabiens : ۳۵۲ : ۱۰ : حاشیہ
 ۱۲ : ۳۵۳ : ۳۵۵ : ۳۵۶ : (۳) یاقوت : معجم، طبع وینٹلف،
 Baschreibung von : C. Niebuhr (۴) : ۳۳ :
 Arabien، کوپن ہیگن ۱۷۷۲ء، ص ۱۹۰ : ۱۹۱ :
 Die : C. Ritter (۵) : ۲۵۵ : ۱۲۵۲ : ۱۱۹۷ :
 Erdkunde von Asien، ۱/۷، حصہ ۱۲، کتاب ۳، برلن
 ۱۸۳۶ء، ص ۷۱ : ۷۲۸ : ۷۳۴ : (۶) A. Sprenger :
 Die Post-und, Reiserouten des Orients, Abhandl.
 f.d. Kunde des Morgenlandes، ۲ / ۳، لائپزگ
 ۱۸۶۳ء، ص ۱۳۶ : ۱۵۳ : (۷) وہی مصنف :
 Geographie Arabiens، Bern ۱۸۷۵ء، ص ۷۳ : (۸)
 'Notes of a Journey in Yemen : Ch. Millingen
 : E. Glaser (۹) : ۱۲۳ : ۴۴ : ۱۸۷۴ : JRGS
 Geographische Forschungen im Yemen 1883 ورق
 ۸ الف، ۱ الف تا ۵۵ ب، ۱۲ ب (قلمی نسخہ) : (۱۰)
 Meine Reise durch A'rhab und Häschild : وہی مصنف :
 'Petermann's Mittheilungen، ۳۰ : ۱۷۳ :
 (۱۱) وہی مصنف : Von Hodelda nach San'a vom
 24. April bis 1. Mai 1886، کتاب مذکور، ۱۸۸۶ء،
 ۳۲ : ۴۳ : (۱۲) Voyage au Yemen : A. Defflers :
 : E. Glaser (۱۳) : ۷۸ تا ۷۲ : (۱۳)
 'Skizze der Geschichte und Geographie Arabiens

رکھی تھی یہاں جب baobab adawsonia digitata اگتا ہے جسے کنوری میں گکو کہتے ہیں، اس لیے مقامی باشندوں نے اس نسبت سے اس کا نام کووکوا (گکوہ) یا کیکوہ (گکوہ کا شہر) رکھ دیا۔

مآخذ: (۱) Narrative : Clapperton و Denham

: H. Barth (۲) of Travels لندن ۱۸۲۸ء؛

: Reisen und Entdeckungen، ج ۲، باب ۸؛ (۳) Rohlf's

: Quer durch a froea، لائپزگ ۱۸۷۳ء، ج ۲، باب ۱۷؛

: Sahara und Sudan، ج ۱، کتب ۳؛ (۴) Nachtigal

: De Saint Louis a Tripolis par le : Monteil (۵)

: Tchad، پیرس ۱۸۹۴ء، باب ۱۲؛ (۶) J. Marquart

: Benin، لائیدن ۱۹۱۱ء، بموضع کثیرہ؛ (۷) A. Schultze

: Essen، Das Sultanat Bornū، ۱۹۱۰ء (انگریزی ترجمہ

مع ضمیمہ جات از P. A. Benton آؤکسفورڈ ۱۹۱۳ء۔

G. YVER [و تلخیص از ادارہ]

کو کچہ: رک بہ بدخشان۔

گوکلدش: خان جہاں میرزا عزیز

کوکل تاش (۔۔ بادشاہ کا رضائی بھائی، گوکہ = دودھ

پلانے والی کا پٹا، دودھ شریک بھائی)۔

میر شمس الدین محمد خان کا، جو اکبری عہد میں

خان اعظم اور ”اتکہ“ کہلاتا تھا، چھوٹا پٹا تھا۔

وہ اکبر اعظم کا ہم عمر تھا۔ اکبر نے اس کی والدہ

جیجی اتکہ کا دودھ پیا تھا، اس لیے وہ اس کا دودھ

شریک بھائی تھا۔ بچپن میں وہ ساتھ کھیلتے بھی

رہے۔ اکبر نے ہمیشہ اسے اپنا قرب بخشا اور

عزت افزائی میں کمی نہ آنے دی۔ اکبر اس کی والدہ

کا اپنی والدہ ہی کی طرح خیال رکھتا تھا۔ یہی وجہ

تھی کہ اس سے کبھی جسارت اور بے باکی ہو جاتی

تو اکبر اسے نظر انداز کر دیتا اور کہا کرتا تھا:

”میان من و عزیز جوی شیر واسطہ است، از آن

نمی توان گذشت“ (میرے اور عزیز کے درمیان دودھ

کا رشتہ ہے جسے میں نظر انداز نہیں کر سکتا)

وقادار ملازم ہونے کی وجہ سے اسے ۵۷۸/۱۱۸۲۔

۱۱۸۳ء میں اڑھا اور آگے چل کر سیمساط بھی مل

گیا۔ ۵۸۲/۱۱۸۶ء میں صلاح الدین نے اسے ایک

ہرانے الزام کی بنا پر قید کر دیا، لیکن بہت جلد رہا

کر دیا، کیونکہ اسے اندیشہ تھا کہ اگر کوکبری

کے ساتھ زیادہ سختی کا برتاؤ کیا گیا تو عراق عرب

کے لوگ اس کا ساتھ چھوڑ دیں گے۔ شعبان۔ رمضان

۵۸۶/اکتوبر ۱۱۹۰ء میں یوسف کی وفات کے بعد

کوکبری کو اپنے سابقہ مقبوضات کے عوض اربل

اور شہرزور کی حکومت مل گئی؛ [دشمنوں

کے خلاف معاذ آرا رہا اور کئی معرکے سر کیے۔

علم حدیث سے بھی بڑا شغف تھا۔ نیز حجاز

میں کئی آثارِ حسنہ اپنی یادگار چھوڑے]۔ لاولد

ہونے کی وجہ سے اس نے اپنے تمام علاقے عباسی

خلیفہ المستنصر کو دے دیے جانے کی وصیت کر

دی۔ کوکبری رمضان ۵۶۳/جون ۱۲۳۳ء میں

فوت ہوا۔ نیز رک بہ یکتین؛ اربل۔

مآخذ: (۱) ابن خلیکن، طبع Wüstenfeld، شمارہ

۵۵۸؛ ترجمہ از de Slane، ۲: ۵۳۵؛ (۲) ابن الاثیر:

الکلیل، طبع Tornberg، ج ۱۱، ۱۲، بموضع کثیرہ؛

(۳) Geschichte der Chalifen : Weil، ۳: ۳۸۷،

۳۹۰، ۳۹۹، ۴۲۸، ۴۴۹، ۴۶۸؛ (۴) Lane-Poole:

The Mohammadan Dynasties، ص ۱۶۵؛ (۵)

احمد السعید سلیمان: تاریخ الدول الاسلامیہ، ص ۳۴۹،

(قاہرہ ۱۹۷۲ء)؛ (۶) ابن تغری: النجوم الزاہرۃ،

۲: ۲۸۲۔

K. V. ZETTERSTÄEN [و ادارہ]

گوکہ: بورنو [رک بان] کا صدر مقام، ۱۲ درجے

۵۰ دقیقے عرض بلد شمالی اور ۱۳ درجے ۳۰ دقیقے

طول بلد مشرقی (گرین وچ) پر واقع ہے۔ اس قصبے کی

بنیاد شیخ محمد الکانی نے ۱۸۱۳ء میں بحیرہ شاد

میں مشرق کی جانب ایک ریتلے میدان میں

نے ”آئین داغ“ رائج کرنا چاہا تو اس نے امرا کو طلب کیا۔ امرا نے اس آئین پر ناپسندیدگی کا اظہار کیا۔ بادشاہ نے میرزا عزیز کو، جسے وہ بیٹوں سے بھی زیادہ عزیز رکھتا تھا، بلا کر راے ہوچھی تو اس نے بھی ناخوشی کا اظہار کیا۔ بادشاہ اس سے سخت ناراض ہوا اور کچھ عرصے کے لیے منصب سے معزول کر کے اسے آگرے کے باغ ”جہاں آرا“ میں نظر بند کر دیا (مآثرالامراء، ۱: ۶۸۰) آخر تیسویں سال جلوس میں نظر بندی کی معیاد ختم ہوئی۔ پچیسویں سال جلوس (۵۹۸۸/۱۵۸۰ء) میں میرزا پنج ہزاری منصب اور ”اعظم خان“ کے خطاب سے سرفراز ہوا (مآثرالامراء، ۱: ۶۸۰)۔ ملک کے مشرقی علاقے میں جب مفسدین کی شورش اور مظفرخان صوبیدار بنگالہ کے قتل کی اطلاع دارالسلطنت میں پہنچی تو اسے ایک بڑے لشکر کے ساتھ بھیجا گیا۔ میرزا عزیز نے اگرچہ صوبہ بہار کی شورش کے خیال سے بنگال کا رخ تو نہ کیا، لیکن علاقے کے انتظام اور سرکش گروہ کی سرکوبی کے لیے سعی بلیغ کرنے کے بعد کچھ عرصہ وہ حاجی پور میں قیام پذیر ہوا۔

چھیسویں سال جلوس میں اکبر کابل کی سہم سر کر کے واپس ہوا اور فتح پور پہنچا تو میرزا باریابی کا شرف حاصل کر کے طرح طرح کی نوازشوں سے سرفراز ہوا۔ ستائیسویں سال جلوس اکبری میں جباری، خبیثہ اور ترخان دیوانہ بنگال سے بہار آئے اور حاجی پور کو اپنے تصرف میں لے لیا۔ وہاں وہ رعایا پر طرح طرح کے ظلم بھی کرنے لگے۔ میرزا کو حکم ہوا کہ بہار کے مفسدین کو مناسب سزا دینے کے لیے حملہ کرے۔ اگرچہ میرزا کے پہنچنے سے پہلے ہی یہ احسان فراموش فتنہ پرداز شاہی فوج کے دستوں کے ہاتھوں کیفر کردار کو پہنچ چکے تھے، لیکن موسم برسات مانع ہونے کی وجہ سے میرزا

(صمصام الدولہ شاہنواز خان: مآثرالامراء، ۱: ۶۷۵، ایشیائیک سوسائٹی بنگال، کلکتہ ۱۸۶۹ء)۔

پنجاب عرصے سے بطور جاگیر میرزا عزیز کے بزرگوں، یعنی اتکہ خیل کے قبضے میں چلا آتا تھا۔ اکبر نے ان کی جاگیر میں کچھ تغیر و تبدل کر دیا، بہر حال دیپال پور کی جاگیر میرزا عزیز ہی کے پاس رہی۔ سولہویں سال جلوس اکبری (۵۹۷۸/۱۵۷۱ء) میں جب اکبر شیخ فرید الدین مسعود گنج شکر کے مزار پر فاتحہ خوانی کے بعد واپس ہوا تو راستے میں میرزا عزیز کی درخواست پر بادشاہ نے اس کے ہاں قیام کیا (ابوالفضل: اکبر نامہ، ۲: ۳۶۳)۔ میرزا نے اس تقریب پر ایک عظیم الشان جشن منعقد کیا (تفصیل کے لیے دیکھیے کتاب مذکور، ۶۷۵)۔ محمد غزنوی نے جشن کی تاریخ مصرع ذیل سے نکالی: ”سیہمانان عزیزند شہ و شہزادہ“ (۵۹۷۸)، (اکبر نامہ، ۲: ۳۶۳ - ۳۶۴)۔

مصنف طبقات اکبری لکھتا ہے کہ ایسی ہر تکلف ضیافتیں کم ہی ہوئی ہیں۔ سترہویں سال جلوس جب احمد آباد گجرات اکبر اعظم کے تصرف میں آیا تو وہاں کی حکومت دریائے سہندری کی سرحد تک میرزا عزیز کے سپرد ہوئی (مآثرالامراء، ۱: ۶۷۶) اور اکبر خود قلعہ سورت کی تسخیر کی طرف متوجہ ہوا۔ اتنے میں باغی امرا یعنی محمد حسین میرزا اور شاہ میرزا نے شیر خان فولادی کے ساتھ مل کر نہروالہ (پٹن) کا محاصرہ کر لیا۔ میرزا عزیز قطب الدین خان اور بعض دوسرے امرا کے ساتھ پٹن آیا اور باغیوں کو فرار ہونے پر مجبور کر دیا (اکبر نامہ، ۳: ۲۳ تا ۲۶)۔ ۲۶ صفر ۹۸۱ھ/۳ جون ۱۵۷۳ء کو اختیارالملک اور محمد حسین میرزا نے احمد آباد پر قبضہ کرنے کی سازش کی لیکن انہیں کامیابی نہ ہوئی بلکہ تصادم میں وہ جان سے بھی ہاتھ دھو بیٹھے۔

یسویں سال جلوس اکبری میں جب بادشاہ

جشن منعقد ہوا۔ چونتیسویں سال جلوس اکبری کے آخر میں گجرات کی حکومت خانخانان سے لے کر میرزا کوکہ کے سپرد کی گئی۔ پینتیسویں سال جلوس میں میرزا احمد آباد پہنچا تو اس وقت سلطان مظفر نے جام، زمیندار کچھاور حاکم جونا گڑھ کی مدد سے شورش بیا کی۔ میرزا کوکہ نے چھتیسویں سال جلوس اکبری میں ان کی طرف رخ کیا اور ایک خون ریز جنگ کے بعد دشمن کو شکست دی۔ اگلے سال پھر جام اور دوسرے زمیندار متفق ہو گئے اور سومات اور سولہ بندر دھوں پر قبضہ کر کے جونا گڑھ کا محاصرہ کر لیا جو سورت کا صدر مقام تھا۔ یہاں بھی میرزا کی سیاسی فراست بروئے کار آئی اور سلطان مظفر کو جو دراصل شورش کا محرک تھا، اس کے حلیف حاکم کچھ نے میرزا کے حوالے کر دیا۔ اس طرح یہ شورش ختم ہو گئی۔

بادشاہ نے انتالیسویں سال جلوس (۱۵۰۱ء) ۱۵۹۲-۱۵۹۳ء میں میرزا کوکہ کو طلب کیا۔ تو اس نے مزاج شاہی کو موافق حال نہ پا کر حجاز جانے کا ارادہ کیا۔ کہا جاتا ہے کہ وہ بادشاہ کو سجدہ کرنے، داڑھی سنڈوانے اور بعض دوسری نئی رسوم بجالانے کی پابندی نہیں کرتا تھا۔ داڑھی بھی اس کی خاصی لمبی تھی؛ اس لیے بادشاہ کے سامنے جانے سے معذرت کر دیا کرتا تھا۔ حج کو روانہ ہونے سے پہلے میرزا کوکہ نے بندر دیو فتح کر کے شہرت حاصل کی۔ آخر میں بندر بلاول سے جو سورت کے قریب ہے، اپنے چھ بیٹوں اور چھ بیٹیوں کو ساتھ لے کر جہاز پر سوار ہوا۔ عبدالقادر بدائونی نے قطعہ تاریخ لکھا جس کے مندرجہ ذیل مصرع سے تاریخ نکلتی ہے: بگفتا "میرزا کوکہ بعج رفت" (۱۵۰۲ء/۱۵۹۳-۱۵۹۴ء؛ مآثر الامراء، ۱: ۶۸۴)۔ کہتے ہیں کہ میرزا نے حرمین میں زر کثیر صرف کیا۔ وہاں کے شرفاء و اعیان کی تواضع کی۔ حضرت رسالت

اس وقت وہاں نہ پہنچ سکا۔ بہر حال برسات ختم ہوتے ہی اٹھائیسویں سال جلوس اکبری کے شروع میں وہ الہ آباد، اودھ اور بہار کے جاگیرداروں کے ہمراہ بنگال کو روانہ ہوا۔ یہاں اس نے معصوم خان کابلی اور قاضیالوں پر اپنی سیاسی فراست سے قابو پا لیا (مآثر الامراء، ۱: ۶۸۱)۔ یہاں کی آب و ہوا ناموافق ہونے کی اطلاع اس نے بادشاہ کو پہنچائی تو حکم صادر ہوا کہ اس علاقے کو شہباز خان کنبوہ کے جو عنقریب پہنچ جائے گا، سپرد کر کے اپنے علاقے بہار کو واپس ہو جائے۔ اس سال جب اکبر الہ آباد روانہ ہوا تو میرزا حاجی پور سے چل کر بادشاہ کے حضور پہنچا اور اسے گڑھ اور رائے سین کی جاگیر عطا ہوئی (ص ۶۸۱)۔

اکیسویں سال جلوس اکبری ۱۵۸۵-۱۵۸۶ء میں میرزا کو دکن کی سہم پر بھیجا گیا، لیکن رفقا کی دو روئی کی وجہ سے نامناسب توقف ہو گیا اور فوج کم ہوتی گئی اور غنیم جو خائف تھا، قوی دل ہو گیا اور جنگ کے ارادے سے آگے بڑھا۔ میرزا مقابلے کی تاب نہ پا کر ہرار کی جانب نکل گیا۔ ایلچ پور کو خالی پا کر اس نے وہاں لوٹ مار کی اور کثیر مال غنیمت کے ساتھ گجرات کو روانہ ہوا۔ غنیم نے اس کا تعاقب کیا تو میرزا نے رفتار تیز کر کے نذر بار پہنچ کر دم لیا اور یہ سارا علاقہ غنیم کے تصرف میں آ گیا۔ نذر بار سے وہ تنہا گجرات پہنچا تاکہ وہاں فوج جمع کرے۔ وہاں کے حاکم خانخانان نے بڑی گرم جوشی سے تھوڑے ہی عرصے میں لشکر فراہم کر دیا، لیکن لوگوں میں طرح طرح کی بے سروہا باتوں کی وجہ سے اس نے لشکر کشی کا ارادہ کر دیا (مآثر الامراء، ۱: ۶۸۲)۔ بیسویں سال جلوس شاہی میں میرزا کوکہ کی بیٹی شاہزادہ سلطان مراد کے ساتھ ازواج میں آئی۔ اس تقریب میں عالی شان

ہوئی۔ اس اثنا میں بادشاہ کی مادر سہراؤں سلیمہ نے ہاتھوں پر ہاتھ رکھ کر دعا کرتی رہی۔ اس نے پردے کے پیچھے سے باوا بلند کہا: ”میرزا کوکے بیگمات میرزا کوکے کی سفارش کے لیے جمع ہیں۔ آپ تشریف لا سکیں تو بہتر ہے، ورنہ وہ سب باہر آجائیں گی“ مجبوراً بادشاہ نے حرم سرا میں جا کر ان سب کی سفارش سے میرزا عزیز کی خطہ معاف کر دی (مآثر الاسراء، ۱: ۶۸۶، ۶۸۷)۔ کسی موقع پر میرزا عزیز نے راجا علی خان حاکم خاندیس کے نام ایک اہانت آمیز خط لکھا جو جہانگیر کے خدمت میں پیش کر دیا گیا۔ جہانگیر نے خط پڑھ کر کہا: ”اس وقت بھی محبت کا وہ واسطہ، جو عرش آسمان (اکبر اعظم) تجھ سے رکھتے تھے، مانع ہے، ورنہ کل تجھے قتل کرا دیا جاتا“۔ بہر حال منصب اور جاگیر سے معزول کر کے اسے نظر بند کر دیا گیا۔ آخر تیسرے سال جلوس جہانگیری میں اس کی خطا معاف ہوئی اور گجرات کی صوبداری اسے سونپ دی گئی۔ نویں سال جلوس جہانگیری میں وہ پھر زیر عتاب آیا اور اسے گوالیار میں نظر بند کر دیا گیا۔ ایک سال بعد رہائی ہوئی تو اسے پہلی تحریر یہ ملی کہ بادشاہ کے حضور میں بغیر اجازت کوئی بات نہ کرے، اس لیے کہ اسے زبان پر اختیار نہیں۔ (کتاب مذکور، ۶۸۸)۔

اٹھارہویں سال جلوس جہانگیری میں میرزا عزیز کو شاہزادہ خسرو کے بیٹے سلطان داور بخش کی اتالیقی اور ہمراہی کے لیے مقرر کیا گیا، لیکن وہ انیسویں سال جلوس ۱۶۲۶/۵۱۰۳۳ میں فوت ہو گیا۔ شاہنواز کا بیان ہے کہ وہ بڑائی کے اٹھارہ اور درشت گوئی میں پکتا تھا۔ بہت مظلوم الغضب شخص تھا، لیکن خوش گفتار بھی تھا۔ نماز کا پابند لیکن دین کے معاملے میں متعصب نہیں تھا؛ اس وجہ سے اس نے لامذہبی مہم لڑی۔ بیرونی نہ کی۔ اس معاملے میں وہ بھی بے اختیار تھا۔

مآب صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے روضہ مبارک کے اخراجات کا پچاس سال کا تخمینہ کر کے شریف مکہ کے حوالے کر دیا اور پتھر خرید کر اس مقام مقدس کے لیے وقف کر دیے (کتاب مذکور، ۶۸۴، نیز دیکھیے ذخیرہ خوانین، ۱: ۸۰، ۸۱)۔ ۱۵۹۴-۱۵۹۵ء میں عزیز میرزا حج کعبہ کے بعد واپس آیا۔ بادشاہ کے حضور پہنچا تو اس کا منصب اور صوبہ بہار کی جاگیر بحال کر دی گئی۔ چالیسویں سال جلوس میں اسے بادشاہ کی وکالت اور مہر شاہی کے رکنی کی عزت حاصل ہوئی۔ اکتالیسویں سال جلوس میں صوبہ سلطان میرزا کی جاگیر میں مقرر ہوا۔ اسی سال کے آخر میں شاہزادہ سلیم (جہانگیر) کے بڑے بیٹے کے ساتھ جو راجا مان سنگھ کا بھانجا تھا، میرزا کی بیٹی کا عقد ہو گیا تو ان دونوں اسرا نے حکومت کی ترقی میں سعی بلیغ کی۔ پہلے سال جلوس جہانگیری میں جب شاہزادہ خسرو نے فرار ہو کر اپنے باپ جہانگیر کے خلاف بغاوت کی تو اس کی یہ حرکت میرزا کے ایما پر معمول کی گئی جس کی وجہ سے وہ آٹھ عرصہ زیر عتاب رہا۔

شاہ نواز کا بیان ہے: کہتے ہیں کہ میرزا عزیز کفن پہن کر دربار میں آیا کرتا تھا۔ خیال تھا کہ اسے ہلاک کر دیا جائے گا۔ اسے اپنی زبان پر اختیار نہ تھا، جو منہ میں آتا کہ بیٹھتا تھا۔ ایک رات اس نے امیر الاسراء (شریف خان) سے سخت کلامی کی۔ جہانگیر وہاں سے اٹھا اور تخیلے میں مشورہ کیا۔ امیر الاسراء نے کہا کہ اسے قتل کرنے میں تاخیر نہیں ہونی چاہیے۔ بعض اور اسرا نے بھی یہی رائے دی، کسی نے یہ بھی کہا کہ بظاہر میرزا سے کوئی ایسی حرکت سرزد نہیں ہوئی کہ اسے واجب القتل سمجھا جائے، اگر اسے ہلاک کر دیا گیا تو ایک دنیا اسے مظلوم سمجھے گی۔ اس سے جہانگیر کے غصے کو کسی قدر تسکین

نے اس علاقے کے حالات کی تفتیش شروع کی۔ اس کے نام پر یہ نیا شہر بسا ہے اور بشار کا لفظ لیے بڑھایا گیا کہ مقامی روایت کے منشا پندرہویں صدی عیسوی کے کسی ترکی سلطان نے ایک مسلمان کو اس علاقے کے حالات معا کرنے کے لیے بھیجا تھا۔ وہ جب اپنے سفر سے واپس آیا تو صاف بانی شیشے کے برتن میں ساتھ لایا اس لیے اس کو یہ لقب (بشار) دیا گیا جو بشار (خوشخبری لانا) سے بنا ہے۔ دوسری عالمی جنگ کے وقت اس شہر کے قریب جو کوئلے کی کانیں ۱۹۱۷ء میں دریافت کی گئی تھیں، ان سے ۱۹۳۱ء سے پوری طرح کوئلہ نکالا جانے لگا۔ اسی زمانے میں یہ فیصلہ کیا گیا کہ بحر متوسط سے ناٹجیگر تک ریل چلائی جائے۔ اس ریل سے اس شہر کی ترقی کی اور تحریک ہوئی۔ جنگ کے وقت سے ارد گرد کے کوئلے کے میدان سے کوئلے کی پیداوار کی مقدار میں ۳۰۰۰۰ ٹن سالانہ رہی ہے، ۱۹۵۶ء میں یہاں حرارت سے بجلی پیدا کرنے کا thermo-electric کارخانہ بنانے کے منصوبے تیار ہوئے اور علاقے میں اندر اہم معدنی ذخیرے دریافت کیے گئے، آخر بات یہ ہوئی ہے کہ حکومت فرانس نے ”کولوم بشار“ اور آس پاس کے علاقے میں تحت الارض فضائی خدنگ (= میزائل) کی مشق کا مرکز تیار کیا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ ۱۹۰۶ء کی ۷۵ کی آبادی بڑھتے بڑھتے ۱۹۵۴ء میں ۱۶۵۰۰ سے زیادہ ہو گئی جس میں (۱۹۵۴ء کی مردم شماری کے مطابق ۳۳۵۰ یورپی تھے)۔

مآخذ: (۱) L. Courd : *Oasis de Colomb* Arch. de l'Inst. Pasteur d'Algerie ۱۹۳۳ء؛ (۲) Bull Comise Afrique Française ۱۹۳۱ء (شمارہ ۴ تا ۷)؛ (۳) A. G. P. Martin : *Oasis sahariennes* الجزائر ۱۹۵۸ء؛ (۴) Lyautey

بشار کا نام بشار ہے۔ زمانہ سازی اس میں قطعاً نہیں (مآثر الامراء ۱ : ۶۹۰)۔ وہ کثیر الاولاد تھا اور اس کی اولاد میں سے بعض اعلیٰ مناصب پر سرفراز ہوئے۔

مآخذ: (۱) عبدالقادر بدایونی: منتخب التواریخ، مطبوعہ نولکشور، لکھنؤ ۱۸۸۳ء؛ (۲) ابوالفضل: کبرنامہ، مطبوعہ ایشیاٹک سوسائٹی بنگال، کلکتہ؛ (۳) محمد حاشم خان المخاطب بہ خانی خان: منتخب الملباب، مطبوعہ ایشیاٹک سوسائٹی بنگال، کلکتہ؛ (۴) مصمم الدولہ شاہنواز خان: مآثر الامراء، مطبوعہ ایشیاٹک سوسائٹی بنگال، کلکتہ؛ (۵) محمد حسین آزاد: دربار اکبری؛ (۶) نور الدین جہانگیر: تہذیب جہانگیری؛ (۷) شیخ فرید: ذخیرۃ الخوانین، کراچی ۱۹۶۱ء؛ (۸) خواجہ نظام الدین بخش: طبقات اکبری، کلکتہ ۱۹۳۱ء؛ (۹) دستر معاصر تاریخ کے ضروری اقتباسات کے لیے دیکھیے Elliot و Dowson : *History of India as told by its own historians* : T. W. Beale (۱۰)؛ (۱۱) *Oriental Biographical Dictionary* ۱۸۹۳ء؛ *Akbar the great Moghal* : A. V. Smith اور لسنڈون ۱۹۱۷ء [مقبول بیگ بدخشانی رکن ادارہ نے لکھا]۔ (ادارہ)

کولوم بشار: Colomb-bechar؛ صحراء کے ضلع کا بڑا شہر Organisation Commune des Regions Sahariennes جو ۷ اگست ۱۹۵۷ء کے ایک حکم کی بنا پر نیا بنایا گیا ہے۔

یہ شہر بالکل جدید ہے۔ فرانسیسی قبضہ ہونے سے پہلے، جو ۱۳ نومبر ۱۹۰۳ء میں قائم ہوا، چھوٹے چند گاؤں جن کی کوئی تاریخی وقعت نہیں، چاہی بشار (Oued Bechar) کے کناروں پر ادھر ادھر تعمیر ہو گئے تھے اور انہی سے چند کھجوروں کے ٹھکانے چھوٹے سے جوڈ کی پرورش ہوتی تھی۔

کپتان ڈی کولوم Captain de Colomb

بھائی تھے، لہذا یہ اور مطفوفہ، جن کی کتب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ گہرائی وجود میں آئے اور ان میں سے بعض آج بھی موجود ہیں۔ کوسیہ کے اہم ترین نمائندہ قبائل جو الجزائر کے شمال مغرب میں تلمسان اور اوشقول (وشقون) کے درمیان رہتے ہیں، حسب ذیل ہیں: بنو عابد، انہوں کی نسل سے الموحدون کے خاندان کا پہلا خلیفہ عبدالؤمن [رک بان]، ہنین اور ندرومہ کے درمیان تاجرہ کے مقام پر پیدا ہوا؛ بنو ندرومہ جنہوں نے اپنے نام سے ایک اہم شہر منسوب کیا؛ بنو صفارہ جن کی نمائندگی آج کل ماتیلہ کر رہے ہیں، بنو الول جن کا ایک گہرا نا مسیفہ اب تک موجود ہے۔ کوسیہ نے اپنے آپ کو عبدالؤمن کا عقیدت مند ثابت کر دیا کہ وہ انہیں میں سے تھا۔ الموحدون کے لشکر کا دوسرا جند (دستہ) انہیں پر مشتمل تھا، لیکن بالآخر ہسپانیہ اور شمالی افریقہ کی جنگوں میں اس حکمران خاندان کو سپاہی سپہا کرتے کرتے انہوں نے اپنا خاتمہ کر لیا۔ جب وہ زنائے کو خراج (رک بان) دینے پر مجبور ہو گئے تو ان میں سے چند ایک نے ایک دوسرے فریق اولہامہ سے اتحاد کر کے الجزائر کے شمالی مغرب میں ترارہ کے طاقتور وفاق کی تشکیل کر لی۔

مآخذ: *Nédramah et les Traras* : R. Basset

پیرس ۱۹۰۱ء اور دیگر مصنفین جن کا حوالہ وہاں دیا گیا ہے۔

(R. Basset)

گھونگ: لفظ گھونگ گھون کی بگڑی ہوئی شکل ہے۔ یہ ایک جگہ کا مقامی نام ہے جو ساحل عاج Ivory Coast کی موجودہ فرانسیسی نوآبادی کے شمال میں اس حد فاصل کے قریب واقع ہے جو کوسو Comoe اور بنقمہ کے ایک بھاؤں ٹیپ کے طاس کو ایک دوسرے سے جدا کرتا ہے۔

مآخذ: (۱) *Cap Blanc* : Cap Blanc

Vers le Maroc. Lettres du Sud-Oranais (۱۹۰۳) : E. Eberhardt (۵) پیرس ۱۹۳۷ء؛ *Dans l'Ombre chaude de L'Islam* (۱۹۲۶) : J. P. Cambo (۶) *Le "Combinat" de Colomb* : J. P. Cambo *Bécher*، در *Encycl. Mens. d'O-M*، ضمیمہ، شمارہ ۱۳۷ تک (جولائی ۱۹۵۴ء) : دسمبر، شمارہ ۳۰۔

(R. LE TOURNEAU)

* گھوموک : [= قوموق] ایک ترک قبیلہ جو داغستان (رک بان، خصوصاً ۹ : ۱۶۸، بعد، جہاں قازی قوموق یا غازی غموق کے لزگیوں Lezgians کے بارے میں معلومات درج ہیں اور وہ سیاسی احوال بھی جن کے تحت اس قوم کی ایک جماعت نے اپنے اعزہ سے علیحدگی اختیار کر کے ترکوں کا اثر قبول کر لیا) کے شمالی حصے میں آباد ہے۔ قاضی قوموک [قوموق] کے حکمرانوں (شامخاٹوں) نے دسویں صدی، ہجری/سولہویں صدی عیسوی میں آہستہ آہستہ اپنی حدود مملکت اپنے اس قدیم صدر مقام سے آگے بڑھالیں جو ساحل کے شمال مشرقی جانب پہاڑوں کے درمیان موضع کمخ میں قائم تھا۔

مآخذ: (بالخصوص رک ب) مآخذ بذیل مادہ داغستان ان کے علاوہ (۱) B. Čobanzade (ب)۔

چوبان زادہ) *Zamietki o yuzikiei slovesnosti Kumikov*

(۱) *Izv. vost. fak. Azerb. gos. Universiteta*، باکو

۱۹۲۶ء، ص ۹۵ (بعد) اس کے ص ۱۳۸ پر مآخذ کا

در ۱۹۲۶ء، درین ملد بارہ دیکھیے؛ (۲) A. Samoilovic

Zap. ۲۱ : ۱۵۲، بعد۔

(W. BARTHOLD)

* کوسیمہ: ازمنہ وسطیٰ میں المغرب کے اہم ترین قبائل میں شمار ہوتا تھا۔ ایک زمانے میں یہ لوگ صطفورہ کے نام سے مشہور تھے، نسل فاتن کے واسطے سے مادغیس الاہرکی اولاد تھے۔ روایت یہ ہے کہ کوسیمہ جس کے نام سے قبیلہ موسوم ہے، اس کے دو

[رَبِّكَ بِهِ اللَّحَب] کے بعد اور سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى لَا
[رَبِّكَ بِهِ الْأَعْلَى] سے پہلے نازل ہوئی (الاتقان، ۱ : ۱۰)؛
تفسیر المراحی، ۳۰ : ۵۲) - اس کے مضامین اور
اسلوب سے بھی اس امر کی داخلی شہادت ملتی ہے
کہ یہ مکہ مکرمہ میں نازل ہونیوالی ابتدائی دور کی
سورتوں میں سے ہے - ترتیب تلاوت کے لحاظ سے،
گزشتہ سورۃ [عبس] سے اس کا ربط یہ ہے کہ سورۃ
[عبس] کے آخری حصے میں انسان کی توجہ اس کی اصل
حقیقت پر شور و غلہ کی طرف مرکوز کی گئی ہے - انسان
کی تخلیق، اس کی پرورش، زندگی میں خداوندی نعمتوں
کی فراوانی، اس کے بعد اس کی موت اور قبر
اور پھر حشر و نشر کا اجمالی ذکر کیا گیا ہے - اس
کے بعد نفع صبر اور روز قیامت کی ہیبت اور
ہولناکیوں کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے کہ اس
روز انسان اپنے بیانی، ماں، باپ، بیوی اور بیٹوں
سے بالکل پیٹھ پیٹھ ہو کر رہ جائے گا (۸۰ : ۸۰)
[عبس : ۱۸-۴۲]؛ چنانچہ گزشتہ سورت اور زیر نظر
سورت دونوں قیامت کے احوال اور اس کی ہولناکیوں
کو کھول کر بیان کرتی ہیں، بلکہ یہ کہنا بجا ہوگا
کہ زیر نظر سورت اپنی ماقبل سورت سے کہیں زیادہ
جامع اور مفصل ہے - ابن کثیر نے ترمذی کے حوالے
سے حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ
رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا : ”مَنْ
سَرَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ رَأَى عَيْنٍ فَلْيَقْرَأْ
إِذَا الشَّمْسُ بَوَّرَتْ وَإِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَإِذَا السَّمَاءُ
انْشَقَّتْ“ (تفسیر القرآن العظیم ۴ : ۴۷۴) الترمذی :
الجامع، ۱۲ : ۲۳۳ یعنی (جس کو یہ بات بھلی لگے
کہ وہ قیامت کے دن کو اس طرح دیکھے جیسا کہ
بچشم خود مشاہدہ کیا جاتا ہے تو وہ سورۃ کورت
اور سورۃ انفطار اور سورۃ الشقاق پڑھے) - امام ترمذی
نے هشام بن یوسف سے بعینہ اسی مضمون کی دوسری
روایت بھی بیان کی ہے، جس میں صرف سورۃ کورت

de Guinée par le pays de...
۱۸۹۹ء، باب ۹ و ۱۳ اور ضمیمہ ۵ کا آخری حصہ :
(۲) France Noire : M. Monnier، پیرس ۱۸۹۳ء،
باب ۹، ۱۰ و ۱۱ : (۳) Samory : A. Mévil، پیرس،
ہندون تاریخ [۱۸۹۹ء] باب ۸ و ۱۰ : (۴) Salvan :
Cercle de Dabakala، در La Côte d'Ivoire
ص ۴۳ تا ۴۶، اشاعت Gouvernement Général
de l'Afrique occidentale Française، پیرس ۱۹۰۶ء.
MAURICE DELAFOSSE [و تلخیص از ادارہ]

کورت : [قرآن مجید کی سورۃ التکویر کا
ایک نام] : کورت تکویر سے صیغہ ماضی مجہول ہے
جو کورت (ک و ر) سے مشتق ہے - بقول امام راغب
اصفہانی، الکورت کے معنی کسی چیز کو عماسے کی
طرح لپٹنے اور اس کو اوپر تلے گھمانے کے ہیں :
”کَوَّرَ الشَّيْءَ اِدَارَتَهُ وَضَمَّ بَعْضُهُ اِلَى بَعْضٍ كَتَوَّرَ
الْعَمَامَةَ“ (المفردات : ۵۹۴)؛ طنطاوی جوہری :
الجواهر فی تفسیر القرآن الکریم، ۲۵ : ۸۰)؛ چنانچہ
کورت کے معنی ہیں لپٹی گئی، یعنی وہ سورت جس
میں (کائنات کے مختلف مظاہر کی تباہی اور ان کے)
لپٹنے کا ذکر آیا ہے یا اس روز کا ذکر ہے جس دن
سورج کی لمبی لمبی شعاعیں، جن سے سورج کے
ارد گرد ہزاروں میل تک فضا میں دھوپ اور روشنی
بھیتی ہے، لپٹ کر رکھ دی جائیں گی اور آفتاب بے نور
ہو جائیگا (سید قطب : فی ظلال القرآن، ۳۰ : ۶۰)۔

قرآن حکیم کی یہ سورت ۲۹ آیات پر مشتمل
ہے اور مکہ مکرمہ میں نازل ہوئی (الرازی :
التفسیر الکبیر، ۳۱ : ۴۴)؛ الدر المنثور، ۶ : ۳۱۸؛
تفسیر المراحی، ۳۰ : ۵۲) - اس کی پہلی آیت
”يَا أَيُّهَا الشَّمْسُ كَوِّرِي“ کے لفظ کَوِّرِي کو اس کا نام
دیا گیا ہے - ترتیب تلاوت کے لحاظ سے اس
سورت ۸۴ ہے اور ترتیب نزول کے اعتبار سے،
جو ثبوتِ یَدَا اِبْنِ نَهَب

کا ذکر ہے اور دوسری دو سورتوں انفطار اور انشقاق کا ذکر نہیں کیا گیا (الترمذی: الجامع، ۱۲: ۲۳۴)۔
 اس سورت کی اہمیت اور جامعیت کا اندازہ اس کے تاریخی پس منظر سے کیا جا سکتا ہے۔ یہ سورت نزول وحی کے اعتبار سے تبت یبدأً ابی لہب کے بعد نازل ہوئی۔ تبلیغ اسلام کا یہ وہ ابتدائی دور ہے جس میں رسول کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی دعوت کو ناکام بنانے کے لیے ابو لہب اور اس کے ساتھی پورا زور صرف کر رہے تھے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور آپ پر ایمان لانے والے صحابہ کرامؓ پر عرصہ حیات تنگ کیا جا رہا تھا اور اذیت رسانی کی ہر ممکن صورت اختیار کی جا رہی تھی۔ ابو لہب مکہ مکرمہ میں حضور اکرمؐ کا قریب ترین ہمسایہ تھا، چنانچہ وہ اور اس کے ساتھی گھر میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو چین نہ لینے دیتے تھے۔ آپ جہاں کہیں بھی دعوت حق کے لیے تشریف لے جاتے، معاندین آپ کے پیچھے پیچھے جاتے اور لوگوں کو دعوت حق کے قبول کرنے سے باز رکھنے کی پوری کوشش کرتے (سید ابوالاعلیٰ مودودی: تفہیم القرآن، ۶: ۵۲۵ بعد)۔
 زیر نظر سورت میں معاندین کی توجہ کو قیامت کی ہولناکیوں اور آخرت میں اپنے اعمال کی جوابدہی کی طرف مبذول کیا گیا ہے اور رسول اکرمؐ کی بے داغ اور تابندہ زندگی کو جو انہوں نے انہیں مشرکین میں بسر کی ہے، دلیل و برہان کے طور پر پیش کر کے انہیں قرآن اور صاحب قرآنؐ کے پیغام ہدایت کو قبول کرنے کی تلقین کی گئی ہے (دیکھیے سید قطب: فی ظلال القرآن، ۳۰: ۶۸)۔

اس سورت کے مضامین کو دو بڑے حصوں میں تقسیم کیا جا سکتا ہے، پہلے حصے میں سورت کے آغاز سے ارشاد خداوندی ”علمت نفس ما أحضرت“ تک قیامت کی ہولناکیوں کا نقشہ پیش کیا گیا ہے؛

دوسرے حصے میں ستاروں، رات اور صبح کی آمد کی قسم کھا کر، یعنی انہیں گواہ ٹھہرا کر یہ اعلان کیا گیا ہے کہ قرآن حکیم اللہ تعالیٰ کی طرف سے کمال صفات سے متصف ایک فرشتے کے توسط سے رسالت مآب پر نازل کیا گیا ہے۔ یہ حصہ قلاً أقیم بالخس“ سے شروع ہو کر سورت کے آخر پر ختم ہوتا ہے (الجواہر فی تفسیر القرآن الکریم، ۳۵: ۸)۔ سید قطب: فی ظلال القرآن، ۳۰: ۵۸ بعد)۔
 ڈاکٹر محمد محمود حجازی نے ستاروں، رات اور صبح کی قسم کھانے کو اللہ تعالیٰ کی عظیم قدرتوں کی طرف اشارہ قرار دیا ہے تاکہ انسان اس حیرت انگیز نظام پر غور و فکر سے کام لے (التفسیر الواضح، ۳۰: ۲۲)۔ سورت کی پہلی چھ آیات میں ان ہولناکیوں کا ذکر ہے جو قیامت سے قبل رونما ہوں گی اس کا صحیح نقشہ ابی بن کعب نے اس طرح کھینچا ہے کہ ”لوگ بازاروں میں ہوں گے جب کہ آفتاب بے نور ہو جائے گا۔ ستاروں کی مدھم مدھم روشنی رہ جائے گی۔ لوگ اسی حالت میں ہوں گے کہ پہاڑ زمین پر آگریں گے۔ لوگ اسی پریشانی میں ہوں گے کہ ستارے بھی ٹوٹ کر گر پڑیں گے اور جن و انس پر اضطراب کی انتہائی پریشان کن کیفیت طاری ہوگی اور بدحواسی سے بھاگیں گے؛ نفسی نفسی کا یہ عالم ہوگا کہ سوشی، جانور، پرندے، درندے باہمی خلط ملط ہو کر بھاگ رہے ہوں گے۔ لوگ اسی حالت میں ہوں گے کہ زمین تھر تھر کانپنے لگے گی اور انتہائی خوفناک آوازیں بھٹ جائے گی۔ لوگ اسی حالت میں ہوں گے کہ ایک تیز آندھی آئے گی اور لوگوں کو ہلاک کر دے گی (الجواہر فی تفسیر القرآن الکریم، ۳۵: ۸)۔ اس کے بعد کی آیات میں قیامت کے واقعہ کے بعد کی ہولناکیوں کا ذکر کیا گیا ہے (سید قطب: کتاب غزوات، جس میں سورۃ النجم کی تفسیر ہے)۔

اللہ تعالیٰ نے ہر قسم کی خطا، لغزش اور خیانت سے محفوظ رکھا ہے (الرازی: التفسیر الکبیر ۳۱: ۷۴) پس ہر وہ شخص جو ہدایت کا طالب ہے، اسے خود کو قرآن حکیم سے وابستہ کر لینا چاہیے (ابن کثیر: تفسیر القرآن العظیم، ۴: ۳۸۰)۔

مأخذ: (۱) الراغب الاصفہانی: المفردات فی غریب القرآن، مطبوعہ قاہرہ: (۲) السيوطی: الاتقان، مطبوعہ قاہرہ: (۳) السيوطی: الدر المنثور، قاہرہ ۱۳۱۴ھ: (۴) الرازی: التفسیر الکبیر، مطبوعہ قاہرہ: (۵) ابن کثیر: تفسیر القرآن العظیم، لاہور، ۱۹۷۳ء: (۶) سید قطب: فی ظلال القرآن، مطبوعہ بیروت: (۷) طنطاوی جوہری: الجواهر فی تفسیر القرآن الکريم، قاہرہ ۱۳۵۰ھ: (۸) محمد مصطفیٰ الراشی: تفسیر المراغی، قاہرہ ۱۹۴۲ء: (۹) محمد جمال الدین القاسمی: تفسیر القاسمی، مصر ۱۹۹۱ء: (۱۰) محمد محمود حجازی: التفسیر الواضح، قاہرہ ۱۹۶۸ء: (۱۱) ابوالاعلیٰ مودودی: تفہیم القرآن، لاہور ۱۹۷۵ء: (۱۲) ابو عیسیٰ الترمذی: الجامع السنن، قاہرہ ۱۹۳۳ء: (۱۳) [عبدالماجد دریا بادی: تفسیر مآجدی، ص ۱۱۷۸، لاہور ۱۹۵۲ء]۔

(بیر احمد صدیقی)

* کوہاٹ: پاکستان (صوبہ سرحد) کا ایک شہر

اور ضلع، رقبہ ۲۶۹۳ مربع میل۔ ۱۹۵۱ء کی مردم شماری کے مطابق آبادی ۳۰،۶۸۲ نفوس ہے۔ مغربی پاکستان کے شمال مغربی صوبہ سرحد میں واقع ہے۔ اس کے شمال اور شمال مغرب میں کوہ سفید کا مشرقی سلسلہ ہے، مغرب میں تورغر کا پہاڑی سلسلہ ہے اور جنوب میں چورب غر کی پہاڑیاں۔ مشرق میں دریائے سندھ بہتا ہے۔ کوہاٹ پہاڑی علاقہ ہے، جس میں نشیب و فراز زیادہ ہیں، اوسط بلندی دو ہزار فٹ کے قریب ہے۔ اس علاقے میں بے شمار موسمی ندیاں بہتی ہیں جن میں کوہاٹ توی اور

ایک انتہائی گہناؤنی رسم کی طرف اشارہ ہے کہ وہ لوگ اپنی بیٹیوں کو کس بربریت سے زندہ دفن کر دیتے تھے تاکہ وہ اپنے زعم کے مطابق، عار سے محفوظ رہیں۔ ابن کثیر نے حضرت عمرؓ بن الخطاب کے حوالے سے قیس بن عاصم کا واقعہ بیان کیا ہے جس نے اپنے جرم کا اعتراف کر کے حضور اکرمؐ سے یہ درخواست کی کہ وہ اس جرم کا کیا کفارہ ادا کرے تو حضورؐ نے اسے اونٹوں کی قربانی کرنے کے لیے کہا۔ (تفسیر القرآن العظیم، ۴: ۴۷۸)۔ المراغی نے عرب معاشرے میں اس قسم کی قساوت قلبی کو تفصیل سے بیان کیا ہے تفسیر المراغی، ۳۰: ۵۵)۔ [جمال الدین] القاسمی نے الدارمی کے حوالے سے جو روایت بیان کی ہے وہ اس قدر درد ناک ہے کہ اس نے لکھا ہے کہ حضور اکرمؐ نے جب سنا تو بے اختیار رو پڑے، آپ نے اسے دوبارہ بیان کرنے کے لیے کہا۔ جب اس نے اعادہ کیا تو حضورؐ اس قدر رونے لگے کہ آپ کی ریش مبارک آنسوؤں سے تر ہو گئی اور آپ نے اسے فرمایا: اِنَّ اللّٰهَ قَدْ وَضَعَ عَنِ الْجَاهِلِيَّةِ مَا عَمَلُوا۔ فَاَسْتَأْنِفْ عَمَلَكَ (تفسیر القاسمی، ۶۰: ۲۷۷)، یعنی بے شک اللہ تعالیٰ نے جاہلیت کے سابقہ اعمال سے درگزر فرمائی ہے پس سواب سے نیک عمل کا آغاز کر [بعض محققین نے لکھا ہے کہ دوسرے معاصی کو چھوڑ کر اس کا ذکر آثار قیامت و احوال حشر میں کرنے سے یہ اشارہ نکلتا ہے کہ سب سے پہلے ہریش خون کی ہوگی اور خون کے مقدمات میں اس دفعہ کے مجرم سب سے پہلے پیش ہوں گے (عبدالماجد دریا بادی: تفسیر مآجدی، ص ۱۱۷۸، مطبوعہ لاہور)]۔ سورت کے آخر میں رسالت محمدیؐ کا یقین دلایا گیا ہے اور قرآن حکیم کی حقانیت کی طرف توجہ مرکوز کی گئی ہے کہ اسے جامع اور کامل ضابطہ ہدایت کو چھوڑ کر اپنا چارہ چھوڑے جس کا لانے والا امین ہے جسے

(ISSB) کا مرکز بھی یہیں ہے۔ جس سے شہر کی اہمیت میں اضافہ ہو گیا ہے اسرود، انار، سیپہ، خوبانی وغیرہ پھل بھی علاقے میں پیدا ہوتے ہیں اور ادھر ادھر بھیجے جاتے ہیں [عبدالغنی رکن ادارہ نے لکھا]۔

(ادارہ)

کوہ بابا: کوہ پیک، کوہ مالک سیاہ، کوہ سفید، کوہ سیاہ، کوہ تافتان۔ افغانستان کا سب سے بڑا کوہستانی نظام ہندو کش اور اس کا وہ عظیم مغربی سلسلہ ہے جو کابل کے مغرب میں واقع کوہ کوہ بابا اور اس دہرے سلسلے پر مشتمل ہے جسے دریائے ہری رود، جو مغربی سمت میں ہرات کی جانب اور اس کے پاس سے بہتا ہے، تقسیم کرتا ہے اور جس کا پانی بھی بہہ کر اس میں جاتا ہے۔ کوہ سفید اس دہرے سلسلے کا جنوبی حصہ ہے، شمالی سلسلہ مشرق سے مغرب کی طرف جاتا ہوا علی الترتیب پیرو ہی می سس (Paropamisus) کوہ بیک اور کوہ سیاہ کے نام سے مشہور ہے، سفید کوہ اس اہم سلسلہ کوہ کا بھی نام ہے۔ یہ وادی جلال آباد کو جو دریائے کابل پر واقع ہے، وادی گرم اور آفریدی تیرا سے جدا کرتا ہے، اس کی بلند ترین چوٹی ”سکا رام“ سطح سمندر سے ۱۵۶۰۰ فٹ بلند ہے۔ ایران سے ملنے والی بلوچستان کی مغربی سرحد پر پہاڑوں کے جو متوازی سلسلے ہیں، یہ کوہ تافتان کے نام سے موسوم ہیں، ان کی انتہائی بلندی ۱۳۵۰۰ فٹ ہے اور یہ شمال مغربی سمت سے ملتی ہوئے کوہ مالک سیاہ سے جا ملتی ہیں جو بلوچستان کے مغرب میں واقع ہے۔

کوہ بابا کی بلند چوٹیوں سے افغانستان کے دریاؤں یعنی ہری رود، ہلمند اور دریائے کابل کے سرچشمے نظر آتے ہیں اور یہ چوٹیاں ۱۵۰۰۰ فٹ کی بلندی تک جا پہنچتی ہیں (ہاں نولاندی کی بلندی)

تیرا توڑ کے دریا بھی شامل ہیں۔ بارش غیر یقینی ہے، اوسط مقدار ۱۸.۶۱۶ ہے۔ اس ضلع میں تین تحصیلیں ہیں: کوہاٹ، تیری اور هنگو۔ اس علاقے میں بنگش اور خٹک نامی دو پٹھان قبیلے آباد ہیں۔ قبیلہ بنگش میراں زئی کی وادی اور ضلع کے مغربی حصے میں آباد ہے اور خٹک اس ضلع کے مشرقی حصے میں دریائے سندھ کے کنارے تک پھیلے ہوئے ہیں۔ یہاں کے لوگوں کی عام زبان پشتو ہے۔

عام پیشہ زراعت ہے۔ باجرہ، گندم، جوار چنے اور جو کی پیداوار ہوتی ہے۔ ٹوکریاں، چٹائیاں اور چمڑے کا مال بنانا، کپڑا بننا یہاں کی دستکاریاں ہیں۔ جنوبی سلسلہ کوہ کے وسطی حصوں میں۔ یعنی بہادر خیل اور جٹہ اسماعیل میں نمک کے بہت بڑے ذخیرے ہیں۔ بہادر خیل کے قریب یہ نمک کانوں سے نکالا جاتا ہے۔

کوہاٹ (آبادی ۱۹۵۱ء میں ۸۹۱۰۰) پشاور سے ۳۸ میل کے فاصلے پر واقع ہے، یہاں فوجی چھاؤنی ہے۔ فوجی نقطہ نظر سے یہ ایک مستحکم مقام ہے، جو درہ قزم کے راستوں کی حفاظت کرتا ہے۔ مأخذ: (۱) Imperial Gazetteer of India Provincial Series N.W.F.P. کلکتہ ۱۹۰۸ء ص ۱۶۷ بعد۔

(R. WHITEHEAD)

تعلیم: کوہاٹ کو پختہ سڑک کے ذریعے ایک طرف پشاور اور دوسری طرف بنوں کے ساتھ ملایا گیا ہے۔ مشرق میں دریائے سندھ پر پل تعمیر کر کے ریلوے لائن راولپنڈی تک پہنچائی گئی ہے۔ اس طرح قصبے کا رابطہ بیرونی علاقوں سے قائم ہو گیا ہے۔ میٹرک تک تعلیم مفت ہونے کے باعث بڑھنے کا شوق بڑھ رہا ہے۔ یہاں ایک ڈگری کالج بھی ہے۔ پاکستان بھر کی بڑی، بحری اور ہوائی افواج کے کمیشن کے اسدواروں کے آخری انتخاب

تھے، جو اب نابود ہو چکے ہیں (ترجمہ اردو، ص ۵۶۶)۔ ۱۷۱۱ء سے پہلے یہاں ایک ہندو برہمن خاندان کی حکومت تھی۔ محمد بن قاسم کی آمد سے یہاں کی حکومت عربوں کو ملی۔ ۱۷۲۶ء میں محمود غزنوی نے وزیر عبدالرزاق نے تھٹھہ کو فتح کیا اور خلیفہ بغداد کے مقرر کردہ عرب حاکموں کو یہ جگہ چھوڑنی پڑی۔ اس کے کچھ عرصے بعد سومرہ لوگ تھٹھہ پر قابض ہوئے جن سے فیروز بغلق کے عہد میں عمر بن یونس خاندان کے ایک سردار نے ۱۳۵۱ عیسوی کے قریب اقدار حاصل کیا۔ سمون کا خطاب جام نہا۔ انہوں نے کوہ مکلی پر سامونی میں اپنا صدر مقام بنایا جو بھٹہ سے ۳۰ میل شمال مشرق میں تھا۔ انہیں کے عہد سے مکلی کو غیر معمولی اہمیت حاصل ہوئی۔

نارس کے موسم میں یہاں کے جا بجا تالاب بانی سے لبریز ہو جاتے ہیں اور ہر طرف ہریالی می ہریالی نظر آتی ہے۔ پہلے ند ہوا کرنا تھا کہ تھٹھے کے لوگ دل بہلانے کے لیے گروہ در گروہ مکلی پر اس طرح محفلیں جمایا کرتے تھے جیسے قریب کے دوسرے باغات میں۔ سہ عہد تھا اور غالباً جام جونا کا زمانہ، جب شیخ حماد جمالی ابن شیخ رسید الدین نے مکلی پر سامونی کے زیریں حصے میں عبادت کے لیے خانقاہ قائم کی جو بالآخر سلوات و معرفت اور علوم ظاہری کی تعلیم کا مرکز بن گئی۔ جب جام تماچی کو سندھ کی حکومت ملی تو وہ ایک شیر رقم بطور نذرانے کر شیخ حماد جمالی کی خدمت میں حاضر ہوا اور دعا کی التماس کی۔ انہوں نے فرمایا کہ اس رقم سے میری خانقاہ کے منسل ایک مسجد تعمیر کرا دو۔ اس نے مسجد تعمیر کرائی جو مسجد مکلی کے نام سے مشہور ہوئی اور بعد میں تمام پہاڑی بھی اسی نام سے موسوم ہوئی۔ شیخ

۱۶۸۷ء فٹ ہے)۔ یہ سلسلہ کوہ ان پہاڑوں کا ایک حصہ ہے جو جغرافیائی اعتبار سے براعظم ایشیا کو تقسیم کرتے ہیں۔ یہ پہاڑ، ناہموار اور بے آب و گیاہ ہیں، ان پر چڑھنے کے لیے مشکل ہی سے کوئی راستہ ملتا ہے۔ سر ٹومس ہولڈچ Sir Thomas Holdich نے *The Gates of India* میں اس خطے کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ ایک بنجر سطح مرتفع ہے جس میں نشیب و فراز بہت ہیں اور جسے پہاڑوں کے ننگ سلسلے ڈالتے ہیں۔ ان پہاڑوں کی چوٹیاں ۱۳ ہزار سے ۱۴ ہزار فٹ تک بلند ہیں۔ یہاں موسم سرما طویل اور شدید ہوتا ہے۔ اس موسم میں یہاں سے لڑنا غیر ممکن ہو جاتا ہے یہاں مغلوں کی ایک مختصر سی آبادی ہے جو بڑی عسرت اور تنگی کی زندگی بسر کرتی ہے۔ ہری رود مذکورہ بالا عمودی اور ہموار ڈھلانوں والے پہاڑوں کے درمیان ایک نہری اور ننگ لہانی میں سے گزرتا ہوا ہرات کی جانب بہتا ہے۔ پہاڑوں کے ان سلسلوں کی بلندی بندریچ نہ ہوئی چلی جاتی ہے، حتیٰ کہ وہ منہد کے قریب ایران کے میدانوں میں نظر نہیں آتے۔

وسطی افغانستان کے پہاڑوں میں ابھی تک عملی طور پر کوئی تحقیق نہیں ہو سکی۔
مآخذ: راک بذیل مادہ افغانستان۔

(R. B. WHITEHEAD)

⑤ کوہ مکلی: یہ بحیرہ عرب کے ساحل اور کوہ مکران کو ملانے والےھاڑے اور پب وغیرہ پہاڑوں کی سب سے چھوٹی شاخ ہے۔ یہ تھٹھہ (سندھ) کے بالکل متصل اور تقریباً بارہ میل لمبی ہے۔ جس کے چہرے مربع میل کے رقبے میں مشرقی ممالک کا سب سے بڑا گورستان ہے۔ اس میں موجود مقبرے بہت ممتاز ہیں۔ تحفۃ الکرام میں ہے کہ قدیم زمانے میں یہاں سہہ لنگ کے تالاب پر عالیشان محلات بنے ہوئے

زمانہ بھی شامل کر لیا جائے جو اس نے شاہ بیگ ارغون کے ماتحت گزارا تو پھر یہ عہد سلطنت شوال ۹۲۸ھ/۱۵۲۲ء تک رہا [دیکھیے : تاریخ معصومی، ص ۴۳ تا ۴۵]۔ ۱۷۷ سال کے اس عرصے میں بعض نامور اولیائے کرام اس قبرستان میں دفن ہوئے۔ حضرت بہاء الدین زکریاؒ (م ۱۲۶۲ء) کی اولاد میں سے شیخ نعمت اللہ ٹھٹھے میں آئے، یہ صاحب کمال بزرگ تھے۔ ٹھٹھے میں وفات پائی اور مکلی میں دفن ہوئے۔ ان کے فرزند شیخ جیو (جیہ) بھی مقتدر ولی اور عارف تھے۔ تذکرہ صوفیائے سندھ میں انہیں چراغ مکلی، کہا گیا ہے اور تحفۃ الکرام میں وفور تجلیات کے باعث مکلی کا دریا۔ ہر ماہ کے پہلے پیر کو مزار پر عقیدتمندوں کا بڑا اجتماع ہوتا تھا۔ رات عبادت میں گزرتی تھی اور وجد و سماع کی محفلیں منعقد ہوتی تھیں۔ بوری مکلی پہاڑی پر سب سے ممتاز درگاہ انہیں کی ہے۔ اس وقت ان کے مزار پر ایک بڑا گنبد ہے جس میں کئی قبریں ہیں۔ ان کی درگاہ کے عقب میں ان کے والد کی قبر ہے۔ شیخ طلحہ بھی شیخ بہاء الدین زکریاؒ کی اولاد میں سے تھے۔ کامل ولی تھے اور مکلی ہی میں مدفون ہیں۔ شیخ حمادؒ کی خانقاہ کے عقب میں ایک بزرگ قاضی عبداللہ بن تاجو کا مزار ہے۔ قطب الاقطاب سید محمد حسین پیر مراد ۸۹۳ھ/۱۴۸۷ء میں فوت ہوئے۔ جن کا سلسلہ نسب یسویں پشت میں حضرت امام موسیٰ کاظمؑ سے ملتا ہے، انہوں نے ٹھٹھے میں مسجد صفہ تعمیر کرائی۔ ان کی تبلیغی کوششوں سے ہزاروں لوگ مستفیض ہوئے۔ مکلی میں ان کا مزار زیارت گاہ خاص و عام ہے۔ سنہ عہد کے اختتام کے قریب سید محمد مہدی جنوری ۹۰۹ھ/۱۵۰۰ء میں سندھ آئے اور مکلی پہاڑی پر اقامت پذیر ہوئے۔ مسجد مہدی

موصوف نے تعمیر مسجد کے بعد سمون سے کہا کہ آئندہ سے جو لوگ فوت ہوں ان کی قبریں اس مسجد کے آس پاس ہی بنوائیں، چنانچہ سلاطین سمہ اور دوسرے لوگ یہاں دفن ہونے لگے، ورنہ اس سے پہلے سمون کا قبرستان پیر آر (پیر شاہ) تھا۔ مسجد کی چار دیواری جام نظام الدین عرف جام نند کے منبرے کے سامنے خستہ حالت میں موجود ہے۔ اعجاز الحق قدوسی نے مسجد مکلی ۷۰-۵۷۳ھ/۱۳۸۹-۱۳۹۰ء بتایا ہے (دیکھیے : تاریخ سندھ، ج ۲، حاشیہ ص ۳۱۹)۔ شیخ حماد جمالیؒ جب فوت ہوئے تو ان کا مزار بنی وہیں بنا جہاں ان کی خانقاہ تھی۔ ان کا مقبرہ مکلی میں جام نند کے مقبرے کے قریب اور مسجد مکلی کے برابر نہایت حسنہ حالت میں نظر آتا ہے لیکن نصفۃ الکرام کی ورق گردانی سے پتا چلتا ہے کہ شیخ حماد جمالیؒ سے پہلے میان لال جو مخدوم لعل شہباز قلندر (۷۳۰-۷۶۳ھ/۱۳۲۷-۱۳۷۰ء) کے سگے ناچچیرے بیانی تھے، یہاں دفن ہو چکے تھے۔ ان کی قبر شیخ جیو کے مزار کے مشرق میں ہے (دیکھیے : تحفۃ الکرام، ص ۷۵۲)۔ اس طرح بہ پہاڑی اولیائے کرام اور سلاطین و امرا کا ایک ایسا قبرستان بن گئی جو اپنی عظمت اور تاریخ کے اعتبار سے ممتاز ہے۔

مکلی کی وجہ تسمیہ کے متعلق بتایا گیا ہے کہ ایک پادشاه، خدا رسیدہ خاتون جس کا نام مکلی تھا، مسجد کی محراب کے زیر سایہ مدفون ہیں، ان کی وجہ سے شیخ حماد نے مسجد کو مسجد مکلی کے نام سے موسوم کیا پھر رفتہ رفتہ قبرستان کا بھی یہی نام پڑ گیا۔

سنہ حکمرانوں کا عہد سلطنت ۷۰۱-۹۲۶ھ/۱۳۵۰-۱۵۱۹ء تک رہا اور اگر اس میں سلطان فیروز شاہ بن سلطان نظام الدین جام نند کا وہ

نقشبندیہ کو غیر معمولی فروغ انہیں کی وجہ سے حاصل ہوا۔ مستجاب الدعوات تھے۔ ان کے مریدانہ اور خلفا کی تعداد کثیر ہے۔ ایک بزرگ نے انہیں ”خورشید مکلی“ کہا ہے، شاعر بھی تھے۔

مکلی میں دفن ہونے والے چند بزرگوں سطور بالا میں نام لیا گیا ہے ورنہ میر علی شیر خ تحفۃ انکرام میں لکھتے ہیں کہ بعض لوگوں نے کہنے کے مطابق سوا لاکھ اولیائے کرام یہ مدفون ہیں [دیکھیے: ص ۵۶]۔ اگر اس تعداد کو بحالغہ آئیںز کہا جائے تو ضلع ٹھٹھہ ۱۹۶۱ء کی مردم شماری کی رپورٹ میں جو تعداد بتائی گئی ہے، وہ قرین قیاس نظر آتی ہے۔ ان میں ”کہا گیا ہے“ کہ مکلی میں تین ہزار اولیا کی قبریں ہیں۔ اور ان میں ”۷۷“ ایسے ہیں جن سندھ میں بڑا احترام کیا جاتا ہے۔ سندھ متعلق نسب کا مطالعہ کیا جائے تو بہت سے ایسے بزرگوں کے نام مل جاتے ہیں جن مزارات مکلی پہاڑی پر ہیں۔ سندھ میں طریقت تین سلسلے قادریہ، سہروردیہ اور نقشبندیہ قائم رہے ہیں اور ان تینوں سلسلوں کے بزرگ اس قبرستان میں مدفون ہیں۔ مزید معلومات کے لیے ذیل میں دیے ہوئے مآخذ کے علاوہ دیکھیے مکلی ناسہ حواشی مکلی ناسہ مرتبہ حسام الدین راشدی۔

صوفیہ کے علاوہ علما و فضلاء بھی مکلی مدفون ہیں۔ ان میں سے ایک محمد معین ہے جو صوفی با صفا ہونے کے علاوہ غیر معمولی تبحر علمی کے مالک تھے۔ عربی اور فارسی کی متعدد کتابیں ان کی یادگار ہیں۔ فارسی میں ش بھی کہتے تھے۔ ۱۱۶۱ھ / ۱۷۴۸ء میں فوت ہوئے اور اپنے شیخ مخدوم ابوالقاسم کی پائنتی دفن ہوئے۔ مخدوم محمد ہاشم (م ۱۷۶۱ء) بھی علم و فن میں شہرت رکھتے تھے۔ مکلی کے قبرستان میں

صاحب ان کے مرید بنے۔ بعد میں میر محمد یوسف وضوی بھکر کی سکونت ترک کر کے ٹھٹھہ آنے اور عبادت و ریاضت کے لیے مکلی میں اس جگہ کا انتخاب کیا جہاں سید محمد مہدی جونپوری ٹھہرے تھے۔ ان کا شجرہ طریقت سید صاحب موصوف سے ملتا تھا۔ ہر شخص میر صاحب کی بزرگی اور ولایت کا معترف تھا۔ فارسی کے شاعر بھی تھے۔ مکلی پر ان کا مزار ہے۔

ابتدائی زمانے ہی میں سہ عہد کے قریب قریب مخدوم بلالی (م ۱۵۲۹ھ / ۱۵۲۲ء) شیخ حسین صفائی (م ۱۵۳۱ھ / ۱۵۲۴ء)، سید عیسیٰ لنگوٹی (م ۱۵۳۱ھ / ۱۵۲۴ء)، مخدوم احمد (م ۱۵۳۴ھ / ۱۵۲۷ء)، مخدوم رکن الدین عرف مخدوم مٹو (م ۱۵۴۹ھ / ۱۵۴۲ء)، مخدوم میراں بن مولانا یعقوب (م ۱۵۴۹ھ / ۱۵۴۲ء)، سید علی ثانی شیرازی (م ۱۵۶۱ھ / ۱۵۶۳ء)، مخدوم جمعہ (م ۱۵۸۱ھ / ۱۵۷۳ء کے قریب)، مخدوم اسمعیل سومرہ (م ۱۵۹۸ھ / ۱۵۸۹ء) اور مخدوم نوح خالانسی (م ۱۵۹۸ھ / ۱۵۸۹ء) بھی مکلی کے قبرستان میں دفن ہوئے۔ یہ تمام اعلیٰ پائے کے بزرگ تھے۔ غوث اعظم شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی اولاد میں سے سید شاہ منبہ اور شاہ عبداللہ حسنی کے مزارات مکلی پہاڑی پر ہیں۔ ثانی الذکر ۱۰۹۳ھ / ۱۶۸۲ء کے لگ بھگ فوت ہوئے۔ سندھ میں سید عبداللہ صحابی کے لقب سے مشہور ہیں۔ ہر خاص و عام کا آج بھی ان کے مزار پر ہجوم رہتا ہے۔ مزار کی جدید عمارت ۱۳۵۰ھ / ۱۹۳۱ء میں تعمیر ہوئی اور سارے مکلی میں یہی ایک عمارت نئی وضع کی نظر آتی ہے۔ اس قبرستان میں بعد کے دفن ہونے والے بزرگوں میں مخدوم ابوالقاسم معروف شہرت نقشبندی (م ۱۱۳۸ھ / ۱۷۲۵ء) اپریل ۱۰۳۸ھ کا مقام بڑا بلند ہے۔ سندھ میں سلسلہ

میرزا طغرل بیگ، نواب امیر خان خلیل اور دیوان شرفہ خان کے مقبروں کو محفوظ قدیمی عمارات قرار دے دیا ہے اور کتبے لکھوا دیے ہیں۔ فن تعمیر کے اعتبار سے دیوان شرفہ خان کے مقبرے کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کا گنبد سرخ اینٹوں سے بنا ہوا ہے جس میں نیلے سبز رنگ کی مینا کاری کی گئی ہے دوسرے مقبروں کے گنبد سفید ہیں۔ مغلوں کی حکومت شروع ہوئی اور ان کے مقرر کردہ صوبیدار ٹھٹھے آنے لگے تو بعض یہاں فوت ہوئے اور مکلی پہاڑ پر دفن ہوئے۔ ان کے مقبرے مکلی کے ممتاز مقبروں میں شامل ہیں۔

الفرض صوفیہ اور علما کے مقابر، سلاطین اور شاہی صوبیداروں کی شاندار قبریں، ان پر محراب نما یا گنبد نما چھتیں مکلی پہاڑی پر اپنی عظمت اور شان دکھاتی نظر آتی ہیں۔ ان کے درمیان خستہ حال گنبد اور حجرے اور سیکڑوں سنگین تابوت یا قبریں موجود ہیں۔ چودھویں سے اٹھارہویں صدی عیسوی تک سندھ میں جو فن تعمیر رائج رہا، اس کے بھی یہاں بے مثال نمونے ملتے ہیں۔ پہاڑی میں سے ایک سڑک بنائی گئی ہے جس پر سے ادھر ادھر مزارات پر جانا آسان ہے۔ قبرستان کی تاریخی عظمت کے زیر نظر سیاح لوگ یہاں آتے جاتے رہتے ہیں۔ جنگ شاہی ریلوے سٹیشن سے پکی سڑک پہنچتی ہے۔ پہاڑی پر قومی شاہراہ کے ساتھ ساتھ ہاشم آباد کے نام سے ایک مضافاتی بستی تعمیر ہوئی ہے جو ٹھٹھے سے دو میل دور ہے۔ ضلع کے انتظامی دفاتر اسی جگہ واقع ہیں۔

مآخذ: (۱) میر علی شیر قانع: تجدد الکرامی

مترجمہ اختر رضوی، کراچی ۱۹۵۹ء، ہمد اشارہ: (۲)

میر محمد معصوم: تاریخ معصومی، مترجمہ اختر رضوی

کراچی ۱۹۵۹ء، ہمد اشارہ: (۳) امواز الہی

تاریخ سندھ ج ۳ لاہور ۱۹۶۳ء، ہمد اشارہ: (۴)

ہے۔ اسی طرح میر علی شیر قانع ٹھٹھوی (م ۱۷۸۸ء) ہیں جو خاندان شکر اللہی کے قبرستان مکلی میں دفن ہیں۔ میر عظیم الدین عظیم درباری شاعر تھے۔ ۱۸۳۳ء میں فوت ہوئے اور مکلی میں دفن ہوئے۔ مقبروں کے علاوہ مکلی پر مسجدیں بھی ہیں۔ چنگیز خان کی اولاد میں سے تنہا خسرو خان چرکسی نے ٹھٹھہ، مکلی اور شہر کے گرد و نواح میں متعدد مسجدیں اور درزہیں تعمیر کرائی تھیں۔ قدیمی مساجد کے علاوہ مکلی کے قبرستان کی بھی ایک مسجد ہے۔

اب مکلی کے قبرستان میں دفن ہونے والے سلاطین اور امرا کا مختصر سا ذکر کیا جاتا ہے۔ سطور بالا میں یہ بات بیان کی جا چکی ہے کہ شیخ حماد جمالی نے سلاطین سمہ سے لکھا تھا کہ آئندہ فوت ہونے والوں کو مسجد مکلی کے آس پاس دفن کیا کریں۔ چنانچہ اس کے بعد تمام جام صاحبان وہاں دفن ہوئے۔ ان میں سے جام نظام الدین عرف جام نندو (۱۴۶۰ تا ۱۵۰۸ء) کا مقبرہ بہت نمایاں ہے۔ اس کا دور حکومت سمہ حکمرانوں کا سنہری زمانہ تھا۔ اس کے مقبرے کا کچھ حصہ اب خستہ حالت میں ہے۔ اس کے باوجود سنگتراشی کے اس فن کا یہ بہترین نمونہ ہے جسے نیم خود مختار عرب حکمرانوں نے پندرہویں صدی عیسوی میں اسلامی اور مغربی ہند کے فن کے امتزاج سے ٹھٹھے میں فروغ دیا۔ مذکورہ بالا مسجدیں بھی اسی فن تعمیر کی نمائندگی کرتی ہیں۔ ان کے علاوہ میرزا عیسیٰ ترخان اور ان کی اولاد کے مقبرے ہیں۔ میرزا عیسیٰ ترخان زیریں سندھ کا پہلا ترخان حکمران تھا۔ ان کے مقبرے کا عکس دس رُپے (روپے) کے نوٹ کی پشت پر چھپتا رہا ہے۔ حکمرانوں کے ان مقبروں کے ساتھ محکمہ آثار قدیمہ نے میرزا جانی بیگ ترخان، مرزا غازی بیگ ترخان،

تواریخ پر مبنی ہے۔ سلسلہ ثبوت کی تمام کڑیاں مضبوط ہیں اور اس پر تمام مؤرخین کا اتفاق ہے۔ ۱۷۳۹ء سے قبل کی تاریخ بھی معتبر حوالوں پر مبنی ہے، مگر کہیں کہیں ثبوت کی کڑیاں کمزور ہیں اور محققین میں جا بجا اختلاف ہے اس لیے ترتیب تاریخی کو نظر انداز کر کے بہ بہتر ہو گا کہ ہم آخری حصے کو پہلے قلمبند کریں، کیونکہ اس کی بنیاد مضبوط ہے۔

”کوکھ نور“ کا ذکر تاریخ میں نادر شاہ کے زمانے میں آیا ہے۔ نادر شاہ نے جب ہندوستان پر حملہ کیا اور وہ دہلی کے خزانوں پر متصرف ہوا تو اس وقت ایک بڑا ہیرا اس کی نظر سے گذرا۔ اس کی چمک دمک سے نادر شاہ ایسا متاثر ہوا کہ اس نے اس کا نام ”کوکھ نور“ رکھ دیا۔ اس وقت سے اس کا یہی نام مشہور ہے (عمدۃ التواریخ از موہن لال، دفتر دوم، ص ۱۳۱)۔

۱۷۴۷ء میں نادر شاہ مارا گیا اور یہ ہیرا اس کے بعد بہت سے بادشاہوں کے ہاتھوں سے منتقل ہوتا ہوا شاہ شجاع کے پاس پہنچا۔ شاہ شجاع کے تخت کابل پر بیٹھنے کے بعد الفنسٹن Elphinstone جب اس سے ۱۸۰۹ء میں پشاور میں ملا تو اس نے شاہ شجاع کو یہ ہیرا اپنے بازو پر باندھ ہوئے دیکھا۔

شاہ شجاع اور اس کے بھائیوں کے درمیان لڑائیاں ہوتی رہیں اور ان کا سلسلہ نہ صرف کابل تک محدود رہا بلکہ کشمیر اور پنجاب تک پھیل گیا۔ حتیٰ کہ شاہ شجاع قید ہوا اور اسے جان کا خطرہ لاحق ہو گیا۔ اس کی بیوی وفایکم نے (جو اس وقت لاہور میں تھی) رنجیت سنگھ (م ۱۸۳۹ء) سے وعدہ کیا کہ اگر رنجیت سنگھ شاہ شجاع کو رہائی دلوا دے تو وہ کوکھ نور اسے دے دیگی۔ آخر کار شاہ شجاع نے رہائی پا کر بہت پس و پیش کے بعد کوکھ نور

اسٹیز ایچ لیبس: تذکرہ صوفیائے سندھ، کراچی ۱۹۰۹ء؛ (۵) Gazetteer of the Province of Sindh، کراچی ۱۹۰۷ء، ہمداد اشاریہ؛ (۶) Thatta District، مضبوط Census Report, Census of Pakistan, 1961، کراچی [یہ مقالہ عبدالغنی رکنی ادارہ نے لکھا]۔ (ادارہ)

⑤ کوکھ نور: کم از کم ایشیائی ممالک میں جو شہرت کوکھ نور کو حاصل ہے وہ شاید کسی دوسرے ہیرے اور قیمتی پتھر کو حاصل نہیں، حالانکہ دوسرے قیمتی پتھروں کے مقابلے میں نہ تو یہ وزن میں زیادہ بڑا ہے، نہ کوئی اور خاص امتیازی شان رکھتا ہے۔ وجہ غالباً یہ ہے کہ قدیم زمانے ہی سے اس کی قدر و قیمت کے متعلق عجیب عجیب افسانے مشہور رہے۔ جن کا ذکر آگے آئے گا۔

اس میں شک نہیں کہ سلفنت مغلیہ کے خزانے میں باہر کی پانی پت کی فتح سے لے کر نادر شاہ کے حملے تک اس سے زیادہ وزنی ہیرے کا پتا نہیں چلتا۔ (دیکھیے The Mughal Treasury of the Indian Mughals، ص ۲۲۰ تا ۲۳۰) تاہم خزانہ شاہی سے باہر ہندوستان ہی میں بعض ایسے ہیرے تاریخوں میں مذکور ہیں جو وزن میں کوکھ نور سے کہیں زیادہ تھے اور جن میں سے ایک کی قیمت شاہجہان کے زمانے میں ساڑھے چار لاکھ روپے بتائی جاتی تھی (کتاب مذکور، ص ۲۳۶ تا ۲۳۷)۔ دنیا میں بہت سے ایسے ہیرے ہیں جن سے وزن اور قیمت کے لحاظ سے کوکھ نور مقابلہ نہیں کر سکتا (کتاب مذکور، جدول ۳، ص ۲۳۲ تا ۲۳۹)۔ کوکھ نور صحیح معنوں میں اس ہیرے کا نام ہے جو ۱۷۳۹ء میں نادر شاہ کے حملے کے وقت دہلی کے خزانہ شاہی میں موجود تھا اور اب انگلستان کے شاہی خزانے میں محفوظ ہے۔ اس ہیرے کی تاریخ

رنجیت سنگھ کے حوالے کر دیا۔

ایک انگریز مصنف کا بیان ہے کہ رنجیت سنگھ اسے اکثر پہنا کرتا تھا۔ (ظفر نامہ رنجیت سنگھ از دیوان امر ناتھ، طبع سیتا رام کوہلی)، ص ۱۷۰، ۱۷۱، مرتے وقت رنجیت سنگھ نے وصیت کی کہ یہ ہیرا جگن ناتھ کے مندر کو دیا جائے، مگر اس خواہش کی تعمیل نہ ہو سکی۔ ۱۸۴۹ء میں جب دلیپ سنگھ نے تخت چھوڑا تو یہ ہیرا انگریزی حکومت کو دے دیا گیا۔ آخر کار اگلے سال سلکھ وکٹوریہ کو نذر کر دیا گیا۔ ۱۸۵۱ء میں لنڈن کی ایک بڑی نمائش میں یہ ہیرا رکھا گیا۔ اس وقت اس کا وزن ۱۸۶۷.۶ (قیراط انگریزی = 589.52 grs. Troy) تھا۔ ۱۸۵۲ء میں اسے لنڈن میں دوبارہ تراشا گیا جس پر ۳۸ دن اور ۸۰۰ پاؤنڈ خرچ ہوئے۔ اس تراشے سے اس کا وزن ۱۸۶۷.۶ قیراط انگریزی سے گھٹ کر ۱۰۶.۱ قیراط انگریزی (اور بقول ایک دوسرے مصنف کے ۱۰۲ قیراط) رہ گیا۔ اب ہم ۱۸۳۹ء سے قبل کی تاریخ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں: بابر نامہ میں مذکور ہے کہ جب مصنف (بابر) نے پانی پت کی جنگ میں ابراہیم لودی کو شکست دی جس میں گوالیار کا راجہ بکرماجیت مارا گیا تھا تو ہمایوں اس کے آنے سے پہلے آگرے پہنچ گیا۔ اس وقت بکرماجیت کے کنیے نے کچھ جواہرات ہمایوں کی نذر کیے، ان میں یہ ہیرا بھی تھا، جو ہمارا موضوع بحث ہے۔ جب بابر آگرے پہنچا تو ہمایوں نے یہ ہیرا بابر کی خدمت میں پیش کیا، لیکن بابر نے اسے ہمایوں ہی کو دے دیا۔ اس کی قیمت کے متعلق بابر نامہ کے مختلف نسخوں اور ترجموں میں بے حد اختلاف ہے اور ابو الفضل کا بیان ان سب سے الگ ہے (تفصیل کے لیے دیکھیے Imperial Treasury of the

Indian Moghuls، ص ۱۸۳ و حاشیہ ۲)۔ ایک روایت کے مطابق اس ہیرے کی قیمت تمام دنیا کے روزانہ خرچ کے نصف کے برابر ہے (ایک اور روایت کے مطابق تمام دنیا کے ایک دن کے خرچ کے برابر ہے)۔ اور ایک تیسری روایت یہ ہے کہ اس کی قیمت تمام دنیا کی اڑھائی دن کی خوراک کے مساوی ہے۔ اس کے وزن کے بارے میں بابر لکھتا ہے کہ یہ ۸ مثقال ہے، جو برابر ہے ۲۲۱۰.۶ جوہری رتی = ۵۸۹.۴۴ گرین کے (اوزان کے متعلق مصنف ہذا نے اپنی کتاب، باب ۱، حصہ ۱، ص ۱۱۷ تا ۱۳۴ پر مفصل بحث کی ہے)۔ یہ صحیح طور پر پتا نہیں چلتا کہ یہ ہیرا گوالیار کے راجاؤں کے قبضے میں کیسے آیا۔ البتہ اتنا سراغ ملتا ہے کہ اسی وزن کا ایک ہیرا ۱۲۹۴ء سے قبل مالوے کے راجاؤں کے پاس تھا۔ تاریخوں سے ثابت ہے کہ ۱۲۹۴ء میں علاء الدین نے اپنے چچا جلال الدین خلجی کے عہد میں مالوے پر حملہ کیا اور اس کو فتح کر کے اجین کے خزانوں پر قابض ہو گیا (دیکھیے N. Story: Maskelyne's article, the Koh-i-Nur، تنقیدی مقالہ در Nature، ۸ اکتوبر ۱۸۹۱ء، ص ۵۵۶)۔ قیاس ہے کہ شاہی جواہرات کے زمرے میں وہ ہیرا بھی خلجیوں کے خزانے میں آگیا ہوگا۔ مگر پھر بھی یہ ثابت نہیں کہ یہ علاء الدین خلجی کے قبضے سے گوالیار کے راجاؤں کے پاس کیسے پہنچا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب ہمایوں شیر شاہ سوری سے شکست کھا کر بھرتا بھرتا مارواڑ کے قریب پہنچا تو راجا مالدیو کا ایک کارکن سوداگر کے ہمراہ میں ہمایوں کے خیمے میں آیا اور اس نے اس ہیرے کو خریدنے کی خواہش ظاہر کی۔ ہمایوں اس کی چال سمجھ گیا۔ ابوالفضل لکھتا ہے ”حضرت جہانپانی فرمود کہ ہمایوں نے یہ ہیرا خرید لیا“ کہ مالدیو نے ہمایوں کو ہیرا

میں اس کی کوئی خبر نہیں ملتی۔ ایسے مشہور ہیرے کا ذکر ضرور آنا چاہیے تھا۔ بالخصوص ملا عبدالحمید کے بادشاہ نامہ میں جہاں ۲۰ جلوس کے آخر میں خزانہ شاہی کے قیمتی جواہرات پر ایک بسیط تبصرہ ہے (بادشاہ نامہ ۲ : ۳۹۱)۔ وہاں اس کا ذکر ہونا چاہیے تھا، مگر نہیں ہے۔ اس کمی کو پورا کرنے کے لیے مورخین ایک خاص ہیرے کا ذکر کرتے ہیں جس کا بیان شاہجہاں کے زمانے کی تاریخوں میں پایا جاتا ہے۔

بادشاہنامہ کی جلد ۳ طبع محمد وارث میں مذکور ہے کہ ۱۸ صفر ۱۰۶۶ھ کو جب میر محمد سعید میر جملہ کو ہندوستان کا وزیر اعظم مقرر کیا گیا تو اس نے کچھ قیمتی جواہرات شاہجہاں کی نذر کیے۔ ان میں ایک ہیرا تھا جس کا وزن ۲۱۶ جوہری رتی تھا اور بادشاہی حکم سے اس کی قیمت ۲۱۶۰۰۰ روپیہ مقرر ہوئی [دیکھیے شاہ نواز خان : مآثر الامراء، لاہور ۱۹۷۰ء، اردو ترجمہ ۳ : ۳۸۸] کیونکہ اس کا وزن کونہ نور کے وزن کے قریب ہے اس لیے بعض محققین کا خیال ہے کہ یہ وہی بابر والا ہیرا تھا جو دکن میں موجود تھا اور میر جملہ کے ہاتھ آ گیا اور اس نے لا کر بادشاہ کے حضور میں پیش کر دیا۔ مگر اس مصنف کے خیال میں اس ہیرے کا نہ کونہ نور سے کوئی تعلق ہے اور نہ بابر والے ہیرے سے۔ بابر والا ہیرا اور کونہ نور وزن میں برابر ہیں۔ یعنی ۲۲۱.۰۶ جوہری رتی۔ میر جملہ والے الماس کا وزن جو غالباً جواہر خانے کے رجسٹروں سے لیا گیا ہوگا، ۲۱۶ جوہری رتی ہے۔ یعنی اول الذکر سے ۵.۰۶ رتی یا ۱۵ گرین کم۔ یہ ممکن نہیں کہ جس ہیرے کا وزن ۱۶۵۵ء میں ۲۰۶ رتی ہو تو وہ ۱۸۵۱ء میں ۲۲۱ رتی سے زیادہ ہو جائے۔ آخری نتیجہ یہ ہے کہ اغلباً بابر والا ہیرا اور کونہ نور ایک ہی ہیں۔

پہلے ہم نمی رسد۔ یا بجوہر شمشیر آبدار بلست اللہ کہ رائے جہاں آرائے باو انضمام یافتہ باشد یا بعنايت پادشاہان والا میسر می شود۔ (اکبر نامہ دفتر اول، ص ۱۸۰)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس ہیرے کی شہرت دور دور تک پہنچ چکی تھی۔ پھر ہمایوں ہندوستان کی فتح سے ماہوس ہو کر ایران پہنچا تو شاہ ایران نے ہمایوں کا خوش دلی سے خیر مقدم کیا۔ ہمایوں نے احسان ہندی کے طور پر یہ ہیرا مع ۲۵۰ بدخشی لعلوں کے شاہ طہماسپ کے پیش کر دیا "Babar's Diamond" : Beveridge در Asiatic Quarterly Review جنوری تا اپریل ۱۸۸۹ء، ص ۳۷۰ تا ۳۸۹)۔ ایک طرف ابوالفضل اس تفصیل کے دوران میں لکھتا ہے کہ ان تحائف کی قیمت اس سے چار گنا زیادہ تھی جو ہمایوں کے استقبال اور تواضع پر خرچ ہوا، دوسری طرف خورشید شاہ سفیر ابراہیم قطب شاہ والی دہلی کا بیان ہے کہ شاہ طہماسپ کی نظروں میں یہ الماس کچھ زیادہ نہیں جچا۔ یہی سفیر لکھتا ہے کہ شاہ ایران نے یہ الماس تحفے کے طور پر برہان نظام شاہ والی احمد نگر کے پاس آقائے اسلام مسٹر جمال کے ہاتھ بھیج دیا۔ اس الماس کے اس طرح ہندوستان واپس آنے کی تائید تاریخ فرشتہ سے بھی ہوتی ہے۔ اب ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ آیا یہ ہیرا دوبارہ مغلوں کے خزانہ شاہی میں داخل ہوا اور داخل ہوا تو کیسے؟۔ قیاس ہے کہ جب اکبر نے ۱۶۰۰ء میں احمد نگر کو فتح کیا تو یہ ہیرا دوسری قیمتی اشیاء کے ساتھ اکبر کے خزانے میں آ گیا ہوگا۔ تاہم اگر یہ خزانہ شاہی میں دوبارہ داخل ہوتا تو تاریخوں میں اس کا کہیں نہ کہیں ذکر آتا، مگر ہم دیکھتے ہیں کہ بقیہ

مآخذ: متن میں درج ہیں۔

(شیخ عبدالعزیز)

کوی : (kiy) ایک لفظ جو مغربی ترکی میں گاؤں کے معنی میں استعمال ہوتا ہے یہ وہ شکل ہے جس میں فارسی لفظ کوی (دیکھیے Bittner : *Der rin Fluss der Arabischen und Persischen auf das* S.B. Ak. wien. 'Turkische' ج ۱۴۲، شماره ۳۰ ص ۷۰۹) یا غالباً صحیح طور پر لفظ کوی (Liouicon : Vullers، برہان قاطع، ص ۷۰۹) کو ترکی زبان میں مستعار لیا گیا ہے جس کے اصلی معنی راستہ یا گلی کے تھے۔ سلطنت عثمانیہ کے جغرافیائی ناموں کی فہرست میں ہمیں ایسے متعدد مقامات کے نام نظر آتے ہیں جن میں کوی کی ترکیب موجود ہے جسے بوغاز کوی، ارسنی کوی، وغیرہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سلجوقی عہد سے پہلے ان ناموں کا وجود نہ تھا۔ ایک کھلے گاؤں کے مفہوم میں لفظ کوی قصے کے مقابلے میں استعمال ہوتا ہے جس کا مطلب ہے ایک چھوٹا شہر۔ مشرقی ترکی میں مقامات کے ناموں میں گاؤں کے معنوں میں ہمیشہ لفظ کیند استعمال ہوتا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات اس مؤخرالذکر لفظ کی جگہ کوی بھی استعمال ہوتا ہے (دیکھیے مثلاً *Erdkunde : Ritter* ۱۱ : ۲۲۱) بعد؛ چنانچہ قاضی کیند جو الموصل کے قریب واقع ہے قاضی کوی ہو گیا ہے۔ (J. H. KRAMERS)

الکویت : دولت الكويت (State of Kuwait)

آزاد و خود مختار عرب امارات جو جزیرہ نماے عرب کے شمال مشرقی ساحل پر واقع ہے۔ - *The Encyclopaedia of Britannica*، انڈکس، ۱۹۷۳ء، ۵ : ۹۰۷ - اس کے مشرق میں خلیج فارس ہے اور شمال میں عراق ہے جس کا علاقہ ریاست کے مغرب تک پھیلا ہوا ہے۔ ریاست کے مغرب ہی میں سعودی عرب

واقع ہے جس کا علاقہ ریاست کے جنوب تک پھیلا ہوا ہے (*World Muslim Gazetteer*، کراچی ۱۹۷۰ء : ۴۰۳)۔ ریاست الكويت کا رقبہ ۹۸۸۰ مربع میل = ۱۷۸۱۸ مربع کلو میٹر ہے (*The New Encyclopaedia*، *Britannica*، انڈکس - ۱۹۷۳ء، ۵ : ۹۰۶ نیز کتاب مذکور ۱۰ : ۵۴۷)۔

عبدالعزیز الرشید نے الكويت کی وجہ تسمیہ بیان کرتے ہوئے اسے لفظ "کوت" کا اسم تصغیر قرار دیا ہے : تاریخ الكويت : ۳۰، مطبوعہ بیروت) اس کا اطلاق قلعے کی طرز پر بنے ہوئے ایک ایسے چوکور مکان پر ہوتا ہے جسے کسی ضرورت کی بنا پر تعمیر کیا گیا ہو اور پھر اس کے ارد گرد اس کی نسبت بہت چھوٹے چھوٹے مکان تعمیر کیے گئے ہوں۔ اور اس مکان سے دخانی جہاز اور کشتیاں، لنگر انداز ہو کر، زاد راہ حاصل کرتی ہوں، نیز یہ مکان پانی کے قریب واقع ہو خواہ وہ سمندر ہو یا دریا یا بحیرہ (کتاب مذکور : ۳۰) چنانچہ ایک چھوٹے سے قلعے کے موجود ہونے کی بنا پر اسے "کویت" کا نام دیا گیا۔ کہا جاتا ہے کہ اس قلعے کو محمد لصیحة بن عربیہ نے تعمیر کروایا تھا اور بعد میں اسے قبیلۃ الصباح کو دے دیا تھا۔

طبعی حالات: الكويت زیادہ تر میدانی صحرا پر مشتمل ہے جس میں چند نخلستان ہیں۔ یہ باور کیا جاتا ہے کہ کویت کا ساحل، قدیم زمانے سے اب تک، کئی حوادث و تغیرات سے گزر چکا ہے۔ ہزاروں برس پہلے کویت کی ساحلی پٹی زہر آب تھی۔ موجودہ کویت کا علاقہ ریت اور سنگریزوں پر مشتمل ہے۔ ساحل سے پرے متعدد چھوٹے چھوٹے جزیرے ہیں جن میں سب سے بڑا بویان Bubiyan ہے۔ آب و ہوا : کویت میں شدت کی گرمی ہوتی ہے۔ کبھی موسم گرما میں مٹی سے اکتوبر تک کے مہینوں میں موسم مرطوب رہتا ہے۔

کرتے ہیں (کتاب مذکور ۱۰: ۵۴۸)۔

تاریخ: اگرچہ کویت زمانہ خلافت کی ابتدا ہی سے مسلمان سلطنت کا حصہ رہا ہے لیکن وہاں مستقل آبادی نہیں رہی۔ اور اسی بنا پر اس کی قدیم تاریخ بردہ اخفا میں ہے۔ اس کے سوا کہ نخلستانوں میں، صحرا نورد عرب، چند مہینوں کے لیے خیمہ زن ہو جاتے جب آندہ بارش کا موسم ہوتا اور نخلستان سرسبز ہوتے (World Muslim Gazetteer ۱۹۷۵ء، ص ۴۰۴)۔ ابھارہویں صدی کے آغاز میں عنزہ قبیلے کے چند خاندان عرب کے اندرونی علاقے سے ہجرت کر کے خلیج کے ساحل پر آباد ہونا شروع ہو گئے (The New Encyclopaedia Britannica ۱۰: ۵۴۷)۔ عنزہ عرب کے قبیلوں میں سے ایک مشہور قبیلہ ہے اور آل الصباح، آل خلیفہ و آل سعود اسی قبیلے کی شاخیں ہیں۔ (تاریخ الکویت، طبع بیروت، ۳۱) اور انہیں لوگوں سے موجودہ کویت کی قوم کی ابتدا ہوئی۔ دیت کے اکثر لوگ اسی قبیلے کے مشہور خاندانوں کی اولاد ہیں (تفصیل کے لیے دیکھیے World Muslim Gazetteer ۱۹۷۵ء، ص ۴۰۴)۔ ۱۷۵۶ء میں یہاں کے آباد کاروں نے الصباح قبیلے سے ایک شیخ کے تقرر کا فیصلہ کیا (The New Encyclopaedia Britannica ۱۰: ۵۴۷) جو ان کے امور کا تصفیہ کرے اور عثمانی ترک خلیفہ سے معاملات میں ان کی نمائندگی کرے جس کے زیر اثر یہ علاقہ تھا۔ انہوں نے اس سلسلے میں شیخ الصباح ثانی کو منتخب کیا [۱۷۵۶ء تا ۱۷۷۲ء]۔ صباح خاندان کی قیادت میں آبادکاروں کو بڑی تقویت و ترقی حاصل ہوئی اور ۱۷۹۵ء تک آبادی دس ہزار باشندوں تک پہنچ گئی جن کے قبضے میں ۸۰۰ کشتیاں یا چھوٹے جہاز تھے اور جن کا گزارہ تجارت، ماہی گیری اور سمندر

اپریل تک کے مہینوں میں اکثر و بیشتر ایک سے سات انچ کے مابین سالانہ بارش ہوتی ہے۔ جب بارش کھل کر ہوتی ہے تو پورے صحرا میں، مارچ اور اپریل کے مہینوں میں، سبزہ ہی سبزہ نظر آتا ہے۔ اگست میں درجہ حرارت ۹۰ ہوتا ہے جب کہ جنوری میں ۹۰ درجے رہ جاتا ہے۔ موسم گرما میں بعض دفعہ درجہ حرارت ۱۲۵ تک جا پہنچتا ہے (World Muslim Gazetteer ۱۹۷۵ء ایڈیشن: ۴۰۳: The New Encyclopaedia Britannica ۱۰: ۵۴۸) نومبر کے اواخر میں رات کو خاصی شبنم پڑتی ہے اور صبح کے وقت ہوا میں خاصی نمی آجاتی ہے (زہرا: Kuwait Wasmy Home، ص ۱۲۴ لندن ۱۹۵۸ء)۔

آبادی: ۱۹۷۲ء کے اندازے کے مطابق، کویت کی آبادی ۸۱۵۰۰۰ تھی (The New Encyclopaedia Britannica، انڈس، ۵: ۹۵۶ نیز کتاب مذکور ۱۰: ۵۴۷) ۱۹۷۳ء کے سرکاری اندازے کے مطابق کویت کی آبادی ۹۱۶۲۰۰ ہے۔ سو فیصد لوگ مسلمان ہیں اور سرکاری زبان عربی ہے (World Muslim Gazetteer ۱۹۷۵ء ایڈیشن: ۴۰۴)۔ دارالسلطنت: کویت کا دارالسلطنت کویت ہے جو ملک کا سب سے بڑا اور سب سے اہم شہر ہے اگرچہ حوالی (Hawalli) آبادی کے اعتبار سے کویت شہر سے بڑھ گیا ہے۔ ملک کی زیادہ تر آبادی شہروں میں آباد ہے۔ مجموعی اعتبار سے کویت دنیا کی اعلیٰ آمدن ریاستوں میں سے ایک ہے (The New Encyclopaedia Britannica ۱۰: ۵۴۷) جہاں دنیا کے ہر خطے سے آنے والے انجینئر، ڈاکٹر، ٹیکنیکلر اور تاجر مصروف عمل نظر آتے ہیں۔ ملک سے معروم یہ خطہ اس حد تک قابل رشک ہے کہ آج وہاں کے لوگ کشید کیا ہوا شہر کا پانی پیتے اور کنڈیشنڈ عمارات میں کام

عراق بھیجا تاکہ ریلوے کے راستے (روٹ) کے بارے میں نقشہ تیار کرے جس میں تجویز یہ تھی کہ کویت کو آخری سٹیشن بنایا جائے، لیکن انگریزوں نے مخالفت کی تاکہ کویت پر برطانوی محافظت (Protectate) قائم ہو سکے (Modern : V. Lutsky : History of Arab Countries، ۳۰۸، بعد، ماسکو ۱۹۶۹ء)۔ ایچ آر بی ڈکسن کے بیان کے مطابق لارڈ کرزن نومبر ۱۹۰۳ء میں کویت پہنچے اور برطانوی روابط کو مستحکم کیا، جس کے نتیجے میں ۱۹۰۴ء میں شیخ مبارک اس امر پر آمادہ ہو گئے کہ کویت میں کسی دوسری حکومت کو ڈاک خانہ قائم کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی۔ جون ۱۹۰۴ء میں کویت میں ایک برطانوی پولیٹیکل ایجنٹ کا تقرر عمل میں آیا (Kuwait and : Dickson : Her Neighbours : ۱۳۰، لندن ۱۹۵۶ء) ۱۹۰۹ء میں ترکی اور حکومت برطانیہ کے مابین مذاکرات ہوئے۔ جس میں کویت کو خود مختاری حاصل ہو گئی۔ شیخ سالم نے جو شیخ مبارک کا ۱۹۱۷ء میں جانشین ہوا، پہلی جنگ عظیم میں ترکوں کی حمایت کی جس سے برطانیہ اور کویت کے روابط میں تعطل پیدا ہو گیا۔ شیخ سالم کے بعد ۱۹۶۱ء میں شیخ احمد جابر الصباح جانشین بنا جو حکومت برطانیہ کا دوست تھا۔ شیخ احمد نے ۱۹۶۳ء میں U.S.A. کی کلف آئل کارپوریشن اور اینگلو پرشین آئل کمپنی کو مشترکہ طور پر مراعات دیں۔ جنہوں نے کویت آئل کمپنی کی تشکیل کی۔ ۱۹۶۹ء میں گہری کھدائی شروع کر دی گئی اور اس سے قبل کہ کوئی خاطر خواہ نتیجہ برآمد ہوا۔ دوسری جنگ عظیم شروع ہو گئی۔ جنگ کے اختتام پر تیل کی صنعت پر بھر پور توجہ دی گئی اور چند برسوں میں کویت ایک قدیم طرز کے شہر بن گیا جس کا ترقی پذیر جدید طرز کا شہر بن گیا جس کا ترقی

سے موتی نکالنے پر تھا 'World Muslim Gazetteer' ۱۹۷۰ء، ص ۴۴)۔

۱۷۷۶ء میں ایران اور ترکی کے مابین جنگ چھڑ گئی۔ ایرانیوں نے بصرے پر قبضہ کر لیا جو ۱۷۷۹ء تک رہا۔ اسی اثنا میں ایسٹ انڈیا کمپنی نے اپنا ڈاک کا خشکی کا راستہ، بصرے سے کویت تبدیل کر لیا۔ اس طرح بصرے کی بہت سی تجارت کویت منتقل ہو گئی۔ حکومت برطانیہ نے اس علاقے پر ترکی کے قبضے کو اس وجہ سے تسلیم کر لیا کہ ترکی نے برطانیہ کے تجارتی مفادات کو، بعیرہ روم سے ہندوستان تک کے راستے پر جو خلیج سے گزرتا تھا، تحفظ دیا۔ کویت کے شیخ عبداللہ الصباح نے جو عثمانی ترانوں کو خراج ادا کرتا تھا، ۱۸۷۱ء میں بصرے کے ترکی گورنر کا قائم مقام (ایجنٹ) کا خطاب قبول کیا۔ اس کے جانشین شیخ مبارک نے، اس خوف سے کہ مبادا ترک کویت پر قابض ہی نہ ہو جائیں ۱۸۹۹ء میں حکومت برطانیہ کے ساتھ ایک معاہدے پر دستخط کیے اور برطانیہ کے زیر حفاظت آنافظور کر لیا (کتاب مذکور، ص ۵)۔ اس معاہدے کے مطابق، شیخ نہ تو بصورت تنویض نہ بصورت رهن اور نہ کسی اور ہی طریق سے، کسی ملک کو بی بی، ماسوا حکومت برطانیہ کے اپنا علاقہ سپرد نہیں کر سکتا تھا اور نہ کسی دوسری حکومت ہی سے، حکومت برطانیہ کی اجازت حاصل کیے بغیر، کوئی معاہدہ کر سکتا تھا (تفعیل کے لیے دیکھیے تاریخ الکویت، مطبوعہ بیروت، ۸۳)۔ نتیجہ حکومت برطانیہ نے کویت کے تمام امور خارجہ کی نگرانی خود سنبھال لی (The New Encyclopaedia Britannica، ۱۰ : ص ۷۷)۔ کویت پر برطانیہ کی نگرانی نے ایک نئے بین الاقوامی تصادم کو جنم دیا۔ ۱۸۹۹ء میں جرمنوں کو بغداد ریلوے کے ضمن میں کچھ مراعات حاصل ہوئیں اور انہوں نے اپنا ایک تحقیقاتی وفد

مانیٹری فنڈ (بین الاقوامی مالی فنڈ) کا رکن پہلے ہی بن چکا تھا۔ اکتوبر ۱۹۶۳ء میں نئی عراقی گورنمنٹ نے کویت کی مکمل خود مختاری تسلیم کرنے کا فیصلہ کر لیا اور کویت سے اس کے تعلقات سازگار ہوتے چلے گئے۔ ایک معاہدہ طے پایا جس کے مطابق عراق نے ۱۲۰ ملین کیلن بانی روزانہ کویت کو سپلائی کرنا منظور کیا۔ نومبر میں ایک تجارتی اور اقتصادی معاہدہ طے پایا، جس میں دو طرفہ کسٹم ڈیوٹی ختم کر دی گئی (World Muslim Gazetteer، ۱۹۷۵ء، ص ۱۰۶)۔ شیخ عبداللہ السالم الصباح کے فوت ہونے کے بعد ۲۴ نومبر ۱۹۶۶ء کو امیر صباح السالم الصباح، جو پہلے وزارت عظمیٰ پر فائز تھے حکمران بنے۔ ان کی جگہ شہزادہ جابر وزارت عظمیٰ پر فائز ہوئے (کتاب مذکور، ص ۱۰۷)۔ [شیخ صباح السالم الصباح کی وفات پر جنوری ۱۹۷۸ء کو شیخ جابر الاحمد الجابر الصباح نے عنان حکومت سنبھالی]۔

اقتصادی جائزہ: زراعت: کویت کی کاشت کے علاوہ ملک کے چند حصوں میں سبزیوں، اناج اور پھل پیدا ہوتے ہیں۔ کویت کو خدا کے معافی میں زیادہ انحصار درآمد پر کرنا پڑتا ہے۔ حکومت نے ایک تجرباتی زرعی فارم کا اہتمام کیا ہے۔

صنعت: ۱۹۵۵ء میں حکومت نے اینٹیں تیار کرنے کا ایک کارخانہ ساڑھے سات لاکھ ہونڈ کے مالیت سے قائم کیا، جہاں یومیہ ایک لاکھ اینٹیں تیار ہوتی ہیں۔ کویت میں ریت اور چوئے کے ذخائر بڑی مقدار میں موجود ہیں۔ ۱۹۶۹ء میں ایک پیٹرو کیمیکل انڈسٹریز کمپنی قائم کی گئی جو کھاد تیار کرتی ہے۔ ایک نئے کارخانے کے انشائیے کے بعد اب کویت میں سالانہ ۱۰ لاکھ ٹن کھاد تیار ہونے لگی ہے۔ شعیبہ کے علاقے میں اور بھی صنعتیں قائم کی گئی ہیں۔

تیل کی صنعت سے حاصل ہونے والے محاصل پر تھا۔ شیخ احمد جسے بجا طور پر موجودہ کویت کا معمار کہا جا سکتا ہے، کے دنیا سے رخصت ہونے پر صباح خاندان کے گیارہویں حکمران فضیلت مآب شیخ عبداللہ السالم الصباح فروری ۱۹۵۰ء میں جانشین ہوئے (World Muslim Gazetteer، ص ۱۰۵، ۱۹۷۵ء)۔

شیخ عبداللہ کی پالیسی یہ رہی ہے کہ تیل سے حاصل ہونے والی آمدنی کو عوامی بہبود پر خرچ کیا جائے۔ چنانچہ انہوں نے ۱۹۵۱ء میں رفاہی کالوں، تعلیمی اور طبی منصوبوں کا ایک جامع پروگرام تیار کیا۔ جس نے کویت کو ایک فلاحی مملکت میں بدل دیا۔ ۱۹ جون ۱۹۶۱ء کو حکومت برطانیہ سے ۱۸۹۹ء کا معاہدہ منسوخ کر دیا گیا اور کویت کو مکمل آزادی و خود مختاری حاصل ہو گئی (The New Encyclopaedia Britannica، ۱۰ : ۵۴۷)۔ اس کے چھ روز بعد حکومت عراق کے وزیر اعظم نے کویت کو عراق کے جزو لاینفک (Integral Part) ہونے کا دعویٰ کیا۔ اس کے خیال میں کویت سلطنت عثمانیہ کا ایک حصہ تھا اور

جغرافیائی، لسانی اور تمدنی اعتبار سے کویت اور عراق ایک ہی ملک ہیں جسے حکومت برطانیہ نے دو خطوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ حملے کے خدشے کے پیش نظر کویت کے حکمران نے برطانیہ سے مدد کی درخواست کی۔ جولائی کے آغاز میں برطانوی فوج کو کویت میں اتار دیا گیا۔ ۲۰ جولائی کو عرب لیگ نے اسے آزاد امارت کے طور پر تسلیم کر لیا اور اپنا رکن بنا کر اس کی آزادی و خود مختاری کو تسلیم کر لیا اور عراقی دعوے کی تردید کر دی۔ تقریباً دو برس بعد ۱۴ مئی ۱۹۶۳ء کو کویت اقوام متحدہ کا رکن بن گیا (The New Encyclopaedia Britannica، ۱۰ : ۵۴۷)۔ اسی اثنا ۱۹۶۳ء میں کویت عالمی بینک اور انٹرنیشنل

بجلی: بجلی تمام تر تیل اور قدرتی گیس سے حاصل کی جاتی ہے۔ ۱۹۶۷ء میں بجلی کا اندازہ ۱,۳۳۳,۸۵۸,۰۰۰ کلوواٹ تھا۔

ماہی گیری: خوراک کی گھریلو ضروریات پوری کرنے کے لیے ماہی گیری ایک اہم ذریعہ ہے۔ نیز اس سے جانوروں کے لیے چارا بنی حاصل کیا جاتا ہے۔ سالانہ کوئی پانچ ہزار ٹن مچھلی پکڑی جاتی ہے۔ چار مختلف کمپنیاں ماہی گیری کا اہتمام کرتی ہیں۔ موتی حاصل کرنے کی صنعت اب زوال پذیر ہو رہی ہے۔

مویشی: کویت کے بدوی لوگ اونٹ، بھیڑ، بکری اور گدھے پالتے ہیں۔ مقامی مویشیوں کے گوشت سے خوراک کا ایک حصہ حاصل کیا جاتا ہے۔ حکومت نے ۹۰ ایکڑ کا ایک تجرباتی زرعی فارم قائم کیا ہے جس میں ڈیری فارم اور پرورش حیوانات کے مراکز بھی شامل ہیں۔ ملک سے کسی حد تک کھالیں اور چمڑا برآمد کیا جاتا ہے۔

برآمدات: برآمدات کا ۹ فیصد حصہ تو تیل اور پٹرولیم کی مصنوعات پر مشتمل ہے اس کے علاوہ موتی، مچھلی، بال، کھالیں اور چمڑا برآمد کیے جاتے ہیں۔ ۱۹۷۱ء میں کویت نے ۱۳۹ ملین بیرل - صاف شدہ پٹرولیم کی مصنوعات برآمد کیں جو ۱۰.۱۴ ملین بیرل کروڈ آئل (خام تیل) اور ۱۵.۵ ملین رقیق مائع (Liqui Fied) پٹرولیم گیس کے علاوہ تھیں۔ ۱۹۷۲ء میں کویت کی کل برآمدات ۱۶۷۱.۵ ملین امریکی ڈالر (سولہ ارب پاکستانی روپے سے زائد) تک پہنچ گئی تھیں (World Muslim Gazetteer، ۱۹۷۵ء، ص ۴۱۵)۔

تیل: کویت کی پوری معیشت اور اقتصادی ترقی کا انحصار ملک کے تیل کے بڑے بڑے ذخیروں سے حاصل ہونے والی آمدنی پر ہے۔ کویت میں ۷۱ بلین بیرل، تیل کے ذخائر موجود ہیں۔

جوریاستہائے متحدہ امریکہ کے ذخائر سے دگنے ہیں اور پوری دنیا کے ذخائر کا ۲.۰۳ فیصد ہیں۔ کویت کی تیل سے حاصل ہونے والی سالانہ آمدن ۱۹۷۳-۱۹۷۴ء میں ۱۷۰۰ ملین ڈالر تک پہنچ چکی ہے جب کہ ۱۹۵۰ء میں یہ صرف ۲۰۰ ملین ڈالر تھی۔ ۱۹۴۶ء میں کویت نے پہلی بار، تیل برآمد کیا اور تیل کی پیداوار میں اس قدر اضافہ ہوا کہ ۱۹۵۳ء میں کویت پوری دنیا میں چوتھے نمبر پر سب سے زیادہ تیل پیدا کرنے والا ملک شمار ہونے لگا۔ تیل پیدا کرنے والے ممالک میں ذخائر کے اعتبار سے کویت کو اولیت حاصل ہے (The New Encyclopaedia Britannica، ۱۰: ۵۷۷)۔ ۱۹۶۴ء میں کویت نے رضاکارانہ طور پر پیداوار میں کچھ تخفیف کی ہے۔ اب بھی کویت دنیا میں چھٹے نمبر پر سب سے زیادہ تیل پیدا کرنے والا ملک ہے اور اس کی تیل کی پیداوار تین ملین بیرل ہومیہ ہے (World Muslim Gazetteer، ص ۴۱۱، ۱۹۷۵ء)۔ قدرتی گیس اور پٹرولیم گیس کی تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو کتاب مذکور، ص ۴۱۳؛ بنکنگ، انشورنس اور فنانس کے امور کی تفصیلات کے لیے دیکھیے کتاب مذکور، ص ۴۱۶؛ [نیز - The Statesman year-Book ۱۹۷۶ء-۱۹۷۷ء بذیل مادہ]۔

سنگہ: کویت میں نیا کویتی دینار مروج ہے۔ ایک کویتی دینار ۱۰.۱۷ ہونڈ سٹرلنگ کے برابر ہے۔ اور تقریباً تین امریکی ڈالر ۶.۳۲ کے برابر ایک دینار کو ۱۰۰۰ فلس میں تقسیم کیا گیا ہے۔ بجٹ: ۱۹۶۹-۱۹۷۰ء میں بجٹ کے محاسب ۳.۲ / ۰.۵ ملین کویتی دینار تھے۔ ۱۹۷۳ء میں محاسب کا تخمینہ ۵.۳۶ ملین کویتی دینار تھا جس میں ۵.۰۶ ملین کویتی دینار کے محاسب صرف تیل (کل کا ۹۴ فیصد) پر مشتمل تھے۔ تفصیلات کے لیے دیکھیے کتاب مذکور۔

کے امیر کے پاس بھیج دیتی ہے تو امیر کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ بل مذکور اسمبلی کو نظر ثانی کے لیے بھیجوا دے اور اگر آئندہ اجلاس میں ممبران کی دو تہائی اکثریت اسے بھر منظور کر لے یا اس سے آئندہ نشست میں سادہ اکثریت اسے منظور کر لے تو اس کو قانون کی حیثیت حاصل ہو جاتی ہے۔ اسمبلی کسی وزیر کے لیے عدم اعتماد کا ووٹ پاس کر سکتی ہے۔ البتہ وزیر اعظم کے سلسلے میں اسے یہ اختیار حاصل نہیں۔ اس صورت میں اسمبلی امیر تک رسائی حاصل کر سکتی ہے اور امیر یا تو وزیر اعظم کو برخاست کر دیتا ہے یا اسمبلی ہی توڑ دیتا ہے۔

جو آئین ۱۶ نومبر ۱۹۶۲ء کو نافذ ہوا وہ تمام شہریوں کے لیے قانونی مساوات کا حق تسلیم کرتا ہے۔ اس طرح آئین میں انفرادی آزادی کے حق کی ضمانت دی گئی ہے جس سے تنوعی باشندوں میں تحفظ کے احساس کو پیدا کرنے کے لیے بڑی مدد ملی ہے۔

کویت کے مجموعہ قوانین میں اکثر و بیشتر مصری قانونی نظام کی پیروی کی گئی ہے۔ جرائم کے مسائل میں چھوٹے چھوٹے مقدمات کا فیصلہ عام عدالتوں کے مجسٹریٹ کرتے ہیں جب کہ سنگین جرائم کا فیصلہ بڑی عدالتوں میں طے پاتا ہے۔ ان فیصلوں کے بارے میں انہیں کی سماعت کے لیے ایک اور عدالت قائم کی گئی ہے (World Muslim Gazetteer، ۱۹۷۵ء، ص ۳۰۸، بعد)۔

تعلیمی ترقی: ۱۹۳۶ء میں پورے کویت میں صرف ایک سکول تھا جس میں فقط ۳۰۰ طلبہ تھے اب کنڈر کارٹن، ابتدائی اور ثانوی سکول کثرت سے قائم کر دیے گئے ہیں۔ ۱۹۶۶-۱۹۶۷ء میں تعلیم لازمی کر دی گئی۔ اب ۲۷۰ اسکولوں میں ایک لاکھ ساٹھ ہزار طلبہ زیر تعلیم ہیں۔ اساتذہ کی

پانی کا مسئلہ: کویت کے بعض لوگ آج بھی یہ ذکر کرتے ہیں کہ پانی کی قلت کے پیش نظر وہ کبھی عراق سے پانی درآمد کرتے رہے ہیں۔ پانی کی فراہمی کے لیے ۱۹۵۴ء میں کویت میں سمندر کے پانی کو کشید کرنے کا ایک پلانٹ (Kuwait Seawater Distillation Plant) کا پہلا حصہ مکمل ہو گیا تھا، جس سے یومیہ دس لاکھ گیلن پانی فراہم ہوتا تھا۔ اب اس میں مزید یونٹ مکمل کیے گئے ہیں جس سے ساٹھ ملین (چھ کروڑ) گیلن پانی یومیہ فراہم ہوتا ہے۔ پوری دنیا میں نمکین پانی کو مقطر کرنے کا یہ سب سے بڑا پلانٹ ہے۔ ریاست کے شمال میں الروضین کے مقام پر کنوؤں سے تازہ پانی دارالحکومت میں فراہم کیا جاتا ہے۔

آئین: کویت کے حکمران یا امیر کا جانشین بننے والے کے لیے یہ لازم ہے کہ وہ مرحوم مبارک الصباح کے خاندان سے ہو۔ ہر حکمران کی تخت نشینی کے ایک سال کے اندر اس کے ولی عہد کا نامزد کیا جانا بھی لازمی قرار دیا گیا ہے۔ سرکاری مذہب اسلام اور سرکاری زبان عربی ہے۔ انتظامیہ کے جملہ اختیارات امیر کو حاصل ہیں جو ان اختیارات کو وزرا کی کونسل کے ذریعے سے استعمال کرتا ہے جو ایک وزیر اعظم کی قیادت میں کام کرتی ہے۔ امیر کو مارشل لاء نافذ کرنے کا اختیار بھی حاصل ہے، لیکن اس ضمن میں اسے اسمبلی کی منظوری لینا پڑتی ہے۔

ایک قومی اسمبلی کا جو ۵۰ افراد پر مشتمل ہوتی ہے۔ چار سال کے لیے انتخاب کیا جاتا ہے جو کویت کے بڑے لکھے، ۲۱ سال سے زائد عمر والے مردوں کے ووٹوں سے عمل میں آتا ہے۔ ملازمین اور پولیس والے انتخاب میں حصہ نہیں لیتے۔ ملک میں جماعتیں نہیں۔ اسدوار انفرادی حیثیت سے منتخب ہوتے ہیں۔ اگر اسمبلی کوئی بل منظور کر

تعداد گیارہ ہزار ہے۔ حکومت کویت کی پالیسی کے مطابق کویتی باشندوں کے لیے کنڈرگارٹن سے لے کر یونیورسٹی تک تعلیم مفت ہے۔ طلبہ کو کتابیں، خوراک اور طبی سہولتیں مفت فراہم کی جاتی ہیں۔ ۱۹۷۳ء میں کویت میں پرائیویٹ سکولوں کی تعداد ۶۶ تھی جن میں ۳۴۱۷۱ طلبہ زیر تعلیم تھے اور اساتذہ کی تعداد ۵۷۷ تھی۔ ثانوی سکولوں کے علاوہ ایک ٹیکنیکل انسٹیٹیوٹ (لڑکوں کے لیے)، دو ٹیچرز ٹریننگ انسٹی ٹیوٹ (ایک لڑکوں کے لیے اور ایک لڑکیوں کے لیے)، ایک دینی مدرسہ (Religious Institute)، ایک ٹیکنیکل سیکنڈری سکول (لڑکیوں کے لیے) اور ایک اور تربیتی ادارہ (Post-Secondary Teachers Training College) ۱۹۶۷-۱۹۶۸ء میں قائم کیے گئے ہیں۔ سات تعلیمی ادارے مختلف النوع معذور طلبہ کے لیے قائم کیے گئے ہیں۔ وزارت تعلیم نے اپریل ۱۹۶۶ء میں ان سات اداروں کو ایک وسیع ادارے میں مدغم کرنے کے لیے اقدام کیا ہے۔ بڑی کثیر تعداد میں کویتی طلبہ کو وظائف دے کر بیرونی ممالک میں حصول تعلیم کے لیے بھیجا جاتا ہے۔ جن میں سے اکثر مصر، لبنان، امریکہ اور برطانیہ میں زیر تعلیم ہیں۔ ۱۹۶۲ء میں کویت یونیورسٹی کی بنیاد رکھی گئی (The New Encyclopaedia Britannica) ۱۰: ۵۴۹)۔

اسی طرح عرب ممالک سے اس وقت ہونے چھے سو طلبہ وظیفہ پا کر کویت کی ثانوی اور انٹرمیڈیٹ سطح پر زیر تعلیم ہیں۔ تعلیم بالغاں کے ۴۹ مرکز ہیں جہاں ۲۳۹۴۳ افراد زیر تعلیم ہیں اور ۷۱۱ اساتذہ جزوقتی کام کر رہے ہیں۔ وزارت تعلیم، اس کے علاوہ، ۳۸ پرائیویٹ سکول اور تعلیمی اداروں کی بھی نگرانی کرتی ہے جہاں ۱۵۰۰۰ طلبہ تعلیم حاصل کر رہے ہیں۔ وزارت تعلیم نے، ساحل عمان

پر ۳۵ سکول اس کے علاوہ قائم کیے ہیں جہاں ۱۰۵۴۹ طلبہ تعلیم کے حصول میں مصروف ہیں (World Muslim Gazetteer، ۱۹۷۵ء، ص ۴۱۸ بعد)۔ مدارس : کویت کے مشہور مدارس میں المدرسۃ المبارکیہ، المدرسۃ الاحمدیہ، مدرسۃ السعادة الجمعیۃ الخیریۃ، المكتبة الاهلیۃ قابل ذکر ہیں، تفصیل کے لیے دیکھیے : تاریخ الكويت، ۲۸۸ بعد۔ فلاحی مملکت اور تعمیر و ترقی : کویت اپنے تیل کے عظیم ذخائر کی بدولت اپنے باشندوں کی فلاح و بہبود کو مرکز توجہ بنائے ہوئے ہے۔ سماجی خدمات کا دائرہ روز بروز وسیع ہو رہا ہے۔ تعلیم مکمل طور پر مفت ہے اس وقت کویت میں ۴۵ ہسپتال اور ۸۳ کلینک ہیں۔ ہر ۸۰۰ آدمی کے لیے ایک ڈاکٹر ہے اور ہر ۱۱۱ افراد کے لیے ہسپتال کا ایک بستر ہے۔ کویت کے اندر اور ارد گرد سڑکوں کا جال بچھایا جا رہا ہے۔ شویخ (Shuwaikh) کے مقام پر ایک بندرگاہ تعمیر کی گئی ہے جو کویت شہر سے دو میل مغرب میں ہے۔ اس میں بیک وقت آٹھ بڑے بار بردار جہاز اور کئی چھوٹے جہاز لنگر انداز ہو سکتے ہیں۔ شعیبہ کے مقام پر ایک دوسری بندرگاہ ہے جو کویت شہر کے جنوب میں واقع ہے۔ ان دونوں بندرگاہوں کو ۵۰ میلین امریکی ڈالر کے صرف سے جدید بنایا جا رہا ہے۔ کویت میں بین الاقواسی پروازوں کے لیے ایک ہوائی اڈا بھی موجود ہے۔

عالمی سیاست میں اہم کردار : کویت نے عرب اور غیر عرب مسلم ممالک کو بڑی فیاضی سے مالی اسداد دی۔ اس نے جنگ فلسطین ۱۹۶۷ء کے متاثر ممالک کی دل کھول کر مدد کی ہے۔ کویت کی مجموعی اسداد جو اس نے رمضان ۱۹۷۳ء کے بعد مختلف ممالک کو دی ۳۰۰ ملین ڈالر تک پہنچ گئی ہے۔ اسی طرح کی

میں amber کہتے ہیں۔ فارسی لفظ کے معنی تنکے کو کھینچنے یا لوٹ لینے والا ہیں۔ عام طور پر جیسا کہ القزونی میں ہے، اس کی یہ مخصوص خاصیت بیان کر دی جاتی ہے، لیکن اس پر کوئی رائے زنی نہیں کی جاتی، البتہ ابن الکبیر نے اتنا لکھا ہے کہ اگر اسے کسی قدر رگڑ لیا جائے تو یہ بڑی تیزی اور شدت سے تنکوں کو اپنی طرف کھینچتا ہے۔ اس کشش کو شاعری میں استعارۂ عشاق کی باہمی کشش کے بیان کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔

کاہربا کی کچھ مقدار تو بلغار کے بحیرہ بالٹک سے متصل علاقہ کسن (Kasim) سے لانی جاتی تھی اور اسے لوگ جوز روسی کی گوند سمجھتے تھے، اور کچھ مقدار ہسپانیہ سے آتی تھی۔ الغافقی، جس نے دونوں قسموں کا ذکر کیا ہے، بتاتا ہے کہ یہ مکھیوں، تنکوں وغیرہ کو پکڑ لیتا ہے۔

قدیم زمانے کے کاہربا سے بنے ہوئے زیورات اب مشرق میں باقی نہیں رہے البتہ الوشاء زردکاہربا کے بعض نمونوں کا ذکر کرتا ہے جو عورتیں زیورات کے طور پر استعمال کرتی تھیں۔ اسی طرح کیمیا گر الجلدکی کاہربا میں کھدے ہوئے نقوش کی بابت کہتا ہے کہ یہ بطور طلسمی تمویذوں کے استعمال ہوتے تھے۔ موجودہ زمانے میں اس سے تسبیح کے دانے اور ”سگار ہولڈر“ بنائی جاتی ہیں۔ یہ دوا کے طور پر ہمیشہ کثرت سے استعمال ہوتا رہا ہے۔ جس طرح انگریزی میں الیکٹرون electron سے الیکٹرمنی electricity نکلا ہے، اسی طرح مشرقی زبانوں میں کھربا سے [بجلی کا نام] کھربانیہ بن گیا۔ بسا اوقات کاہربا کو سندروس سے، جو بقول الانطاکی رگڑے ہوئے تنکوں کو کھینچتا ہے، ملتیس کر دیا جاتا ہے، لیکن دوسری طرف ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ان دونوں کے باہمی فرق پر زور دیا گیا ہے۔

مالی امداد فلسطینی فدائین کو بھی دی گئی۔ [کویت کی تعمیر و ترقی میں اہل پاکستان نے بھی اہم کردار ادا کیا ہے۔ اب ہزاروں پاکستانی کویت میں ملازم ہیں اور اسے اعلیٰ درجے کی فلاحی مملکت بنانے میں شب و روز مصروف ہیں]۔

وزارت اوقاف: حکومت کویت عالم اسلام کے مسائل میں بڑی دلچسپی لیتی ہے، بالخصوص بیرونی ممالک میں مسلم اقلیتوں کے مسائل پر خصوصی توجہ دیتی ہے۔ مذہبی امور کے انتظام اور انصرام کے لیے وزارت اوقاف ہے جو اسلامی ادب اور قرآن حکیم کی طباعت پر سالانہ زر کثیر خرچ کرتی ہے۔ علاوہ ازیں مسلم تنظیموں کو امداد بھی فراہم کرتی ہے۔ کویت اسلامی سیکرٹریٹ، اسلامی وزراء خارجہ کانفرنس اور اسلامی بینک کا بھی رکن ہے۔ ۱۹۷۰ء میں کویت نے عالم اسلام کے وزراء اوقاف کی بین الاقوامی کانفرنس کا اہتمام کیا تھا تاہم مسلم ممالک میں باہمی تعاون سے ان سرگرمیوں کو فروغ دیا جائے (World Muslim Gazetteer، ۴۱۹: ۱۹۷۵ء)۔

اگست ۱۹۷۷ء کے ایک اعلان کے مطابق کویت کی وزارت اوقاف، قاہرہ کی جامعۃ الازھر کی طرز پر ایک اسلامی یونیورسٹی قائم کرنے پر بھی غور کر رہی ہے۔

مآخذ: (۱) عبدالرشید: تاریخ الكويت، مطبوعہ بیروت؛ (۲) Kuwait and his neighbours، مطبوعہ لندن؛ (۳) Kuwait was my home، مطبوعہ لندن؛ (۴) The New Encyclopaedia Britannica، بذیل مادہ؛ (۵) World Muslim Gazetteer، کراچی ۱۹۷۵ء۔

(بشیر احمد صدیقی)

* کہانی: (۱) افسانہ، مختصر افسانہ (۲) کہانہ، حکایہ، حدیث، روایۃ، سمر، قصہ [نیز اردو، عربی، فارسی وغیرہ]۔

* کھربا: (کاہربا) وہی ہے جسے انگریزی

۱۶: ۱؛ تفسیر القاسمی، ۱۱: ۴۰۲۰، لیکن درست یہی معلوم ہوتا ہے کہ پوری سورت مکی ہے۔ ابن کثیر نے دلائل سے ثابت کیا ہے کہ پوری سورت مکہ معظمہ میں نازل ہوئی ”الکھف کُتِبَا مَكِّيَّةٌ“ (تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۱۱۰)۔ سید امیر علی نے قرطبی کے حوالے سے یہ لکھا ہے کہ یہ سورۃ تمام مفسرین کے قول کے مطابق مکی ہے (تفسیر مواہب الرحمن، پارہ ۱۵: ۲۱۶)۔

گزشتہ سورت سے اس کا ربط یہ ہے کہ اولاً، سورۃ بنی اسرائیل کا آغاز تسبیح سے ہوتا ہے اور اس سورت کا آغاز تحمید سے ہوتا ہے اور کلام میں دونوں اکٹھے استعمال ہوتے ہیں جیسا کہ: فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ (۱۱۰: [النصر]) یا سَبِّحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ میں ان کا استعمال ساتھ ساتھ ہوا ہے؛ ثانیاً گزشتہ سورت خدائے بزرگ و برتر کی حمد و ثنا پر ختم ہوئی ہے جب کہ اس سورت کا آغاز حمد و ثنا سے ہو رہا ہے؛ ثالثاً، گزشتہ سورت میں یہود کے، روح کے بارے میں، استغفار پر انہیں مخاطب کر کے یہ کہا گیا ہے: وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا“ (۱۷: (الاسراء)) جب کہ اس سورت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کا قصہ بیان کر کے انسانی علم کی محدودیت اور اللہ تعالیٰ کے علم کی وسعتوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے؛ رابعاً، سابقہ سورت میں یہود کو یہ بتایا گیا ہے: وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا“ (۱۷: [بنی اسرائیل]) جب کہ اس سورت میں فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ ۚ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا سے لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا تَسْك (۱۸: [الکھف])؛ ۹۸ تا ۱۰۰ کے ارشاد باری میں بھی اللہ تعالیٰ کی عظیم قدرتوں اور کفار کے عبرتناک انجام کا ذکر کیا گیا ہے۔ (دیکھیے تفسیر المراغی، ۲: ۴۰۳)۔

مآخذ: (۱) تب G. Jacob، در Zeltzchr. der Deutsch. Morgenl. Gesellsch ۳۳، (۱۸۸۹)، ص ۳۱۳ بعد؛ ج ۴۵ (۱۸۹۱)، ص ۶۹۱ بعد؛ (۲) Schneider: وہی کتاب، ج ۴۵ (۱۸۹۱)، ص ۲۳۹ بعد؛ (۳) E. Wiedemann، Beitrage. z. : E. Wiedemann، Gesch. der Naturwiss Sitzungsber. der، ج ۲، در، Physik-mediz. Soz in Erlangen، ج ۳۵ (۱۸۹۰)، ص ۳۱۳ بعد؛ (۴) Archiv f. d. Gesch. d. Naturuw، ج ۱ (۱۸۹۰)، ص ۲۱۱۔

(E. WIEDEMANN)

الکھف: بقول امام راغب اصفہانی الکھف کے معنی پہاڑ میں غار کے ہیں۔ اس کی جمع کہوف آتی ہے: ”الکھف الغار فی الجبل وجمعہ کہوف“ (المفردات، ۴۵۸)۔

یہ قرآن حکیم کی ایک سورت کا نام ہے جو ۱۱۰ آیات پر مشتمل ہے (تفسیر القاسمی، ۲۱: ۴۰۲۰)؛ فی ظلال القرآن، ۱۵: ۷۶)۔ اس سورت کی دسویں آیت: اِذْ اَوٰی الْفِثِیْمَةُ اِلٰی الْکَہْفِ (۱۸: [الکھف]) کے لفظ الکھف کو اس کا نام قرار دیا گیا ہے۔ ترتیب تلاوت کے لحاظ سے اس کا عدد ۱۸ اور نزول وحی کی ترتیب کے اعتبار سے، اس کا عدد ۶۹ ہے۔ یہ سورۃ الغاشیہ [رک باں] کے بعد اور سورۃ النحل [رک باں] سے پہلے نازل ہوئی (الاتقان، ۱: ۱۰)۔ پوری سورت مکہ معظمہ میں نازل ہوئی اور اسی رائے کو علما کے ایک بہت بڑے گروہ نے اختیار کیا ہے (تفسیر المراغی، ۱۵: ۱۱۳)، لیکن بعض کے قول کے مطابق، پہلی آٹھ آیات: ضَعِیْدًا جُرَّزًا“ تک (۱۸: [الکھف])؛ ۱ تا ۸ اور ارشاد باری: وَاصْبِرْ نَفْسَکَ الْاٰیۃ (۱۸: [الکھف]) اور اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا سے لے کر سورت کے آخر تک (۱۸: [الکھف])؛ ۱۰۷ تا ۱۱۰ مکی ہونے سے مستثنیٰ ہیں (الاتقان،

مگہ کو یہ تنبیہ کی گئی ہے کہ ان سے کہیں زیادہ طاقتور اور مقتدر اقوام ظلم کی بنا پر بالآخر تباہ و برباد ہو گئیں، لہذا انہیں حق کو قبول کر لینا چاہیے ورنہ ان کا انجام بھی عبرتناک ہوگا (دیکھیے تفہیم القرآن، ۳: ۶ تا ۸)۔

اس سورت کا مرکزی مضمون عقائد و افکار کی تصحیح ہے۔ شرک کی مذمت بیان کر کے توحید کے تصور کو راسخ کبا گیا ہے اور وحی کی ضرورت و اہمیت کی طرف بوجہ دلانی گئی ہے؛ چنانچہ سورت کا آغاز حمد و ثناء اور اثبات وحی سے ہوتا ہے اور اختتام بھی توحید کے بیان، شرک کی مذمت اور اثبات وحی و رسالت پر کیا گیا ہے۔ سورت میں قصوں کا عنصر غالب ہے۔ ابتدا میں اصحاب الکھف کا قصہ آتا ہے اس کے بعد اصحاب جنتین کا قصہ آتا ہے، پھر آدمؑ و ابلیس کے قصے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ درمیان میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کا قصہ مذکور ہوا ہے اور آخر میں ذوالقرنین کا قصہ بیان ہوا ہے گویا سورت کا بڑا حصہ، ۱۱۰ میں سے ۱۷ آیات، انہیں قصص پر مشتمل ہے۔ (دیکھیے فی ظلال القرآن، ۱۵: ۷۶)۔

ان میں پہلا اہم قصہ اصحاب الکھف کا ہے۔ یہ واقعہ مسیحی دعوت کی ابتدائی صدیوں کا ہے اور جنہیں پیش آبا تھا وہ عیسائی موجدین تھے (ترجمان القرآن، ۲: ۳۹۶)۔ اس قصے کی قدیم ترین شہادت ایک عیسائی ہادری جیمس سروجی کے موعظ میں ملتی ہے جو ۱۷۷۷ء کے لگ بھگ زمانے میں، سریانی زبان میں، لکھے گئے تھے۔ کبن نے انہیں تاریخ زوال و سقوط دولت روم کے باب ۳۳ میں اسی مأخذ کے حوالے سے "Seven Sleepers" (سات سونے والوں) کا جو قصہ بیان کیا ہے وہ ابن جریر طبری اور دیگر قدیم مفسرین کی روایات سے ملتا جلتا ہے (تفصیل کے لیے دیکھیے: تفہیم القرآن، ۳: ۱۲ بعد)۔ اس کا

احادیث میں اس سورت کے فضائل کثرت سے بیان کیے گئے ہیں (تفصیل کے لیے دیکھیے: ابن کثیر: تفسیر القرآن العظیم، ۳: ۷۰-۷۱؛ تفسیر مواہب الرحمن، پارہ ۱۵: ۲۱۸)۔ امام رازیؒ نے ابن عباسؓ کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: **أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى سُوْرَةٍ شِيعَہَا سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حِیْنَ نَزَلَتْ هِی سُوْرَةُ الْکَہْفِ** ("کیا میں تمہیں ایک ایسی سورت نہ بتاؤں کہ اس کے نزول پر ستر ہزار فرشتے اس کے جلو میں آئے۔ یہ سورت الکھف ہے) (التفسیر الکبیر، ۲۱: ۷۳)۔

اس سورت کی صحیح اہمیت کا اندازہ ہمیں اس وقت ہوتا ہے جب ہم اس کے تاریخی پس منظر کو پیش نظر رکھتے ہیں۔ سورت کی داخلی شہادت سے یہ اندازہ لگایا جا سکتا ہے کہ یہ وہ دور ہے جب قریش مگہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپؐ کے صحابہ کرام پر دست ظلم دراز کر رکھا تھا۔ ہر ممکن صورت میں اذیت رسانی کی جاتی۔ رسالتؐ مآب اور آپؐ کے رفقا پر مکمل معاشی اور معاشرتی مقاطعے سے دباؤ ڈالنے اور دعوت و تبلیغ سے باز رکھنے کے لیے آپؐ اور آپؐ کے خاندان کو شعبہ ایبی طالب میں محصور کر دیا گیا تھا۔ [قریش مکہ نے یہود کے اشارے سے جو چند سوالات کیے تھے، ان میں سے ایک یہ بھی تھا کہ اصحاب کھف کون اور کیا تھے۔ قرآن مجید اس کے جواب میں ان کا صحیح قصہ بیان کرتا ہے (تفسیر ماجدی، ۱۶۰۲، مطبوعہ لاہور) المختصر ایسے ہر خطر اور نازک دور میں مسلمانوں کو جو مظالم کی چٹکی میں پسے جا رہے تھے تشفی دی گئی ہے کہ پہلے اہل ایمان پر بھی ابتلا و مصائب کا دور اس سے بھی سخت تر گزرا ہے، لیکن انہوں نے انتہائی صبر و استقامت سے کام لیا اور انجام کار کامیاب و کسراں ہوئے۔ دوسری طرف قریش

تھے۔ یہ سفر کہاں پیش آیا، اس کے متعلق اختلاف ہے، اغلب یہ ہے کہ یہ سفر جزیرہ نماے سینا کے دوران قیام میں پیش آیا جو بحرِ قلزم کے شمالی دو شاخہ کے اتصال کی جگہ ہے۔

القاسمی نے اس خیال کو باطل قرار دیا ہے کہ خضر ابھی زندہ ہیں۔ انہوں نے لکھا ہے کہ خضرؑ فوت ہو چکے ہیں اور اس کی دلیل یہ پیش کی ہے کہ اگر وہ زندہ ہوتے تو رسول اکرمؐ کے حضور میں حاضر ہوتے اور آپ کے ساتھ جہاد میں شریک ہوتے۔ نیز ابن عباسؓ کی یہ روایت بھی نقل کی ہے کہ ”لَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ مِنَ الصَّحَابَةِ أَنَّهُ رَأَى الْخَضَرَ“ (کسی بھی صحابیؓ نے اس امر کا ذکر نہیں کیا کہ اس نے خضرؑ کو دیکھا ہے) (تفسیر القاسمی، ۱۱: ۴۰۹)۔ [مزید تفصیلات کے لیے رک بہ الخضر]۔

تیسرا اہم قصہ ذوالقرنین کا ہے جو بقول ابوالکلام آزادؒ ۵۵ ق۔م میں ایک غیر معمولی شخصیت کے طور پر ابھرا۔ یہ پارس کے ہخامنشی خاندان کا ایک نوجوان گورش تھا جسے یونانیوں نے سائرس، عبرانیوں نے خورش اور عربوں نے کے خسرو کے نام سے پکارا۔ اسے پہلے پارس کے تمام امیروں نے اپنا فرمانروا تسلیم کر لیا۔ پھر بغیر کسی خونریزی کے میڈیا کی مملکت پر فرمانروا ہو گیا اور اس طرح دونوں مملکتوں نے مل کر ایران کی ایک عظیم الشان شہنشاہی کی صورت اختیار کر لی (ترجمان القرآن، ۲: ۴۰۲)۔ ابوالکلام آزادؒ نے اس امر پر دلائل پیش کیے ہیں کہ قرآن کا ذوالقرنین سکندر مقدونی نہیں ہو سکتا۔ (کتاب مذکور، ۳۹۹ بعد؛ نیز دیکھیے تفہیم القرآن، ۳: ۴۰۲ بعد)۔ ابوالکلام آزادؒ نے بائبل کی ایک کتاب دانی ایل کے رؤیا کے حوالے سے (نیز دیکھیے کتاب مقدس: ۸۲) بالخصوص حقائق اور موجودہ اکتشافات کی روشنی میں اس پر بڑی مبسوط بحث کی ہے (تفصیل کے لیے دیکھیے: ترجمان القرآن، ۲: ۴۰۰ تا ۴۰۳)۔

خلاصہ ہے کہ قیصر ڈیسیس یا دقیانوس (م ۲۵۱ء) کے زمانے میں جب مسیحؑ کے پیرووں پر سخت ظلم و ستم ہو رہے تھے تو یہ سات نوجوان ایک غار میں پناہ گزین ہو گئے تھے اور ان پر غنودگی طاری ہو گئی تھی۔ تقریباً تین سو برس گزرنے کے بعد قدرت خداوندی سے یہ بیدار ہوئے تو پوری رومی سلطنت مسیح علیہ السلام کی پیروی چکی تھی؛ تاہم ایک گروہ میں آخرت کے عقیدے کا انکار پایا جاتا تھا۔ اس واقعے کے پیش آنے پر ان کے عقیدے کی تصحیح ہو گئی۔ ابوالکلام آزادؒ نے الکھف (غار) کے اندرونی منظر کی دھشت انگیزی کا نقشہ خوب کھینچا ہے (دیکھیے ترجمان القرآن، ۲: ۳۹۸)۔ انہوں نے وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا۔ (۱۸) [الکھف: ۲۵] کو قرآن کی تصریح کے بجائے لوگوں کا فون قرار دیا ہے اور ارتداد خداوندی قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا“ (۱۸) [الکھف: ۲۶] کو بطور دلیل پیش دیا ہے، نیز حضرت ابن عباسؓ کا ایک تفسیری قول اس کی تائید میں پیش کیا ہے (وہی کتاب، محل مذکور)۔ ابوالاعلیٰ مودودی نے بھی اسی رائے کو اختیار کیا ہے (دیکھیے تفہیم القرآن، ۳: ۲۱)۔

دوسرا اہم قصہ حضرت موسیٰؑ اور حضرت خضرؑ کا ہے۔ جمہور علما کا اس امر پر اتفاق ہے کہ اس میں مذکور حضرت موسیٰؑ بن عمران، نبی بنی اسرائیل ہیں (تفسیر المراغی، ۱۵: ۱۷۲)۔ الجامع الترمذی میں اس امر کی صراحت موجود ہے کہ موسیٰؑ بنی اسرائیل ہی موسیٰ صاحبِ خضر ہیں (الجامع الترمذی، ۱۲: ۲ تا ۷)۔

خَضَرَ (بفتح الغاء و کسر ہا و کسر الضاد و سکونہا) کے متعلق اکثر یہی باور کیا جاتا ہے کہ وہ نبی تھے (التفسیر المراغی، ۱۵: ۱۷۲)۔ مفسرین نے ”نئی موسیٰ“ کا نام یسوع بن نون بیان کیا ہے [جو حضرت موسیٰؑ کے عزیز خاص و خادم خاص

[نیز رک بہ ذوالقرنین]۔

کا نام ہے۔ [لسان میں ہے : الکاهن الذی يتعاطى الخبر عن الكائنات فى مستقبل الزمان و يدعى معرفة الاسرار، يعنى کاهن وہ ہے جو زمانہ آئندہ سے متعلق اسرار کی خبر بہم پہنچائے نیز اسے اسرار کے علم کا دعویٰ ہو)۔ عبرانی میں اس کا نظیر کوہن Kōhen اور آرامی میں کاهن Kāhen اور کدنا Kūhna (مذہبی قائد) ہیں۔ یہ لفظ عبرانی یا آرامی لفظ کا معرب نہیں ہے۔ بلکہ قدیم عربی زبان کے اصل مادے سے تعلق رکھتا ہے۔ Nöldeke اس کے خلاف کہتا ہے : Neue Beiträge zur Semitischen Sprachwissenschaft، ص ۳۶، حاشیہ ۶) کیونکہ یہودیوں کا کوزہن (Kohen) یا کاهن (Kāhen) عربی کاهن سے بالکل جداگانہ حیثیت رکھتا ہے۔ اغلب ہے کہ یہودیوں کے ہاں کوہن کسی وقت غیب دان کے معنوں میں استعمال ہوتا رہا ہو، لیکن بعد میں وہ ایک دانشمند، فیصل اور خاص کر ذابح قرابین اور معلم تورات کی حیثیت سے نظر آنا ہے، برخلاف اس کے عرب کاهن کی بابت جو کبھی مذہبی پیشوا نہیں ہوا (فان کریمر کی رائے اس کے خلاف ہے۔ دیکھیے حصہ زیریں مآخذ ص ۳۷ بعد اور نیز ولہاوزن بھی اس کے خلاف ہے، ۱۳۴ اور دیگر صفحات)۔ ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس نے کبھی یہ عہدے سنبھالے ہوں اور نہ اس کا پوجا اور پوجا گھروں کے ساتھ کبھی مستقل تعلق رہا۔ بلکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنی کارگزاریوں میں کبھی کسی عہدے وغیرہ نہ پابند نہ تھا۔ کاهن کا مبدأ البتہ شامنیوں (شامی مذہب کے پڑھتوں) معالجوں، اور افسوں گر ہجاریوں میں ملتا ہے، لیکن جب پہلے پہل قدیم عربی حکایات میں، حدیث میں، اس سے زیادہ ندرت کے ساتھ اشعار جاہلیہ میں ہمارا ان سے سابقہ پڑتا ہے وہ تو خام شامیت کی سرحد سے آگے نکل چکے

ان قصوں میں بالخصوص حضرت موسیٰؑ و حضرت خضرؑ اور اصحاب الکھفؑ، تصویں میں جہاں توحید کے تصور کو راسخ کیا گیا ہے، وہاں اس امر کی طرف بھی اشارہ کیا گیا ہے کہ غیب کا علم اللہ کے پاس ہے جو لامحدود قدرتوں کا مالک ہے اور جو حکیم و مدبر ہے اور جس کے اسرار و حکم کی معرفت سے بشری نگاہیں کوتاہ رہ جاتی ہیں۔ البتہ قدرت بقدر ضرورت، بعض حکمتوں سے پردہ اٹھا کر انہیں آشکارا کر دیتی ہے تا کہ انسان اپنی کوتاہی اور محدود علم کا اعتراف کرتے ہوئے، غرور علمی کا شکار نہ ہونے پائے (دیکھیے فی ظلال القرآن، ۱۵ : ۱۰۸ : ۱۶ : ۲۰)۔

مآخذ (۱) الراغب الاصفہانی : المفردات فی غریب القرآن، مطبوعہ قاہرہ؛ (۲) السيوطي : الانشاق، مطبوعہ قاہرہ؛ (۳) الرازي : التفسير الكبير، مطبوعہ قاہرہ؛ (۴) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم، لاہور ۱۹۷۳ء؛ (۵) محمد جمال الدين القاسمي : تفسير القاسمي، قاہرہ ۱۹۵۹ء؛ (۶) سيد قطب : فی ظلال القرآن، مطبوعہ بیروت؛ (۷) احمد مصطفى المراغی : تفسير المراغی، قاہرہ ۱۹۶۳ء؛ (۸) سيد امير علی : تفسير مواهب الرحمن، لکھنؤ ۱۹۸۰ء؛ (۹) ابو الکلام آزاد : ترجمان القرآن، لاہور ۱۹۳۶ء؛ (۱۰) ابوالاعلیٰ مودودی : تفہیم القرآن، لاہور ۱۹۷۶ء؛ (۱۱) الترمذی، قاہرہ ۱۹۳۴ء؛ (۱۲) الخطيب التبریزی : مشکوة المصابيح، دمشق ۱۹۶۱ء۔

(بشیر احمد مدیقی)

* **الکھن : [(ع)]:** کاهن کی جمع؛ دوسری جمع کہنہ ہے۔ کاهن کا مؤنث کاهنہ ہے اور کاهن کے پیشے کو کہانت کہا جاتا ہے۔ [لسان میں ہے : رجل کاهن من قوم کہنة و کھن و حرفتہ الکھانة (لسان، بذیل مادہ)]۔ عرب جاہلیہ کے ہاں غیب دان اور پیش گو

الیہ الاخبار و منهم من کان یزعم انه یعرف الامور بمقدمات اسباب یستدل بها علی مواقعها (دیکھیے لسان، بذیل مادہ)۔ بہر نوع لسان میں اس بات کا کوئی تذکرہ نہیں کہ کاهن لوگ یہ دعویٰ بھی کرتے کہ ان کا تابع جتنی خارجی پیکر کے ساتھ ان سے ملاتی اور ہمکلام ہوتا انہیں نظر آتا تھا وغیرہ۔

سچ سچ ان موکلوں (یا جنوں) کے اپنے علمحدہ نام بھی ہوتے تھے (اسی طرح جیسے کہ شاعروں کے جنوں کے نام ہوتے تھے)۔ دیکھیے یاقوت: معجم، طبع وینٹنٹ، ۴: ۹۱۴ س ۱۴ بعد اور الجاحظ: ۴: ۶۹: ۶۰، van Vloten، ۸: ۶۰) کاهنوں کے اقوال سچ یعنی چھوٹے چھوٹے مقفی نثر کے جملوں کی شکل میں ہوتے تھے جو عام طور پر ایک ہی قافیہ پر ختم ہوتے تھے یا کبھی شاذ و نادر ایک جملہ چھوڑ کر پہلے جملے کا قافیہ دہرایا جاتا تھا جیسا کہ عربستان میں ابتدائی زمانے سے آئندہ کی خبریں دینے والوں اور ساحروں کے ادنیٰ اور اعلیٰ ہر طبقے میں رواج چلا آتا تھا۔ (بہت شاذ و نادر طور پر باقاعدہ شعر بھی استعمال کر لیا جاتا ہے، مثلاً الاغانی، بار اول، ۱۱: ۱۶۱ س ۱۳): سچ کے علاوہ ایک مخصوص ترنم جس میں یہ اقوال ادا کیے جاتے ہیں کاهن کے ملفوظات کی ایک خصوصیت ہے (ابن ہشام، ۱۰: ۱۷۱ س ۲ اور اسی موضوع پر، ۲: ۵۸)۔ اس حیثیت سے سچ کے ابتدائی معنی شاید محض دندنہ یا تغرید کے یا کسی ایسی ہی آواز کے ہوں گے جو جن مفروض کی ہو سکتی ہے۔ سچ کا فعل دوسری جگہوں میں جنوں کی دوی اور طنین کے لیے استعمال کیا گیا ہے اور کبوتر کی آواز اور اونٹوں کے بلبلانے کے لیے تو باقاعدہ مستعمل ہوا ہے (مثال کے طور پر دیکھیے عہد عتیق میں۔ اشعیا باب ۲۹، آیت ۴)۔ کاهن، جن میں سے اکثر کو مجلساز کہا جاسکتا ہے بالعموم اپنے اقوال کو

ہوتے ہیں، ان کی غیب دانی کا دارومدار استغراقی کشف پر ہے۔ یہ بھی درست ہے کہ رات کو انہیں ایسے خواب نظر آتے ہیں، جن سے آئندہ کے احوال اور دیگر اشیا اور واقعات جو معمولی بشر کی آنکھوں سے اوجھل ہوتے ہیں ان پر کسی قدر روشن ہو جاتے ہیں (المسعودی: ۳: ۳۷۹، ۳۹۴ بعد؛ شپرنگر Sprenger، ۱: ۱۷۶ بب وغیرہ)، لیکن یہ لوگ درحقیقت صاحب کشف و کراست نہیں ہیں۔ ان کے الہام کی اصل جتنی یا شیطانی ہے۔ کوئی جن یا شیطان (Saikorio) جسے ان کا ”تابع“ ”صاحب“، ”مولیٰ“ یا ”ولی“ اور بالعموم رتنی یا رتنی (غالباً غیب دان) کہا جاتا ہے۔ ان کے اندر بولتا ہے۔ ان کے وجدانی استغراق کا یہ تجسم جو پہلی نظر میں ان کو قدیم طرز کے شاعر (لفظی معنی جاننے والا) کے ساتھ جس کی بابت یہ مان لیا گیا ہے کہ جن انہیں، فوق العادہ، سحری علم عطا کرتے ہیں مرتبط کرتا ہے۔ ان کو ایک خارجی حقیقت نظر آتا ہے حتیٰ کہ کاهن کو اس کا خیالی جن حقیقی متکلم معلوم ہوتا ہے اور وہ خود اپنے آپ کو اس کا مخاطب محسوس کرتا ہے۔ وہ صاف طور پر دیکھتا ہے کہ ایک روح اس کے پاس آ رہی ہے، اس کے قدم کی آواز سنتا ہے اور اس کے بولنے کی آواز اس کے پاس دور ہی سے آنے لگتی ہے۔ وغیرہ وغیرہ (Sprenger: کتاب مذکور؛ Holscher، ص ۱۸۵)۔ [لسان میں، جہاں کاهن کے اس مفہوم کی وضاحت کی گئی ہے جو عربوں کے ہاں سمجھا جاتا تھا، یہ بتا دیا گیا ہے کہ کاهنوں کا ایک گروہ یہ دعویٰ کرتا تھا کہ اس کا ”تابع جتنی“ یا ”رتنی“ انہیں خبریں بہم پہنچاتا ہے اور دوسرا گروہ یہ کہتا تھا کہ ہم امور کو ان کے پیشگی اسباب وغیرہ کے ذریعے پہنچاتے ہیں۔ لسان کے الفاظ یہ ہیں۔

فمنہم من کان یزعم ان له تابعا من الجن و رتبا یلقى

کے کاموں کے لیے انہیں کچھ رقم بطور اجرتِ اکرامیہ دی جاتی تھی جسے اسلام میں حرام قرار دیا گیا ہے (حلوان؛ البخاری؛ الصحيح، طبع (Krehl-Juynbol) ۲ : ۳۳ و ۵۵ اور مواضع کثیرہ؛ [تاج العروس، بذیل مادۃ حلو، والحلوان بالضم اجرة الدلال خاصة عن اللحياني وايضا اجرة الكاهن ومنه الحديث عن حلوان الكاهن] البتہ لوگ ان کو اجرت دینے سے پہلے ان کی پیشگوئی کی طاقت کا امتحان کر لیتے تھے۔

اس قسم کے مردوں اور عورتوں کا طبعاً اثر بہت ہوتا تھا اور وہ اکثر اپنے قبیلے کی حدود سے باہر اور دور دور تک نجاوڑ ڈر جاتا تھا۔ یہ نہیں تھا کہ کھن بالکل ادنیٰ طبقے کے لوگوں سے چنے جاتے ہوں بلکہ بعض اوقات بہ لوگ بڑے ممتاز گھرانوں کے ہوتے تھے اور کبھی کبھی قبیلے کا سردار ہی ان کا کھن بھی ہوتا تھا (Lammens، ص ۲۰۴ و ۲۵۷؛ الجاحظ، ۴ : ۶۲؛ van Vloten، ۷ : ۱۸۴۔ نیز ولسہافزن، ص ۱۳۴ جس نے غلطی سے یہ کہہ دیا ہے کہ ان اونچے خاندان کے کھنوں کو ان کا عہدہ ورثے میں ملتا تھا)۔ بہر حال یہ لوگ اپنے قبیلے کے سردار اور عقلمند طبقے کے افراد ہوتے تھے (دیکھیے الجاحظ؛ البیان، باب اسماء الکھان و الحکم و الخطباء والعلماء من قحطان۔ قبیلۃ قحطان کے کھنوں حاکموں۔ خطیبوں اور علما کے نام، ۱ : ۱۳۶ نیچے سے۔ دیکھیے نیز کتاب مذکور، ص ۱۱۳ سطر ۱۵ بعد، طبع قاہرہ ۱۳۳۳ھ، ۱ : ۱۹۲ : ۱۵۹)۔

دونوں صنفوں کے چند مشہور کھن یہ تھے : سطح الذئبی شام میں اور شق بن صعب البجلی، (اور ان دونوں کا ذکر بالعموم ایک ساتھ آتا ہے اور دونوں یکساں فرضی معلوم ہوتے ہیں) غالباً انہیں کے برابر غیر تاریخی یعنی شہزادی

مشکل اور مبہم الفاظ میں پیش کرتے ہیں۔ (کھنوں کے ملفوظات کے لیے دیکھیے مثلاً هولشر Holscher ۸۷ بعد، ۹۰ بعد؛ المسعودی : ۳ : ۳۸۷ بعد؛ الابشہبی : باب ۶ : الاغانی، ۱۱ : ۱۶۱ ص ۱۰ بعد)۔

زمانہ قبل اسلام کی اجتماعی اور انفرادی دونوں زندگیوں میں کھنوں کو بڑا دخل تھا۔ تمام قبائلی اور ملکی اہم معاملات میں ان سے استفسار کیا جاتا تھا بالخصوص جنگی سہموں اور غارتوں کے وقت جن میں بالعموم وہ خود بھی حصہ لیتے تھے اور کبھی بذات خود ان کی قیادت بھی کرتے تھے (دیکھیے عہد نامہ عتیق میں ڈیبرہ Deborah)۔ اسی لیے بادشاہ اور ملکہ اپنے اپنے نجومی اور پیش گو رکھا کرتے تھے

Die Burgen und Schlosser : D. H. Muller اور Sudarabiens nach dem Iklil des Hamdani، ۱ : ۷۴ اور الطبری، طبع ڈخویہ، ۱ : ۷۶۲ ص ۵) اور ہر قبیلے کا اپنا ایک کھن یا کھنہ، نیز ایک شاعر اور ایک خطیب ہوتا تھا۔ نجی زندگی میں یہ کھن خاص طور پر ہر قسم کے جھگڑوں اور قانونی بحثوں پر بطور حاکم کے فیصلے کرتے تھے؛ چنانچہ کھن کا تصور حکم کے تصور سے بالکل ملا ہوا تھا (الحطیثۃ، قصیدہ ۱، شعر ۷ : الابشہبی، قاہرہ ۱۳۲۱ھ، ۲ : ۷۳ ص ۱)۔

ان کے فیصلے خداوندی فیصلے خیال کیے جاتے تھے جن کے خلاف کوئی اپیل نہیں کی جاسکتی تھی۔ اس کے ساتھ ہی وہ خوابوں کی تعبیر دیتے، گم شدہ اونٹوں کا پتا بتاتے، زنا کا راز فاش کرتے، دیگر جرائم اور بدکرداریوں بالخصوص چوریوں اور قتل وغیرہ کا پتا بتاتے تھے۔ ان کارگزاریوں میں وہ اخبار غیب کے ادنیٰ درجے پر اتر آتے تھے جو عرف با معرف کے لیے مقرر ہے (دیکھیے ۱، لائیڈن، بار اول، ۱ : ۴۰ ب اور دیکھیے ابن الأثیر : النہایۃ، ۴ : ۴۰؛ الجاحظ، ۶ : ۶۲ ص ۵ نیچے سے؛ المسعودی، ۳ : ۳۵۲)۔ اس قسم

طریقہ، جو Cassandra سے مشابہت رکھتی ہے۔
قبیلہ مذحج کا المأسور الحارثی۔ قبیلہ ربیعہ کا سردار
عمرو بن جَعید الأفکل، قبیلہ قریش کی سوداء
بنت زھرہ، اور بنی قضاہ کی زرقاء بنت زھیر وغیرہ
(ولسہاؤزن، ص ۱۳۶؛ المسعودی: ۳: ۳۵۲،
۳۶۳ مواضع کثیرہ؛ فان فلوتن - ۷: ۱۷۲، ۱۷۳،
۱۸۰ وغیرہ)۔ جنوبی عرب کے کاہن خاص طور پر
بڑی شہرت رکھتے تھے (الآغانی، ۸: ۵۱ س ۴)۔
من حیث الاستعمال کاہن کا مترادف لفظ حازی
(جمع حَزَاة اور حَاَزَة اور حَاَزُون، مؤنث حَاَزِيَة جمع
حَوَازِي) کچھ کہہ رائج نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ
عبرانی لفظ Haza کا مترادف ہے۔ لیکن اس کے خالص
عربی لفظ ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ دوسری
جانب ضروری ہے کہ ہم کاہن کو، جس کے، مافوق
العادة علم کا داروسدار جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا
ہے۔ اندرونی السہام، پر ہے ان لوگوں سے بالکل ممتاز
سمجھیں۔ جو ادنیٰ قسم کی پیشگوئی اور جادو کے
کرتب دکھاتے بھرتے ہیں اور جن کا داروسدار
خارجی اور فنی ذرائع پر ہوتا ہے۔ جو مقررہ اسور
عادیہ کی مشق سے حاصل ہو سکتے ہیں اور بالفاظ
دیگر ان معمولات پر کاربند ہو کر کاہن جو چاہے
انہیں سیکھ سکتا ہے، یعنی عائف یا زاجر جو پرندوں
کی ازان کو پہچانتا ہے۔ قائف، حارز اور حزار جو
نشان قدم دیکھتا ہے۔ عراف یا بعرف پانی کی جگہ
بتائیے والا (اصطلاحوں کے لیے بیان بالا بھی دیکھیے)،
منجم ستارہ شناس، الناظر فی اسرار الکف، ہاتھ کی
لکیریں دیکھنے والا۔ خاط جو زمین پر کھنچی ہوئی
لکیروں سے قسمت کا حال بتاتا ہے الضارب یا
الطَّارِق بالخصا جو کنکریاں ڈال کر پیش گوئی
کرتا ہے اور جھاڑ پھونک کرنے والا ساحر یا
راقی کبھی کبھی ان لوگوں کو بھی لفظ کا غلط
استعمال کرتے ہوئے کاہن کہہ دیا جاتا ہے۔ اس کا

رواج غالباً اس وقت ہوا جب اسلام نے اعلیٰ درجے کی
کھانہ کا خاتمہ کر دیا اور فقط بیرونی کرتب ٹونا،
جھاڑ پھونک اور سحر باقی رہ گئے [مقالہ نگاری بہ بات
محل غور ہے کہ اسلام نے فقط اعلیٰ درجے کی کھانہ
کا خاتمہ کیا اور یہ کہ کھانہ کی ادنیٰ اسام باقی
رہ گئیں۔ معلوم نہیں اس بات کی سند مقالہ نگار کے
پاس کیا ہے؟۔ جب کہ ابن الاثیر نے کہا ہے کاہن
سے رجوع کی ممانعت والی حدیث میں عراف اور منجم
وغیرہ تک شامل ہیں۔ قال ابن الاثیر و قوله
فی الحدیث من اتی کاہنا یشتمل علی اتیان الکاہن
والعراف والمنجم (دیکھیے لسان، بذیل مادہ)
میں یہاں پھر اس بات پر اصرار کرنا چاہتا ہوں
(گوویل ہاؤزن نے ص ۱۳۴ اور دیگر مواضع میں
اس سے اختلاف کیا ہے) کہ کاہن، یہودیوں کے
کوہن کی طرح، خدائی آوازوں کا دہرانے والا نہ تھا۔
یہ بات خاص طور پر قابل لحاظ ہے کہ ہم
”کوہن، کو کبھی تیروں کے ذریعے سے قسمت کا
فیصلہ (استقسام) کرتے ہوئے نہیں پاتے۔

قرآن مجید میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ
والہ وسلم کے کاہن ہونے سے صاف طور پر انکار
کیا گیا ہے (۵۲ [الطور]: ۲۹؛ ۶۹ [الحاقة]: ۴۲؛
۸۲ [التکویر]: ۲۲ بعد) لیکن [ابتداء نبوت کی
بعض باتیں مثلاً آغاز وحی کی کیفیت استغراق اور
سچے خواب بظاہر کاہنوں کی مذعومہ کیفیات سے
مشابہ دکھائی دیتے ہیں]۔
شرکین مکہ نے ابتداء آپ کو کاہن
ہی سمجھا اور آپ کے اس دعوے سے کہ
میرا کاہن سے دور کا بھی تعلق نہیں ہے، بلکہ
میں اللہ کا رسول اور پیغمبر ہوں، ان پر شروع میں
کوئی اثر نہ ہوا۔ آپ کے جھوٹے قائلوں مثلاً سلیمہ،
طلیحہ [جو بعد میں مسلمان ہو گئے اور زمانہ اسلام
میں وفات ہوئی رک بہ طلیحہ] اور بالخصوص

ابن ہشام : سیرۃ : ۱۳۱ (بعد) - اس سے کاهنوں کی پیش گوئیوں کے وقار کو سخت صدمہ پہنچا - اسی سلسلے میں وہ احادیث سامنے آئیں - جن میں اہل اسلام کو کاهن کے پاس جانے سے منع کیا گیا ہے - (السیوطی : الجامع الصغیر، باب من اتی کاهنا : البخاری، ۲ : ۳۳-۵۵ بمواضع کثیرہ نیز دیکھیے ابن عباس کا قول : اَبَاکُمْ وَالْکِهَانَةُ وغیرہ - درالزمخشری : الکشاف، سورۃ لقمان ۳۱ آیت ۴۴)۔

مأخذ : (۱) Reste arabischen : Wellhausen

Heidentums، بار دوم، ص ۱۳۴ بعد، ص ۱۳۳، ۲۰۶

بعد : (۲) شپرنگر : Das Leben und die Lehre

des Mohammad، بار دوم، ج ۱، بالخصوص ص ۲۵۵

بعد : (۳) فان ریمر : Studien zur vergliechunden

Culturgestichte Vorzüglich nach arabischen

Quellen، ج ۳ اور ۴، (Sitzungsb. der Phil-hist. kl.

der Wiener Akademie، ۱۲ نمبر ۸) ص ۲۳ بعد : (۴)

Dämonen Geister und Zauber bei : Van Vloten

den alten Arabern. Mitteilungen aus Djähiz، Kitab

al-Halwân، در Wiener Zeitshr. f. die Kunde des

Morgenlandes، ج ۷، ص ۱۶۹ بعد، ص ۲۳۳

بعد، ج ۸، ص ۵۹ بعد : (۵) Goldziher

Abkandl zur arab. Philologie، ۱ : ۱۸ بعد،

ص ۶۹ و ۱۰۷ بعد : (۶) Lagrange

les religions semitiques، بار دوم، ص ۲۱۸ بعد :

(۷) Douthe Magie et Religion dans l'Afrique

du Nord، ص ۲۸ بعد : (۸) D. B. Macdonald

The Religious life and Attitude in Islam، ص ۲۵ تا

۳۳ بمواضع کثیرہ : (۹) Hölischer Die Profeten

Untersuchungen zur Religionsgeschichte Israels

Le berceau de : Lammons (۱۰) بعد : (۱۱)

l'Islam، ۲ : ۲۰۴ بعد، ص ۲۵۷ : (۱۱)

Die Himmelsreise Muhammads : Schrieke

لسود عسی نے جس سے سجاج [یہ بھی بعد ازاں تائب ہو گئی تھیں اور زمانہ اسلام میں انتقال کیا رک بہ سجاج] بھی، جو اس جرگے کی ایک مؤلف فرد ہے، بیچھے نہیں ہے - اپنا کھیل کاهنوں کے بھیس میں کھیلا عرب کے لوگ ہشتینی کافر اور مشرک تھے - وہ چاہتے تھے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو معمولی کاهن کہہ کر ان سے اپنا بیچھا چھڑالیں، لیکن بعد میں ان کی بہت جلد آنکھیں کھل گئیں - حیرت اور افسوس تو ان کے حال پر ہے جو عالم اور عقلمند ہوتے ہوئے آنکھیں بند کر کے نصف النہار کے سورج کا انکار کرتے رہے۔

اسلام نے توحید کا ڈنکا بجا کر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہر قسم کی وحی کے خاتمے کا اعلان کر کے اور شرع کے مقرر قانون کے ذریعے تمام معاشی رسوم و رواج کو ایک ضابطے کے ماتحت لا کر قدیم کاهنوں کا خاتمہ کر دیا - لیکن حقیقت میں یہ کام رفتہ رفتہ پورا ہوا کیونکہ ہم ۵۱۳۲ تک میں ایک کاهن کا ذکر سنتے ہیں (الطبری، ۳ : ۲۱ ص ۱) موجودہ عربستان میں کتھنہ (کاهنوں) کی بابت دیکھیے لینڈ برگ : La Langue arabe et ses dialectes، اسلامی شمالی مغربی افریقہ میں کاهنہ عورتوں کی بابت دیکھیے Douthe، ص ۳۲ بعد) غالباً محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کاهنوں کے اقوال کے مافوق العادۃ ہونے میں کبھی تردد نہ ہوا [مقالہ نگار کا یہ خیال درست نہیں، احادیث نبوی سے بھی کہیں اس کی تائید نہیں ہوتی]، لیکن جب آپ نے جنوں کو شیاطین کے مرتبے میں اتار کر ان کے علم کو آسمان سے سرقہ کیا ہوا قرار دیا جس کی شکل کو مسخ کر کے اور بہت کچھ اپنی طرف سے ملا جلا کر وہ کاهنوں کو دیتے تھے (۲) [الجن] : ۸ بعد : (۳) [الصفت] : ۲ بعد : (۴) [الناس] : ۱ تا ۶،

اپنے ساتھ ایران لے آیا۔

یہاں پہنچ کر کیخسرو کو اپنے چچا فاریہرز سے مقابلہ کرنا پڑا، جو وارث تخت و تاج ہونے میں اس کا حریف تھا۔ یہ مسئلہ طے کرنے کے لیے کیکاؤس نے فیصلہ کیا کہ تخت اسی کو ملے گا جو قلعہ بہمن دز فتح کرے گا، یہ قلعہ اردبیل [رک بان] کے قریب تھا اور اس پر آہرمن کی حکومت تھی۔ فاتح آخر کیخسرو ہی کو ہونا تھا، چنانچہ وہ آسمانی قوتوں کی مدد سے اس مہم میں کامیاب ہوا اور وہاں مقدس ”آگ آذرگشسپ“ کے اعزاز میں ایک آتشکدہ تعمیر کیا۔ شاہ ایران ہونے کے بعد اپنی مملکت کا دورہ کرنے سے کیخسرو کو ان تباہ کاریوں کا علم ہوا جو تورانیوں نے ایران میں کی تھیں۔ چنانچہ اس نے قسم کھائی کہ انتقامی جنگ کے ذریعے توران کو برباد کر کے چھوڑے گا۔ اس نے تمام اسرا کا تعاون حاصل کر کے توران پر فوجی حملے شروع کر دیے۔ پہلی مہم میں تو اسے ناکامی کا منہ دیکھنا پڑا، لیکن جلد ہی پانسہ ہلٹ گیا۔ اس نے جنگ کی قیادت خود سنبھالی۔ افراسیاب کو خاقان چین کی اعانت کے باوجود آخر کار فرار ہونا پڑا۔ کیخسرو نے سمندر پار تک اس کی جستجو کی افراسیاب آذر بیجان [رک بان] کے پہاڑوں کے ایک غار میں چھپا ہوا تھا اور اس کی یہ پوشیدہ پناہ گہ خارق عادت و سائل کے بغیر ڈھونڈی نہیں جاسکتی تھی۔ بالآخر وہ گرفتار ہوا اور اس کا سر قلم کر دیا گیا۔ اس طرح سیاوخش کے قتل کا انتقام پورے طور پر لے لیا گیا۔

کیخسرو نے اپنے دادا کیکاؤس کا چالیس روز تک ماتم کیا، اس کے بعد اس کا جانشین ہو کر امن و امان کے ساتھ حکومت کی۔ اس کے عہد سلطنت میں کوئی اس سے زیادہ نمایاں واقعہ پیش نہیں آیا کہ اس نے ایک اژدھے کو جس نے اصفہان اور فارس کے درمیان گوشید کے سرخ پہاڑ میں اپنی

Islam der ۲۲: ۴ بعد؛ (۱۲) الجاحظ: کتاب الحيوان، بمواضع كثيرة (دیکھیے: V. Vloten): (۱۳) المسعودی: مروج الذهب، طبع Barbier de Meynard اور Pavet de Courteille، ۳: ۳۷۷ بعد؛ (۱۴) الفزونی: عجائب المخلوقات، طبع Wüstenfeld، ص ۳۱۸ بعد؛ (۱۵) ابن خلدون: مقدمہ، طبع Quatremère: Not. et Extr.، ۱۶: ۱۸۱ بعد، ترجمہ ڈی سلاں، ۱۹: ۲۰۶ بعد (طبع قاہرہ ۱۳۲۷ھ) ص ۱۱۲ بعد؛ (۱۶) الابشہی: المستطرف، باب ۶۰۔

(A. FISCHER)

* کیا: کیا یا [رک بہ کتخدا]۔

* کیخسرو: ایران کا ایک اساطیری بادشاہ جو کیانی خاندان سے تعلق رکھتا تھا، وہ سیاوخش کا بیٹا تھا۔ سیاوخش نے اپنے باپ کیکاؤس کے ہاں سے بھاگ کر توران میں پناہ لی اور وہاں کے بادشاہ افراسیاب [رک بان] کی دختر سے شادی کر لی۔ کیخسرو اپنے باپ کی وفات کے بعد پیدا ہوا اور اسی ملک توران میں قتلو (بامیان کے نزدیک ایک وادی ہے) کے پہاڑی علاقے میں پرورش پائی۔ وہ اس بات سے بے خبر تھا کہ وہ شاہی نسل سے ہے، لیکن آخر اس پر یہ راز منکشف ہو گیا۔ سات سال کی عمر میں وہ کمائیں بنا لیا کرتا تھا اور جب دس سال کا ہوا تو نہ شیر سے ڈرتا تھا اور نہ چیتے سے۔ اس کے بعد افراسیاب کا وزیر پیران اسے اپنے گھر لے گیا۔ ایک ایرانی امیر گودرز کو جو کاوہ آہنگر کی نسل سے تھا، خواب میں معلوم ہوا کہ ایران کے تخت و تاج کا وارث دشمنوں کے ملک میں موجود ہے، چنانچہ اس نے اس کی تلاش میں اپنے بیٹے گیو کو روانہ کیا۔ گیو توران پہنچا اور کیخسرو سے اس کی مدد بھیڑ بالکل اتفاقی طور پر ہو گئی اور اس کے بازو کا سیاہ نشان جو کیانیوں کی امتیازی علامت تھی، دیکھ کر اسے پہچان لیا اور اسے اور اس کی ماں فرنیگس کو

۵۰۸۸ / ۱۱۹۲ء میں قلع ارسلان دوم بڑھا ہے اور ناتوانی کے عالم میں فوت ہوا تو اس وقت اپنے سب سے چھوٹے بیٹے کیخسرو کے ہاں تھا، جو اس کی زندگی میں برغلو (یعنی البسرو) کا والی تھا۔ کیخسرو نے اپنے باپ کی موت کی خبر پوشیدہ رکھی اور اس خبر کو فقط اس وقت ظاہر کیا جب وہ اس کا جنازہ لے کر قونیہ پہنچ گیا، غرض یہ تھی کہ وہاں خود اسے سلطان تسلیم کر کے اس کی اطاعت اختیار کی جائے۔ اس کے بھائیوں نے جن میں سے ہر ایک سلجوقی سلطنت کے الگ الگ حصے پر حکومت کر رہا تھا، اس کی بس اسی قدر پروا کی جنی وہ اپنے باپ کی اس کے آخری دنوں میں کیا کرنے نہیے۔ بہر حال کچھ مدت بعد (بعض کے نزدیک ۵۰۹۲ / ۱۱۹۶ء اور بعض کے نزدیک ۵۰۹۵ء میں) ہی وہ اس قابل ہوئے کہ ان میں سے کوئی اس سے قونیہ لے لے۔ آخر کار رکن الدین سلیمان [رکن بآں] قونیہ فتح کرنے میں کامیاب ہو گیا اور کیخسرو کو راہ فرار اختیار کرنی پڑی۔ اس نے ارمینیا کے بادشاہ لیون Leon اور ہمسایہ ممالک مثلاً ملتطیہ، حلب، اور آمد کے فرمانرواؤں کی مدد سے اپنا تخت دوبارہ حاصل کرنے کی کئی بار کوشش کی مگر ناکام رہا۔ اس کے بعد، وہ ادھر ادھر سرگردان پھرتا رہا (دیکھیے اس کی اپنی کہی ہوئی نظم در ابن پیسی، ص ۲۹ بعد)، تا آنکہ قسطنطنیہ میں الکسیس Alexius سوم نے اس کا خیر مقدم کیا۔ اسی زمانے میں اس نے ایک ممتاز یونانی ماروزومز Maurozomes کی بیٹی سے شادی کی۔ اس کے چند ہی دن بعد ۵۱۰۰ / ۱۲۰۴ء میں اس کے بھائی کی وفات ہو گئی اور اسے قونیہ واپس آنے کا موقع ہاتھ آیا۔ وجہ یہ تھی کہ چند امرا اس کے متوفی بھائی کے بیٹے قلع ارسلان سوم کی حکومت سے جو ابھی نابالغ تھا، مطمئن نہیں تھے۔

جگہ بنا لی تھی، ہلاک کیا (حمزۃ الاصغہانی، طبع Gottwaldt، ص ۳۶، برلن، ص ۷)۔ کیخسرو نے آخر عمر میں خدا سے التجا کی کہ اسے بہشت میں جگہ دی جائے۔ اس کے بعد اس نے لہراسپ کو اپنا جانشین مقرر کیا پھر ایک چشمہ (چشمہ حیات جاودان "آب روشن") میں غسل کر کے پہاڑوں کی طرف روانہ ہوا اور انہیں میں کہیں غائب ہو گیا۔ جو لوگ اس کے ساتھ گئے تھے، وہ برف کے طوفان میں ہلاک ہو گئے۔ یہ اس واضح ہے کہ کیخسرو کی شخصیت اوستا کے بطل ہاوسروئہ Haosravanh سے ملتی ہے جو ہندی ایرانی اساطیر سے تعلق رکھتا ہے۔

مآخذ: (۱) فردوسی: شاہنامہ، طبع Vullers، ۶۷۰: ۲ تا ۶۷۹، ۷۰۱ تا ۷۰۳، ۷۱۰ تا ۷۱۲: ۱۰۴۲؛ طبع و ترجمہ Mohl، ۲: ۳۱۶ تا ۳۳۰، ۳۶۲ تا ۳۶۵، ۳۷۶ تا ۳۷۸: ۲۷۳؛ (۲) الطبری: *Annales*، طبع de Goeje، ۶۰۴: ۱ بعد: (۳) الثعالبی: *غرر اخبار ملوک الفرس*، طبع و ترجمہ Zotenberg، ص ۲۱۸، ۲۱۹ تا ۲۲۳ [۴] ثعالبی: شاہنامہ، مطبوعہ تہران، ص ۱۳۲۸ - ۱۳۲۹، ص ۹۹، ۱۱۰: ۱۱۱؛ (۵) *Lu Perse*: Dubeux، ۱۸۳۱ء، ص ۲۸۸ تا ۲۹۱: (۶) Fr. Spiegel، *Eranische Alterthumskunde*، ۱: ۶۰۹، ۶۰۶ بعد: (۷) وہی مصنف: *Avesta und Shâhnâmeh*، در *Deutsch. Gründr. d.* (۸) ۱۹۶: (۱۸۹۱) ۳۰، *Morg. Gesellach*، ۲، بعد اشاریہ، بذیل *Kavi*: (۹) *iran Philologie*: Th. Nöldeke، *Das iranische Nationalepos*، بار دوم، (برلن - لائپزگ) ۱۹۲۰ء ص ۱، ۳، ۵، ۱۲، ۳۵، ۴۹ بعد، ۵۰، ۵۲، ۵۵، ۶۰ بعد۔

(CL. HUART)

کیخسرو: ایشیائے کوچک کے تین سلجوقی فرمانروا اس نام کے ہوئے ہیں:
کیخسرو اول: غیث الدین بن قلع ارسلان۔

جانے کے بعد تخت نشین ہوا، حالانکہ اس کے باپ نے اپنے دوسرے بیٹے عزالدین کو جو ایوبی شہزادی کے بطن سے تھا، اپنا جانشین مقرر کیا [رک بہ کیقباد اول]، جس کی وجہ بقول ویسٹفلٹ بظاہر یہی تھی کہ کیخسرو ایک داشتہ کے بطن سے تھا (جیسا کہ قیصریہ میں اس کے لوح مزار سے پتا چلتا ہے۔ یہ داشتہ ماہ پری خاتون کے نام سے مشہور تھی)۔ اس کے علاوہ وہ ایک حقیر شخصیت کا آدمی تھا، لیکن یہ بات ضرور تھی کہ اس کے باپ نے داؤد شاہ کو معزول کر کے اسے ارزنجان کا والی مقرر کر دیا تھا [رک بہ کیقباد] اور اجیر عیسائیوں کے بل بوتے پر وہ تخت کا اسیدوار تھا۔

ان عیسائی اجیر سپاہیوں نے امیر سعد الدین گوبک Göbak کے ساتھ مل کر کیخسرو کی بادشاہت کا اعلان مکمل کرا ہی دیا۔ بد نصیب عزالدین، اس کی ماں اور ایک ام کا چھوٹا بھائی سب راستے سے ہٹا دیے گئے۔ اس صورت حال سے فقط خوارزمی [رک بہ کیقباد اول] غیر مطمئن تھے۔ انہوں نے اطاعت احکام سے انکار کر دیا اور ملحقہ ایوبی حکومت کے علاقوں کو تاخت و تاراج کرنے کے لیے سلجوقی مملکت کی حدود سے نکل گئے۔ کیخسرو نے مصلحتاً یہ کیا کہ ایوبیوں کے ساتھ صلح کر لی اور دوسری شادی کے ذریعے حکومت کی بنیادیں مضبوط کرنے کی کوشش کی۔ اس قریب میں مشہور مؤرخ کمال الدین نے شاہ حلب کے باختیار وکیل کی حیثیت سے اس کی نمائندگی کی۔ کیخسرو کاروبار حکومت کی طرف توجہ دینے کی زحمت نہیں کرتا تھا۔ اس لیے امیر سعد الدین نے سارے اختیارات اپنے ہاتھ میں لے کر وحشت و بربریت کا دور قائم کر دیا۔ امیر مذکور نے تو یہاں تک کیا کہ وہ اپنے آپ کو کیخسرو اول کا بیٹا ظاہر کرنے لگا۔ غرضیہ اس کے

اس سازش میں خاندان دانشمندیہ [رک ہاں] کے بعض افراد نے بڑا حصہ لیا کیونکہ دانشمندیہ کو قلعج ارسلان دوم نے تاج و تخت سے محروم کر دیا تھا۔ اب اس کے باوجود کہ قاضی الترمذی نے اس کے خلاف فتویٰ دے دیا تھا کہ وہ تخت نشینی کے قابل نہیں، کیونکہ اس کی ماں عیسائی ہے اور کفار سے اس کے گہرے مراسم ہیں، تاہم کیخسرو قونیہ میں اپنی بادشاہت کا اعلان کرانے میں کامیاب ہو گیا۔ اس فتوے کی بدولت قاضی کو اپنی جان سے ہاتھ دھونے پڑے۔ ابن الاثیر (الکامل، طبع Tornberg، ۱۶۰: ۱۲ و قاہرہ ۱۳۰۳ھ / ۱۱: ۹۴) کے بیان کے مطابق کیخسرو نے ۵۶۰۲ھ / ۱۲۰۶ء میں طرابزون Trebizond کا محاصرہ کر لیا، لیکن بظاہر اس کو کچھ زیادہ کامیابی نہ ہوئی۔ ۵۶۰۳ھ / ۱۲۰۷ء میں اس نے الدوبراندینی Aldobrandini سے ایتالیا کی اہم بندرگاہ چھین لی۔ اسی قبضے کے وقت سے سلجوقیوں کے روابط اہل وینس سے شروع ہوتے ہیں، جنہیں اس نے تجارت کا پروانہ عطا کیا (دیکھیے Gesch. des Levantehandels: Heyd ۱: ۳۳۴-۳۳۵)۔ ۵۶۰۵ھ / ۱۲۰۸ء میں اس نے الملک الظاہر شاہ حلب کے ساتھ مل کر ارمنیوں پر چڑھائی کی اور پرتس Pertus کا قلعہ فتح کر لیا۔ ۵۶۰۷ھ / ۱۲۱۰ء میں وہ جنگ خوناس میں اور غالباً تھیوڈور لیسکارس Theodore Lascaris کے ساتھ لڑتا ہوا مارا گیا۔ دیکھیے Nicephoros Gregoras طبع Bonn، ۱: ۱۷ تا ۲۶ اور Georg. Acropolita طبع Bonn، ص ۱۶ اور پھر اسی کے بارے میں Houtsma، در Verslagen en Mededeelingen Afd. Letterk. der Kon Akad van Wetensch سوم، ۹ (۱۸۹۳ء): ۱۳۸ بعد۔

کیخسرو دوم: غیاث الدین والدین بن کیقباد، ۵۶۳۴ھ / ۱۲۳۷ء میں اپنے باپ کے قتل ہو

چیزہ دستیاب اتنی بڑھ گئیں کہ بالآخر سلطان کو اسے قریب سے قتل کروانا پڑا۔ اس کے بعد سلطان نے گرجستان کی حسین شہزادی تہر سے شادی رچائی [رک بہ کیقباد اول] اور اس کی تصویر سکوں پر کندہ کرانے کی خواہش بھی ظاہر کی۔ یہ خیال جب اسے مجبوراً ترک کرنا پڑا تو دلی سکون کی خاطر شیر اور نکلتے ہوئے سورج کا نشان منتخب کر لیا جو آج بھی بصورت شیر و خورشید ایران کا قومی نشان ہے۔ تھوڑے ہی عرصے میں ترکمانوں کے شورش پیا کرنے پر سلطنت کی داخلی کمزوریوں کا پتا چل گیا (۵۶۳۸/۱۲۴۱ء)۔ یہ بغاوت بابا اسحق ولی کے ظہور کے ساتھ وابستہ تھی جس کے مبلغوں نے سارے ملک کا دورہ کر کے مجالس وعظ دیں، سلطان اور اسرا کی عیاشانہ زندگی کی خوب مذمت کی۔ تھوڑے ہی دنوں میں سنیساٹ اور ملطیہ کے اضلاع سے مسلح دستے سیواس، توقات اور آماسیہ Amasia کی طرف بڑھے اور ترکی سپہ سالاروں کو جو ان کے مقابلے کے لیے بھیجے گئے تھے، مار بھگایا۔ اس یارسا بابا کو سزائے موت دینے سے اس کے پیروں کی تعداد اور بھی بڑھ گئی کیونکہ لوگ اسے ملہم من اللہ ماننے لگے۔ جب سرحد ارز روم پر متعین فوجوں کو جن میں اجیر عیسائی سپاہی شامل تھے، بلایا گیا، تب کہیں جا کر بڑی خونریزی کے بعد باغیوں کی سرگرمیوں کا خاتمہ ہوا (دیکھیے رونداد، در Vincent de Beauvais، کتاب ۳، باب ۱۳۹، ۱۴۰)۔ یہاں اس دینی رہنما کو بابا رونیسول Roissol (= رسول اللہ) لکھا ہے۔ المقریزی، *Histoire d'Egypte Makrizi*، مترجمہ Blochet پیرس ۱۹۰۸ء ص ۴۴، میں ال بابا لکھا ہے (ال غالباً عربی حرف تعریف ال کی تحریف ہے یا الیاس کا مخفف ہے کیونکہ الیاس بابا کا نام بھی ملتا ہے)۔ (دیکھیے کوپرولو محمد خزادہ، *الک متصوفلر*، ص ۲۲)۔ ابھی اس

مصیبت سے پوری نجات نہیں ملی تھی کہ ۵۶۳۹ / ۱۲۴۱ء میں باباجو نوییان Baidju Noyon اپنے مغولی لشکر کے ساتھ ارز روم کے سامنے آدھمکا اور سرحد پر متعین افواج سے شدید جنگ کے بعد شہر میں بہت لوٹ مار کی۔ مہذب الدین وزیر اور اس کے نائب شمس الدین اصفہانی نے بڑی سرعت سے تئیر تعداد میں ایک لشکر جمع کیا اور مال و دولت کے ذریعے آرمینی اور ایوبی اجیر سپاہیوں کی خدمات حاصل لیں اور مغول کے مقابلے پر نکلے، لیکن ترک سپاہیوں کی نا اہلی اور کم ہمتی کے باعث کوزہ داغ Kozadagh کے مقام پر شکست کھانی (۶ محرم ۵۶۴۱ / ۲۶ جون ۱۲۴۳ء)۔ اس کے بعد باباجو نے سواس پر بلغار کی، لیکن وہاں کے لشکر نے ہتھیار ڈال دیے جس کی وجہ سے یہ مقام غارت گری سے بچ گیا۔ مگر قیصریہ کو اس نے بزور شمشیر فتح کیا۔ وہاں بہت لوٹ مار ہوئی اور قتل عام بھی ہوا۔ اس کے بعد باباجو اپنے سرمانی مستقر کو چلا گیا اور وزیر اس سے ابک عارضی صلح طے کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ لیکن اس کی تکمیل خان اعظم کی توثیق پر موقوف تھی۔ انہیں دنوں اوگدائی Ugadei کا انتقال ہو گیا اور اگلی ورہلتانی [مغول کی مجلس شوری] ۱۲۴۶ء تک منعقد نہ ہو سکی (دیکھیے صفحات سابقہ، در ۶۸۲: الف)۔ اس لیے ترکوں کو چند سال کے لیے اس نصیب ہو گیا۔ اس موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ہوشیار شمس الدین نے باتو خان Batu کے پاس متعدد ممتاز ترکوں کی سعیت میں ہر تشریفات سفارت لے جا کر اس کی حمایت حاصل کرنے کی کوشش کی۔ اس میں وہ پوری طرح کامیاب رہا، چنانچہ واپسی پر اسے عہدہ وزارت مل گیا جو مہذب الدین کی وفات پر خالی ہوا تھا۔ نا اہل سلطان نے جو کوزہ داغ کی لڑائی کے بعد یونانیوں کے ہاں بھاگ جانے

کے نام کے سکے ہمیں ملتے ہیں۔ بد نصیب کیخسرو بالکل تاتاری شہزادے اور مدعی تخت فنقرطائی Kanquratai کے زیر اقتدار تھا۔ تبعاً فنقرطائی کے زوال پر اس پر بھی عتاب ہوا اور ۵۶۸۲ / ۱۲۸۳ء میں ایلخان احمد کے حکم سے ارزنجان میں اسے موت کے گھاٹ اتار دیا گیا۔

(وو لائیڈن، بار اول)

کیسان: ابو عمر بنو عرینہ کا سولی جن کا تعلق بچیلہ (رک باں) سے تھا۔ وہ المختار کے زمانے میں کوفے کے موالی [رک بہ مادہ موالی] کے رہنماؤں اور اس کے مقربین میں سے تھا۔ المختار نے اسے محکمہ پولیس (حرس، شرطة) کا حاکم اعلیٰ مقرر کر دیا تھا۔ اس منصب کے بل پر اس نے [حضرت امام] حسینؑ کا انتقام لینے میں باین صورت حصہ لیا کہ جن لوگوں نے حضرت امامؑ کے خلاف تلوار اٹھائی تھی، انہیں جہاں ممکن ہوا قتل کیا اور ان کے مکانات تباہ کیے۔ المختار کے حکم سے اس نے عمر بن سعد بن ابی وقاص کا سر تن سے جدا کیا جو اس فوج کا سپہ سالار تھا جو [امام] حسینؑ کے خلاف بھیجی گئی تھی۔ جنگ مذار (۵۶۷ / ۶۸۶ء) میں کیسان کے ہاتھ میں موالی کی قیادت تھی۔ غالباً وہ اسی گھمسان کی لڑائی میں مارا گیا۔ بقول الکشی کیسان کے طرز عمل کی بدولت اہالی کوفہ میں ایک مثل بن گئی تھی: وہ اس شخص کی نسبت جو اپنے مال سے محروم ہو چکا ہو، کہا کرتے تھے کہ اس کے گھر میں ابو عمر داخل ہو گیا ہے؛ دیکھیے الذہبوری، ص ۲۹۷، س ۵؛ یعنی ابو عمر سے اس کی ملاقات ہو گئی ہے۔ الکشی کے ہاں ایک شعر ملتا ہے جس میں اس کی ہجو کی گئی ہے۔ چونکہ محمد بن الحنفیہ فرقہ کیسانہ کے امام تھے، اس لیے بعض اوقات کیسان کو ان کا سولی یا شاگرد بھی بتایا جاتا ہے۔

کے لیے تیار بیٹھا تھا، اب کچھ کمر ہمت باندھی اور ۱۲۴۵ء میں ارمنیوں پر لشکر کشی شروع کر دی۔ اسے ارمنیوں کے خلاف سخت رنجش تھی، کیونکہ انہوں نے اس کی ماں کو جس نے ان کے بادشاہ کے پاس پناہ لی تھی، اس کے خزانوں سمیت مغول کے حوالے کر دیا تھا۔ اس سہم کا مقصد اس موقع پر طرموس کو فتح کرنا تھا، لیکن برسات کا موسم شروع ہونے کی وجہ سے اس سے ہاتھ اٹھانا پڑا، بہر حال ملک کو نہایت وحشت ناک طریقے سے تاخت و تاراج کرنے کے بعد فوج واپس آ گئی۔ ارمنیوں نے ایک صلح نامے کی رو سے سالانہ خراج ادا کرنے اور برگنہ Bragana کا شہر حوالے کرنے کا عہد کیا۔ جب ان کے سردار دوبارہ سلطان کے دربار میں پہنچے تو وہ ایک ہفتہ پہلے اچانک وفات پا چکا تھا۔

مآخذ (۱): دیکھیے بذیل مادہ کیلاؤس: (۲)

اس سلسلے میں Vincent de Beauvais اور عہد مغول کے مؤرخین خاص طور پر اہم ہیں۔

کیخسرو سوم: غیاث الدین بن رکن الدین قلیج ارسلان اگرچہ ابھی کمسن ہی تھا، لیکن کاسل الاقندار ”ہروانہ معین الدین سلیمان“ [رک باں] نے اس کے باپ کے قتل ہونے کے فوراً بعد اس کے سلطان ہونے کا اعلان کر دیا۔ اس کے عہد حکومت میں ایشیائے کوچک میں جو واقعات رونما ہوئے، ان کا ذکر بذیل مادہ سلیمان زیادہ مناسب ہوگا۔ ہروانہ کے قتل (۵۶۷ / ۱۲۷۷ء) کے بعد بہت جلد کیخسرو کی حکومت بھی ختم ہو گئی، کیونکہ کمسنی کے باعث وہ تاتاریوں کے ہاتھ میں محض کٹھ پتلی بن کر رہ گیا تھا۔ اس کا بھتیجا مسعود [رک باں] جب اپنے باپ کی وفات کے بعد ایشیائے کوچک واپس آیا تو (خان اعظم) اباقا [رک باں] کی عنایات حاصل کرنے میں کامیاب ہوا۔ یہاں تک کہ ۵۶۸۱ء ہی سے اس

محمد بن الحنفیہ کو تمام علوم کا مالک مانتے تھے اور کہتے تھے کہ انہوں نے دو سیدوں (یعنی الحسنؑ اور حسینؑ) سے تمام باطنی، ناویلی اور مخفی علم نیز کسرہائے افلاک اور ارواح کا علم حاصل کر لیا تھا۔ کچھ زمانے کے بعد اسے دیسانی پیدا ہوئے جنہوں نے ابن الحنفیہ کو اپنے باپ (حضرت علیؑ) کا بلاواسطہ جانشین امام فرار دیا اور اس طرح الحسن اور حسین کو درمیان سے بالکل خارج کر دیا۔ اس کے ثبوت میں انہوں نے ایک روایت پیش کی کہ جنگ جمل میں حضرت علیؑ نے جھنڈا محمد بن الحنفیہ کے سپرد کیا تھا۔ غالباً یہ عقیدہ امامیوں اور زیدیوں کے عقیدے کے مقابلے میں پیدا ہوا۔

ابن الحنفیہ کی وفات پر جو غالباً ۵۸۱ھ/۷۰۰ء میں ہوئی، کیسانیوں میں بھوٹ پڑ گئی۔ ایک گروہ نے ابن الحنفیہ کے بیٹے علیؑ کو امامت کا منصب دیا اور ایک نے اس کے بیٹے ابوہاشم [رک بآں] کو امام مانا کیونکہ وہ اس کو اپنے باپ کے مخفی علم کا وارث سمجھتے تھے۔ ان کا لقب ہاشمیہ ہوا، لیکن ابوہاشم کی وفات (۵۹۸ھ/۷۱۶-۷۱۷ء یا ۵۹۹ھ/۷۱۸-۷۱۹ء) کے بعد جانشینی کے مسئلے پر ان کی لٹی شاخیں ہو گئیں۔ اس وقت عباسیوں نے اس خیال کی اشاعت شروع کی کہ ابوہاشم نے اپنی وفات سے پہلے امامت کے جملہ حقوق محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس [رک بآں] کی طرف منتقل کر دیے تھے۔

کیسانہ کا ایک گروہ محمد بن الحنفیہ کی موت کا قاتل نہیں۔ ان کے خیال میں وہ رضوی [رک بآں] پہاڑ کے خفیہ غار میں پوشیدہ ہیں، جہاں سے وہ ایک دن مہدی [رک بآں] کے نام سے اپنے پیروں کے قائد بن کر نکلیں گے اور دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے۔ کیسانی شاعر الکثیر [رک بآں] اور السید الحمیری [رک بآں]

کیسانیہ: کیسان کے لفظ کا استعمال سب سے پہلے اس شیعہ گروہ، الموالی کے لیے ہوا جن کا سرگروہ کیسان ابو عمرہ تھا (دیکھیے ۱۱ لائیڈن بذیل مادہ کیسان) اور جس کی حمایت المختار نے کی، لیکن بعد میں اس کا مصداق وسیع تر ہو گیا۔ اور اس میں وہ لوگ بھی شامل کر لیے گئے جنہوں نے ان خیالات کو مانا جو مختار کے زیر قیادت شیعہ گروہ میں پھیل چکے تھے اور جن کا اثر بعد میں بھی بہت دن تک رہا۔ جب کچھ مدت گزرنے پر گمنام شخص کیسان عملاً بھلا دیا گیا تو کیسان کی توجیہ یہ کی جانے لگی کہ یہ مختار کا لقب تھا اور قدم تر طبقہ کیسانہ کا دوسرا نام اس وجہ سے مختاریہ ہو گیا۔ اس کے ساتھ ہی کیسانہ کی وجہ نسبیہ بھی بیان کی گئی ہے کہ یہ کیسان کی طرف جو حضرت علیؑ کا سولی (آزاد کردہ غلام) تھا، منسوب ہے۔ یہ غلام جنگ صفین (الطبری: ۱: ۳۲۹۳، س ۱۰) میں قتل ہوا۔ کہا گیا ہے کہ مختار نے اپنے عقائد اسی سے اخذ کیے تھے۔ کیسانہ کو خشبیہ [رک بآں] بھی کہتے ہیں کیوں کہ یہ ایک خاص قسم کی لکڑی (خشب) کا ڈنڈا ہتیار کے طور پر اپنے ساتھ رکھتے تھے۔

مختار کے ہم عصر دیسانی لوگ اسے ایک خاص قسم کا دانائے راز سمجھتے تھے اور اسے ایک حد تک پیغمبر مانتے تھے۔ ان کے ہاں عبادت کی ایک خاص صورت بھی ضرور رائج ہوگی جس کو یعنی قبائل نے اختیار کیا تھا اور جسے سبانی کہا گیا ہے، یعنی حضرت علیؑ کی طرف منسوب ایک کرسی کی، جس کو یہودیوں کے تابوت العبد کے مشابہ ٹھہرایا گیا تھا، پوجا کرنا اور اس سے مشیر غیبی کا کام لیتا۔ ان کے ہاں حضرت امام حسینؑ کے جانشین محمد بن الحنفیہ [رک بآں] تھے جنہیں مختار نے محض ایک رسمی امام بنا رکھا تھا۔ الشیرازی نے بیان کیا ہے، کہ کیسانی

نہیں جس کا نام احمد ہو (دیکھیے ابن سعد : الطبقات، ۵ : ۶۷؛ احمد بن علی الداودی الحسني : عمدة الطالب فی انساب ابی طالب، بمبئی ۱۳۱۸ھ، ص ۳۱۹ بعد)۔

مآخذ : (اس مقالے کے لیے بھی جو اس سے پہلے دی گئی تھیں) : (۱) الطبری، طبع ڈخوبہ، ۲ : ۵۹۸، بعد، بالخصوص ۶۳۳ س ۸ بعد، ۶۳۶ س ۱۱ بعد، ۶۶۲ س ۸ بعد، ۶۷۱ س ۱۱ بعد، ۶۷۳ س ۱۰ بعد، ۷۰۲ بعد، ۷۲۱ س ۸ بعد؛ (۲) الدینوری : الأخبار الطوال، لائڈن ۱۸۸۸ء، ص ۴۹۸، ۳۰۰، ۳۰۵، اوپر، ۳۰۸ : (۳) السعدی : مروج الذهب (پیرس ۱۸۶۱ تا ۱۸۷۷ء)، ۵ : ۱۸۰، بعد، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۶۸، ۲۷۵، ۳۷۵ : ۵۸ : ۷ : ۱۱۷ : (۴) ابن قتیبہ : کتاب المعارف، طبع وِسْتَمُورٹ، ص ۳۰۰ : (۵) ابن عبد ربہ : اعتقد الفرید، قاہرہ ۱۲۹۳ھ، ۱ : ۲۶۷ بعد، ۲۶۹ س ۶ بعد؛ (۶) الکشی : کتاب الرجال، بمبئی ۱۳۱۷ھ، ص ۸۵ : (۷) الاغانی، ۷ : ۳، ۱۹، ۷۳، ۱۵ بعد، ۵، ۵، ۲۲۱، ۲۲۹، ۲۶۶ بعد، ۸ : ۳۲، ۸ بعد، ۳۳ : (۸) الخوارزمی : مفاتیح العلوم، لائڈن ۱۸۹۵ء، ص ۲۹ بعد؛ (۹) عبدالقادر البغدادی : الفرق بین الفرق، قاہرہ ۱۳۲۸ھ، ص ۱۶، بعد، ۲۷ تا ۳۸، ۵۳ س ۱۴ بعد؛ (۱۰) ابن حزم : الفصل فی الملل والاہواء والنحل، قاہرہ ۱۳۱۷ تا ۱۳۲۱ھ، ۳ : ۹۴، ۲ س ۲ بعد، ۱۷۹ س ۲۰ بعد، ۱۸۰ س ۷ بعد، ۱۸۲ س ۷، ۷، ۱۷ بعد، ۱۸۳ س ۱۰ تا ۱۲ : (۱۱) ابوالعالی : بیان الادیان، در Chrest. Persane : Schefer، ج ۱ (Publ. de l'Ecole des Langues or. vii، سلسلہ ۲، ۷)، ص ۱۵۷ بعد؛ (۱۲) الشہرستانی : الملل والنحل، طبع Cureton، ص ۱۰۹ بعد؛ (۱۳) المقریزی : الخطط، بلاق ۱۲۷۰ھ، ۲، ۳۵۱ بعد؛ (۱۴) ابن خلکان : وفيات الاعیان، طبع وِسْتَمُورٹ، عدد ۵۷۰ (ص ۹۱) : (۱۵) ابن خلدون : المقدمة، قاہرہ ۱۳۲۷ھ، ص ۲۱۹ بعد؛ (۱۶) الجوہری : الصحاح، بلاق ۱۲۸۲ھ، ۱ : ۴۷۴، ۲۱ بعد؛ (۱۷) الجوہری :

نہ ان کے ہوشیدہ مقام پر فروکش ہونے کو حضرت عیسیٰؑ کے قیام کے حالات سے ملایا ہے۔ غیبہ [رک بان] اور رجعة [رک بہ رجوع] کے عقیدے کو ایک شخص ابو کرب (کرب) کی طرف منسوب کیا جاتا ہے جس کے متبعین کو اس کے نام پر کربہ (کربیبہ) [رک بان] کہتے ہیں۔

الشہرستانی کا بیان ہے کہ تمام کیسانی یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ دین صرف ایک آدمی کی اطاعت کا نام ہے۔ بذریعہ تاویل [رک بان] افتا اور استنباط مسائل د حق ان لوگوں کی طرف جو لائق رعنا ہیں، منتقل کر دیا جاتا ہے۔ اس عقیدے نے بھی کیسانیوں ہی میں جنم لیا کہ نئے حالات کے پیدا ہو جانے کی وجہ سے قضاے الہی بدل سکتی ہے [رک بہ بداء]۔ مخنی امام کی رجعت کے عقیدے کے علاوہ ان میں سے بعض لوگ تناسخ [رک بان] کے قائل تھے۔

امامیہ [رک بان] اور زیدیہ [رک بان] کے ہوتے ہوئے فرقہ کیسانیہ کو کوئی دیر پا زندگی نصیب نہ ہوئی۔ ابن حزم نے اپنے زمانے ہی میں کیسانیہ کو ایک مردہ فرقہ قرار دیا۔ عقیدہ غیبت اور رجعت کا علویہ کی طرف جن کی حمایت زیدیہ نے کی تھی، منسوب کیا جانا غالباً کیسانیہ ہی کے اثر کا نتیجہ سمجھنا چاہیے۔ ایک قابل توجہ وثیقہ بھی، جس میں قرامطی عقائد پائے جاتے ہیں (دیکھیے وو، لائڈن بذیل مادہ قرامطہ)، ممکن ہے، کیسانی ہی حقوق سے نکلا ہو۔ اس میں ایک شخص احمد بن محمد بن الحنفیہ نامی مہدی اور پیغمبر ہونے کا مدعی نظر آتا ہے (الطبری : ۳ : ۲۱۲۸ بعد؛ ابن الاثیر : الکامل، ۷ : ۳۱۱ س، ۱۶ بعد؛ Expose de la religion des Druzes : de Sacy پیرس، ۱۸۳۸ء، ۱ (دیباچہ) : ۱۷۷ بعد)، لیکن محمد بن الحنفیہ کے بیٹوں میں کوئی ایسا شخص

روایات میں سے اس کی بابت بس یہی واقعہ محفوظ ہے کہ وہ یزتس (Yazatas) کا بہت شکر گزار تھا کہ اس نے اس کی مملکت کو عظیم الشان بنایا اور ایران کے تخت حکومت پر دوبارہ اس کے صحیح النسب بادشاہوں کو لا بٹھایا۔ اس سلسلے میں فقط شہنامہ فردوسی ہی ایک ایسا مأخذ ہے جس سے مدد لی جا سکتی ہے۔ سر زمین ایران کو افراسیاب تورانی کے حملوں سے بچانے کے لیے رستم کے باپ زال پہلوان نے کامل غرور و فکر اور موہن کے صلاح مشورے کے بعد کیقباد کے حق میں فیصلہ کیا جو ان دنوں البرج انبرز (Hare-berezaiti) کے پہاڑوں میں رہا کرتا تھا؛ چنانچہ زال نے اپنے بیٹے کو اس کی تلاش میں البرز بزیجا۔ جب وہ وہاں پہنچا تو دیکھا کہ کیقباد اپنے ہنس مکھ دوستوں کے درمیان ایک ذیافت میں بیٹھا ہوا ہے۔ وہ تعظیم بجا لایا۔ نئے بادشاہ نے پہلے ہی خواب میں دیکھ لیا تھا کہ دو سفید بازوں نے اس کے سر پر ایک زرب دسار ریز دی ہے۔ اس طرح گونا وہ سفارت کی ک آئے۔ اس سے متحاح ہو چکا تھا۔ اگرچہ اس نے انسانوں سے دور الگ تہلک رہنے میں بڑی کوشش کی تھی، لیکن قسمت نے قاصد کو پھر بھی اس کے راستے پر ڈال دیا۔ ایرانی فوج کا سپہ سالار مقرر ہو جانے کے بعد رستم نے افراسیاب کو کامل شکست دی۔ افراسیاب یقیناً گرفتار ہو جاتا، لیکن اس کی کمر کی پٹی جسے پکڑ کر اسے اٹھائے لا رہے تھے اتفاقاً ٹوٹ گئی اور وہ بھاگ نکلا۔ اس فتح کا یہ نتیجہ نکلا کہ دونوں ملکوں میں صلح ہو گئی اور اس کی رو سے ایران کو پھر اپنی پرانی سرحد دریائے جیحون تک کی ساری سر زمین مل گئی۔ کیقباد نے اپنا عہد حکومت سلطنت کی تنظیم، اس کے طول و عرض کا دورہ کرنے، نئے شہر بسائے اور ان بہادروں پر اعزاز و اکرام بچھاور کرنے میں بسر کیا جنہوں نے

کیقباد کے بارے میں (۱۸) تاج العروس، ج ۲، ص ۸۶، ۱۶ بعد؛ (۱۹) Barbier de meynard : *Le Seld Hingarin*، در *Journ. As.*، سلسلہ ۱۸، ج ۱، ص ۱۶۲، ۱۶۳ بعد؛ (۲۰) *Mohtar de valsche Prfoet* : H. D. Van Gelder : *G. van Vloten* (۲۱) بعد؛ (۲۲) *Recherches sur la Domination arabe, le Chittisme*، *Verhand. der Kon, Akad. v. Wetensch., Afd.*، وغیرہ *Letterkunde*، ایسٹرم ۱۸۹۳، ج ۱، عدد ۳، ص ۳۱ بعد؛ (۲۳) *Die religiös-politischen : J. Wellhausen* (۲۴) *Oppositionsparteien im alten Islam (Abhandl. d. Kön. Gesellsch. d. Wissensch. zu Göttingen, Phil. Hist. Kl. n. F., v. No. 2)*، ص ۴۷ بعد؛ (۲۵) *Le Messianisme dans l'hétérodoxie* : E. Blochet (۲۶) *musulmane*، (پرس ۱۹۰۳)، ص ۳۲ بعد؛ (۲۷) *The Heterodoxies of the Shiites* : Isr. Friedlaender *according to Ibn Hazm (Journ. of the American Orient. Soc.,* ج ۲۸ و ۲۹ بعد اشارہ، بذیل *Keisan* : H. Banning (۲۸) : *Muhammad ibn al-Hanafija*، *Diss Erlangen*، ۱۹۰۹، ص ۴۶ تا ۵۳ (۲۹) *Alidernes* : F. Buhl (۳۰) *Stillling til de Shi'itiske Bevaegelser under Umajjaderne (oversight over det Kgl., Danske vidnskabernes Selskabs Forhandlingar*، ۱۹۱۰، ج ۵، ص ۳۶ بعد؛ (۳۱) *C. Van Arendonk* (۳۲) *De opkomst van het Zaiditische Imamaat in* *Yemen*، لائڈن ۱۹۱۹، ص ۱۱ تا ۱۳۔

(C. VAN ARENDOHE)

کیقباد : ایران کا ایک اساطیری بادشاہ جو

”کیقباد“ سے تھا۔ آوستا میں اس کا نام کوی (Kavi Korymbos) دیا گیا ہے، لیکن اس کے متعلق اور کسی چیز کا ذکر نہیں ہے۔

میں کس نے اور کیوں قید کر لیا تھا - ۱۶ء
 ۱۲۱۹ء میں اس کے بھائی کی وفات پر نہ صرف قلعہ
 گذر پرت Gudharpert کے دروازے کھلے جہاں وہ قید
 تھا، بلکہ اسے سلجوقوں کے تخت پر بھی بٹھا دیا گیا
 تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ سارے ترک امیر اس فیصلے
 کے حق میں نہیں تھے کیونکہ انہوں نے اس کے
 ایک اور بھائی کیفریدون کی طرفداری کا اعلان کر
 دیا، لیکن کیقباد صدر مقام قونیہ پر قابض ہونے میں
 کامیاب ہو گیا اور تھوڑے ہی عرصے میں شورش
 پسند امرا کو بے دست و پا کر دیا۔ غالباً
 عیسائیوں کی امدادی فوج نے اسے قابل قدر امداد دی
 کیونکہ ابن بیسی لکھتا ہے کہ اسیر کمینس
 (Comnenus) نے ان واقعات میں بڑا حصہ لیا تھا۔
 Vincent de Beauvais کے ایک بیان سے (کتاب
 ۳، باب ۱۴۴) جس میں اگرچہ کیقباد کا نہیں
 اس کے جانشین کے عہد حکومت کا ذکر ہے، یہ پتا
 چلتا ہے کہ طرابزون Trebizond اور نیکہ Nicaea کے
 شہنشاہوں اور شاہ Lampron نے ایک عہد نامے کی
 رو سے حلف اٹھا رکھا تھا کہ وہ اپنی کچھ فوج
 سلجوقیوں کی امداد کے لیے وقف کر دیں گے۔ یہ
 یقینی ہے کہ کیخسرو اول اور کیکاؤس اول دونوں
 کے عہد حکومت میں اس عہد نامے کی شرائط پر عمل
 ہوتا رہا ہے اور اس کی تجدید میں شاید ایک ہی
 ترمیم ہوئی اور وہ بھی کیکاؤس اول کے عہد سے
 پہلے نہیں کہ اس میں مذکورہ بالا عیسائی علاقوں
 کے آرسینی عیسائی بھی شامل ہو گئے۔ کیقباد کے
 عہد میں اس کی تجدید ہوئی۔ کیقباد کے انتقال
 عہد ہی میں ارسینیہ کے بادشاہ لیون Leon دوم کا
 انتقال ہو گیا (۱۲۱۹ء) اور اس کی بیٹی ایزابلا
 (Isabella) نے انطاکیہ کے کیتھولک بادشاہ کے
 بیٹے سے شادی کر لی۔ اس وجہ سے ارسینیہ
 درمیان بڑا اختلاف رائے پیدا ہو گیا۔

سلطنت کو دوبارہ قائم کیا تھا۔ یہ بہادر رستم -
 قارن وغیرہ تھے۔ سو سال تک حکومت کرنے کے بعد
 اس کا انتقال ہو گیا۔

مجمّل التواریخ (Journ. Astar.) سلسلہ سوم،
 جلد ۱۱ (۱۸۳۱ء، ص ۳۲۱) میں لکھا ہے کہ
 کیقباد البرز سے نہیں بلکہ ہمدان کے پہاڑ الوند
 سے آیا تھا اور حمزہ اصفہانی (طبع Gottwaldt،
 ص ۳۵) نے فقط اس کے شہروں کے بسانے کا ذکر
 کیا ہے بالخصوص جیحوں کے کنارے آبادیاں بسانے
 کا اور اصفہان کی توسیع کا۔ ہندھش Bundihish
 میں اس کے عہد حکومت کی معیاد سو سال کے بجائے
 پندرہ سال لکھی ہے۔

مآخذ: (۱) فردوسی: شاہنامہ، طبع Vullers، جلد
 ۱، ص ۲۹۰ تا ۳۱۵، طبع و ترجمہ Mohl، جلد ۱، ص
 ۳۵۲ تا ۳۸۴؛ (۲) الثعالبی: غرر أخبار ملوک الفرس،
 طبع و ترجمہ Zotenberg، ص ۱۳۷ تا ۱۴۰، ۱۴۳ تا
 ۱۵۴؛ (۳) الطبری، طبع لائیڈن، ۱: ۵۳۳ بعد؛
 (۴) Erānische Alterthumskunde : Fr. Spiegel
 ۱: ۵۸۱ بعد؛ (۵) وہی مصنف: Avestā und
 Shāhnāme، در Zeitschr. d. Deutsch. Morgenl.
 Gesellsch.، جلد ۳۵ (۱۸۹۱ء)، ص ۱۹۵؛ (۶)
 La Perse : Dubeux (پرس ۱۸۴۱ء)، ص ۲۳۳؛ (۷)
 Gundr. d. iran. Philol، ۲: ۹۵، ۱۳۴، ۱۶۹،
 ۱۷۳، ۳۴۶، ۳۱۰؛ (۸) Das iran : Nöldeke
 Nationalepos، بار دوم، (برلن - لائپزگ ۱۹۲۰ء)
 ص ۵۰، ۵۰، ۵۰

(CL. HUART)

کیقباد: ایشیائے کوچک کے تین سلجوقی
 فرمانرواؤں کا نام:

کیقباد اول: علاءالدین ابوالفتح کیقباد بن
 کیخسرو۔ یہ پہلے بتایا جا چکا ہے (بذیل مادہ کیکاؤس
 اول) کہ کیقباد کو اس کے بھائی کے عہد حکومت

کیقباد نے فوراً ہی ان کے سپہ سالار کو جو گرفتار کر لیا گیا تھا اعزاز و اکرام کے ساتھ سرفراز کر کے رہا کر دیا کیونکہ اس کی کاسیابی بڑی حد تک ایویوں کے ساتھ خوشگوار تعلقات رکھنے پر منحصر تھی۔ فی الواقع اس نے یہاں تک کیا کہ ایک ایوی شہزادی سے شادی کی درخواست کر دی اور اس کی درخواست قبول بھی کر لی گئی اور کچھ مدت بعد شادی ہو گئی۔ ۵۶۶۲ / ۱۲۲۵ء میں ارزنجان کے بادشاہ بہرام شاہ نے ساٹھ سال حکومت کرنے کے بعد وفات پائی اور ارز روم کے سلجوقی بادشاہ طغرل شاہ کی وفات بھی اسی زمانے میں ہو گئی۔ کیقباد نے سوچا یہ اچھا موقع ہے کہ ان دونوں فرماں رواؤں کی زمینوں پر جہاں ممکن ہو قبضہ کر لیا جائے۔ بہرام شاہ کے جانشین داؤد شاہ نے جلال الدین خوارزم شاہ، حشیشین کے مقتداے اعظم علاء الدین اور الاشرف سے عہد سوافقت کر کے اس خطرے کو ٹالنے کی حتی القدور کوشش کی۔ لیکن وہ ناکام رہا۔ کیقباد نے اسے دبا کر اپنی مملکت سے دستبردار ہونے پر مجبور کر دیا۔ اور ایسی ہی کاسیابی اسے خاندان منگوچک کے ایک رکن مظفر الدین محمد کے مقابلے میں نصیب ہوئی جو کاغانیہ (Coghonie) (شہین قرہ حصار) پر حکومت کرتا تھا۔ لیکن اس سے قبل کہ کیقباد ارز روم پر قبضہ کرے اسے جلال الدین کے ساتھ جو شاہ ارز روم کا حلیف تھا ایک پر صعوبت جنگ کرنی پڑتی تھی۔ اس سلسلے میں پہلے تو ان دونوں بادشاہوں کے درمیان کئی بارسفیر آئے گئے لیکن بالآخر کیقباد نے الاشرف سے اتحاد کر لیا جو اس وقت شہر خلط (Khilat) پر قبضہ کرنے کے لیے جلال الدین سے لڑ رہا تھا، خوارزم شاہ (جلال الدین) اس کی اطلاع پاتے ہی بڑی تیزی سے آگے بڑھا تاکہ اس کے دونوں حریفوں کے لشکر باہم ملنے نہ پائیں۔ لیکن ۲۸

یہ نکتہ کہ مخالف سرداروں نے قسطنطین شاہ لیمپرن (Lampron) کی زیر قیادت جمع ہو کر شہزادے کو گرفتار کر لیا اور اسے زہر دے دیا اور اس کی بیوہ کو قسطنطین کے بیٹے ہیشم (Haithum) سے بیاہ دیا۔ اب انطاکیہ کے بادشاہ سے لڑائی ناگزیر ہو گئی۔ سینٹ جان کے فدائیوں اور جانبازوں کو روم سے احکام پہنچ گئے کہ وہ اس میں قطعاً حصہ نہ لیں۔ اس لیے Bohemund ارسنوں کے خلاف کوئی زیادہ کاروائی نہ کر سکا اور بقول ابن الأثیر اس کی نوبت آ گئی کہ اسے کیقباد کے سامنے دست سوال دراز کرنا پڑا۔ بہر حال عیسائیوں کے باہمی نزاع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے کیقباد نے بحیرہ روم کے کنارے اور دوسرے علاقوں میں ارمینیہ کے قلعے فتح کر لیے جن میں Galonoros یا Candelor یا Scandalor کے قلعے شامل تھے۔ مؤخر الذکر قلعے کو اس نے اپنا سرمائے مقام قرار دیا اور وہاں عمارتیں تعمیر کر کے اسے ایک خاصی اہم بندرگاہ بنا دیا۔ اور اسی کے نام پر اس جگہ کا نام الایہ (عَلَّیَّیَّة) پڑ گیا۔ ان حالات کے اندر شاہ لیمپرن (Lampron) کے لیے بجائے خود اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ رہا کہ کیقباد کو فرمانروائے اعلیٰ تسلیم کر لے اور جنگ کی صورت میں اپنی فوجوں سے اس کی مدد کرے۔

آمد اور حصن کئیۃ کے ارتقی فرمانروا مسعود نے جسے ۵۶۱۹ / ۱۲۲۲ء میں اپنے باپ کے انتقام پر ان شہروں کی حکومت حاصل ہوئی تھی، خطبے سے کیقباد کا نام خارج کرنے اور اپنے ہمسایہ ایوی بادشاہوں کے ساتھ عہد و پیمان کرنے کی کوشش کی لیکن وہ اپنی حرکت کی بدولت کاخنتہ (Kiakhtha) اور چیشکیزک (Cemishkezek) کے قلعوں سے ہاتھ دھو بیٹھا۔ الاشرف (دیکھیے جلد ۱، ص ۲۲۲ ب) کی مدد کے لیے جو فوجی دستے روانہ کیے گئے تھے ان میں سے ایک نے کیقباد کو مدد کرنے والی فوج نے منتشر کر دیا لیکن

رمضان ۵۶۲ھ / ۱۰ اگست ۱۲۳۰ء (دیکھیے

Actes du 10e Congrès internat. des Orientalistes.

۳ : ۱۹) کو اسے ایک دہشت خیز شکست

ہوئی اور اس سے اسی وقت ارزروم [رک باں] کے بادشاہ

کی قسمت کا بھی فیصلہ ہو گیا۔ اس کا علاقہ کیقباد

نے اپنی مملکت میں شامل کر لیا۔ ۵۶۲۹ھ / ۱۲۳۲ء

میں گرجستانیوں سے جنگ ایک صلحنامے کے ذریعے

بسرعت ختم کر دی اور اسی کی رو سے ملکہ رُسدان

Rusudan نے اپنی بیٹی کی کیقباد کے بیٹے کیخسرو

سے شادی کر دینے پر رضا مندی کا اظہار بھی کر دیا۔

اس دوران میں تاتاری ایک بار پھر ان علاقوں میں

آچکے تھے۔ جلال الدین ختم ہو چکا تھا اور

خوارزمیوں کے بڑے بڑے گروہ ادھر ادھر تاخت و تاراج

کر کے اپنے ہاتھ رنگتے پھرتے تھے۔ اس وقت

کیقباد نے خلاط کے ضلع پر، جو جلال الدین کی

شکست کے بعد الاشرف کو مل چکا تھا، لیکن اس نے

اس کی حفاظت کا کوئی بندوبست نہیں کیا تھا،

قبضہ کرنے اور خوارزمی لٹیروں کے جتھوں کو

تنخواہ دار سپاہیوں کی حیثیت سے ملازم رکھنے کا

فیصلہ کر لیا۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ مصر کے

فرمانروا الکامل کے زیر قیادت تمام ایوبی شاہزادے

کیقباد کے خلاف متحد ہو گئے۔ بہت جلد ان کی

فوجیں ایشیائے کوچک کی سرحد پر جا پہنچیں، لیکن

وہ ملک کے اندر داخل ہونے کے لیے دروں کو فتح

کرنے میں ناکام رہیں۔ علاوہ بریں تھوڑی ہی مدت

میں ایوبی سرداروں نے آپس میں لڑنا شروع کر دیا۔

بالآخر انہیں اسی بات پر قناعت کرنی پڑی کہ

ترکوں کی پیش قدمی سے شہر خرتبرت Kharitbart کو

بچائیں، لیکن ترکوں کو بڑھنے سے روکنا ان

کے بس کا روگ نہ تھا۔ حما کا ایوبی فرمانروا المغنبر

جس پر مدافعت کا انتظام آپڑا تھا، ہکڑا گیا۔

اور اس کے ساتھ ہی وہاں ارتقی حکومت کا بھی

خاتمہ ہو گیا۔ اس کے بعد ۵۶۳۱ھ / ۱۲۳۴ء سے

شہر سلجوقیوں کے قبضے میں آ گیا۔ اب کیقباد نے

حران، الریا اور رقعہ کا محاصرہ کر کے انہیں فتح

کر لیا (۵۶۳۲ھ / ۱۲۳۵ء)، لیکن وہ پھر تھوڑے ہی

دنوں میں ایوبیوں کے قبضے میں چلے گئے۔ اسی طرح

آمد کا محاصرہ بھی ناکام رہا۔ ۵۶۳۳ھ / ۱۲۳۷ء میں

جب کیقباد ایک نئی سہم شروع کرنے والا تھا اسے

قیسریہ میں زہر دے دیا گیا۔ کہا گیا ہے کہ یہ

اس کے بیٹے کیخسرو کے حکم سے ہوا کیونکہ کیقباد

نے اس کے بجائے اپنے ایک اور بیٹے کو جوابی

شہزادی کے بطن سے تھا اپنا جانشین مقرر کر دیا تھا۔

کیقباد کے پر شوکت عہد حکومت میں مملکت

سلجوق نے انتہائی وسعت اور خوشحالی حاصل

کی کیونکہ کیقباد محض ان تھک حوصلے والا مرد

میدان ہی نہیں تھا بلکہ اس نے عالیشان عمارتوں کی

تعمیر کا کام بھی ہاتھ میں لیا جن کے آثار آج بھی

قونیہ، سیواس، علائیہ اور دوسرے مقامات میں سلطان

کی یاد تازہ کرتے ہیں۔ اس نے تجارت کے لیے اپنے

ملک کے دروازے کھولنے اور وہاں کے قدرتی وسائل

کو ترقی دینے میں انہماک سے کام کیا۔ اس مقصد

کے پیش نظر وہ اطالویوں کی درخواست پر ایک

سہم لے کر کریمیا بھی گیا۔ یہی وجہ ہے کہ اس

زمانے میں اس کی سلطنت دنیا کی امیر ترین سلطنت

سمجھی جاتی تھی۔

مآخذ: (۱) اور دیکھیے مادہ کیخسرو کے تحت

(۲) نیز دیکھیے۔ جلال الدین سے جنگ کے بارے میں

سیرۃ السلطان جلال الدین منگبرتی (طبع ۱۳۱۳ھ)

Langues Or. Viv، سلسلہ سوم، جلد ۱۰، ۱۱، ۱۲

فرانسیسی ترجمہ از Houdas: (۳) ہونگوار

کے بارے میں: V. Berchem: pour en

Copies Inscript. Arab. ۲ : ۱۰۰

در Houdas: ۱۰۰ : ۱۰۱

کی وفات پر جو مغولوں کے ہاتھ سے مارا گیا تھا، بلبن نے اپنے دوسرے بیٹے بغرا خان کو جو ان دنوں بنگالے کا صوبیدار تھا اپنا جانشین نامزد کیا، لیکن وہ اپنے باپ کے دربار کی پابندیاں برداشت نہ کر سکا۔ چنانچہ جب ۱۲۸۷ء میں تخت خالی ہوا تو وہ بنگال گیا ہوا تھا۔ امرا نے اس کے بیٹے کیتباد کو بادشاہ بنا دیا۔ کیتباد تخت نشینی کے وقت بمشکل اٹھارہ سال کا تھا۔ اس کی تعلیم و تربیت میں اس کے دادا نے بڑی سختی سے کام لیا تھا۔ چنانچہ پابندوں سے اچانک آزاد ہوتے ہی اس نے بسے لگام ہو کر عیاشانہ زندگی اختیار کی۔ اس نے اپنے چچا زاد بھائی محمد کے بیٹے کیخسرو کو قتل کرا دیا۔ وزیر خطیر الدین کا منصب چھین لیا۔ اس کی برطرفی کے بعد دہلی کے کوتوال ڈبھتیجا اور داماد نظام اندین مملکت کا سب سے بڑا صاحب اقتدار بن گیا۔ کیتباد کے ابتدائے عہد میں مغولوں کے ایک جتھے کو جو ہندوستان میں گھس آیا تھا شکست دی گئی۔ ان میں سے جو گرفتار ہوئے ان سے بڑا ظالمانہ سلوک کیا گیا اور کثیر التعداد مغولوں کو جنہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا اور ہندوستان میں بس گئے تھے قتل کر دیا گیا۔

۱۲۸۸ء میں بادشاہ کا باپ بغرا خان بنگال سے روانہ ہوا تاکہ تخت دہلی پر اپنا فائقانہ حق جتانے، لیکن جب دریائے گھاگرا کے کنارے کیتباد اسے ملنے آیا تو اس نے اپنا طرز عمل بدل دیا۔ ملاقات جانین سے شفقت اور محبت بھری تھی اور باپ نے از روئے نصیحت ذاتی طور پر اپنے بیٹے کو اس کی غلط روی پر تنبیہ کی اور نظام الدین کی ہوس پرستی سے ہوشیار رہنے کا مشورہ دیا، اگرچہ ان نصیحتوں سے نوجوان بادشاہ کی بری عادتوں کی کوئی اصلاح نہیں ہوئی۔ تاہم ان کا یہ اثر ہوا کہ اس نے اپنے وزیر کو زہر دے کر اپنے راستے سے ہٹا دیا۔

کیتباد دوم : علاء الدین بن کیخسرو، جیسا کہ مادہ کیکاؤس دوم کے ذیل میں مختصراً بیان کیا جا چکا ہے، اس نے اپنے دو بھائی کیکاؤس اور علیج ارسلان کے ساتھ مل کر حکومت کی۔ یہاں ہمیں فقط ایک سکرے کی طرف توجہ دلانی ہے جس کو غالب ادھم نے تقویم مسکوکات سلجوقیہ، شمارہ ۱۱۳، میں بیان کیا ہے اس پر سال ۶۶۳ھ اور فقط کیتباد کا نام درج ہے حالانکہ کیتباد اس سے آٹھ سال قبل وفات پا چکا تھا۔

کیتباد سوم : علاء الدین کیتباد بن فراسرز بن کیکاؤس کو غازان خان نے ۶۹۷ھ/۱۲۹۸ء میں تخت نشین کیا۔ اس کی تاریخ کے بارے میں جو معلوم ہے وہ وثوق کے لحاظ سے نہ ہونے کے برابر ہے۔ اس کا نام ۷۰۱ھ تک کے ایک سکرے پر موجود ہے جس سے منجم ہاشی کا یہ بیان غلط معلوم ہوتا ہے کہ ۷۰۰ھ میں اسے دوبارہ معزول کر دیا گیا تھا، دیکھیے *V. Berchem, Materiaux*، ۳ : ۹۲، حاشیہ، لیکن چونکہ مسعود کا ایک سکرہ بھی ۷۰۰ھ کا ہے اس لیے قرین قیاس ہے کہ اس سال ان دونوں شہزادوں نے سلطان کا لقب اختیار کر رکھا تھا، لیکن دوسری طرف یہ بات یقیناً غلط ہے کہ کیتباد ۶۸۳ھ میں بھی سلطان تھا۔ یہ بات اس سند سے ماخوذ ہے جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ کیتباد نے عثمان غازی کو عطا کی تھی (فریدون بیگ : منشآت، ۱ : ۸۸ تا ۹۰)۔ اسی طرح وہ اندازہ بھی غلط ہے جو جنابی میں درج ہے اور جس کی رو سے کیتباد کا عہد حکومت ۲۰ سال ۳ ماہ ۱۳ دن بتایا جاتا ہے۔

(۱) لائیڈن، بار اول

کیتباد معزالدین، شاہ دہلی، ناصر الدین بغرا حاکم بنگالہ کا بیٹا تھا۔ بغرا غیاث الدین بلبن شہنشاہ ہند کا چچا تھا۔ اپنے بڑے بیٹے شہزادہ محمد خان

[ہفتخوان] سر کرنا پڑے جنہیں نظم فارسی میں بہت شہرت حاصل ہو چکی ہے (دیکھیے مادہ رستم)۔ دیوسفید کا سوتے میں کام تمام کر دیا گیا اور اس کے دل کے خون سے بادشاہ اور اس کی فوج کی بینائی بحال ہو گئی۔ اس بادشاہ کو ایک اور لڑائی لڑنے کے لیے ہاماوران جانا پڑا جو ایران کے جنوب میں واقع ہے اور ممکن ہے کہ وہ یمن (حمیر) ہو کیونکہ یہاں پہنچنے کے لیے بادشاہ مکران سے براہ سمندر جہاز میں بیٹھ کر روانہ ہوا تھا۔ اپنی منجلی طبیعت کی بدولت وہ کوہ قاف [رک باں] تک جا پہنچا جس کے متعلق یہ اعتقاد تھا کہ اس پہاڑ نے ساری دنیا کا احاطہ کر رکھا ہے۔ اس نے شاہ ہاماوران کی دختر سودابہ (الثعالیٰ سودانہ، عربی سعدی بنت ذوالأذعار) سے شادی کی۔ ایک بار جب وہ اپنے خسر سے ملنے گیا ہوا تھا تو اسے غداری سے گرفتار کر کے سمندر کے کنارے ایک قلعے میں قید کر دیا گیا۔ یہاں بھی اسے رہائی دلانے کے لیے رستم ہی پہنچا۔

چونکہ کیکاؤس دیووں پر فرمانروا تھا، اس لیے اس نے ان کی قوت سے یہ فائدہ اٹھایا کہ البرج میں قلعے تعمیر کرائے (الثعالیٰ، ص ۱۶۵، مینار بابل؛ نیز حمزۃ الاصفہانی، طبع Gottwaldt، ص ۳۵ مجمل التواریخ، Journ. Asiat. سلسلہ سوم، ۱۱ (۱۸۴۱ء) : (۳۲۵)۔ اس جبری محنت کا انتقام لینے کے لیے ان دیووں میں سے کسی نے بادشاہ کے سامنے یہ تجویز پیش کی کہ آسمان پر چڑھنا ممکن ہے، چنانچہ اس مقصد کے لیے بادشاہ نے جوان عقاب سدھائے اور چار عقابوں کو اپنے تخت کے چار کونوں پر باندھ کر ستاروں کی جانب پرواز شروع کی، جب عقاب تھکنے لگے تو وہ پھر نیچے اتر آئے اور اُل [رک باں] کے قرب و جوار میں ایک جنگل کے بیچوں بیچ بادشاہ کو زمین پر پھینک دیا۔ پھر اسے امر نے جو اس کی تلاش میں ہو گا وہی

۱۲۸۸ء کے اواخر میں کیقباد پر اس کی عیاشی کی بدولت فالج گرا اور وہ صاحب فراش ہو گیا ادھر ملک میں انتشار، ابتری اور پراگندگی پھیل گئی۔ ملک جلال الدین فیروز خلجی نے جو انہیں دنوں برن کا عامل مقرر کیا گیا تھا دارالسلطنت میں امن و امان قائم کرنے کی کوشش کی۔ ترک اسرا نے اسے شک و شبہ کی نظر سے دیکھا۔ حالات بھی شبہات کے مساعد تھے اور کیقباد کے کمسن بچے شمس الدین کیومرث کی بادشاہت کا اعلان کر دیا گیا۔ ان دونوں جماعتوں میں نزاع و جدال جاری رہا اور بادشاہ نزار و درماندہ بستر علالت پر پڑا رہا۔ بالآخر فیروز خلجی کو اپنے مخالفوں پر غلبہ حاصل ہوا اور وہ تخت پر متمکن ہوا۔ بدبخت کیقباد کو جون ۱۲۹۰ء میں قتل کر دیا گیا اور اس کی لاش دریائے جمنا میں پھینک دی گئی۔

مآخذ : (۱) برنی : تاریخ فیروز شاہی؛ (۲)

ہدایونی : منتخب التواریخ، ترجمہ، G.S.A. Ranking؛

(۳) نظام الدین احمد : طبقات اکبری؛ (۴) فرشتہ :

نکشن ابراہیمی (بمبنی ۱۸۳۲ء) : (۵) The Cambridge

History of India، ج ۳۔

(T. W. HAIG)

* کیکاؤس : ایران کا ایک افسانوی بادشاہ جو کیانی خاندان سے تعلق رکھتا تھا۔ اوستا میں اسے ”کوا اچا“ Kava uça کہا گیا ہے۔ فردوسی اسے کیقباد کا فرزند مانتا ہے، دوسرے مآخذ اسے کیقباد کا پوتا بتاتے ہیں۔ بیان کیا جاتا ہے کہ وہ ایک جنگجو بادشاہ تھا جو فوج لے کر مازندران میں گھس گیا۔ مازندران دیووں کا ملک تھا جس کا محافظ دیوسفید تھا۔ اس نے رات کے وقت کیکاؤس اور اس کی فوج پر آسمان سے پتھر برسائے [اور کیکاؤس کو قید کر لیا]۔ بادشاہ کو قید سے چھڑانے کے لیے زال کا بیٹا رستم روانہ ہوا۔ اسے راستے میں سات معرکے

‘Das iranische Nationalepos: Th. Nöldeke (۱)؛ Kavi

بار دوم (برلن - لائپزگ ۱۹۲۰ء)، ص ۱۸۸، ۱۹۲

۰۶۰، ۵۵

(CL. HUART)

* کیکاؤس: ایشائے کوچک کے دو سلجوق

فرمانرواؤں کا نام :

کیکاؤس اول : السلطان الغالب عَزَّ الدِّیَا

و الدِّیْن کیکاؤس بن کیخسرو، برہان امیر المؤمنین،

نئے ۵۶۰ھ تا ۵۶۱ھ / ۱۱۶۱ء تا ۱۱۶۲ء

حکومت کی ۔ اس نے Theodore Lascaris سے

صلح کر لی (دیکھیے کیخسرو اول)، کیونکہ اسے

اپنے چچا طغرل شاہ والی ارزروم اور اپنے بھائی

کیقباد کی دستبرد سے جو اس کے مقابلے میں خود

تخت کے دعویدار تھے، اپنے حقوق کی حفاظت مقصود

تھی ۔ ارسنوں کو جو (Leon) Lifun کے زیر قیادت

تھے اور جنہوں نے موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ہر قلبہ

Heraclea اور لارندہ Larenda پر قبضہ کر لیا

تھا اور قیصریہ کو لوٹ لیا تھا، ایک معقول رقم

دے کر عارضی طور پر پیچھے ہٹ جانے پر

آمادہ کر لیا ۔ کچھ عرصے بعد طغرل شاہ بھی ارزروم

میں جا بیٹھا لیکن قیقباد جو قلعة انقرہ (Anguria)

پر قابض ہو چکا تھا مدت دراز تک ڈٹا رہا اور اس نے

کئی سال محصور رہنے کے بعد بمجبوری ہتیار ڈالے ۔

اس پر اسے عارضی طور پر قلعه منشر (آج کل

مزرہ Mizere، ملطیہ کے جنوب مشرق میں

دیکھیے Hist. des Croisades, Documents : Defreméry

Arméniens، ۱۸۳، حاشیہ ۳) میں قید کر دیا

گیا ۔ کیکاؤس ایک کامیاب یورش کی بدولت طبرزون

(Trebizond) کے بادشاہ کیرالکس Kır Aleks

کو گرفتار کرنے میں کامیاب ہو گیا اور اسے اپنی

رہائی حاصل کرنے کے لیے سینوپ Sinope کی اہم

بندرگہ اس کے حوالے کرنے اور سالانہ خراج کی

میں ڈھونڈ نکالا ۔ کیکاؤس کے ایک بیٹے سیاوخش

(سیاوش، چپاور شانہ) پر اس کی سوتیلی ماں سوداہ نے،

جس کی ناجائز خواہشوں کو اس نے ٹھکرا دیا تھا،

یہ الزام لگایا کہ اس نے اس کی عصمت پر حملہ

کرنے کی کوشش کی ہے ۔ سیاوخش نے آگ کی

آزمائش سے گزر کر اپنی بے گناہی ثابت کی اور وہ

ایک تنگ جگہ سے لکڑیوں کے دو شعلہ زن انباروں

کے درمیان صحیح سالم گزر گیا ۔ اس کے بعد

نوجوان شہزادے نے تورانیوں سے لڑنے کی اجازت

چاہی اور بلخ [رک باں] کے قریب ان سے مقابلہ کیا ۔

سیاوخش کی موت کی اطلاع پا کر جو اب افراسیاب

[رک باں] کا داماد بن چکا تھا اور سوداہ کی سازشوں

کا شکار ہو چکا تھا، رستم نے ایران پر حملہ کرنے کا

فیصلہ کر لیا ۔ اس دلیر پہلوان نے بادشاہ کی آنکھوں

کے سامنے ملکہ کو موت کے گھاٹ اتارا اور پھر اپنے

ملک کا انتقام لینے کے لیے توران پر چڑھ دوڑا ۔

کیکاؤس نے ایک سو پچاس سال حکومت کی اور

عمر کا آخر سال اس نے عزلت میں گزارا اور اپنا تخت

اپنے ہوتے سیاوخش کے بیٹے کیخسرو [رک باں] کے

حوالے کر دیا۔

مآخذ: (۱) فردوسی : شاہنامہ، طبع Vullers،

۱ : ۳۱۵، ۲ : ۷۶۴، طبع و ترجمہ Mohl، ۱ : ۸۶

بعد، ۲ : ۱ تا ۵۵۷؛ (۲) الطبری : تاریخ، ۱ : ۵۹۷

بعد؛ (۳) الثعالبی : غرر و اخبار ملوک الفرس، طبع و

ترجمہ Zotenberg، ص ۱۵۳ تا ۲۳۴ : (۴)

Erânische Alterthumskunde : Fr. Spiegel، ۱ : ۵۸۴

بعد؛ (۵) وہی مصنف : Avesta und Shâhnâmہ

Zeitschr. d. Deutsch. Morg. Gesellsch.، ۴۰

(۱۸۹۱) : ۱۹۰؛ (۶) La Perse : Dubeux (۶) (پرس

۱۸۹۱) : ۲۳۴ بعد؛ (۷) J. Darmesteter، Etudes

Iraniques (پرس ۱۸۸۴)، ۲ : ۲۱۱ بعد؛ (۸)

Grânde. d. Iran. Mythologie، ج ۲، اشاریہ رتبہ بذیل

طبع Wüstenfeld، ۲ : ۶۰۴؛ یاقوت تَلّ خالد کا اضافہ کرتا ہے، رغبان، تَلّ باشر اور متنج پر قبضہ کر لیا، لیکن کیکاؤس نے ان شہروں کو الافضل کے حوالے کرنے کے بجائے، جواز روئے معاہدہ لازم تھا، وہاں ترک فوجی حاکم مقرر کر دیے۔ اس طرح دونوں حلیفوں میں پھوٹ پڑ گئی۔ اہل حلب نے موقع پا کر الملک الاشرف (رک بان) سے مدد مانگی، جس کی فوجوں نے تَلّ قَبّاسین (یاقوت، ۸۶۹) پر ترکوں کے ہراول دستے کو شکست دی۔ اس کے بعد کیکاؤس ہٹ کر اَبْلَسْتِین چلا گیا اور الاشرف نے ترک دستوں کو ان قلعوں سے نکال دیا جن پر وہ قابض ہو گئے تھے۔ کیکاؤس نے اس شکست پر، جسے وہ خود اپنے امیروں کی غداری کا نتیجہ سمجھتا تھا، غضب ناک ہو کر ان میں سے کئی ایک کو پھانسی پر لٹکا دیا اور باقی ماندہ کو ایک عمارت میں بند کر دیا، جسے یاقوت رض طرطوش کے نام سے یاد کرتا ہے۔ اس کے بعد اس عمارت کو آگ لگا دی گئی اور وہ سب کے سب جل کر مر گئے۔ کچھ عرصے بعد اسے تپ دق کا مرض لاحق ہو گیا اور ۵۶۱۶/۱۲۱۹ء میں وہ فوت ہو گیا۔ اسے ایک شفا خانے میں دفن کیا گیا جو اسی نے سیواس میں تعمیر کیا تھا۔ اس کا کتبہ مزار، جو ۵۶۱۷ء میں کندہ کیا گیا تھا، آج بھی محفوظ ہے؛ دیکھیے *Matériaux pour un Corpus Inscriptionum* : v. Berchem *Arabicarum*، حصہ ۳، ص ۵۰ بعد۔

مآخذ: (۱) سب سے بڑا مآخذ ابن بی بی ہے؛ اس

کی تاریخی تصنیف کے اقتباس کے لیے دیکھیے *Rocuell de*

Textes relatifs à l'Histoire des Seldjoucides ج ۴

(ترکی ترجمہ، در کتاب مذکور، ج ۲)؛ اس کے

علاوہ اہم کتابیں یہ ہیں: (۲) *Barhebraeus*

[ابن العبري]: *Chronicon Syriacum*؛ (۳) کمال الدین

ادائی منظور کرنا پڑی (۵۶۱/۱۲۱۴ء)۔ شہر انطالیہ جسے کچھ ہی عرصے پہلے کیخسرو نے لے لیا تھا اور مسیحی سرداروں کی مدد سے قلعے کی محافظ ترک فوج وہاں سے نکال دی تھی، دوبارہ نئے سرے سے فتح کر لیا گیا۔ ۵۶۱۳/۱۲۱۶ء میں کیخسرو نے ارمنوں کے ملک پر چڑھائی کر دی اور قلعہ جبان Gaban کا محاصرہ کر لیا (ابن بی بی نے اس کی جگہ چن چین Cincin اور گن چین Gançin دو قلعوں کا ذکر کیا ہے) محاصرہ اٹھانے کے لیے جو فوج بھیجی گئی، اس میں کانستبل کنسٹانتائن Constable Constantantine اور کئی رؤسائے مملکت شامل تھے۔ ترکوں نے اس فوج کو شکست فاش دی اور کانستبل مع چند رؤسا اور سرداروں کے گرفتار کر لیا گیا۔ اس کے بعد کیکاؤس ملک کو تاخت و تاراج اور بالکل ویران کرنے کے بعد قلعے پر قبضہ کیے بغیر قیصریہ واپس چلا گیا۔ اب ارمنوں کے لیے اس کے سوا کوئی چارہ نہ رہا کہ صلح کے لیے اور قیدیوں کی رہائی کے لیے منت سماجت کریں۔ ان کی یہ دونوں درخواستیں قبول کر لی گئیں، لیکن ان کے بادشاہ کو یہ عہد کرنا پڑا کہ وہ خراج ادا کرے گا اور لولؤہ Lu'lu'a اور لوزد Lawzad کے اہم سرحدی قلعے، جہاں سے کیلیکیا Cilicia کے دروں کی نگرانی ہو سکتی تھی، حوالے کر دے گا۔ جب ۵۶۱۳/۱۲۱۶ء میں کیکاؤس کا حلیف حلب کا ایوبی بادشاہ الملک الظاهر فوت ہو گیا تو کیکاؤس نے سَمِیْسَاط کے ایوبی فرمانروا الملک الافضل سے یہ طے کر لیا کہ وہ اسے اپنا فرمانروا اعلیٰ تسلیم کرتے ہوئے حلب پر قبضہ کر لے۔ شروع شروع میں یہ تجویز کامیاب ہوتی نظر آئی۔ ترک فوجوں نے بلا دقت مرزبان (کمال الدین، ترجمہ Blochet، ص ۱۰۸، برج الرصاص کا ذکر کرتا ہے، علیٰ هذا یاقوت،

کتاب ۳۱، باب ۲۶، لیکن اس نے عزالدین اور رکن الدین کو باہم ملتس کر دیا ہے۔ متوفی سلطان کے وزیر شمس الدین اصفہانی نے، جس کے ہاتھ میں سارا اقتدار تھا، عزالدین کی طرف داری کا اعلان تو کر دیا، لیکن باقی دونوں بھائیوں کو نظر انداز کرنے کی فی الحال اسے جرات نہ ہوئی کیونکہ آخری فیصلہ مغل خوانین کے ہاتھ میں تھا۔ یہی وجہ ہے کہ جب رکن الدین متعدد ترک امرا کے ہمراہ خان اعظم کے اردو کی جانب اس عظیم قورولتای (مجلس شوری) (۱۲۴۶ء) میں شریک ہونے کے لیے، جہاں کیوک کے خان اعظم ہونے کا اعلان کیا گیا، روانہ ہوا تو کیکاؤس اسے روک نہ سکا، لیکن اس دوران میں وزیر (جسے Frater Simon نے Losyr لکھا ہے) اس فکر میں لگا رہا کہ ساری طاقت اپنے ہاتھ میں لے لے: چنانچہ اس نے عزالدین کی والدہ سے شادی کر لی، جس سے ترک امرا بہت جھنجلائے اور اپنے مقصد کے اتمام کے لیے کئی امیروں کو قتل اجل بنا دیا، جن میں Vincent کے بیان کے مطابق ایک امیر Salefadinus یعنی شرف الدین محمود والی ارزنجان بھی شامل تھا۔ یہ شخص عیسائیوں کے ساتھ اچھا سلوک کرتا نہ اور فرانسیسی اور جرمن زبانیں سمجھتا تھا (وہی کتاب، باب ۲۷)۔ بہر حال اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ وزیر سے یزار امرا نے کیوک کے سامنے اس کے خلاف شکایت پیش کی اور اس نے انہیں ایک یرلیق [فرمان] عطا کیا، جس کی رو سے رکن الدین کو سلطان مقرر کر دیا گیا۔ مزید برآں خان نے یہ بھی حکم دیا کہ وزیر کو مقتول کے اقارب کے حوالے کر دیا جائے۔ اس نے صلح کی قطعی شرائط بھی عائد کر دیں۔ سلجوقیوں کے لیے طے ہوا کہ وہ ہر سال بطور خراج ۱۲۰۰۰۰۰ پیزنٹ bezants، hyperpres، ریشمی زربفت کی قبائیں، ...

زینۃ الحلب وغیرہ (فرانسیسی ترجمہ از *Histoire d'Alep* : E. Blochet، پیرس ۱۹۰۰ء)؛ (۴) *Historiens des Croisades, Documents Arméniens* ج ۱ (پیرس ۱۸۶۹ء)؛ (۵) عام تواریخ مصنف ابن الاثیر، ابن الخلدون، الثویری، خواند میر، منجم باشی، اور دوسری تصنیفات جو ابھی مخطوطات کی شکل میں ہیں؛ سگوں کی فہرستیں؛ (۶) *British Museum Cat. of Oriental Coins* ج ۳ (۱۸۷۷ء)؛ (۷) غالب ادھم : *Seldjoucides* (قسطنطنیہ، ۱۸۹۲ء)؛ (۸) احمد توحید : *Cat. des Monnaies du Musée Impérial Ottoman* حصہ ۴ (قسطنطنیہ ۱۹۰۳ء)؛ (۹) Huart : *Revue Sémit*، در *Epigraphie arabe d'Asie Mineure Konia, Inschriften* : J. H. Löbtyved (۱۰)؛ (۱۱) *der Seldschukischen Bauten*، برلن ۱۹۰۷ء؛ (۱۲) *Fallmarayer*؛ (۱۳) *Reise in Kleinasien* : F. Sarre (۱۳)؛ (۱۴) *Seldschukische Baudenkmäler* (برلن ۱۹۲۱ء)؛ نیز رک بہ سلجوق (مآخذ)۔

کیکاؤس دوم، عزالدین والدین بن کیخسرو دوم : جب ۵۶۴۳ / ۱۲۴۵ء میں کیخسرو دوم (رک بان) نے وفات پائی تو اس کی وصیت کے مطابق اس کے بیٹے علاء الدین کیقباد کو سلطان بننا چاہیے تھا، جس کی ماں گرجستان کی شہزادی تھ تھی، لیکن اس کی عمر صرف سات سال تھی۔ اس کے دو بڑے بھائی اور بھی تھے، یعنی عزالدین اور رکن الدین علیج ارسلان، مگر وہ بھی ابھی بچے تھے۔ عزالدین سب میں بڑا تھا اور اس کی ماں ایک یونانی پادری کی بیٹی تھی (Frater Simon، Vincent de Beauvais،

میں منگوقاآن نے حکم بھیجا کہ عزالدین اس کی خدمت میں حاضر ہو، لیکن عزالدین کا جی نہ چاہا کہ یہ خطرناک سفر اختیار کرے۔ بنا بریں اس نے اپنے بھائی علاء الدین کیقباد کو پیش قیمت تعائف دے کر روانہ کیا، لیکن یہ شہزادہ راستے ہی میں مارا گیا۔ خان اعظم نے یہ پتا چلانے کے لیے کہ اس قتل میں کس کا ہاتھ تھا، تفتیش کرائی، لیکن اس کا کچھ نتیجہ نہ نکلا۔ ۵۶۵۴ء میں آق سراے کے مقام پر عزالدین اور منغل سپہ سالار (نویان) یجوقی فوجوں کے مابین مقابلہ ہوا، جس میں عزالدین کو شکست ہوئی اور اسے مجبوراً Theodore Lascaris کے پاس پناہ لینی پڑی۔ اس کے بعد رکن الدین کو محبس سے نکال کر سلطان تسلیم کیا گیا (دیکھیے ۵۶۵۵ء کے سکتے)۔ بیجوا بھی اپنی منغل فوج کو پوری طرح ہٹانے بھی نہ پایا تھا کہ عزالدین قونیہ میں لوٹ آیا۔ ان دنوں رکن الدین قیصریہ میں تھا۔ طویل گفت و شنید اور اس دوران میں دونوں بھائیوں کی فوجوں کے درمیان گہ بگاہ جھڑپوں کے بعد یہ طے پایا کہ ملک کو باہم تقسیم کر دیا جائے: قزل ایرماق سے مشرق میں رکن الدین حکومت کرے اور مغرب میں عزالدین اور اس کے بعد دونوں بھائی عہد نامے کی توثیق کے لیے ہلاکو کے پاس جائیں، جو ان دنوں تبریز کے گرد و نواح میں فوج کش تھا۔ یہ تمام باتیں عمل میں آ گئیں، لیکن اس کے بعد جلد ہی مغلوں کو پتا چلا کہ عزالدین ان کے جانی دشمنوں، یعنی مصر کے سلوکوں کے ساتھ گفت و شنید کر رہا ہے اور انہوں نے اس کی حکومت کو ختم کر دیا ہے، لیکن عزالدین کو بھاگنے کا موقع مل گیا، چنانچہ اس نے انطاکیہ کا رخ کیا اور وہاں سے اپنے رشتے داروں اور چند وفادار امیروں کے ساتھ سمندر کے راستے قسطنطنیہ جا پہنچا، جولاہی سلطان کے زوال کے بعد ایک بار پھر یونانیوں کے ہاتھ لگا

گھوڑے، ۵۰۰ اونٹ اور ۵۰۰ دوسرے چھوٹے جانور بطور خراج ادا کریں گے اور ان سب کے علاوہ دیگر ایسے تحفے تحائف بھی نذر کریں گے جن سے خراج کی کل مالیت دو گنی ہو جاتی تھی۔ یہ Vincent کی بیان کردہ کہانی ہے (باب ۲۸)۔ اس سلسلے میں دیکھیے نیز Barthold، در Zapiski Wost. Otd. Imp. Arkh. 'Obshē. ۲۸ : ۱۲۸ : d'Ohsson : 'Hist. des Mongols : ۳ : ۸۳۔

رکن الدین جب ایشیائے کوچک واپس پہنچا تو اسے سلطان تسلیم کر لیا گیا۔ خان اعظم کے احکام کے مطابق وزیر کو اس کے دشمنوں کے سپرد کر دیا گیا، جنہوں نے ۵۶۴۶ء / ۱۲۴۹ء میں اسے قتل کر دیا۔ ہمیں ۵۶۴۶ء / ۱۲۴۹ء کے ایسے سکتے ملتے ہیں جن پر رکن الدین کا نام ہے۔ خان اعظم فوت ہوا تو اس کا جانشین منگوقاآن کہیں ۱۲۵۱ء میں پوری طرح اقتدار سنبھال سکا۔ اسی لیے ترک امیروں نے یرلیق [فرمان] کی پروا نہ کی اور آپس میں یہ طے کر لیا کہ کیخسرو کے تینوں بیٹے مل کر حکومت کریں: چنانچہ ۶۴۷ سے ۵۶۵۵ء تک کے سکوں پر تینوں کے نام ملتے ہیں، فقط ۵۶۵۲ء / ۱۲۵۴ء اس سے مستثنیٰ ہے۔ اس سال رکن الدین نے قیصریہ میں صرف اپنے نام کے سکے ضرب کرائے کیونکہ اس شہر کے صوباشی [کوٹوال] صمصام الدین نے بلا شرکت غیرے اس کی بادشاہت کا اعلان کر دیا تھا۔ رکن الدین کے سلطان ہونے کے بعد رکن الدین اور عزالدین کے درمیان بہت عرصے تک گفت و شنید جاری رہی، لیکن کوئی نتیجہ برآمد نہیں ہوا۔ آخر ان کے درمیان بزور شمشیر فیصلہ ہوا۔ رکن الدین گرفتار کر لیا گیا اور اسے پہلے اسامیہ اور بعد ازاں برغلو بھیج دیا گیا۔ اسی دوران

۱۰۴۹ء تا ۱۰۶۹ء/۵۶۶ تا ۵۸۶ء) حکومت کی۔ اپنی تصنیف قابوس نامہ، جس کی وجہ سے اس کی شہرت ہوئی، کے خاتمے پر اس نے اپنی عمر ۶۳ برس لکھی ہے۔ اس کے بیان کے مطابق اس نے یہ کتاب ۱۰۸۲ء/۵۶۷ء - ۱۰۸۳ء) میں لکھنی شروع کی تھی، لہذا اس کا سن پیدائش ۱۰۸۱ء/۵۶۹ء - ۱۰۹۰ء/۵۷۰ء کے قریب ہوگا۔ تخت نشینی کے وقت اس کی عمر ۳۰ برس کے لگ بھگ ہو گئی اور اپنی وفات سے خاصی مدت پہلے وہ حکمرانی سے دست بردار ہو گیا ہوگا۔ ہمیں وہ اسباب معلوم نہیں جن کی بنا پر اس نے تخت و تاج چھوڑا۔ بہر حال جہاں اس سے اس کی پختگی عقل ظاہر ہوتی ہے، وہاں اس شدید تلخی کا بھی پتا چلتا ہے جس کا اظہار اس کی تصنیف میں نمایاں طور پر ہوا ہے۔

قابوس نامہ بادشاہوں کے لیے ان اہم ترین ”ہدایت ناموں“ میں سے ایک ہے جو فارسی زبان میں اب تک باقی چلے آتے ہیں۔ یہ کتاب مصنف نے اپنے بیٹے گیلان شاہ کے لیے لکھی اور اس کا نام اپنے دادا قابوس بن وشمگیر [رک باں] کے نام پر رکھا، جو فرمانروا اور مصنف، دونوں حیثیتوں سے یکساں مشہور ہے۔ یہ ملکی حکمت عملی کی ایک تلخیص ہے، جسے ۴۴ ابواب میں ترتیب دیا گیا ہے۔ اس کا بیشتر حصہ فلسفہ اخلاق اور اقتصادیات سے تعلق رکھتا ہے، جس میں متعدد پیشوں کی بابت مباحث بھی شامل ہیں۔ سیاسیات کے بارے میں صرف آخر کے چند ابواب میں بحث کی گئی ہے۔

اس کتاب کا عمومی بیان براؤن E. G. Browne کی *A Literary History of Persia* ۲ (۱۹۰۰ء) : ص ۲۷۶ تا ۲۸۷ء میں ملتا ہے۔ کتاب سے عیاں ہے کہ ترتیب مباحث میں مصنف نے بلاشبہ ایک حد تک یونانی فلسفہ اخلاق کا تتبع کیا ہے اور اسی جیسے مرکزی تصورات اخذ کیے ہیں، لیکن دوسری

گیا تھا۔ اسے یقین تھا کہ وہاں اس کا خیر مقدم کیا جائے گا کیونکہ اس کی ماں عیسائی تھی، لیکن بہت جلد ان ترکوں کی موجودگی شہنشاہ کے لیے پریشان کن ثابت ہوئی۔ کہتے ہیں کہ انہوں نے یہ سازش شروع کی کہ شاہ قسطنطنیہ کو قتل کر کے عزالدین کو شہنشاہ بنایا جائے۔ جب سلطان کے عیسائی ماموں نے اس سازش کا بھانڈا پھوڑا تو یونانیوں نے سلطان کو فوراً جلا وطن کر کے اپنوس بھیج دیا اور اس کے ملازمین کو یا تو بطور ترک سپاہیوں (Turkopolis) کے شاہی افواج میں بھرتی کر لیا گیا، یا قید کر کے قتل کر دیا گیا (۱۲۶۲ء/۵۶۶ء)۔ چھ سال بعد (۱۲۶۸ء/۵۶۸ء) عزالدین کو منگولوں کی فوجوں نے، جو اس نے قسطنطنیہ کے خلاف بھیجی تھیں، اپنوس سے رہا کر کے قریم (کریمیا) پہنچا دیا۔ یہاں اس نے پرکہ خان کی ایک بیٹی سے شادی کی اور ۱۲۷۸ء/۱۲۷۹ء) میں فوت ہو گیا۔ اس کے بیٹے مسعود کے بارے میں علحدہ مقالہ دیکھیے۔

مآخذ: (۱) دیکھیے گزشتہ مادے کے مآخذ۔ یہاں خاص طور پر اہم یہ ہیں: (۱) Vincentuis Bellovacensis: *Speculum historiale*، کتب ۳۰ و ۳۱، باب ۲۶، ۲۷؛ (۲) نیز مغل اور بوزنطی مؤرخین (Nicephorus Gregoras اور Georgius Acropolita)؛ (۳) W. v. Tiesenhausen: *Recueil de matériaux relatifs à l'histoire de la Horde d'or*

۱ : ۳۸۲

(CL. HUART)

کیکاؤس: بن سکندر بن قابوس بن وشمگیر، *مختصر المعالی*، والی جرجان و طبرستان، جس کا تعلق گیل زہار [رک باں] سے تھا۔ اس نے پہلے دو *طغرل* سلجوقی سلاطین، *طغرل* بیگ اور *آلب* *آرسلان* کے ہم عصر اور باجگذار کی حیثیت سے ۴۴۱/

برلن *Buch des Kabus* : Heindr. Friedr. v. Diez

۱۸۱۱ء؛ (۵) *Der des Neupythagorers* : Plessner

Bryson، ۱۹۲۸ء، ص ۵۵ تا ۵۸ و ۲۶۲ تا ۲۶۲

(تنقید بر متن)۔

(M. PLESSNER)

کیل : پیمائش کے لیے سب سے عام اصطلاح۔

خصوصی معنوں میں یہ خشک اشیا مثلاً ہر قسم کے غلے اور دالوں کے پیمانے کے لیے استعمال ہوتی ہے۔ بالآخر اس کے معنی ("کیلہ" کی طرح) ایک خاص پیمانے کو ہر کر دینے والی مقدار (یا اس مقدار کے وزن) کے ہو گئے۔ اس کے دیگر معانی یہ ہیں : پیمانہ، صحیح پیمانہ، آزمودہ، منضبط اور مستند سرکاری پیمانہ (یا وزن)۔ اس معنی میں یہ مصر کے بلوری اوزان (مثلاً درہم کیل) اور اوراق بردی میں بطور کیل الدیموس ملتی ہے (کیل الدیموس : غلے کا مشہور سرکاری پیمانہ جسے ٹیکس لگانے کے لیے عام طور پر استعمال کیا جاتا ہے اور جو "نقل" ہے، جس کا مطلب بظاہر تفاوت مقامی پیمانہ ہے، بالکل مختلف ہے)۔ محدود متعین پیمانے کے لیے کیلہ معمولی لفظ ہے، لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ کیل کا لفظ بھی بغیر کسی امتیاز کے ایک متعین مقدار کے پیمانے کے معنوں میں استعمال ہوا ہے۔ کیلہ عربوں کے مقداری پیمانوں کے متعارف سلسلے میں نہیں ہے (دیکھیے قفیز) بلکہ جیسا کہ دوسری زبانوں میں پیمائشی اصطلاحیں داخل ہوئی ہیں، اسی طرح عربی میں بھی یہ لفظ بازار سے قانونی زبان میں داخل ہو گیا ہے۔ اسی وجہ سے ہم کیلہ کو پیمانوں کے نظام میں بمقدار متعین کہیں بھی منسلک نہیں پاتے۔ ایران کے ایلخانی فرمانروا غازان کے عہد حکومت (۱۲۹۵ء/۱۲۹۵ء تا ۱۳۰۳ء/۱۳۰۳ء) میں پہلی بار کیلہ کو غلے کی تجارت کے لیے ایک مستند پیمانہ قرار دینے کی کوشش

جانب کتاب کی ترتیب اور اس کی مثالیں تقریباً تمام فارسی الاصل ہیں۔

اس کے متن کا کوئی تحقیقی نسخہ ابھی تک دستیاب نہیں ہوا۔ ۱۲۷۵ اور ۱۲۸۵ء میں دو نسخے، جو تہران سے لیتھو میں طبع ہو کر شائع ہوئے ہیں، ان کا مقابلہ مخطوطات سے کرنے کی ضرورت ہے۔ ترکی زبان میں اس کتاب کے تین تراجم ہوئے ہیں، جن میں سے دو ابھی تک موجود ہیں، لیکن یہ بھی تنقید و تنقیح متن کے لیے کافی نہیں کیونکہ ان میں کئی اضافے اور تغیرات شامل ہیں۔ ان میں سے پہلے ترجمے کی تاریخ کی تعیین اب نہیں کی جا سکتی۔ دوسرا ترجمہ مراد ثانی کے لیے ترجمہ احمد بن الیاس نے ۵۸۳ھ / ۱۱۸۳ء میں ختم کیا۔ اس کے پینتیسویں باب (متعلقہ شاعری) کو Wickerhauser نے بعنوان *Wegweiser zum Verständniss der türkischen Sprache* (۱۸۵۳ء) میں طبع کیا، ص ۲۶۲ تا ۲۶۵) اور ترجمہ بھی کیا (ص ۲۸۷ تا ۲۹۰)۔ تیسرا ترجمہ نظمی زادہ مرتضیٰ نے حسن پاشا والی بغداد کے لیے ۱۱۱۷ھ / ۱۷۰۵ - ۱۷۰۶ء میں پایہ تکمیل کو پہنچایا۔ H. F. v. Diez نے دوسرے اور تیسرے ترجمے کا تین مخطوطات کی مدد سے ایک مفصل مقدمے کے ساتھ جرمن ترجمہ تیار کیا (دیکھیے مآخذ)۔ اصل فارسی متن کے پہلے ۲۲ ابواب کا ایک ناقص نسخہ بمبئی میں ۱۹۰۶ء میں شائع ہوا، جو سر تا سر نسخہ تہران مطبوعہ ۱۲۸۵ھ پر مبنی تھا، (قابوس نامہ، از عنصر المعالی، مع وافر فرهنگ از منشی حلیل الرحمن) - ۱۸۸۲ء میں Querry نے مکمل فارسی متن کا فرانسیسی میں ترجمہ کیا۔

مآخذ: (۱) *Manuel de Géométrie* : v. Zambaur

logie ص ۲۱۰ مع مآخذ (ص ۱۲۱) : (۲) وہ

تصانیف جن کا ذکر مادہ میں درج ہے : (۳)

G. I. Ph. : Geiger Kuhn ۲ : ۳۳۷ تا ۳۳۹ : (۴)

وزن $\frac{1}{4}$ سے ۲ پاؤنڈ تک (یا کیلوگرام میں $\frac{3}{4}$ سے $3\frac{1}{4}$ پائونڈ تک) ہے۔ یہ اصطلاح اتنی قدیم ہے کہ تیسری صدی ہجری میں بھی موجود تھی۔

مآخذ: (۱) *Matériaux : Sauvair*، در *Journ.*

As.، سلسلہ ۸، ۸ (۶۱۸۸۶): ۱۲۶، بعد: (۲)

Arabic Glass Weights in the : S. Lane-Poole

British Museum، شمارہ ۱۰۳، ۵۱: (۳) *Becker*

Papyri Schott-Reinhardt، ۱: ۳۱، ۷۲: (۴) الطبری،

طبع *Glossarium : de Goeje*، ص cdxlii و cdxliii

Institutions de Police chez les : Behrnauer (۵)

Arabes، در *Journ. As.*، سلسلہ ۵، ۱۶ (۶۱۸۹۰):

۱۳۱: (۶) الخوارزمی: مفاتیح العلوم، طبع *Van Vloten*،

ص ۱۰۵

(E.V. ZAMBAUR)

کیمیاء: رَکْ بہ الکیما

الکیمیا: رَکْ بہ علم (الکیما)۔

الکیال: احمد الکیال الحسینی، تیسری صدی

ہجری کا ایک فلسفی، جس کے ہاں اسمعیلی اور

غناسطی رجحانات ملتے ہیں۔ الشہرستانی اس کی

عربی و فارسی تصنیفات سے واقف تھا۔ اس نے ان کے جو

اجزا پیش کیے ہیں، ان کا رسائل احوان الصفا سے

مقابلہ کرنا چاہیے (دیکھیے الشہرستانی، الملل،

قاہرہ ۱۳۱۷ھ/۲: ۱۸، ۱۷)۔

(L. MASSIGNON)

کی گئی۔ رشید الدین ہمیں بتاتا ہے کہ اس بادشاہ نے تبریز کے کیلے کو ناپ کا معیاری پیمانہ قرار دیا اور اس کا وزن ۲۶۰۰ درہم (۸۰۸۷ کیلوگرام = ۱۹ پونڈ) مقرر کر دیا۔ اس کے بعد یہ ضابطہ جاری ہوا کہ ایسے پیمانے جن میں آنے والے غلے کی مقدار مذکورہ بالا وزن کے مطابق ہو، ہر قسم کے غلے (جو، گندم، چاول، مٹر، لویا، تل، باجرہ وغیرہ) کے لیے تیار کیے جائیں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس وقت بھی آج کل کی طرح تجارتی لین دین میں پیمانے کے بجائے وزن ہی سے کام لیا جاتا تھا۔ ترکی مملکت میں بھی غلے کی تجارت کے لیے کیلہ سرکاری اکائی تھا اور استانبول کا کیلہ، جس کا وزن ۳۰ پونڈ تھا (۳۰۰۰ گیلن)، حکماً سرکاری معیاری پیمانہ قرار دیا گیا تھا، لیکن ہر تجارتی مرکز کا (جیسا کہ اب بھی معمول ہے) اپنا مقامی کیلہ تھا، جو معیاری کیلہ سے بہت مختلف تھا۔ یہی بات ”کیلجہ“ کی بابت بھی درست ہے، جس کا ذکر آگے آتا ہے۔

مآخذ: دیکھیے مذیل کیلجہ۔

(E. VON ZAMBAUR)

کیلجہ: وزن کا ایک پیمانہ جو بعض

جگہ مستعمل ہے اور جو وزن کے لحاظ سے مختلف

مقامات پر ایک دوسرے سے مختلف ہے۔ اس کا

گ

بعض اوقات ”گ“ کو شفہی (بھی) وہ صوت جو ہونٹوں کو بند کر کے یا قریب لا کر پیدا ہو) حروف سے بدل دیتے ہیں (دیکھیے F. Steingass : Persian and English Dictionary)، مثلاً ”گمرک“ (= محصول چنگی) کو بصورت ”جمرک“ معرب کیا گیا ہے۔

”ج“ سے بدلنے والے بعض اور الفاظ درج ذیل ہیں : لگام = لجام (گھوڑے کی باگ ڈور)، گوال (بالیدگی، نشو و نما کرنے والا) = (معرب) جوال (یہ لفظ لغت ژند ہا ژند سے ہے، شاید یہ جوال کا مخفف ہے دیکھیے فرهنگ آند راج، مادہ گ)۔

کبھی ”گ“ کو کسی حلقی حرف (حلق سے نکلنے والی صوت کا حرف) مثلاً غ سے بدل دیا جاتا ہے (دیکھیے F. Steingass)، مثلاً گیلواج بمعنی جیل (= گلیواز) = غیلواج؛ لگام = لغام؛ گلولہ (بمعنی گولی، گولا، غلّہ) = غلولہ؛ لڑکاؤ (ایسی کڑے جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اس کی دُم سے ہرچم بناتے ہیں) = کڑکاؤ = غز کاؤ؛ گلالہ = غلالہ (خم دار زلف)، کمال اسمعیل : ع ہر سال رنگ عارض و ہوی گلالہ است ع بس لطیف است در غلالہ لاد ”ل“ سے بدلنے والے ”گ“ کا لفظ : گلگونہ لغونہ (آرائش و گلگونہ)

گگ : (ف) اسم مذکر؛ فارسی کا چھبیسواں، اردو کا چالیسواں اور (برصغیر، آصفیہ، مادہ گ) ہندی کا تیسرا حرف (TT)۔ حرف ”گ“ عربی میں نہیں آتا۔ حساب جمل میں ”گ“ کے عدد ۲۰ ہیں، جو ”ک“ کے اعداد کے برابر ہیں۔ اہل ایران ”گ“ کو کاف فارسی کہتے ہیں (اے کاف عجمی بھی کہا جاتا ہے)، لیکن اہل ماوراءالنہر ”گ“ کو کاف تازی ہی کہتے ہیں (دیکھیے محمد ہاشا : فرهنگ آند راج، مادہ گ) اور ”ک“ کو ”گ“ سے بدل دیتے ہیں، جیسے گشاد = گشاد؛ کشاورز = کشاورز؛ جہانکشا = جہانکشا؛ ہرکار = ہرکار؛ کلابتوں = کلابتوں وغیرہ۔

ہندی حرف ”گ“ فارسی زبان میں کبھی اول، کبھی وسط اور کبھی آخر میں حروف ذیل سے بدل جاتا ہے : ب، ج، د، خ، غ، م، ڈ، و، ی (فرہنگ آصفیہ، مادہ گ)۔

کبھی کسی لفظ میں ”گ“ کی تخفیف ہو جاتی ہے، لیکن معنی میں فرق نہیں آتا، مثلاً اگر = ار۔

اب ہم بعض ایسے الفاظ کا ذکر کرتے ہیں جن میں ”گ“ خاص خاص حروف سے بدل جاتا ہے، مثلاً درج ذیل الفاظ میں ”گ“، ”ب“ سے بدل گیا ہے : گریون (بیماری کا نام جسے عربی میں قوبا اور ہندی میں داد کہتے ہیں) = برہون (وہی بیماری)؛ گلگونہ (غاز) = ہلگونہ (غاز)۔

میں سے بعض سپاہیوں نے اپنی ملازمت کے مکمل ہونے پر گابون میں اقامت اختیار کر لی، جہاں وہ زیادہ تر آگوی Ogoue، نگونی Ngounie یا فرنان واز Fernan Vaz کی سمندری جہیل کے ساتھ تجارت کرتے تھے۔ انہوں نے گابون کی عورتوں سے شادیاں کر لیں، جو شادی کے بعد بھی عیسائی ہی رہیں اور ان کے بچے عام طور پر سینٹ میری شن کے کیتھولک سکولوں میں پڑھتے رہے۔

استعماری پیدل فوج کا ایک حفاظتی دستہ زیادہ تر سینی گال اور فرانسیسی سوڈان کے رہنے والے ہندو قچیسوں پر مشتمل تھا۔ مقصد یہ تھا کہ فوج میں مسلمانوں کے نئے نئے دستے متواتر بھرتی ہوتے رہیں؛ تاہم وہ دو یا تین سال یہاں ٹھہرتے تھے اور اس کے بعد واپس اپنے وطن چلے جاتے تھے اور ان کی جگہ ہوسا Hausa اور دیولہ Dyula قبائل کے پھیری والوں اور دکانداروں کو لینی پڑتی تھی۔ ان مسلمانوں میں سے بعض نے جنگلی دیہاتیوں کی خوش اعتقادی سے فائدہ اٹھا کر نجومیوں یا جادوگروں کا پیشہ اختیار کر لیا۔

گابون کے باشندوں میں سے جو مشرف باسلام ہوئے ان کی مجموعی تعداد چند درجن سے زیادہ نہیں۔ ۱۹۵۹ء کے ان اعداد و شمار میں، جو ڈاکار Dakar کے باپائی ضلع میں کام کرنے والے (عیسائی) تبلیغی اداروں کے سالنامے میں دیے گئے ہیں، مسلمانوں کی تعداد دو ہزار بتائی گئی ہے (یہ شمار غالباً اصل سے کم ہے)۔ ان میں سے ۱۰۹۰ دریا کے دبانے کے ضلع میں، ۲۶۶ وولیونیم Woleu Ntem میں، ۱۷۵ سمندر کے قریب واقع اوگو Ogoue میں، ۸۰ اوندو Ivindo میں، ۳۱ نگونی Ngounie میں، ۲۱ آگوئی لولو Ogoue Lolo میں، ۱۰ نیانگا Nyanga میں اور ۴ بالائی اوگو Upper Ogoue میں آباد ہیں۔ مسلمانوں کی قلت کا اندازہ مسجدوں کی تعداد

”واو“ سے بدلنے والا ”گ“ کا لفظ : گراز (خوک، سور)۔ وراز۔

”ی“ سے بدلنے والے ”گ“ کے الفاظ: آذرگون (ایک قسم کی شلیق، جس کے کنارے بہت سرخ ہوتے ہیں اور درمیان سے سیاہ ہوتی ہے) = آذریون؛ رشید الدین وطواط:

ہمیشہ تاکہ بود در فراق عاشق را

دلی چو آذر و رخسارہ چو آذر یون

ہوردگان = ہوردیان = خوردیان (مغرب فورد جان)، بمعنی پانچ الحاقی دن، جو ایرانی سال کے آخر میں بڑھائے جاتے ہیں؛ زرگون = زریون، قطران تبریزی:

آن درختی کشی تو باری باد زریون جاودان

گو بدانش باغ دولت را ہمی زریون بود

حرف ”گ“ کسی ذاتی معنی میں نہیں آتا، البتہ کسی لفظ کے آخر میں کبھی نسبت کے طور پر ”گ“ کا اضافہ کر دیا جاتا ہے، مثلاً شنگ، بمعنی شوخ و ظریف (شوخ و شنگ)، یہ لفظ شن اور گ کا مرکب ہے: شن کا مطلب ہے ناز، کرشمہ اور ”گ“ نسبت کے طور پر آیا ہے۔ اسی طرح غیریونگ، غریون اور گ کا مرکب ہے: غریون کا مطلب ہے تالاب کی تہ میں جمی ہوئی سیاہ رنگ کی کیچڑ اور ”گ“ نسبت کو ظاہر کرتا ہے۔

مآخذ: متن میں درج ہیں (مقبول بیک بدخشانی

رکن ادارہ نے لکھا)۔

(ادارہ)

* گابون: Gabon، ان چند افریقی ممالک میں سے ایک ہے جن میں اسلام آبادکاروں کے قافلوں کے ذریعے متعارف ہوا۔ کہیں ۱۸۴۳ء میں جا کر سب سے پہلے سینی گالی سپاہیوں (وولوف Wolofs یا تکولرز Tekoules) کو قلعہ د، اوسیل Fort d'Aumale کے ساتھ اور پھر لیبرویل Liberville کے ساتھ واقع کیمپ میں متعین کیا گیا۔ ان

راس کے لیے محدود کر دیا ہو۔
 مأخذ: Yule و Burnell : Hobson Jobson، من
 ۳۹۸ بعد۔

(۱۱ بار اول)

• گارسیف: گرسیف [اگرسیف: بربری: اگریس،
 فرانسیسی: گرسیف Guercif]، مشرقی مراکش میں
 ایک قصبہ، جو تازہ سے ساٹھ کیلومیٹر مشرق
 میں تافر النوا کے لقی و دق میدان میں دریائے ملو
 اور دریائے ملویہ کے سنگم کے درمیانی قطعہ زمین پر
 واقع ہے۔ (اس نام کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ بربری
 زبان میں ”جر“ ”درمیان“ اور ”اسیف“ ”دریا“ کے
 معنی میں آتا ہے)۔

Marmol نے ”گرسیف اور بطلمیوس کے Galapha
 کو ایک ہی ثابت کرنے کی کوشش کی ہے، لیکن یہ
 غیر اغلب ہے، چونکہ اس یونانی جغرافیہ نویس نے
 مؤخرالذکر مقام Molochat (ملویہ) کے مشرق
 میں بتایا ہے، لہذا صحیح نام تاوریرت ہی ہو
 سکتا ہے۔

گرسیف کی بنیاد بنو ابی العافیہ کے ہاتھوں
 تیسری صدی ہجری / نویں صدی عیسوی میں پڑی
 تھی۔ یہ مکناسہ کا بربری قبیلہ تھا جو وادی ملویہ
 میں خانہ بدوشوں کی زندگی بسر کرتا تھا۔ بعد
 ازاں یہ قصبہ موسیٰ بن ابی العافیہ (م ۵۳۷/۹۳۸ء)
 اور اس کے اخلاف کے مقبوضات کا صدر مقام قرار پایا۔
 موسیٰ بن ابی العافیہ کے بیٹوں نے بنو ادیس اور
 بنو فاطمہ کے ساتھ جنگوں میں بڑی شہرت حاصل کی۔
 گرسیف (اگریس) کی تجارتی اور جنگی اہمیت
 کا باعث اس کا محل وقوع تھا۔ یہ دو راستوں کے
 مقام اتصال پر واقع تھا، جن میں سے ایک فاس سے
 تلمسان اور دوسرا سجلماسہ سے ملیلہ کو جاتا تھا۔
 پانچویں صدی ہجری / گیارھویں صدی عیسوی
 میں البکری نے لکھا تھا کہ یہ ایک آباد علاقہ

سے لگایا جا سکتا ہے جن میں سے ایک پورٹ جینٹل
 Port Gentil میں ہے، ایک لمبارینی Lambaréné
 میں اور دو لیبرویل Libreville میں، جن میں
 سے سب سے بڑی مسجد فرانسیسی حکومت کے خرچ
 پر بنائی گئی تھی۔

دبوں کے مسلمان، جو کل آبادی کا چار فیصد
 ہیں، صرف استعماری دور میں انتظامیہ کے ماتحت
 ملازمین کی حیثیت سے اہم تھے۔ مسلمان اب بھی
 یہاں متوسط تجارتی طبقے کی حیثیت سے تھوڑی بہت
 اہمیت رکھتے ہیں۔

مأخذ: (۱) دبوں سے متعلق مختلف تصانیف میں
 کچھ سطر: (۲) مشرقیہ بالا مقالے کی اہم معلومات
 ابیہ رابوندا واٹر Abbé Raponda-Walker نے مقالہ نگار
 کو مہم کی ہے، [نیز دیکھیے: (۳) کلزار احمد:
 تذکرۃ العرب، معارف لمیتہ، راجی، ۱۹۶۴ء، ص ۲۳۷،
 ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۲۴۷ الف)۔

(R. CORNEVIN)

• گارڈافوئی: (Guardafui) افریقہ کی انتہائی
 مشرقی راس، جسے عربی میں ”راس عسیر“ کہتے
 ہیں۔ اس نام کی اصل کے بارے میں وثوق سے کچھ
 نہیں کہا جا سکتا۔ تین بات صرف اتنی ہے کہ
 اس میں حَفُون (Opone) کا نام مشہور ہے بلانسیہ
 اس سے تقریباً ۶۰ میل جنوب میں ایک اور راس ہے
 جسے عرب جرد (کرد) حَفُون کہتے ہیں، لیکن اس
 میں شبہہ ہے کہ کیا یہ جرد یا کرد جس کا عربی
 زبان میں کوئی مطلب نہیں نکلتا، یورپین سے تو
 مستعار نہیں لیا گیا کیوں کہ اس کا قدیم ترین نام
 جو پرتگیزیوں نے رکھا تھا، اس کا سلسلہ ایک حد تک
 ورد سے ملایا جا سکتا ہے اور یہ لفظ ضروری نہیں
 کہ عربی الاصل ہی ہو۔ ممکن ہے کہ ابتدا میں یہ
 نام کسی راس کے بجائے پورے علاقہ حَفُون (ارض
 حَفُون) کو ظاہر کرتا ہو اور پرتگیزیوں نے صرف

ابو عنان کی وفات ۵۰۹ھ / ۱۳۰۸ء پر گریف مرادہ کے مستحکم قلعے (ملوہ کے کنارے جانب شمال مغرب پندرہ کیلو میٹر کے فاصلے پر) سمیت سویدی عربوں کے نامور سردار ونزمار بن عریف کی جاگیر بن گیا۔ یہ بنو مرین کے حامی بدوی قبائل کا سالار لشکر اور حکمران خاندان کا مشیر کار تھا۔ تلمسان کے حکمران ابو حمونے بارہا گریف پر حملے کیے اور کئی دفعہ مستحکم مقامات پر قبضہ کر کے ان کو برباد کر دیا۔

جب فرانسیسیوں نے الجزائر کے درمیان الجزائر کی سرحد اوجہ سے آگے جانب مشرق قرار پائی تو مصریوں اور علویوں نے (افامت کے لیے) تا وریٹ کو ترجیح دی۔

۱۹۱۳ء میں فرانس نے گریف پر قبضہ کر لیا اور اوجہ سے آنے والی ریلوے لائن پر سٹیشن بننے سے اسے "نچو افس" ہی حاصل ہو گئی۔ جب ریلوے لائن کی توسیع تازہ اور بعد ازاں فاس تک کی گئی تو اس فصیے کی روئی جانی رہی۔ مسون سمیت گریف عوارہ بٹال کا ایک اہم مرکز ہے۔ گرمیوں میں یہ قبائل اپنے سوبشی لیے کران اشراف میں آنکلتے ہیں اور پھرین وغیرہ پالتے ہیں۔

مآخذ: (۱) البکری: المغرب فی ذلک (۲) افریقہ والمغرب، محمد انبارہ، الجزائر ۱۹۱۱ء؛ (۳) Ico Africanus طبع شیفر، متن ۱۲، ۳۲۹، مترجمہ Epaulard ۲۹۹۔

(G. S. COLIN)

- گازرون: رگ بہ کاژرون۔
- گاگوز: (Gagauzes) ایک ترکی نسل کی قوم ہے جو ایک خالص ترکی زبان بولتی ہے مگر عیسائی مذہب کی پیرو ہے۔ ان کی تعداد کم ہے۔ یہ لوگ متفرق نوآبادیوں میں رہتے ہیں اور آج کل زیادہ تر یسیریا میں بکھرے ہوئے ہیں (یہ

(قرنیہ العامرة) ہے، لیکن جب ۸۷۳/۸۰ء میں المرابطی سلطان یوسف بن تاشفین نے اس کو فتح کر کے برباد کر دیا تو اس کی سابقہ اہمیت جاتی رہی۔ الادریسی بھی اس مقام سے نا آشنا تھا۔

ساتویں صدی ہجری / تیرھویں صدی عیسوی میں بربروں کے خانہ بدوش قبائل بنو مرین نے جو زفانہ کی شاخ تھے، گریف میں آمد و رفت شروع کر دی۔ یہ قبائل گرمیوں میں صحرا کے بالمقابل بہاڑی علاقوں سے اتر کر زیریں ملوہ وادی میں گرمیوں کا سارا موسم گزارتے، گریف میں وہ اناج کا ذخیرہ کر لیتے اور موسم خزاں کی آمد پر صحرانی چراگاہوں میں جانے سے پیشتر باہمی ملاقات کر لیتے تھے۔ العقاب کی جنگ کے بعد جب مرابطی سلطنت زوال پذیر ہو گئی، تو بنو مرین اس سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ملوہ کی زیریں وادی میں آباد ہو گئے اور انہوں نے گریف پر بھی قبضہ کر لیا۔ ۱۲۳۸ء میں جب مرابطی فوج تلمسان سے ہسبا ہو کر فاس واپس آ رہی تھی تو بنو مرین اس سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ملوہ کی زیریں وادی میں آباد ہو گئے اور انہوں نے گریف پر بھی قبضہ کر لیا۔ اس وقت انہوں نے اس مقام پر گھات لگا کر مرابطی فوج کو تباہ و برباد کر دیا۔ ۱۲۷۵ء میں بنو مرین نے سارے مراکش پر قبضہ کر لیا، لیکن ملک کی مشرقی سرحدوں پر تلمسان کے زبانی حکمران خطرہ بنے رہے۔ (اب) تاویریٹ اور دبدو [رگ بان] کے ساتھ گریف بھی فوجی چھاؤنی (نغر) بن گیا، جس کی وجہ سے مراکش کے اندرونی علاقوں پر یلغار مسدود ہو گئی۔ ۱۳۲۱/۱۳۲۱ء میں ابو سعید مرینی نے گریف کی فصیل دوبارہ بنوا دی۔ بعد ازاں جب شہریوں نے بغاوت کر دی تو ابو عنان نے حملہ کر کے شہر کو آگ لگا دی اور شہر پناہ کے بعض حصے

(Amanus) اور زیادہ صحیح الفاظ میں اس سلسلہ کوہ کے شمالی حصے کا نام .

گایوس Gayos : ایک قبیلہ جو آجے (Atjeh) [رک بان] میں آباد ہے .

گب : ای۔ جے۔ ڈبلیو، E. J. W. Gibb [۱۸۵۷ء میں] سکاٹ لینڈ کے ایک شریف اور متمول گھرانے میں پیدا ہوا۔ [ایڈنبرا یونیورسٹی میں مشرقی زبانوں کی تحصیل کی اور عربوں اور ترکوں کے علوم و آداب اور تاریخ و فلسفہ میں تخصص حاصل کیا۔ گلاسکو یونیورسٹی میں محفوظ عربی، سریانی اور عبرانی مخطوطات کی ایک فہرست تیار کی جو رائل ایشیائیک سوسائٹی کے مجلے (JRAS، ۱۸۹۹ء) میں شائع ہوئی]۔ گب نو ترکوں کے ادبیات اور خصوصاً ان کی شعر و شاعری کے ساتھ بڑا شغف تھا۔ اسی بے پناہ شوق کی بدولت انہوں نے ترکی شعر و شاعری کی ایک مبسوط تاریخ 'A History of Ottoman Poetry' (لنڈن ۱۹۰۰ تا ۱۹۰۹ء) کے نام سے چھ جلدوں میں لکھی۔ اس کتاب کی اشاعت کے دوران میں بعمر ۴۵ سال، ۱۹۰۱ء میں مصنف کا انتقال ہو گیا اور ان کی وفات کے بعد اس کتاب کی اشاعت کو پروفیسر ای۔ جی۔ براؤن نے مکمل کیا جو گب کے ذاتی دوست تھے اور ان کے علم و فضل اور ان کی تصنیف کے مداح تھے۔ گب نے بیشتر ترکی شعرا کے حالات لکھے ہیں اور اس تفصیل، استیعاب اور ناقدانہ بصیرت سے کام لیا ہے جس کی وجہ سے یہ کتاب تمام دنیا کے لٹریچروں میں اپنے موضوع پر ایک منفرد اور بے مثال تصنیف سمجھی جاتی ہے۔

پروفیسر براؤن نے متوفی کی والدہ کو مشہور دیا کہ ان کے فرزند عزیز کی یاد کو تازہ رکھنے کے لیے ایک فنڈ قائم کر دیا جائے، جس سے ان مشرقی کی کتابیں شائع ہوتی رہیں جن علوم کے

لوگ بیشتر اس مثلث میں رہتے ہیں جو اسمعیل بلغراد اور کٹل کو خطوط کے ذریعے ملانے سے بنتی ہے، نیز دیوار تراجن (Trajans wall) کے ضلع اور بندر اور اگرمین میں)۔ یہ لوگ متعدد علاقوں میں بکھرے پڑے ہیں۔

مآخذ: (۱) W. Radloff : *Čtenija v Imp.*

Obsčestvo i drevn. Ross، شماره ۱: (۲)

Bolgarskija Kolonii v Bessarabii : A. A. Sokalski i Novorossijskom Kraje, journal ministerstva

: A. Zashčuk (۳) : شماره ۲۱: (۳)

Materialy dlja geografi i statistiki Rossii Bessara-

hskaja oblast، سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۶۲ء: (۴)

Pečeniegi Torki i Polovcy do : G. Golubovski

nashestvija Tatur. Istorija južnorusskich stepej

جلد ۹ و ۱۳ (Kiev ۱۸۸۴ء): (۵) P. Draganoff

Zapiski imp. russk. geogr. obšč po otdjel Etnogr.

جلد ۲۲، شماره ۱ (Makedonsko slavjanski sbornik):

Sitzungsher. d. Kgl. böhm : Constantin Jiriček (۶)

Gesellsch d. Wiss، ۲۰ جنوری ۱۸۸۹ء، اور *Das*

: Peez (۷) ۱۸۹۱ء، Wien *Fürstentum Bulgarien*

(۸) ۱۸۹۴ء، *Osterr. Monatschr. f.d. Orient*

Proben der Volksliteratur der : V. Moschkoff

: W. Radloff X. Teil طبع *Türkischen stämme*

(۱) *Mundarten der bassarabischen Gugausen*

متن و فرهنگ: (۲) ترجمہ (روسی): (۹) Gheorghe

Revuc du Monde Musulman در Popescu-Ciocanel

جلد ۱ (۱۹۰۶ء)، ۱۹۶: (۱۰) Djansizoff *Revue*

historique publiée par l'institut d'Histoire Ottomane

Heft ۱۸ (دسمبر ۱۹۱۲ء)۔

TH. MENZEL [و تلخیص از ادارہ]

گاکور : (G. Aur) = گبر [رک بان]۔

* گاکور طاغی (جیل برکت) : کوہ امانوس *

۱۹۷۵ء میں وفات پائی۔
 گب عربی لکھنے اور بولنے میں اہل زبان کی
 سی قدرت رکھتا تھا۔ براؤن، آرنلڈ اور نکلسن کی طرح
 اس کا شمار معتدل مزاج مستشرقین میں ہوتا ہے۔
 اس نے ممالک عربیہ، مثلاً مصر، شام، لبنان،
 فلسطین اور مغرب اقصیٰ کی بھی سیر و سیاحت کی تھی
 اور وہاں کے ادب سے اس کے ذاتی مراسم بھی
 تھے۔ ان ممالک کے علمی ادارے بھی اس کے
 قدر دان اور مرتد شناس تھے، چنانچہ وہ مجمع
 اللغة (قاہرہ) اور مجمع العلمي العربی (دمشق)
 کی اعزازی رکن تھے۔ اسے عربی زبان کے جدید ادب
 اور مسلمانوں کی سیاسی، دینی اور اصلاحی تحریکوں
 سے بڑی دلچسپی تھی۔

تصانیف : اس کی مشہور تصانیف درج ذیل
 ہیں : (۱) *The Arab conquest in Central Asia*
 لندن، ۱۹۲۳ء؛ (۲) *Arabic Literature as introduction*
 لندن ۱۹۲۶ء؛ (۳) سفر نامہ ابن بطوطہ کا انگریزی
 ترجمہ *Travels in Asia and Africa : Ibn Battuta*، ج
 اول، طبع لندن ۱۹۲۹ء، ج ثانی، نیسبرج ۱۹۶۲ء
 باقی اجزا زیر طباعت ہیں؛ (۴) ذیل تاریخ دمشق لابن
 القلانسی (متن و ترجمہ)، لندن ۱۹۳۲ء؛ (۵)
Whither Islam، لندن ۱۹۳۲ء؛ (۶) *Mohammedanism*
An Historical Survey، لندن ۱۹۵۳ء؛ (۷)
Islamic Society and the West، آوکسفورڈ، ۱۹۵۰ء
 ۱۹۵۷ء، اس نے مختصر انسائیکلو پیڈیا آف اسلام لندن
 ۱۹۵۳ء، کی تدوین و ترتیب میں بھی نمایاں
 حصہ لیا تھا۔ اس کے علاوہ اس نے بیسیوں
 مقالات عربی زبان و ادب، تصوف، اسلامی تاریخ
 اور شاہیر رجال کے بارے میں لکھے تھے۔ ان میں
 قابل ذکر مصر جدید کے ادب اور نثر نگاروں کے فکر
 و فن اور اسلوب پر *Studies in contemporary Arabic Literature*
 کے نام سے BSOS (۱۹۲۹ تا ۱۹۳۰ء)

مرحوم کو خاص شغف تھا۔ اس نیک دل خاتون نے
 پروفیسر ممدوح کا مخلصانہ اور دانشمندانہ مشورہ
 قبول کیا، اور اس مقصد کے لیے پانچ ہزار پاؤنڈ کی
 رقم سے *Gibb Memorial Series* کے نام سے ایک
 اشاعتی وقف قائم کر دیا اور اس رقم میں
 خداوند کریم نے ایسی برکت ڈالی کہ اس سے عربی
 فارسی اور ترکی کی بیسیوں کتابیں شائع ہو چکی ہیں
 اور ابھی تک شائع ہو رہی ہیں اور اس طرح سے
 مسلمانوں کے بہت سے علمی خزانے منظر عام پر
 آچکے ہیں۔

مآخذ : (۱) ابوالقاسم سحاب: فرنگ خاور شناسان،
 طبع ایران، ص ۱۰۳؛ (۲) نجیب العتبی: المستشرقون،
 ۱۹۱۱ء؛ (۳) *British Orientalists : A. J. Arberry*
 ص ۱۹۔

اشیخ عایت اللہ
 ⑤ گب (ہملٹن) : (سر اے۔ آر ہملٹن گب
 Sir A. R. H. Gibb) انگلستان کا مشہور مستشرق
 جس نے عربی زبان و ادب کی نمایاں خدمات انجام
 دیں، ۱۸۹۵ء میں اسکندریہ (مصر) میں پیدا ہوا،
 لیکن عربی زبان کی تعلیم لندن کے سکول آف اورینٹل
 سٹڈیز میں حاصل کی۔ یہاں اسے ایک دوسرے نامور
 مستشرق سر ٹامس آرنلڈ (Sir Thomas Arnold) کے
 علاوہ شیخ عبدالرزاق حسنین مصری ایسے اساتذہ
 سے بھی استفادے کا موقع ملا جنہوں نے اس کے ذوق
 علمی کو پختہ کرنے میں نمایاں حصہ لیا۔ ۱۹۲۱ء
 میں تعلیم سے فراغت کے بعد گب اسی مدرسے میں
 لیکچرار بن گیا۔ ۱۹۳۰ء میں وہ لندن یونیورسٹی
 میں عربی کا پروفیسر مقرر ہوا اور ۱۹۳۷ء میں
 مارگولیتھ کی وفات کے بعد آوکسفورڈ میں عربی زبان و
 ادب کا صدر شعبہ قرار پایا، جہاں وہ ۱۹۵۵ء تک
 کام کرتا رہا۔ اس کے بعد وہ فورڈ (امریکہ) میں
 دیوالت شرق الاوسط کا صدر مقرر ہوا۔ اس نے

جو غالباً اس کے پیچھے کارفرما ہے، کی فارسی تعریف سمیت، پتا چلتا ہے کہ اس کا مأخذ خالص زبانی۔ بہت قدیم زمانے سے متعلق ہے، یقینی طور پر اس دور سے پہلے کا جس میں نئے فارسی تحریری ادب کی تخلیق کے وقت فارسی زبان میں نئے عربی الفاظ بکثرت داخل کیے گئے تھے۔

مآخذ: (۱) Gr. I. Ph. ۲: ۶۹۷؛ (۲) برہان قاطع، طبع ایم۔ معین، بار دوم، تہران ۱۳۳۲ شمسی، ۳: ۱۷۷ تا ۱۷۷، ۱۸۵۰؛ (۳) ایم۔ معین: مؤدبنا و تأثیر آن در ادبیات پارسی، تہران ۱۳۲۶، ص ۳۹۵ تا ۳۹۶ (اور طبع جدید دو جلدوں میں، تہران ۱۳۳۸ھ)؛ (۴) اکبر دہخدا: لغت نامہ، کراسہ ۳۰، تہران ۱۳۳۵ شمسی/۱۹۵۶ء، ص ۹۷ تا ۱۰۰۔

(A. BAUSANI)

گبن: جس کی صحیح شکل گبنپرت Gabnopert ہے (دیکھیے ابو الفرج: Chron. Sry، طبع Bruns، ص ۳۲۹)۔ یہ آرمینیا کے ملک میں ایک پہاڑی قلعہ ہے، جو دریائے جیحان کے معاون تکر صو پر واقع ہے۔ آج کل اسے گبن کہتے ہیں اور یہ مرغش کی سنجاق میں اندریس کی قضا میں شامل ہے۔ آرمینیا کے بادشاہ یہاں اپنے خزانے محفوظ رکھتے تھے اور ضرورت کے وقت پناہ لیتے تھے، مثلاً آخری بادشاہ لیون Leon ششم والی لوسگنان Lusignan ۱۳۷۴ء میں یہاں محصور ہو گیا تھا، لیکن نو ماہ کے محاصرے کے بعد اسے سلاوک سلطان الملک الأشرف شعبان کی اطاعت قبول کرنا پڑی۔

(۱) لائیڈن، بار اول)

گبن: ایڈورڈ، Edward Gibbon (۱۷۳۷ء - ۱۷۹۴ء) مشہور برطانوی مؤرخ، مستشرق، مصنف The History of Decline and Fall of the Roman Empire (۱۷۷۶ء تا ۱۷۸۸ء)۔

لنڈن میں شائع ہوئے تھے۔ پھر یہ مقالات اس کے مجموعہ مقالات (Studies on the civilization of Islam) میں شائع ہوئے ہیں۔

مآخذ: (۱) نجیب العقیلی، المستشرقون، ۲: ۵۵۱۔

تا ۵۵۴، قاہرہ ۱۹۶۵ء؛ (۲) Webster: Biographical Dictionary، (نذیر حسین رٹن ادارہ نے لکھا)۔

(ادارہ)

گبر: ایک اصطلاح جو فارسی ادب میں بالعموم کسی قدر تحقیر آمیز انداز میں زرتشتیوں کے لیے استعمال کی جاتی رہی ہے۔ اس کے اشتقاق کی بابت ابھی تک لسانیات کے ماهر کوئی مستفہ فیصلہ نہیں کر پائے۔ اس کے متعلق بہت سی تجاویز پیش کی گئی ہیں، مثلاً (الف) عبرانی لفظ جہر habher ("ساتھی") سے، قدوشین کے مفہوم میں ۷۲-الف؛ (ب) آرامی - بھلوی گبرا (پڑھیے مرت) سے، خاص طور پر موغ - مرتان mog marton ("مجوسی Magi" جو موغ - گبرا - آن لکھا جاتا ہے) کی ترکیبوں میں (ج) عربی لفظ "کافر" کی فارسی تعریف سے - پہلے دو اشتقاقی تو قیاس سے بہت بعید ہیں، عربی لفظ کافر سے اس کا اشتقاق سب سے زیادہ قابل قبول ہے۔ فارسی ادب میں اس لفظ کے ساتھ تحقیر کے لیے اکثر "ک" کا اضافہ کر دیا جاتا ہے (گبرک، ج گبرکان) فارسی میں اس لفظ کی شکل گور (gawr, gaur) کردی شکلی، گبر (ارمنوں کے لیے)، گور (زردشتیوں کے لیے)، گاویر (یورپیوں، خاص طور پر روسیوں کے لیے)، ترکی کا مشہور لفظ گاور gavur (کافر) بھی معروف ہیں۔ فارسی ادب میں اس لفظ کا استعمال محض ثانوی حیثیت سے عام معنوں میں "کافروں" کے لیے ہوتا ہے۔ قدیم متون میں یہ لفظ خاص اور اصطلاحی طور پر زردشتیوں کے لیے استعمال ہوا ہے۔ [دیکھیے سعدی: اگر صد سال گبر آتش فروزد: جو یکدم اندر آن افتد بسوزد] - اس سے عربی لفظ،

کے تقریباً مطابق تھا جموں کے حکمران نے مہاراجا کشمیر کے حوالے کر دیا تھا۔ بعد کے زمانے میں یہ سر زمین سب حملہ آوروں کے لیے شارع عام بن گئی، جس میں محمود، محمد بن ساء، تیمور، بابر اور نادر شاہ کی فوجیں شامل ہیں۔ اس ضلع کے باشندے خواہ وہ جاٹ ہوں، راجپوت یا گوجر، رفتہ رفتہ سب مسلمان ہو گئے، سکھ مذہب نے لچو زیادہ ترقی نہیں کی اس لیے زیادہ تر یہ مسلمانوں ہی کا علاقہ ہے۔

اگرچہ سکھ مذہب یہاں لچو زیادہ نہیں پھیلا، تاہم جب احمد شاہ درانی وسط پنجاب کو چھوڑ کر چلا گیا تو سکھوں نے گجرات کے علاقے پر قبضہ کر لیا۔ بھنگی مسل نے دریائے جہلم تک اپنا قبضہ جما لیا اور ۱۷۶۸ء میں تو وہ آگے بڑھ کر راولپنڈی تک پہنچ گئے تھے۔ بھنگی مسل کے قائم کردہ مقامی علاقے کو رنجیت سنگھ نے بہت جلد اپنے علاقے میں شامل کر لیا۔ اس کی موت کے بعد گجرات کا علاقہ ۱۸۴۹ء تک برابر سکھ حکومت میں شامل رہا۔ اس وقت یہاں نہایت خونریز لڑائی شروع ہو گئی جسے دوسری سکھ جنگ کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ سعد اللہ پور، چلیانوالہ اور گجرات کی لڑائیاں اسی ضلع کی حدود میں ہوئیں اور جنرل گف Gough کو جو کاسیابی مؤخرالذکر مقام پر ہوئی اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ سارا پنجاب برٹش انڈیا میں مدغم کر لیا گیا۔ پاکستان کے قیام کے وقت اس نو مغربی پنجاب کی حدود میں شامل کیا گیا۔

شہر گجرات جس کے قریب یہ جنگ ہوئی تھی، اب ضلع کا صدر مقام ہے، اس کی آبادی ۱۹۵۱ء کی مردم شماری کے مطابق ۶۹۷۱ نفوس پر مشتمل ہے۔ یہ شہر کوفت گری damascended work کی صنعت کے لیے مشہور ہے اور یہاں گلی اور روغنی یا چینی کے برتنوں کا کاروبار بھی ہوتا ہے۔ یہاں طلبہ

گجرات : پنجاب، (پاکستان) کے راولپنڈی ڈویژن، کا ایک ضلع جو ۳۳ درجے اور ۳۲ درجے ۸ دقیقے عرض بلد شمالی اور ۷۳ درجے، ۱۷ دقیقے اور ۷۴ درجے، ۳۰ دقیقے طول بلد شرقی کے درمیان واقع ہے۔ اس کا رقبہ ۲۲۵۸ مربع میل ہے اور ۱۹۵۱ء کی مردم شماری کے مطابق اس کی آبادی ۱۱۵۸۶۷۵ ہے۔ یہ پہاڑی علاقہ ہے جس کے جنوب مشرق میں دریائے چناب ہے اور جہلم شمال مغرب کی جانب بہتا ہے، کوہ ہمالیہ کی بیرونی پہاڑیاں شمال مشرق میں ہیں اور ضلع شاہ پور اس کے جنوب مغرب میں ہے، اس ضلع کا بہت سا قدیمی بنجر علاقہ، اب زیر کاشت آچکا ہے کیونکہ جہلم کی نہریں اور معاون نہریں اس کو سیراب کرتی ہیں۔

سکندر اعظم اس ضلع میں سے گزرا تھا۔ موجودہ شہر جہلم کے نزدیک اس نے دریائے جہلم ہیڈ سس (Hydaspes، ونستہ، ویسٹ یا جہلم) کو عبور کیا اور پہاڑی رستوں سے گزرتے ہوئے دریائے چناب کو اس مقام پر عبور کیا، جہاں وہ پہاڑوں سے نکل کر میدان میں داخل ہوتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ضلع، پورس Porus کی مملکت کا وسطی علاقہ تھا۔ اس کے بعد یہ ضلع موریا اور کوشان حکمرانوں کی سلطنت کا ایک حصہ بنا لیکن گہت خاندان کی سلطنت میں اس کا شامل ہونا معلوم نہیں ہوتا اور نہ ہرش کی مملکت ہی کا کبھی حصہ بنا، گوجروں کے قبیلے کی اکثریت اور خود اس کے نام سے اغلب معلوم ہوتا ہے کہ گجرات کا شمول اس بڑی گورجارا سلطنت میں ہو جس کا صدر مرکز راجپوتانے میں بھین مال تھا۔ لیکن اس میں شبہ نہیں کہ مقامی راجا عرصہ دراز سے مرکزی حکومت سے جس کا دارالسلطنت قنوج [بنگال] تھا، اپنا تعلق منقطع کر چکے تھے، جب کہ انہی صدی میں گوجر دیس جو گجرات کے ضلع

گزشتہ ضلع گجرات، لاہور ۱۹۲۱ء؛ (۲) Rbbetson :
 'Outlines of the Punjab Ethnography' کلکتہ
 ۱۸۸۳ء؛ (۳) Cunningham : 'Hist. of the Sikhs'
 لندن ۱۸۸۹ء .

(M. LONGWORTH DAMES [و ادارہ])

تعملیقہ : ضلع گجرات میں سے شاہراہ اعظم
 گزرتی ہے جس کی وجہ سے آج کل (۱۹۷۸ء) لاہور،
 راولپنڈی اور پشاور تک لاری کے ذریعے سفر بڑا
 آسان ہے۔ ریلوے کی لائن بھی اس میں سے
 گزرتی ہے اور لالہ موسیٰ جنکشن سے برانچ
 لائن ملکوال جاتی ہے، جہاں سے ادھر خوشاب
 میانوالی اور اس سے نیچے ایک طرف سرگودہ کو
 ریل گاڑیاں جاتی ہیں۔ گجرات کے لوگ ذہین اور
 چاق چوبند ہوتے ہیں۔ جاٹوں کی مختلف اقوام کے
 علاوہ یہاں زیادہ تر گوجر اور اعوان لوگ آباد ہیں۔
 ۱۹۶۱ء کی مردم شماری کے مطابق ضلع کی آبادی
 ۱۳۲۶۰۱۲ تھی۔ فی مربع میل اوسط آبادی ۹۱
 تھی اور اس لحاظ سے پاکستان میں اس کا ساتواں
 مقام تھا۔ تقسیم ملک کے بعد شہری آبادی میں
 اضافہ ہو رہا ہے۔ مشہور قصبوں کی بھی خاصی تعداد
 ہے مگر بڑا شہر گجرات ہے جو ضلع کا صدر مقام ہے۔
 ۱۹۶۱ء کی مردم شماری میں اس کی آبادی ۸۷۲۱
 تھی۔ گجرات شہر میں متعدد بینک ہیں، بجلی کے
 پنکھے بنانے کے کئی کارخانے ہیں، چمڑا رنگنے کا
 ایک کارخانہ ہے، چینی کے عمدہ قسم کے ظروف
 بکثرت بنتے ہیں۔ صنعتی اور تجارتی لحاظ سے شہر
 کی اہمیت بڑھ گئی ہے۔ زنانہ اور مردانہ تعلیمی
 درسگاہیں ہیں۔ ایک صنعتی سکول بھی ہے۔ قصبہ
 شادیوال میں کولمبو پلان کے تحت ۱۳۰۰۰ کلوواٹ
 بجلی تیار ہوتی ہے، جس سے ضلع کی صنعتی پیداوار
 بڑھ گئی ہے (عبدالغنی رکن ادارہ نے لکھا)۔

[ادارہ]

اور طالبات کے کالج ہیں اور صوبائی سول سروس
 کے امیدواروں کو یہاں تربیت دی جاتی ہے۔
 گجرات شہر میں حضرت شاہ دولا کا مزار ہے جو اپنے
 نیم دیوانہ درویشوں (جنہیں شاہ دولا کے چوہ
 کہتے ہیں) کے لیے مشہور ہے، جن کے سر پر حد
 چھوٹے ہوتے ہیں۔

[تقسیم ہند سے پہلے گجرات فرنیچر کی صنعت
 کے لیے بہت مشہور تھا۔ جس میں میزیں اور
 آرام کرسیاں خاص طور پر بہت پسند کی جاتی
 تھیں۔ Captain Daves نے لکھا تھا کہ یہاں کا
 فرنیچر بالخصوص کرسیاں پنجاب بھر میں منگوائی
 جاتی ہیں۔ شیشم کے بنے ہوئے پیسے وغیرہ یہاں
 خوب بنتے ہیں جو دوسرے شہروں میں منگوائے
 جاتے ہیں۔ گجرات کے قصبوں میں دروازوں اور
 کارنسوں پر لہدانی کا کام نہایت عمدہ ہوتا ہے
 (پرانی طرز کے مسکانوں میں اس کام کی مہارت کے
 نمونے اب بھی لہیں لہیں دیکھنے میں آتے ہیں)
 (دیکھیے 'Punjab District Gazetteer' جلد ۲۰
 اے، لاہور ۱۹۲۱ء، ص ۱۰۳، ۱۰۵)۔ پیتل
 کے برتن بھی یہاں بہت عمدہ بنتے ہیں۔ ضلع گجرات
 کے شہر جلال پور جٹاں میں سالیں بہت اچھی بنتی
 ہیں، جو پاکستان بھر میں پسند کی جاتی ہیں۔
 سوہنی مہینوال کا قصبہ عشق بھی سر زمین گجرات
 سے متعلق ہے، جسے متعدد شعرا نے نظم کیا جن میں
 ہاشم شاہ اور احمد یار خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔
 مشہور شاعر غنیمت (م ۱۶۸۸ء) گجرات کے قصبہ
 کنجاہ کا رہنے والا تھا۔ مثنوی نیرنگ عشق اس کی
 بہت مقبول یادگار ہے۔ اس مثنوی کے علاوہ وہ
 صاحب دیوان بھی تھا جو غزلیات اور رباعیات پر
 مشتمل ہے]۔

مآخذ : (۱) V. A. Smith : 'Early Hist. of

India'، طبع دوم، آکسفورڈ ۱۹۰۸ء، ص ۵۹ تا ۶۷؛ (۲)

گجرات: (بھارت) یہ لفظ اپنے وسیع معنوں میں اس سارے ملک یا علاقے کے لیے استعمال ہوتا ہے جہاں گجراتی زبان بولی جاتی ہے، محدود معنوں میں جو صحیح بھی ہیں، یہ نام اس وسطی میدان سے منسوب ہے جو دریائے نربدا کے شمال میں خلیج گچھ اور کاتھیاواڑ کے مشرق میں واقع ہے۔

گجرات کے میدان کے شمال میں صحرائے مار واڑ ہے اور مشرق میں ان بلوری پہاڑیوں کا سلسلہ ہے جو کوہ آہو کے جنوب مشرق سے شروع ہو کر وندھیاچل کے مغربی بڑھے ہوئے حصوں سے جا ملتی ہیں۔ وسطی علاقے میں رسوبی زمینیں ابھی حال ہی میں بنی ہیں اور یہ علاقہ ہندوستان میں سب سے زیادہ زرخیز علاقوں میں سے ایک ہے۔ یہاں کی خاص زراعتی پیداوار لپاس ہے۔

جب ہندوستان میں مسلمانوں کا اقتدار تھا تو علاقہ گجرات میں صرف وہی علاقہ شامل نہ تھا جسے اس زمانے میں سورٹھ کہتے تھے، بلکہ سورت تک کا سارا ضلع اسی میں شامل تھا اور جنوب کی جانب بمبئی بھی اسی میں تھا۔ مشرق میں ایک حصہ خاندیس اور مالوے کا، اور راجپوتانے کا جنوب مغربی گوشہ۔ انہل واڑا کے گرد شمال میں شامل تھا۔ مسلمانوں کو اس علاقے کا علم اس وقت ہوا جب ۱۰۳۴ء میں سلطان محمود غزنوی ملتان سے انہل واڑا پہنچا اور وہاں جا کر سومناٹھ کے مشہور مندر کو جو سورٹھ کے جنوب مشرق میں ساحل سمندر پر واقع تھا، مسمار کیا۔ ۱۱۷۸ء میں شہاب الدین کو انہل واڑا میں زک اٹھانا پڑی لیکن ۱۶ سال کے بعد دہلی کے نائب السلطنت قطب الدین ایبک نے اس ہزیمت کا بدلہ لیا۔ اس سے پوری ایک صدی کے بعد الغ خان نے اس سرزمین پر قبضہ کر لیا۔ یہ شخص سلطان علاء الدین خلجی کا ایک سپہ سالار تھا۔ ۱۳۴۷ء اور ۱۳۵۱ء کے درمیانی عرصے میں سلطان

محمد تغلق نے سندھ سے گجرات کے علاقے پر یلغاریں کیں اور آخر الامر وہیں فوج بھی ہو اس کے جانشین سلطان فیروز شاہ نے اس ملک میں اقتدار قائم کیا، جو اس زمانے سے برابر مسلمانوں کے ماتحت رہا۔ ان حکمرانوں میں سے ایک کا ظفر خان تھا جو گجرات میں خود مختار حکمران گیا اور جس نے مظفر خان کا لقب اختیار کیا۔ یہ وقت ہوا جب دہلی کی مرکزی حکومت تیمور نے دھچل کر رہ دیا تھا۔ یہ حکمران اس سب سے سالار تھا۔ اس نے اپنے عہد میں سومناٹھ تیسری مرتبہ تباہ کیا اور ایدر، دھار اور مانڈو بھی مطیع و منقاد کر لیا۔ اس نے شاہ دہلی کو جونپور کے ابراہیم شرقی کے حملے سے بچایا۔ ۱۱۳۰ء پوتا احمد اول اس کا جانشین ہوا جس نے ۱۱۳۰ء میں احمد آباد بسایا۔ ان حکمرانوں نے مختلف مقامات پر چمپانیر، جونا گڑھ، ایدر، چٹوڑ اور گچھو حملے کیے اور اپنی طاقت بہت بڑھالی۔ ان کے خاندان کے زوال کے قریب انہیں تر نور پرتگیزیوں نے بے حد تنگ کیا۔ ۱۵۷۳ء تا ۱۵۷۷ء شہنشاہ اکبر نے اس ملک پر حملہ کیا اور بنفس نفیس احمد آباد، بڑودہ کھنبایت (nbay) اور سورت تک آیا۔ چنانچہ اس وقت سے لے کر مرہ کے عروج کے زمانے تک یہ ملک شاہان دہلی کے ماسور درہ والیوں کے زیرنگین رہا۔ اس کے بعد انہ آگئے۔ انہوں نے ملک کے اس حصے میں مسلم کے اقتدار کو بالکل ختم کر دیا۔ اس حصہ ملک مالی بندوبست مشہور و معروف وزیر مالیات ٹوڈ نے لیا تھا۔ اس علاقے کے مشہور ترین والیوں سے یہ تھے: مرزا عزیز کوکلتاش جو اکبر کا د شریک بھائی تھا: مرزا خان جو بعد میں خان خ کے جلیل القدر خطاب سے سرفراز ہوا: شہزادہ جو بعد میں شاہجہان کے لقب سے بادشاہ

برٹانیکا، طبع یازدہم، مادہ سنسکرت کے حوالے سے لکھی ہیں کہ مہاراجا اشوک نے اپنے کتبوں میں جس خروشتی رسم الخط کو استعمال کیا داہنی جانب سے لکھا جاتا تھا اور بظاہر کسی ساسی زبان سے مأخوذ تھا۔ اس قسم کے کتب گجرات میں بھی تھے (عرب و ہند کے تعلقات، الہ آباد، ۱۹۳۰ء، ص ۸ تا ۱۰)۔

سید صاحب موصوف نے انہیں قدیمی تعلقات کی بنا پر قرآن مجید میں تین خالص ہندوستانی الاصل الفاظ --- بسک، زنجیل، کفور کی نشاندہی کی ہے (کتاب مذکور، ص ۷۲)۔ یہ لفظ عربوں کی ہندوستان سے تجارت کی قدامت پر دلالت کرتے ہیں۔ شروع ہی سے عرب تاجر گجرات میں آتے رہے تھے۔ مؤرخ مسعودی (مروج الذهب، جلد اول، طبع لائڈن، ص ۲۵۴) لکھتا ہے کہ جب وہ ۸۲۰ء میں گجرات کی بندرگاہ کھمبایت [رک بان] میں آیا تو یہاں کا راجا ہندو تھا اور مسلمانوں سے مذہبی معاملات پر بحث و مناظرہ کیا کرتا تھا۔ محمد عوفی بھی اپنی جوامع الحکایات و لوامع الروایات میں ایک ہندو راجا کا ذکر کرتا ہے جس نے کھمبایت کی جامع مسجد میں ہندوؤں کی طرف سے مسلمانوں پر ہونے والے مظالم کے سلسلے میں حق رسی سے کام لیا تھا (دیکھیے جوامع کا انگریزی ترجمہ - مطبوعہ لندن ۱۹۲۹ء، ص ۱۸)۔ سندھ پر عربوں کی حکومت تھی تو منصور سے کھمبایت تک آمد و رفت عام تھی۔ اس لیے سندھ اور گجرات سے مسلمانوں کا خاص تعلق رہا ہے۔ گجرات اور سندھ کا دنیا میں سب سے پہلا نقشہ ابن حوقل بغدادی نے ۸۳۳ء / ۸۴۳ء میں تیار کیا تھا (نقشے کے لیے دیکھیے عرب و ہند کے تعلقات، فہرست مضامین ص ۲۶ کے بعد)۔ مسلمانوں نے مسلسل صدیوں تک گجرات پر حکومت بھی کی۔ اس لیے عربی اور فارسی کے بہت سے الفاظ گجراتی میں میں مخلوط ہو گئے، جنہیں وہاں کے لوگ

۱۶۱۸ تا ۱۶۲۲ء یہاں کا حکمران رہا۔ شہزادہ اورنگ زیب ۱۶۴۴ء میں یہاں نائب السلطنت تھا اور اس کے بھائی داراشکوہ نے ۱۶۴۸ تا ۱۶۵۲ء یہاں حکومت کی۔ اس کے بعد مراد شاہ ۱۶۵۴ تا ۱۶۵۷ء اس کا حاکم رہا۔ ۱۶۵۹ء سے لے کر ۱۶۶۲ء تک مہاراجا جسونت سنگھ والی جوڈہ پور یہاں گورنر رہا۔ اٹھارہویں صدی کے آغاز میں مرہٹے روز بروز زبادہ ناغی ہوتے چلے گئے اور اس کی وجہ سے حکومت کا زور دن بدن گھٹتا چلا گیا اور ملک میں انتشار پیدا ہو گیا۔ ملک خنبر نے ایک مرتبہ سورت کو ناخست و تاراج کیا اور سیوا جی نے دو مرتبہ - مسلمانوں نے پانی پت کی جنگ ۱۷۶۱ء کے بعد ایک مرتبہ احمد آباد پر قبضہ کرنے کی کوشش کی لیکن وہ ناکام رہے۔ اتنے میں گائیکوار نے پیشوا سے الگ ہو کر انگریزوں سے شرائط طے کر لیں اور انگریزوں نے ۱۸۱۸ء میں علاقہ گجرات کے اصلی بڑے علاقے پر قبضہ کر لیا۔

مآخذ: (۱) سکندر بن محمد: مراث سکندری، طبع بمبئی ۱۸۵۱ء؛ (۲) علی محمد خان: مراث احمدی؛ (۳) میر ابو تراب ولی: تاریخ، طبع Denison Ross، ۱۹۰۹ء؛ (۴) محمد بن عمر الفخانی، ظفر الوالد بمظنر وآند، طبع Denison Ross، ۱۹۱۰ء؛ (۵) *Ras Malla Hindoo Annals of the Province: Forbes Historians of*؛ (۶) Elliot؛ ۱۸۵۶ء؛ (۷) *History of Gujarat: Bailey*؛ (۸) بمبئی گزیٹیر (*Hist. of Gujarat*)، ج ۱، حصہ ۱)۔

(H. C. FANSHAWE)

⑤ تعلیقہ: قدیم الایام سے برصغیر پاک و ہند کے ساتھ عربوں کے تعلقات چلے آتے ہیں اور اس کی وجہ بعیرہ عرب اور خلیج فارس کے ساحل کے ساتھ ساتھ عربوں کی جہاز رانی ہے۔ سید سلیمان ندوی اپنی تصنیف عرب و ہند کے تعلقات میں انسائیکلوپیڈیا

طرز کی تعمیرات وغیرہ سے گجرات کاٹھیاواڑ کا عام منظر بالکل تبدیل کر کے رکھ دیا۔ تہذیب و تمدن میں بنیادی قسم کے مستقل اثرات چھوڑے اور برائی گجراتی زبان کی جگہ رائج الوقت گجراتی [رک بان] کو فروغ دیا۔ ان باتوں کو ذرا تفصیل سے بیان کرنا ضروری ہے۔ یادگاروں سے ایک قوم کے تمدن کا اچھی طرح اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ اس لیے پہلے انہیں کا ذکر کیا جائے گا۔

مسلمان جہاں پہنچے وہاں مساجد اور مقابر کی تعمیر شروع ہو گئی۔ ابو ظفر ندوی تاریخ گجرات میں لکھتے ہیں کہ ۷۵۷ء کے قریب خلیفہ منصور عباسی کے زمانے میں سندھ کے گورنر ہشام بن عمر تغابی نے گندھار (کاٹھیاواڑ) پر حملہ کیا اور بدھ مدرسے کی جگہ مسجد تعمیر کی۔ یہ غالباً گجرات کی پہلی مسجد تھی جو عربوں نے تعمیر کرائی۔ ۹۱۵ء میں ابوالحسن علی مسعودی گجرات میں آیا۔ راجا ولہب رائے کی حکومت تھی جس کا دارالخلافہ مانگھیر تھا۔ وہ لکھتا ہے کہ اس راجا کے ملک میں مسلمانوں کی مسجدیں ہیں۔ ۹۵۱ء میں ابو اسحق ابراہیم اصطخری ہند پہنچا۔ وہ اس راجا کے شہروں میں جامع مسجدوں کا ذکر کرتا ہے اور قاسمل، سنان، صیمور اور کھنہایت [رک بان] کا خاص طور پر نام لیتا ہے۔ ابن حوقل بغدادی ۹۷۷ء میں آیا۔ وہ بھی اصطخری کے بیان کی تائید کرتا ہے۔ بھروچ میں ایک وسیع اور عظیم جامع مسجد سنگین ۱۰۶۵/۵۴۰ء میں تعمیر ہوئی جب کہ یہاں کوئی اسلامی سلطنت نہ تھی۔ ۱۰۳۸/۵۴۰ء میں اس شہر میں ایک مدرسہ قائم ہو چکا تھا جو بعد میں مولانا اسحق کے مدرسے کے نام سے مشہور ہوا اور کوئی ۱۱۹۲ء میں آکر ختم ہوا۔ سومات، یعنی دیویشن میں منگولی شاہ کا مقبرہ ہے جہاں دھوم دھام سے عرس منایا جاتا ہے۔ یہ بزرگ اصلاً

ہاجر راج تک استعمال کرتے ہیں (دیکھیے ابو ظفر ندوی: تاریخ گجرات، طبع ندوۃ المصنفین، دہلی ۱۹۵۸ء، ص ۳۳ تا ۳۵)۔ گجرات کے لوگ اردو بھی بولتے ہیں۔ تقسیم ملک کے بعد گجرات بھارت میں شامل ہوا البتہ گجرات کاٹھیاواڑ کی ریاستوں جونا گڑھ، مانودر اور مانگروں نے پاکستان [رک بان] کے ساتھ الحاق کا اعلان کیا تھا مگر بوجہ اسے عملی جامہ نہ پہنایا جاسکا۔ گجرات کی آب و ہوا صحت افزا ہے۔ اوسطاً تقریباً ۳۰ انچ بارش ہوتی ہے۔ یہاں گیہوں، باجرا، کپاس، چاول، آم اور امرود کی زیادہ پیداوار ہوتی ہے۔ عقیق پایا جاتا ہے جو کھمبایت میں آکر جلا پاتا ہے۔

آغاز اسلام کے وقت سے مسلمان گجرات کاٹھیاواڑ میں عرب تاجروں کی قدیمی روش کے مطابق سلسلہ تجارت آگئے تھے۔ محمد بن قاسم کی آمد سے سندھ میں عربوں کی حکومت قائم ہو گئی اور پھر کوئی تین سو سال بعد محمود غزنوی کی فتوحات کا دور شروع ہوا اور وہ گجرات کاٹھیاواڑ تک پہنچا۔ ۱۲۹۹ء میں علاء الدین خلجی نے یہاں مسلمانوں کے اقتدار کا آغاز کیا اور ۱۴۰۷ء تک یہاں خلجی اور تغلق گورنر حکومت کرتے رہے جن کا تقرر دہلی سے ہوتا تھا۔ اس کے بعد ۱۵۷۳ء تک ان اطراف میں سلاطین گجرات کی حکومت رہی جو اصلاً گوجر [رک بان] تھے اور مقامی گوجر آبادی سے انہیں نسلی مناسبت تھی۔ ۱۵۷۳ء میں مغل شہنشاہ جلال الدین اکبر کی فتح گجرات کے بعد ۱۷۵۸ء تک یہاں مغل صوبیدار آتے رہے۔ اس سال مرہٹوں نے صومن خان صوبیدار کو شکست دے کر احمد آباد پر قبضہ کر لیا اور یہاں مسلمانوں کے اقتدار کا خاتمہ ہو گیا۔ اگرچہ آغاز اسلام سے مسلمان یہاں پہنچ چکے تھے، لیکن ان کے اتدار کا زمانہ کوئی چار سو سال پہلے ہے۔ ان صدیوں میں مسلمانوں نے اپنی

سومناٹ اور کوہ آبو وغیرہ کے مندر بنائے تھے ان کی اولاد اس فن میں ان دنوں کم درجے کی سہارت نہیں رکھتی تھی۔ فاتحین نے ان ہندو معماروں کو بھی اپنے شاہی معماروں کے ساتھ نئی عمارتیں بنانے کا کام سپرد کیا۔ اس طرح اسلامی روایات مقامی فن تعمیر میں شامل ہو گئیں۔ اس لیے خلیجوں کے فن تعمیر میں جو آہنگ و تناسب اور ذوق کا کمال پایا جاتا تھا وہ شروع ہی میں یہاں کے فنی تصورات میں بنیادی حیثیت اختیار کر گیا اور فن تعمیر میں ایک جدید مکتب کا آغاز ہوا جو بعد میں سلاطین گجرات کے زمانے میں پایۂ تکمیل کو پہنچا۔ خلیج اور تغلق سلاطین کے عہد میں گجرات کے اس جدید فن تعمیر میں جو تبدیلی رونما ہوئی وہ اس عہد کے آثار سے نمایاں ہے (A History of Gujrat : Commissariat) ج ۱، انڈیا ۱۹۳۸ء، ص ۶۲، ۶۳)۔

الپ خان گورنر گجرات (۱۳۰۰-۱۳۱۶ء) نے انہل واڑا پٹن کے قدیمی شہر میں سنگ مرمر کی عالی شان خوشنما اور وسیع جامع مسجد بنائی جس کے ستونوں کی اتنی نثرت تھی کہ شمار نہیں ہو سکتے تھے۔ اس گورنر نے کڑی کے قلعے کو اہتمام سے تعمیر کرایا اور اس کے عہد میں پٹن میں سرور نامی ایک اسیر نے ایک تالاب بنوایا جو اب بھی اس کے نام سے مشہور ہے (ابو ظفر ندوی: تاریخ گجرات دہلی ۱۹۳۸ء، ص ۳۳۶، ۳۳۸، ۳۴۰)۔ پتلاد ضلع بڑودہ نزد کہنابیت میں اس گورنر کے زمانے میں ایک مسجد تعمیر ہوئی جو برباد ہوئی تو اس کا کتبہ جس پر رمضان ۵۱۳ھ/دسمبر ۱۳۱۳ء کی تاریخ کندہ ہے، اس شہر میں واقع بابا اوجن شاہ کے مقبرے میں منتقل ہو گیا۔ شاہ صاحب کی تاریخ وفات رجب ۵۶۳ھ/مارچ ۱۲۳۶ء ہے۔ غریب شاہ کے سنگ مرمر کی سل پر خوبصورت خط نسخ میں تاریخ ہوئی عربی میں موجود ہے۔ بابا اوجن شاہ کے

عراقی تھے۔ منگلور آئے اور وہاں سے سومناٹ کے مسلمانوں تاجروں کی آبادی میں آ کر رہنے لگے۔ کہتے ہیں انہوں نے محمود غزنوی کو خط لکھا تھا کہ سومناٹ آ کر مسلمانوں کو مختلف مصائب سے نجات دلائے۔ منگرولی شاہ کے مقبرے میں کئی قبریں ہیں۔ سلطان شمس الدین التتمیش کے زمانے میں بھی گجرات پر حملہ ہوا اور ایک مسجد کی بنا قائم ہوئی۔ جونا گڑھ میں مائی گھڑونچی کی مسجد ۵۶۸۵ھ/۱۲۸۶ء میں تعمیر ہوئی تھی جو اب شکستہ حالت میں ہے۔ ان کوائف سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کی حکومت شروع ہونے سے پہلے مسجدوں، مدرسوں اور مقبروں کی تعمیر کا آغاز گجرات کاٹھیاواڑ میں ہو چکا تھا اور یہاں کے معاشرے میں مسلمانوں کے تمدنی اور تہذیبی اثرات پھیلنے لگ گئے تھے۔

جمادی الاولیٰ ۵۶۹۹ھ/فروری ۱۲۹۹ء میں علاء الدین خلجی نے گجرات فتح لیا اور سلطان نے اپنی طرف سے ایک ناظم گجرات مقرر کیا، جو ۱۳۰۰ء سے ۱۳۱۶ء تک وہاں رہا۔ اس وقت سے اس علاقے میں دہلی کا اقتدار شروع ہو گیا۔ بعد میں خلیجوں اور تغلقوں کے دور میں لگاتار دہلی سے ناظموں کا اسی طرح تقرر ہوتا رہا۔ نئی عمارات تعمیر ہوئیں اور جس جدید فن تعمیر کا یہاں ارتقا ہوا وہ ہندوستان کے فنون لطیفہ کی تاریخ میں سنگ میل کی حیثیت رکھتا ہے۔ گجرات کا علاقہ جب سلطنت دہلی میں شامل ہوا تو علاء الدین خلجی کے ماتحت حسن اتفاق سے دہلی کا فن تعمیر اپنے کمال کا اظہار کر چکا تھا۔ خواجہ نظام الدین اولیاء کی درگاہ اسی سلطان نے تعمیر کرائی تھی۔ دہلی سے جو معمار گجرات میں آئے انہوں نے دیکھا کہ ایک عجیب و غریب قسم کا حسین و جمیل فن تعمیر یہاں رائج ہے جس میں بڑی توانائی پائی جاتی ہے۔ جن ہندو معماروں نے کسی زمانے میں

اس نے یہاں حیدری فقیروں کا ایک گروہ دیکھا۔

بھڑوچ کی جامع مسجد سلطان غیاث الدین تغلق کے عہد میں تعمیر ہوئی تھی۔ چھت پر منبت کاری کی گئی ہے اور قسم قسم کے شاندار نقش و نگار ہیں۔ تمام برصغیر میں اس سے بہتر مزین سقف نہیں ملتی۔ درمیانی محراب کے اوپر آیات و احادیث درج ہیں۔ یہ کھنباہت کی جامع مسجد سے چھوٹی ہے، لیکن اسلامی ہندی فن تعمیر کا ایک خوبصورت نمونہ ہے۔ یہاں کی عیدہ ۱۳۲۶ء میں تعمیر ہوئی تھی اور سب سے پرانے اسلامی آثار قدیمہ میں سے ایک ہے۔ گجرات میں اپنی قسم کی یہ سب سے نفیس عمارت ہے۔ منبر بلند ہے اور دروازہ بڑا دلکش۔ بھڑوچ کی عیدہ اور کھنباہت کی جامع مسجد تعمیر کرانے والا ایک ہی شخص سلک الشرق فخر الدولہ والدین محمد ہوتاماری تھا۔

دھونکا نژد احمد آباد میں بھی اس عہد کی بڑی خوبصورت مسجد ہے جو ۱۳۳۳ء میں تعمیر ہوئی تھی اور ہلال خان غازی کی مسجد کہلاتی ہے۔ باقی گنبدوں کے مقابلے میں اس کا درمیانی گنبد سات فٹ زیادہ بلند ہے۔ اس کے نیچے چھوٹے چھوٹے ستون بنائے گئے ہیں جن کی درمیانی جگہوں کو سنگتراشی کر کے آرائشی کام سے پر کیا گیا ہے۔ مسجد کے ایک طرف عورتوں کے لیے پردے کا انتظام ہے۔ درمیانی دیوار مشبک ہے۔ اس کی اپنی محراب اور الگ دروازہ ہے۔ اس کی سطح باقی مسجد سے تقریباً تین فٹ بلند ہے۔ مسجد کی تمام محرابیں سنگ مرمر کی ہیں اور سنگتراشی کا کام بڑی خوبصورتی سے کیا گیا ہے۔ چھت کے تختوں کی تراش خراش بھی نفاست سے کی گئی ہے۔ مسجد کا منبر سنگ مرمر کا ہے جس پر اہرام نما سقف ہے۔ منبر کی سیڑھیوں کے پہلوؤں پر سریع تختے ہیں جن پر ہندسی اشکال بنی ہوئی ہیں۔ یہ برصغیر کے انتہائی خوبصورت

میں ۵۷۳ھ / ۱۳۲۳ء کا فارسی اور سنسکرت دو زبانوں میں کتبہ ہے جو پہلے تغلق سلطان کے صوبہ گجرات پر تسلط کی یادگار ہے۔ اس کتبے سے پتا چلتا ہے کہ مزار کے لیے کتبوں کے ساتھ جاگیر عطا ہوئی تھی۔ بتلاد کے ان کتبوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ جہاں گجرات میں عربی اور فارسی کا رواج ہو چکا تھا وہاں سنسکرت بھی استعمال ہو رہی تھی۔

کھنباہت [رک باں] میں علاء الدین خلجی کے عہد کا امیر اختیار الدولہ ”بھربک“ شہید کے سنگ مرمر کے تعویذ پر عربی زبان میں ۵۱۶ھ / ۱۳۱۶ء کا خط نسخ میں کتبہ ہے۔ کھنباہت کی جامع مسجد سلطان محمد بن تغلق کے عہد کے پہلے سال، یعنی ۱۳۲۵ء میں تعمیر ہوئی تھی۔ یہ اپنے عمدہ تناسب، وسیع داغ بیل اور کھلے پیش منظر کے لحاظ سے ممتاز ہے اور ظاہر ہوتا ہے کہ دہلی کے اثرات گجراتی اسلوب تعمیر پر مرتب ہوئے ہیں۔ مسجد کے تین اطراف میں ستونوں والی غلام گردشیں ہیں۔ درمیانی محراب کے اوپر قرآنی آیات کندہ ہیں۔ اس کا گنبد کلان منقش ہے۔ صحن میں سامنے وضو کے لیے بڑی آراستہ مسقف جگہ ہے۔ جامع مسجد کے ساتھ ہی ایک بہت بڑا دو مسقفی عمر بن احمد الکزیرونی (م ۱۳۳۳ء) کا مقبرہ ہے جس کا گنبد گر چکا ہے۔ نیچے دو خوبصورت قبریں ہیں جن پر آیات قرآنی اور کلمہ طیبہ کندہ ہیں۔ کھنباہت کی عیدہ کا سلطان فیروز شاہ تغلق کے عہد میں ۱۳۸۱ء میں تعمیر ہوئی تھی۔ اس کا کتبہ سفید سنگ مرمر پر ہے۔ لوگ اب بھی یہاں عید کے روز جمع ہوتے ہیں۔ ابن بطوطہ یہاں ۱۳۴۲ء میں آیا۔ وہ لکھتا ہے کہ کھنباہت کے تمام دولت مند سوداگروں کے گھروں کے ساتھ مساجد ہیں۔ اس نے بعض سوداگروں کے نام بھی لکھے ہیں۔ وہ کالہیاواڑ کی بندرگاہ گوگھا

اولاد میں سے ہیں۔ سید سکندر کی زندگی میں حضرت مخدوم جہانیاں جہاں گشت منگلور تشریف لائے تھے اور انک مسجد کی بنیاد رکھی گئی تھی (ابو ظفر ندوی : تاریخ گجرات، ص ۴۱۷، ۴۱۹، ۴۲۰)۔ موضع سالن علاقہ پالن پور میں محمد تغلق کے عہد میں سنگ سفید سے ایک جامع مسجد تیار ہوئی تھی۔

مندرجہ بالا کوائف سے بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ خلیجوں اور تغلقوں کے زمانے میں گجرات کے شہروں میں مساجد کے حسن میں کیسے جمالیاتی عنصر کا اضافہ ہوا تھا، کس طرح نئے کنویں بنے لگے تھے، ملک کی مدنی زندگی پر کیا اثرات مرتب ہو رہے تھے اور وہاں کی زبان کس قسم کے نئے ذخیرۃ الفاظ کو اپنے اندر جگہ دے رہی تھی۔ اب ہم سلاطین گجرات کے زمانے کے آثار کا مطالعہ کریں گے اور دیکھیں گے کہ انہوں نے اس ملک کو آراستہ کرنے کے لیے کیا کچھ کیا۔

۱۴۰۷ء سے سلاطین گجرات کا زمانہ شروع ہوتا ہے جو ۱۵۷۳ء تک رہا۔ گجرات کا پہلا سلطان مظفر شاہ تھا جو اگرچہ ۱۳۹۲ء سے یہاں بطور صوبیدار کام کر رہا تھا مگر اس نے اعلان آزادی ۱۴۰۷ء میں کیا اور اس طرح اس سنہری دور کا آغاز ہوا جو تاریخ گجرات میں ہمیشہ یادگار رہے گا۔ یہ سلاطین نسلا گوجر تھے۔ سلطان کے والد نے محمد تغلق کے عہد میں اسلام قبول کیا تھا اور دہلی دربار میں وجہ الملک کا خطاب پایا تھا۔ اس لیے گجرات کے گوجران کی اپنی نسل کے لوگ تھے اور سلاطین اپنے آپ کو غیر ملکی تصور نہیں کرتے تھے۔ انہوں نے اپنی عظمت کے ایسے نشانات باقی چھوڑے ہیں کہ پانچ صدیوں سے زیادہ عرصہ گزرنے کے بعد بھی آج اہل عالم انہیں خراج تحسین پیش کرتے ہیں۔ انہوں نے نئے شہر تعمیر کرائے،

منبروں میں سے ایک ہے۔ مسجد کے مینار نہیں۔ ان کے بجائے درمیانی محراب کے دونوں طرف دو چھوٹے چھوٹے برج ہیں۔ مشرق کی طرف سے صحن میں داخل ہونے کے لیے ۳۲ ستونوں پر قائم خوبصورت غلام گردش ہے۔ مسجد سے ملحقہ یہ انتہائی فنکارانہ تعمیر ہے۔ مسجد کا کتبہ درمیانی محراب کے قریب ہے۔ اس کے معمار کا نام عبدالکریم لطیف تھا۔ دھولکا کی ایک مسجد کا نام تنکا مسجد ہے، جو فیروز شاہ تغلق کے عہد میں ۱۳۶۱ء میں تعمیر ہوئی تھی۔ اس میں زینت و آرائش کا نام اتنا زیادہ نہیں تھا جتنا پندرہویں صدی عیسوی میں احمد شاہی سلاطین کی بنوائی ہوئی مسجد میں ہے۔ تنکا مسجد میں عربی اور فارسی میں کچھ نئے موجود ہیں۔

منگلور (سورتھی) میں فیروز شاہ تغلق کے عہد میں ایک پر شکوہ جامع مسجد ۱۳۸۳ - ۱۳۸۴ء میں بنی تھی۔ یہ کانہیاواڑ کی نفیس ترین مسجد شمار ہوتی ہے۔ میناروں کے بغیر یہ ایک وسیع عمارت ہے۔ صحن کے ارد گرد غلام گردش ہے اور درمیان میں سیڑھیوں والی باولی ہے۔ شہر کے باہر مسجد رحمت ہے جو ۱۳۸۲ - ۱۳۸۳ء میں تعمیر ہوئی تھی۔ ۱۳۸۶ء میں بننے والی ایک راولی مسجد بھی ہے۔ ۱۳۹۵ء میں یہاں حصن سنگین حصار، بھی تعمیر ہوا تھا۔ ۱۳۹۷ - ۱۳۹۸ء میں شہر کے ارد گرد دیوار بنائی گئی تھی جس کا کتبہ موجود ہے۔ یہاں سیدنا سکندر (م ۵۸۲ھ/۱۴۲۱ء) کا مزار ہے جو اوچ (بہاولپور) کے مخدوم جہانیاں [رک بان] کے مرید تھے۔ ان کے تبرکات اب بھی موجود ہیں جنہیں وہاں کے مسلمان مقدس سمجھتے ہیں۔ سید صاحب فیروز شاہ تغلق کی افواج کے ساتھ کانہیاواڑ آئے تھے۔ ایک گاؤں ان کی خانقاہ کے لیے عطا ہوا جس کا نام مخدوم پور پڑ گیا۔ سادات منگلور ان کی

میں سنگتراشی سے بیل بوٹے بنائے گئے ہیں۔

احمد آباد کا شہر سلطان احمد شاہ کی غیر فانی شہرت کا موجب ہے۔ انہل واڑا پٹن چھ صدیوں تک گجرات کا دارالحکومت رہا تھا۔ سلطان نے ۱۴۱۱ء میں اپنے مرشد شیخ احمد ٹھٹو کے کہنے پر دریائے ساہتی کے مشرق میں اساول کے پرانے قصبے کے قریب احمد آباد تعمیر کرا کے اسے اپنا دارالحکومت بنایا۔ احمد نام والے چار پانچ اور نیک سیرت اشخاص یعنی شیخ احمد ٹھٹو، سلطان احمد شاہ، قاضی احمد جد اور ملک احمد نے اس کی چار حدود قائم دیں۔ ۱۴۱۳ء میں یہاں بھدرا کا قلعہ تعمیر ہوا جس کے دو برج لندن ٹاور کی قسم کے ہیں۔ قلعہ مربع شکل کا ہے جس کے کئی دروازے ہیں۔ اس میں دو مسجدیں ہیں۔ ایک جنوب مغربی دہانے میں ہے جو احمد شاہ نے بنوائی تھی۔ دوسری شمال مشرقی دہانے میں سیدی سید کی خوبصورت مسجد ہے جو اہل کے عہد میں تعمیر ہوئی تھی۔ عہد عالمگیری کے صوبیدار محمد امین خان کا روضہ بھی ملنے کی چار دیواری کے اندر ہے۔ مغلیہ دور میں کابل اور قندھار کے بعد یہ سب سے مضبوط قلعہ شمار ہوتا تھا۔ محمود یگڑے نے ۱۴۸۷ء میں شہر کے ارد گرد فصیل بنوائی جس کا محیط چھ میل ہے۔ ۱۸۹ برج ہیں اور چھ ہزار کنگرے۔ اس میں پختہ اینٹیں استعمال ہوئی ہیں اور اس کی تعمیرات مضبوطی اور بلندی کے لحاظ سے دیہی اور شاہجہان آباد کی عمارتوں کا مقابلہ کرتی ہیں۔ صدیاں بیت جانے کے باوجود اچھی حالت میں ہے۔ ابتدا میں اس کے بارہ دروازے تھے مگر اب زیادہ ہیں۔ تجارت کے لیے مانک چوک مشہور ہے۔ سلاطین اور ان کے امرا نے یہاں بڑے شاندار تعمیری آثار چھوڑے ہیں۔ ان کی وجہ سے سولہویں صدی عیسوی کے اختتام تک احمد آباد ہندوستان کے عظیم اور حسین ترین شہروں

بنوائیں، مضافاتی آبادیوں کا سلسلہ قائم کیا، حوض، باولیاں اور جھیلیں بنیں، محل تعمیر ہوئے، عالیشان مسجدیں بنوائی گئیں، مقبرے بنوائے گئے اور فن تعمیر اپنے کمال کو پہنچا۔ لطف کی بات یہ ہے کہ مقبروں کی تعمیرات بھی فخر بخش تھیں۔ صرف دریا خان کے مقبرے واقع احمد آباد کی فضا غم انگیز ہے۔ ان تمام جدید کارناموں کی وجہ سے ملک بھر کے نقشے میں بڑی خوشگوار تبدیلی رونما ہوئی۔ احمد شاہ اول کا عہد (۱۴۱۱-۱۴۴۲ء) اس لحاظ سے بڑی شہرت رکھتا ہے، لیکن محمود یگڑے کا عہد (۱۴۵۸-۱۵۱۱ء) سنہری زمانہ نہلانے کا مستحق ہے۔ اس کے بعد ہر قسم کی روایات تنزل پذیر ہو گئیں۔ بعد کے ایام میں یہاں عشرت گاہیں بنیں۔ ان میں جدت تو تھی، لیکن عہد عروج والی علوشان مفقود تھی۔ اپنے مقام پر ان کا بھی ذکر لیا جائے گا۔ احمد نگر (موجودہ نام ہمت نگر) میں احمد شاہ اول نے قلعہ تعمیر کرایا۔ اس شہر میں قاضی کی باؤلی تاریخی حیثیت رکھتی ہے۔ اس میں دو ستبے ہیں۔ ۱۴۱۷ء کا عربی میں ہے اور ۱۵۲۲ء کا دیو ناگری میں۔ بعد میں اساروا اور ادلج میں بھی باولیاں بنیں، لیکن ان کا نقشہ مختلف تھا۔ احمد نگر میں نولکھ کنڈ کی عمارت بڑی دلچسپ ہے۔ یہ دریائے ہتھ منی کے کنارے پر زیر زمین پتھر کا محل ہے جس کے درمیان پانی کا ایک گہرا تالابچہ ہے۔ محل کے دو طرف مسقف رستے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ اسلامی دور میں قلعے کی خواتین ایک زیر زمین رستے کے ذریعے دریا کی طرف اس کنڈ میں جایا کرتی تھیں۔ گرمی کے موسم کے لیے یہ ایک ٹھنڈی جگہ تھی مگر اب کوئی نہیں جاتا۔ قلعے سے کچھ فاصلے پر دریا کے کنارے ایک چھوٹی سی مسجد ہے جو سلطان احمد شاہ کے بھائی یا بیٹے نے بنوائی تھی۔

فیصل آبادی ہے، کھڑکیوں کے چوکھٹوں

میں شمار ہونے لگا۔ ہفت اقلیم مصنفہ ۱۰۹۳ء میں امین احمد رازی اس شہر کی صفائی، رونق، آثار کی نفاست، شہر کی عظمت اور گلیوں کی ترتیب اور کشادگی کی بڑی تعریف کرتا ہے۔ علی محمد خان مصنف مرآۃ احمدی اسے زینت البلاد اور عروس مملکت کہتا ہے اور بتاتا ہے کہ سلطان محمود دوم (۱۰۳۷ء - ۱۰۵۴ء) نے بارہ لکھنؤ کے فاصلے پر اپنا دارالحکومت محمود آباد تعمیر کرایا۔ سڑک کے دو رویہ اس طرح آبادی تھی کہ معلوم ہوتا تھا دو نہیں ایک شہر ہے۔ آب و ہوا کی موزونیت کی وجہ سے سنہری اور ریشمی منسوجات مثلاً کھنواب، مخمل، زربفت وغیرہ تیار ہوتے تھے جو اپنے رنگ اور حسن کی وجہ سے ہندوستان بھر میں بے مثال تھے اور ایران، توران، روم اور شام کو بھیجے جاتے تھے۔ ابوالفضل بنی آئین الہری میں اس کی خوشحالی کی تعریف کرتا ہے اور اس کی تین سو سالہ مضامی آبادیوں کا ذکر کرتا ہے جن میں سے چوراسی بڑی بارونق تھیں۔ اس نے شہر کی ایک ہزار مساجد بتائی ہیں جن کے مینار اور کتبے شاندار تھے۔ وہ کہتا ہے شہر کی زینت کا موجب بالخصوص اس کی مساجد ہیں۔ فرشتہ نے بھی لکھا ہے کہ احمد آباد دنیا کے خوبصورت ترین شہروں میں سے ہے۔

میں جو بارہ سال میں مکمل ہوئی تھی۔ ”سہ دزواڑہ“ کے قریب ہے۔ یہ پرمغیر کی سب سے بڑی مساجد میں سے ہے۔ ماهر نقادوں کی رائے ہے کہ یہ مشرق کی ایک انتہائی خوبصورت عمارت ہے۔ اس کا منظر مرعوب کن ہے۔ کتبہ عربی زبان میں ہے جو سب سے بڑی مرکزی محراب میں موجود ہے۔ اس میں حروف کو دیدہ ریزی سے بڑی رعنائی کے ساتھ ایک دوسرے سے وابستہ کیا گیا ہے۔ ابتدا میں دو بلند مینار اس کی زینت کو دوبالا کرتے تھے جن کا تناسب اور ساتھ ہی نقش و نگار کا کام بڑا دلکش تھا۔ جون ۱۸۱۹ء کے زلزلے میں یہ مینار گر پڑے اور مسجد اپنی ایک نمایاں فنی خصوصیت سے محروم ہو گئی۔ ان کی چار چار منزلیں تھیں اور اگر ایک مینار میں جنبش نمودار ہوتی تھی تو درمیانی چھت کو متاثر کیے بغیر دوسرا بھی اسی طرح مرتعش ہو جاتا تھا۔ یہی صفت احمد آباد کی سیدی بصر کے میناروں میں بھی پائی جاتی تھی جس کی تصدیق ہندوستان کے محکمہ آثار قدیمہ کی ۱۹۰۰ء کی ایک رپورٹ سے ہونی ہے۔ یہ احمد آباد کی مساجد کا ایک معبر العقول وصف تھا۔

جامع مسجد کا صحن وسیع ہے۔ درمیان میں ہانی کا حوض ہے۔ اس کے ارد گرد تین طرف مسقف غلام گردشیں ہیں پندرہ بڑے بڑے گنبد ہیں، دوسو سالہ خوبصورت مینار ہیں۔ مسجد کے سامنے کے حصے کی ترکیب اس قدر قابل تعریف، متنوع اور اپنے حصوں کی لحاظ سے ایسی متناسب ہے کہ اس کی وسعت تمام عمارت کے حسن اور اس کے تاثر میں اضافہ کرتی نظر آتی ہے۔ تمام عمارت نفیس بھرپور پتھر کی بنی ہوئی ہے، فرش معمولی قسم کے سفید سنگ مرمر کا ہے۔ ایک کونے میں ملوک خانہ (شاہی گیلری) ہے جسے مشبک چلن کے فریضہ علحدہ کیا گیا ہے اور جہاں پہنچنے کے لیے

احمد آباد کے آثار میں سے پہلے احمد شاہ اول کی مسجد بھدرا تعمیر شدہ ۱۱۴۴ء کا ذکر لیا جاتا ہے۔ عربی میں کتبہ مرزئی محراب کے اوپر ہے۔ ملوک خانہ جو اب زنانہ گیلری کہلاتا ہے ۲۵ ستونوں پر قائم ہے۔ اس کے مشرق اور جنوب میں مشبک پردے ہیں۔ ملوک خانہ میں احمد شاہ کی عبادت کے لیے عالیشان شامیانہ بنا ہوا ہے جس کے بتون آراستہ ہیں۔

شہر کی جامع مسجد ۱۴۴۴ء میں تعمیر ہوئی۔ یہ احمد آباد کی سب سے وسیع اور عظیم الشان عمارت

رستہ ہے۔

سائیک چوک میں احمد شاہ کا مقبرہ :
جامع مسجد کے مشرق میں ایک رواق کے ذریعے
اس احاطے میں پہنچتے ہیں جہاں احمد شاہ کا مقبرہ
ہے۔ روضہ گنبد والی ایک عظیم عمارت پر مشتمل
ہے، جس کے درمیان میں ایک بڑا نمبرہ ہے، دونوں
میں چار مربع شکل کے نمبرے ہیں، جن کے درمیان
ستونوں والے عمیق برآمدے ہیں۔ بڑے نمبرے کے
وسط میں سلطان اعظم کی قبر ہے، جس کے پہلووں
میں اس کے بیٹے محمد ثانی اور ہوتے قطب الدین
احمد شاہ ثانی کی قبریں ہیں اور تینوں خوبصورتی سے
تراشیدہ سفید سنگ مرمر کی بنی ہوئی ہیں۔ ساتھ
والے نمبروں میں جو قبریں ہیں، وہ پر شک و شبہ
شاہی خاندان کے افراد کی ہوں گی۔ مقبرے کے
ارد گرد کی تمام زمین میں قبریں ہیں۔ احمد شاہ کے
مقبرے کو ”بادشاہ کا حفیرہ“ کہا جاتا ہے۔ اغلباً
اس کی تعمیر جامع مسجد کے بعد احمد شاہ نے خود
کرائی تھی۔ اس کے مشرق میں ”رانی کا حفیرہ“
ہے جہاں اس خاندان کی بیگمات مدفون ہیں۔ سب
سے اہم قبر بی بی مغلی کی ہے جو محمود بیگڑہ کی
ماں تھی۔ سفید سنگ مرمر کی اس قبر کے ساتھ سیاہ
سنگ مرمر کی بڑی بی بی کی قبر ہے جو بی بی مغلی
کی بہن تھی۔ سیاہ قبر پر شروع میں سیپ کا جڑاؤ
کام کیا گیا تھا۔ دونوں قبریں فن تعمیر کا
خوبصورت نمونہ ہیں۔ ان کی جزئی تزئین بڑی
عمدگی سے کی گئی ہے۔ دونوں بہنیں جام صاحب
مندہ کی بیٹیاں تھیں۔

یہ عہد احمد شاہ اول کی مذہبی اور مقابر سے
متعلق تعمیرات کا ذکر تھا۔ سلاطین اور ان کے
جانشینوں کے محلات کا نام و نشان تک باقی نہیں
رہا۔ اس عہد کی غیر مذہبی عمارات کی یادگار صرف
تین دروازے (سہ درے) ہیں جو جامع مسجد کی طرح شان

اور تجمل رکھتا ہے۔ اس کے حسن کا باعث اس کے
کامل درجے کے متناسب قوسی دروازے ہیں جن کے
درمیان اعلیٰ درجے کے مزین پشتے ہیں۔ تین دروازے
کی موٹائی ۷۴ فٹ ہے اور اونچائی ۲۴ فٹ سے کچھ
زیادہ۔ سطح چہت ہے جس کے دونوں طرف تین
نسہ نشین ٹھٹھکیاں ہیں۔ یہ ایک وسیع صحن کا
رفیع الشان دروازہ تھا جسے میدان شاہ کہا جاتا تھا
اور برجوں کے قریب قلعے کے اصلی دروازے تک چلا
جاتا تھا۔ اس کے اطراف میں نہجور اور ترنج کے
درختوں کی قطاریں تھیں۔

احمد آباد کی اسلامی تعمیرات برصغیر کی فنون
لطیفہ کی تاریخ میں بڑا اہم مقام رکھتی ہیں۔
مسلمانوں نے یہاں کی جین مت کی تعمیرات سے بہت
کچھ اخذ کیا اور پھر اپنے سن فکر و فن کو بروئے کار
لا کر اس میں شاندار اضافہ کیا۔ تعمیرات کے لیے
بہتر زیادہ۔ احمد نگر (ہمت نگر) اور اجمیر وغیرہ
سے حاصل کیا گیا تھا۔ احمد آباد کی مساجد کا فنی
حسن تین خصوصیات رکھتا ہے: عمارت میں روشنی
پہنچانے کا عجیب و غریب طریقہ، حسین و جمیل
مینار، اور پتھر کے نشاۃ نفیس آرائشی کام۔
ٹھٹھکیوں کا ایک پیچیدہ نظام تھا جس کے ذریعے
منعکس روشنی نیچے سے اندر جاتی تھی اور بارش
بھی داخل نہیں ہوتی تھی۔ یہ طریقہ برصغیر میں
اور نہیں رائج نہ تھا اور گجرات کے معماروں نے
خود ایجاد کیا تھا۔ جہاں تک میناروں کا تعلق ہے
سلطان احمد شاہ کی مسجد میں ان کی حیثیت کنگروں
سے زیادہ نہ تھی مگر ایک صدی کے اندر اندر
بعد کی مساجد میں ان کے نقشے اور جزئی
تزئین میں ایسا جمال درجے کا حسن پیدا ہو گیا
کہ قاہرہ میں بھی ان کی مثال نہیں ملتی۔
تعمیرات کی آرائش اور تزئین کے لیے سنگتراشی میں
بھی ماہرین فن نے مختلف مدرج میں سے گزرتے

یہاں دفن ہونا پسند کرتے تھے۔ قبر گہ میں میناروں کے بغیر چھوٹی سی خوبصورت قلندر مسجد ہے۔ جن بارہ قلندروں نے احمد آباد کی تعمیر میں مدد کی تھی ان میں سے بابا علی شیر کا مقبرہ یہیں ہے۔ اس جگہ روضوں اور تعمیرات کا ایک مربوط سلسلہ ہے۔ غزالی مشہدی جیسے فاضل اور فصیح البیان صوفی کی قبر بھی یہیں ہے۔ اکبر نے اسے ملک الشعراء کا خطاب دیا تھا۔

عبادت اور تسکینِ قلب کے لیے محمود بیگڑے کو سر لھیچ کا مقام بڑا پسند تھا۔ اس کا طویل عہد احمد آباد کے فن تعمیر کا سنہری زمانہ ہے۔ سر لھیچ میں اس نے کئی عمارتیں بنوائیں۔ حرم اور محل کی تعمیر کرائی جو اب ویران کر دیے گئے ہیں، تاہم برآمدوں اور شہ نشینوں سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں عمارتوں میں خنکی اور استراحت کو ملحوظ رکھا گیا تھا۔ اس نے یہاں ساڑھے سترہ ایکڑ کی ایک خوبصورت جھیل بنوائی جس کے جنوب مشرق میں، شیخ احمد کھٹوؒ کے مقبرے کے سامنے، محمود بیگڑے نے اپنے لیے اور اپنے خاندان کے لیے مقبرہ تعمیر کرایا۔ ایک قبر رانی راجبائی کی ہے۔ یگمات کی اور قبریں بھی ہیں۔ فن تعمیر ہند اسلامی ہے۔ اس تمام مربوط سلسلہ تعمیرات کی وجہ سے یہاں بہت سے عالی شان آثار قدیمہ یک جا دیکھے جاسکتے ہیں۔

حوضِ قطب: احمد آباد کے رائے پور دروازے سے جنوب مشرق میں ایک میل سے بھی کم فاصلے پر ہے۔ سلطان قطب الدین نے تعمیر کرایا اور ۱۴۵۱ء میں مکمل ہوا۔ ہندوستان بھر میں اس سے بڑا کوئی حوض نہیں۔ یہ ۴۴ ضلعوں کی کثیر الاضلاع ہے، جس کا رقبہ ۷۶ ایکڑ ہے۔ ارد گرد سیڑھیاں ہیں۔ پہنچنے کے لیے ڈھلان والی چوٹی پر رستے ہیں جن کے سروں پر بارہ ستونوں پر قائم

ہوئے جو خوشنما نمونے بنائے (مثلاً مرزا پور میں ملکہ کی مسجد میں) انہیں بھی دنیا بھر میں اپنی قسم کے ہر زمانے کے فنی نمونوں میں بڑی کامیابی کے ساتھ پیش کیا جا سکتا ہے۔ البتہ اس بات کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے کہ عالمگیر شہرت والی سیدی سید کی مسجد میں پچھلی طرف لہڑکیوں کے نفیس و نازک نمونے برصغیر کے لیے فی الواقع سرمایہ افتخار ہیں۔ ان امور کی بنا پر احمد آباد کا شہر زینت البلاد نہلاتا تھا۔

سر لھیچ نزد احمد آباد میں متعدد شاندار عمارات تعمیر ہوئیں۔ شاہی خاندان کے روحانی پیشوا شیخ احمد دھتوؒ کا یہاں مقبرہ ہے۔ منتخب التواریخ میں ہے کہ جب ۱۳۹۸ء میں امیر تیمور نے حملہ کیا تو شیخ صاحب نے باشندگان دہلی کی پیش بہا خدمات انجام دی تھیں۔ جیسا کہ ذکر کیا جا چکا ہے احمد آباد کا شہر انہیں کے مشورے پر آباد ہوا تھا۔ ان کا مقبرہ ۱۴۴۶ء میں سلطان قطب الدین احمد کے عہد میں مکمل ہوا۔ ۱۰۰ فٹ مربع عظیم الشان مقبرہ ہے اور گجرات میں سب سے بڑا ہے۔ اسے ایک بلند چبوترے پر تعمیر لیا گیا ہے جہاں ایک طرف سے سولہ ستونوں پر قائم نفیس شہ نشین سے گزر کر پہنچا جاتا ہے۔ بیرونی دیواروں پر تختے لگے ہوئے ہیں اور پتھر کی بنی ہوئی مختلف نمونوں کی مشبک جعفری دار کھڑکیاں ہیں۔ روضے کے اوپر بہت بڑا مر لزی گنبد ہے۔ تابوت کو باقی اندرونی حصے سے جدا کرنے کے لیے خوبصورت نمونوں والے پیتل کے تختے استعمال کیے گئے ہیں۔ مقبرے کے ساتھ ہی مسجد ہے۔ فنی نمونے کے لحاظ سے یہ عجیب عمارت ہے اور موتی مسجد آگرہ کے بعد حسنِ سادہ کے لحاظ سے ہندوستان بھر میں اس کی نظیر نہیں۔ نہایت ہی پرسکون مقدس فضا ہے۔ شیخ صاحب کے تقدس کے باعث سرکھیچ کے لوگ

اب اچھی حالت میں نہیں۔ سید صاحب مرحوم کی یادگار یہاں ایک متحجر لکڑی ہے جسے بڑے احترام سے دیکھا جاتا ہے۔

عثمان پور میں مسجد اور مقبرہ : مضافات احمد آباد میں قطب عالمؒ کے خلیفہ سید عثمان ، خطاب شمع برہانی (م ۱۳۵۹ء) کا مقبرہ اور ان کی مسجد سلطان محمود بیگڑے نے تعمیر کرائے ۔ مسجد کے مینار بڑے خوبصورت ہیں۔ کاریگروں نے حسین و جمیل نقوش سے انہیں مزین کیا تھا۔

دریا خان کا روضہ : واقع احمد آباد، اینٹوں کی بہت بڑی عمارت ہے۔ دہلی دروازے کے شمال میں ایک میل کے فاصلے پر ہے۔ ایک رئیس دریا خان نے تعمیر کرایا تھا۔ مربع شکل کی بارعب عمارت ہے۔ درسیانی گنبد ہے۔ گنبد والے چوڑے برآمدے ہیں۔ ہر طرف پانچ محراب دار رستے ہیں۔ دیواریں مضبوط ہیں۔ تمام عمارت محراب دار ہے۔ یہ الف خان بھکٹی کی دھولکہ والی مسجد کی مانند ہے جو غالباً اسی معمار نے بنائی تھی اور اب ویران ہے۔ اس کی فضا غم انگیز ہے اور باقی مقابر کی طرح فرح بخش نہیں۔

فتح جونا گڑھ کی یادگاریں : محمود نے چار سالہ جنگ کے بعد ۱۴۷۰ء میں کاٹھیاواڑ کو مکمل طور پر فتح کیا تو وہاں جونا گڑھ اور اہر کوٹ کے ارد گرد فصیل بنوائی جو کم از کم ۱۹۳۸ء تک بالکل صحیح حالت میں تھی۔ علاوہ بریں اس نے اہر کوٹ کی چوٹی پر ایک مسجد بھی تعمیر کرائی جو اب بھی وہاں موجود ہے۔ سلطان نے اس شہر کی خوبصورتی میں اضافہ کیا اور بجا طور پر اس کا نام مصطفیٰ آباد رکھا۔

خان جہاں کا مقبرہ : احمد آباد میں مانک چوک کے قریب ہے، خان جہاں جونا گڑھ کا آخری راجپوت حکمران تھا جس نے ایک بخاری بزرگ شاہ عالم کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا۔ اس کی قبر پر

مربع قبے ہیں۔ جھیل کے درمیان میں جزیرہ ہے، جہاں باغ لگایا گیا تھا، جسے باغ نگینہ کہتے تھے۔ ساحل سے جزیرہ اڑتالیس چھوٹی چھوٹی محرابوں پر بنے ہوئے ہل سے ملا ہوا ہے۔ غت منڈل کے نام سے وہاں فرحت منزل بھی ہے۔ حوض قطب کی ایک نمایاں خوبی یہ ہے کہ پانی کی نالی بھی فن کا ایک عمدہ نمونہ ہے۔ اس سے احمد آباد والوں کی جمال دوستی کا پتا چلتا ہے۔ نالی کے دونوں سروں پر احمد آباد کی مسجدوں کے میناروں کی کرسیوں کی مانند ہشتے ہیں اور ان کے ساتھ تراشیدہ پردے ہیں اور چھ فٹ قطر والے تین سوراخ ہیں جن کے کنارے بڑے خوبصورت ہیں۔

ملک شعبان کا روضہ : تعمیر ۱۴۵۲ء، احمد آباد کے مشرق کو موضع رکھیال میں دو میل کے فاصلے پر سلطان قطب الدین احمد کے ایک معزز درباری کا روضہ ہے۔ کتبہ فارسی میں ہے جس میں عربی کی آمیزش ہے۔ مقبرہ محفوظ حالت میں ہے۔ ملک شعبان کی قبر کے علاوہ اور قبریں بھی ہیں۔ اس کے ساتھ باغ شعبان تھا جس میں درخت اور کنویں تھے۔ روضے سے قریب ہی جھیل بھی تھی جو ملک شعبان نے بنوائی تھی۔ احمد آباد سے رکھیال کی ان تمام عمارات تک ایک سڑک تھی جس کے دو رویہ درخت تھے۔

حضوری شاہ کی مسجد : احمد آباد میں ملک شعبان نے ۱۴۵۲ء میں تعمیر کرائی۔

وتوا کا مقبرہ : احمد آباد کے قریب ایک گاؤں میں سید جلال بخاری مخدوم جہانیاںؒ کے پوتے سید برہان الدین قطب عالم کا روضہ ہے۔ ان کی وفات ۱۴۵۳ء میں ہوئی۔ سید صاحب شاہان گجرات کے مرشد تھے۔ محمود بیگڑے نے شاندار مقبرہ تعمیر کرایا۔ اس میں محرابیں ہی محرابیں ہیں اور گنبد اور تعمیر شدہ محرابوں پر بنایا گیا ہے۔ مقبرہ

بھول چڑھائے جاتے ہیں۔ آٹھ فٹ مربع کا یہ ایک چھوٹا سا کمرہ ہے۔

محمود آباد : محمود بیگڑے نے احمد آباد سے جنوب مشرق میں اٹھارہ میل کے فاصلے پر اپنے نام کی مناسبت سے نیا شہر تعمیر کرایا۔ دریا کے ساتھ مضبوط بند باندھے گئے۔ محل کے علاوہ خوبصورت عمارات اور وسیع باغات بنوائے گئے۔ بعد میں سلطان محمود سوم نے اسے اپنی سکونت کے لیے منتخب کیا اور اس میں ہرنوں کے لیے اپنا مشہور کھلا باغ بنوایا۔

سولیہ قلعہ : محمود بیگڑا نے مستطیل سطح مرتفع پر مشتمل ہوا گڑھ کی چوٹی پر پتھر کا قلعہ تعمیر کرایا۔ دروازے کا نام نقار خانہ ہے اور اوپر چڑھتے ہوئے چمپانیر کے اسلامی شہر کے کھنڈروں میں جامع مسجد نیلا گنبد، دیگر مسجدیں اور کئی حوض نظر آتے ہیں۔ گھنے جنگل قدرتی مناظر کے حسن میں اضافہ کرتے ہیں۔

محمد آباد : چمپانیر کے قدیم ہندو شہر کے قریب محمود بیگڑے نے ۱۴۸۴ء میں نیا شہر آباد کیا۔ نام محمد آباد رکھا اور اسے شہر مکرم کا خطاب دیا۔ شہر کے ارد گرد فصیل بنائی جس کا نام جہاں پناہ تھا، قلعہ تعمیر ہوا، محل اور خوبصورت جامع مسجد کی تعمیر ہوئی۔ اسرا نے بھی بڑی بڑی عمارتیں بنوائیں۔ وسیع باغات تھے جن میں فوارے اور جھرنے تھے۔ آم اور صندل کے درخت لگوائے گئے۔ یہ شہر پچاس سال تک گجرات کا دارالخلافہ رہا، لیکن اب ویران ہو چکا ہے۔ اس ویران شہر کے مختلف تاریخی آثار دلکش اور قابل دید ہیں۔ جامع مسجد تو انتہائی خوبصورت فن تعمیر کا نمونہ ہے۔ اس میں مرکزی گنبد کے نیچے ایک دوسرے کے اوپر ستونوں کی تین قطاریں ہیں، جن کے درمیان سنگتراشی کر کے بالا خانے بنائے گئے ہیں۔ مسجد کے فرش

پر کوئی ۱۷۲ ستون ہیں جنہیں اس طرح ترتیب دیا گیا ہے کہ ان پر گیارہ بڑے بڑے گنبد ہیں۔ اعلیٰ درجے کی جزئیات اور تزئین کے لحاظ سے مشرق کی تمام اسلامی عمارتوں کے ساتھ اس جامع مسجد کا مقابلہ کیا جا سکتا ہے۔ مسجد ۱۵۰۸/۸۹۱۴ء میں تعمیر ہوئی تھی۔ محکمہ آثار قدیمہ نے باقی مساجد کے ساتھ اس کی مرمت کرا دی ہے۔ ان میں نگینہ مسجد خالص سفید پتھر کی بنی ہوئی ہے اور بڑی خوبصورت ہے۔ ایک ایک میناری مسجد بھی ہے۔

رسول آباد کی عمارات : احمد آباد سے جنوب کو ایک میل کے فاصلے پر رسول آباد ہے جسے اب سید شاہ عالم کے مقبرے کے باعث شاہ عالم کہتے ہیں۔ ان کے اور ان کی اولاد کے دو خوبصورت روضوں کے علاوہ مسجد اور جماعت خانہ ہے۔ دونوں روضوں کا نقشہ آنکھوں کو فرحت بخشتا ہے۔ شاہ عالم کا روضہ بڑا متناسب اور انتہائی خوبصورت ہے۔ روضے پر کتبے سے سال تعمیر ۱۵۳۸/۱۵۳۱ء برآمد ہوتا ہے۔

محافظ خان کی مسجد : محمود بیگڑے کے ایک نامور اسیر کی مسجد احمد آباد میں دہلی دروازے کے قریب ہے۔ میناروں پر خوبصورتی سے سنگتراشی کی گئی ہے۔ مسجد کتبے کے مطابق ۱۵۹۷/۱۴۹۲ء میں مکمل ہوئی۔

بی بی اچھوت کوکی کی مسجد : ۱۴۷۲ء میں تعمیر ہوئی۔ احمد آباد کے شمال میں حاجی پور میں واقع ہے اور اس عہد کے فن تعمیر کا یہ عمدہ نمونہ ہے۔

باغ فردوس : احمد آباد سے مشرق میں چھ میل کے فاصلے پر سلطان بیگڑے نے لگوا یا۔ ارد گرد دیوار تھی۔ آم کے علاوہ اور کئی قسم کے پھل دار درخت تھے۔ اس نے احمد آباد کے علاوہ مضافاتی علاقوں (جونہ گڑھ) اور محمد آباد (چمپانیر) کے پھل دار

فصلیں بنوائیں۔

رانی روپ متی کی مسجد: بی بی اچھوت کوکی اور رانی سہاری کی مسجدوں کی طرح یہ بھی بڑی خوبصورت مسجد ہے۔ میناروں پر آرائش کا کام (بالخصوص طاقچوں میں نقش و نگار) متنوع اور جمیل ہے۔ مسجد میں روشنی کے لیے کھڑکیاں بنائی گئی ہیں اور انہیں آنکھوں سے اوجھل رکھنے کے لیے جو چھجا بنایا گیا ہے، اس کا تاثر بڑا خوشگوار ہے۔

باولیاں: (سیڑھیوں والے کنویں): محمود بیگڑے کے زمانے میں احمد آباد کے شمال مشرق میں اساروا کی مضافاتی آبادی میں بائی حریر کا کنواں اور احمد آباد سے تقریباً بارہ میل کے فاصلے پر شمال میں ادلاج گاؤں میں اس سے بھی زیادہ خوبصورت کنواں بنا۔ یہ ”واو“ کہلاتے ہیں۔ یہ جمیل اور پرشکوہ تھے اور خاص نقشے کے مطابق بنائے گئے تھے۔ سیڑھیوں کے درمیان ستون دار گیلریاں ہیں جن کی قطاریں گہرائی کے ساتھ بڑھتی چلی جاتی ہیں۔ ان پر اعلیٰ درجے کے نقش و نگار ہیں۔ غریب ہند کے ان جیسے کنوؤں (یعنی باولیوں) کی دنیا میں مثال نہیں۔ بائی حریر کا کنواں ۱۴۹۹ء-۱۵۰۰ء میں بنا تھا۔ بائی حریر نے ایک مضافاتی آبادی حریر پور بھی بنوائی تھی اور وہاں مسجد بھی سیڑھیوں والے کنویں کے مغرب میں تعمیر کرائی تھی۔ اس کا روضہ بھی وہاں ہے۔

رانی سہرائی (سہاری) کی مسجد: ۱۵۱۴ء میں تعمیر ہوئی۔ احمد آباد کے فن تعمیر کا یہ انتہائی خوبصورت نمونہ ہے۔ یہ مسجد سلطان محمود بیگڑے کی بیوہ رانی سہرائی نے بنوائی تھی جو شاہزادہ ابوبکر خان کی والدہ تھی۔ طول و عرض کم یعنی صرف ۱۹ × ۲۸ فٹ ہونے کے باوجود اسے احمد آباد کا عجیب و غریب گنجانا چاہیے۔ یہ اپنی قسم کی دنیا کی نفیس ترین عمارتوں میں سے ہے۔ میناروں کی ساخت بڑی عمدہ

ہے۔ ان کے اندر سیڑھیاں نہیں ہیں۔ اذان کے لیے گیلری بھی کوئی نہیں۔ ان کی حیثیت خالصہ آرائشی ہے۔ مشرق و مغرب میں کسی ایسی عمارت کا تلاش کرنا مشکل ہے، جس کے مختلف حصوں میں اس قدر ہم آہنگی ہو اور جس میں توازن، موزونیت اور تناسب آرائش مل کر اتنا شاندار اثر پیدا کر رہے ہوں۔ عمارت کا مختصر ہونا بھی اس کے لیے خوبی کا موجب ثابت ہوا ہے۔ نفاست سے تراشے ہوئے سنگی اجزا اور منبت کاری کے نگینے کی طرح نقش و نگار چونکہ صنف لطیف کے حسن کی یاد دلاتے ہیں یہ کسی بڑی اور سردانہ عمارت میں اتنے فائدہ مند ثابت نہیں ہو سکتے تھے۔ کتبے میں معمول کے مطابق دیگر عبارات کے علاوہ رانی سہرائی کا نام اور سال تعمیر ۵۹۲۰ / ۱۵۱۴ء درج ہے۔ مسجد کے سامنے رانی کا مقبرہ ہے۔ یہ ایک خوبصورت عمارت ہے جس کے ارد گرد جالی دار دیواریں ہیں جو مقامی اسلوب کی نمائندگی کرتی ہیں۔

۱۵۱۴ء تک احمد آباد میں عہد سلاطین کے فن تعمیر پر تبصرہ: شہر کی بنیاد ۱۴۱۱ء میں قائم ہوئی اور محمود بیگڑے کے زمانے تک اس کا فن تعمیر باقاعدہ ارتقا پذیر رہا۔ نشو و نما اور ارتقا کے اس دور میں جینی اور اسلامی عناصر کا امتزاج ہوا۔ ابتدائی مساجد میں، مثلاً بہدرا والی احمد شاہ کی مسجد میں دونوں عناصر کے امتزاج میں کامیابی نظر نہیں آتی، لیکن ۱۴۲۴ء میں جب جامع مسجد تعمیر ہوئی تو ان میں بڑی خوبی سے آہنگ و امتزاج پیدا ہو گیا۔ میناروں اور محرابوں کو چوڑے ہندووانہ بغلی رستوں کے ساتھ بڑی کامیابی کے ساتھ یکجا کیا گیا ہے۔ اس صدی کے وسط میں تمام غیر ملکی اثرات سے کنارہ کشی اختیار کر لی گئی اور سرکھیچ اور وتوا میں ہندو طرز کی عمارات بنیں۔ اسلامی عناصر بہت ہی کم تھے۔ ۱۴۹۵ء سے بعد محمود

محمود آباد میں منتقل کیا اور وہاں چلے سکندریہ
رقبے میں آہو خانہ تعمیر کرایا۔ اس کے
کونے میں خوشنما شہ نشین بنوائے جہاں عورتوں
ایسی چیزیں بیچا کرتی تھیں جن کا تعلق
آرائش حسن سے ہوتا ہے۔ درخت کے تنوع
کو مغل و دیبا سے آراستہ کیا جاتا تھا اور
ان کی شاخوں کو اطلس و لمخواب سے ڈھانپا جاتا
تھا۔ اس عمارت کے مزین گوشوں میں سلطان اپنی
یگمات کے ساتھ سکونت رکھا کرتا تھا۔ اس
باغ کی تفصیلات طبقات اکبری اور مرآۃ سکندریہ
میں موجود ہیں۔ یہ زوال کے آثار تھے۔

عہد مغلیہ میں صوبیدار آتے رہے تا آنکہ
مرہٹوں نے ۱۷۵۸ء میں احمد آباد پر قبضہ کر لیا۔
لازمًا مذکورہ بالا تمام عمارتوں کے تہذیبی
اثرات گجرات میں پھیلتے چلے گئے۔ ان
تعمیرات کے نام لوگوں کی زبانوں پر رواں تھے۔
مساجد میں منبر و محراب اور مکتبوں سے دین
اسلام اور اسلامی تہذیب کی تبلیغ ہو رہی تھی۔
بود و باش اور تمدن و معاشرت میں بھی تبدیلیاں
رونا ہوئیں۔ جس طرح عمارتوں میں چینی اثرات کے
ساتھ اسلامی رجحانات دخیل کار ہوئے اور ان کا بڑا
لطیف امتزاج ہوا، رسوم و رواج کے لحاظ سے بھی ایک
مشترکہ تمدن کی بنیاد پڑی۔ گجرات میں چولیس
کمر تک پہنچا جاتا ہے وہ مسلمانوں ہی کا تحفہ ہے۔
عدالتی لباس بھی اسلامی تھا۔ ایرانی روایات بھی
مسلمانوں کا اقتدار قائم ہونے پر گجرات میں پائے
پہنچتی رہیں۔ اس لیے ایرانی خصوصیات بھی گجرات
کے معاشرے میں رواج پذیر ہوئیں۔ مسلمانوں کے
زمانہ اقتدار میں عربی اور فارسی زبانیں علم و ادب
ہوتی تھیں۔ عربی زبان تو عرب تاجروں کی وسیلہ
زمانہ قبل از اسلام سے یہاں رائج ہو چکی تھی۔
کہنیاں لڑکے پڑا اور گجرات کی کہنیاں لڑکے

یگڑے کی حکومت کے اختتام تک ملی جلی طرز کی
مساجد تعمیر ہوئیں۔ ہندوانہ اور اسلامی عناصر
کا امتزاج، مثلاً بی بی اچھوت گڑھی کی مسجد (۱۷۷۲ء)
میں، ایسا کامل ہے کہ امتیاز کرنا مشکل ہے۔
۱۵۱۴ء میں رانی سپاری کی مسجد بنی جسے احمد
آباد کا نکتہ کہا جاتا ہے۔ اس میں خالص ہندوانہ
اثر ترک نہیں ہوا۔ سولہویں صدی کے دوسرے
عشرے کے بعد احمد آباد میں تعمیر ہونے والی
عمارات کا فنی اسلوب پست ہو گیا۔ گویا رانی سپاری
کی مسجد کے بعد احمد آباد کے فن تعمیر کا تخلیقی
دور ختم ہو گیا [رک بہ فن : تعمیر، ص
۸۲۴، ۸۲۵]۔

اس کے بعد اگرچہ فن انحطاط پذیر ہو گیا مگر عمارات
پھر بنی بنتی رہیں۔ ان میں سے بعض قابل تعریف
تھیں، مثلاً چمپانیر کے قریب ہلول میں سلطان سکندر
اور اس کے بھائیوں کا مقبرہ ۱۵۲۷ء میں بنا جس کے
ستون نفیس ہیں اور پیش دہلیز خوبصورت ہے۔
روئے بھی تعمیر ہوئے۔ احمد آباد میں سیدی سعید
کی مسجد ۵۹۸۰/۱۵۳۷ء میں بنی۔ اس کی
نہڑیوں پر نقش و نگار پتھر کو تراشی کر بنائے گئے
ہیں۔ اقلیدسی نمونے ہیں۔ پیل بوٹے بڑے نفیس ہیں
سارا کام اس طرح ہے جیسے یونانی یا قرون وسطیٰ
کے معماروں نے کیا ہے۔ سلطان بہادر (۱۵۲۶ء -
۱۵۲۷ء) نے بھڑوچ کی فصیل تعمیر کرائی اور خواجہ
شیر نے ۱۵۴۰ء میں سورت کا قلعہ بنوایا۔ ستمبر
۱۵۷۳ء میں سلطان مظفر ثالث کے زمانے میں اکبر
نے گجرات کو فتح کر کے اس سلطنت کا خاتمہ کر
دیا۔ عہد مغلیہ میں یہاں کوئی قابل قدر عمارت
نہ بنی، لیکن اس بیان کو ختم کرنے سے پہلے
نامناسب نہ ہوگا کہ ایک عشرت گاہ کا ذکر
کیا جائے۔

سلطان محمود ثالث نے ۱۵۴۶ء میں دارالخلافہ

آئے ہیں۔ امیر خسرو [ربك به خسرو دہلوی ص ۹۳۳] کی فارسی میں مثنوی عشیقہ یا دول زانی خضر خان گجرات ہی کی ایک حقیقی داستان ہے جو علاء الدین خلجی کے زمانے میں وقوع پذیر ہوئی۔ یہ مثنوی ۱۳۱۶ء میں تصنیف ہو کر اس سلطان کے نام معنون ہوئی تھی۔ بعد میں اسی سلطان کے حملہ گجرات کے متعلق ۱۳۵۵ء میں پرانی گجراتی میں ایک نظم کہاندرے پر بھاندا (کنہاد دی رابندہ) ایک شخص بدمن بھا (بدما نابھ) نے لکھی جو چھپ چکی ہے۔ عربی فارسی کی آمیزش سے جو نئی گجراتی زبان پیدا ہوئی اس میں ہندو اور مسلمان اہل قلم لکھتے رہے ہیں۔

مآخذ: (۱) سلیمان ندوی: عرب و ہند کے تعلقات، الہ آباد، ۱۹۳۰ء؛ (۲) ابو ظفر ندوی: تاریخ گجرات، دہلی، ۱۹۵۸ء؛ (۳) محمود شیرانی: پنجاب میں آردو، لاہور، ۱۹۶۳ء؛ (۴) A. M. S. Commissariat: History of Gujarat، انڈیا، ۱۹۳۸ء، ج ۱ بمقدار اشارہ؛ (۵) Outlines of Islamic: A. M. A. Shushtery، بنگلور، ۱۹۵۳ء، ص ۱۹۶، ۱۹۷؛ (۶) Culture، بنگلور، ۱۹۵۳ء، ص ۱۹۶، ۱۹۷؛ (۷) Gujarat Architecture: Abdullah Chaghatai، در A History of Muslim Philosophy، ج ۲، جرمنی، ۱۹۶۶ء، ص ۱۱۰۳، ۱۱۰۴ (عبدالغنی رکن ادارہ نے لکھا)۔

(ادارہ)

- گجراتی: زمانہ حال کی ایک انڈو-آریائی مقامی زبان، جسے مغربی ہندوستان [صوبہ گجرات، کانہیاواڑ، کچھ] میں نوے لاکھ سے زائد انسان بولتے ہیں، اور دس لاکھ سے زائد وہ لوگ بھی جو گجرات چھوڑ کر ملک کے دوسرے حصوں میں آباد ہو گئے ہیں، یہی زبان بولتے ہیں۔ اس کا اپنا ایک قابل طباعت رسم الخط ہے جو دیونا گری کی ایک بدلی ہوئی شکل ہے، اور اس کے ادب کا سراغ

آخر زمانہ قدیم سے سکونت رکھتے تھے۔ خلیفہ دوم حضرت عمرؓ کے زمانے میں بھڑوچ پر حکم بن العاص نے حملہ کیا۔ خلیفہ ہشام کے عہد میں سندھ کا مستقل گورنر جنید بن عبد الرحمن سری بھی بھڑوچ پر حملہ آور ہوا۔ اور پھر ۷۵۷ء کے قریب خلیفہ منصور عباسی کے زمانے میں سندھ کے گورنر ہشام بن عمر تغلبی نے گجرات پر حملہ کیا اور بدھ مدرسے کی جگہ مسجد تعمیر کی (ابو ظفر ندوی: تاریخ گجرات، دہلی، ۱۹۵۸ء، ص ۱۹۹)۔ عربی زبان کا اس طرح گجراتی پر اثر پڑھنا چلا گیا۔ فارسی زبان یہاں محمود غزنوی کے ساتھ آئی جب اس سلطان نے ہندو بادشاہ بہیم دیو کے زمانے میں گجرات پر حملہ کیا۔ چھوٹے بہیم دیو کے زمانے میں شہاب الدین غوری نے بھی گجرات کو فتح کرنے کی کوشش کی۔ قطب الدین ایبک بھی ۵۹۳/۱۱۹۶ء میں گجرات آیا۔ جب سلطان شمس الدین التبتش [ربك بان] کا زمانہ تھا تو اس وقت بھی گجرات پر حملہ ہوا اور ایک مسجد کی بنیاد رکھی گئی۔ اس لیے علاء الدین خلجی کی فتح گجرات سے کوئی تین سو سال پہلے فارسی زبان گجرات میں پہنچ چکی تھی اور اپنے لسانی اثرات پھیلا رہی تھی۔ اس کے بعد مسلمانوں کے کئی صد سالہ اقتدار نے عربی اور فارسی دونوں کے ہزاروں الفاظ گجراتی [ربك بان] زبان میں داخل کر دیے اور مشترکہ تمدنی رسوم و رواج کے ساتھ مشترکہ زبان کی نشوونما ہوئی۔ گجرات وہاں سبھا بھدرا احمد آباد نے ان دونوں زبانوں کے ان الفاظ کی طویل فہرست ایک مستقل کتاب کی صورت میں شائع کر دی ہے جو گجراتی میں داخل ہوئے ہیں (ابو ظفر ندوی: تاریخ گجرات، ص ۳۴)۔ ان الفاظ میں بعض الفاظ اپنی اصل شکل ترک کر کے بالکل نئے لفظ بن چکے ہیں۔ لوگ انہیں بے دریغ روزمرہ استعمال کرتے ہیں اور فرق معلوم کرنا ان کے لیے مشکل ہے۔ یہی اسی اقتدار کے اثرات نظر

ہزارے (Linguistic Survey of India) جلد ۹، حصہ ۲، ص ۴۴۴ (بعد)، Linguistic Survey of India، میں کم و بیش ڈیڑھ سو گرامر اور لغت کی کتابوں کی فہرست دی گئی ہے۔ ان میں سے بعض درج ذیل ہیں جن سے ان کی نوعیت کا اندازہ ہو سکے گا۔ (تفصیل کے لیے دیکھیے ص ۳۳۲ تا ۳۳۷)

Idiomatical sentences in the : Dossabhace Sorabjee English. Hindustanee, Goozratec and Persian Languages، بمبئی ۱۸۴۳ء، محمد کاظم مرزا و نوروجی فردنزی : گجراتی انگلش ڈکشنری، بمبئی ۱۸۴۶ء

The orientalist's grammatical vade : Faulkner, A. Mecum : being an Easy introduction to the Rules and Principles of the Hindustani, Persian, Gujrati Gujrati : Young, R. بمبئی ۱۸۵۴ء

Languages Exercises, or a new Mode of learning to read write or speak the Gujrati language on the Ollendorffian System، ایڈنبرا ۱۸۶۵ء، وہی مصنف

Idiomatc dictionary، ایڈنبرا ۱۸۸۸ء، عبدالعلیم

sentences in English, Hindustani and Guzerati Jamaspi Dastur Minocheherji Jamasp ۱۸۷۲ء

Pahlavi, Gujrati and English Dictionary : Asana جلد، لندن ۱۸۷۷ء، K.R., Nanjiani

Select Persian : K.R., Nanjiani, Proverbs with their English, Gujrati and Hindustani equivalents, including sayings and Familiar

Quotations، بمبئی ۱۸۹۴ء، P., Daryasinhā

of Proverbs and sayings in English Gujrati, Persian and Marathi with their explanations، in Hindi

گجراتی زبان میں تصنیف کی ہیں ان میں سے عربی، فارسی اور اردو کتب کے تراجم ہیں۔ مذہبی رسائل اور مذہبی تعلیم و تدریس کی کتب۔ گجراتی زبان میں ایک بڑے پیمانے پر

چودھویں صدی عیسوی تک ملتا ہے۔ یہ مغربی ہند کی سب سے بڑی تجارتی زبان ہے اور اس حیثیت سے جو جماعت بھی اسے استعمال کرے اس کے مطابق یہ اپنے آپ کو ڈھال لیتی ہے۔ کوچ میں یہ سرکاری اور ادبی زبان کی حیثیت میں رائج ہے [پارسی سب یہی زبان بولتے ہیں]۔ گجرات کے مسلمانوں کا اکثر حصہ اردو بولتا ہے، لیکن ان میں سے وہ لوگ جو نو مسلموں کی اولاد ہیں گجراتی بولتے ہیں اور اس طبقے کے تعلیم یافتہ افراد اپنی دیسی زبان کے الفاظ میں بکثرت اردو (اور اس کے توسط سے عربی اور فارسی) الفاظ کا اضافہ کر لیتے ہیں۔ [عربی اور فارسی کے بعض الفاظ اپنی اصلی شکل ترف کر کے گجراتی الفاظ بن گئے ہیں جو روزمرہ کی بات چیت میں بے دریغ استعمال ہوتے ہیں اور تحریروں میں بھی عام مستعمل ہیں۔ گجرات کی عدالتوں میں رائج تقریباً تمام اصطلاحات عربی یا فارسی سے لی گئی ہیں۔ عدالتوں میں جو لباس پہنا جاتا ہے اس کی ایک ایک چیز کا نام عربی اور فارسی سے لیا گیا ہے۔ گجرات میں مسلمانوں کی حکومت کے زمانے میں ناگر اور کایستہ لوگ اعلیٰ عہدوں پر فائز تھے اور فارسی زبان سیکھتے تھے۔ ناگروں میں فارسی زبان میں گفتگو کرنا ایک فیشن تھا۔ ان کی وجہ سے بھی فارسی عربی کے الفاظ گجراتی میں داخل ہوئے اور لسانی اعتبار سے گجراتی زبان مالدار ہو گئی (دیکھیے ابو ظفر ندوی : تاریخ گجرات، دہلی ۱۹۵۸ء، ص ۳۴، ۳۵)۔ مسلمانوں نے ادبی خیالات کے اظہار کے لیے گجراتی کو بہت ہی کم استعمال کیا ہے، اس مقصد کے لیے وہ فارسی (اور قریب العہد زمانہ حال میں اردو) کو کام میں لاتے ہیں۔ گجراتی زبان مندہ تک بھی پہنچی ہے اور ضلع تھہار کر کے نزدیک کے جنوبی علاقے میں بولی جاتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہاں گجراتی بولنے والوں کی تعداد تیس

شمس العشاق، برہان الدین جانم، علی محمد جیوگام دہنی، میاں خوب محمد چشتی، ملا وجہی اور ولی دکنی کا کلام گوجری/گجراتی کے مطالعے کی غرض سے بھی بڑی اہمیت رکھتا ہے۔ یہ دکن کے شعراء اردو ہیں اور حافظ محمود شیرانی کا قول ہے کہ گوجری اور دکنی زبانیں آپس میں اس قدر مشابہ ہیں کہ انسان کو ان میں فرق کرنا دشوار ہو جاتا ہے [دیکھیے مقالات حافظ محمود شیرانی، ج ۲، لاہور ۱۹۶۶ء، ص ۲۰۱]۔

مآخذ: (۱) *Linguistic Survey of India* ج ۹: حصہ ۱۲ ص ۳۲۳ و بعد (دیکھتے ۱۹۰۸ء)؛ (۲) *Catalogue of Gujarati Printed: J. F. Blumhardt Books in the library of the British Museum* لندن ۱۸۹۲ء؛ (۳) وہی مصنف: *Catalogue of the library of the India office Murathi and Gujarati Books* ج ۲، حصہ ۵، لندن ۱۹۰۸ء؛ [(۴) ابو ظفر ندوی: تاریخ گجرات، دہلی ۱۹۵۸ء، ص ۳۳، ۳۵، ۳۱؛ (۵) محمود شیرانی: پنجاب میں اردو، لاہور ۱۹۶۳ء، ص ۵۴، ۵۵، ۲۳۷، ۲۳۸؛ (۶) *A History of Gujarat: M. S. Commissariat* انڈیا ۱۹۳۸ء، ص ۴]۔

(M. LONGWORTH DAMOS [وادارہ])

۵ گجراتوالہ: رک بہ گوجرانوالہ۔

۶ گدالہ: ایک مختصر سا برہر قبیلہ جو صحرا نشین صہاجہ کے بڑے نسلی گروہ سے تعلق رکھتا ہے (برہری حرف صوتی گ کو عربی رسم خط میں عام طور پر ج سے لکھا جاتا ہے، لیکن ابن خلدون نے غیر زبانوں کے الفاظ کو عربی رسم خط میں منتقل کرنے کا جو طریقہ اختیار کیا ہے، اس کے مطابق وہ اسے بطور کاف لکھتا ہے جس کے اوپر یا نیچے اصلی مخطوطے میں شاید کوئی حرکت *diacritical point* بھی دی گئی تھی)۔ یہ لوگ اس علاقے کے جنوبی

علاقے میں جو ۱۳۰۰ء میں ہندو ناپہ نے لکھی تھی اور جس میں علاء الدین خلجی کے حملے کا ذکر ہے۔ برہانی گجراتی زبان ہے مگر واقعات سب فرضی ہیں یہ نظم چھپ چکی ہے۔ گجراتی کے ادب و شعر پر مسلمانوں کے اس اثر کے علاوہ خود مسلمان شاعروں کی تخلیقات کا ذکر بھی معنی خیز ہے۔ شیخ محمد خوب ۱۹۸۶ء کی تصنیف اپنی مثنوی خوب ترنگ نو گجراتی بولی کی نظم بتاتی ہے۔ شاہ علی محمد جیوگام دہنی کی جواہر اسرار اللہ کو بھی گوجری گجراتی تصنیف کہا گیا ہے۔ محمد امین کی مثنوی یوسف زلیخا ۱۱۰۹ء میں بےحد عالمگیر نظم ہوئی تھی۔ وہ بھی اسے اسی زبان کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ مولوی عبدالحق کا بیان ہے کہ شاہ برہان صاحب جانم (م ۱۹۹۰ء) نے اپنے کلام میں کئی جگہ اپنی زبان کو گجری (یعنی گجراتی) کہا ہے، اس لیے کہ ان کے زمانے میں فارسی و عربی کے الفاظ بیشتر مقامی لہجہ اختیار کر چکے تھے اور شاہ صاحب مروجہ لہجے میں لکھ جاتے ہیں۔

حافظ محمود شیرانی نے اپنی تصنیف پنجاب میں اردو کے علاوہ اپنے مقالات میں بھی گوجری یا گجراتی زبان کے متعلق بحث کی ہے۔ نومبر ۱۹۴۰ء و فروری ۱۹۴۱ء کے *اورینٹل کالج میگزین* میں انہوں نے اردو کی تعمیر میں دائرہ کے مسدویوں کے حصے کا ذکر کرتے ہوئے گوجری/گجری کے مسئلے کی طرف ضمناً اشارہ کیا ہے۔ مگر اس سے پہلے وہ گوجری یا گجراتی اردو سولہویں صدی عیسوی میں کے عنوان سے اگست ۱۹۳۰ء کے *اورینٹل کالج میگزین* میں ایک مستقل مقالہ لکھ چکے تھے۔ امیر خسرو (م ۱۳۲۵ء) نے اپنی ایک کتاب میں گجراتی/گوجری کے الفاظ استعمال کیے ہیں۔ *گجراتی/گوجری* زبان، کراچی، اکتوبر ۱۹۳۵ء۔ اس لیے میراں جی

بھی کامیابی حاصل کی۔

تعلیم سے فارغ ہو کر گرامی نے معلمی کا پیشہ اختیار کیا۔ کچھ عرصہ اسٹریمر کے ایم۔ اے۔ اور ہائی سکول میں فارسی پڑھائی، پھر کورنٹھلی کے کسی مدرسے میں چلے گئے۔ وہاں دل نہ لگا تو لدھیانے کے کورنٹھ ہائی سکول میں فارسی کے مدرس ہو گئے۔ لدھیانے میں ان دنوں وارپٹن سپرنٹنڈنٹ پولیس تھا، جسے فارسی سیکھنے کا بہت شوق تھا اور وہ اکثر گرامی کو بلا کر ان سے فارسی میں گفتگو کیا کرتا اور ان سے فارسی اشعار سنا کرتا تھا۔ اس نے گرامی کو پولیس میں سارجنٹ بھرتی کر لیا، لیکن انہوں نے بہت جلد یہ ملازمت ترک کر دی۔ اس کے بعد معاش کی تلاش میں وہ کبھی لاہور، کبھی پٹیلے، کبھی رام پور اور کبھی مالیر ٹوٹلے پھرتے پھرتے رہے، مگر کبھی ڈھب کی ملازمت ملی، نہ کہیں دل ہی لگا۔ لاہور میں وہ چار سال نواب فتح علی خان قزلباش کے معلم و اتالیق رہے۔

گرامی کو شاعرانہ مزاج قدرت کی طرف سے ودیعت ہوا تھا۔ بچپن ہی سے شعر کہتے تھے۔ ملازمت کی تلاش میں جب پٹیلے گئے تو وہاں کے وزیر اعظم خلیفہ محمد حسین نے ان کا کلام سن کر کہا کہ اس جنس کی قدر یہاں نہیں ہوگی، بہتر ہے کہ حیدرآباد چلے جائیے؛ چنانچہ انہیں کی ترغیب سے گرامی نے حیدرآباد دکن جانے کے لیے نظام کے اتالیق، نواب عماد الملک سید حسین بلگرامی کے چھوٹے بھائی میجر سید حسن بلگرامی کو مخاطف بنایا۔ حیدرآباد پہنچے تو انہیں سید غلام حسین بلگرامی مرحوم کی جگہ شاعر خاص مقرر کر دیا گیا۔ اسی موقع پر انہوں نے تاریخ کمی لکھی، جو ۱۳۰۷ھ (۱۸۹۰ء) میں شائع ہوئی۔ چند سال بعد ملک الشعراء کا خطاب ملا۔

حصے میں رہتے تھے جواب ماری ٹینیا Mauretania کہلاتا ہے اور سینی گال کے شمال میں سمندر سے متصل واقع ہے۔ جنوب میں ان کے علاقے کی سرحد زنگیوں (Negroes) کی سرزمین سے ملتی تھی، شمال کی جانب ماری ٹینیا کے موجودہ ادرار میں ان کے ”بھائی بند“ لمتونہ اور مسوفہ آباد تھے۔

مآخذ: قدیم مؤرخین اور جغرافیہ نگاروں کی تصانیف کے علاوہ، دیکھیے (۱) A. Huici Miranda : *Un fragmento inédito de Ibn 'Idari sobre los Almoràvides* در *Hespèris-Tamuda* ج ۲ : ۱۰۱، ۱۹۶۱ء، ص ۳۲؛ (۲) P. Marty : *L'émirat des Trazas*۔

(G. S. COLIN)

گرامی : شیخ غلام قادر؛ [برصغیر پاکستان و ہند میں آخری دور کے ممتاز ترین فارسی شاعر]۔ غلام صمدانی نے ان کا وطن بلگرام بتایا ہے (تذکرہ محبوبیہ : ۲ : ۱۳۷)، لیکن یہ درست معلوم نہیں ہوتا کیونکہ جالندھر (بھارت) میں پیدا ہونے کی سند ان کے کلام سے ملتی ہے :
نظم دلکش بخوان بہ طرز دگر

مولد تست شہر جالندھر

گرامی ۱۸۵۷ء سے چند سال قبل پیدا ہوئے۔ ان کے والد کا نام سکندر بخش تھا جو ککے زئی برادری سے تعلق رکھتے اور نیل کی رنگائی کا کام کرتے تھے۔ گرامی نے محلے کی مسجد میں قرآن مجید کی تعلیم پائی پھر انہیں بستی دانشمندان (جالندھر) میں خلیفہ ابراہیم کے مکتب میں داخل کیا گیا وہاں فارسی کی متداول کتابیں گلستان، بوستان اور سکندر نامہ وغیرہ پڑھیں، تحصیل علم کا شوق کشان کشان لاہور لے آیا۔ چودہ برس کی عمر میں پنجاب یونیورسٹی اورینٹل کالج میں داخل ہوئے اور فارسی کے امتحانات منشی عالم اور منشی فاضل پاس کیے۔ پھر وکالت کا امتحان دیا اور اس میں

اور رباعیات گرامی دو شعری مجموعے انتقال کے بعد شائع ہوئے، مگر بہت سا کلام ضائع ہو گیا۔ علامہ اقبال کے الفاظ میں ”گرامی جہانگیری بہار کا آخری پھول ہے جو ذرا دیر کے بعد شاخ سے پھوٹا“ (مکتوب اقبال بنام گرامی، ۹ فروری ۱۹۲۲ء)۔ ان کا کلام بحیثیت مجموعی بالخصوص غزل میں نظیری کے کلام سے ایک نسبت رکھتا ہے (مخزن، لاہور، جون ۱۹۲۷ء)۔

۱. مأخذ: (۱) غلام صدیقی: تزک محبوبید، ۲:

(۲) محمد حسین آزاد: مکتوبات آزاد، لاہور ۱۹۲۷ء،

ص ۳۰۶۔

(محمد عبداللہ نرنشی)

گرای: تاناری فرمانرواؤں کا ایک خاندان جس نے تین صدیوں (نویں سے بارہویں صدی ہجری / پندرہویں سے اٹھارویں صدی عیسوی) تک جزیرہ نمائے قریم (نریمیا) پر حکومت کی۔ اس خاندان کی ابتدا اور اس کے بانی حاجی گرای بن غیاث الدین بن ناش بیک، آلتون اردو کی سلطنت کے ایک شہزادے کے نواسوں کے بارے میں ہمیں بہت ناکافی اور متناقض معلومات ملتی ہیں۔ اس کے قدیم ترین سکے سال ۵۸۴ھ / ۱۱۸۴-۱۱۸۵ء کے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ اس نے اس سے بہت پیشتر لتھوانیا اور پولینڈ کے بادشاہوں کی مدد سے اپنی حکومت کی بنیاد رکھی تھی اور وہ انہیں پر بعد ازاں مرتے دم تک (۵۸۷ھ / ۱۱۸۶ء) بھروسا کرتا رہا۔ گرای کے نام کے بارے میں ہمیں کسی قسم کی قابل اعتبار معلومات حاصل نہیں۔ ایک مقامی روایت کی رو سے شہزادے کا اتالیق قبیلہ گرای سے تعلق رکھتا تھا (قبیلے کا یہ نام وسط ایشیا میں اب تک ملتا ہے، وہاں اس کا تلفظ گرای کیا جاتا ہے)۔ احمد رفیق پاشا اپنی لغت (ص ۳۳۰) میں مأخذ کا حوالہ دیتے بغیر

گرامی ۱۹۱۶-۱۹۱۷ء تک حیدرآباد میں رہے اور خوب لکھا ہے۔ انہوں نے وہیں کی طرز بود و ماند اختیار کر لی تھی۔ میر محبوب علی خان اور میر عثمان علی خان دونوں کا زمانہ دیکھا اور ہر عہد میں محبوب و مقبول رہے۔ کئی دفعہ انعام و اکرام بھی حاصل کیے۔ گرامی کی شادی کے موقع پر دوسیر پہنچے سونا سرکاری خزانے سے دیے جانے کا حکم صادر ہوا۔ شادی ہوشیار پور کے شیخ قمر الدین کی دختر نوراں بھری سے ہوئی، جو بعد میں اقبال بیگم کہلائی۔ شادی کے بعد گرامی نے جالندھر کے بجائے ہوشیار پور ہی کو مستقر بنا لیا۔ خود کہتے ہیں: ”گرامی از شہر ہوشیار پور زن گرفت و بجائے آن کہ زن را بہ شہر خود بیاورد خودش بہ شہر زن منتقل شد“ (یعنی لوگ تو جو رو بیاہ کر لاتے ہیں، گرامی کو جو رو بیاہ لے گئی)۔ یہاں گرامی نے ایک شاندار حویلی تعمیر کرائی جس کی پیشانی پر یہ سجع کندہ تھا: ”سر جلوۂ اقبال گرامی منزل“۔ گرامی کی موجودگی سے فائدہ اٹھا کر ہوشیار پور کے بڑے لکھے نوجوانوں اور ہامذاق لوگوں نے ”ہزم گرامی“ کے نام سے ایک مجلس مشاعرہ قائم کی، جس کی سرپرستی میں مشاعرے ہوتے تھے اور گرامی بھی اس میں اپنا کلام سناتے تھے۔ گرامی ذہابطس کی وجہ سے بہت پریشان رہتے تھے، جسے وہ حیدر آباد ہی سے لائے تھے۔ اس پریشانی میں شعر کی طرف بھی طبیعت مائل نہ ہوتی تھی۔ رباعیات زیادہ تر اسی زمانے میں کہیں۔ آخر ۲۷ مئی ۱۹۲۷ء کو بروز شنبہ تین بجے صبح داعی اجل کو لبیک کہا۔ شہزاد پور کے قبرستان کندن شاہ بخاری میں مدفون ہیں۔ علامہ اقبال اور مولانا ظفر علی خان نے ان کی تدفین پر درد مرثیے کہے۔ دیوان گرامی

سلطان ترکیہ کے نام پر اپنی حکومت چلا کر سرحدوں سے پرے کے علاقے میں بھی قائم کر لیا۔ یعنی شمال میں ماسکو تک اور مشرق میں واکا اور بحیرہ خزر تک۔ ۱۷۳۶ء میں جزیہ نما پر پہلی بار روسیوں کا عارضی قبضہ ہوا۔ ۱۷۷۱ء میں اسے مستقل طور پر فتح کر لیا گیا اور اگرچہ صلحنامہ کوچک قینارجہ (۱۷۷۴ء) اور عہد نامہ آئینہ لی قاقو (۱۷۷۹ء) کی شرائط کے مطابق یہ طے ہوا تھا کہ تاتاری باشندے آزادانہ طور پر خان کا انتخاب کیا کریں گے اور خان باب عالی اور روس دونوں کے اثر سے آزاد ہو کر ایک خود مختار بادشاہ کی حیثیت سے اپنے ملک پر حکومت کیا کرے گا، لیکن روسیوں نے اسے بھر بھی خالی نہ کیا۔ ۱۷۸۳ء میں قریم کو سلطنت روس میں شامل کر لیا گیا، جس سے گرای کی حکومت ختم ہو گئی۔ بختی گرای [قاموس الاعلام (ص ۳۶۵) میں بخت گرای] آخری گرای تھا جس کے نام کے ساتھ لقب خان استعمال ہوا، اس نے جزیرہ میٹیلین Mytilene میں رمضان ۱۲۱۵ھ / جنوری ۱۸۰۱ء میں وفات پائی (نیز رک بہ باغچہ سرا، جہاں مآخذ دیے گئے ہیں)۔

[اس خاندان کے حکمران علم و ہنر کے قدردان اور سرپرست تھے، چنانچہ ان میں سے ایک شاہین گرای ترکی کا اچھا شاعر تھا۔ گنبد نے اس کی ایک غزل مدور نقل کی ہے جس کا ہر شعر ”ی“ سے شروع ہوتا ہے اور ”ی“ ہی پر ختم ہوتا ہے، مثلاً پہلا شعر یوں ہے کہ:

یاد گلوب عاشقک منزلیہ قیلہ جشی
ایتمہ می کون یوزک دیدہ منی روشنی
اور آخری شعر یوں ہے کہ:

یارہ ایدراہل عشق طور سوپ مرغی
نوبت عوض ہنر ستہ می شامی

لکھتا ہے کہ گرای ایک مغولی لفظ ہے، جس کا مغولی زبان میں تلفظ گرای ہے اور یہ مستحق، شائستہ اور آحق [اہل] کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے حاجی اس نام کو اپنے اخلاف میں منتقل کرنے کا ارادہ نہیں رکھتا تھا؛ چنانچہ اس کے صرف ایک بیٹے منگلی نے گرای کا لقب اختیار کیا اور وہ نہ تو اس کا سب سے بڑا بیٹا تھا اور نہ وہ اس کے فوراً بعد تخت نشین ہوا۔ اس کے برعکس منگلی کے زمانے سے گرای خاندان شاہی کے ہر فرمانروا کے نام کا جزو قرار پا گیا۔ ترکوں کے کٹھنہ کو فتح کر لینے کے بعد (۸۸۰ھ / ۱۴۷۵ء) قریم صرف برائے نام سلطنت عثمانیہ میں شامل ہو گیا۔ جنوبی ساحل تو براہ راست ترکی حکومت کے ماتحت آ گیا، لیکن باقی ماندہ علاقے پر گرای ہی باب عالی کے باجگذار کی حیثیت سے قابض رہے۔ باس ہمہ بہ بات قطعیت کے ساتھ کبھی واضح نہ ہو سکی کہ نقد میں متعین باشا اور خان کے مابین اور خان باب عالی کے مابین تعلقات کی نوعیت کیا تھی؟ اسلام گرای ثانی کے عہد (۹۹۲ھ / ۱۵۸۳ء تا ۹۹۶ھ / ۱۵۸۸ء) کے بعد نہیں جا کر خطبہ جمعہ میں خان کے نام سے پہلے سلطان کا نام لیا جائے لگا۔ ابتدائی خوانین (حاجی گرای، نور دولت اور منگلی گرای، ترکی فتح سے قبل) اپنے سکوں پر سلطان کا لقب استعمال کرتے تھے؛ بعد میں انہوں نے صرف خان کے لقب ہی پر اکتفا کر لیا۔ ازبکوں اور قازاقوں کی مانند ان کے ہاں بھی لفظ سلطان کے معنی ایک ایسے شہزادے کے ہوتے تھے جو حکمران خاندان سے تعلق تو رکھتا ہو لیکن خود اس کے ہاتھ میں عنان حکومت نہ ہو۔ گرای کے سکوں اور دستاویزات کی ایک خصوصیت ان کی سہر (تمغا) ہے، [جس کی شکل بڑی حد تک انگریزی حرف T سے ملتی جلتی ہے]۔ بہت سے خوانین نے کبھی تو خود مختارانہ طور پر اور کبھی

عبدالرشید خٹلوی کے عہد حکومت (۱۳۴۱ھ / ۱۹۲۹ء تا ۱۳۴۴ھ / ۱۹۰۳ء) میں لکھی گئی تھی۔ اس میں شاہان ایران، حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے خلفاء ۱۳۲۳ھ / ۱۹۰۶ء تک کی خراسان کی منسل تاریخ، یونانی علوم (در معارف رومیان) پر مقالات اور مختلف اقوام کے تاریخ وار سلسلہ واقعات اور ان کی مذہبی رسوم کے حالات شامل ہیں۔ اس میں ایک باب ترکوں کے متعلق ہے، جس سے وسط ایشیا کے جغرافیے کے بارے میں نہایت قیمتی معلومات بہم پہنچتی ہیں اور ایک ہندوستان پر ہے۔ گردیزی نے تاریخی مآخذ کے قطعاً حوالے نہیں دیے۔ ترکوں سے متعلق باب کے سلسلے میں اس نے ابن خردادبہ، الجیہانی اور ابن المقفع کے بیانات پر بھروسہ کیا ہے۔ وہ بتاتا ہے کہ اس نے ہندوستانی تہواروں کے بارے میں معلومات البیرونی سے حاصل کی تھیں؛ اسی بنا پر اسے البیرونی کا ساگرد سمجھا جاتا ہے۔ گردیزی نے مشرق کی تاریخ نویسی کو بہت کم متاثر کیا ہے اور اس کا حوالہ شاذ و نادر ہی دیا جاتا ہے (دیکھیے Catalogue : Rieu، ص ۲۲۰ ب)۔ ۱۱۹۶ھ / ۱۷۸۲ء کا لکھا ہوا ایک فلمی نسخہ کتابخانہ بولڈین Bodleian (Ouseley، ص ۲۴) میں موجود ہے۔ مغربی مصنفین نے عموماً اسی کو استعمال کیا ہے اور اکثر اوقات اسے واحد مخطوطہ سمجھا جاتا ہے (حتی کہ Grundr. d. Iran Phil، ص ۲: ۳۵۶، میں بھی)۔ اس مخطوطے میں سے ترکوں سے متعلقہ باب کو دوبار شائع کیا گیا ہے (Oleat o poiezdke : W. Barthold)۔ ۱۹۸۷ء، srednyuyu Aziiy، سینٹ پیٹرز برگ ۱۹۸۷ء، ص ۷۸ بعد؛ Keleti Kútfak : Géza Kuun، ۱۸۹۸ء، ص ۵ بعد و Keleti Szemle، ۱۹۰۳ء، ص ۱۷ بعد) اور ترجمہ ہوا ہے (روسی اور ہنگاری زبان میں)۔ ایک اور مخطوطہ کیمبرج (King's Coll. Library شماره ۲۱۳) میں موجود ہے، جس کی طرف

گرج : وک بہ گرج۔

گرجستان : وک بہ گرج۔

گرجانی : ایک بلوچ قبیلہ، جس کے کچھ افراد خلع ڈبرہ غازی خان کے میدانوں میں اور کچھ اس کے قریب کوہ سلیمان کی پہاڑیوں ماری اور درا گل اور شم اور پھیلاؤغ کے بلند میدانوں میں آباد ہیں۔ یہ لوگ مخلوط النسل ہیں۔ ان میں سے بعض سندھی راجپوتوں کی نسل کے ڈوڈائی ہیں اور باقی خالص نسل کے رند بلوچ۔ ان کے سردار کا خاندان ڈوڈائی جماعت سے تعلق رکھتا ہے۔ ماضی میں یہ قبیلہ بے حد شورش پسند تھا اور اپنے اکثر ہمسایوں اور سکھوں کے ساتھ نبرد آزما رہا۔ ۱۸۴۸ء میں انہوں نے سکھوں کے خلاف جنگ میں ایڈورڈس Edwardes کا ساتھ دیا۔ لشاری اور درکائی گروہ پہاڑی ہیں اور بہت ہی دشوار گزار پہاڑی علاقے میں آباد ہیں۔

مآخذ : (۱) The Baloch : Longworth Dames

Race، لندن ۱۹۰۳ء؛ (۲) Edwardes : A Year on

the Punjab Frontier، لندن ۱۸۵۰ء۔

(M. LONGWORTH DAMES)

گردیزی : ابو سعید عبدالحی بن الضحاک بن محمود، ایک ایرانی مؤرخ، جس کے حالات زندگی کے بارے میں ہمیں کچھ معلوم نہیں۔ جیسا کہ اس کی نسبت سے ظاہر ہے وہ گردیز میں پیدا ہوا تھا (گردیز کو عموماً عربی میں گردیز لکھا جاتا ہے مثلاً یاقوت، ص ۲۵۸، لیکن بعض اوقات گردیز بھی لکھا جاتا ہے، جیسا کہ العینی : تاریخ الیمینی میں اول تا آخر آیا ہے۔ اس سے اس کی تصدیق ہوتی ہے کہ اس کا تلفظ گ کے ساتھ ہے)۔ یہ شخص عرصہ ایک دن کی مسافت پر ہندوستان میں رہا (المقسی، طبع گردیزی کی زین الاخبار

نام نہیں ملتا، لہذا گرگا کا صوبہ پہلی بار غالباً دور عثمانیہ میں بنا ہوگا۔ خدیووں کے عہد میں صوبہ گرگا کا صدر مقام سوہاگ بنا دیا گیا اور شہر گرگا کی حیثیت گر کر محض ایک ضلع کے صدر مقام کی رہ گئی۔ یہ شہر لکڑی اور چمڑے کی صنعتوں کی وجہ سے مشہور تھا اور یہ کام دیگر مصری صنعتوں کی مانند عیسائیوں کے ہاتھ میں تھا۔ اس شہر کی کثیر عیسائی آبادی اس کی قدامت کی دلیل ہے۔ جب تک حجاج کے قافلے قنبر کے راستے سے جاتے رہے یہ شہر خوشحال رہا کیونکہ یہاں کے لوگ حاجیوں کو کھانے پینے کی چیزیں خصوصاً بقسماط (بسکٹ) سپلا کرتے تھے۔ راستے کی تبدیلی کے ساتھ ہی گرگا پر زوال آنے لگا (دیکھیے یہی حال عیذاب [رک بان] کا ہوا)۔ محمد علی کے عہد میں اس شہر کو، جس کی تعمیرات بہت عمدہ تھیں، درہائے لیل کی طغیانی سے نقصان پہنچا، لیکن اسماعیل کے عہد میں حفاظتی تدابیر اختیار کر کے اسے تباہی سے بچا لیا گیا۔ ۱۹۲۷ء میں شہر کی کل آبادی ۱۹۸۹۳ تھی، جس میں ۵۴۴۳۳ قطعی تھے اور صوبے کی کل آبادی ۷۰۰۰۰۰ تھی۔

مآخذ: (۱) علی مبارک: خطبہ جدید، ۱۰: ۵۳؛
(۲) یاقوت: معجم، ۲: ۴۸؛ (۳) Boynet Boy
Dictionnaire Geographique de l' Egypte، ص ۲۱۴
بذیل Guerga؛ (۴) Egypt: Baedeker، ج ۵،
ہمد اشارہ۔

(K. H. Backus)

گرگان: رَک بہ جرجان۔

گرگانج: (عربی جرجانیہ)، شمالی ایران

کا ایک شہر۔ شہر کے محل وقوع اور دور دورہ
جیہوں کے معاون کے بارے میں، جو اس کے
سے گزرتا ہے، رَک بہ آسودہا۔ لا گرگا۔
پہلی بار عربوں کے حملے کے بعد

۱۸۶۸ء میں Morley نے توجہ دلائی تھی (Journ.
R. As. Soc. ۳: ۱۲۰)۔ مقالہ ہذا کا مصنف
ثابت کر چکا ہے (Turkistan v epokhu mongolskago
nashestviya ۲: ۵۲۰) کہ مخطوطہ Ouseley، شمارہ
۲۴، لازمی طور پر King's College کے نسخے، عدد
۲۱۳ کی نقل ہوگا۔ یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ
راورٹی Raverty نے کونسا نسخہ استعمال کیا تھا
(طبقات ناصری، ص ۹۰۱)۔ سخاؤ Sachau اور ایتھے
Ethé نے (Catalogue، ص ۹ بعد) زمین الاخبار کے
مضامین کا سیر حاصل تجزیہ کیا ہے (دیکھیے تاریخی
ابواب کے اقتباسات، در Turkestan: Barthold، ۱: ۱
بعد اور تصحیحات، ۲: ۵۱۳؛ نیز گردیزی نے
الیرونی کی کتاب الہند سے جو اقتباسات نقل کیے
ہیں ان کے بارے میں دیکھیے Alberuni's: Sachau
India، انگریزی ترجمہ، ۲: ۳۶۰ و ۳۹۷؛
گردیزی اور سلاسی کے باہمی تعلق کے متعلق
دیکھیے W. Barthold، در Orientalische Studien،
The Nöldeke dargebracht، ۱: ۱۷۳ بعد۔

(W. BARTHOLD)

گرگا: بالائی بصر کا ایک صوبہ (مدیریت)،
ضلع (مرکز) اور شہر۔ اس کے نام کا اشتقاق غیر یقینی
ہے۔ غالباً گرگا میں ولی گرگیس (St. George) کا نام
پنہاں ہے۔ علی مبارک نے اس کا تعلق دگرگا اور
دگرگا کے ناسوں سے بتایا ہے، جو اسی ضلع میں معروف
ہیں (دگرگا کا ذکر ابن جیعان، ص ۱۸۹، اور ابن
دقماق، ۵: ۲۷، نے بھی کیا ہے)۔ معلوم ہوتا ہے
کہ قدیم مصری مآخذ گرگا سے واقف نہیں تھے،
چنانچہ القضاہی نے گورنات کی فہرست میں اس کا
ذکر نہیں کیا، تاہم یاقوت کے ہاں یہ نام نظر آتا
ہے۔ صوبے کے طور پر اس کا نام پہلی بار Description
de l' Egypte، ۱۸۲۱/۱۸۲۸ء میں آتا ہے۔
روک ناصری مصنفہ ۵۷۱۰/۱۳۱۰ء تک میں یہ

زمانہ قبل از اسلام میں بسایا گیا تھا۔ خوارزم کے قدیم ترین چینی نام ہوی کین Yü Kien کا سراغ بلاشبہ گرگانج کے نام میں ملتا ہے۔ عرب فتح (۵۹۳/۵۱۲ء) سے متعلق مآخذ میں یہ بیان نہیں کیا گیا کہ عربوں نے ملک کے شمالی حصے کو کس حال میں پایا تھا۔ چوتھی صدی ہجری / دسویں صدی عیسوی میں خوارزم دو خود مختار سلطنتوں میں تقسیم ہو گیا۔ خوارزم شاہ کا علاقہ، جس میں اس ملک کا قدیم پای تخت کاٹ شامل تھا، اور امیر گرگانج کا علاقہ۔ البیرونی Chronology، طبع Sachau، ص ۳۶ کے بیان کی رو سے جو شاہی خاندان کاٹ میں رہتا تھا اسے عرب فتح کے بعد شاہی خطاب (شاہیہ) محض برائے نام حاصل رہا۔ اس کے بعد اصل حکومت (ولایہ) کبھی تو اس خاندان کے ارکان کے ہاتھوں میں رہی اور کبھی دوسرے کے، حتیٰ کہ آخری فرمانروا کے عہد میں شاہیہ اور ولایہ دونوں قطعی طور پر اس کے ہاتھ سے جاتی رہیں۔ سخاؤ (Sitz. Ber. Wien. Ak.) ۴۳: ۴۹۹ نے اس بیان سے یہ مطلب اخذ کیا ہے کہ قدیم خاندان کاٹ میں رہتا تھا اور عرب والی گرگانج میں اور اس دو عملی کی وجہ سے سیاسی اعتبار سے شمالی علاقے کی جنوبی علاقے سے علیحدگی عمل میں آئی تھی۔ ۵۳۸۰/۶۹۰ء میں امیر گرگانج کاٹ فتح کرنے میں کامیاب ہو گیا اور اس خاندان کا تختہ الٹ دیا جو زمانہ قبل از اسلام سے اس پر حکومت کرتا رہا تھا۔ اس طرح اس نے خوارزم کو ایک بار پھر ایک سلطنت کے ماتحت منظم کر کے خوارزم شاہ کا لقب اپنے خاندان میں منتقل کر لیا۔

چوتھی / دسویں صدی کے عرب جغرافیہ دانوں کو خوارزم کا دوسرا بڑا شہر بیان کیا ہے۔ W. Barthold، Turkestan، ۲: ۱۴۶، بعد؛ The Lands of the Eastern Caliphate (O. H. Landell، Through Russian Central Asia: H. Landell، ص

ص ۴۴۷ بعد)؛ کاٹ کے قدیم شہر کے مقابلے میں تجارت اور صنعت کے اعتبار سے گرگانج اس زمانے میں بڑی تیزی سے ترقی کر رہا تھا۔ دونوں سلطنتوں کے متحد ہو جانے کے بعد کاٹ اور گرگانج اس مملکت کے دو دارالحکومت بیان کیے جاتے ہیں جن کو مساوی مراعات حاصل تھیں، لیکن آخری بادشاہوں اور والیوں کے عہد میں کاٹ کی رونق گرگانج کے مقابلے میں بالکل ماند پڑ گئی۔ گرگانج کی انتہائی خوشحالی کا زمانہ چھٹی صدی ہجری / بارہویں صدی عیسوی اور ساتویں صدی ہجری / تیرہویں صدی عیسوی کے خوارزم شاہوں کے عہد کے مطابق ہے (یا قوت ۲: ۵۴، ۳۸۶: ۴: ۲۶۰ بعد)۔ اس خاندان کے بارونق پائے تخت کے بارے میں جو معلومات میسر ہیں نامکمل ہیں۔ اس زمانے میں گرگانج سے تین فرسخ کے فاصلے پر ایک اور شہر تھا جسے ”گرگانج خرد“ کہتے تھے۔ مغلوں کے محاصرے اور شہر کی فتح (۱۲۲۱/۵۶۱ء) کا جو حال الجوبنی نے قلمبند کیا ہے اس سے ساتویں صدی ہجری / تیرہویں صدی عیسوی کے گرگانج کے جغرافیے سے متعلق بہت سی معلومات حاصل ہوتی ہیں، دیکھیے متن در Schefer: Chrestomathie Persane، ۲: ۱۳۶، بعد؛ اور دیگر مآخذ سے موازنہ، در W. Barthold، Turkestan، ۲: ۴۹۷، بعد؛ کہا جاتا ہے کہ اس موقع پر شہر کو مسمار کر دیا گیا، پسند تباہ کر دیے گئے اور سارے ضلع میں آسو دریا کا سیلاب آ گیا۔ اس کے برعکس دیگر مآخذ (الجوزجانی: طبقات ناصری، ترجمہ Raverty، ص ۲۸۱، ۱۰۰۰؛ دیکھیے نیز عبدالکریم بخاری، طبع Schefer، ص ۷۸) کی رو سے بہت سی عمارتیں جن میں سلطان نکش کا مقبرہ بھی شامل تھا، تباہی سے بچ گئیں۔ ایک مینار پر ایک کتبہ ملا ہے (دیکھیے تصویر در

چوتھی / دسویں صدی کے عرب جغرافیہ دانوں کو خوارزم کا دوسرا بڑا شہر بیان کیا ہے۔ W. Barthold، Turkestan، ۲: ۱۴۶، بعد؛ The Lands of the Eastern Caliphate (O. H. Landell، Through Russian Central Asia: H. Landell، ص

۲ : ۲۲۱ ببعد، Muntaner، نواح ۲۰۰) ۲۔
ترکی مآخذ کے مطابق ارطغرل کے زمانے میں ”علی شیر“، گرمیان کا والد“ الیون قزاقصار پر حکومت کرتا تھا (نیشری اور اس کے ناقل)۔ ابن بطوطہ کا ایک معاصر شہاب الدین، علی شیر کے بیٹے گرمیان کو کوتاہیہ کے حکمران کی حیثیت سے جانتا تھا۔ اس بیان کی تصدیق گرمیان خان کے ۵۷۰/۵۱۳۰ء کے ایک سکے سے ہوتی ہے جو شہر گرمیان میں مضروب ہوا تھا (اسمعیل غالب نے اپنے سلجوقی سنگوں کے مجموعے کی فہرست، شمارہ ۱۷۵ میں اسے یکتا قرار دیا ہے)۔

چودھویں صدی عیسوی کے اواخر تک کی خاندان گرمیان کی تاریخ کے متعلق ہماری معلومات افسوسناک حد تک محدود ہیں۔ منجم ہاشمی، جلد ۳، ص ۳۴ ببعد نے حکمرانوں کی حسب ذیل فہرست دی ہے : گرمیان بیگ، علی شیر بیگ، غلم شاہ، علی، یعقوب، لیکن یہ ہم عصر مؤرخین کے بیانات اور دیگر دستاویزات کے مطابق نہیں۔ ہمیں کوتاہیہ کے ایک کتبے سے جو ۵۷۹/۱۱۳۷ء میں لکھا گیا تھا یہ پتا چلتا ہے کہ اس زمانے میں سلیمان شاہ گرمیان پر حکومت کرتا تھا اور وہ محمد کا بیٹا اور یعقوب کا پوتا تھا۔ خلیل ادھم کے بیان کے مطابق یہ یعقوب وہی ”اسیر اعظم“ یعقوب بن علی شیر ہے جس کا انقرہ کے کتبے مکتوبہ ۵۹۹/۱۲۹۹ء میں ذکر آیا ہے۔ ممکن ہے کہ یعقوب کا باپ علی شیر وہی علی شیر حاکم گرمیان ہو جس کا بوزنظینی اور عثمانی مؤرخین نے ذکر کیا ہے، لیکن وہ کریم الدین علی شیر نہیں ہو سکتا (Houtsma: *Review*، جلد چہارم، ص ۲۹۹) جو قلع ارسلان چہارم کے عہد میں (۹۵۵ تا ۹۶۳ء) مظاہر کیا گیا تھا۔ اس کے پوتے یعقوب ثانی کی دستاویزات کی یہ حد تک معلوم ہوتی ہے کہ کوتاہیہ اور سیماور (Simaor) فتح کی گئی تھی۔

۵۱۷) جس میں تاریخ تعمیر ۵۴۰/۱۰۱۰ء - ۱۰۱۱ء) دی گئی ہے، اسے کاتانوف Katanow نے (Zapiski vost. otd. arkh. obshch. ۱۵ : ۱۴ ببعد) شائع کیا ہے۔ اس سے دراصل یہ پتا چلتا ہے کہ مغل عہد سے پہلے کے گرگانج کے بعض آثار آج بھی باقی ہیں۔ تجارتی شہر کے بارے میں جو چند سال بعد ایک اور مقام پر آباد ہوا رک بہ آرگنچ۔
مآخذ : مقالہ میں درج ہیں۔

(W. BARTHOLD)

* گرم سیر : (فارسی) فارس اور کرمان کے گرم ساحلی علاقے کو کہتے ہیں۔ اس کے مقابلے میں سرد بھاڑی علاقوں کو سرد سیر کہتے ہیں۔ عرب جغرافیہ نگاروں نے ان الفاظ کو جروم اور سرود یا سرود کی شکلوں میں معرب کر لیا ہے۔

* گرمیان اوغلو : ایک ترکمانی (حکمران) خاندان کا نام ہے جس نے سلجوقی سلطنت کے زوال کے بعد، خود مختاری اختیار کر کے کوتاہیہ Kiutahia کو جسے قدیم زمانے میں Cotyaeum کہتے تھے، اپنا دارالحکومت بنا لیا تھا، اصل میں گرمیان ایک قبیلے کا نام تھا جس کا بعد ازاں اس شاہی خاندان پر اطلاق ہونے لگا (دیکھیے Houtsma : *Recule*، ۳ : ۲۲۹، ۲۳۲، ۳۲۶ ببعد، ۳۳۲ ببعد)۔
والی کوتاہیہ Cotyaeum (KantaKuzenos)، جلد ۲ : ۸۲) کا ذکر عثمان اور صرحان اور میتیشہ وغیرہ کے ساتھ ملتا ہے جو بوزنظینی سلطنت کے ایشیائی مقبوضات پر حملہ آور ہوئے تھے۔ اس نے دیگر مقامات کے علاوہ گلہ اور دریائے مینڈر کے کنارے طرابلس پر بھی قبضہ کر لیا تھا۔ اس نے الاشہر (Philadelphia) کو بھی فتح کرنے کی کوشش کی، لیکن Katalans اور Almugavars کے ساتھ جنگ میں شکست فاش کھائی (ص ۱۳۰ مگر Mural کی رو سے ۱۳۰۶ء) (دیکھیے Pachymeres

علی شیر (۵۷۰۰ کے قریب)

گرمیان خان (۷۰۷ تا ۵۷۳۰ کے قریب)
= یعقوب اول

محمد

سلیمان شاہ (۵۷۷۹ کے قریب)

یعقوب ثانی (۷۹۰ تا ۵۷۹۳؛ ۸۰۵ تا ۵۸۳۲)
اس سلسلے میں بہترین مأخذ حلیل اڈھم ہے

در (Revue Historique publiée par l' Institut d' Histolre Ottoman I ص ۱۱۲ ببععد؛ سلیمان شاہ اور یعقوب ثانی کے انتہائی کمیاب سٹکوں کا ذکر احمد توحید نے Catalogue of the Moh. Coins in the Ottoman Museum کے حصہ چہارم، ص ۲۹۴ ببعد و ۵۲۹ میں کیا ہے۔

مآخذ: متن مقالہ میں مذکور ہیں۔

(J. H. MORDTMANN)

گَزُولی: رَکْ بہ جَزُولی۔

گَزَرہ (Gaza): رَکْ بہ غَزَرہ۔

گگگھ-ر: قبیلہ ککھڑ پنجاب میں راولپنڈی، الک اور جہلم اور شمال مغربی سرحدی صوبے میں ضلع ہزارہ، نیز چناب کے مغرب میں ریاست جموں کے علاقوں میں آباد ہے۔ یہ سب لوگ (مذہباً) مسلمان ہیں اور برصغیر کے شمال مغربی پہاڑی علاقوں اور دامن کوہ کے اضلاع کی زراعت پیشہ اقوام میں انہیں ایک بلند معاشرتی مقام حاصل ہے اور عام طور پر راجپوت نسل کے قبیلوں سے علحدہ سمجھے جاتے ہیں۔ ان میں سے بعض اپنے آپ کو مغل کہتے ہیں، لیکن راجا جہاندار خان (ہزارہ ککھڑوں کے سردار) کا دعویٰ تھا کہ وہ نوشیروان اور یزدگرد کی اولاد میں سے ہیں اور ان کا لقب کمانی ہے۔ وہ بیان کرتے تھے کہ ان کے اسلاف

کے جانشین سلیمان شاہ کے دور حکومت میں قراجصار اور ڈینڈل کے اضلاع گرمیان کی ریاست میں شامل کر لیے گئے۔ سلیمان شاہ (ترکی مؤرخین اسے محض گرمیان اوغلی لکھتے ہیں) نے اپنی بیٹی خاتون سلطان کی شادی ۵۷۸۳/۱۳۸۱ء میں مراد اول کے بیٹے بایزید کے ساتھ کر دی اور اسے جہیز میں اپنی ریاست کے بڑے بڑے شہر جن میں صدر مقام بھی شامل تھا، دے دیے۔ اس کے بیٹے یعقوب (ثانی) کو جو ۵۷۹۰/۱۳۸۸ء میں اس کی جگہ تخت نشین ہوا تھا، بایزید نے ۵۷۹۳/۱۳۹۱ء میں قید کر کے روم اہلی میں اہسلہ کے مقام پر نظر بند کر دیا اور اس کی ساری ریاست ضبط کر لی۔ یعقوب اہسلہ سے فرار ہو کر تیمور کے پاس چلا گیا اور جنگ انقرہ کے بعد ان تمام چھوٹے چھوٹے حکمرانوں کی مانند جن کی ریاستیں بایزید نے چھین لی تھیں، اس کی ریاست بھی تیمور نے واگذار کر دی تھی۔ جب تیمور اناطولی سے رخصت ہوا تو یعقوب کو بایزید اول کی میت اور اس کے قیدی بیٹے موسیٰ چلبی کا محافظ مقرر کر گیا۔ یعقوب نے ان دونوں کو محمد چلبی کی تحویل میں دے دیا۔ محمد چلبی اور مراد ثانی سے اس کے دوستانہ تعلقات تھے اور وہ تادم مرگ بغیر کسی خرخشے کے اپنی ریاست پر قابض رہا۔ جب وہ اولاد نرینہ چھوڑے بغیر انتقال کر گیا تو مراد ثانی نے اس کی جائداد بحق سرکار ضبط کر لی۔ محمود ثانی کی جانشینی کے موقع پر ۱۴۵۳ء میں ایک مدعی حکومت نے علم بغاوت بلند کیا اور قرامان اوغلو نے اس کی اعانت کی مگر یہ بغاوت جلد ہی دبا دی گئی۔ اس وقت گرمیان کے علاقے کو گرمیان اور قراجصار صاحب کی دوستجاؤں میں تقسیم کر دیا گیا۔ ۱۴۵۴ء میں کوتاہیہ اناطولی کے یگلر بیگ نے یہ علاقہ فتح کیا۔ حسب ذیل شجرہ نسب کی بنیاد

حصہ اول، ۱۸۷۱ء، ص ۶۷ تا ۱۰۷ سے لے کر گکھڑوں کی وہ تاریخ بھی شامل کر دی ہے جو J. G. Delmerick نے انگریزی میں لکھی تھی اور جس میں فاضل مقالہ نگار نے گکھڑ سلاطین اور سرداروں کا بقید تاریخ ذکر کیا ہے۔ ان تینوں مآخذ سے استفادہ کر کے ذیل میں اس قوم کی مختصر تاریخ درج کی جاتی ہے۔

۱۰۲۱ تا ۱۷۷۳ء نیلاب (سندھ) سے چناب تک گکھڑ وسیع علاقے کے مالک رہے ہیں۔ وہ اپنا نسب کیگھوہر (کے گوہر) سے شروع کرتے ہیں جو کئے قباد اور کئے کاؤس شاہان ایران کا معاصر اور اصفہان کا حکمران تھا۔ سلطان کیگھوہر کے بیٹے نے تبت فتح کیا اور اپنے لڑکے سلطان تبت کے حوالے کیا۔ کئی نسلوں تک یہ سلاطین تبت پر حکمرانی کرتے رہے اور پھر ان میں سے سلطان قاب نے کشمیر فتح کیا۔ یہاں بھی کئی نسلوں تک یہ حکمران رہے۔ ان کے تیرھویں سلطان رستم کو کشمیریوں نے بغاوت کر کے قتل کر دیا۔ اس کا لڑکا سلطان قابل، بھاگ کر دہل چلا گیا جسے فتح کر کے اس نے وہاں حکومت قائم کی۔ ناصرالدین سبکتگین نے لغمان کے مقام پر ۱۷۷۶ء میں سلطان قابل سے لڑائی کی۔ اس کے بعد ان دونوں کے درمیان دوستانہ مراسم قائم ہو گئے۔ قابل خان نے سبکتگین کی ملازمت اختیار کر لی اور جب محمود غزنوی ہندوستان پر حملہ آور ہوا تو اس کا بیٹا گکھڑ شاہ ساتھ تھا۔ تسخیر ہند کے بعد اسے کابل سے لے کر سندھ ساگر دو آب کی حدود تک کا علاقہ عطا ہوا۔ اس نے بعد میں دریائے جہلم کے کنارے پر اس قصبے کو اپنا دارالحکومت بنایا جسے اب رام کوٹ کہتے ہیں۔ وہ ۱۷۷۷ء میں فوت ہوا۔ اس کا جانشین اس کا بیٹا بیج شاہ ہوا۔ جب سلطان معزالدين محمد بن سام نے حملہ کیا تو سلطان منگ خان گکھڑ حکمران تھا۔ منگ خان کی اولاد میں

کے آباء و اجداد کے ناموں پر رکھے گئے ہیں۔ مؤرخ الذکر دونوں قبیلے عہد اکبری کے سرداروں آدم اور حارنگ کی اولاد سے ہیں۔ سارنگال ہزارہ اور انک میں اور آدمال راولپنڈی اور جہلم میں آباد ہیں۔ ان کے سرداروں کا لقب پہلے سلطان تھا، لیکن سکھوں کے زمانے سے راجا ہے۔ مرحوم راجا جہانداد خان سی۔ آئی۔ ای اپنے زمانے کے نامور لوگوں میں سے تھے۔ ان کی جگہ ۱۹۰۶ء میں ہزارہ کے گکھڑوں کا سردار ان کا بیٹا علی حیدر خان بنا۔

مآخذ : (۱) *Out-lines of Panjab* : Ibbetson

(۲) *Ethnography*، (کلکتہ ۱۸۸۳ء)، ص ۳۰۰؛

Panjab Chiefs : Griffen، (لاہور)؛ (۳) فرشتہ : تاریخ،

لیتھو طبع لکھنؤ، ۱ : ۲۶ تا ۵۸ (ترجمہ Briggs، ۱۸۶۱ء و

۱۸۷۲ء)؛ (۴) *History of India* : Elliot and Dowson

ج ۲، ضمیمہ، ص ۴۴؛ (۵) ابوالفضل : آئین اکبری،

Blochmann ۱ : ۳۸۶ (کلکتہ ۱۸۷۳ء)؛ (۶) Massy :

Chiefs and Families of the Panjab، (الہ آباد

۱۸۹۰ء)، ص ۴۴؛ (۷) طبقات ناصری، ترجمہ انگریزی

از Raverty، ۱ : ۳۸۱ بعد (لنڈن ۱۸۸۱ء)؛ (۸)

توزک بابری، ترجمہ Erskine، لنڈن ۱۸۲۶ء، ص ۲۶۹؛

Later Indo - Scythians Num. : Cunningham (۹)

Chron. ۱۸۹۳ء، ص ۹۴۔

(M. LONGWORTH DAMES)

تعلیقہ : گکھڑ قوم کا پاکستان و ہند کی تاریخ میں ایک خاص مقام ہے۔ اس قوم کی تاریخ کیگھوہر نامہ کے عنوان سے ریزادہ دیوان ذنی چند نے لکھی تھی جو ڈاکٹر محمد باقر کے اہتمام سے پنجابی ادبی اکیڈمی نے ۱۹۶۵ء میں لاہور سے شائع کی ہے۔ کتاب فارسی میں ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے اس کا تعارف انگریزی میں کرایا ہے اور انہوں نے گکھڑوں کی تاریخ منہاراجا رنجیت سنگھ کے زمانے تک بیان کی ہے۔ اپنے تعارف کے بعد انہوں نے گکھڑوں کی ابتدا، ان کے سوسائٹی آف بنگال، ج ۴،

میں مختلف مناصب پر فائز رہے۔ جب احمد شاہ ابدالی نے پوٹھوہار کے علاقے پر قبضہ کیا تو اس نے سلطان مقرب خان کو ڈنکلی اور پھروالہ کا پرگنہ دیا، تخت پڑی (اکبر آباد) کا پرگنہ سہایت خان اور علی خان کو اور راولپنڈی کا پرگنہ نوازش علی خان کو۔ سلطان مقرب خان آخری آزاد گکھڑ حکمران تھا۔ احمد شاہ ابدالی کے ساتھ وہ کئی مہموں میں شامل رہا اور اس سے نواب کا خطاب بھی حاصل کیا۔ اس کے زمانے میں گکھڑ اس قدر طاقتور تھے کہ اس سے پہلے کبھی نہیں تھے۔ وہ ۱۷۶۳ء میں سکھوں سے گجرات میں لڑتا ہوا کام آیا۔ یہ خبر سن کر احمد شاہ ابدالی نے نواب سر بلند خان کو بھیجا، مگر سکھوں نے اسے اور نواب مقرب خان کے بیٹوں کو شکست دی اور گکھڑوں کے تمام علاقے پر قبضہ کر لیا۔ اس طرح ۱۷۷۳ء میں گکھڑ قبیلے کی حکومت ۷۵ سال بعد ختم ہو گئی جس کا آغاز ۱۰۲۱ء میں ہوا تھا۔

لیگور نامہ سے بہت سے قلعوں اور قصبوں کی تاریخ نامے تعمیر کا بھی پتا چلتا ہے۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ گکھڑ خواتین کی شادی مغل شہزادوں سے ہوئی تھی۔ اس کتاب سے اس امر کا بھی علم ہوتا ہے کہ گکھڑ سردار کیسے اعلیٰ سیاسی شعور کے مالک اور صاحب تدبیر تھے۔ مذکورہ بالا سلطان شادمان خان (م ۱۶۶۸ء) اپنے زمانے میں فارسی زبان کا مشہور شاعر بھی تھا۔ اس کی فارسی شاعری کے سلسلے میں دیکھیے تاریخ افغانستان مسلمانان پاکستان و ہند، ج ۳، فارسی ادبیات، طبع لاہور ۱۹۷۱ء ص ۳۷۲ تا ۳۷۷۔ (جہانگیر رکن ادارہ نے لکھا)۔

گل: (فارسی)، گلاب کا پھول
بہول کو بھی گل کہہ دیا جاتا ہے۔

یہ ملک بوگا خان نے رہتاس میں ایک آزاد حکومت قائم کی جہاں اس نے بوگیال قبیلے کا آغاز کیا جو اب بھی رہتاس اور ڈومیلی میں آباد ہے۔ ۱۳۹۸ء میں امیر تیمور کے خلاف گکھڑوں کے سردار مک قاد خان اور اس کا بیٹا گل محمد لڑے۔ اسی گل محمد نے ۱۴۳۶ء میں گلیانہ شہر آباد کیا۔ بابر نے گکھڑوں کا ذکر اپنی توزک میں کیا ہے۔ اس نے ان کے دارالحکومت پھروالہ [پروالہ] کو فتح کیا۔ گکھڑ حکمران ہاتھی خان کو شکست ہوئی، لیکن اس نے بابر کے ساتھ صلح کر لی اور سلطان کا خطاب پایا۔ ہاتھی خان کی وفات پر سلطان سارنگ خان ۱۵۲۵ء میں گکھڑوں کا سردار بنا۔ دہلی تک مہم کے دوران میں خدسات کے صلے میں بابر نے اسے چناب سے نیلاب (سندھ) تک کا علاقہ عطا کیا۔ بابر کے اس احسان کو یاد رکھتے ہوئے سارنگ خان نے رہتاس کے قلعے کی طرف شیر شاہ سوری کے زمانے میں چھیڑ چھاڑ جاری رکھی اور آخر ڈرسمیم شاہ سوری نے تخت نشین ہونے پر حملہ کر کے سارنگ خان اور اس کے سولہ بیٹوں کو ۱۵۴۶ء میں ایک لڑائی میں تہ تیغ کر دیا۔ سلطان سارنگ خان کا مقبرہ روات (نزد راولپنڈی) میں ہے۔ اس فتح کے باوجود سلیم شاہ گکھڑوں کی مزاحمت کو ختم نہ کر سکا۔ سلطان آدم خیل اپنے بھائی سارنگ خان کا جانشین بنا۔ ہمایوں آیا تو اس نے شہزادہ کاسران کو اس کے حوالے کر دیا جو سلیم شاہ سوری کی طرف سے مایوس ہو کر اس کے پاس آیا ہوا تھا۔ ہمایوں نے پھروالہ کے قلعے میں کاسران کی آنکھیں نکلوا دیں۔ باہمی نزاع کے باعث گکھڑوں میں افراتفری مچ گئی اور شہنشاہ اکبر نے ان کا علاقہ مختلف گکھڑ سرداروں کے درمیان تقسیم کر دیا۔ ان ایام میں شادمان خان گکھڑ نے اکبر کے خلاف بغاوت بھی کی۔ گکھڑ سرداروں میں سے کئی ایک جہانگیر، شاہجہان اور عالمگیر کی افواج

تعلیقہ : دراصل فارسی، اردو اور ترکی شاعری میں گل (و گلزار) کی ایک تہذیبی اہمیت ہے جسے عموماً نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔ شبلی نعمانی نے شعر المعجم، ج ۴، ص ۱۷۰، ۱۷۱ طبع انوار المطابع لکھنؤ ۱۳۴۱ھ میں ان محاورات کا ذکر کیا ہے جن میں گل کا لفظ کسی تریب اور جملے میں شامل ہو کر خاص معانی پیدا کرتا ہے۔

فارسی شاعری میں الفاظ گل و گلزار کا بکثرت استعمال، شبلی کی رائے میں تو اس امر کا غماز ہے کہ ایران میں پھولوں کی (سبزہ و گل) کی بڑی کثرت ہے جس کا شاعری میں بھی عکس ابھرتا ہے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ ایران کا خاصا حصہ ریگستان اور صحرا ہے جیسا کہ جغرافیہ نگاروں اور اثر سیاحوں نے لکھا ہے (ملاحظہ ہو سید عبد اللہ: فارسی زبان و ادب، طبع مجلس ترقی ادب لاہور ۱۹۷۷ء مقالہ گل و گلزار کی تہذیبی اہمیت، ص ۵۷-۸۴) اور گل و گلزار کا بکثرت تذکرہ بہتات کی بنا پر نہیں بلکہ سبزہ و گل کی کمی کی بنا پر ہے اور یہ کمی ان کی تمنا کا اظہار کرتی ہے۔ یوں عام ایرانی پھولوں اور سبزہ و چمن کے سانچے ہوتے ہیں۔ محمد حسین آزاد نے اپنی کتاب سخندان فارس طبع استقلال پریس لاہور (ص ۳۶۸، ۳۷۲ تا ۳۷۵، ۵۱۴) میں گل کی بہار اور اس کے ساتھ بلبل کی چھک کا ذکر بڑے رومانی انداز میں کیا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ ایرانی گھروں میں باغیچے آراستہ کرنے کے عادی ہیں اور یہ ان کے ذوق کا حصہ ہے۔

فارسی اور اردو ادب میں مختلف پھولوں کا ذکر اور ان کی صفات و خواص کا جو تذکرہ ہے اس لیے پھولوں کی اقسام، ان کے رنگوں کی نوعیت، اور دیگر کوائف پر ایک کتاب تیار ہو سکتی ہے۔ بعض لوگ گل و بلبل کے استعارے کا ذکر تعقیر سے کرتے ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ

کی مختلف اقسام کے ناموں کے ساتھ بھی لفظ گل لایا جاتا ہے۔ گلاب کو مشرقی (اردو - فارسی) شاعری میں بڑی اہمیت حاصل ہے۔ اسی وجہ سے اس کا نام فارسی، ترکی اور ہندوستانی [اردو] کتابوں کے عنوانات میں اکثر نظر آتا ہے۔ گل اور بلبل کے باہمی تعلقات پر بیشتر بحث ہو چکی ہے [رک بہ بلبل] لہذا ایسی متعدد نظمیں موجود ہیں جن کا عنوان گل [یا] بلبل ہے [یعنی جن کے عنوان میں لفظ گل آتا ہے۔ اسی طرح بلبل یا عندلیب بھی بعض عنوانات میں سے ہے۔ عندلیب (شاہ ناصر، والد خواجہ میر درد دہلوی) کی ایک کتاب کا نام نالہ عندلیب ہے اور بطور تخلص بھی یہ لفظ استعمال ہوا۔ عندلیب کی جمع عنادل۔ لیکن گل کی اور بھی کئی چیزوں سے نسبت ہے۔ مثلاً گل استعارہ محبوب: اردو میں اور فارسی میں بھی عجیب بات، انوکھی خلاف توقع بات مثلاً این گل دیگر شگفت میں۔ دیگر استعمالات کے لیے دیکھیے فرهنگ آئند راج (فارسی) فرهنگ آصفیہ و نور اللغات (اردو) دیکھیے اشاریہ Grundriss، جلد ۲ و در der Iran. Phil. History of: Gibb جلد ۲ و Ottoman Poetry، [جو ترکیبیں بھی قابل توجہ ہیں مثلاً گل و بل، سبزہ و گل۔ اور] گل و صنوبر وغیرہ۔ قصوں کہانیوں میں یہ نام بطور عنوان آئے ہیں۔ گل و صنوبر کا ذکر Ethel نے Grundriss der Iran میں کیا ہے، ہندوستانی [اردو] اور ہندوستان کی دیگر مقامی زبانوں میں اس قصے کے لیے دیکھیے Histoire de la Litter Hindoue، جلد ۱، ص ۱۵۷ بعد اسی مصنف نے اس نظم کا ایک مکمل فرانسیسی ترجمہ Revue Orient et Americ، جلد ۷، ص ۶۶ تا ۱۲۰ میں شائع کیا۔ اس کے اصل نسخے ۱۲۰۰ء میں مشرق میں شائع ہوئے ہیں ان کے لیے کتاب مذکورہ بالا ص ۳۲۲۔

(CH. HUANT [و ادارہ])

گلبدن بیگم: شہنشاہ ہار کی بیٹی، ہمایوں کی سوتیلی بہن اور اکبر کی بھی: اس کی ماں دکن میں بیگم تھی جس کا اصلی نام صالحہ سلطان تھا اور جو سلطان محمود میرزا فرمانروا کے سرفروغ کی بیٹی تھی۔ گلبدن کی ولادت شہر کابل میں ہوئی تھی اور جیسا کہ وہ اپنی دلاویز سرگذشت میں بتاتی ہے دسمبر ۱۵۳۰ء کے آخری ہفتے میں جب اس کے والد کا انتقال ہوا تو اس کی عمر آٹھ برس کی تھی، لہذا وہ ۱۵۲۹ء/۱۵۲۲ء میں پیدا ہوئی ہو گی۔ جب اس کا والد ہندوستان فتح کرنے گیا تو وہ کابل ہی میں مقیم رہی لیکن ۱۵۲۹ء میں وہ اس کے پاس پہنچ گئی، چنانچہ جب اس کا انتقال ہوا تو وہ آگرے ہی میں تھی، ۱۵۳۹ء میں بھی وہیں تھی۔ جب ہمایوں شکست کھا کر بنگال سے واپس آیا۔ معلوم ہوتا ہے اس وقت اس کی شادی خضر خواجہ خان سے ہو چکی تھی جو چغتائی خاندان کا ایک فرد اور یونس خان کا پرپوتا تھا۔ ربو Rieu بیان کرتا ہے کہ اس کی شادی ۱۵۳۰ء/۱۵۲۲ء میں ہوئی تھی لیکن معلوم نہیں کہ اس نے کس سند پر یہ لکھا ہے۔ اپنے خاوند سے جو ہمایوں اور اکبر کا ایک عہدیدار تھا اور ایک زمانے میں پنجاب کا صوبیدار بھی رہا، اس کے ہاں کم از کم ایک بیٹا محمد یار اور ایک بیٹی پیدا ہوئی۔ جب ہمایوں ہندوستان سے نکلا تو وہ اس کے ساتھ ایران نہیں گئی بلکہ اپنے بھائیوں کامران اور ہندال کے پاس افغانستان میں رہی اور ۱۵۴۰ء تک پھر ہمایوں سے نہیں ملی۔ ہمایوں کی وفات تک وہ کابل چھوڑ کر ہندوستان نہیں آئی، یہاں وہ اپنے بھائی [اکبر] کے عہد حکومت کے دوسرے سال میں ۱۵۵۷ء میں پہنچی تھی۔ ۱۵۷۶ء میں وہ اپنے بھتیجی سلیم بیگم اور خاندان شاہی کے خواتین کے ہمراہ حج کے لیے مکہ مکرمہ گئیں۔

شعراے فارسی، اردو و ترکی نے اس ایک استعارے کے توسط سے سیکڑوں بلند حقائق بیان کیے ہیں (تفصیل کے لیے دیکھیے سید عبداللہ: مقالہ گل و گلزار کی تہذیبی اہمیت در کتاب فارسی زبان و ادب، طبع مجلس ترقی ادب لاہور، ۱۹۷۷ء) [سید عبداللہ رئیس ادارہ نے لکھا]۔

گل بابا: ایک بکتاشی درویش۔ وہ مرزوقون (مرہبان اسبیائے کوچک میں سیواس کی ولایت میں) کا باشندہ تھا۔ اس نے ترکوں کی کئی جنگوں میں حصہ لیا جو سلطان محمد ثانی، سلطان بایزید ثانی، سلطان سلیم اول اور سلطان سلیمان ثانی کے عہد حکومت میں لڑی گئیں اور بوڈا (اوپن Ofen) کے محاصرے کے دوران ۲۹ ربیع الآخر ۱۵۴۸ء/۲۱ اگست ۱۵۴۱ء کو شہر کی فصیل کے نیچے ایک جھڑپ میں شہید ہو گیا (پیچوی، ۱: ۲۲۷)۔ اسے اسی مقام پر دفن کرنے کے بعد جہاں وہ شہید ہوا تھا، سلطان سلیمان ثانی نے اعلان کر دیا کہ وہ شہر کا محافظ ولی [گوزجی سی = نگران] ہے۔ باب خروس Khoros کے باہر ولی کے گرم پانی کے چشموں کے قریب ایک بکتاشی خانقاہ بھی اسی کے نام سے منسوب کی گئی، اس خانقاہ کو غازی میخال کی اولاد نے خیراتی مقاصد کے لیے قائم کیا تھا۔ اس ولی کا مزار بوڈاپسٹ میں موجود ہے۔ یہ ترکن گلسی Turkengasse ترک کوچہ Törökutza میں واقع ہے۔ اس کی شکل ہشت پہلو ہے۔ اس کے گنبد پر سیسے کی چادریں اور لکڑی کے چوکے لگے ہوئے ہیں۔ چوٹی پر ایک لالٹین ہے اور اس کا بیرونی حصہ بیلوں سے ڈھکا ہوا ہے۔ Toth Béla نے اپنی تصنیف Szájról Szájră میں اس ولی پر بحث کی ہے۔

مآخذ: اولیا چلی، سیاحت نامہ، ۶: ۲۲۰،

۲۴۴، (اس کا ماخذ وہ معلومات ہیں جو اسے اپنے والد سے حاصل ہوئیں)۔

(CL. HUART)

کی زرخیز وادی اور کوہستان زاگروس Zagros کے دامن میں واقع ہے۔ عرب جغرافیہ نگار اسے جرباذ خان یعنی گر باذ خان لکھتے ہیں۔ حاجی خلیفہ (جہان نما، ص ۲۹۹) ان دونوں شکلوں سے واقف ہونے کے باوجود دریاگان لکھتا ہے لیکن یہ گربایگان کی جگہ غالباً ثنابت کی غلطی کے باعث لکھا گیا ہے۔ موجودہ زمانے ہی میں اس مقام کا ذکر کثرت سے سننے میں آیا ہے۔ عرب جغرافیہ نویسوں نے اس کا ذکر محض اصفہان سے ہمدان جانے والی سڑک پر ایک پڑاؤ کی حیثیت سے کیا ہے۔ اگرچہ گلبایگان ایک ایرانی صوبے کا صدر مقام ہے جس کی زرعی پیداوار مقامی ضرورتوں کو پورا کرتی ہے اور اس کے علاوہ وہاں سے افیون، تمباکو اور نپاس بھی برآمد کی جاتی ہے، تاہم اسے دیکھ کر یوں محسوس ہوتا ہے کہ اس پر ادبار طاری رہا ہے۔ اس کے بارہ تا پندرہ ہزار باشندوں میں کچھ یہودی بھی ہیں جن کے تقریباً ۱۵۰ خاندان یہاں آباد ہیں۔

مآخذ: (۱) یاقوت، معجم، ۲: ۳۰۰؛ (۲) *The Lands of the Eastern Caliphate: Le Strange* ص ۲۱۰؛ (۳) *Erdkunde: Ritter*، ۹: ۶۳؛ (۴) *La Perse d'aujourd'hui: Aubin* ص ۳۱۰ بعد؛ (۵) قزوینی، طبع Wüstenfeld، ۲: ۲۳۳؛ (۶) *Schefer*؛ سیاست نامہ، تکملہ، ص ۱۹۲؛ (۷) *Reise nach Persien*، ۲: ۲۵ بعد۔

(CL. HUART)

گل خانہ: یا گل خانہ میدانی، یہ ان باغات کے ایک حصے کا نام ہے جو استانبول میں قدیم شاہی محل کے مشرق میں بحیرہ سارسورا کے کنارے واقع ہیں۔ اس نام کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ پرانے زمانے میں دربار کے لیے گلاب کی مٹھائیاں جس جگہ تیار کی جاتی تھیں وہ یہیں واقع تھی۔ تاریخ میں اس مقام کو سلطان عبدالعجید کے اس

مصر میں عدن کے قریب ان کا جہاز تباہ ہو گیا اور وہ ۱۵۸۲ء یا ۱۵۸۲ء سے قبل واپس نہ آسکی (ہدائی، ترجمہ از Lowe، ص ۲۱۶)۔ ۱۵۹۰ء میں وہ اکبر کی والدہ کے ہمراہ شہنشاہ سے ملنے کابل گئی۔ ان کے ملکہ انگلستان کی وفات سے چند ہی روز بعد ۶ ذوالحجہ ۱۰۱۱/۱۷۰۳ء کو وہ آگرے میں وفات پا گئی۔ اس وقت قمری سال کے حساب سے اس کی عمر ۸۲ سال تھی۔ اس کی صحیح تاریخ وفات رےو Rieu کی *Catalogue* ۳: ۱۰۸۳ میں دی گئی ہے۔ اس کا بے حد احترام کیا جاتا تھا۔ اکبر نے اس کا جنازہ خود اپنے کندھوں پر اٹھایا تھا۔ گلبدن کے بارے میں دلچسپ بات یہ ہے کہ اس نے اپنی جو سرگذشت لکھی، اس کتاب کا نام *Mrs. A. Beveridge* اور مسٹر ایورج نے رائل ایشیائک سوسائٹی کے لیے اسے طبع اور ترجمہ کیا (لنڈن ۱۹۰۲ء)۔ بدقسمتی سے اس کا جو واحد نسخہ دستیاب ہو سکا ہے، وہ وہی ہے جس کا ذکر رےو Rieu نے *Catalogue of Persian Mss* ۱: ۲۴۷ میں کیا ہے، لیکن یہ نسخہ نامکمل ہے اور آخری جملے کے وسط میں ختم ہو جاتا ہے۔ اس نے یہ سرگذشت اکبر کی درخواست پر لکھی تھی تاکہ اس کے معتمد ابوالفضل کو اپنی تاریخ کے لیے مواد مل سکے۔ غالباً یہ ۱۵۸۷ء کا واقعہ ہے۔ اس کی کتاب اس لحاظ سے بہت گرانقدر ہے کہ اس میں [باہر اور ہمایوں کی] گھریلو زندگی کی تفصیلات، مصنفہ کی ایک دلآویز تصویر اور ہمایوں کے زمانے کی درباری زندگی کا بیان شامل ہے۔ اکبر نامہ کی تیسری جلد میں کئی واقعات کے سلسلے میں گلبدن کے حوالے موجود ہیں۔

(H. BEVERIDGE)

گلبرگہ: رگہ بہ احسن آباد، گلبرگہ۔
گلبرگہ: ایران کا ایک شہر جو دریائے قوم

خاموش ہیں۔ نقطہ احمد حسین کی قلمداری نے اپنی کتاب ”پنجابی زبان کی خاموش تاریخ“ مطبوعہ میری لائبریری، لاہور میں چند معلومات بہم پہنچائی ہیں جن میں انھوں گوجرانوالہ کی ایک معروف شخصیت فراو دیا ہے۔ علاوہ ازیں وہ بتاتے ہیں کہ ان کے نام سے ایک ”دیوان گلدستہ حافظ جہنڈا“ شائع ہو چکا ہے جو بہت ضخیم ہے۔ اس کلام کو سامنے رکھ کر یہ اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ ان کا کلام پختہ اور اعلیٰ پائے کا ہے۔ کلام سے اصلاحی رنگ نمایاں ہے۔ اس کی وجہ ان کی مجاہدانہ شخصیت ہے۔

مآخذ: متن میں مذکور ہیں۔

(شہباز ملک)

گلستان : ایرانی شاعر سعدی شیرازی کی مخلوط نظم و نثر میں ایک مشہور و معروف اخلاقی کتاب۔ یہ ایک ”مقدمہ“ اور آٹھ ابواب (سیرت پادشاہان، اخلاق درویشان، فضیلت قناعت، فوائد خاموشی، عشق و جوانی، ضعف پیری، تاثیر تربیت، آداب صحبت اور ایک خاتمہ پر مشتمل ہے، اس کی بہت سی حکایات شاعر کے ذاتی تجربات کے متعلق معلومات بہم پہنچاتی ہیں، گلستان ۹۰۶ء ۱۲۵۸ء میں، یعنی ان کی کتاب بوستان سے ایک سال پہلے پایہ تکمیل کو پہنچی۔ اس کا اقتساب فارسی کے اتابک ابوبکر بن سعد بن زنگی اور اس کے بیٹے سعد کے نام سے کیا گیا ہے۔ اس کی بہت سی طباعتیں حسب ذیل لوگوں کی سعی و کوشش کا نتیجہ ہیں۔

Johnson: E. B. Eastwick Hereford ۱۸۵۰ء

J. T. Platts: لندن ۱۸۶۳ء

بھی منظر عام پر آچکے ہیں۔ ترجمہ: م. ج. ج. ج.

حسب ذیل کا تذکرہ کر دینا چاہیے: (Gentius: G. Gentius)

۱۶۰۰ء: فرانسیسی: از

مشہور و معروف فرمان کی وجہ سے اہمیت حاصل ہے جسے عام طور پر خط شریف کہا جاتا ہے اور جس میں اصلاحات کا اعلان کیا گیا تھا۔ یہ فرمان ۲۶ شعبان ۱۲۵۵ھ / نومبر ۱۸۳۹ء بروز یکشنبہ اسی مقام پر عوام کے سامنے سنایا گیا تھا۔ دیکھیے تفصیلات Rosen: *Geschichte der Türkei*, ۱۳، ۱۴، بعد: لطفی: تاریخ، ۶: ۵۹، بعد: خاص اس جگہ کے بارے میں دیکھیے *Three years in: White Constantinople*, ۱۱: ۱ اور *Revue Histor. publ.* ۲۹۱: ۱، بعد: (J. H. MORITMANN)

* الغلذکی (جلدکی): علی بن آیدمر بن علی۔ دیگر مآخذ کی رو سے عزالدین آیدمر بن علی۔ علوم مخفی بالخصوص کیمیا گری کے بارے میں متعدد کتابوں کا مصنف، ان کتابوں کی تفصیل Brockelmann نے *Gesch. der. arab. Literatur* ۲: ۱۳۹ میں دی ہے اور حسب ذیل دو مطبوعہ بتایا ہے: المصباح فی اسرار علم المقتاح، ۱۳۰۲ء اور نتائج الفکر فی احوال الحجر، بولاق، تاریخ ندارد؛ اس کی زندگی کے بارے میں جو معلومات دستیاب ہونے لگی ہیں، نہ ہونے کے برابر ہیں۔ وثوق سے ہم صرف اتنا کہہ سکتے ہیں کہ اس نے اپنی ایک کتاب ۱۳۳۹ء / ۱۳۳۹ء میں دمشق میں اور ایک اور ۱۳۴۲ء (جیسا کہ حاجی خلیفہ نے لکھا ہے، ۱۳۴۲ء نہیں) میں قاہرہ میں لکھی تھی، عموماً اس کا سنہ وفات ۱۳۴۲ء / ۱۳۴۲ء بیان کیا جاتا ہے تاہم Brockelmann نے ۱۳۶۱ء / ۱۳۶۱ء بتایا ہے۔

مآخذ: رک بہ Brockelmann، کتاب مذکور۔

(M. LONGWORTH DAMES)

گلذ: رک بہ صنف.

● گلزار عبدالعلی: (حافظ جہنڈا) ان کے بارے میں پنجابی زبان و ادب کی تاریخی اور تذکرے

تکمیل ہوئی جس کے مطابق قرد باغ، شکی، شیروان، درند، کوبہ، باکو اور تالش کی ریاستوں (Khanates) پر روسیوں کا قبضہ ہو گیا۔ گنجہ [رک بان] کی ریاست پہلے ہی سے روسیوں کے قبضے میں تھی۔ اسی سلسلے میں ایران نے وعدہ کیا کہ وہ بحیرہ خزر میں جنگی جہاز نہیں رکھے گا۔

(A. DIRR)

گلشنی: ایک ترکی شاعر، صارو خان (ایشیائے کوچک، ولایت آبدین میں) پیدا ہوا۔ وہ سلطان محمد ثانی کا ہم عمر تھا جس کے نام اس نے اپنی کتاب منسب کی۔ وہ راہبانہ زندگی بسر کرتا تھا، اس کے مقالات مناسبت اخلاقی مکالمات کے ایک سلسلے پر مشتمل ہیں جن کی توضیح حکایات کے ذریعے کی گئی ہے۔

مآخذ: (۱) Ottoman Poetry: Gibb (۲) : ۲

۵۷۸: (۲) Osm. Dichtkunst: v. Hammer (۱) : ۱

۲۸۶

(CL. HUART)

گلشنی: (شیخ ابراہیم) خنوتی سلسلے کے ایک مشہور و معروف صوفی جو آذربائیجان میں پیدا ہوئے، تبریز میں تعلیم پائی، اور جب شاہ اسمعیل نے شیعہ مذہب کو ایران کا سرکاری مذہب قرار دیا تو وہ نرگ و زن لر کے قاهرہ چلے گئے۔ جب اس شہر پر ترکوں کا قبضہ ہوا تو سلطان سلیم اول ان کے ساتھ انتہائی عزت سے پیش آیا، ۹۳۵ھ/ ۱۵۲۸ - ۱۵۲۹ء میں سلطان سلیمان کی دعوت پر وہ قسطنطنیہ گئے جہاں ان کا غیر معمولی احترام کے ساتھ خیر مقدم کیا گیا۔ ان کا انتقال قاہرہ میں ۹۴۰ھ/ ۱۵۳۳ - ۱۵۳۴ء میں ہوا۔ انہوں نے فارسی میں ۴۰ ہزار آیات پر مشتمل ایک صوفیانہ مثنوی، جلال الدین روسی کی مثنوی معنوی کے جواب میں لکھی۔ ان کے متعدد شاگردوں میں سے خاص طور پر

Gandhi (۱۷۸۹ء، ۱۷۹۱ء): Semelet (۱۸۳۳ء)؛ Defrémery (۱۸۵۸ء): Franz Toussaint مع مقدمہ از Comtesse de Noailles (۱۹۱۳ء): جرمن: از Persianisches Rosenthal: A. Olesarius (۱۶۵۴ - ۱۶۶۰ء): Schummel (۱۷۷۵ء): B. Dorn (۱۸۲۷ء)؛ Ph. Wolff (۱۸۳۱ء)، K. H. Graf (۱۸۳۶ء)، G. H. F. Nesselmann (برلن ۱۸۶۴ء): انگریزی: از Gladwin (فارسی متن مع ترجمہ، کلکتہ ۱۸۰۶ء، Dumoulin (۱۸۰۷ء): J. Ross (۱۸۲۳ء)، Eastwick (۱۸۵۲ء)، J. T. Platts (لنڈن ۱۹۷۳ء)، E. H. Whinfield (فارسی متن مع ترجمہ و حواشی، لنڈن ۱۸۸۰ء)؛ Edw. Arnold (۱۸۹۹ء): رومانوی: از Gh. Popescu Ciocănel (Ploesti) (۱۹۰۶ء)؛ پولش: از Biberstein Kazimirsky (پرس ۱۸۷۶ء)؛ اطالوی: از Gherardo de Vincentiis (منتخبات، نیپلز ۱۸۷۳ء)، عربی: از جبرائیل بن یوسف المخلد (۱۸۶۳/۱۸۶۴ء)، اردو: از میر شیر علی افسوس زہر نگرانی جان گلکرائسٹ Gohn Gilchrist (باغ اردو، کلکتہ ۱۸۰۲ء)۔

مآخذ: (۱) H. Éthé در Grunder. der Iran.

Philol. ۲: ۲۹۳ تا ۲۹۶، ۲۹۷، ۵۰۰ [۲] حالی:

حیات سعدی، طبع لاہور: (۳) شبلی: شعر العجم، طبع اعظم کڑا۔

(CL. HUART)

گلستان: قفقاز (حکومت ایلست پول Elisavetpol میں) کا ایک مقام، اس صلح نامے کی وجہ سے مشہور ہے جو یہاں ۱۸۱۳ء میں مکمل ہوا ("صلح نامہ گلستان")، نپولین کی شہ پر فتح علی شاہ نے روس کے خلاف اعلان جنگ کر دیا تھا، تاتاریوں اور لنگران کے مقامات پر روسی سپہ سالار کوتلیاروفسکی Kotliarevsky کی فتوحات کے بعد گلستان کی ۱۲ (۲۴) اکتوبر ۱۸۱۳ء کو

ہے۔ گلگت میں تمام آبادی شیعہ مسلمانوں کی ہے، لیکن وہ کٹر یا متعصب نہیں۔ اس کی قدیم تاریخ کی بابت بہت کم معلومات حاصل ہیں۔ قدیم ”ہرانوں“ کے زمانے کی فہرست کے مطابق چین یا شین درداسیوں کے ساتھ شامل ہیں۔ البیرونی لکھتا ہے کہ گلگت کے لوگ ترکی بولتے ہیں اور ان کے بادشاہ کو بھٹہ شاہ کہتے ہیں۔ یہ بات بعید الاحتمال معلوم ہوتی ہے کہ وہ ترکی بولتے ہوں، لیکن شین لوگ اب تک ہندوستان کے مغلوں سے اپنی قرابت داری ظاہر کرتے ہیں۔ ابھی حال ہی کے زمانے تک گلگت کا علاقہ نرخانی خاندان کے بادشاہوں کے زیر نگین تھا۔ یہ خاندان ہرانے زمانے کے ایک بادشاہ کی اولاد میں سے ہے، جو چودھویں صدی میں حکومت کرتا تھا اور جس نے یہاں اسلام کی بنیاد قائم کی تھی۔ اس زمانے سے پہلے بادشاہ کا لقب ”را“ ہوا کرتا تھا۔ لیکن اس کے بعد یہ لقب ”شاہ رائے“ میں تبدیل کر دیا گیا۔ اس ملک کو بھی اگلے وقتوں میں ”سارکین“ کے نام سے موسوم کیا کرتے تھے۔ بعد میں گلگت نام استعمال ہونے لگا۔

۱۸۴۱ء میں گلگت ایجنسی کے جائز اور آخری بادشاہ دریم خان کو گوہر رحمن (با گوہر اسان)، نے جو یاسین کے ”خوش وقتی“ خاندان کا ایک رکن تھا، ملک سے باہر نکال دیا اور خود علاقے کا مالک بن بیٹھا۔ وہ نہایت ظالم اور جابر حکمران ثابت ہوا۔ جلا وطن شہزادے نے کشمیر کے سکھ حاکم کے ہاں پناہ لی، جس نے ۱۸۴۲ء میں گلگت پر چڑھائی کی اور دریم خان کو پھر تخت دلوا دیا۔ اب وہ سکھ سلطنت کے ماتحت حکومت کرنے لگا، اور جب گلاب سنگھ ڈوگرا ۱۸۴۶ء میں کشمیر کا مہاراجا بن گیا تو گلگت کا علاقہ بھی دوسرے سکھ مقبوضات کی طرح اس کی حکومت میں آ گیا۔

قابل ذکر یکجہ واردرا کا شاعر اصولی اور ایک صوفی یوسف المعروف بہ ”سینہ چاک“ ہیں۔ انہوں نے ایک سلسلے کی بنیاد رکھی تھی، جو ان کے نام پر گلشنی، یا بعض اوقات ان کے استاد اور مرشد دہ عمر روشنی کی نسبت سے ”روشنی“ بھی کہلاتا ہے۔ یہ سلسلہ اپنے مخصوص عمامے کی وجہ سے پہچان جاتا ہے، جس میں آٹھ ہل دیے جاتے ہیں۔

مآخذ: (۱) *Ottoman Poetry*: Gibb، ۲ :

(۲) *Tableau*: M. d' Ohsson، ۳ : ۶۲۵۔

۶۳۰۔

(CL. HUART)

گلگت: پاکستان کے شمالی علاقوں میں ایک ایجنسی کا نام، جو براہ راست مرکزی حکومت پاکستان کے ماتحت ہے۔ اس ایجنسی کے صدر مقام کا نام بھی گلگت ہی ہے، جو دریائے گلگت پر واقع ہے۔ اس کے گرد ایک بہت بڑا سلسلہ درہ ہے۔ یہ شہر اس درے کے بالکل مقابل میں ہے، جو ہنزہ درہ جاتا ہے۔ اس سے پرے شمالی مشرقی درہ ہندو نش، اسے وخان سے اور مڑطاغ مملکت چین سے علاحدہ کرتا ہے۔ یہاں شین نسل کے لوگ آباد ہیں اور شینا زبان بولی جاتی ہے، جو پشچامی گروہ سے تعلق رکھتی ہے: یہ نسل غالباً زیادہ تر آریائی ہے، لوگ بڑے اچھے زراعت کار، شکار اور کھیل کود کے شوقین، خوش مزاج اور خوش باش ہیں۔ گلگت کو جانے والے راستے دریائے گلگت کے ساتھ ساتھ ہنجی کے قریب تک جاتے ہیں، جہاں یہ دریائے سندھ میں جا ملتا ہے۔ ایک راستہ تراگ ہل اور برزوں سے ہوتا ہوا کشمیر تک جاتا ہے۔ اسی طرح ایک راستہ چلاس میں سے گزر کر ایبٹ آباد کو اور وہاں سے درہ بابوسر اور وادی کاغان تک پہنچ جاتا ہے۔ اب راولپنڈی سے یہاں تک ہوائی آمد و رفت کا سلسلہ بھی جاری

وغیرہ بھی لکھا جاتا ہے (دیکھیے *اول انگریزی*، طبع اول ۱ : ۶۹۴ بعد)؛ خلیج فارس کے کنارے ایک بندرگاہ، جسے شاہ عباس اول کے عہد حکومت سے بندر عباس کہا جاتا ہے، *اول انگریزی* ۱ : ۶۹۵-۱ میں جو مآخذ دیے گئے ہیں، ان میں Yule and Burnell : *Hobson Jobson*، بذیل مادہ Gombroon، کا اضافہ کر لیجیے۔

(M. LONGWORTH DAMES)

- * گنڈاہ : (فارسی؛ عربی : جَنَاح)، رَکَ بہ سینۃ۔
- ✎ گنج شکر : رَکَ بہ فریدالدین گنج شکر۔
- ✎ گنج العلوم عین الدین : رَکَ بہ عین الدین۔
- * گنجه : عربی جَنَزَة، جلیساوت پول Jelisawet pol سے ۱۸۰۴ء سے (مقامی باشندے آج بھی صرف قدیم نام ہی استعمال کرتے ہیں)۔ ارمن مصنف موسیٰ کلنکتوچی Moses KalanKatuaçi کے بیان کے مطابق (ترجمہ از Patkanian، ص ۲۰۷ دیکھیے J. Marquart : *Osteuropäische und Ostasiatische streifzüge*، ص ۶۲) یہ شہر سب سے پہلے عربوں کی حکومت میں ۸۴۵ء کے لگ بھگ میں اور محمد اللہ قزوینی (در Schefer، سیاست نامہ، تکملہ، ص ۲۷) کی رائے میں ۵۳۹ (غالباً یہ ۵۳۹ھ = ۶۸۵-۶۸۶ء) میں آباد ہوا تھا۔ پرانے عرب جغرافیہ دانوں، مثلاً ابن خردادبہ اور الیعقوبی کے ہاں اس کا ذکر نہیں ملتا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس کا نام آذربایجان کے زمانہ قبل از اسلام کے دارالحکومت پر رکھا گیا تھا (جس کے آثار اب تخت سلیمان کے کھنڈروں کی صورت میں موجود ہیں [رَکَ بہ آذربایجان] - الاصطخری (طبع ڈھوید، ص ۱۸۷، ۱۹۳) نے گنجه کے متعلق صرف اتنا بتایا ہے کہ یہ ایک چھوٹا سا شہر ہے اور برزّغہ سے تفلس جانے والی سڑک پر واقع ہے۔ اس کے بیان کے مطابق برزّغہ اور گنجه کا درمیانی فاصلہ ۹ فرسخ اور

۱۸۵۲ء میں گوہر رحمن نے دوبارہ حملہ کر کے ڈوگروں کو، جو ہنزہ پر حملہ آور ہوئے تھے اس علاقے سے نکال دیا اور کریم خان مارا گیا۔ ۱۸۶۰ء میں ڈوگرے پھر قابض ہو گئے اور اس کے لچھ عرصے بعد انہوں نے خرد سال علی داد خان کو "را" مقرر کر دیا، جو ناگر کے حکمران کا بیٹا تھا؛ لیکن وہ ترخانی خاندان کا نمائندہ سمجھا جاتا تھا۔ سب سے پہلے گلگت ایجنسی بذلف Biddulph کے ماتحت ۱۸۷۷ء میں قائم ہوئی اور اس کے بعد ۱۸۸۹ء میں ڈیورنڈ Durand کے ماتحت اس کی تجدید ہوئی۔ ۱۸۹۰ء میں جنگ چترال کے دوران میں ایک فوجی دستے نے، جس نے چترال پر درہ شندر کے راستے پیش قدمی کی تھی، گلگت پر قبضہ کر لیا تھا (رَکَ بہ چترال)۔ [گو یہ علاقہ ریاست کشمیر کا ایک حصہ سمجھا جاتا تھا لیکن مقامی سرداروں کے ساتھ روابط قائم رکھنے کا کام گلگت میں مقیم انگریز ایجنٹ ہی لیا کرتا تھا۔ تقسیم کے بعد یہ علاقہ پاکستان میں شامل ہو گیا۔ یہ علاقہ بے حد فوجی اہمیت کا حامل ہے۔ حکومت پاکستان اس علاقے کو ترقی دینے کے لیے بہت کوشاں ہے۔ اس کا نظم و نسق مرکزی حکومت کی وزارت امور کشمیر کے ماتحت ہے۔ آزاد حکومت جموں و کشمیر کے لیے وزارت کی طرف سے مقرر کردہ مشیر اعلیٰ ہی گلگت ایجنسی و بلتستان کے ریڈیڈنٹ کے فرائض سرانجام دیتا ہے]۔

مآخذ : Biddulph : *Tribes of the Hindoo-*

Koosh، کلکتہ ۱۸۸۰ء؛ (۲) Holdich : *The Indian*

Borderland، لندن ۱۹۰۱ء؛ (۳) Capt. W. R.

Robertson : *Chitral Expedition*، کلکتہ ۱۸۹۸ء؛ (۴)

Grierson : *The Pisācha Languages*، لندن ۱۹۰۶ء؛

(۵) Pakistan Year Book 1975، کراچی ۱۹۷۵ء۔

(M. LONGWORTH DAMES)

گمرون : Gamron، جسے گومرون Gomron

خلاف شیرانی قبیلے کی ایک لڑکی سے شادی کر لی تھی۔ اس وجہ سے اس کا نام گندا پور یعنی ”گندا بیٹا“ پڑ گیا۔ اس دہائی سے بلاشبہ اس حقیقت کا پتا چلتا ہے کہ یہ قبیلہ مخلوط النسل ہے۔ گندا پور اگرچہ ابتدا میں شورش پسند لوگ تھے، لیکن اب یہ ایک امن پسند قبیلہ ہے۔ یہ سارا قبیلہ پاکستانی علاقے میں رہتا ہے اور ان کی زبان قندھاری طرز کی پشتو ہے۔

مآخذ: (۱) محمد حیات خان: افغانستان (حیات

افغانی) مترجمہ Priestley، لاہور ۱۸۷۴ء؛ (۲)

'A Year on the Panjab Frontier: H. Edwardes

لنڈن ۱۸۵۱ء؛ (۳) Notes on Afghanistan: Raverty

لنڈن ۱۸۸۰ء۔

(M. LONGWORTH DAMES)

گنگا: (پاکستان و ہند کے مؤرخوں کے ہاں گنگ، نیز گنگ) بالائی ہند [رک بہ ہند] کا سب سے بڑا دریا، جو گڑھوال کے ضلع میں ”دوہ ہمالیہ“ سے تقریباً ۳۱۰۰ میٹر کی بلندی سے نکلتا ہے اور اتر پردیش، بہار اور بنگال سے گزرتا ہوا خلیج بنگال میں جا گرتا ہے۔ اس کی لمبائی تقریباً ۲۵۰۰ کیلومیٹر ہے؛ آخری ۵۰۰ کیلومیٹر بنگال کے ڈیلٹا میں ہیں۔ ڈیلٹا سے اوپر اس میں یکے بعد دیگرے رام گنگا، جمنا [رک بان]، گومتی، گوگرا، سون، گندک اور کوسی دریا بھی شامل ہو جاتے ہیں۔ پریاک (الہ آباد [رک بان]) کے مقام پر جمنا کے سنگم کے اوپر اسے پایاب عبور کیا جا سکتا ہے۔ ڈیلٹا گوڑ [رک بان] کے جنوب سے شروع ہوتا ہے، جو انتہائی مغربی نہر ہے اور مرشد آباد [رک بان] کے قریب سے گزرتی ہے۔ اپنے بالائی حصے میں یہ بھاگی رلھی اور زریں حصے میں ہوگلی [رک بان] کے نام سے معروف ہے۔ (شرقی) نہر، جو ہدسا کے نام سے بھی معروف ہے۔

یاقوت (۲: ۱۳۲) کی رو سے ۱۶ فرسخ تھا۔ برذعہ [رک بان] کے زوال کے بعد گنجہ آران [رک بان] کا دارالحکومت قرار پایا۔ تقریباً ۵۳۴۰/۹۵۱-۹۵۲ء سے بنو شداد یہاں حکمران رہے لیکن سلطان ملک شاہ (۵۴۶۵/۱۰۷۲ء) نے ان کا تختہ الٹ کر گنجہ بطور جاگیر اپنے بیٹے محمد کو دے دیا۔ ۵۴۳۳/۱۱۳۸-۱۱۳۹ء [یہی صحیح تاریخ ہے، جو عماد الدین الاصفہانی (Recueil des Taxes، طبع Houtsma، ۲: ۱۹۰) میں درج ہے۔ باقی تفصیل کے لیے رک بہ وو لائین]۔ مآخذ: متن میں مذکور۔

(W. BARTHOLO)

* گندو: Gando، مغربی سوڈان میں فلبہ Fulbe

لوگوں کی سلطنت؛ رک بہ پل۔

* گندھارا: رک بہ قندھار۔

* گنڈا پور: [گندا پور] ایک افغان قبیلے کا نام،

جو ضلع ڈیرہ اسماعیل خان [پاکستان] کے علاقے دامن میں

آباد ہے۔ کہا جاتا ہے کہ نسلی اعتبار سے یہ قبیلہ سید

ہے اور بختیاری قبیلے کی طرح (جو خود بھی سید ہونے کا

دعویٰ کرتے ہیں) ابتداءً قبیلہ استرانہ سے وابستہ تھا۔

درانی بادشاہوں کے عہد حکومت میں یہ لوگ

میدانوں میں اتر آئے اور دامن میں آباد ہو گئے۔

ان کا علاقہ جنوب میں درابن سے لے کر شمال میں

پہاڑ پور تک پھیلا ہوا ہے۔ کلاچی ان کا مرکزی

شہر ہے اور ان کا سردار بھی وہیں رہتا ہے۔ زمین

بنجر ہے، لیکن نہیں نہیں پہاڑی ندی نالوں،

خصوصاً دریائے گومل کے معاونین کے ذریعے آبپاشی

ہو جاتی ہے۔ ان کے نام گنڈا پور کی وجہ تسمیہ کے

بارے میں یہ روایت مشہور ہے کہ سترائی Storai

(استرانہ قبیلے کا جد اسجد، جس کے نام پر یہ قبیلہ

مشہور ہوا) کے بیٹے ترائی نے اپنے باپ کی مرضی کے

کو ٹانڈے میں منتقل کیا گیا تھا۔ گنگا اور اس کے ڈیلٹائی معاونوں کی موجودہ گزرگاہوں اور ان گزرگاہوں کے درمیان فرق جو Rennell کے نقشے میں دکھایا گیا ہے (کتاب مذکور، ص ۳۴۵، ۳۶۴) وہ حیران کن ہے۔ گزردہ میں تغیر کی بابت مزید تفصیلات کے لیے راکہ بد ہو گئی۔

ہندوؤں کے نزدیک گنگا ایک مقدس دریا ہے۔ جس کا منبع بہشت میں بتایا جاتا ہے، جہاں سے یہ نکل کر سات ندیوں کے مرکز کی حیثیت سے، زمین میں آیا ہے۔ سنسکرت کی کتابوں، ششیپران، واپوران، راسان وغیرہ میں جو قصہ بیان کیا گیا ہے، وہ الیورنی: کتاب الہند (انگریزی ترجمہ از سخاؤ E. Schau، لندن ۱۸۸۸ء، ۱: ۲۶۱) میں بھی درج ہے۔ سنگموں پر اور خاص طور پر الہ آباد میں، جب سورج برج دلو (Aquarius) میں ہوتا ہے، اس کے پانی سے نہانا مذہبی اعتبار سے بہت اہم سمجھا جاتا ہے۔

مآخذ: متن مقالہ میں مذکور حوالوں کے علاوہ دیکھیے Imperial Gazetteer of India، طبع ۱۹۰۸ء، یہیں مادہ ۵۵۵۔

(J. BURTON-PAGE)

گنی: (Guinea)، مغربی افریقہ کے ساحل پر ایک علاقہ۔ باقوت (معجم، ص ۳۷۷، ۳۰۷) نے ایک علاقہ یناؤ (گناؤ) کا ذکر کیا ہے، جس کا نام اس کی رائے میں وہاں کے باشندوں کے نام پر پڑ گیا تھا۔ دیا جاتا ہے کہ گناؤ ایک بربری قبیلہ تھا، جو سیاہ فام لوگوں کے ملک (بلا دالسودان) میں داخل ہو کر غانہ [راکہ بان] کے پڑوس میں آباد ہو گیا تھا۔ بظاہر اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ چٹہ [راکہ بان] کے نام کا جو اشتقاق عام طور پر کیا جاتا ہے وہ غلط ہے۔ جہاں تک ہمیں معلوم ہے Mraquart پہلا شخص تھا، جس نے باقوت کی اس عبارت کی طرف توجہ دلائی۔

گوالندا کے جنوب مشرق میں بہتی ہے، گوالندا میں یہ (بنگال) جمنا، یعنی برہما پترا کے زیریں حصے میں داخل ہو جاتی ہے۔ سنگم کے مقام پر دریا کا دھانہ چوڑا ہو جاتا ہے، جسے اب مگھنا کہتے ہیں، جو انتہائی مشرقی نہر کی حیثیت سے نواٹھلی کے نزدیک خلیج بنگال میں گر جاتی ہے۔ ڈیلٹا کا شمالی حصہ زرخیز ہے اور دلدلی سدرین (نمک اور کشتی بنانے کی لکڑی) اس کا جنوبی طاس ہیں۔ ہو گئی اس کی بڑی تجارتی نہر ہے۔ ریلوے لائن آنے سے قبل گنگا اپنے معاونین سمیت نہایت اہم ذریعہ آمد و رفت تھا (Memoir of a map of Hindoostan: J. Rennel)۔

بارسوم، لندن ۱۷۹۳ء، ص ۳۳۵ (بعد)۔ اس کے کنارے آباد اکثر بڑے بڑے شہروں مثلاً قنوج، الہ آباد، فیض آباد، بنارس، بٹنہ، منگر، راج محل [راکہ بان] کی زمینیں پتھریں ہیں۔ آبپاشی بالائی اور زیریں گنگائی نہروں کے ذریعے ہوتی ہے، جن کا سرچشمہ ہردوار میں ہے۔

اس کے زیریں حصے میں اس کے بہاؤ کے ساتھ سطح زمین کی بلندی میں ایک سے تین سٹی میٹر غمی کیلو میٹر کی کمی واقع ہوئی ہے، اس لیے مون سون کے دباؤ سے اس کی گزرگاہ میں تغیر واقع ہونے کا بڑا امکان ہوتا ہے؛ مثال کے طور پر مسلمانوں کی فتح بنگال سے پہلے بڑی ندی اپنے موجودہ مقام پر جنوب کی جانب رخ کرنے کے بجائے مالوے کے مشرقی جانب بہتی تھی، اور پھر گوڑ کی طرف بہتی ہوئی اپنے مہاند کی موجودہ گزرگاہ کے ساتھ ساتھ جنوب کی طرف رخ کرتی تھی (دیکھیے E. V. West، JASD، ۱۸۷۵ء، ص ۷ (بعد)۔

۱۷۳۸-۱۷۳۹ء میں گوڑ کے بجائے پانڈواؤ لو بنگال کا دارالحکومت بنایا گیا۔ یہ تبدیلی اسی قسم کے ایک تغیر کی وجہ سے عمل میں آئی تھی۔ اسی طرح ۱۸۵۰ء/۱۷۳۹ء میں گوڑ کی عدالت

محصور عورتوں نے قلعے کے جوہر نامی تالاب میں، جو قلعے کے شمالی حصے کے آخر میں تھا، ڈوب کر جان دے دی۔ قلعے پر قبضہ کر لینے کے بعد سلطان نے سوریا دیوا کا مندر جو اس پہاڑی کے جنوب کی طرف سورج کنڈ کے قریب واقع تھا، مسمار کرا دیا۔ تیمور کے حملے کے وقت جو عام گڑ بڑ ہوئی تو تونوارہ راجپوتوں نے اس مقام پر قبضہ کر لیا اور وہ ۱۵۱۸ء تک اس پر قابض رہے، اس کے باوجود کہ اس دوران میں مالوے کے ہوشنگ شاہ، جونپور کے حسین شاہ شرقی، اور دہلی کے لودھی بادشاہ کئی دفعہ اس پر حملہ آور بھی ہوئے۔ گزشتہ سوا سو سال میں یہ شہر بہت مشہور ہو گیا بالخصوص راجہ مان سنگھ کے عہد میں جس نے مان مندر (محل) اور قلعے کے اندر جانے کا صدر دروازہ تعمیر کرایا۔ شہنشاہ بابر ۱۵۲۶ء میں گوالیار آیا۔ ۱۵۴۲ء میں پٹھان بادشاہ شیر شاہ سوری کے زمانے میں تو یہ شہر عملی طور پر کل ہندوستان کا ہائے تخت بنا رہا۔ اسلام شاہ سوری ۱۵۵۳ء میں یہیں فوت ہوا تھا۔ اکبر کے تخت نشین ہونے کے بعد ہی اس شہر نے اطاعت قبول کر لی تھی حضرت شاہ محمد غوث گوالیاری کا مقبرہ جو قلعے کے دامن میں ہے نیز دہلی میں شہنشاہ ہمایوں کا مقبرہ ہندوستان کے مغلیہ فن تعمیر کا ابتدائی اہم نمونہ شمار ہوتا ہے۔ مغل بادشاہوں کے عہد میں اس قلعے کو سرکاری قید خانے کے طور پر استعمال کیا جانے لگا [چنانچہ جہانگیر کے عہد میں حضرت مجدد الف ثانی بھی کوئی ایک سال تک یہاں قید رہے] اور شاہی خاندان کے بہت سے شورش پسند اراکین نئی چوکی کی کال کوٹھلویوں میں، جو قلعے کے شمال مغرب میں واقع ہے، اور جنہیں ”دھوندا پول“ کہا جاتا ہے، جان بحق ہوئے [بظاہر مغلیہ دور کے بہت سے

گنی کے لوگوں میں اسلام پھیلنے کے بارے میں دیکھیے مقالہ از Die Welt des : Westermann اسلام، ۸۵: ۱، بعد اور جن کتابوں کا اس میں حوالہ دیا ہوا ہے، مزید تفصیلات کے لیے دیکھیے مادہ سوڈان [سودان]۔

(CL. HUART)

* گَو: (Gao)، رَکْ بہ کوکو۔
گَوَاد: Guadi، گوادی : رَکْ بہ وادی، وادی۔

* گَوَالِیار: پہلے وسط ہند میں یہ ایک مقامی ریاست تھی، اب اسے مدھیہ پردیش (بھارت) کے صوبے میں شامل کیا گیا ہے، سردی کے موسم میں یہ شہر صوبے کا صدر مقام ہوتا ہے۔ گوالیار، کسوہ وندھیچل کی ایک غریض اور مرتفع چٹان پر جو ریتلے پتھر کی بنی ہوئی ہے، واقع ہے۔ میدان سے یہ چٹان کوئی تین سو فٹ بلند ہے اور کوئی دو میل تک شمالاً پھیلتی چلی گئی ہے۔ اس کی چوڑائی زیادہ سے زیادہ نصف میل کے قریب ہے۔ پرانا شہر قلعے کے دامن میں آباد ہے لیکن ”لشکر“ یعنی اصلی ہائے تخت کوئی دو میل پرے جنوب میں واقع ہے۔

اس کی آبادی بشمول ”لشکر“، ۱۹۵۱ء کی مردم شماری کے مطابق ۲۴۱۵۷۷ تھی۔ ۱۹۳۲ء میں قلعے پر سلطان محمود کے حملے کا خطرہ پیدا ہوا لیکن ۱۱۹۶ء میں دہلی میں سلطان شہاب الدین غوری کے نائب قطب الدین ایبک نے ہریہاروں سے لڑ کر اس قلعے پر قبضہ کر لیا۔ ہریہار راجپوتوں نے اس سے قبل کچھوڑا راجپوتوں کو یہاں سے نکال دیا تھا۔ چودہ سال کے بعد ہریہاروں نے اس پر پھر قبضہ کر لیا لیکن ۱۲۳۲ء میں التمش نے اسے دوبارہ فتح کر لیا، گو اس کا محاصرہ طویل عرصے تک قائم رہا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ قلعے کی ساری

* گوجر (گجر، گجر): ایک قوم کا نام ہے جو شمالی برصغیر پاکستان و ہند میں دور دور تک آباد ہے۔ یہ جاٹوں اور راجپوتوں سے ملتی جلتی ہے اور ان کی قرابت دار بھی ہے۔ گوجر بھی جاٹوں اور راجپوتوں کی طرح غالباً ستھین Scythian قوم کے ان واردین کی نسل میں سے ہیں جو چھٹی صدی عیسوی میں ہندوستان میں داخل ہوئے۔ ان کی جسمانی خصوصیات ظاہر کرتی ہیں کہ وہ خالص ہندی آریائی نسل سے ہیں اور ان میں دراوڑی خون کی آمیزش مطلق نہیں ہوئی، ڈی۔ اے۔ سمتھ (Journ. As. Soc. ۱۹۰۹ء) اے۔ ایم۔ سی۔ جیکسن (Bombay Gazetteer، ۱۸۹۶ء، ج ۱: حصہ ۱) اور ڈی۔ آر۔ ہیڈارکر (Epigraphic Notes and Questions، جلد ۳) نے ثابت کیا ہے کہ گوجر جارجیہ شمالی ہندوستان میں ۷۵۰ء کے قریب سنید ہنوں کے ساتھ یا ان کے بعد داخل ہوئے تھے۔ گوجر جارجیہ کا ذکر سب سے پہلی مرتبہ ہانا کی کتاب ہرش چرت میں آیا ہے، جو انہیں ہنوں کی طرح ہرش کے باپ کا دشمن قرار دیتا ہے۔ انہوں نے دوہ آہو کے قریب بھین مال دو صدر مقام بنا کر ایک طائفور ریاست قائم کر لی۔ اسی مملکت کی جنوبی شاخ نے جنوبی گجرات کو گجرات کا نام دیا اور وسطی حصے کے حکمران خاندان رفتہ رفتہ راجپوت قبیلے بن گئے۔ چنانچہ پرتیہار یا پریمہار ذات کے راجپوت دراصل گوجر ہیں لیکن گوجر جارجیہ کی تعداد آج کل کے گوجروں کی صورت میں پائی جاتی ہے جن کی آبادی کا دور دور دور تک منتشر ہونا اس امر کی دلیل ہے کہ ان کی فرمانروائی کا دائرہ کس قدر وسیع تھا۔ گوجر بیشتر گلہ بانوں کی ایک قوم تھی جو جنگ و پیکار اور لوٹ کھسوٹ کی دلدادہ تھی اور آج کل بھی بہت سے گوجروں میں یہ رجحانات پائے جاتے ہیں۔ مستقل مزاج زراعت کاروں کی حیثیت سے وہ

گوالیار کے قلعے سے قید خانے کا کام لیا جاتا تھا، چنانچہ علاء الدین خلجی کے بڑے بیٹے خضر خان کو بھی یہیں قید کیا گیا تھا، دیکھیے خسرو دہلوی: مشنری خضر خان و دولرانی]۔ مغل گورنر معتمد خان نے گنیش دروازے کے ساتھ ایک چھوٹی سی مسجد تعمیر کرائی اور سور ساگر تالاب کو اور زیادہ گہرا کرا دیا۔ اس نے رشی ”گوالی پا“ کا مندر بھی منہدم کرا دیا جس کے نام پر کہتے ہیں کہ اس چٹان کا نام مشہور ہوا۔ یہاں کی جامع مسجد ایک خوبصورت عمارت ہے، اس کی تعمیر ۱۶۰۵ء کے قریب شروع ہوئی اور ساٹھ سال بعد مکمل ہوئی۔ جہانگیری مندر (تقریباً ۲۹۰ فٹ x ۱۰۰ فٹ) چوتھے مغل شہنشاہ کے عہد میں مان سنگھ کے محل کے شمال میں تعمیر ہوا۔ اس کا مقام وہی تھا جو سوری شہنشاہوں کے محل کا تھا۔ شاہجہانی مندر (۵۲۰ فٹ x ۱۷۰ فٹ) بھی پھر اسی طرح شمال میں اس جگہ تعمیر ہوا جہاں کبھی ہمایوں کا محل تھا۔ ۱۷۶۱ء میں پانی پت میں احمد شاہ ابدالی کے ہاتھوں مرہٹوں کی شکست کے بعد یہ قلعہ پہلے تو جاٹوں کے قبضے میں چلا گیا پھر اس پر مرہٹے غالب آ گئے۔ ۱۷۹۱ء میں انگریزوں کا قبضہ ہوا۔ بہت سے تغیرات کے بعد انگریز ۱۸۵۷ء سے لے کر ۱۸۸۶ء تک اس پر قابض رہے اس وقت سے لے کر تقسیم ہند تک یہ مہاراجا سندھیا کے قبضے میں چلا آتا تھا [گوالیار آج کل بھارت کے صوبہ مدھیا پردیش کی سات قسموں میں سے ایک کا مرکز ہے، اور اس کی آبادی ۱۹۶۱ء کی مردم شماری کی رو سے تین لاکھ سے زائد تھی]۔

مآخذ: (۱) Gwalior State Gazetteer، کلکتہ ۱۹۰۸ء؛ (۲) Archaeological Survey of India

جلد ۲ (۱۸۶۲ء تا ۱۸۶۵ء)۔

(H. C. FAMBHAWE)

۲۱۰۳۰۰۰ ہے اور وہ مذکورہ بالا اضلاع کے علاوہ خاص طور پر راجپوتانہ، وسط ہند اور بمبئی میں پائے جاتے ہیں۔

عام طور پر خیال کیا جاتا ہے کہ میدانی علاقوں کے گلہ بان گوجروں کو اکبر کے عہد میں اس بات پر مجبور کیا گیا تھا کہ وہ دیہات میں آباد ہو کر سکونت اختیار کریں اور یہ کہ انہیں دنوں پنجاب کے علاقہ گجرات نے اپنا یہ نام پایا۔ گوجروں کے مشرق باسلام ہونے کو اورنگ زیب کے عہد کا واقعہ بیان کیا جاتا ہے، لیکن اودھ کی روایت اسے تیمور کے زمانے سے منسوب کرتی ہے جو بہت غیر اغلب سی بات ہے۔ شمالی گجرات اور جنوبی گجرات کے علاوہ گوجرانوالہ (پنجاب) کا نام بھی اسی قوم کے نام پر رکھا گیا حالانکہ اس ضلع میں ان کی تعداد زیادہ نہیں۔ مزید برآں انہوں نے ضلع سہارنپور کے ایک حصے کو بھی جو پہلے گجرات کہلاتا تھا اپنا نام دیا۔ گجراتی زبان [رک بان] کو جنوبی گجرات کی وجہ سے یہ نام ملا ورنہ یہ زبان گوجر قوم کے ساتھ کسی قسم کا واسطہ نہیں رکھتی۔

مآخذ: (۱) *Outlines of Panjab*: Ibbetson

(۲) *Ethnography* (کلکتہ ۱۸۸۳ء) ص ۲۶۲ بعد؛

Tribes and Castes of N. W. Provinces: Crooke

and Oudh (۲: ۳۹ بعد) (کلکتہ ۱۸۹۶ء)؛

(۳) *Early History of India*: V. A. Smith طبع ثانی

ص ۳۰۰: (۴) وہی مصنف: *The Gujars of*

Rajputana and Kanauj در *Journ. Roy. As. Soc.*

Gazetteer of Hazara: H. D. Watson (۵) ۱۹۰۹ء

Dist. (لنڈن ۱۹۰۸ء) ص ۳۰۔

(M. LONGWORTH DAMES)

تعلیقہ: گوجر ایک بڑی قوم

سکندر نامہ نظامی میں اس کا خزانہ کے

اپنے قرابت دار جاٹوں کی سی شہرت کے مالک نہیں، تاہم انہوں نے عمومی حیثیت سے اقامت کی زندگی اختیار کر لی ہے۔ ہند کے انتہائی شمال مغربی حصے میں، خاص کر ہزارہ، جموں، کانگڑہ اور سیپھال کے پہاڑوں کے بیرونی کناروں پر گوجر تا حال خانہ بدوش چرواہوں اور گلہ بانوں کی زندگی بسر کر رہے ہیں اور اپنی مخصوص بولی بولتے ہیں جو گوجری یا گجری کہلاتی ہے۔ گریئرسن Grierson نے اس بولی اور مشرقی راجپوتانے کی سیواتی بولی میں زبردست مماثلت دریافت کی ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب گوجر حکمران تھے اور ان کا مرکز راجپوتانے میں تھا تو انہوں نے اس ملک کی زبان اختیار کر لی۔ اس بولی کو ان کی سب سے کم تہذیب یافتہ بیرونی شاخ نے آج تک محفوظ رکھا ہے، حالانکہ وہ پنجابی بولنے والوں اور مغربی پہاڑی بولیاں بولنے والوں کے درمیان الگ تھلگ ہود و باش رہتے ہیں۔ پشاور میں گوجر کے لفظ کو اکثر اوقات شام گلہ بان کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے۔ سکونت پذیر گوجروں کی بھاری تعداد موجودہ ضلع گجرات میں آباد ہے اور وہاں کی آبادی کا ایک اہم عنصر ہے۔ ۱۹۰۱ء کی مردم شماری کی رو سے ان کی تعداد ۱۱۱۰۰۰ ہزار نفوس تھی۔ ہزارہ میں ان کے سکونت پذیر اور گلہ بان عناصر کی تعداد ۹۱۶۷۰ تھی۔ ان دونوں ضلعوں میں نیز سارے شمالی اور مغربی پنجاب میں وہ سب کے سب مسلمان ہیں۔ مشرقی جانب یعنی ہوشیارپور میں اور جمنا کے دونوں طرف کے اضلاع میں جو پنجاب اور صوبہ جات متحدہ میں واقع ہیں گوجر بھاری تعداد میں پائے جاتے ہیں لیکن یہاں ان کی اکثریت ہندو چلی آ رہی ہے۔ پنجاب میں گوجروں کا شمار ۷۳۹۶۲۲ اور صوبہ جات متحدہ [اتر پردیش] میں ۳۴۴۰۰۰ ہے سارے برصغیر میں ان کی تعداد

گوجر آج کل بھی ان تمام علاقوں میں آباد ہیں۔ ان کی بہت سی گوتیں (Sub. Castes) ہیں۔ تحقیقات سے ثابت ہوتا ہے کہ گوجر، جاٹ اور راجپوت فی الجملہ ایک ہیں۔ آریاؤں کی طرح یہ بھی وسط ایشیا سے ریوڑ چراتے آئے۔ پہاڑی علاقوں مثلاً پنجہ، سوات، دیر اور ایبٹ آباد میں ان کا آج بھی یہی پیشہ ہے، لیکن باقی علاقوں میں یہ اچھے زراعت پیشہ ثابت ہوئے اور انہوں نے اور پیشے بھی اختیار کیے۔ یہ لوگ تنومند اور خوبصورت ہونے کے علاوہ بہادر تھے اور یہ ضرب المثل مشہور رہی ہے کہ گوجری عورت اور شیرنی کا دودھ پیو گے تو شجاع بنو گے۔ گوجر سکتری زبان ساتھ لائے تھے جو بتدریج اس نرم لہجے کی گوجری زبان میں تبدیل ہو گئی جسے یہ لوگ وہاں بولتے ہیں جہاں اکھٹے رہتے ہوں۔ یہ راجپوتانے کی زبان گوجری سے مشابہت رکھتی ہے۔ اس بات کا ذکر گرٹرسن نے بھی دیا ہے: *Linguistic Survey of India*، ج ۹، حصہ ۴، دہلی ۱۹۶۸ء، ص ۱۵۔

گوجر سورج کی پرستش کرتے آئے تھے۔ ان کو ہندو معاشرے میں شامل کرنے کے لیے برہمنوں نے کوہ آہو پر قربانی کی آگ سے ان کو پوتر کرنے کا انتظام کیا جس میں سے کہا جاتا ہے چار عظیم گوجر پرہار، پرمار، چوہان اور سولنگی نمودار ہوئے اور پھر ان میں سے کئی عظیم المرتبت حکمران پیدا ہوئے۔ پانچویں صدی عیسوی کے وسط میں جنوب مغربی راجپوتانے میں گوجروں کی سلطنت تھی۔ چھٹی صدی عیسوی میں گوجروں کی شمال کی سلطنت عظمیٰ اور بھڑوچ کی سلطنت صغریٰ موجود تھیں۔ ان ایام میں یہ گور جارے کہلاتے تھے۔ اس وقت یہ ایک طاقتور قوم کی حیثیت سے نمودار ہوئے۔ انہوں نے وسیع علاقے میں قدم جمائے اور بڑی بڑی سلطنتیں قائم کیں۔ چینی سیاح ہیون سانگ ۶۴۰ء میں

ذکر کیا گیا ہے، جنہیں وحشی لوگوں سے بچانے کے لیے سکندر نے پہاڑوں کے درے بند کیے تھے۔ نظامی کے یہ اشعار ملاحظہ ہوں۔ انہوں نے سکندر سے التماس کی کہ

درین ہا سگہ رخنہائے کہ ہست
عمارت کند تاشود سنگ ہست
سگر زافت آن بیابانیان
براہت رسد کار خزرانیان
بفرمود شہ تا گزر ہائے کوہ
بہ بندند خزرانیان ہم گروہ

دوسرے ممالک میں اس قوم کو خزر، جزر، جزر، گنور بھی کہا گیا ہے (دیکھیے محمد عبدالملک: شاہان گوجر، اعظم گڑھ ۱۹۳۴ء، ص ۴۸)۔ برصغیر میں پہلے پہل یہ لفظ گرجر کی صورت میں استعمال ہوا پھر گوجر ہو گیا۔ یہ لوگ گرجستان (وسط ایشیا) سے آئے تھے۔ بحیرہ خزر کا یہ نام شاید اس لیے پڑ گیا کہ اس کے ارد گرد خزر، یعنی گوجر آباد تھے، جو سینہین قبائل سے تھے اور مختلف اوقات میں آتے رہے تھے۔ پرانوں میں ایک گوجر لڑکی کاٹری سے برہما کی شادی کا ذکر آیا ہے (شاہان گوجر، ص ۶۲)۔ ان میں سے جو درہ بولان سے آئے تھے وہ آگے بڑھ کر گجرات کاٹھیاواڑ میں آباد ہو گئے۔ کابل کی طرف سے آنے والے پنجاب، کشمیر، شمالی راجپوتانہ اور گنکا کے دو آہے میں رہنے لگے۔ ان کے نام پر شمال مغربی برصغیر میں بہت سی بستیاں، قصبے اور شہر آباد ہوئے جو اب تک موجود ہیں۔ پنجاب میں گوجرانوالہ واضح طور پر انہیں سے متعلق ہے۔ علاوہ بریں پنجاب میں خلع کا اور بھارت میں سونے کا نام گجرات انہیں کی وجہ سے رکھا گیا۔ ان کی آمد پر گجرات پہلے گرجر آسترا، کہلایا، گجروں کا ملک جو ہولے ہولے یہ صورت اختیار کیا۔ سونے کا ابتدائی نام راٹ تھا۔

مولوی غلام رسول بھی گوجر تھے۔ اسلام قبول کرنے کے بعد گوجروں میں بہت سے علماء، فضلاء، اولیا اور شعرا ہوئے ہیں۔ الغرض ہر زمانے میں اس قوم کے لوگ اعلیٰ صفات کے مالک رہے ہیں۔ نیز گریٹر سن کی محولہ بالا جلد حصہ چہارم، ص ۸ تا ۱۴ متن میں دیے گئے مآخذ کے علاوہ دیکھیے ابو ظفر ندوی: تاریخ گجرات، دہلی ۱۹۵۸ء، ص ۸۱، ۸۲، ۸۶ تا ۱۰۸ [عبدالغنی زین ادارہ نے لکھا]۔ (ادارہ)

- گوجرانوالہ: پاکستان کے لاہور ڈویژن کے ایک ضلع اور شہر کا نام ہے، ضلع کا کل رقبہ ۲۳۰۱ مربع میل ہے اور اس کی آبادی ۱۹۵۱ء کی مردم شماری کے مطابق ۱،۴۶،۹۳۳ تھی۔ یہ ضلع دریائے راوی اور دریائے چناب کے درمیان ایک ہموار میدان میں واقع ہے، لیکن اس کی حدود دریائے راوی تک نہیں پہنچتی۔ گجرات کی طرح اس کا نام بھی قبیلہ گوجر سے منسوب ہے، لیکن اب اس کی آبادی میں گوجر عنصر کچھ زیادہ نہیں ہے۔ اس ضلع کا نام شہر کے نام کی وجہ سے پڑ گیا جو گوجروں نے آباد کیا تھا۔ اب یہاں زیادہ تر آبادی راجپوتوں بالخصوص (بھٹی) جاٹوں اور اراٹیوں کی ہے۔ یہاں مقام تکی پر بدھ آثار ملتے ہیں۔ تکی وہی مقام ہے جسے چینی سیاح ہیون سانگ Hsuen Thsang [کذا] نے Tse-Kie لکھا ہے۔ شاہ کوٹ کے دھنڈر جو جنوب میں واقع ہیں غالباً ہن بادشاہ Mihirakula کے آباد کردہ شہر ساکلہ کی نشان دہی کرتے ہیں۔ مغل شہنشاہوں کے عہد میں یہ علاقہ خوش حال تھا، چنانچہ یہاں کئی اور قصبے آباد ہو گئے۔ امین آباد (صحیح امین آباد) کا قصبہ محمد امین نے، اور حافظ آباد کا قصبہ حافظ نے آباد کیے تھے۔ یہ دونوں اکبر کے عہد میں گنبد بنائے گئے اور شیخوپورہ (صحیح شکوہ پورہ) شاہجہان کے عہد میں

راجپوتانے کے ایک بڑے حصے پر گوجراؤں کی حکومت بتاتا ہے۔ وہ ان کے تاریخی شہر لہی پور میں بھی گیا۔ آٹھویں، نویں اور دسویں صدی عیسوی کے متعدد گوجر حکمرانوں کے کتبے دستیاب ہوئے ہیں جن سے ان کی سلطنت اور دارالخلافہ وغیرہ کا علم ہوتا ہے۔ ۸۴۰ء میں قنوج میں راجہ بھوج کی حکومت تھی۔ کتبوں سے اس راجا کے شجرہ نسب کا بھی پتا چلتا ہے۔ گوجروں کا گرھوار خاندان ۱۱۹۴ء تک قنوج میں حکمران رہا۔ اس کا خاتمہ محمد غوری نے دیا۔ انہل واڑہ میں ان کے سولنگی خاندان کا خاتمہ علاء الدین خلجی کے ہاتھوں ہوا۔ عرب سیاح آئے تو انہوں نے بھی گوجر حکومتوں کا ذکر دیا۔ چنانچہ سلسلۃ التواریخ، فتوح البلدان، المسالک والممالک، مروج الذهب میں ان کا بیان موجود ہے۔ (دیکھیے شاہان گوجر، ص ۵۱۴ تا ۵۲۸)۔ کتاب الہند میں الیرونی نے بھی ذکر کیا ہے۔ سلاطین گجرات جنہوں نے اس ملک میں اسلامی تہذیب و تمدن کے شاندار آثار چھوڑے ہیں۔ نسلاً گوجر تھے۔ ان کے جد اعلیٰ گوجروں کی ٹانک گوت سے تھے۔ سہارن نام تھا، مشرف باسلام ہوئے، فیروز شاہ تغلق کے معتمد اہلکار بنے اور وجبیہ الملک خطاب پایا۔ ان کا بیٹا ظفر خان گجرات کا صوبیدار مقرر ہوا، جو بعد میں مظفر خان کے لقب سے سلطان بنا (دیکھیے: Commissariat: A History of Gujrat، طبع انڈیا ۱۹۳۸ء، ص ۴۸؛ نیز شاہان گوجر، ص ۳۳۳ تا ۳۳۶)۔ اس مظفر شاہی گوجر خاندان کا خاتمہ جلال الدین اکبر مغل شہنشاہ نے کیا۔ ابوالفضل نے بھی گوجروں کا ذکر آئین اکبری میں کیا ہے۔ فارسی زبان کے شاعر شاہ فقیر اللہ آفرین لاہوری گوجر تھے (آزاد بلگرامی: خزائنہ عامرہ، نولکشور پریس کانپور ۱۸۷۱ء، ص ۲۸)۔ احسن القصص والے پنجابی زبان کے شاعر

وغیرہ کے کارخانے ہیں۔ ریلوے لائن سے مشرق کی طرف زیادہ تر سرکاری دفاتر ہیں۔ اس طرف کی آبادی کو شہر سے ملانے کے لیے سٹیشن کے ساتھ زاویہ قائمہ بناتا ہوا بالا بالا (Overhead) ایک لمبا سا پل تعمیر کیا گیا ہے۔ ہائی سکنوں کے علاوہ شہر میں ڈگری کالج بھی ہے۔ ضلع گوجرانوالہ مردم خیز ہے۔ بعض اچھے اچھے شعرا اور اہل علم اصلاً یہیں کے رہنے والے تھے۔ گوجرانولہ بہلوانوں کے لیے مشہور ہے۔ ۱۹۶۵ء کی جنگ کے بعد شہر سے شمال مغرب کی طرف تین چار میل کے فاصلے پر فوجی چھاؤنی قائم کی گئی ہے۔ راولپنڈی سرگودھا، شیخوپورہ، لاہور اور سیالکوٹ کی طرف جانے کے لیے لارنوں کا ایک بہت بڑا اڈا شہر کے ساتھ شمال کی طرف بنایا گیا ہے۔ ان تمام امور کے باعث گوجرانولہ جدید زمانے کا ایک ترقی پذیر شہر بن چکا ہے۔ (عبدالغنی رکن ادارہ نے لکھا)۔

(ادارہ)

- گور خان: ترہ ختائی [رک باں] کے فرمانرواؤں کا ایک لقب، مسلم معینین نے اس لفظ کا مطلب خان خاناں بتایا ہے لیکن (Grigoryew) (Vostochniy) 'Turkestan' ۱ : ۳۹۸) نے یہ تاویل رد کر دی ہے اور گور خان کو تاتاری گورگن (داماد) کا مترادف قرار دیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ سلطنت ترہ ختائی کے بانی نے یہ لقب اس لیے اختیار کیا تھا کہ وہ لیو (Liao) خاندان (شمالی چین میں) کے سابق شہنشاہوں کا رشتے دار تھا، لیکن تاحال ایسی کوئی تحریری سند نہیں مل سکی جس سے اس نظریے کی تصدیق ہو سکے۔ اسی طرح ہمیں یہ بھی بخوبی معلوم نہیں ہو سکا کہ ختائی کی زبان کس حد تک تاتاری سے ملتی جلتی تھی یا اس نے کہاں تک تاتاری الفاظ قبول کر لیے تھے اور آیا گورگن کا گورخان کی شکل میں بدل جانا اس زبان کی بعض صوتی خصوصیات کا

دارا شکوہ نے آباد کیا تھا جس نے وہاں ایک نہر بھی کھدوائی۔ اس وقت اس کا دادا جہانگیر بھی زندہ تھا۔ اٹھارہویں صدی میں یہ علاقہ بالکل برباد اور ویران ہو گیا۔ اس کے بعد سکھ یہاں آکر آباد ہو گئے۔ رنجیت سنگھ گوجرانوالہ میں پیدا ہوا تھا۔ اس نے اپنے باپ مہان سنگھ کی یاد میں یہاں ایک مڑھی بھی تعمیر کرائی۔ ضلع گوجرانوالہ کے بڑے بڑے شہر گوجرانوالہ (آبادی بموجب مردم شماری ۱۹۵۱ء = ۱۱۳۱۹۳) اور وزیر آباد (آبادی ۱۹۵۱ء = ۳۳۰۲۷) ہیں۔ گوجرانوالہ مغربی پاکستان کا ایک شہر ہے جو لٹی قسم کی صنعت و حرفت کا مرکز ہے مثلاً ظروف مٹی، پارچہ بافی، میووں کا مربع اور اچار، چمڑے کی رنگائی، نہر اہر چناب حافظ آباد اور وزیر آباد تحصیلوں کے ایک بہت بڑے رقبے کو سیراب کرتی ہے۔ وزیر آباد کی چھریاں، چاقو مشہور ہیں۔

یہ ضلع قاعدے سے دو حصوں میں تقسیم ہو سکتا ہے جن میں سے ایک وہ نشیبی علاقہ ہے جو زرخیز زمینوں پر مشتمل ہے اور دوسرا درباے چناب اور ڈیک نالے کے درمیانی اونچے میدان، نہروں کی تعمیر کی وجہ سے مغربی پاکستان کا یہ سب سے زیادہ زرخیز ضلع ہے، اب تھور (لہار، سیم) زراعت کے لیے ایک مصیبت بن گئی ہے۔

- مآخذ: (۱) مقامی گزٹیر اور ہندوستان کی رپورٹیں؛ (۲) امیریل گزٹیر آف انڈیا، پنجاب سیکشن

۱۹۰۸ء

(M. LONGWORTH DAMES)

تعلیقہ: موجودہ صدی (یسویں) کا ربع اول ختم ہو رہا تھا کہ شیخوپورہ کو علیحدہ ضلع بنا دیا گیا۔ قیام پاکستان کے بعد گوجرانوالہ ایک صنعتی شہر بن گیا ہے اور اس کے دونوں طرف شاہراہ اعظم کے ساتھ ساتھ صنعتی علاقہ پھیل رہا ہے جس کے نتیجے میں مسائل ہیں۔ دھان اور ظروف سازی

کے سوانح نگاروں نے جو حالات لکھے ہیں، وہ برائے نام ہیں، لیکن وہ اس بات پر متفق ہیں کہ نظم (ویس و رامین) اس کی تصنیف ہے (سوا دولت شاہ سمرقندی کے جو غلطی سے نظامی نام کے شعرا میں سے کسی ایک کی بتاتا ہے)۔

عوفی نے گورگانی کی تین غزلیں درج کی ہیں (طبع محبوب، دیباچہ، ۱۴۸)۔ باقی غزلیں اس کی ناپید ہیں۔ شمس قیس (معجم، طبع میرزا محمد و ای، جی، براؤن، ۸۰) لکھتا ہے کہ نظامی (گنجوی) کی خسرو و شیریں بحر ہزج مسدس محذوف میں ہے اور فخرالدین اسعد کی ویس و رامین بھی اسی بحر میں ہے۔ بعد میں (۱۴۰) وہ مصنف کا ذکر فخری کہہ کر کرتا ہے جو شاید اس کا تخلص تھا۔ اس نظم کے آخری شعر سے پتا چلتا ہے کہ وہ نظم کی تکمیل کے وقت جوان تھا۔ اس کے علاوہ وہ یہ بھی (طبع مینوی، ۴۶۸، ترجمہ ۷۲: طبع محبوب، ۳۵۰، ترجمہ ۷۲: ترجمہ Massé، ۴۳۱، نیچے سے) بیان کرتا ہے (جس سے احساسات عشق بیان کرنے میں اس کی سہارت کا پتا چلتا ہے) ”کتنے ہی دن سے واردات عشق مجھ پر گزری ہیں، لیکن ایک دن بھی خوشی کا میسر نہیں آسکا“۔

گورگانی نے یقیناً فلاسفہ عرب و ایران کے خیالات (دیکھیے دیباچہ ویس و رامین، موضوع خالق لازوال اور اس کی مخلوق) اور فلکیات کا مطالعہ کیا تھا (وصف شب، طبع مینوی، ۸۰: طبع محبوب، ۶۰، ترجمہ ۷۲)۔ دیباچے میں سلطان طغرل بیگ اور اس کے وزیر عمید ابوالفتح مظفر کی تعریف کی ہے جسے سلطان نے اصفہان فتح کرنے (۵۴۳/۱۱۰۰ء) کے بعد اصفہان کا حاکم مقرر کیا تھا۔ عمید ابوالفتح گورگانی کا سرپرست تھا۔ عمید نے بعض منصب بھی اس کے سپرد کیے تھے۔ عمید سے گورگانی کے دوران جیسا کہ اس نے تفصیل سے بتایا ہے

رہین منت تھا۔ بلاشبہ قرہ ختائی کے متعلق فارسی بیانات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ گورخان کے دربار میں داماد کے لیے چینی لفظ فوما (fu-ma) استعمال کیا جاتا تھا (دیکھیے Defrémery کا حاشیہ اس کی طبع میر خواند، *Histoire des Sultans du Kharezm*، سے متعلق، ص ۱۲۴)، گورخان کے حریف جاموقہ (دیکھیے - مادہ چنگیز خان) نے تیرہویں صدی کے ابتدائی سالوں میں، بظاہر قرہ ختائی کے بادشاہوں کی نقل کرتے ہوئے، گورخان کا لقب اختیار کر لیا تھا، زمانہ مابعد میں بہ لقب نظر نہیں آتا۔

(W. BARTHOLD)

* گور دوس: اسی نام کی ’قضا‘ کا صدر مقام جو ولایت آیدین کی سنجاق صابر خان میں واقع ہے۔ یہ قالبنوں (خصوصاً سجاده، یعنی جانماز) کی صنعت کی وجہ سے مشہور ہے۔ ابتدا میں یہ قرہ سی اوغلو کی حکومت میں شامل تھا اور ۱۳۳۰ء میں دوسرے علاقے کے ساتھ ہی یہ بھی سلطنت عثمانیہ کے قبضے میں چلا گیا۔ جدید شہر کی آبادی تقریباً ۵۰۰۰ ہے جس میں ۴۰۰۰ مسلمان ۱۰۰۰ یونانی ہیں۔
مآخذ: (۱) منجم ہاشمی: ۳: ۳۶: (۲) جہان نما، ص ۶۳۵: (۳) *Turquie d'Asie*: Cuinet
۳: ۵۵۶: بعد۔

(J. H. MORDTMANN)

* گورگانی: فخرالدین اسعد گورگانی ویس و رامین دربار شاہی سے تعلق رکھنے والی پہلی عشقیہ مثنوی کا مصنف ہے۔ ذبیح اللہ صفا [تاریخ ادبیات ایران، ج ۲، ۳۶۱] کا خیال ہے کہ اس کی امتیازی حیثیت یہ ہے کہ مصنف نے ایک ادبی اسلوب کا آغاز کیا، اور اس کی پیروی میں منظوم داستانوں کا ایک سلسلہ شروع ہو گیا، جن میں سے بیشتر قابل توجہ ہیں۔ اس کی زندگی کے صرف وہی مختصر سے حالات معلوم ہیں، جن کا اس کی نظم سے پتا چلتا ہے۔ اس

اس مثنوی میں خصوصاً خیر و شر کی طاقتوں کی بار بار آنے والی تلمیحات، مقدس آتشکدوں (جن کے نام بھی آتے ہیں) اور ان کی دیکھ بھال، سپینوں کے قدیم نام، جشنوں کی تقریبات اور روایتی خصوصیات کے اذکار سے ایران قدیم کی ثقافت نمایاں ہے۔ اس میں کئی آزمائش کے ایک مقدمے کا بھی حال بیان کیا گیا ہے اور رشتہ داروں کے مابین ایک شادی جو ایران قدیم کے شاہی خانوادے ہی کی خصوصیت تھی کا بھی ذکر آیا ہے۔ نظم کا موضوع المیہ محبت ہے۔ ویس و راسین کے پہلے ایڈیشن ہی میں اس کی مماثلت "Isenll Tristan" سے واضح ہو گئی تھی اس لیے اب کوئی ضرورت نہیں کہ مثنوی مذکور کا تجزیہ کیا جائے دیکھیے (Massé ۱۹۵۰)۔ ممکن ہے کہ اس رومان کی بنیاد تاریخی واقعے پر ہو Minorsky نے یہ واضح کرنا چاہا ہے کہ اس مثنوی میں غالباً اشکانی عہد کے سات شاہی خاندانوں میں سے ایک کی شہزادی اور اشکانی خاندان کے ایک شہزادے کی واردات عشق نظم کی گئی ہیں۔

گورگانی کی اس نظم میں کچھ آثار واقعی ایسے بھی ہیں، جن سے اس زمانے کے رسم و رواج اور لوک گیتوں کا حال جاننے میں مدد ملتی ہے۔ اس کا اسلوب نگارش بعض اوقات بہت مؤثر اور دلنشین معلوم ہوتا ہے (ترجمہ، ۲۰، ۲۱) بالخصوص اس وقت جب کہ وہ دوسرے شعرا کی طرح صنف نازک کے حسن و خوبی کو رسمی انداز میں بیان کرتا ہے (دیکھیے باب ۳، ترجمہ ۹۰)۔ محبوب نے متعدد تصورات اور قدیمی محاورات (دیباجہ، ۵۵، ۵۶) اور بعض متروکات کی نشان دہی کی ہے جو خاص خاص معنوں میں استعمال ہوئے ہیں (دیباجہ، ۳۴) اور بعض ایسے الفاظ بھی بتائے ہیں جو پہلوی وضع سے قریب تر ہیں (دیباجہ، ۳۳)۔ اس مثنوی کا اثر دیرپا ثابت ہوا۔ محبوب نے وہ مماثلت بھی بتائی ہے۔

اس نے یہ کہا (مینوی ۲۵ تا ۲۷؛ محبوب، ۱۸ تا ۲۱؛ ترجمہ ۶، ۷) کہ یہ موضوع اسے ویس و راسین کی داستان عشق سے ملا ہے، جو پہلوی خط میں محفوظ ہے۔ "یہ ایک مسلسل عشقیہ داستان ہے لیکن افکار و خیالات سے تہی اور عجیب و غریب (متروک) الفاظ پر مشتمل ہے۔ گویا یہ ایک منثور داستان ہے جو رنگینی بیان سے محروم ہے (شاید نظم کے جارجین ترجمے کی طرح)۔" حاکم اصفہان نے گورگانی کو فرمائش کی کہ "اسے فارسی میں ترجمہ کر دے اور اسے وہ زینت دے جو تختہ گل کو ماہ اپریل میں دی جاتی ہے۔" گورگانی نے یہ کام شروع کر کے ۵۴۴ھ / ۱۰۵۵ء میں یا اس سے تھوڑی دیر بعد اس کی تکمیل کر دی۔ اس کی یہ مثنوی بحر ہزج میں ہے اور ۸۹۰ اشعار پر مشتمل ہے۔ یہی بحر بعد کے شعرا نے عشقیہ مثنویوں کے لیے اختیار کی۔

اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا گورگانی پہلوی زبان جانتا تھا؟ حاکم اصفہان سے گفتگو کا جو ذکر آیا ہے اگرچہ واضح نہیں تاہم اس کے پیش نظر اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ وہ پہلوی زبان جانتا تھا۔ اس کے ایک شعر کے مفہوم سے یہ واضح ہوتا ہے کہ پہلوی زبان سے وہ آشنا تھا، خواہ اس کا یہ علم مکمل نہ بھی ہو "جو شخص پہلوی جانتا ہو، خراسان اس مقام کا پتا دیتا ہے جہاں سے ہم روشنی حاصل کرتے ہیں (طبع مینوی محبوب باب ۸، ج ۴)۔" گورگانی حاکم اصفہان سے اپنی نے گفتگو میں داستان کی بے کیفی اور پہلوی زبان کے عجیب الفاظ کا ذکر کیا تھا۔ اس سوال کے لیے کہ کیا اس نے پہلوی متن سے براہ راست استفادہ کیا یا فارسی ترجمے کے ذریعے دیکھیے محبوب: دیباجہ ص ۲۰۔ بہر حال یہ بہت اہم بات ہے کہ اس نے پہلوی کی اصل داستان کو نئی زندگی دی ورنہ بلا شبہ وہ پہلوی شعرا کی طرح کی ناپید ہو جاتی۔

جو گورگانی اور بعد کے شعرا کے کلام میں پائی جاتی ہے۔ کچھ ان خیالات کا بھی ذکر کیا ہے، جو گورگانی سے دوسرے شعرا نے لیے ہیں (دباجہ 98 ff) دس جذباتی خطوط جو ویس نے رامین نو لکھے (مینوی، ص ۳۴۷ تا ۳۸۳: محبوب: ۲۵۹ تا ۲۸۶: ترجمہ ۳۱۸ تا ۳۵۱)۔ ان کی تقلید اوحدی، ابن عماد، عارفی، عماد فقیہ (دس خطوط)، امیر حسینی، کاتبی اور سلیمان ساوجی (۳۰ خطوط) نے کی ہے۔ زیادہ اہمیت اس سمانلت کی ہے جو ویس و رامین اور خسرو و شیرین نظامی کے انداز میں پائی جاتی ہے۔ غالباً نظامی، گورگانی ہی سے متاثر ہوا تھا اگرچہ جہاں تک اسلوب کا تعلق ہے غالباً نظامی کا ارادہ یہ تھا کہ اس کے ماہرانہ اور انتہائی مرصع اسلوب کا تقابل گورگانی کے سادہ اور متین اسلوب سے کیا جاسکے۔

گورگانی کا پرانا نام تخت جو مالدا کے ضلع (مغربی بنگال) میں عرض البلد ۲۴ درجے ۵۴ دقیقے شمال اور طول البلد ۸۸ درجے ۸ دقیقے مشرق میں دریائے گنگا کے مشرق میں اسی دریا کے ایک تنگ اور ستروٹ دھارے کے کنارے واقع ہے اور مالدا کے شہر سے نوئی بارہ میل کے فاصلے پر آباد ہے۔ گوڑ نام بہت قدیم ہے اور فرشتہ لکھتا ہے کہ صدیوں پہلے اس شہر کی بنیاد ایک ہندو شکل ناسی نے ڈالی تھی، بعد کے زمانے میں اسے لکھنوتی کہنے لگے جو ”لکشمی وتی“ کی ایک مختصر شکل ہے اور یہ نام بھی بنگال کے ایک ہندو راجا کے نام سے لیا گیا ہے۔ ۱۱۹۷ء یا ۱۱۹۸ء میں مسلمانوں کا اس پر قبضہ ہوا۔ ۱۲۴۳ء میں سلطان ناصر الدین یہاں آیا جو اپنی تصنیف طبقات ناصری (Raverty کا ترجمہ، ۱: ۵۸۴) میں اس شہر کا ”چچہ حال لکھتا ہے۔ وقتاً فوقتاً یہ شہر بنگال کے مسلمان بادشاہوں کا ہمارے تخت بنتا رہا گو وہ اس مقام یعنی گوڑ کے علاوہ ہاندوا میں بھی رہا کرتے تھے جو گوڑ سے کوئی بیس میل کے فاصلے پر شمال مشرق میں ہے۔ ۱۵۳۸ء میں شہنشاہ ہمایوں بھی یہاں مقیم رہا، اس نے اس شہر کا نام جنت آباد رکھ دیا کیونکہ وہ گوڑ کے نام کے منحوس سمجھا تھا جو فارسی زبان میں گورگانی ضریح سے ملتا جلتا ہے۔ شہنشاہ اکبر کے دور میں

مآخذ: ایڈیشن (۱) Nassau Lees و منشی احمد علی (Bibl. Ind.) مکہ ۱۸۶۴ء۔ یہ برصغیر پاکستان و ہند کے ایک مسودے پر مبنی ہے: (۲) مینوی، تہران ۱۳۱۴/۱۹۳۵ء میں جونین مسودوں پر مبنی ہے جن میں Bibl. Nat. Paris کا مسودہ بھی شامل ہے اور اس سلسلے کا بہترین مسودہ ہے: (۳) محمد جعفر محبوب، تہران ۱۳۳۷/۱۹۵۹ء۔ یہ سابق دو مسودوں پر مبنی ہے: (۴) H. Massé، ترجمہ فرانسیسی میں مع مقدمہ، پیرس ۱۹۵۹ء: (۵) ”نرجستانی تصرف“، Visramiani، ترجمہ از O. Wardrop (اورینٹل ٹرانسلیشن فنڈ، نیا سلسلہ، xxxiii، لندن ۱۹۹۱ء: مطالعات: (۵) ذبیح اللہ صفا: تاریخ ادبیات در ایران، تہران ۱۳۳۶/۱۹۵۸ء، ج ۲، بمدد اشاریہ: (۶) Gr. 1. Ph.، بمدد اشاریہ: (۷) K. H. Graf، تجزیہ اور انتباسات جو جرمن میں بصورت نظم ترجمہ کیے گئے ہیں، در ZDMG، ۲۳ (۱۸۶۹) ۳۷۵ تا ۳۷۳: (۸) Note sur les u Rāmīn a Parthia : v. Minorsky

(گواک آلپ) سے معروف ہو گئے۔ ضیاء نوجوان ترکوں کے وطن پرستانہ اور آئین پسندانہ تصورات سے اپنے والد کی بدولت آشنا ہوئے جو انہیں ایک جدید وضع کے ہائی سکول میں داخل کرنے کے بعد جہاں وہ جدید علوم اور فرانسیسی زبان کی تعلیم حاصل کر سکیں، انتقال کر گئے۔ گواک آلپ نے اپنے چچا سے عربی، فارسی اور اسلامی علوم تقلید کی تحصیل کی اور مسلمان فقہاء، فلاسفہ اور صوفیہ کی تصانیف سے استفادہ کیا۔ ان کے دماغ میں راسخ العقیدہ مذہب، تصوف اور جدید علوم کے باہمی تصادم نے، جس میں ان کے چچا کی جانب سے ان کی استانبول جا کر اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے کی مخالفت سے مزید اضافہ ہو گیا، انہیں خود کشی کرنے پر آمادہ کر دیا، لیکن ان کے ہم شہری ڈاکٹر عبداللہ جودت [رک باں] نے، جو عمر میں ان سے بڑے تھے، انہیں اس ارادے سے باز رکھا۔ ان کی بعد کی زندگی ان تینوں اثرات کے مابین ذہنی کش مکش کا ایک ہنڈمہ نظر آتی ہے جسے تین ادوار میں تقسیم کیا جا سکتا ہے۔

ان کی انقلاب پسندی اور آزاد خیالی کے دور کا آغاز استانبول میں مدرسہ بیطاری میں داخلے اور خفیہ انجمن اتحاد و ترقی کا رکن بننے سے ہوا، ۱۸۹۷ء میں انہیں گرفتار کر لیا گیا، ایک سال قید کی سزا ہوئی اور واپس دیار بکر بھیج دیا گیا۔

۱۹۰۸ء کے انقلاب کے بعد ضیاء دیار بکر میں سروردہ عثمانیت پسند، آزاد خیال مصنف اور خطیب بن گئے۔ ان کی ایک نصب العین پسند، ہمدرد خلق اور قوم پرست ہستی میں تبدیلی جو ان کی زندگی کے دوسرے دور کی نشاندہی کرتی ہے۔ سیلونیکا میں وقوع پذیر ہوئی، جہاں وہ ۱۹۰۹ء میں ”انجمن اتحاد و ترقی“ کے ایک اجتماع میں نمائندے کی حیثیت سے گئے تھے اور اس انجمن کی مرکزی مجلس

محم خان نے اس پر قبضہ کر لیا تھا، لیکن ۱۹۰۵ء میں اسے یہ شہر خالی کرنا پڑا کیونکہ یہاں وبا پھیل گئی تھی۔ سب سے آخر میں آخری باز جو شہزادہ یہاں رہا، وہ سلطان شجاع تھا جو سترھویں صدی کے وسط میں یہاں آیا تھا۔ اب یہ شہر بالکل کھنڈر ہو چکا ہے لیکن اس میں ایک عالی شان تالاب موجود ہے جسے ”ساگر دیکھی“ کہتے ہیں۔ مسجودوں کے آثار باقیہ کی حفاظت حکومت کرتی ہے۔

امپریل گزیٹر آف انڈیا کی جلد ۱۲ میں گوڑ کا مفصل حال درج ہے۔ سولہویں صدی میں یہاں پرتگیزی بھی آئے تھے اور ۱۶۸۳ء میں سرولیم ہیجز William Hedges بھی آیا تھا۔ اس نے اپنے روزنامچے میں (Hakluyt Soc. 1887 - 89) اس شہر کا ذکر کیا ہے۔ اس سے قبل کے حالات کی تفصیل کے لیے دیکھیے *Ruins of Gaur Described: Henry Creighton* لندن ۱۸۱۷ء، لیکن J. H. Ravenshaw کی تصنیف گوڑ جو اس کی بیوہ نے شائع کی، زیادہ صحیح حالات کی حامل ہے (لندن ۱۸۷۸ء)۔ *Archaeological Reports of India*، جلد ۱۰ میں بھی اس کا ذکر ہے۔ نیز دیکھیے *Eastern India: Dr. Buchanan* اور *A Note on Maj. Francklin's art. Description of Gaur*، جنرل ایشیاٹک سوسائٹی بنگال، ج ۶۳، جزو ۱، ص ۸۰ بعد: اور اسی رسالے میں الہی بخش کی تصنیف خورشید جہاں نما پر تنقید ج ۶۴، جزو ۱، ص ۱۹۴؛ بنگال کے مسلمان بادشاہوں کی تاریخ اور گوڑ کے کچھ حالات کے متعلق دیکھیے، *علوم حسین: ریاض السلاطین*، ترجمہ از عبدالسلام، کلکتہ ۱۹۰۴ء اور *Hist. of Bengal: Stewart* (H. Beveridge)

گواک آلپ ضیاء: ترک مفکرین کا اصلی علم خطبہ ضیاء تھا، ۱۸۷۰ء یا ۱۸۷۶ء میں دیار بکر میں پیدا ہوئے۔ ۱۹۱۰ء کے بعد سے وہ اپنے ادبی نام

باقی رہیں گے، ترک قوم صرف اس حد تک مغربی رنگ اختیار کرے گی، جہاں تک کہ وہ جدید تمدن کو اپنی ثقافت اور اپنے مذہب سے ہم آہنگ بنانے میں کامیاب ہو سکے گی۔ مقالات کے ایک سلسلے کے ذریعے اور ان لکچروں کی مدد سے جو وہ جامعہ استانبول میں بحیثیت معلم عمرانیات دیتے رہے، انہوں نے اپنے اس نقطہ نظر کی مزید تشریح و توضیح کی تاکہ یہ بتائیں کہ اسے ان اصلاحات میں کیسے استعمال کیا جا سکتا ہے جن کی تعلیم، زبان، خاندان قانون، معاشیات اور مذہب میں ضرورت تھی۔

پہلی عالمی جنگ کے بعد انگریزوں نے گوارک آلپ کو لٹی اور ترک سیاست دانوں اور روشن خیال لوگوں سمیت مالٹا میں جلا وطن کر دیا۔ ۱۹۲۱ء میں رہائی کے بعد وہ اس قومی تحریک میں شامل ہو گئے جس کی قیادت مصطفیٰ کمال کر رہے تھے۔ اگرچہ وہ کمال پاشا کی اصلاحات کی مکمل تائید کرتے رہے، تاہم وہ زیادہ انتہا پسند کمالی حکومت کے ایک ممتاز ترین نصب العین پرست کا مرتبہ حاصل نہ کر سکے۔ انہوں نے ۱۹۲۳ء میں وفات پائی۔ اس وقت وہ ہویوک مجلس ملی کے رکن تھے۔

گوارک آلپ شعر بھی کہ لیتے تھے، لیکن دراصل وہ مضمون نویس تھے۔ ان کی واحد کتاب: ترک مدنیاتی تاریخ، جسے انہوں نے اپنے انتقال سے کچھ عرصے پہلے لکھنا شروع کیا تھا، ناقص رہ گئی، اس کی ایک جلد جو زمانہ قبل از اسلام سے متعلق ہے، ان کے انتقال کے بعد شائع ہوئی (استانبول ۱۳۴۱ھ)۔ بحیثیت مفکر انہیں پوری ترک قوم میں شہرت حاصل ہوئی لیکن ان کے بعض تصورات کمال پاشا کی اصلاحات سے متضاد تھے۔ بعض کو مصطفیٰ کمال کی مخالف ہیں تو انہیں نے توڑ مروڑ کر پیش کیا، اور بعض کو

کے کارکن منتخب ہو جانے کے بعد وہیں مقیم ہو گئے۔ یہاں وہ اہل قلم کے ایک گروہ کے شریک کار بن گئے جن کا تعلق گنج قلم اور یوگنی فلسفہ مجموعہ سی نامی اخباروں سے تھا۔ یہ لوگ زبان اور ادب کو ایک عوامی رنگ دینے اور ایک نئے نصب العین کی نشوونما میں دلچسپی رکھتے تھے جو اس معاشرتی تبدیل ہیئت میں رہنمائی کر سکے، جس کی ابتدا ان کے خیال میں ۱۹۰۸ء کے انقلاب سے ہوئی تھی۔ اس گروہ نے دو مختلف رجحانوں کی پرورش کی: ایک مادی اور اشتراکی، اور دوسرا نصب العینی اور قوم پرستانہ۔ گوارک آلپ ان میں سے دوسرے رجحان کے رہنما بن گئے اور پہلا رجحان جلد ہی ختم ہو گیا۔ ۱۹۱۲ء سے ۱۹۱۹ء تک گوارک آلپ استانبول میں رہے۔ یہ ان کی زندگی کا مؤثر ترین دور تھا۔ قازان، قریم اور آذربائیجان سے جو پڑھے لکھے لوگ ہجرت کر کے آئے تھے، ان سے شناسائی کی بدولت گوک نیاہ کی وطن پرستی میں پین توراتی رنگ بڑھ گیا، اگرچہ وہ ان لوگوں کے نسل پرستانہ رجحانات کے حامی نہ تھے۔ وہ سلطنت عثمانیہ کے ترکوں کے مسابین ابتداء قوم پرست اور نصب العین پسند ہی رہے، جنہیں ان کے نزدیک اس انقراض پذیر سلطنت کی غیر ترک قومیتوں کے افکار کے مقابلے کے لیے احساس قومیت پیدا کرنے کی ضرورت تھی۔ ان کا نلییدی تصور ثقافت کو تمدن سے جدا سمجھنا تھا جس کی تعریف وہ یوں کرتے تھے کہ وہ ان اقدار اور اداروں پر مشتمل ہے جو کسی تمدن میں مشترک طور پر شامل اقوام کو ایک دوسری سے ممیز کرتی ہیں۔ ان کے نزدیک جدید ترکی قوم کی تشکیل مشرقی تمدن کے دائرے سے مغربی تمدن کے حلقہ اثر میں منتقل ہو کر عمل میں آئی گی، اس تبدیلی میں اسلام کے وہ عناصر جو ترکی ثقافت کا جزو لاینفک بن چکے ہیں، ایک زندہ روحانی قوت کی حیثیت سے

۱۹۰۹ء، ان کی زندگی اور تصانیف پر مضامین اور کتابیں: (۱۶) نیازی برکس *Ziya Gokalp, his contribution to Turkish Nationalism*، در MEG، ج ۸، (۱۹۵۳ء) ص ۳۵۰ تا ۳۹۰؛ (۱۷) J. Deny (۱۷)؛ (۱۸) *RMM Ziya Goek Alp*، در RMM، ج ۶۱ (۱۹۲۵ء)، ص ۱ تا ۴۱؛ (۱۹) کلیم نامی دو رو: ضیاء گواک آلپ، استانبول ۱۹۴۹ء؛ (۲۰) اوس علی شپنل: بر فکر آدسنگ رومانی، استانبول ۱۹۴۱ء؛ (۲۱) ضیاء الدین فخری: *Ziya Gokalp, sa vie et sa sociologie*، پیرس ۱۹۳۵ء؛ (۲۲) A. Fischer: *Aus der religiösen Reformbewegung*، لائپزک ۱۹۲۲ء؛ (۲۳) Richard Hirtmann: *Ziya Gokalp's Grundlagen des türkischen Nationalismus*، در OLZ، ج ۲۸ (۱۹۲۵ء) عمود ۵۸ تا ۶۱؛ (۲۴) Uriel Heyd: *Foundations of Turkish Nationalism: the life and teachings of Ziya Gokalp*، لندن ۱۹۵۰ء، (دیکھیے ص ۱۷۳) گواک آلپ کے لیتھو گراف شدہ یونیورسٹی لکچروں اور غیر شائع شدہ تصانیف کے لیے؛ (۲۵) احمد محیی اندین: *Die Kulturbewegung im modernen Turckentum*، لائپزک ۱۹۲۱ء؛ (۲۶) علی نزهت نوکسل: ضیاء گواک آلپ: حیاتی و اثری، استانبول ۱۹۴۹ء؛ (۲۷) مفت اوری (عرفی): ضیاء گواک آلپ و مفکوره، استانبول ۱۹۲۳ء؛ (۲۸) Ettore Rosse: *Uno scrittore turco contemporaneo*، در Om، ج ۴ (۱۹۲۳ء) ص ۵۷ تا ۵۹؛ (۲۹) B. Sapolyo: ضیاء گواک آلپ اتحاد و ترقی و مشروطیت، استانبول ۱۹۴۳ء؛ (۳۰) عثمان طولوغہ: ضیاء گواک آلپ و اقتصادی فکر، استانبول ۱۹۴۹ء؛ (۳۱) جاوید الجوتنقل: ضیاء گواک آلپ حقیقہ بریلوگہ افیادینہ میسی، استانبول ۱۹۴۹ء؛ (۳۲) جاوید طوتنقل: ضیاء گواک آلپ دیار پکر غزتہ لرنده چنان یاز یلری، استانبول ۱۹۵۴ء؛ (۳۳) ترک یوزدو، ۱۳۳۰ھ، سال ۱۴۱۰ھ

انتقال کے بعد یکسر رد کر دیا گیا۔ جدید ترکی کا ایک غیر مذہبی قومی ریاست کی حیثیت سے قیام بہت حد تک اسی تعین جہت Orientation کا رہین منت ہے جسے گواک آلپ کے تصورات نے مرتب کیا تھا۔ ان تصورات کا ایک غیر ارادی اثر ترکی کے باہر ہوا، مثلاً معلوم ہوتا ہے کہ ساطع الحمیری نے، جو ۱۹۱۹ء میں عرب قومی تحریک میں شامل ہوئے اور ترکی کو خیر باد کہنے سے پہلے ان کے بے تعصب مخالفین میں سے تھا، اس نے گواک آلپ کے نظریہ قومیت ان کے معاشرتی فلسفے، ان کی غیر مذہبیت اور ان کے قومی تعلیم کے تصور کو اپنا لیا۔

مآخذ: گواک آلپ کی شائع شدہ ادبی تصانیف:

- (۱) قیل الہ، استانبول ۱۳۳۰ھ/۱۹۴۱ء؛ (۲) یگی حیات، استانبول ۱۹۱۸ء، ۱۹۴۱ء؛ (۳) آلیتین عشق، استانبول ۱۳۳۹ھ/۱۹۴۲ء؛ (۴) ضیاء گواک آلپ حیاتی، ج ۱: شعرلہ و خلقی مشعلری، طبع F.A. Tansel، انقرہ ۱۹۵۲ء، ان کے مضامین کے مجموعے: (۵) ترک لشمک، اسلام لشمک، معاصر لشمک، استانبول ۱۹۱۸ء؛ (۶) ترکجی لیٹنگ اساسلری، انقرہ ۱۳۳۹ھ، استانبول ۱۹۴۰ء؛ (۷) ترک تورہ سی، استانبول ۱۳۳۹ھ؛ (۸) طوغرو یول، انقرہ ۱۹۳۹ء؛ (۹) مالٹا مکتوبلری، طبع علی نزهت گوکسل، استانبول ۱۹۳۱ء؛ (۱۰) ضیاء گواک آلپ و چنار آلتی، طبع علی نزهت گوکسل، استانبول ۱۹۳۹ء؛ (۱۱) فرلہ لدر، طبع (E. B. Şapalyo) زنگولاق ۱۹۴۷ء؛ (۱۲) ضیاء گواک آلپ حیاتی، صنعتی، اثری، طبع علی نزهت گوکسل، استانبول ۱۹۵۲ء، (۱۳) یگی ترکہ یتنن ہدفلری، انقرہ ۱۹۵۹ء؛ (۱۴) ضیاء گواک آلپ ایلکبازی حیاتی ۱۸۹۳-۱۹۰۹ء، طبع شوکت بیسان طولوغہ، استانبول ۱۹۵۶ء؛ (۱۵) *Turkish Nationalism and Western civilisation. selected essays of Ziya Gokalp*، ترجمہ و طبع نیازی برکس، لندن و نیویارک

تعداد ۱۰۰۰ سے زیادہ تھی۔ علاوہ بری گواک تہہ کے سامنے لڑی جانے والی لڑائیاں ہی صرف ایسی تھیں جن میں روسی فوج سے اس کے جھنڈے اور توپیں چھینی گئیں، دیکھیے ان جنگوں کے تازہ ترین بیانات M. Teremjew: Istoriya zavoyevaniya Srednei Azii، ۱۹۷۱ء بعد۔

گواک تہہ آج کل ٹرانس کسپین ریلوے کے اس سٹیشن کا نام ہے جو ونگل تہہ کے نزدیک [اشخ آباد (اشک آباد، اشخ آباد) سے تیس میل مغرب میں] تعمیر کیا گیا ہے۔ یہاں ۱۸۸۰-۱۸۸۱ء کی سہم سے متعلق ایک عجائب گھر بھی ہے اور جب گاڑی (دس پندرہ منٹ کے لیے) اس سٹیشن پر ٹھہرتی ہے تو مسافر اسے دیکھنے جاتے ہیں۔

(W. BARTHOLD)

گوکچای: ترکی گوکچہ تنگز ("نیلا سمندر") ارمنی سیونگہ (سیو-ونک = "سیاہ حجرہ") روسی آرمینیا (حکومت ارون یا آریوان) میں میٹھے پانی کی ایک جھیل۔ یہ سطح سمندر سے ۷۰۰۰ فٹ کی بلندی پر واقع ہے اور ۶۲ مربع میل کے رقبے میں پھیلی ہوئی ہے۔ اس کے پانی کا شکس ایک ندی میں رنگہ کے ذریعے ہوتا ہے جو دریائے آرکس Araxes میں جا گرتی ہے۔ جیسا کہ Le Strange نے اشارہ کیا ہے (The Lands of the Eastern Caliphate) ص ۱۸۳) یہ نام پہلی بار حمد اللہ القزوينی کے ہاں نظر آتا ہے۔ عہد تاتار سے قبل کے [المستوفی] مسلمان مآخذ میں اس جھیل کا قطعاً کوئی ذکر نہیں ملتا۔ جس خاتقاہ پر اس کا ارمنی نام رکھا گیا ہے، وہ اس کے شمال مغربی کنارے پر ایک جزیرے میں واقع ہے۔ آج دل گوکچای اس لیے مشہور ہے کہ یہاں مچھلیوں کی بہتات ہے (Trout، ترکی اسم)، ارمنی گگر کئی (Gegarkuni)، دیکھیے Putevoditel po Kavkasu، ص ۳۱۔

شمارہ ۳: (۳۲) ح، اولین: ضیاء گواک آلپ، غیر مؤرخ۔ (نیازی پریکس)

گواک تہہ: (لیلی پہاڑی)، ایک ترکمانی قلعہ جو اسکوب لیو Scobelew کی سہم (۱۸۸۰-۱۸۸۱ء) کی وجہ سے مشہور ہو گیا۔ یہ نام دراصل اس قلعے کا تھا جو بعد ازاں کہنہ گواک تہہ کے نام سے مشہور ہوا اور جسے ۱۸۷۹ء میں ترکمانوں نے خالی کر دیا تھا۔ زیادہ وسیع مفہوم میں اس سارے نخلستان کو اسی نام سے پکارا جاتا تھا جس میں قبیلہ تیکہ نے روسیوں کی آمد پر اپنی تمام فوجیں جمع کر لی تھیں۔ سب سے مستحکم قلعہ دنگل تہہ تھا جس کی ۱۸۷۹ء میں بڑی کاسیابی سے مدافعت کی گئی۔ اسکوب لیو Scobelew کی آمد سے کچھ ہی مدت پہلے اس قلعے کے استحکامات کو بہتر بنانے کے لیے کئی مستحکم مورچے (کہا جاتا ہے کہ انگریز افسر ہٹلر کی زیر ہدایت) تعمیر کر لیے گئے تھے، لیکن محصورین (تقریباً ۱۲۰۰۰ آدمی جو کسی ایک رہنما کے ماتحت نہیں تھے) کے پاس صرف ایک توپ تھی جو ۱۸۶۸ء میں ایرانیوں سے چھینی گئی تھی۔ دوران محاصرہ میں دو ہلکی توپیں روسیوں سے بھی چھین لی گئیں لیکن ترکمان ان سے کچھ کام نہ لے سکے۔ روسی فوج کی تعداد ۸۰۰۰ تھی اور ان کے پاس ۷۰ توپیں تھیں۔ ۱۲ (۲۴) جنوری ۱۸۸۱ء کو بیس دن کے محاصرے کے بعد گواک تہہ ایک عام حملے کے بعد فتح ہو گیا اور چار دن کے لیے سپاہیوں کو لوٹ مار کی کھلی چھٹی دے دی گئی۔ جو ترکمان محاصرے یا لوٹ مار کے دوران میں ہلاک ہوئے ان کی تعداد ۶۰۰۰ سے ۸۰۰۰ تک بیان کی جاتی ہے۔ روسیوں کو وسط ایشیا میں جو فتوحات حاصل ہوئی تھیں، ان سب کی نسبت انہیں کہیں زیادہ قربانیاں دے کر یہ کاسیابی نصیب ہوئی۔ ان کے ہلاک یا زخمی سپاہیوں کی کل

میں آباد ہیں۔ یہ قبیلہ حسب ذیل شاخوں میں منقسم ہے : چگر، کبرک، ہایندرا، کیٹی، پنگک، سگری، قرہ، بلخان، آی درویش، آرتشکی اور شیخ خوجہ۔ گوگلان کی کل تعداد کا صحیح اندازہ نہیں لگایا جا سکتا۔ Schuyler ان کی کل آبادی ۲۰۰۰ کہتا ہے۔ ۱۵۰۰۰ افراد بتاتا ہے اور Vambéry بھی اس سے متفق ہے، لیکن اس کے برعکس Yate کے خیال میں یہ صرف ۲۰۰۰ کہتا ہے۔ (۱۰۰۰۰ نفوس) ہے۔ Vambéry نے جن دورے بیانات کے اقتباس پیش کیے ہیں، ان میں اس سے زیادہ تعداد درج ہے۔ اس کی توجیہ یوں کی جا سکتی ہے کہ یہ اندازہ بہت قدیم زمانے میں لگائے گئے تھے اور اس دوران میں ان کی تعداد کم ہو گئی ہے۔ گوگلان خانہ بدوش نہیں، بلکہ کاشتکاری کرتے اور ریشم کے کیڑے پالتے ہیں، خاصے خوشحال ہیں اور شاہ کو سالانہ خراج کی ایک مقررہ رقم ادا کرتے ہیں۔ قطعی طور پر یہ معلوم کرنا ناممکن ہے کہ وہ ان علاقوں میں کب سے آباد ہیں، لیکن غالباً وہ عہد سلاجقہ میں یہیں موجود تھے، ان کے پڑوسیوں یعنی یومتون Yomuts سے جو مغرب میں آباد ہیں اور بجنرد کے کردوں سے اکثر لڑائی جھگڑے ہوتے رہتے ہیں۔ گوگلان بظاہر تساہل پسند مسلمان ہیں لیکن اپنے مذہبی مقتداؤں (خوجہ گان) کا بے حد احترام کرتے ہیں۔

مآخذ : (۱) *Das Türkenvolk* : Vambéry

۳۹۳ بعد؛ (۲) *Turkistan* : Schuyler ۲ : ۳۸۲

(۳) *Khurasan and Sistan* : Yate ص ۲۱۲ بعد؛

(۴) *Ten Thousand Miles in Persia, etc.* : Sykes

ص ۱۸، ملاحظہ ہوں (مختلف بیانات)۔

(CL. HUART)

گوگو : Gogo، سوڈان کا ایک شہر، دریائے نائجر کے کنارے، ٹمبکٹو سے تقریباً ۲۰۰ میل

گوگوسون : (قدیم گگوس Cucus)، ایشیائی ترکی میں ایک گاؤں، صوبہ حلب کی "سجاق" سرعش کی قضا "اندرب" کے ایک "ناحیہ" کا صدر مقام۔ یہ چکنی مٹی کے پہاڑوں سے گھرے ہوئے ایک نشیبی اور دلدلی میدان میں واقع ہے اور صرف درختوں کے تنوں سے بنی ہوئی جھونپڑیوں پر مشتمل ہے۔ بلندبوں پر آج بھی کئی ارنی قلعوں کے کھنڈر موجود ہیں۔ اس کے ارد گرد کا تقریباً سارا علاقہ صحرا ہے۔ سینٹ کری سوسٹم St. Chrysostom نے اپنی جلاوطنی کے دوران میں ۳۰۰ء میں کچھ عرصہ یہاں گزارا۔ پہلی صلیبی جنگ میں فرنگیوں نے تین روز گوگوسون (گوگوسون Cosson، کوسور Cosor) میں بسر کیے تھے۔ چونکہ انہیں یہاں خاصا سامان رسد مل گیا تھا۔

مآخذ : (۱) *Asie Mineure* : Ch. Texier ص ۵۸۰ : (۲) *Hist. des Croisades* : Michaud طبع ہفتم، ۱۳۲ : ۱

(CL. HUART)

گوک صو : "نیلا دریا"، ترک متعدد دریاؤں کو اس نام سے پکارتے ہیں۔ ان میں سے مشہور ترین دریائے سیلیک ہے جسے ایرینک صو بھی کہتے ہیں۔ قدما اسے کالیکڈنس Calycadnus اور ازمنہ وسطی کے مصنفین سیلف Saléph کہتے تھے، جس میں ۱۰ جون ۱۱۹۰ء کو شہنشاہ فریڈرک غرق ہو گیا تھا۔

مآخذ : (۱) *Erdkunde* : Ritter ۱۹ : ۲

ص ۳۰۹ بعد۔

(CL. HUART)

گوگلان : ایک ترکمانی قبیلہ جو دریائے گورگن اور اترک (رک بان) کی بالائی گذرگاہوں کے میدان کے پہاڑوں، یعنی ایرانی علاقے میں آباد ہے، لیکن اس کے بعض افراد کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ ایران سے تھے، یعنی خیوا، قرہ قلعہ اور کنکندر

Voyages، ترجمہ Defrémery، جلد ۴، ص ۳۳۵؛ (۵)
 Leo Africanus، کتاب ۷، طبع Schefer، جلد ۳،
 ص ۲۹۸ بعد؛ (۶) السعدی: تاریخ السودان، ترجمہ
 Houdas، پیرس ۱۹۰۶ء *Public de l' Ecole des*
Langues orient viv، سلسلہ چہارم، جلد ۱۳؛ (۷)
Reisen : H. Barth، جلد ۴، ص ۶۰۰ بعد، جلد ۵،
 باب ۹، ص ۲۱۶ بعد؛ (۸) نزہت الہدی، *Houdas*، متن ص ۸۸
 تا ۹۵، ترجمہ ص ۱۰۰ تا ۱۶۶ *Publ, de l' Ecole des*
Lang orient: vi، سلسلہ سوم، جلد ۲ و ۳؛ (۹)
La Mis ion Hourst : Hourst (پیرس ۱۸۹۸ء)،
 ص ۱۵۸ بعد؛ (۱۰) *A. travers le : E. F. Guat'ier*
Sahara français in 'La Géographie
Tombouctou la : F. Dubois (۱۱) ۱۹۰۷ء؛
mysterieuse (پیرس ۱۸۹۷ء)، باب ۷؛ (۱۲)
Haut Sénégal et Niger : M. Delafosse
 جلد ۲، *L. Histoire*، پیرس ۱۹۱۲ء۔

(G. Yver)

(۱) نیز دیکھیے: M. Hartmann: *Zur Geschichte*
der westlichen Sudan, Mitteil. des Seminars f. orient
Sprachen، جلد ۱۵ (۱۹۱۲ء)، حصہ ۳، *Afrik. Stud.*
 ص ۱۰۰ بعد؛ (۲) ایضاً *Kuga und Kugu Orientalist.*
Litteraturzeitung، ۱۹۱۱ء، عمود ۴۶۵ بعد؛ (۳)
Kūgā, Kūgā und Gāna : H. von Mzik
 ۱۹۱۲ء، عمود ۱۹۳ بعد؛ (۴) *Die : J. Marquart*
Bain Sammlung des niederländ. Reichsmuseums f.
völkerkunde in Leiden (لائیڈن ۱۹۱۳ء)، ص ۹۰ تا
 ۱۰۷ و اشارہ۔

ہارٹمن Hartmann کے خیال میں البکری کا
 ”کوغہ“ گوگوتھا اور دیگر جغرافیہ دانوں کا گوگوتھا
 کا ملک ہے۔

مارکووارٹ Marquart نے بتایا ہے کہ

مشرق میں، ۱۶° ۱۲' N عرض بلد شمالی اور ۳۲°
 ۵۳' طول بلد مشرقی (گرینوچ) پر واقع ہے۔ عرب
 جغرافیہ دانوں کے یورپی مترجمین نے ”گوگو“ کئی
 طریقوں سے لکھا ہے۔ ایو الریکانس (Leo Africanus) کے
 ہاں ہمیں اس کی حسب ذیل صورتیں ملتی ہیں
 Kaokao، Caucau، Kaogha، Gago، البکری
Description de l' Afrique، ترجمہ de Slane
 ص ۴۹۹) اس کی ایک عجیب و شریب توجیہ
 پیش کرتا ہے کہ ”یہاں کے باشندے کہتے ہیں
 ان کا شہر گوگو (Kao Kao) کے نام سے اس لیے
 مشہور ہو گیا کہ ان کے ڈھولوں سے یہ آواز بہت
 صاف نکلتی ہے“۔ ہوڈاس Houdas کے نزدیک (تاریخ
 السودان، ترجمہ، ص ۶، حاشیہ ۳) یہ سب
 ”کو کوئی کوریہ“ Kookoy Korya کی بگڑی ہوئی
 صورتیں ہیں، جس کا مطلب ہے ”بادشاہ کا شہر“۔ ان
 دو اسما میں سے پہلے نولے کر اس مقام کا
 نام رکھ دیا گیا۔

گوگو سلطنت سنغی (Song'ail) (دیکھیے مادہ
 های سوڈان، سنغی) کا صدر مقام تھا۔ اس کی بنیاد
 ساتویں صدی عیسوی میں پڑی۔ جب دیہ (زا)
 الایمان دربائے نانیجر کے کنارے گکیہ (عرب
 مصنفین کے ہاں تکیہ) میں مقیم ہو گئے تو سنغی
 کی ایک جاعت ”سرکو قن“ کو جو ان علاقوں میں
 آباد تھی شمال کی طرف نقل مکانی کر کے ایک نیا
 شہر گوگو بسانا پڑا۔ یہ شہر دریا کی بالائی جانب
 تقریباً سومیل کے فاصلے پر اس کے بائیں کنارے پر
 آباد کیا گیا۔ [تفصیل کے لیے دیکھیے لائیڈن
 بذیل مادہ]۔

ماخذ: (۱) البکری: *Description de l' Afrique*

Septentrionale، ترجمہ de Slane، ص ۴۹۹؛ (۲) البیہقی:

Historiae، طبع Houtma، جلد ۱، ص ۲۲۰؛ (۳)

ادریسی، ترجمہ ڈھویہ، ص ۱۳؛ (۴) ابن بطوطہ:

کام کر کے ۱۸۷۰ء میں ڈاکٹر کی ڈگری حاصل کی۔ اس نے شام اور مصر کا سفر بھی کیا، اور کچھ عرصے کے لیے جامع الازھر کے درس میں بھی شریک رہا۔

گولٹ سیہر نے جرمن اور فرانسیسی مجلوں میں بہت سے تحقیقی مضامین لکھے لیکن اس کی سب سے مشہور کتاب *Muhammdanische Studien*، یعنی Muh. Studies ہے جو اس نے جرمن زبان میں دو جلدوں میں لکھی تھی۔ اس کی دوسری جلد میں علم حدیث سے بحث کی گئی ہے، اور حدیث نبوی کی جمع و تدوین کی تاریخ کے علاوہ وضع حدیث کے اسباب و محرکات کو بھی زیر بحث لایا گیا ہے۔ نقد حدیث اہل اسلام کے لیے کوئی نئی بات نہیں کیونکہ علمائے سلف نے کمزور حدیثوں کو خود ہی جھانٹ کر الگ کر دیا ہے اور کھوٹے کھرے کی پہچان کے اصول قائم کر دیے ہیں لیکن تنقید حدیث کا کام اگر اغیار کے ہاتھوں انجام پائے تو بھی تنقید بسا اوقات تنقیص حدیث کی صورت اختیار کر لیتی ہے اور موضوع حدیثوں کا بار بار ذکر کرنے سے پڑھنے والا شخص حدیث کے سارے ذخیرے سے بدظن ہو جاتا ہے۔

گولٹ سیہر کی دوسری اہم کتاب *Die Richtungen der Islamischen Koran ausbergung* ہے۔ یہ ان لیکچروں کا مجموعہ ہے جو اس نے ۱۹۱۸ء میں علم تفسیر کے ارتقاء اور مفسرین کے طبقات کے مخصوص رجحانات پر دیے تھے۔ امام السیوطی نے مفسرین کے طبقات کی ترتیب بلحاظ زمانہ کی تھی، لیکن گولٹ سیہر نے ان کے طبقات ان کے مخصوص رجحانات کے اعتبار سے قائم کیے۔ مثلاً ان کے نزدیک ایک گروہ ایسے علما کا ہے جنہوں نے قرآن مجید کی تفسیر اسلامی روایات اور احادیث کی روشنی میں کی ہے، جیسے امام الطبری وغیرہ۔ ایک

گروہ (۱۰۶) کہ سوڈان میں کم از کم سات مقامات ایسے ہیں جن کے نام ایک ہی طرح یا قریب قریب ایک جیسے لکھے جاتے ہیں، اور پھر وہ ان پر تفصیل بحث کرتا ہے۔

(ادارہ وو لائیڈن)

• گولٹ (ترکی) بہت سے ساکن ہانی کا اجتماع، جہیل یا جوہڑ، نیز یہ ایشیائی ترکی کے دو ناحیوں کا نام ہے، ان میں سے ایک کوہرو کی قضا (سنجاق، آماسیہ، ولایت سیواس) میں ہے اور اس میں ۳۳ گاؤں شامل ہیں، دوسرا ولایت قسطنطنیہ کے صدر مقام کے ساتھ منسلک ہے اور اس میں ۶۱ گاؤں ہیں۔

مأخذ: (۱) سالنامہ ۱۳۲۵ء، ص ۸۲۰، ۸۳۳۔

(CL. HUART)

• گولٹہ: Goletta، تونس کی ایک بندرگاہ نیز راکہ تونس۔

• گولٹ سیہر: (Ignaz Goldziher) اسحاق گولٹ سیہر ایک مشہور مستشرق، جو ۱۸۵۰ء میں پیدا ہوا اور ۱۹۲۱ء میں فوت ہوا۔ وہ قسیت کے لحاظ سے ہنگرین Hungarian اور مذہباً یہودی تھا۔ یورپ میں اسلامی علوم کے مطالعے کی تحریک میں اس کا بڑا حصہ ہے اور اس نے حدیث نبوی کے مطالعے پر خاص توجہ مبذول کی۔

گولٹ سیہر ۱۸۵۰ء میں ہنگری کے شہر بوڈاپسٹ Buda-Pest میں پیدا ہوا، اور تحصیل علم کے لیے اپنے شہر کی یونیورسٹی میں داخل ہوا، جہاں اس نے مشہور مستشرق وامیری Vambery سے استفادہ کیا جو ترکستان میں ایک درویش کے لباس میں سفر کر چکا تھا۔ بعد ازاں وہ لاٹزگ (جرمنی) یونیورسٹی میں آ گیا، جہاں اس نے یہاں کے مشہور عربی دان پرویسر فلاشر Fleischer سے تعلیم حاصل کیا اور اس کے فیض صحبت سے اس کی تعلیم پر عبور حاصل کیا اور اس کی نگرانی میں

گولڑہ ہے۔ راولپنڈی سے ہشاور کو جاتے ہوئے یہ ریلوے کا دوسرا سٹیشن ہے۔ قصبہ سٹیشن سے ۸ کمر شمال کی جانب پہاڑ کے دامن میں کوئی دو میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ یہ قطب شاہی اعوانوں کی آبادی ہے جو ایک قصبے کی صورت اختیار کر چکی ہے۔ اسے گولڑہ اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہاں بابا گولڑہ کی اولاد آباد ہے جو حضرت قطب شاہ کے نویں بیٹے تھے۔ تاریخ الاعوان (طبع دین محمد پریس لاہور ۱۹۵۶ء، ص ۲۹ تا ۳۲) کے مطابق قطب شاہ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے تیسرے فرزند محمد بن حنفیہ کی اولاد میں سے ہیں۔ ان کے بزرگ مدینہ منورہ سے ہجرت کر کے ہرات آئے اور پھر غزنی پہنچے۔ میر قطب شاہ کے والد شاہ عطاء اللہ سبکتگین کے سالار لشکر تھے۔ میر قطب شاہ سلطان محمود غزنوی کے ساتھ ہندوستان آئے اور جہاد کرتے رہے۔ بابا گولڑہ کا نام عبداللہ گولڑہ تھا۔ نسب ناموں میں انہیں گوہر علی، گورڑہ اور گوہر شاہ بھی لکھا جاتا ہے (تاریخ الاعوان، ص ۳۱)۔ ان کی والدہ ایک راجپوت چوہان راجا چھتری کی لڑکی بیان کی جاتی ہے۔ ان کا قیام سون سکیسر ضلع سرگودھا میں بھی رہا، خوشاب سے سکیسر جاتے ہوئے چڑھائی کے بعد جب وادی میں داخل ہوتے ہیں تو ایک مقام وہاں بھی ہے جسے ”بابا گولڑہ“ کہا جاتا ہے۔ وہاں نشان کے طور پر پتھروں کا ڈھیر ہے۔ کہا جاتا ہے کہ بابا نے چند روز وہاں گزارے تھے۔ راولپنڈی تحصیل میں گولڑہ کے علاوہ اعوانوں کے اور بھی متعدد گاؤں ہیں۔ ۱۸۹۳-۱۸۹۴ء کے راولپنڈی ڈسٹرکٹ کرڈینر میں یہاں کے لوگوں کا ذکر اچھے الفاظ میں نہیں۔ ۱۸۹۵ء میں لاہور سے طبع ہونے والی گورن کی تصنیف پنجاب کے رؤسا (انگریزی) میں بھی گولڑہ کے اعوانوں کے متعلق کچھ ایسی طرح

طبقہ معتزلی عقائد کے مفسرین کا ہے جن کے سرخیل علامہ الزمخشری ہیں اور ایک گروہ متصوفہ (مثلاً امام القشیری) کا ہے اور سب سے آخر میں زمانہ حال کے مفسرین ہیں جو عہد حاضر کے طرز خیال اور نظریات سے متاثر نظر آتے ہیں۔ انہوں نے قرآن مجید کو اسی انداز میں سمجھا ہے اور سمجھانے کی کوشش کی ہے۔ ایک مصری فاضل عبدالقادر نے اس کتاب کو مذہب التفسیر الاسلامی کے نام سے عربی میں ترجمہ کر دیا ہے، جس کا مطالعہ مسلمان علما کے لیے از بس مفید ہے۔

کیمبرج اور وی انا کی یونیورسٹیوں نے گولٹ سیہر کو ڈاکٹر کی اعزازی ڈگری عطا کی اور دنیا کی بہت سی علمی مجالس نے اسے اپنا اعزازی رکن بنایا۔

گولٹ سیہر نے جو کثیر تعداد میں مضامین، مقالات اور مستقل کتابیں لکھیں ہیں، برنارڈ ہیلر B. Heller نے ان کی فہرست تیار کر کے ایک کتاب کی شکل میں ۱۹۲۷ء میں پیرس سے شائع کر دی تھی۔

مصادر: (۱) ابوالقاسم سحاب: فرهنگ خاور شناسان (مطبوعہ ایران)، ص ۱۳۷، ۱۳۸: (۲) Die Arabischen Studein in Encyclopaedia: Fuck, J. (لائپزگ ۱۹۵۵ء)، ص ۲۲۶ تا ۲۳۱: (۳) Bibliographie des ouvrages de Ignaz: Barnard Heller Goldziher، پیرس ۱۹۲۷ء۔

(شیخ عنایت اللہ)

* گولڈن ہورڈ: Golden Horde (رلہ بہ مادہ تہجائی مغول)۔

* گولڑوی: رلہ بہ گولڑہ شریف نیز سہر علی پیر۔

⊗ گولڑہ شریف: راولپنڈی سے گیارہ میل کے فاصلے پر کوہ مارگلا کے دامن میں ایک قصبے کا نام

نے یہاں چشتیہ سلسلے کی ایک مشہور خانقاہ قائم کی، عمارات بننے لگیں، درسگاہ قائم ہوئی، شاندار مسجد بنی اور دور دراز سے ہر پائے کے لوگ حصول فیض کے لیے پہنچنے لگے۔ ان کا انتقال ۲۹ صفر ۱۱۳۵ھ / ۱۱ مئی ۱۷۳۷ء کو ہوا اور تدفین اگلے روز مسجد شریف کے جنوب کی طرف باغ میں ہوئی۔ عالیشان مقبرہ تعمیر ہوا جس پر آیات، احادیث اور اقوال کندہ ہیں۔ وسیع مجلس خانہ بھی قریب بنایا گیا ہے جہاں ہر روز باقاعدگی سے قوالی ہوتی ہے۔ ہر سال ۲۹ صفر کو عرس منایا جاتا ہے۔ ہزاروں سرید ہاستان، ہندوستان، سعودی عرب اور دیگر ممالک سے حصول ثواب کے لیے شامل ہوتے ہیں۔ اس عرس کے ختم ہونے پر دوسرا عرس میلاد النبی کے سلسلے میں بھی شان و شوکت کے ساتھ منایا جاتا ہے۔ اس کے بعد ۱۱ ربیع الآخر کو حضرت غوث اعظم شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کا عرس بڑے اہتمام کے ساتھ منایا جاتا ہے۔ تینوں مواقع پر زائرین کی سہولت کے لیے سپیشل گاڑیاں چلائی جاتی ہیں۔

گولڑہ شریف میں سکھوں کی تحصیل اور قلعے کے کھنڈر اور آثار اب تک موجود ہیں۔ سٹیشن جنکشن ہے جہاں سے کوھاٹ کو گاڑی جاتی ہے اور تھانہ، نیشنل بینک، ہسپتال، ڈاک خانہ، تارگھر، ٹیلیفون آفس بھی بن چکے ہیں۔ یہ قصبہ راولپنڈی اور اسلام آباد سے پختہ سڑکوں کے ذریعے ملا ہوا ہے، جن پر بسیں چلتی رہتی ہیں۔ حضرت پیر مہر علی شاہ کے مزار کے علاوہ حضرت پیر روشن دین شاہ، پیر سید رسول شاہ، پیر فضل دین شاہ، اور سید پیر نذر دین شاہ کے مزارات ہیں۔ آستانہ عالیہ کی مسجد اور دیگر عمارات بھی قابل دید ہیں۔ اور قصبہ اب بھی رشد و ہدایت کا سرچشمہ بنا ہوا

کا ذکر ہے (ص ۷۱)۔ گولڑہ کے اس سے زیادہ تاریخی حالات دستیاب نہیں ہو سکے۔ البتہ راولپنڈی کے متعلق یہ پتا چلتا ہے کہ اند ہال کو شکست دینے کے بعد سلطان محمود غزنوی یہاں سے گزرا تھا (اسپیریل گزیٹر آف انڈیا، جلد ۲۱، ص ۲۶۳)۔ انیسویں صدی کے آغاز میں شاہ شجاع اور شاہ زمان راولپنڈی میں پناہ گزین ہوئے تھے۔ سکھوں کی فوج نے گجرات کی لڑائی کے بعد ۱۴ مارچ ۱۸۴۹ء کو راولپنڈی میں ہتیار ڈالے تھے (محولہ ہالا اسپیریل گزیٹر، ص ۲۷۲)۔ اس کے بعد یہ شہر، اس کا مضافاتی علاقہ اور یہ صوبہ یعنی پنجاب انگریزوں کے قبضے میں چلا گیا۔ ٹیکسلا کا مشہور قدیمی شہر گولڑہ سے مغرب کی طرف ہے، بنا بریں بدھوں کے آثار اس علاقے میں ملتے ہیں۔ ان کوائف سے واضح ہوتا ہے کہ گولڑہ کے ارد گرد تاریخ بگڑتی اور بنتی رہی ہے۔ اب راولپنڈی کے قریب اسلام آباد میں دارالحکومت بن جانے سے گولڑہ ایک بار پھر تاریخ ساز ماحول میں آ گیا ہے۔ دارالحکومت قصبے کی شرقی حدود کے ساتھ واقع ہے۔ گولڑہ کی موجودہ شہرت کی وجہ یہ ہے کہ یہاں حضرت پیر مہر علی شاہ قدس سرہ العزیز ایسے نامور چشتی بزرگ ۱۸۵۸ء میں پیدا ہوئے۔ پیر مہر علی شاہ گیلانی سید تھے۔ ان کے آبا و اجداد پہلے ساڈھوہ ضلع انبالہ میں رہتے تھے۔ ان کے والد کا نام پیر نذرالدین تھا۔ ان کے جد امجد پیر روشن الدین فریضہ حج ادا کرنے کے بعد یہاں گولڑہ میں مستقل طور پر قیام پذیر ہو گئے تھے۔ اس علاقے میں جو سادات پہلے سے آباد تھے، وہ زیادہ تر شیعہ تھے۔ پیر نذر الدین بڑے متقی بزرگ تھے، مگر اپنے علم و فضل اور روحانی مرتبے کے لحاظ سے ان کے فرزند پیر مہر علی شاہ کو جو شہرت نصیب ہوئی اس کی وجہ سے اس موضع کی شہرت لازوال ہو گئی۔ پیر مہر علی شاہ

سلطان محمود شاہ بہمنی نے ۱۴۹۵ء میں سلطان قلی قطب الملک کو مغربی تلنگانہ کا حاکم مقرر کیا۔ اس نے گولکنڈے کو اپنا انتظامی صدر مقام بنایا، قلعے کی چار دیواری اور دیگر استحكامات کو پتھر سے دوبارہ تعمیر کیا، اور اس نئے شہر کا نام محمد نگر رکھا۔ لیکن یہ نیا نام اس شہر کے قدیم نام کی جگہ نہ لے سکا۔ ۱۵۱۲ء میں وہ خود مختار ہو گیا اور اس نے گولکنڈے کو اپنا ہائے تخت بنایا، چنانچہ قطب شاہی بادشاہوں کا صدر مقام ۱۵۹۱ء تک یہی شہر رہا۔ اس سال میں محمد قلی قطب شاہ نے جو اس خاندان کا پانچواں بادشاہ تھا بھاگ نگر کا شہر جو پرانے قلعے سے سات میل کے فاصلے پر واقع ہے، تعمیر کرایا جس کا نام بعد میں حیدرآباد ہو گیا۔ بادشاہ اپنے درباریوں سمیت اس شہر میں آ گیا۔ گولکنڈہ اپنی اصلی حالت میں قلعے سمیت قائم رہا اور جب کبھی کسی قسم کا کوئی خطرہ لاحق ہوتا تو بادشاہ اپنے درباریوں سمیت یہاں آ جایا کرتا تھا۔ عبداللہ قطب شاہ جو اس خاندان کا ساتواں بادشاہ تھا، ۱۶۵۶ء میں اسی جگہ اورنگ زیب کے ہاتھوں محصور ہوا جو ان دنوں سلطنت مغلیہ کی جانب سے دکن میں وائسرائے تھا۔ لیکن اسے اپنے والد کے احکام سے مجبور ہو کر محاصرہ اٹھا لینا پڑا۔ جب اورنگ زیب خود تخت پر بیٹھا تو وہ اس کام میں مشغول ہو گیا کہ دکن میں جو دو ریاستیں باقی بچ رہی تھیں ان کا بھی خاتمہ کر دے۔ اس نے ۱۶۸۷ء میں بیجا پور پر قبضہ کر لینے کے بعد ابوالحسن قطب شاہ کا جو گولکنڈے میں قطب شاہی خاندان کا آٹھواں اور آخری بادشاہ تھا، محاصرہ کر لیا۔ آٹھ مہینے کے محاصرے کے بعد قلعہ سر ہو گیا اور بادشاہ کو گرفتار کر کے دولت آباد بھیج دیا گیا جہاں بارہ سال کے بعد وہ فوت ہو گیا۔

جنوبی ہندوستان میں گولکنڈے کا شہر ہے۔

ہے (دیکھیے فیض احمد : سہر منیر، ص ۵۲، لاہور ۱۹۶۹ء)۔ (پیر سہر علی شاہؒ کے بعد ان کے فرزند، پیر غلام محی الدینؒ گدی نشین ہوئے۔ ان کا انتقال ۱۹۷۵ء میں ہو گیا۔ اب ان کے صاحبزادے شاہ غلام محی الدین گدی نشین ہیں) مآخذ مقالے میں درج ہیں [عبدالغنی رکن ادارہ نے لکھا]۔ (ادارہ)

* گولک بوغاز : قدما کے مشہور درہ Pylae Ciliciae [= Cilician Gates] کا ترکی نام۔ یہ نام اس کے قریب کے ایک مقام گولک سے لیا گیا ہے جس کی آبادی Cuinet کے بیان کے مطابق ارد گرد کے دیہات کو ملا کر ۱۸۵۰ تھی۔ ارمنی نوشتوں میں ہمیں گولک کے بجائے گگلگ Guglag ملتا ہے جسے لاطینی میں Gogulat یا Coqelaquus بنا لیا گیا، تاہم لاطینی وقائع نگار ہمیشہ Porta Judae ہی لکھتے ہیں۔ عرب وقائع نگاروں کے ہاں ہمیں محض درب یا درب السلاۃ ملتا ہے۔ زیادہ تفصیلی بیانات کے لیے مندرجہ ذیل تصانیف دیکھیے۔

مآخذ : (۱) *Erdkunde : Ritter*، ج ۱۹، حصہ ۲، ص ۲۷۳ بعد؛ (۲) *Historic : Ramsay*، ص ۳۴۹ بعد؛ (۳) *Geogr. of Asia Minor*، ص ۱۳۳ بعد؛ (۴) *The Lands of the Eastern Culiphate : Le Strange*، ص ۱۳۳ بعد؛ (۵) *La Tarquie d'Asie : Cuinet*، ص ۱۳۹:۲۔

(A. DIRR)

* گولکنڈہ : ایک قدیم شہر اور قلعے کا نام جو کسی زمانے میں مسلمان بادشاہوں کی سلطنت تلنگانہ کا صدر مقام تھا۔ ابتدا میں اس شہر کے محل وقوع پر کجی مٹی کا ایک قلعہ تھا جو ہندو راجاؤں نے کسی زمانے میں تعمیر کرایا ہو گا اور جسے بعد میں دکن کے بہمنی خاندان کے بادشاہوں نے مستحکم کیا اور اس کی زیب و زینت میں اضافہ کیا۔

اپنی تعداد کی کمی کو گوم کے گھڑ سواروں کے انتہائی تیز رفتار دستوں سے پوری کرتی تھی [۔۔۔۔۔ تفصیل کے لیے دیکھیے (۱) لائنڈن بذیل مادہ]۔

مآخذ: (۱) *De la domination : W. Estérbázy*

ص ۲۶۱ بعد: (۲) *arabeparlé*، (الجزائر ۱۹۰۹ء) ص ۱۰۰؛ (۳)

جلد ۱، شمارہ ۲۹۸، ص ۳۱۷؛ (۴) *Legislation Algérienne*، (پیرس ۱۹۰۳ء)،

جلد ۱، شمارہ ۲۹۸، ص ۳۱۷؛ (۵) *Dict. de Législation Algérienne*،

مورخہ ۲۱ تا ۲۵ مارچ ۱۸۶۷ء؛ (۶) *Circulaire du Gouverneur Général de l'Algérie*،

بارچہارم - موجودہ انتظامات کے لیے دیکھیے *Hugues et Lapra* (۷)؛ (۸) *Code Algérien*،

بارچہارم - موجودہ انتظامات کے لیے دیکھیے *Arrêté du*، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۹) *Gouvern. Général de l'Algérie 11th December 1872*

Circulaire، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۱۰) *Code Algérien*،

بارچہارم - موجودہ انتظامات کے لیے دیکھیے *Arrêté du*، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۱۱) *Gouvern. Général de l'Algérie 11th December 1872*

Circulaire، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۱۲) *Code Algérien*،

بارچہارم - موجودہ انتظامات کے لیے دیکھیے *Arrêté du*، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۱۳) *Gouvern. Général de l'Algérie 11th December 1872*

Circulaire، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۱۴) *Code Algérien*،

بارچہارم - موجودہ انتظامات کے لیے دیکھیے *Arrêté du*، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۱۵) *Gouvern. Général de l'Algérie 11th December 1872*

Circulaire، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۱۶) *Code Algérien*،

بارچہارم - موجودہ انتظامات کے لیے دیکھیے *Arrêté du*، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۱۷) *Gouvern. Général de l'Algérie 11th December 1872*

Circulaire، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۱۸) *Code Algérien*،

بارچہارم - موجودہ انتظامات کے لیے دیکھیے *Arrêté du*، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۱۹) *Gouvern. Général de l'Algérie 11th December 1872*

Circulaire، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۲۰) *Code Algérien*،

بارچہارم - موجودہ انتظامات کے لیے دیکھیے *Arrêté du*، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۲۱) *Gouvern. Général de l'Algérie 11th December 1872*

Circulaire، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۲۲) *Code Algérien*،

بارچہارم - موجودہ انتظامات کے لیے دیکھیے *Arrêté du*، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۲۳) *Gouvern. Général de l'Algérie 11th December 1872*

Circulaire، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۲۴) *Code Algérien*،

بارچہارم - موجودہ انتظامات کے لیے دیکھیے *Arrêté du*، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۲۵) *Gouvern. Général de l'Algérie 11th December 1872*

Circulaire، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۲۶) *Code Algérien*،

بارچہارم - موجودہ انتظامات کے لیے دیکھیے *Arrêté du*، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۲۷) *Gouvern. Général de l'Algérie 11th December 1872*

Circulaire، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۲۸) *Code Algérien*،

بارچہارم - موجودہ انتظامات کے لیے دیکھیے *Arrêté du*، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۲۹) *Gouvern. Général de l'Algérie 11th December 1872*

Circulaire، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۳۰) *Code Algérien*،

بارچہارم - موجودہ انتظامات کے لیے دیکھیے *Arrêté du*، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۳۱) *Gouvern. Général de l'Algérie 11th December 1872*

Circulaire، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۳۲) *Code Algérien*،

بارچہارم - موجودہ انتظامات کے لیے دیکھیے *Arrêté du*، (پیرس ۱۸۷۸ء)؛ (۳۳) *Gouvern. Général de l'Algérie 11th December 1872*

اور جواہرات کی منڈی ہونے کی وجہ سے مشہور تھا، کیونکہ جس ریاست کا یہ ہاے تخت تھا اس میں اس قسم کی کانیں بہت تھیں۔

مآخذ: (۱) *Historic Land marks : T.W. Haig*

of the Deccan

(T. W. HAIG)

گوم: (عربی تحریر میں قوم) شمالی افریقہ کے عرب علاقوں میں مسلح گھڑ سواروں کے دستے یا قبیلے کے لڑنے والے آدمیوں کو جس نام سے پکارا جاتا ہے اس کی یہی صورت اور تلفظ ہے۔ اس کے مشتق گومتہ کا مطلب ہے گوم کی فوجی جماعت یا دستے یا "ایک دلیرانہ یلغار، شورش یا بغاوت"۔

عربی میں اس کی جو تحریری صورت "قوم" ہے وہ بھی شمالی افریقہ کی بولیوں میں "لوگ، قوم، قبیلہ" وغیرہ کے معنوں میں پائی جاتی ہے (Beaussier)؛

Dict. pract. arab-fransais des dialectes parles en

Algerie et en Tunisie۔ تاہم یہ بات ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ تحریری عربی میں قوم کے معنی "دشمن" یا "لوٹ مار پر جانے والے لوگوں کی ایک جماعت" بھی ہو سکتے ہیں (Dozy)؛ تکملہ،

جلد ۲: ص ۴۴ ب)۔

ترکوں نے الجزائر اور تونس کی قدیم بربر ریاستوں کے گوم کو فوج میں سرکاری عہدے دیے۔ انہوں نے ملک میں اپنے فوجی قبضے کے نظام کا دار و مدار انہیں پر رکھا تھا۔ انہوں نے تمام قبائل کو "مخزن" یعنی امدادی افواج اور رعیت میں بانٹ رکھا تھا۔ مخزن اکثر محاصل سے آزاد تھے اور رعیت کو تمام ٹیکس ادا کرنے پڑتے تھے۔ جب مؤخر الذکر جماعت سے تعلق رکھنے والے ایک یا زیادہ قبائل ٹیکس ادا کرنے سے انکار کر دیتے تھے یا کسی وجہ سے بغاوت برپا کر دیتے تھے تو ترکی فوج بڑی تیزی سے باغیوں کے علاقے میں جا پہنچتی تھی۔ یہ فوج

گومش خانہ: "چاندی گھر" (جدید یونانی

میں اس کا ترجمہ *Argyrouxolis* لیا جائے گا)

ولایت طرابزون (Trapezunt) کی ایک سنباق کا

صدر مقام جو ۱۹۱۳ء تک *Chaldia* کے یونانی

اسقف اعظم کا مرکز رہا۔ کہا جاتا ہے کہ یہ صرف

۲۵ برس پہلے آباد ہوا تھا اور اولیا (۲: ۳۴۳) کے

بیان کے مطابق یہ مقام وہی جانچہ ہی ہے جو

سلیمان اول سے عثمان دوم تک چاندی کے سکوں کی

نکسال کی وجہ سے مشہور رہا۔ گومش خانہ پہلے

پونٹس *Pontus* کے ساحلی علاقوں میں کان کنی کا

مرکز تھا اور قدیم زمانے میں بھی اپنی چاندی کی

وجہ سے مشہور تھا۔ اٹھارھویں صدی (سلطان محمود

اولہ کے عہد) میں یہاں کچھ عرصے کے لیے

غروش ضرب کیے گئے۔ ۱۸۲۸ء-۱۸۲۹ء کی جنگ

کے دوران روسی عارضی طور پر ضلع گومش خانہ پر

درے کی زیادہ سے زیادہ بلندی ۳۵۱۲ فٹ (نزد دومندی) ہے [اس درے کے نام کی مناسبت سے ڈیرہ اسماعیل خان (پاکستان) میں گومل یونیورسٹی قائم کی گئی ہے]۔

مأخذ: *Imp. Gaz. of India*، ۱۹۰۸ء، ج ۳۔

(M. LONGWORTH DAMES)

گوہر شاد آغا (بیگم): امیر تیمور کے بیٹے میرزا شاہرخ کی بیوی ان نامور خواتین میں سے ہے جن کا تدبیر اپنے زمانے میں ضرب المثل تھا۔ تمام مآخذ کی رو سے ان کا نام علم و فن کے عظیم قدر دانوں میں شامل کیا جاسکتا ہے۔ مؤرخہ ہرات کے ایک کتبے سے معلوم ہوتا ہے کہ ملکہ کے والد کا نام امیر الکبیر غیاث الدین تھا۔ اس کی شاہانہ شان و شوکت کے سلسلے میں دو واقعات کا ذکر کیا جاتا ہے۔ ۱۳۱۹ء/۵۸۲۲ء میں اس کے بیٹے میرزا محمد جوگی بہادر کی شادی بادشاہ مغولستان کی دختر سہرنگار آغا سے ہوئی۔ گوہر شاد آغا نے جشن کا جس پیمانے پر انتظام کیا، اسے دیکھ کر مؤرخین وقت نے حیرت کا اظہار کیا ہے۔ دوسرا واقعہ یہ ہے کہ اس کا بیٹا میرزا الغ بیگ حاکم ماوراء النہر سمرقند میں رہتا تھا۔ اس نے اپنی والدہ کو سمرقند آنے کی دعوت دی۔ میرزا محمد جوگی بہادر کو لیے کر وہ اوائل ربیع الاول ۵۸۲۳ء / مارچ ۱۴۲۰ء میں ماوراء النہر گئی۔ میرزا الغ بیگ نے حوالی بخارا میں، خوش آمدید کہنے کے لیے شاہانہ جشن منعقد کیا۔ اس سے پہلے ۵۸۲۰ء / ۱۴۱۷ء-۱۴۱۸ء میں میرزا الغ بیگ ہرات آیا تھا اور گوہر شاد آغا نے اس کا شاندار استقبال کیا تھا۔ ان امور سے واضح ہوتا ہے کہ سپہ علیا گوہر شاد آغا کو شہزادوں کے معاملات میں بڑا دخل حاصل تھا۔ گوہر شاد کو میرزا علاء الدین سے بڑی محبت تھی۔ اس بات سے واضح ہوتا ہے کہ گوہر شاد کو میرزا عبداللطیف ربیع الاول ۵۸۲۳ء میں

قابض ہو گئے۔ ان کے جانے کے بعد یونانی باشندوں کا بڑا حصہ جو زیادہ تر کانوں میں کام کرتا تھا ترک وطن کر گیا اور کان کنی کی صنعت پر زوال آ گیا۔ حال میں یورپی کمپنیوں نے سیلاب زدہ کانوں میں کام شروع کرنے کی کوششیں کی ہیں لیکن ان میں نمایاں کامیابی حاصل نہیں ہوئی۔ یہاں چاندی ملا سیسا نکلتا ہے۔ موجودہ آبادی ۳۰۰۰ کے قریب ہے جس میں نصف یونانی ہیں، پانچ یونانی گرجاؤں کی قیمتی آرائش و زیبائش اس زمانے کی یادگار ہے جب یہاں کی یونانی آبادی ۵۰۰۰ کنبوں پر مشتمل تھی اور یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ قدیم باشندے کس قدر خوشحال تھے (دیکھیے (۱) جہاں نما ص ۶۲۲، ۶۲۳؛ (۲) *Researches* : Hamilton، ص ۲۳۴) بعد؛ (۳) *TaΠouTixa* : Triantaphyllides، ص ۹۷ بعد؛ (۴) *Ιστορία Τραπεζοῦντος* : Sava Joannides، ص ۱۴۱، ۲۳۸ بعد؛ (۵) *La Turquie d' Aste* : Cuinet، ص ۱۲۲ بعد؛ (۶) *Descr. de* : Texier، ص ۱۲۲ بعد؛ (۷) *l'Armenie, la Perse etc.*، پلیٹ (۲)۔

(J. H. MORDTMANN)

* **گومل:** ایک دریا کا نام جو پاکستان کی شمال مغربی سرحد میں افغانستان کے سلسلہ کوہستان سے نکلتا ہے اور جنوب مشرق کی جانب بہتا ہوا درہ گومل کے ذریعے وادی سندھ میں داخل ہو جاتا ہے۔ اس کے دریائے سندھ سے اتصال سے پہلے توی، کندر اور ژوب کے پانی بھی اس میں آ ملتے ہیں۔ اس کا پانی شدید طغیانی کے بغیر دریائے سندھ تک نہیں پہنچتا کیوں کہ یہ سارا پانی نہری آبپاشی کے سلسلے میں ختم ہو جاتا ہے۔

پاکستان۔ افغان سرحد پر درہ گومل ایک اہم درہ ہے۔ اس دریا نے بھی اس کے ساتھ ساتھ اپنے گزرنے کا راستہ بنا لیا ہے۔ اس کی وجہ سے یہ آسانی ہو گئی ہے کہ راستے میں ہر جگہ پانی مل سکتا ہے۔ اس

۱۴۴۱ء میں سمرقند چلا گیا کہ کیوں دوسرے
فرزندوں کی طرف توجہ کم ہے۔ مگر میرزا عبداللطیف
سے خود شاہرخ کو بہت لگاؤ تھا۔ اس نے
گوهر شاد سے کہا کہ میرے فرزند ارجمند کو
تمہارے سلوک نے مجھ سے جدا کر دیا ہے۔
چنانچہ گوهر شاد نے سمرقند کا سفر اختیار کیا، میرزا
الغ بیگ نے حسب معمول عزت و احترام میں ٹوٹی
دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا اور گوهر شاد ۸۴۵ھ /
مارچ ۱۴۴۲ء میں میرزا عبداللطیف کو ساتھ لے کر
واپس ہرات آئیں۔ شاہرخ بڑا خوش ہوا (دیکھیے
میر خواند : روضۃ الصفا، مطبوعہ بمبئی ۱۲۷۱ /
۱۸۵۴ - ۱۸۵۵ء ج ۶، ص ۲۳۹، ۲۴۰)۔

شاہرخ رمضان ۸۰۷ھ / جولائی ۱۴۰۴ء میں
تخت نشین ہوا اور اس نے شہر ہرات کو اپنا
دارالسلطنت مقرر کیا۔ جوں جوں اسے عروج حاصل ہوتا
گیا، گوهر شاد آغا کا ستارہ اقبال بھی بلند ہوتا رہا۔
شاہرخ کی ایک اور بیوی آق سلطان آغا بھی تھی،
لیکن اسے کوئی شہرت حاصل نہیں ہوئی۔ شاہرخ
نے مشہد مقدس کو خوبصورت بنانے کے لیے بڑی
کوشش کی۔ گوهر شاد آغا نے بادشاہ کے نیک عزم
کی تکمیل میں بڑی عالی ہمتی اور بلند نظری سے
اس کا ساتھ دیا۔ اس نے وہاں حضرت امام علی ابن
موسی الرضا کے قبے کے نزدیک عالیشان مسجد جامع
تعمیر کرائی جو اپنے فنی کمال کے ساتھ اب بھی
موجود ہے اور اس کا شمار دنیا کی عمدہ ترین مساجد
میں ہوتا ہے۔ ۸۲۱ھ / ۱۴۱۸-۱۴۱۹ء میں
شاہرخ مشہد مقدس کی زیارت کے لیے گیا اور مسجد
کو دیکھ کر بہت خوش ہوا۔ مسجد انہیں ایام
میں مکمل ہوئی تھی۔ مسجد کے دروازے کی محراب
پر ملکہ کے بیٹے میرزا بایسنقر کے ہاتھ کا خط لکھا
ہوئے کتبہ ہے جس کے آخر میں لکھا ہے : کتبہ
بایسنقر بن شاہرخ بن تیمور گورکان

فہ ۸۲۱ھ - اس بات سے یہ واضح ہے کہ یہ سارا کتبہ
بڑا باذوق تھا۔ مسجد جامع کا فنی حسن بے نظیر
سمجھا جاتا ہے۔ راہنمای مشہد میں لکھا ہے کہ
”بدون شک جامعہ است کہ هیچ یک از مساجد
ایران با آن نمیتواند سربرابری داشته باشد۔۔۔ هیچوقت
از نماز گزار و عبادت کنندہ خالی نیست۔۔۔ گوهر شاد
آغا ہمسر میرزا شاہرخ پسر تیمور با این اقدام نام
خود را در تاریخ عالم اسلام بخلد و جاویدان ساختہ
است۔۔۔ مسجد گوهر شاد از جنبہ قدمت تاریخی و
زیبائی ساختمان و ظرافت بنا و کشیہاے نفیس و قیمتی کہ
دارد یکی از جالب توجہ ترین بناہای مذہبی اسلام
بشمار میرود، (ص ۱۲۹، ۱۳۰) [میر علیشیر نوائی :
مجالس النفاث (تہران ۱۳۳۳ش، ص ۱۰۴) میں
مولانا حاجی کا ذکر کرتے ہیں جو مشہد مقدس میں
گوهر شاد بیگم کی مسجد جامع میں خطیب تھے،
سنی العقیدہ تھے اور حضرت امام علی موسی رضا کے
روضہ منورہ میں بڑے معروف تھے۔ مسجد جامع کے
علاوہ حضرت امام رضا کے احاطہ مزار میں ملکہ
گوهر شاد نے دو بڑے ایوان بھی تعمیر کرائے تھے
جو دارالحفاظ اور دارالسیادت کے نام سے مشہور ہیں۔
یہ بھی نفیس کاشی کاری سے مزین تھے۔ دارالسیادت
قبہ شریف کی بائیں طرف ہے اور دارالحفاظ قبہ شریف
اور دارالسیادت کے مابین واقع ہے جس کے مشرقی
دروازے سے مسجد میں داخل ہوتے ہیں اور مغربی
سمت کا دروازہ دارالسیادت کی طرف کھلتا ہے۔
تیسرا دروازہ مغرب کی طرف ہے۔

گوهر شاد نے ہرات میں بھی عمارات تیار
کرائیں۔ ۸۲۰ھ / ۱۴۱۷ء میں ہرات کے شمال میں
جوئے انجیر کے کنارے ملکہ کے مدرسے کی بنیاد
رکھی گئی۔ ساتھ ہی مسجد جامع اور بیت المغفر
نامی گنبد تعمیر ہوا۔ ملکہ نے ان کے لیے وقف قائم
کیے۔ ساری عمارات کی تکمیل ۸۴۱ھ / ۱۴۳۷

سنہری ہے۔ موزہ ہرات میں ایک کتبہ ہے جو خطاط جعفر جلال (اضافت ابنی) کا لکھا ہوا ہے۔ اور مدرسہ مہد علیا گوھر شاد سے متعلق ہے۔ جملہ معلومات کا وہ بہت بڑا مأخذ ہے۔ مدرسے کی عمارت پر میرک ہروی نے کئی کتبے لکھے تھے۔

اپنے زمانے کی اس برگزیدہ خاتون کا حشر بڑا المناک ہوا۔ ۲۵ ذوالحجہ ۱۲/۵۸۵ مارچ ۱۴۴۷ء کو شاہرخ فوت ہو گیا۔ اسے مذکورہ بالا گنبد میں دفن کیا گیا۔ اس موقع پر میرزا عبداللطیف ابن میرزا الغ بیگ گورکان نے گوھر شاد آغا اور ترخانیوں کو تاراج کر دیا اور پھر قید کر لیا اس بنا پر کہ ان کی ہمدردیاں میرزا علاء الدولہ سے ہیں۔ میرزا علاء الدولہ نے لڑ کر انہیں آزاد کر دیا۔ پھر سلطان ابوسعید کا زمانہ آیا تو اپنے خلاف مزاحمت ختم کرانے کے لیے وہ ہرات آیا اور قلعے کا قبضہ نہ ملنے پر گوھر شاد سے بڑے اچھے ماحول میں ملاقات بھی کی، لیکن اسے بھکایا گیا کہ وہ تو خفیہ طور پر میرزا سلطان ابراہیم سے ساز باز کر رہی ہے۔ انہیں ایام میں سلطان ابراہیم کے حریف میر شیر حاجی نے سلطان ابوسعید کو کھلا بھیجا کہ مہد علیا کے ہوتے ہوئے وہ ان کے پاس یعنی سلطان ابوسعید کی خدمت میں ہرات حاضر نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ سلطان نے اس نامور خاتون کو ۹ رمضان المبارک ۳۱/۵۸۶ جولائی ۱۴۵۷ء کو قتل کرا دیا اور اس کا پچاس سال کا اندوختہ لوٹ لیا گیا۔ بعد میں میرزا یادگار محمد نے اپنی جدہ کا انتقام لینے کے لیے اپنی تلوار کے وار سے سلطان ابوسعید کو ۵۲/۵۸۶-۱۳۶۸ء میں قتل کر دیا جب اوزون حسن نے سلطان کو گرفتار کر کے اسی کے حوالے کیا تھا۔

مآخذ: (۱) کمال الدین عبدالرزاق سررانی

مطلع سعدین و مجمع بحرن، لاہور ۱۹۵۹ء

۱۴۳۸ء میں ہوئی۔ مسجد اور مدرسے کی رسم افتتاح کے لیے ۸ صفر ۵۸۳۶/۴ اکتوبر ۱۴۳۲ء کو بروز جمعہ شاہرخ خود گیا۔ اس کے نام کا خطبہ شیخ شہاب الدین بن شیخ رکن الدین بن شیخ اسلام شیخ شہاب الدین بسطامی نے پڑھا۔ محمد شفیع لاہوری مصحح مطلع سعدین و مجمع بحرن، مطبوعہ لاہور ۱۹۴۹ء، ص ۱۴۶۳ پر منسبات عبداللہ سرورید خطی نسخہ کتابخانہ پنجاب یونیورسٹی ورق ۳۰۔ ب کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ بیت المغفرہ اور مسجد جامع کے حفاظ کی تنخواہیں بعد میں بھی جاری رہیں۔ اور سلطان حسین میرزا بابرا (۵۸۷۳/۱۴۶۹ء تا ۵۹۱۱/۱۵۰۶ء) کے زمانے میں خواجہ حافظ حسین علی حفاظ کی ایک جماعت کے ساتھ اس کام پر مقرر تھا۔ موصوف نے ان کی تعیناتی کے حکم کا متن دے دیا۔ میر علیشیر نوائی مجالس النفائس (ص ۷۶، ۹۱، ۹۲، ۲۵۳، ۲۶۶) میں مدرسہ مہد علیا گوھر شاد بیگم کے ایک مدرس مولانا کمال الدین مسعود شیروانی کا ذکر کرتے ہیں۔ ظہیر الدین بابر بابر نامہ میں ہرات کی سیر گاہوں میں گوھر شاد آغا کے مدرسے، بیت المغفرہ اور مسجد جامع کا ذکر کرتا ہے۔ وہ ہرات میں ۵۹۱۲ء میں گیا تھا۔ خلیلی افغان آثار ہرات (مطبوعہ ہرات ۱۳۰۹ شمسی، ص ۱۷۸) میں لکھتے ہیں کہ گوھر شاد آغا کی مسجد اور اس کے مدرسے کا اب ہرات میں وجود نہیں۔ امیر عبدالرحمن نے ایک انگریز انجینئر کے کہنے پر انہیں گرا دیا تھا۔ گوھر شاد آغا کا تعمیر کردہ گنبد البتہ باقی ہے جس میں وہ خود، شاہرخ، اس کے بیٹے بایسنغر اور محمد جوکی بہادر اور دیگر تیموری شہزادے مدفون ہیں۔ چہار مینار جو ان عمارات سے متعلق ہیں، ابھی باقی ہیں۔ ان کی بلندی ۱۲۰ تا ۱۵۰ قدم ہے۔ طاس ولیم بیل لکھتا ہے کہ بیت المغفرہ کا گنبد

بعد آئے اور دریائے سندھ اور سوان کے درمیانی وسیع اور بھاڑی علاقے میں آباد ہو گئے اور اسے اپنے ہمسایہ اعوانوں، گکھڑوں اور جودھروں سے سکھوں کے زمانے تک بچائے رکھا۔ افغان حملہ آوروں نے بھی انہیں مطیع نہ کیا کیونکہ یہ شاہراہ سے دور رہتے تھے۔ نیز جب وہ گزر رہے ہوتے تھے تو گھیسے انہیں خراج ادا کر دیتے تھے۔ ان میں سے ایک رائے جلال سکھوں کے زمانے میں تھا جس نے اپنے علاقے کا انتظام خوب کیا ہوا تھا۔ ۱۸۳۰ء میں رائے محمد نے بالا کوٹ کی لڑائی میں سید احمد شہید کے خلاف سکھوں کی اسداد کی تھی۔ یہ قوم پرجوش، توانا، اور سخت کوش ہے۔

مآخذ: (۱) *Imp. Gazetteer of India*، فصل متعلقہ پنجاب ۱۹۰۸ء؛ (۲) *گرن ویسی: تذکرہ رؤسائے پنجاب، لاہور، ۱۹۱۱ء، ص ۲۶۷، ۲۷۰، ۲۷۱*؛ (۳) *A Glossary of the Tribes and Castes*، ج ۲، لاہور، ۱۹۱۱ء، ص ۲۸۵۔

(LONGWORTH DAMES) [وادارہ]

گجراتی: ایران کے ایلخانی خاندان کا ایک مغل شہزادہ (۱۵۶۹/۱۵۶۹ء تا ۱۵۹۱/۱۵۹۱ء) جو ارغون [رک باں] کا بھائی اور جانشین تھا۔ اس کا لقب ایرن چین دورجی (در و صاف تورجی) یعنی ”سب سے قیمتی موتی“ تھا جو اسے تخت نشینی کے بعد اپنے بدھ راہبوں (وصاف کی رو سے چینی راہبوں) سے ملا تھا اور جسے وہ اپنے سکوں پر کندہ کرواتا تھا۔ وصاف کی رو سے گجراتی کے عہد حکومت میں جو کرنسی نوٹ جاری کیے گئے تھے، ان پر بھی یہی نام لکھا گیا تھا۔ تخت نشینی سے پہلے وہ ایشیائے کوچک کا حاکم تھا۔ اس کے پیشرو کے برعکس اس کے دور حکومت میں مسلمانوں کو خاص طور پر مراعات حاصل ہو گئیں۔ صدر الدین احمد الخالدي (جو اپنے مولد کی نسبت سے الزنجانی اور اپنے کاغذی

۱۵۶۹، ۱۵۶۸، ۱۵۶۷، ۱۵۶۶، ۱۵۶۵، ۱۵۶۴، ۱۵۶۳، ۱۵۶۲، ۱۵۶۱، ۱۵۶۰، ۱۵۵۹، ۱۵۵۸، ۱۵۵۷، ۱۵۵۶، ۱۵۵۵، ۱۵۵۴، ۱۵۵۳، ۱۵۵۲، ۱۵۵۱، ۱۵۵۰، ۱۵۴۹، ۱۵۴۸، ۱۵۴۷، ۱۵۴۶، ۱۵۴۵، ۱۵۴۴، ۱۵۴۳، ۱۵۴۲، ۱۵۴۱، ۱۵۴۰، ۱۵۳۹، ۱۵۳۸، ۱۵۳۷، ۱۵۳۶، ۱۵۳۵، ۱۵۳۴، ۱۵۳۳، ۱۵۳۲، ۱۵۳۱، ۱۵۳۰، ۱۵۲۹، ۱۵۲۸، ۱۵۲۷، ۱۵۲۶، ۱۵۲۵، ۱۵۲۴، ۱۵۲۳، ۱۵۲۲، ۱۵۲۱، ۱۵۲۰، ۱۵۱۹، ۱۵۱۸، ۱۵۱۷، ۱۵۱۶، ۱۵۱۵، ۱۵۱۴، ۱۵۱۳، ۱۵۱۲، ۱۵۱۱، ۱۵۱۰، ۱۵۰۹، ۱۵۰۸، ۱۵۰۷، ۱۵۰۶، ۱۵۰۵، ۱۵۰۴، ۱۵۰۳، ۱۵۰۲، ۱۵۰۱، ۱۵۰۰، ۱۴۹۹، ۱۴۹۸، ۱۴۹۷، ۱۴۹۶، ۱۴۹۵، ۱۴۹۴، ۱۴۹۳، ۱۴۹۲، ۱۴۹۱، ۱۴۹۰، ۱۴۸۹، ۱۴۸۸، ۱۴۸۷، ۱۴۸۶، ۱۴۸۵، ۱۴۸۴، ۱۴۸۳، ۱۴۸۲، ۱۴۸۱، ۱۴۸۰، ۱۴۷۹، ۱۴۷۸، ۱۴۷۷، ۱۴۷۶، ۱۴۷۵، ۱۴۷۴، ۱۴۷۳، ۱۴۷۲، ۱۴۷۱، ۱۴۷۰، ۱۴۶۹، ۱۴۶۸، ۱۴۶۷، ۱۴۶۶، ۱۴۶۵، ۱۴۶۴، ۱۴۶۳، ۱۴۶۲، ۱۴۶۱، ۱۴۶۰، ۱۴۵۹، ۱۴۵۸، ۱۴۵۷، ۱۴۵۶، ۱۴۵۵، ۱۴۵۴، ۱۴۵۳، ۱۴۵۲، ۱۴۵۱، ۱۴۵۰، ۱۴۴۹، ۱۴۴۸، ۱۴۴۷، ۱۴۴۶، ۱۴۴۵، ۱۴۴۴، ۱۴۴۳، ۱۴۴۲، ۱۴۴۱، ۱۴۴۰، ۱۴۳۹، ۱۴۳۸، ۱۴۳۷، ۱۴۳۶، ۱۴۳۵، ۱۴۳۴، ۱۴۳۳، ۱۴۳۲، ۱۴۳۱، ۱۴۳۰، ۱۴۲۹، ۱۴۲۸، ۱۴۲۷، ۱۴۲۶، ۱۴۲۵، ۱۴۲۴، ۱۴۲۳، ۱۴۲۲، ۱۴۲۱، ۱۴۲۰، ۱۴۱۹، ۱۴۱۸، ۱۴۱۷، ۱۴۱۶، ۱۴۱۵، ۱۴۱۴، ۱۴۱۳، ۱۴۱۲، ۱۴۱۱، ۱۴۱۰، ۱۴۰۹، ۱۴۰۸، ۱۴۰۷، ۱۴۰۶، ۱۴۰۵، ۱۴۰۴، ۱۴۰۳، ۱۴۰۲، ۱۴۰۱، ۱۴۰۰، ۱۳۹۹، ۱۳۹۸، ۱۳۹۷، ۱۳۹۶، ۱۳۹۵، ۱۳۹۴، ۱۳۹۳، ۱۳۹۲، ۱۳۹۱، ۱۳۹۰، ۱۳۸۹، ۱۳۸۸، ۱۳۸۷، ۱۳۸۶، ۱۳۸۵، ۱۳۸۴، ۱۳۸۳، ۱۳۸۲، ۱۳۸۱، ۱۳۸۰، ۱۳۷۹، ۱۳۷۸، ۱۳۷۷، ۱۳۷۶، ۱۳۷۵، ۱۳۷۴، ۱۳۷۳، ۱۳۷۲، ۱۳۷۱، ۱۳۷۰، ۱۳۶۹، ۱۳۶۸، ۱۳۶۷، ۱۳۶۶، ۱۳۶۵، ۱۳۶۴، ۱۳۶۳، ۱۳۶۲، ۱۳۶۱، ۱۳۶۰، ۱۳۵۹، ۱۳۵۸، ۱۳۵۷، ۱۳۵۶، ۱۳۵۵، ۱۳۵۴، ۱۳۵۳، ۱۳۵۲، ۱۳۵۱، ۱۳۵۰، ۱۳۴۹، ۱۳۴۸، ۱۳۴۷، ۱۳۴۶، ۱۳۴۵، ۱۳۴۴، ۱۳۴۳، ۱۳۴۲، ۱۳۴۱، ۱۳۴۰، ۱۳۳۹، ۱۳۳۸، ۱۳۳۷، ۱۳۳۶، ۱۳۳۵، ۱۳۳۴، ۱۳۳۳، ۱۳۳۲، ۱۳۳۱، ۱۳۳۰، ۱۳۲۹، ۱۳۲۸، ۱۳۲۷، ۱۳۲۶، ۱۳۲۵، ۱۳۲۴، ۱۳۲۳، ۱۳۲۲، ۱۳۲۱، ۱۳۲۰، ۱۳۱۹، ۱۳۱۸، ۱۳۱۷، ۱۳۱۶، ۱۳۱۵، ۱۳۱۴، ۱۳۱۳، ۱۳۱۲، ۱۳۱۱، ۱۳۱۰، ۱۳۰۹، ۱۳۰۸، ۱۳۰۷، ۱۳۰۶، ۱۳۰۵، ۱۳۰۴، ۱۳۰۳، ۱۳۰۲، ۱۳۰۱، ۱۳۰۰، ۱۲۹۹، ۱۲۹۸، ۱۲۹۷، ۱۲۹۶، ۱۲۹۵، ۱۲۹۴، ۱۲۹۳، ۱۲۹۲، ۱۲۹۱، ۱۲۹۰، ۱۲۸۹، ۱۲۸۸، ۱۲۸۷، ۱۲۸۶، ۱۲۸۵، ۱۲۸۴، ۱۲۸۳، ۱۲۸۲، ۱۲۸۱، ۱۲۸۰، ۱۲۷۹، ۱۲۷۸، ۱۲۷۷، ۱۲۷۶، ۱۲۷۵، ۱۲۷۴، ۱۲۷۳، ۱۲۷۲، ۱۲۷۱، ۱۲۷۰، ۱۲۶۹، ۱۲۶۸، ۱۲۶۷، ۱۲۶۶، ۱۲۶۵، ۱۲۶۴، ۱۲۶۳، ۱۲۶۲، ۱۲۶۱، ۱۲۶۰، ۱۲۵۹، ۱۲۵۸، ۱۲۵۷، ۱۲۵۶، ۱۲۵۵، ۱۲۵۴، ۱۲۵۳، ۱۲۵۲، ۱۲۵۱، ۱۲۵۰، ۱۲۴۹، ۱۲۴۸، ۱۲۴۷، ۱۲۴۶، ۱۲۴۵، ۱۲۴۴، ۱۲۴۳، ۱۲۴۲، ۱۲۴۱، ۱۲۴۰، ۱۲۳۹، ۱۲۳۸، ۱۲۳۷، ۱۲۳۶، ۱۲۳۵، ۱۲۳۴، ۱۲۳۳، ۱۲۳۲، ۱۲۳۱، ۱۲۳۰، ۱۲۲۹، ۱۲۲۸، ۱۲۲۷، ۱۲۲۶، ۱۲۲۵، ۱۲۲۴، ۱۲۲۳، ۱۲۲۲، ۱۲۲۱، ۱۲۲۰، ۱۲۱۹، ۱۲۱۸، ۱۲۱۷، ۱۲۱۶، ۱۲۱۵، ۱۲۱۴، ۱۲۱۳، ۱۲۱۲، ۱۲۱۱، ۱۲۱۰، ۱۲۰۹، ۱۲۰۸، ۱۲۰۷، ۱۲۰۶، ۱۲۰۵، ۱۲۰۴، ۱۲۰۳، ۱۲۰۲، ۱۲۰۱، ۱۲۰۰، ۱۱۹۹، ۱۱۹۸، ۱۱۹۷، ۱۱۹۶، ۱۱۹۵، ۱۱۹۴، ۱۱۹۳، ۱۱۹۲، ۱۱۹۱، ۱۱۹۰، ۱۱۸۹، ۱۱۸۸، ۱۱۸۷، ۱۱۸۶، ۱۱۸۵، ۱۱۸۴، ۱۱۸۳، ۱۱۸۲، ۱۱۸۱، ۱۱۸۰، ۱۱۷۹، ۱۱۷۸، ۱۱۷۷، ۱۱۷۶، ۱۱۷۵، ۱۱۷۴، ۱۱۷۳، ۱۱۷۲، ۱۱۷۱، ۱۱۷۰، ۱۱۶۹، ۱۱۶۸، ۱۱۶۷، ۱۱۶۶، ۱۱۶۵، ۱۱۶۴، ۱۱۶۳، ۱۱۶۲، ۱۱۶۱، ۱۱۶۰، ۱۱۵۹، ۱۱۵۸، ۱۱۵۷، ۱۱۵۶، ۱۱۵۵، ۱۱۵۴، ۱۱۵۳، ۱۱۵۲، ۱۱۵۱، ۱۱۵۰، ۱۱۴۹، ۱۱۴۸، ۱۱۴۷، ۱۱۴۶، ۱۱۴۵، ۱۱۴۴، ۱۱۴۳، ۱۱۴۲، ۱۱۴۱، ۱۱۴۰، ۱۱۳۹، ۱۱۳۸، ۱۱۳۷، ۱۱۳۶، ۱۱۳۵، ۱۱۳۴، ۱۱۳۳، ۱۱۳۲، ۱۱۳۱، ۱۱۳۰، ۱۱۲۹، ۱۱۲۸، ۱۱۲۷، ۱۱۲۶، ۱۱۲۵، ۱۱۲۴، ۱۱۲۳، ۱۱۲۲، ۱۱۲۱، ۱۱۲۰، ۱۱۱۹، ۱۱۱۸، ۱۱۱۷، ۱۱۱۶، ۱۱۱۵، ۱۱۱۴، ۱۱۱۳، ۱۱۱۲، ۱۱۱۱، ۱۱۱۰، ۱۱۰۹، ۱۱۰۸، ۱۱۰۷، ۱۱۰۶، ۱۱۰۵، ۱۱۰۴، ۱۱۰۳، ۱۱۰۲، ۱۱۰۱، ۱۱۰۰، ۱۰۹۹، ۱۰۹۸، ۱۰۹۷، ۱۰۹۶، ۱۰۹۵، ۱۰۹۴، ۱۰۹۳، ۱۰۹۲، ۱۰۹۱، ۱۰۹۰، ۱۰۸۹، ۱۰۸۸، ۱۰۸۷، ۱۰۸۶، ۱۰۸۵، ۱۰۸۴، ۱۰۸۳، ۱۰۸۲، ۱۰۸۱، ۱۰۸۰، ۱۰۷۹، ۱۰۷۸، ۱۰۷۷، ۱۰۷۶، ۱۰۷۵، ۱۰۷۴، ۱۰۷۳، ۱۰۷۲، ۱۰۷۱، ۱۰۷۰، ۱۰۶۹، ۱۰۶۸، ۱۰۶۷، ۱۰۶۶، ۱۰۶۵، ۱۰۶۴، ۱۰۶۳، ۱۰۶۲، ۱۰۶۱، ۱۰۶۰، ۱۰۵۹، ۱۰۵۸، ۱۰۵۷، ۱۰۵۶، ۱۰۵۵، ۱۰۵۴، ۱۰۵۳، ۱۰۵۲، ۱۰۵۱، ۱۰۵۰، ۱۰۴۹، ۱۰۴۸، ۱۰۴۷، ۱۰۴۶، ۱۰۴۵، ۱۰۴۴، ۱۰۴۳، ۱۰۴۲، ۱۰۴۱، ۱۰۴۰، ۱۰۳۹، ۱۰۳۸، ۱۰۳۷، ۱۰۳۶، ۱۰۳۵، ۱۰۳۴، ۱۰۳۳، ۱۰۳۲، ۱۰۳۱، ۱۰۳۰، ۱۰۲۹، ۱۰۲۸، ۱۰۲۷، ۱۰۲۶، ۱۰۲۵، ۱۰۲۴، ۱۰۲۳، ۱۰۲۲، ۱۰۲۱، ۱۰۲۰، ۱۰۱۹، ۱۰۱۸، ۱۰۱۷، ۱۰۱۶، ۱۰۱۵، ۱۰۱۴، ۱۰۱۳، ۱۰۱۲، ۱۰۱۱، ۱۰۱۰، ۱۰۰۹، ۱۰۰۸، ۱۰۰۷، ۱۰۰۶، ۱۰۰۵، ۱۰۰۴، ۱۰۰۳، ۱۰۰۲، ۱۰۰۱، ۱۰۰۰، ۹۹۹، ۹۹۸، ۹۹۷، ۹۹۶، ۹۹۵، ۹۹۴، ۹۹۳، ۹۹۲، ۹۹۱، ۹۹۰، ۹۸۹، ۹۸۸، ۹۸۷، ۹۸۶، ۹۸۵، ۹۸۴، ۹۸۳، ۹۸۲، ۹۸۱، ۹۸۰، ۹۷۹، ۹۷۸، ۹۷۷، ۹۷۶، ۹۷۵، ۹۷۴، ۹۷۳، ۹۷۲، ۹۷۱، ۹۷۰، ۹۶۹، ۹۶۸، ۹۶۷، ۹۶۶، ۹۶۵، ۹۶۴، ۹۶۳، ۹۶۲، ۹۶۱، ۹۶۰، ۹۵۹، ۹۵۸، ۹۵۷، ۹۵۶، ۹۵۵، ۹۵۴، ۹۵۳، ۹۵۲، ۹۵۱، ۹۵۰، ۹۴۹، ۹۴۸، ۹۴۷، ۹۴۶، ۹۴۵، ۹۴۴، ۹۴۳، ۹۴۲، ۹۴۱، ۹۴۰، ۹۳۹، ۹۳۸، ۹۳۷، ۹۳۶، ۹۳۵، ۹۳۴، ۹۳۳، ۹۳۲، ۹۳۱، ۹۳۰، ۹۲۹، ۹۲۸، ۹۲۷، ۹۲۶، ۹۲۵، ۹۲۴، ۹۲۳، ۹۲۲، ۹۲۱، ۹۲۰، ۹۱۹، ۹۱۸، ۹۱۷، ۹۱۶، ۹۱۵، ۹۱۴، ۹۱۳، ۹۱۲، ۹۱۱، ۹۱۰، ۹۰۹، ۹۰۸، ۹۰۷، ۹۰۶، ۹۰۵، ۹۰۴، ۹۰۳، ۹۰۲، ۹۰۱، ۹۰۰، ۸۹۹، ۸۹۸، ۸۹۷، ۸۹۶، ۸۹۵، ۸۹۴، ۸۹۳، ۸۹۲، ۸۹۱، ۸۹۰، ۸۸۹، ۸۸۸، ۸۸۷، ۸۸۶، ۸۸۵، ۸۸۴، ۸۸۳، ۸۸۲، ۸۸۱، ۸۸۰، ۸۷۹، ۸۷۸، ۸۷۷، ۸۷۶، ۸۷۵، ۸۷۴، ۸۷۳، ۸۷۲، ۸۷۱، ۸۷۰، ۸۶۹، ۸۶۸، ۸۶۷، ۸۶۶، ۸۶۵، ۸۶۴، ۸۶۳، ۸۶۲، ۸۶۱، ۸۶۰، ۸۵۹، ۸۵۸، ۸۵۷، ۸۵۶، ۸۵۵، ۸۵۴، ۸۵۳، ۸۵۲، ۸۵۱، ۸۵۰، ۸۴۹، ۸۴۸، ۸۴۷، ۸۴۶، ۸۴۵، ۸۴۴، ۸۴۳، ۸۴۲، ۸۴۱، ۸۴۰، ۸۳۹، ۸۳۸، ۸۳۷، ۸۳۶، ۸۳۵، ۸۳۴، ۸۳۳، ۸۳۲، ۸۳۱، ۸۳۰، ۸۲۹، ۸۲۸، ۸۲۷، ۸۲۶، ۸۲۵، ۸۲۴، ۸۲۳، ۸۲۲، ۸۲۱، ۸۲۰، ۸۱۹، ۸۱۸، ۸۱۷، ۸۱۶، ۸۱۵، ۸۱۴، ۸۱۳، ۸۱۲، ۸۱۱، ۸۱۰، ۸۰۹، ۸۰۸، ۸۰۷، ۸۰۶، ۸۰۵، ۸۰۴، ۸۰۳، ۸۰۲، ۸۰۱، ۸۰۰، ۷۹۹، ۷۹۸، ۷۹۷، ۷۹۶، ۷۹۵، ۷۹۴، ۷۹۳، ۷۹۲، ۷۹۱، ۷۹۰، ۷۸۹، ۷۸۸، ۷۸۷، ۷۸۶، ۷۸۵، ۷۸۴، ۷۸۳، ۷۸۲، ۷۸۱، ۷۸۰، ۷۷۹، ۷۷۸، ۷۷۷، ۷۷۶، ۷۷۵، ۷۷۴، ۷۷۳، ۷۷۲، ۷۷۱، ۷۷۰، ۷۶۹، ۷۶۸، ۷۶۷، ۷۶۶، ۷۶۵، ۷۶۴، ۷۶۳، ۷۶۲، ۷۶۱، ۷۶۰، ۷۵۹، ۷۵۸، ۷۵۷، ۷۵۶، ۷۵۵، ۷۵۴، ۷۵۳، ۷۵۲، ۷۵۱، ۷۵۰، ۷۴۹، ۷۴۸، ۷۴۷، ۷۴۶، ۷۴۵، ۷۴۴، ۷۴۳، ۷۴۲، ۷۴۱، ۷۴۰، ۷۳۹، ۷۳۸، ۷۳۷، ۷۳۶، ۷۳۵، ۷۳۴، ۷۳۳، ۷۳۲، ۷۳۱، ۷۳۰، ۷۲۹، ۷۲۸، ۷۲۷، ۷۲۶، ۷۲۵، ۷۲۴، ۷۲۳، ۷۲۲، ۷۲۱، ۷۲۰، ۷۱۹، ۷۱۸، ۷۱۷، ۷۱۶، ۷۱۵، ۷۱۴، ۷۱۳، ۷۱۲، ۷۱۱، ۷۱۰، ۷۰۹، ۷۰۸، ۷۰۷، ۷۰۶، ۷۰۵، ۷۰۴، ۷۰۳، ۷۰۲، ۷۰۱، ۷۰۰، ۶۹۹، ۶۹۸، ۶۹۷، ۶۹۶، ۶۹۵، ۶۹۴، ۶۹۳، ۶۹۲، ۶۹۱، ۶۹۰، ۶۸۹، ۶۸۸، ۶۸۷، ۶۸۶، ۶۸۵، ۶۸۴، ۶۸۳، ۶۸۲، ۶۸۱، ۶۸۰، ۶۷۹، ۶۷۸، ۶۷۷، ۶۷۶، ۶۷۵، ۶۷۴، ۶۷۳، ۶۷۲، ۶۷۱، ۶۷۰، ۶۶۹، ۶۶۸، ۶۶۷، ۶۶۶، ۶۶۵، ۶۶۴، ۶۶۳، ۶۶۲، ۶۶۱، ۶۶۰، ۶۵۹، ۶۵۸، ۶۵۷، ۶۵۶، ۶۵۵، ۶۵۴، ۶۵۳، ۶۵۲، ۶۵۱، ۶۵۰، ۶۴۹، ۶۴۸، ۶۴۷، ۶۴۶، ۶۴۵، ۶۴۴، ۶۴۳، ۶۴۲، ۶۴۱، ۶۴۰، ۶۳۹، ۶۳۸، ۶۳۷، ۶۳۶، ۶۳۵، ۶۳۴، ۶۳۳، ۶۳۲، ۶۳۱، ۶۳۰، ۶۲۹، ۶۲۸، ۶۲۷، ۶۲۶، ۶۲۵، ۶۲۴، ۶۲۳، ۶۲۲، ۶۲۱، ۶۲۰، ۶۱۹، ۶۱۸، ۶۱۷، ۶۱۶، ۶۱۵، ۶۱۴، ۶۱۳، ۶۱۲، ۶۱۱، ۶۱۰، ۶۰۹، ۶۰۸، ۶۰۷، ۶۰۶، ۶۰۵، ۶۰۴، ۶۰۳، ۶۰۲، ۶۰۱، ۶۰۰، ۵۹۹، ۵۹۸، ۵۹۷، ۵۹۶، ۵۹۵، ۵۹۴، ۵۹۳، ۵۹۲، ۵۹۱، ۵۹۰، ۵۸۹، ۵۸۸، ۵۸۷، ۵۸۶، ۵۸۵، ۵۸۴، ۵۸۳، ۵۸۲، ۵۸۱، ۵۸۰، ۵۷۹، ۵۷۸، ۵۷۷، ۵۷۶، ۵۷۵، ۵۷۴، ۵۷۳، ۵۷۲، ۵۷۱، ۵۷۰، ۵۶۹، ۵۶۸، ۵۶۷، ۵۶۶، ۵۶۵، ۵۶۴، ۵۶۳، ۵۶۲، ۵۶۱، ۵۶۰، ۵۵۹، ۵۵۸، ۵۵۷، ۵۵۶، ۵۵۵، ۵۵۴، ۵۵۳، ۵۵۲، ۵۵۱، ۵۵۰، ۵۴۹، ۵۴۸، ۵۴۷، ۵۴۶، ۵۴۵، ۵۴۴، ۵۴۳، ۵۴۲، ۵۴۱، ۵۴۰، ۵۳۹، ۵۳۸، ۵۳۷، ۵۳۶، ۵۳۵، ۵۳۴، ۵۳۳، ۵۳۲، ۵۳۱، ۵۳۰، ۵۲۹، ۵۲۸، ۵۲۷، ۵۲۶، ۵۲۵، ۵۲۴، ۵۲۳، ۵۲۲، ۵۲۱، ۵۲۰، ۵۱۹، ۵۱۸، ۵۱۷، ۵۱۶، ۵۱۵، ۵۱۴، ۵۱۳، ۵۱۲، ۵۱۱، ۵۱۰، ۵۰۹، ۵۰۸، ۵۰۷، ۵۰۶، ۵۰۵، ۵۰۴، ۵۰۳، ۵۰۲، ۵۰۱، ۵۰۰، ۴۹۹، ۴۹۸، ۴۹۷، ۴۹۶، ۴۹۵، ۴۹۴، ۴۹۳، ۴۹۲، ۴۹۱، ۴۹۰، ۴۸۹، ۴۸۸، ۴۸۷، ۴۸۶، ۴۸۵، ۴۸۴، ۴۸۳، ۴۸۲، ۴۸۱، ۴۸۰، ۴۷۹، ۴۷۸، ۴۷۷، ۴۷۶، ۴۷۵، ۴۷۴، ۴۷۳، ۴۷۲، ۴۷۱، ۴۷۰، ۴۶۹، ۴۶۸، ۴۶۷، ۴۶۶، ۴۶۵، ۴۶۴، ۴۶۳، ۴۶۲، ۴۶۱، ۴۶۰، ۴۵۹، ۴۵۸، ۴۵۷، ۴۵۶، ۴۵۵، ۴۵۴، ۴۵۳، ۴۵۲، ۴۵۱، ۴۵۰، ۴۴۹، ۴۴۸، ۴۴۷، ۴۴۶، ۴۴۵، ۴۴۴، ۴۴۳، ۴۴۲، ۴۴۱، ۴۴۰، ۴۳۹، ۴۳۸، ۴۳۷، ۴۳۶، ۴۳۵، ۴۳۴، ۴۳۳، ۴۳۲، ۴۳۱، ۴۳۰، ۴۲۹، ۴۲۸، ۴۲۷، ۴۲۶، ۴۲۵، ۴۲۴، ۴۲۳، ۴۲۲، ۴۲۱، ۴۲۰، ۴۱۹، ۴۱۸، ۴۱۷، ۴۱۶، ۴۱۵، ۴۱۴، ۴۱۳، ۴۱۲، ۴۱۱، ۴۱۰، ۴۰۹، ۴۰۸، ۴۰۷، ۴۰۶، ۴۰۵، ۴۰۴، ۴۰۳، ۴۰۲، ۴۰۱، ۴۰۰، ۳۹۹، ۳۹۸، ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۴، ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴،

چاو کا لفظ بھی باقی نہ رہا۔ یورپ کے کونسی نوٹوں کو ہمیشہ عربی نام ”قائمہ“ سے یاد کیا جاتا ہے، لیکن بارہویں / اٹھارہویں صدی تک لفظ چاو فارسی زبان میں ملتا تھا اور اس کے معنی ”جملی سکھ“ لیے جاتے تھے (Quellenstudien : F. Tüffel zur neueren Geschichte der Chanate ص ۷۴)۔

گیخاتو کو تخت سے اتارنے اور قتل کرنے کے بارے میں دیکھیے ہائیدو، ۱ : ۵۹۱۔

مآخذ: (۱) تاریخ وصال، مطبوعہ ہند، ص ۲۵۹

بعد: (۲) *Histoire des Mongols* : D. Ohsson ص ۴۸

بعد: (۳) *Geschichte der* : Hammer-Purgstall ص ۸۲

Ilchane : ۱ : ۳۹۶ بعد: (۴) *History* : Howorth

of the Mongols : ۳ : ۳۵۷ بعد۔

(W. BARTHOLD)

گیلزہ: (جیزہ) مصر کا ایک شہر۔

گیسو دراز: ”سید محمد حسین“ گیسو دراز

چشتی۔ نام محمد، لقب صدرالدین، کنیت ابوالفتح، عرف گیسو دراز تھا۔ ان کے والد ابن یوسف عرف راجو قتال تھے۔ سلسلہ نسب حضرت امام حسینؑ تک پہنچتا ہے۔ آبائی وطن خراسان اور حنفی المذہب چشتی المشرب تھے۔ بارہویں پشت کے جد ابوالحسن جندی قبل فتح دہلی غالباً رائے پتھورا کے زمانے میں (۵۳۶/۱۱۳۱ تا ۵۸۷/۱۱۹۱ء) مجاہدین کی ایک جھوٹی سی جماعت کے ساتھ ہرات سے دہلی آئے۔ ایک معرکے میں شہید ہوئے۔ ان کے والد سید یوسف المتخلص بہ راجہ حضرت نظام الدین محبوب النبیؒ

(م ۵۲۵/۱۱۳۲ء) کے مرید تھے۔ علوم ظاہری و باطنی میں کامل تھے۔ ۷۲۸-۵۲۹ء میں محمد

کے عہد میں جدید ہائے تخت دولت آباد کے دیگر اولیاء اللہ کے ساتھ گئے۔ ۷۳۱ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ متعلق غلط آیت

گیسو دراز دہلی میں پیدا ہوئے تھے۔

سکے کے ناکام تجربے کی وجہ سے الجاوی کے نام سے بھی مشہور تھا) جسے ۶ ذوالحجہ ۸۹۱/۱۸ نومبر ۱۲۹۲ء کو صاحب دیوان (وزیر) مقرر کیا گیا تھا صدر جہاں کے خطاب سے نوازا گیا، اور دہ ہزاری کا فوجی منصب عطا کیا گیا۔ اس کے بھائی قطب الدین احمد کو قاضی القضاة کی حیثیت سے قطب جہاں کا خطاب حاصل تھا۔ صدر جہاں نے کاروبار سلطنت سے مغل امیروں کو سراسر بے دخل کر دیا تھا۔ شاہی جاگیروں کے لگان ”اینجو“ اور عام ریاستی لگانوں ”دلا“ میں کوئی امتیاز روا نہیں رکھا جاتا تھا۔ وزیر کو اس عہدے سے علیحدہ کرنے کے سلسلے میں امیروں کی تمام کوششیں رائگان گئیں۔ گیخاتو کے حکم سے سازشیوں کو وزیر کے حوالے کر دیا گیا لیکن اس نے انہیں معاف کر دیا اور آئندہ اس قسم کی شکایات پیش کرنے کی سختی سے ممانعت کر دی۔ اس خاندان کے دیگر حکمرانوں خصوصاً اپنے پیش رو ارغون کے برعکس گیخاتو نے اپنے مختصر عہد حکومت کو کسی طرح کے ظلم و ستم سے داغدار نہیں کیا، لیکن دوسری طرف اس نے اپنی فضول خرچی اور ہر کہ وہ ہر نوازشات کر کے ریاست کا حال پتلا کر دیا۔ جانوروں کی ایک متعدی بیماری ”بوت“ پھیل جانے سے حالات اور بھی خراب ہو گئے۔ دربار کے اخراجات پورے کرنے کے لیے خزانہ شاہی کو قرض لینا پڑا لیکن اسے واپس ادا کرنے کی اس میں سکت نہ تھی، ان حالات سے مجبور ہو کر مغربی ایشیا میں پہلی اور آخری بار چینیوں کے نمونے پر کاغذی سکے (چاو) جبراً چلانے کی کوشش کی گئی (۸۹۳/۱۲۹۴ء) لیکن اس اقدام سے مشکلات اور بڑھ گئیں اور بادشاہ اور اس کے وزیر کا وقار بہت کم ہو گیا۔ دو ہی ماہ بعد یہ نوٹ واپس لے لیے گئے اور جیسا کہ *Grunder. : Dorn* *d. Iran. Phil.* ۲ : ۵۵۰ نے بتایا ہے، فارسی زبان میں

(سٹائخ چشت) کیونکہ سلطان فیروز تغلق اور بڑے بڑے علما مولانا حسین دہلوی، نصیرالدین قاسم، مولانا معین الدین توهانسی، شیخ زادہ نور الدین اجودھنی، فرزندان و بزرگان شیخ فرید گنج شکر، کے علاوہ ہزار ہا اشخاص ان کے مرید و معتقد تھے جن کی زندگی کا مقصد رشد و ہدایت تھا۔

گیسو دراز نے ۳۰ سال کی عمر میں بی بی رضا خاتون سے عقد کیا۔ ماہ محرم ۸۰۱ھ / ۱۳۹۸ء تا ۸۰۳ھ / ۱۴۰۰ء میں انھوں نے امیر تیمور کے حملے اور دہلی کی تباہی کی پیشین گوئی کی اور خود مع متعلقین سلطان ناصر الدین کے عہد میں دولت آباد چلے گئے۔ اثنائے سفر میں امراء، سلاطین، علما و فضلا اور صوفیہ نے ان کا خیر مقدم کیا۔

دولت آباد میں عضدالدولہ صویدار نے حسب الحکم سلطان فیروز بہمنی ان کا استقبال کیا اور نذر پیش کی۔ بالآخر وہ گلبرگہ گئے اور متصل قلعہ گلبرگہ مقیم رہے۔ اور یہاں تقریباً بیس اکیس سال تک ارشاد و ہدایت کے بعد بتاريخ ۱۶ ذوالقعدہ ۸۲۵ھ / یکم نومبر ۱۴۲۲ء واصل بحق ہوئے ”مخدوم دین و دنیا“ (سیر محمدی) اور ”یہ سپہر ولایت بودند“ (مجمع الاولیاء) وفات کی تاریخیں ہیں۔ ان کا عالیشان مقبرہ مع خانقاہ سلطان احمد شاہ بہمنی (۸۳۸ھ) نے بنوایا جو ان کا مرید و معتقد تھا۔ انھیں خصوصاً خواجہ احمد دیر سے بہت الفت تھی، کہا کرتے تھے ”(باعث) آمدن من در دکن احمد دیر است“ (شواہل)۔ احمد دیر نے قبل ۸۲۵ھ شہادت پائی۔

اولاد: دو بیٹے سید محمد اکبر عرف میاں بڑے (۷۶۳ - ۸۱۲ھ) اور سید یوسف عرف سید محمد اصغر اور تین صاحبزادیاں تھیں۔ بی بی فاطمہ سنی (م ۸۰۳ھ بمقام سلطان پور)، بی بی بتول منسوب بہ سید سالار لاہوری، اور بی بی امۃ الدین۔ گیسو دراز کے اخلاف اب بھی دکن میں موجود

ہے۔ یعنی ۸۲۰ھ (لطائف)؛ ۸۲۱ھ (سیر محمدی)؛ ۸۲۳ھ (تاریخ حبیبی)؛ ۸۲۵ھ، مگر (بقول حقائق نگار) ۸۲۱ھ زیادہ مستند ہے۔ سکونت ہداؤں دروازہ سہر ولی (جوانح) تھی۔ دولت آباد گئے تینو سال کے تھے۔ ابتدائی تعلیم والد اور نانا سید علا الدین میر میراں کے مرید شیخ نظام الدین ہداؤنی سے پائی۔ لڑکپن ہی سے نہایت متقی اور صوم و صلوة کے پابند تھے۔ خواجہ برہان غریب نے ایک خاص محفل میں فرمایا: ”شما را نعمتی از آخوند مولانا محمود برسد، حیران بودیم کجا ما و کجا دہلی (جوانح)“۔ گیسو دراز ۸۳۵ھ / ۱۳۳۵ء میں والدہ کے ساتھ دولت آباد سے چل کر دہلی آ گئے۔ اس وقت خواجہ گیسو دراز کی عمر پندرہ سال تھی۔ سولہویں سال حضرت خواجہ نصیر الدین روشن چراغ دہلی کے مرید ہوئے۔ حظیرہ شیر خان (جہاں پناہ) میں مجاہدہ اور ریاضتیں کیں اور حسب ایمانے پیر کہ ”ما را با تو کارہاست“ ۱۹ سال کی عمر میں قاضی عبدالمقتدر شریعی (کنندی، تاج الدین بہادر، شرف الدین کیتھلی (سیر محمدی) اور عماد الدین تبریزی (حدائق الانس) جیسے متبحر علما سے صرف و نحو، اصول فقہ، حدیث تفسیر، معقول و منقول وغیرہ، کی تکمیل کی اور علم باطنی میں بھی مدارج اعلیٰ طے کئے۔ حظیرہ شیر خان میں ملا نصیر الدین تھانیسری دانشمند، شیخ آدم مولانا عمر وغیرہ سے علمی مباحثے ہوا کرتے تھے۔ آپ کی تصانیف مدح و فضیلت صحابہؓ سے منلو ہیں۔ مرید نے انھیں اپنی وفات سے چند روز قبل ۸۵۷ھ شہادت سے سرفراز فرمایا۔ اس وقت ان کی عمر ۳۶ سال کی تھی۔ مرشد کی مسند سنبھالنے کے بعد چالیس سال رشد و ہدایت کے کام میں بسر کیا۔ مرشد کی مراد معلوم ہوتا ہے کہ روشن چراغ کے مریدوں کی تائید کا دور ختم ہو گیا۔

مستند ہیں اور حیدر آباد میں طبع ہو چکی ہیں۔
درج ذیل ہیں۔

- (۱) شرح آداب المریدین (شیخ عبدالقادر سہروردی) وخاتمہ بقاری (عربی قلمی، پٹنہ لائبریری)؛
- (۲) شرح زبدۃ الحقائق (تمہیدات عین القضاۃ ہمدانی)؛
- (۳) شرح رسالہ قشیریہ (شیخ عبدالکریم ہوازن القشیری)؛ (۴) حدائق الانس؛ (۵) شرح الہامات غوث اعظم الموسوم بہ جواہر العشاق؛ (۶) استقامۃ الشریعۃ بطریقۃ الحقیقۃ، تالیف ۱۷۹۲ھ؛ (۷) اسرار الایمان تالیف قبل ۱۸۲۵ھ؛ (۸) شرح فقہ اکبر (امام ابو حنیفہ)؛ (۹) دیوان گیسو دراز، الموسوم بہ ”انس العشاق“ تقریباً تین ہزار بیت؛ (۱۰) رسالہ برہان العاشقین؛ (مختصر چیستان، دو صفحہ) جس کی مختلف شرحیں سید محمد کالہوی، عبدالواحد بلگرامی اور شیخ رفیع الدین محدث وغیرہ نے لکھی ہیں؛ (۱۱) جوامع الکلم (ملفوظات) مرتبہ سید محمد اکبر حسینی فرزند گیسو دراز، تالیف ۸۰۲-۸۰۳ھ، مطبوعہ؛ (۱۲) مکتوبات گیسو دراز - مرتبہ ابو الفتح علاء الدین قریشی گوالیری - تالیف ۱۸۵۲ھ؛ (۱۳) تفسیر ملقط - (کتبخانہ شیخ علاء الدین جنیدی، گلبرگہ صدر المشائخ)، غیر مطبوعہ؛ (۱۴) وجود العاشقین، قلمی مکتوبہ محمد علی معمار ۲۲، جلوس محمد شاہی - کتب خانہ آصفیہ (مطبوعہ)۔

تصنیفات جن کا ملفوظات وغیرہ میں ذکر ہے اور ان کا درس بھی دیا ہے۔

- (۱) تفسیر بطرز کشاف؛ (۲) حواشی کشاف (میر محمدی)؛ (۳) ترجمہ مشارق، تالیف ۱۸۱۰ھ (تاریخ حبیبی)؛ (۴) شرح فصوص الحکم (جوامع الکلم)؛ (۵) حواشی قوت القلوب؛ (۶) شرح رسالہ ابن العربی؛ (۷) شرح قصیدہ حافظیہ؛ (۸) شرح قصیدہ ضرب الامثال۔

قدیم اردو کی تصانیف

ہیں، تاریخ محمدیہ، روضتین (روضہ بزرگ و خرد)، ایک مدرسہ دینیہ اور ایک کتابخانہ ان کی یادگار ہے۔ عرس دھوم دھام سے منایا جاتا ہے۔ سلاطین دکن ان کا بہت احترام کرتے تھے۔

خلفا: ان کے چالیس کالین تھے (سیر محمدی و تبصرۃ الخوارقات)۔

بعض اقوال: (۱) الشریعۃ افضل من الحقیقۃ؛ (۲) ”دیوانہ با خدا باش و ہشیار یا محمد“ (محبت نامہ) - شاہ کمال (شواہد) نے اس کی اس طرح ترجمانی کی ہے: ”عینیت سے مست ہوں اور غیریت سے ہوشیار“؛ (۳) ”ماہیت او تعالیٰ عین ذات اوست“۔ (ماہیت حق، غیر ماہیت خلق ہے (شاہ کمال)؛ (۴) ”قہرہ لطفہ، لطفہ قہرہ“، معرفت جمع اضداد کا نام ہے (شاہ کمال)؛ (۵) لا تجلی فی صورت سرستین؛ (تجلی کو تکرار نہیں، حقیقت کو تبدیل نہیں) (شاہ کمال)؛ (۶) الواحد فی الواحد، باہینہ صورت دوئی باقیست؛ (اسرار) - دو ذات ایک وجود (شاہ کمال)؛ (۷) سالک کے لیے دو چیزیں لازم ہیں: تزکیۃ نفس و توجہ تام، (مراد انہماک و مواظبت)؛ (۸) شغل ارہ تجلی جلالی ہے - جسم ہرزے ہرزے ہو جاتا ہے اور تجلی رحمانی سے اصلی حالت [پروٹ آتا ہے] (اجودہن میں شیخ منور فضل سے حضرت گیسو دراز کا چشم دید واقعہ مشہور ہے)؛ (۹) ”عشق جان کائنات است، عشق لاعین و لا غیر است، باچشم (....)“ - گیسو دراز کو شیخ ابن العربی سے بعض مسائل میں اختلاف تھا، علامہ جمال الدین مغربی، شیخ نصیر الدین تھانیسری، اور میر اشرف جہانگیر سمنانی سے مباحثے ہوئے۔ مگر نفس توحید وجودی (وحدۃ الوجود) میں اختلاف نہ تھا۔

تصانیف: گیسو دراز کی ۱۰۰ تصانیف بیان کی جاتی ہیں۔ مشہور تصانیف میں سے بعض (جو

کا ملک) سلسلہ کوہ البرز کے شمال اور بحیرہ خزر کے جنوب میں ایران کا ایک صوبہ۔ اس کے مشرق کی جانب طبرستان یا مازندران ہے اور اس کی شمالی حد دریائے کر اور آرس (Araxes) کے مقام اتصال تک پھیلی ہوئی ہے۔ تاہم ملکی تقسیم کے اعتبار سے اسے روس سے استارہ ندی علیحدہ کرتی ہے۔ اس کا صدر مقام رشت ہے۔ اس کا اندرونی علاقہ دلدلی ہے (لہذا عوام اس ملک کے نام کا اشتقاق گل (کیچڑ) سے کرتے ہیں) یہ جنگلوں اور شہتوت کے گھنے باغوں سے بٹا ہوا ہے۔ اس کا پہاڑی علاقہ دیلم کے نام سے مشہور ہے۔ یہاں کے باشندے اپنے آپ کو گیلک کہتے ہیں۔ لاهیجان کے قریب سفید رود سمندر میں جا گرتا ہے، ایریشم بافی کی صنعت یہاں عام ہے اور زراعت میں چاول کی کاشت کو اہمیت حاصل ہے۔

یہاں کی مسلسل مرطوب ہوا کے اثر سے طبیعت میں سستی پیدا ہوتی ہے، معتدل اور مرطوب موسم سرما کے دوران میں بھی گرم ہوائیں چلنے لگتی ہیں اگر بلندی سے نگاہ دوڑائی جائے تو جنگل ایک بے کنار ہرے بھرے سمندر کا منظر پیش کرتے ہیں، ان جنگلوں میں ایک خاص قسم کا شیر پایا جاتا ہے۔

حال ہی میں جو اصلاحات عمل میں آئی ہیں، ان کی وجہ سے گیلان ایک اول درجے کی خود مختار ولایت بن گیا ہے، اس کا دارالحکومت رشت ہے اور بندرگاہ انزلی [رک باں] جو محض ایک گاؤں ہے، گیلان کی کل آبادی تقریباً دو لاکھ پچاس ہزار ہے (تازہ ترین اعداد و شمار کے مطابق سترہ لاکھ) اور محاصل ۲۰۲۷۸ تومان، صوبہ چار بلو کون میں منقسم ہے (۱) توالیش (صدر مقام کیرگاہ رود)؛ (۲) لاهیجان؛ (۳) لنکہ رود (جس میں رود سر اور رانہک شامل ہیں) اور منجیل (مع رحمت آباد) پہلے یہ

نور رسالہ شکرانہ (نثر) ان سے منسوب ہیں۔

مآخذ: (۱) حمید شاعر قلندر: خیر المجالس، ۱۳۴۰ء۔
۱۳۴۵ء: قلمی، کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد؛ (۲) مخدوم زادہ حیدر اکبر حسینی: جوامع الکلم، قلمی، کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد ۸۰۲ - ۸۰۳؛ (۳) سید محمد حسینی گیسو دراز: حدائق الانس، مطبوعہ حیدر آباد، قبل ۸۲۰ھ؛ (۴) میر محمد علی سائانی: سیر محمدی، مطبوعہ الہ آباد ۱۳۴۷ھ؛ (۵) ملفوظ سید ید اللہ حسینی: محبت نامہ، قلمی، کتب خانہ آصفیہ، حیدر آباد ۸۴۳ھ؛ (۶) عبد العزیز بن شیر ملک: تاریخ حبیبی، قلمی، کتب خانہ (شیخ علاء الدین سجاده شیخ روضہ گلبرگہ، ۸۴۹ھ؛ (۷) ابو الفتح قریشی گوالیاری: مکتوبات گیسو دراز، قلمی، کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد ۸۵۲ھ؛ (۸) نظام حاجی غربی یعنی: لطائف اثری، مطبوعہ، (نویں صدی ہجری)؛ (۹) سید من اللہ حسینی نہرہ گیسو دراز: شواہل الجمل در شمائل الکمل ملفوظ۔ خاص قلمی نسخہ ابو محمد عمر الیافی حیدر آباد، ۸۲۴ - ۸۷۷ھ؛ (۱۰) سید علی اللہ عرف سید بابو: تبصرۃ الخوارق، قلمی کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد، (۹۸۱ ہجری)؛ (۱۱) شیخ عبد الحق محدث دہلوی: اخبار الاخیار، مطبوعہ مجتہائی دہلی، ۱۳۰۹ھ؛ (۱۲) علی اکبر: مجمع الاولیاء، کتب خانہ نواب سالار جنگ، حیدر آباد، ۱۳۰۳ھ؛ (۱۳) جہاں نما علی شاہ: تاریخ محمد بہ (خاندان گیسو دراز)، مطبوعہ عزیز دکن حیدر آباد - (۱۳۰۸ - ۱۳۱۸ھ)؛ (۱۴) بشیر الدین احمد دہلوی: وقایع دہلی، مطبوعہ؛ (۱۵) عبد الحق: اردو کی نشو و نما میں صوفیائے کرام کا حصہ، مطبوعہ گرامی، طبع ثانی ۱۹۵۳ء؛ (۱۶) سید احمد خان: آثار الہادیہ، مطبوعہ۔

(سخاوت مرزا [تلخیص از ادارہ])

گیلان: [گنہ، گیتہ] (Goga)، ایک البانوی قبیلہ

گیلان: [گنہ، گیتہ]

گیلان: [گنہ، گیتہ] (Goga)، ایک البانوی قبیلہ

حکمرانوں کی ملازمت اختیار کر لی تھی (Van Vloten :
Wien. Zeitschr. f.d. Kunde d. Morgenl. ۸ :
۶۲، ۱۸۹۳ء)، جن لوگوں کی طرف اشارہ کیا گیا
ہے وہ غالباً گیل تھے۔

معلوم ہوتا ہے کہ قدیم بادشاہ گیل (عربی
جیل) کا لقب اختیار کرتے تھے (دیکھیے (۱) فرہنگ
الطبری؛ (۲) المسعودی : مروج، ۱ : ۳۵۹؛ (۳) ناصر
خسرو : سفر نامہ، ص XXII و ۱۶)۔

مآخذ : (۱) Bibl., Geogr. Arab.، ج ۱
(الاصطخری)، ص ۲۰۷ و ۲۰۸ : ج ۲ (ابن حوقل)، ص
۳۶۷ بعد؛ ج ۳ (المقدسی)، ص ۵۱ و ۳۵۵ و ۳۶۰ و ۳۶۷
بعد؛ (۲) یاقوت ۲ : ۱۷۹؛ (۳) Dorn (۳) :
Muhamm. : Quellen zur Geschichte der Südlichen
Küstenländer des Kaspischen Meeres، ج
۲ : ۱۳۳؛ (۴) Barbier de Meynard : Geogr. hist. et litt. de la Perse، ص ۱۸۷ بعد؛ (۵)
Le Ghilan et les Marais caspiens : Alex. Chodzko
Nov. Annales des Voyages، ۱۸۴۹-۱۸۵۰ء؛
Das südliche Ufer des Kaspischen : G. Melgunof (۶)
Meeres, etc. (لائبزگ ۱۸۶۸ء)، ص ۲۲۷ تا ۲۸۸؛
(۷) Eräntische Altertumskunde : Fr. Spiegel (۷)
۱ : ۷۷؛ (۸) Caspia : Dorn، بموضع کثیر،
دیکھیے اشاریہ؛ (۹) Eräntiahr : Marquart (۹)
Chrestomathie : Ch. Schefer (۱۰)؛ ۲۳۰ و ۱۲۷
persane، ۲ : ۸۲ بعد؛ (۱۱) Revue du
Monde musulman، ۲۲ (۱۹۱۳ء) : ۲۸۲۔

(CL. HUAT)

حسب ذیل پانچ اضلاع پر منقسم تھا : رائگو،
لاہیجان، رشت، فومن اور گسیکر۔ ایک زمانے میں
فومن دارالحکومت سمجھا جاتا تھا اور اس کے
اہم ترین مقامات تولیم، لاہیجان، بےشہر، گوتیم،
سلوس اور جیشم تھے، تاہم مقامی باشندے صرف
اس کی یہ جغرافیائی تقسیم تسلیم کرتے ہیں کہ
سفید رود صوبے کو دو ضلعوں میں تقسیم کرتا ہے :
پیہ پس (ضلع رشت) اور پیہ پیش (ضلع لاہیجان)۔
ملک کی مقامی بولی میں پیہ دریا دو لہتے ہیں
(احمد رازی : ہفت اقلیم، منقول در شیفر Schefer :
Chrest. Pers.، ۲ : ۱۰۷) [مخطوطہ شیرانی کتاب خانہ
پنجاب یونیورسٹی، ورق ۵۴۳ الف] دیکھیے (۱)
Melgunof، ص ۲۳۰، حاشیہ؛ (۲) Caspia : Dorn، ص
۴۶۔ گیلان ایک مدت تک آزاد رہا اور پھر اسے
ہولاگو نے فتح کر لیا۔ اس نے ۱۲۲۷ء میں شیران
کے دفاعی استحکامات منہدم کر کے زمین کے برابر
کر دیے۔ بالآخر صفویوں کے زمانے میں یہ صوبہ
ایران میں شامل ہو گیا۔ عباس اول کے عہد میں
رشت دارالحکومت تھا۔ تالش جو شمال میں ہے، اس
سے علیحدہ کر دیا گیا اور اس کا بیشتر حصہ ”عہد نامہ
گلستان“ (۱۸۱۳ء) کے تحت روس کے حوالے کر
دیا گیا۔

یاقوت نے جیلان نامی ایک قبیلے کا ذکر کیا
ہے جو اصطخر سے نقل مکانی کر کے بحرین چلا
گیا تھا۔ اسرہ القیس کے ایک شعر کی رو سے انھوں
نے کان کنوں اور معماروں کی حیثیت سے وہاں کے



ل

مجموعے سے باہر والے تمام حروف مجہورہ ہیں۔ ایک اور صوتی صفت کے لحاظ سے لام کو حروف مذلقہ یا حروف الذلق [نیز حروف الذلاق]، یعنی تیز آواز سے ادا ہونے والے حروف میں شامل کیا گیا ہے (اور ان کا مجموعہ اس جملے میں ہے: قَرْمِنْ لَبٍ : وہ عقل سے بھاگا)۔ حروف مذلقہ کی ضد حروف مصمتہ (صمت سے، یعنی چپکے سے ادا ہونے والے حروف) ہیں (ابن الانباری: اسرار العربیۃ، طبع دمشق ۱۹۵۷ء، ص ۲۲۲؛ کتاب سیبویہ، طبع قاہرہ، ۱۳۱۷ھ، ص ۴۰۵)۔ ابن منظور (لسان العرب بذیل مادہ) نے حروف ذلق صرف تین (راء، لام اور نون) بتائے ہیں، گویا اس کے نزدیک فاء میم اور باء حروف ذلق کے ضمن میں نہیں آتے؛ الزبیدی (تاج العروس، بذیل مادہ) کا بیان ہے کہ چونکہ حروف ذلق تیزی سے ادا ہوتے ہیں، انسانی زبان کو زور صرف کرنا پڑتا ہے اور گفتگو میں آسان لگتے ہیں، اس لیے کلام عرب میں کوئی خمسہ کلمہ (پانچ حرفی کلمہ) ان سے خالی نہیں ہوتا۔

قواعد لسانی کے اعتبار سے لام حروف عاملہ میں سے ہے اور اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں: ایک لام بحیثیت حرف جر اور دوسری لام جازم کے طور پر۔ لام جب حرف جر کے طور پر استعمال ہو تو

⊗ ل : حرف لام، عربی حروف تہجی کا تیئیسواں، فارسی حروف تہجی کا ستائیسواں اور اردو حروف تہجی کا بیالیسواں حرف جس کی عددی قیمت از روئے ابجد تیس ہے۔ سیبویہ (کتاب سیبویہ، طبع قاہرہ، ۱۳۱۷ھ، ص ۴۰۵) اور ابوالبرکات ابن الانباری (اسرار العربیۃ، طبع دمشق ۱۹۵۷ء، ص ۲۲۰ بعد) کے بیان کے مطابق عربی حروف تہجی کے لیے جو سولہ مخارج مقرر ہیں، ان میں سے آٹھواں مخرج (ادا کرنے کی جگہ) حرف لام کے لیے مختص ہے جو زبان کے داہنے کنارے سے لے کر زبان کی نوک کے آخر تک کے اس حصے پر مشتمل ہے جو خواحک، ناب، رباعیہ اور ثنیہ دانتوں کے اوپر بالائی تالو کے ساتھ ٹکراتا ہے (وَمِنْ حَافَةِ اللِّسَانِ إِلَى مُنْتَهَى طَرَفِ اللِّسَانِ مَا بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ مَا يَلِيهَا مِنَ الْحَنَكِ الْأَعْلَى وَمَا فَوْقَ الضَّاحِكِ وَالنَّابِ وَالرُّبَاعِيَّةِ وَالثَّنِيَّةِ مَخْرَجُ اللَّامِ، کتاب سیبویہ، ص ۴۰۵، طبع قاہرہ، ۱۳۱۷ھ)۔

صوتی اعتبار سے لام حروف مجہورہ (جہر سے، یعنی نمایاں اور سخت انداز میں ادا ہونے والے) میں سے ہے اور ان کی ضد حروف مہموسہ (ہمس سے، یعنی دھیمی اور نرم آواز سے ادا ہونے والے) ہیں جن کا مجموعہ اس جملے میں ہے: سَتْشَحْشَكْ خَصَفَه یعنی اس کا رنگ تجھے تیز بنا دے گا؛ اس

تھا۔ لام بمعنی الّا بھی آتا ہے (ابن الانباری : کتاب الانصاف، مطبع لائیڈن ۱۹۱۳ء، ص ۲۴۵)۔

لام بطور حرف جازم جیسے ”لام امر“ یا ”لام طلب“ بھی کہتے ہیں، جیسے وَلِيَحْكَمْ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ (۵ [المائدة] : ۴۷) یعنی اہل انجیل کو چاہیے کہ جو احکام اللہ نے اس میں نازل فرمائے ہیں اس کے مطابق حکم دیا کریں؛ کبھی لام غیر عاملہ بھی ہوتا ہے، جسے کبھی تو ”لام تا کید“ یا ”لام ابتدا“ کا نام دیا جاتا ہے، جیسے لَزِيدٌ أَفْضَلُ مِنْ عَمْرٍو، یعنی زید یقیناً عمرو سے افضل ہے؛ کبھی اسے ”لام الجواب“ کہا جاتا ہے، جو تو (اگر) ،لَوْلَا (اگر ایسا نہ ہوتا) اور قسم کے جواب میں آتا ہے، جیسے لَوْعَدْتُمُ عَدُوَّنَا (تم نے دوبارہ کیا تو ہم بھی لڑیں گے) ،لَوْلَا عَلِيٌّ لَهْلَكَ عَمْرٌو (اگر علیؑ نہ ہوتے تو عمروؓ ہلاک ہو گئے ہوتے)، واللہ لَزِيدٌ نَرِيْمُ (بخدا زید تو سخی ہے) (کتاب الانصاف، ص ۱۷۳، ۲۶۴)؛ [مزید تفصیلات کے لیے نیز دیکھیے : (۱) مجد الدین الفیروز آبادی : بصائر ذوی التشریح، ۴ : ۳۰۸ تا ۴۱۲ (قاہرہ ۱۹۶۹ء)؛ (۲) معجم متن اللغة، ۵ : ۱۳۳ تا ۱۳۵ (بیروت ۱۹۶۱ء)۔ مآخذ : (۱) ابن مشغور : لسان العرب، بذیل مادہ؛ (۲) الزییدی : تاج العروس، بذیل مادہ؛ (۳) ابوبکر ابن الانباری : کتاب الانصاف، لائیڈن ۱۹۱۳ء؛ (۴) ابن عقیل : شرح ابن عقیل علی الالفیہ، مطبوعہ قاہرہ؛ (۵) السیوطی : البہجۃ العرفیۃ فی شرح الالفیہ، مطبوعہ قاہرہ؛ (۶) وہی مصنف : شرح شواہد المغنی، قاہرہ ۱۹۵۶ء؛ (۷) ابوالبرکات عبدالرحمن ابن الانباری : اسرار العربیۃ، دمشق، ۱۹۵۷ء؛ (۸) سیبویہ : کتاب سیبویہ، قاہرہ، ۱۳۱۷ھ۔

(ظہور احمد اظہر)

⊗ اللات : زانۃ جاہلیت میں عربوں کا ایک

مشہور بت جسے طائف کے شہر میں بنو ثقیف نے

کبھی تو اسم گزر داخل ہوتا ہے اور کبھی فعل پر عمل کرتا ہے؛ جب اسم پر داخل ہو تو کئی ایک معانی اور مقاصد کے لیے آتا ہے : (۱) انتہاء کے لیے جیسے کُلْ یَغْرِی لَاجِلِ سَمَی، یعنی ہر ایک مقررہ مدت کی انتہاء تک چلتا ہے؛ (۲) ملکیت کے لیے جیسے اَلْعَالُ لِزَیْدٍ : مال زید کی ملکیت ہے، ملکیت کا لام اگر اسم ضمیر کے شروع میں آئے تو مفتوح ہوتا ہے جیسے نَک (تیرا، تیرے لیے) اور لَہ (اس کا، اس کے لیے)، لیکن ضمیر واحد متکلم کے ساتھ مکسور آئے گا جیسے لَی (میرا، میرے لیے)؛ (۳) شبہ ملکیت جیسے اَلْبَابُ لِلدَّارِ (دروازہ گھر کا یا گھر کے لیے)؛ (۴) تعدیہ کے لیے جیسے وَهَبْتُ لِزَیْدٍ سَالًا : میں نے زید کو مال بخشا؛ (۵) تعلیل کے لیے جیسے جَنَّتْ لَا کُرَابَک : میں تیری عزت کے لیے آیا ہوں؛ (۶) لام زائدہ جارہ جیسے لِزَیْدٍ ضَرَبْتُ : میں نے زید کو مارا (شرح ابن عقیل علی الالفیہ، ص ۹۸ تا ۹۹؛ اسرار العربیۃ، ص ۲۵، ۲۶۱)؛ (۷) لام قسم جیسے اَلتَّبَلُّونَ فِیْ اَسْوَاِکُمْ وَ اَنْفُسِکُمْ (۳ [ال عمران] : ۱۸۶)، یعنی تمہارے مال و جان میں تمہیں ضرور آزمایا جائے گا؛ (۸) لام استحقاق جیسے اَلْحَمْدُ لِلَّهِ (۱ [الفاتحہ] : ۱)، ساری تعریف اللہ کے لیے ہے؛ (۹) لام اختصاص جیسے اَلْجَنَّةُ لِلْمُؤْمِنِیْنَ : جنت مؤمنین کے لیے مختص ہے؛ (۱۰) لام صیروزہ جیسے خَلَقَ الْاِنْسَانَ لِلْعِبَادَةِ، انسان عبادت کے لیے پیدا کیا گیا ہے، (السیوطی : البہجۃ المرضیۃ فی شرح الالفیہ، ص ۹۹ تا ۱۰۱)۔

جب حرف لام مکسورہ فعل پر داخل ہوتا ہے تو یہ معنی دیتا ہے : (۱) تعلیل : جیسے، یَا کُلُّ الْاِنْسَانِ لَیْعِیْشٍ، انسان کھاتا ہے تاکہ زندہ رہے؛ (۲) تاکید نفی کے لیے، اے لام جُود (انکار) میں کرتے ہیں جیسے، مَا کَانَ زَیْدٌ لَیَدْخُلُ دَارَکَ : زید تو میرے گھر میں داخل ہی نہیں ہونا

الذِّكْرُ وَلَهُ الْآنْثَىٰ ۚ تِلْكَ إِذَا قَسَمْتَ
خِيزَىٰ ۚ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَتْهُمَا أَنْتُمْ وَ
أَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ
إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ
وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَىٰ (۳۰) [النجم]:

۱۹ تا ۲۳)، یعنی بھلا تم لوگوں نے لات
اور عزیٰ کو دیکھا اور تیسرے منات کو (کہ
یہ بت نہیں خدا ہو سکتے ہیں)؟ (شکر کو)
کیا تمہارے لیے تو بیٹے ہوں اور اللہ کے لیے بیٹیاں؟ یہ
تقسیم تو بہت بے انصافی کی ہے۔ یہ (بت) تو صرف
نام ہی نام ہیں جو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے
گھڑ لیے ہیں۔ خدا نے تو ان کی کوئی سند نازل نہیں
کی۔ یہ (کافر) لوگ محض ظن (فاسد) اور خواہشات
نفس کے پیچھے چل رہے ہیں، حالانکہ ان کے
پروردگار کی طرف سے ان کے پاس ہدایت آچکی ہے۔
اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں واضح طور پر فرما دیا کہ
یہ بت جنہیں تم نے خدا سمجھ رکھا ہے ان کی
کوئی حقیقت نہیں۔ تم نے خود ہی انہیں خدا کی
بیٹیاں قرار دے دیا ہے۔ یہ سب کچھ تمہاری اپنی
افترا ہے اور سن گھڑت باتیں ہیں۔

حدیث میں ان بتوں کو طَافِیَّة (جمع: طَوَافِیَّت) بھی
کہا گیا ہے۔ جب بنو ثقیف نے اسلام قبول
کر لیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
حضرت ابوسفیانؓ بن حرب اور مغیرہؓ بن شعبہ کو
اس بت کے انہدام کے لیے روانہ فرمایا۔ ابن حزم نے
منہدم کرنے والوں میں حضرت خالدؓ بن ولید اور
حضرت مغیرہؓ بن شعبہ کا نام لکھا ہے (جمہرہ، ص
۴۹۱)۔ حضرت مغیرہؓ بن شعبہ نے اسے منہدم کرنا
شروع کیا تو بنو ثقیف کی بعض عورتیں اس انہدام کے

خلاف احتجاج کرتے ہوئے ننگے سر چیخ بکا کر کھڑی
ہوئی نکل آئیں۔ بہر حال حضرت مغیرہؓ
اللّات کو منہدم کر دیا اور بت خانے میں سے

پرستش کے لیے ایک بتخانے میں رکھا ہوا تھا۔ یہ
بت سفید پتھر کا بنا ہوا تھا اور اسے نقش و نگار سے
خوب آراستہ کیا گیا تھا۔ اسلام سے پہلے عربوں
میں بت پرستی کا عام رواج تھا۔ عربوں کے دیگر
مشہور بتوں (= اَصْنَام) میں عزیٰ، منات اور ہبل
خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

اللّات کے بارے میں مختلف اقوال ہیں:
ابن جریر نے ایک قول یہ بیان کیا ہے کہ عربوں
نے اللہ تعالیٰ کے ناموں کے چند مؤنث نام بنا کر بتوں
کے نام رکھ لیے تھے اور اللہ کا مؤنث اللّات بنا لیا؛
دوسرا قول ابن الکلبی (م ۲۰۵ھ) کا ہے کہ بنو ثقیف
کا ایک شخص صرمة بن غنم ستو بنا کر حاجیوں
کی سہان نوازی لیا کرتا تھا (کتاب الاَصْنَام:
لسان العرب؛ بذیل مادة لت)؛ جب وہ مر گیا تو
لوگ اس کی قبر پر جمع ہونے لگے اور اسے پوجنا
شروع کر دیا (ابن کثیر: تفسیر)۔ لغوی طور پر
اللّات لت، یلت (بمعنی پانی یا مکھن میں ستو ملانا)
سے اسم فاعل ہے (لسان العرب)، جس کے معنی ہیں
ستو تیار کرنے والا۔ صحیح بخاری میں حضرت ابن
عباسؓ سے روایت ہے کہ اللّات ایک آدمی تھا
جو حاجیوں کے لیے ستو تیار کرتا تھا (الصحيح،
کتاب التفسیر، بذیل سورة النجم [۵۳]، باب ۲)۔

عرب بالخصوص بنو ثقیف اس بت کا بڑا احترام
کرتے تھے۔ اسے ایک پہاڑ کی چٹان پر نصب کر رکھا
تھا۔ حرم کعبہ کی طرح اس علاقے کو بھی مقدس اور
حرمت والا قرار دیتے اور اس پر چادر اور غلاف
چڑھاتے اور اس کا طواف کرتے تھے۔ بنو مالک بن
ثقیف کا خانوادہ آل ابی العاصی اس کے متولی تھے
(جمہرہ، ص ۴۹۱)۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اللّات اور دوسرے
دوبتوں کا ذکر یوں فرمایا ہے: أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ
وَالْعُزَّىٰ ۖ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةِ الْآخَرَىٰ ۚ أَلَكُم

صوبے کا صدر مقام بنا دیا گیا تھا۔

جب عربوں نے حمص کے والی حضرت عبادۃؓ

بن الصابت الانصاری کی زیر سرکردگی شہر پر

فوج کشی کی تو یہاں کے باشندوں نے جم کر

مزاحمت کی۔ عبادۃؓ نے لاذقیہ کے قریب پڑاؤ

ڈال دیا اور اتنی گہری خندقیں کھدوائیں

جن میں سوار بھی بغیر ذلھائی دیے آگے بڑھ

سکتے تھے۔ وہ نمائشی پسپائی کے بعد رات کو

واپس آئے اور اہل شہر کو بے خبری میں آلیا،

جنہوں نے بلا تامل شہر کا بڑا دروازہ لھول

ر لھا تھا۔ اس طرح عبادۃؓ شہر میں داخل ہو گئے۔

پھر قلعے پر حملہ لیا گیا اور عبادۃؓ نے اس کی فصیل

پر اللہ آپر کا نعرہ بلند دیا۔ عیسائی رعایا کا ایک

حصہ البسید (البلاذری، طبع De Goeje، ص ۱۳۳

سطر ۴ میں البسید ہے جس کی تصحیح لرلینی چاہیے :

Ed. Schwarz، در Z.D.M.G. : Wellhausen، ج ۴۰،

ص ۲۴۶) بھاگ گیا۔ انہوں نے شہر میں واپس آنے کی

درخواست کی جسے خراج کے طور پر ایک معینہ رقم کی

ادائی پر منظور کر لیا گیا۔ گرجا پر انہیں کا قبضہ

رہا۔ عبادۃؓ نے ایک نئی مسجد بنوائی جس میں بعد

کو توسیع کی گئی (البلاذری : کتاب مذکور، ص ۱۳۲

بعد)۔ تقریباً ۵۹۷ھ (بقول البلاذری : ۱۰۰ھ) میں

یونانیوں نے بحری بیڑے کے ساتھ لاذقیہ کے ساحل

پر حملہ کیا، شہر کو جلا ڈالا اور اس کے باشندوں

کو قیدی بنا کر لے گئے (البلاذری : کتاب مذکور،

J.H.S. : Brooks، ۱۸، ۶۱۸، ۶۱۸، ص ۱۹۵)۔ حضرت عمر

(ابن عبدالعزیزؓ) نے شہر کو از سر نو تعمیر و

مستحکم کیا۔ اور باشندوں کو زرفدیہ دے کر قید

کرنے والوں سے چھڑایا۔ عمرؓ کی وفات کے بعد یزید

[ابن عبدالملک] نے شہر کی بحالی کی تکمیل کی۔

ایک دوسری روایت کے مطابق یزید نے اس شہر کے

استحکامات کی تجدید کی اور حفاظتی فوج میں اضافہ

کا جمع شدہ مال و زر لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

بنو ثقیف کے سردار حضرت عروہؓ بن مسعود

کے ذمے کچھ قرض تھا۔ آپؐ نے حکم دیا کہ اس

مال میں سے وہ قرض ادا کر دیا جائے۔ اسی طرح اس

مال میں سے حضرت قازبؓ بن الاسود بن مسعود کا

قرض بھی ادا کیا گیا۔ یہ دونوں صحابی بنو ثقیف

سے پہلے مشرف باسلام ہو چکے تھے (جوامع السیرۃ،

ص ۲۵۸)۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے لات اور

عزی کی قسم کھانے سے منع فرما دیا اور حکم دیا

کہ جو کوئی حلف اٹھاتے وقت لات یا عزی کا نام لے

تو لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا پھر سے اقرار کرے اور آئندہ

کبھی لات کی قسم نہ کھائے (البخاری : الصحيح،

کتاب التفسیر، سورة النجم، باب ۲ : ابن کثیر :

تفسیر)۔

ماخذ : (۱) قرآن مجید (۵۳ [النجم] : ۱۹ تا ۲۳)؛

(۲) البخاری : الصحيح، کتاب التفسیر، سورة النجم،

باب ۲؛ (۳) ابن کثیر : تفسیر، بذیل سورة النجم،

(۴) ابن منظور : لسان العرب، بذیل مادۃ ل ت؛ (۵) ابن

حزم : جوامع السیرۃ، ص ۲۵۷، ۲۵۸؛ (۶) وہی مصنف :

جمہور انساب العرب، ص ۴۹۱، [عبدالقیوم رکن ادارہ

نے لکھا]۔

(ادارہ)

لاذقیہ : شمالی شام کی ایک بندرگاہ ہے۔

اس کا بانی سلوقس اول ہے جس نے اس کا نام

اپنی والدہ Laodike کے نام پر رکھا۔ سلطنت سلوقی

کے آخری دور میں یہ اس اتحاد اربعہ کا رکن تھا جو

شام کے چار سب سے اہم شہروں یعنی انطاکیہ

Antiochia، افسیہ Apameia، سلوقیہ Seleuceia،

اور لاذقیہ Laodiceia کے درمیان ہوا تھا۔

یہ علاقہ ۱۰۰ قبل مسیح کے عہد میں اسے تھیودورس کے نئے

کیا (البلاذری : کتاب مذکور و سعودی : مروج الذهب، پیرس، ۸ : ۲۸۱) .

Nicphoros Phokas نے یہ قصبہ اور شام کا سارا شمالی علاقہ ۹۶۸ء میں بوزنطیوں سے فتح کر لیا (یحییٰ بن سعید الانطاکی، طبع Kračkovsky و Vasiliev در Patrolog. Oriental، ۱۹۲۴ء، ۱۸ : ۸۱۶)۔ یحییٰ بن سعید کے قول کے مطابق جس کا بیان Rosen کے نزدیک اللاذقیہ کی ایک مقامی روایت سے لیا گیا ہے، ۹۸۰ء میں شہنشاہ باسل دوم نے یہاں کا حاکم ایک شخص ذمروروف ناسی کو بنایا۔ اس نے طرابلس پر فوج کشی کے دوران میں جو فاطمیوں کے قبضے میں تھا، بڑی بہادری کے جوہر دکھائے تھے۔ جب نزال اور ابن شاذل کی ماتحتی میں عربوں نے شہر کا محاصرہ لیا تو ان نے باہر نکل کر حملہ کیا اور اسی کے دوران میں گرفتار ہوا اور قاہرہ میں اس کا سر اڑا دیا گیا (Rosen : Zapiski Imp. Akad. Nauk، ۴۴ : ۱۶ بعد و ۱۵۳ بعد) - Michael Burtzes (= البرجی) نے ۹۹۲ء میں شہر میں مسلمانوں کی ایک بغاوت فرو کی اور انہیں بلاد روم کی طرف نکال دیا (یحییٰ، طبع Rosen، کتاب مذکور، ص ۳۰، ۲۳۷)۔ ۱۰۸۶ء میں اللاذقیہ بنو منقذ شیرازی کے قبضے میں تھا (Ousama : Derenbourg، ص ۲۷ بعد) مگر انہیں بھی اسے ملک شاہ سلجوقی کے حوالے کر دینا پڑا۔ اگست ۱۰۹۸ء میں شہر پر نارمنڈی کے لونٹ نے قبضہ کر لیا۔ اس کے بعد یہ شہر جلدی جلدی مختلف ہاتھوں میں جاتا رہا۔ پہلے بوزنطیوں نے اس پر قبضہ کیا، پھر ٹارنٹو کے بہمنڈ Bohemund of Tarento کے ہاتھ آیا۔ دوبارہ اس پر بوزنطیوں کا تسلط ہو گیا اور آخر کار ۱۸ ماہ کے محاصرے کے بعد انطاکیہ کے Tancred نے اسے فتح کر لیا (Gesch. des Kgrs. Jerusalem : Röhricht، ص ۴۵)۔

ص ۴۵، حاشیہ ۸)۔ ۱۱۰۴ء میں ہم یونانیوں کو خشکی اور تری کی طرف سے شہر محاصرہ کیے ہوئے ہاتھ ہیں۔ معاہدہ دول evol (۱۱۰۸ء) میں بہمنڈ Bohemund نے شہنشاہ Alexius Comnenos کو دوسرے علاقوں کے علاوہ اسے στρατηγός بھی دینے کا وعدہ کیا (Alexias : Anna Comnena، یون، ۲ : ۲۴۱)۔ اس کے بعد جلد ہی Tancred نے پیزا کے ایک بحری بیڑے کی مدد سے شہر پر قبضہ کر لیا جو اس دوران میں پھر مسلمانوں کے قبضے میں چلا گیا تھا۔ ۱۱۳۶ء میں حلب کے حاکم نے اسے فتح اور تاراج کیا۔ ۱۱۵۷ء اور ۱۱۷۰ء میں یہاں دو سخت زلزلے آئے جن میں صرف شہر کا بڑا یونانی گرجا ہی محفوظ رہا۔ ۲۳ جولائی ۱۱۸۸ء کو شہر پر صلاح الدین نے قبضہ کر لیا (عماد الدین : فتح، ص ۱۴۱)؛ ابوشامہ : کتاب البروضین، طبع قاہرہ ۱۲۸۷-۱۲۸۸ء، ۲ : ۱۲۸)؛ Hist. Orient des Crois، ۴ : ۳۶۱)۔ ۱۱۹۷ء کے موسم خزاں میں بہمنڈ Bohemund سوم اللاذقیہ یا کم از کم ایک حصہ شہر کو دوبارہ حاصل کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ ۱۲۲۳ء میں اہل حلب نے شہر کا اس کے قلعے کو ان عیسائیوں کے خوف سے تباہ کر دیا جو پانچویں جنگ صلیبی میں حصہ لینے آئے تھے، لیکن اس کے بعد بھی (۱۱۹۷ء سے) آدھے شہر پر فرنگیوں کا قبضہ رہا۔ ۱۲۷۵ء میں پیرس نے فرنگیوں سے مطالبہ کیا کہ وہ اس حصہ شہر کو اس کے حوالے کر دیں۔ ۱۲۸۱ء میں اللاذقیہ پر سنقر امیر دمشق کا قبضہ ہو گیا اور سلطان کو معاہدے (۲ جون) کے ذریعے اس شہر سے مجبوراً دست بردار ہونا پڑا، لیکن سنقر کے زوال کے بعد ایک اور امیر نے اسے پیرس سے واپس لے لیا (۲۰ اپریل ۱۲۸۷ء)۔ اس کے جلد ہی

Raoul کے Caen نے لاذقیہ کی مختصر کیفیت لکھی ہے (*Gesta Tancredi*)، باب ۱۴۴ : Röhricht نے *Z.D.P.V.*، ۱۰ : ۳۱۶ میں فرنگی ماخذوں سے شہر کی عمارات کی ایک فہرست مرتب کی ہے۔ زلزلوں اور اس غارتگری کے باوجود جو شہر کو صدیوں کے دوران میں اکثر پیش آتی رہیں، یہ بہ ظاہر مکمل طور پر لنبھی ویران اور غیر آباد نہیں رہا۔ اس کے نفیس اور اونچے مکانات اور سنگ سرسری کی سیدھی سڑکیں ابن الاثیر اور ابو شامہ (*Hist. Or. des Crois*)، ۱ : ۲۰ و ۴ : ۳۶۱ نے دیکھی تھیں۔ ان کا بیان ہے کہ انہیں شہر کی غارتگری کے دوران میں بڑا نقصان پہنچا تھا (دیکھیے نیز الیعقوبی، طبع ڈخویہ *B.G.A.*، ۷ : ۲۵۸) اور یہ اس شہر کی شان و شوکت کا پتا دیتی ہیں۔

اس شہر کی سیدھی سڑکوں اور مربع نقشے (دیکھیے Th. Schreiber، *Festschrift für H. Kiepert*)، ۱۸۹۸ء، ص ۳۳۵ تا ۳۴۸ کو روسی سلطنت کے معماروں سے منسوب کیا جاتا ہے (A. v. Gerkan : *Griech. Stadtanlagen*، ۱۹۲۴ء، بمواضع نشیرہ)، لیکن حال میں Cultrera نے ثابت کر دیا ہے کہ یہ قدیم یونان کے ابتدائی دور ہی میں موجود تھے اور بہت پہلے، یعنی Miletus کے Hippodamos نے (پانچویں صدی عیسوی) میں اسے قدیم مشرق کے فن تعمیر سے حاصل کیا تھا (*Architettura Ippodamea*)، در *Memorie dell' Accad. dei Lincei*، سلسلہ ۵، ج ۱۷، ص ۴۰۳، ۴۰۴، بعد، ۴۷۳ : Cumont : *Fouilles de Doura Europos*، پیرس ۱۹۱۶ء، ص xix، حاشیہ ۴، ۲۵ بعد، ۴۸۳)۔

مآخذ : (۱) الخوارزمی : کتاب *صورة الارض*، طبع v. Mzik، در *Bibl. arab. Hist. u Geogr.*، ۱۹ : ۳ عدد ۲۶۷ : (۲) الفرغانی، *Element. Astron.*، طبع Golius، ص ۳۸ : (۳) البتانی : *الزيج الصابي*، طبع Nallino

اور زلزلے کی وجہ سے شہر کے متعدد مضبوط برج یعنی برج کبوتر، روشنی کا مینار اور سمندر کے بروج بالکل تباہ ہو گئے۔ دفاعی مورچوں کی تباہی کا کام بڑے بڑے قلعہ شکن آلات نے مکمل کر دیا۔

اللاذقیہ کا ضلع جو اب تک آل ایوب کے ماتحت حلب کا ایک حصہ شمار ہوتا تھا (یاقوت : معجم، طبع Wüstenfeld، ج ۴ : ۳۳۸ و ابن الشحنة، طبع بیروت ص ۲۳۱) تیرھویں صدی عیسوی کے آخر میں طرابلس کے نئے صوبے میں شامل کیا گیا۔ (عمری : التعریف، ص ۱۸۲، در R. Hartmann : *Z.D.G.M.*، ۱۹۱۶ء، ص ۳۵ : خلیل الظاہری : *زبدۃ*، طبع Ravaisse، ص ۴۸ : دیوان الانشاء، پیرس، نسخہ خطی، عربی ۴۴۳۹، ورق ۹۴، ۱۵۲، ۲۴۳، در *Voyage en Syrie* : van Berchem، ص ۲۹۰، حاشیہ ۳ : القلشنندی : *صبح الاعشی*، ۴ : ۱۴۵، ترجمہ *La Syrie* : Gaudefory-Demombynes، ص ۱۱۳ بعد)۔

عرب جغرافیہ نویس اور مؤرخ شہر کی بہت سی ایسی قدیم عمارتوں کا ذکر کرتے ہیں جو سلامت رہ گئی تھیں۔ وہ دو قلعوں کا ذکر بھی کرتے ہیں جو ایک پہاڑی پر واقع تھے اور ایک دوسرے کے ساتھ مربوط تھے۔ اس پہاڑی سے پورا شہر زیر قدم دکھائی دیتا تھا (بہاء الدین، در *Hist. Or. des Crois*، ۳ : ۱۱۰)۔ شہر کے ایک بڑے دروازے کا بھی ذکر ملتا ہے جسے بہت سے آدمی مل کر کھولتے تھے (البلاذری، وہی کتاب، ص ۱۳۲)۔ دیر الفاروس کی شان دار خانقاہ بھی تھی (المسعودی : *مروج الذهب*، ۸ : ۲۸۱ : الدمشقی، طبع Mehren، ص ۲۰۹ : ابوالفداء : *تقویم*، ترجمہ Reinaud-Guyard، ۲/۲ : ۳۵ : در ابن بطوطہ، ۱ : ۱۸۳، الفاروس)، جو "تل فاروس" کے نام سے موسوم تھی۔ یہ ٹیکرا اب بھی شہر کے شمال میں اسی نام سے مشہور ہے۔

(۱۱۰)۔ شہر کے ایک بڑے دروازے کا بھی ذکر ملتا ہے جسے بہت سے آدمی مل کر کھولتے تھے (البلاذری، وہی کتاب، ص ۱۳۲)۔ دیر الفاروس کی شان دار خانقاہ بھی تھی (المسعودی : *مروج الذهب*، ۸ : ۲۸۱ : الدمشقی، طبع Mehren، ص ۲۰۹ : ابوالفداء : *تقویم*، ترجمہ Reinaud-Guyard، ۲/۲ : ۳۵ : در ابن بطوطہ، ۱ : ۱۸۳، الفاروس)، جو "تل فاروس" کے نام سے موسوم تھی۔ یہ ٹیکرا اب بھی شہر کے شمال میں اسی نام سے مشہور ہے۔

۱۹۲۲ء 'Syrie à l'époque des Mamelouks' پیرس ۱۱۳ بعد؛ (۲۸) *Die Geogr. Verhältn.* : Probst
 ۱۹۲۷ء ۱ : ۲۵ بعد؛ (۲۹) *Das land der Bibel*، ج ۱، ج ۶/۵ (۳۰) قدیم شہر ہر دیکھیے راقم کا مقالہ 'Laodikela'،
 عدد ۱، در *Realenzykl* : Pauly-Wissowa، ج ۱۲،
 عمود ۱۳ تا ۱۸۔

(E. HONIGMANN)

(۲) فرانسیسی میں عموماً La'taquiہ :
 Lattakie کہلاتا ہے، اگست ۳۱، ۱۹۲۰ء میر
 فوانسیسی انتداب کی قائم کردہ خود مختار
 حکومت *Etat des Gouvernement de La'taquiہ*
 (Alaouites) کا صدر مقام بنا؛ ۱۴ مئی ۱۹۳۰ء کہ
 Haut-Gommissaire نے اس کے آئین کا نفاذ کیا۔ یہ
 شہر جو پہلی عالمی جنگ سے قبل ویران اور
 غلیظ نظر آتا تھا، اب ایک صاف ستھرا اور رو
 بہ ترقی شہر بن گیا ہے۔ اس کی آبادی کوئی ۲۵ ہزار
 ہے [۱۹۶۸ء میں ۶۷۶۰۰] جن میں اٹھارہ ہزار سنی
 مسلمان، چار سو آرتھوڈکس یونانی، ایک ہزار
 ارمنی، پانسو مارونی (Maronites)، تین سو رومن
 کیتھولک، اور تین سو ستر پروٹسٹنٹ تھے۔ علوی
 ریاست کا رقبہ، (فرانسیسی انتداب کے مجموعی رقبے،
 یعنی ایک لاکھ ساٹھ ہزار کلومیٹر میں سے) صرف
 چھ ہزار پانسو مربع کلومیٹر ہے اور آبادی دو لاکھ
 ساٹھ ہزار۔ یہ رقبہ اس خط سے شروع ہوتا ہے جو
 سرسری طور پر راس البسیط سے جسر الشغریٰ کنار نہر
 العاصی (oronets) تک پھیلا ہوا ہے اور جنوب کی
 طرف سو میل کے فاصلے پر نہر الکبیر (Bahr el Jebel)
 تک چلا جاتا ہے۔ اس کی مشرقی سرحد کا قاطعہ
 ساحل سے اوسطاً چالیس میل ہے اور کبھی کبھار
 نہر العاصی کی گزرگاہ کے ساتھ ساتھ چلتی رہتی
 اس کی معاون نہر ساروت کی طرف مڑ جاتی ہے۔

•Pubbl. del R. Osservat di Brera in Milano XL.
 ۲ : ۳۹ و ۳ : ۲۳۷، عدد ۱۲۲ : (۴) الیعقوبی، B.G.A.
 ۷ : ۳۲۳ بعد؛ (۵) البلاذری، طبع ڈخویہ، ص ۱۳۲
 بعد؛ (۶) یافوت : معجم، طبع ویسٹفلٹ، ۴ : ۳۳۸ : (۷)
 صفی الدین : مرآۃ الاطلاع، طبع Juynboll، ۳ : ۱ : (۸)
 الدمشقی، طبع Mehren، ص ۲۰۹ : (۹) ابوالفداء، طبع
 Reinaud، ص ۲۵۷ : (۱۰) یحییٰ بن سعید الانطاسی،
 طبع Rosen، ص ۱۶ بعد، ۳، ۱۵۳ بعد ۲۳۷، در
 Zapiski Imp. Akad. Nauk، ۱۸۸۳ء : (۱۱)
 المسعودی : مروج، ۸ : ۲۸۱ : (۱۲) ابن بطوطہ :
 تحفة النظائر، طبع پیرس، ۱ : ۱۷۹ تا ۱۸۳ : (۱۳) ابوالفداء :
 تاریخ، طبع Reiske، ۱ : ۲۲۶ : ۳ : ۲۶۴
 ۴ : ۳۶۴ : ۵ : ۳۱۶ : ۱۰۸ : ۸۸ : ۳۵۲ : (۱۴)
 المغریزی : Hist. des Sult. Mamlouks، ترجمہ
 Quatremère، ۲ / ۱ : ۳۰ : ۲۰۵ : ۲۲۱ : (۱۵)
 کمال الدین، در Z.D.M.G. : Freytag، ۱۱ : ۲۲۸
 بمواضع کثیرہ : (۱۶) الادریسی، طبع Gildemeister،
 در Z.D.P.V.، ۸ : ۲۳ : (۱۷) خلیل النہاری : زبده،
 طبع Ravaisse، ص ۴۸ : (۱۸) عمری : التعریف، ...
 ص ۱۸۲، در Z.D.M.G. : R. Hartmann، ۷ : ۳۵ :
 (۱۹) الجیمان ابوالبقاء، در R. L. Devonshire،
 B.I.F.A.O.، ۱۹۲۱ء : ۲۰ : ۱۰ : (۲۰) K. Ritter :
 Erdkunde، ۱ / ۱۷ : ۹۲۷ تا ۹۳۲ : (۲۱) Renan :
 Mission de Phénicie، ص ۱۱۱ بعد، ۸۵۲ : (۲۲)
 Z.D.P.V.، در Das Liwa el-Ladhikije : M. Hartmann
 ۱۸۹۱ء، ص ۱۵۱ تا ۲۵۵ مع نقشہ، گوشوارہ ششم :
 (۲۳) Palestine under the Moslems : Le Strange
 ص ۴۹۰ تا ۴۹۲ : (۲۴) Caetani : Annali dell' Islām،
 ۳ : ۲۹۳ : ۲۹۹ : ۸۰۲ : (۲۵) J. A. : van Berchem،
 ۱۹۰۲ء، ص ۴۲۵ : (۲۶) van Berchem اور Fatio :
 Voyage en Syrie، در M.I.F.A.O.، ۱۹۱۳ء جلد ۳ :
 ۲۸۹ بعد؛ (۲۷) Gaudefroy-Demombynes : La

سڑک سے ملتی ہے جو اس سے نسبتاً چھوٹی ہے اور شرقاً غرباً چلتی ہے۔ اس سے ۰.۰ گز کے فاصلے پر ایک عمارت ہے جس کے ستون قرنتی (Corinthian) ہیں اور جو Temple of Bacchus بھی کہلاتی ہے [یعنی دیر باکوس (عیاشی کے دیوتا کا مندر)] اور ”کنیسة المعلقہ“ بھی جو ایک پرانے گرجا کی بنیادوں پر تعمیر کیا گیا تھا۔ شہر کے مغربی جانب قدیمی بندرگاہ کا ایک تنگ راستہ ہے، جس کی حفاظت ان برجوں کے ذریعے ہوتی ہے جو صلیبیوں نے چودھویں صدی مسیحی میں پرانے سارے سے تعمیر لیے تھے۔ موجودہ بندرگاہ کے مقابلے میں قدیمی بندرگاہ مشرق اور جنوب کی جانب زیادہ دور تک پھیلی ہوئی تھی اور اس کا ایک حصہ چٹان کو کاٹ کر بنایا گیا تھا [آج کل لاذیقہ جمہوریہ شام کے پانچ بڑے شہروں میں سے ایک ہے جن میں اس کے علاوہ دمشق، حلب، حمص، حماة اور دیر الزور شامل ہیں]۔

مآخذ: (۱) P. jacquot (L'état-des Alaouites)

(Gouvernement de Lattaquie)، بار دوم، بیروت ۱۹۳۱ء۔

(E. HONIGMANN)

لاذیق: (لاذیق ایشیائے کوچک میں چند قصبوں کا نام۔

۱۔ قدیم ”لاذیق سوختہ“؛ اس قصبے کا یہ نام غالباً ان بھٹیوں کی وجہ سے ہو گیا جو پارہ نکالنے والے علاقے میں اس کے ارد گرد تھیں اور یہ ان کا سرگز تھا۔ یہ کرمان بنی قونیہ کے شمال کی طرف اس فوجی سڑک پر واقع تھا جو ایشیائے کوچک کے درمیان سے گذرتی تھی۔ حاجی خلیفہ بھی اس کے جدید نام یورگان لاذیق یا کرمان کے لاذیقہ سے واقف ہے۔

مآخذ: (۱) حاجی خلیفہ: جہان ناما، ص ۶۱۱؛

بعد، (۲) ابن بی بی، طبع Houtsma، در Recueil de textes

اس ریاست میں دو سنجاقین ہیں: Lattaquie اور طرطوس جو ایک بلدیہ ہے، اور رواد، نیز ایک خود مختار میونسپلٹی Lattaquie۔

سنجاق لاذیقہ (Sandjak Lattaquie) پانچ قضاؤں پر مشتمل ہے: لاذیقہ (Lattaquie)، جبیلہ، مصیاف، بانپاس اور الحفہ (بانتا کے جنوب میں Lattaquie سے شمال مشرق کی طرف)۔ قضائے لاذیقہ (Lattaquie) کی آبادی ۵۳ ہزار ہے جس میں پچیس ہزار کے قریب سنی ہیں، بیس ہزار علوی، چار ہزار تین سو آرتھوڈکس یونانی، ایک ہزار دو سو ارمنی، چھ سو مارونی، چار سو پچاس پروٹسٹنٹ (ان میں سے زیادہ تر وہ مقامی لوگ ہیں جنہوں نے امریکی مبلغین کی مساعی سے اپنا مذہب تبدیل کر لیا ہے) اور تین سو رومن کیتھولک ہیں، علوی لوگ زیادہ تر پہاڑوں پر آباد ہیں اور لاذیقہ (Lattakie) کے گرد جو ساحل کی آبادی ہے وہ مشترک نوعیت کی ہے۔

موجودہ لاذیقہ (Lattakie) پرانے شہر کے مشرق کی جانب واقع ہے، جس کی دہری فصیلیں اب بھی بعض مقامات پر پہچانی جاسکتی ہیں۔ شہر کے شمال مغرب میں وہ شہر خموشاں ہے جس کا ذکر رینان Renan نے ۱۸۶۰ء میں کیا۔ یہ کوئی ایک ہزار گز وسیع ہے اور Boulevard Billote سے کچھ زیادہ دور نہیں۔ شہر کی شمالی جانب ایک بڑے گرجا کے کھنڈر ہیں اور مشرق کی جانب ایک قدیمی نہر کے۔ قلعہ (chateau de laiche) شہر کے اسی نام سے موسوم ہے جو صلیبیوں نے رکھا تھا۔ یہ قدیمی شہر سے مشرق کی جانب اور موجودہ شہر سے شمال مشرق کی طرف ایک پہاڑی پر واقع تھا۔ شہر کے اندر مشہور ترین قدیمی یادگار Tetrapylon (چار درجے) ہے جو اس دوراے پر واقع ہے جہاں جنوباً چلنے والی ایک ستون دار سڑک اس

کثیرہ: (۲) *The Lands of the Eastern : Le Strange*
Caliphate ص ۱۳۶۔

(E. HONIGMANN)

لار : فارس کے جنوب مشرق میں بلوک
لارستان کا صدر مقام۔ لارستان اور اس کی ابتدائی
تاریخ کے بارے میں ہماری معلومات بہت کم ہیں۔
بظاہر یہ وہی خطہ ہے جس کو ہفتان بوخت اژدھا
کی سر زمین کہتے تھے۔ یہ اژدھا ارد شیر پاپکان
کے ہاتھوں مارا گیا تھا۔ ایرانی اساطیر کے مطابق
اردشیر کا دشمن دہ الار میں رہتا تھا۔ یہ کوجران
کے رستاق میں واقع تھا جو صوبہ اردشیر خرہ
(طبری: ج ۱: ص ۸۲۰) کا ایک ساحلی رستاق تھا
(رساتیق السیف) - Nöldeke کارنامک (ص ۵۰) کے
ترجمے میں گلار (۹) اور کوچاران کے متبادل الفاظ
لاتا ہے۔ شاہنامہ، طبع Mohl، ص ۳۰۸: ۵ میں
کجاران آیا ہے۔ آخری بات یہ کہ ساتویں صدی
کے ارمنی جغرافیہ میں ایران کے ایک شہر خجہرستان
(خوزہرستان) کا ذکر ملتا ہے (دیکھیے Marquart:
Erānsahr، ص ۳۳)۔ لار کے نام کے شروع میں الف
کا سابقہ جزیرہ لار کے نام سے قبل بھی پایا جاتا ہے
(دیکھیے بیان ذیل)۔ Marquart کے خیال میں گجہران
قلعہ دیگ دان می ہے جو سیراف کے قریب
واقع ہے۔ اس کے برعکس فارس نامہ ناصری
میں لوجر۔ لوجہر کا ذکر آتا ہے جو لارستان سے
متصل بلوک گلہ دار میں واقع ہے۔ یہ بلوک ابن
بطوطہ کے ہاں قدیم زمانے کا فال / ہال / ہال ہے،
چنانچہ خنج ہال = خنج + ہال)۔ ایک بیت کے مطابق
جو فردوسی سے منسوب کیا جاتا ہے (دیکھیے Vulliers:
Lexicon بذیل مادہ لاد) مگر شاہ نامہ کے معروف
نسخوں میں کہیں نہیں ملتا، اس شہر کو ابتدا میں لاد
کہتے تھے (جسے گرگین میلاد نے فتح کیا جو لوجہر
کیخسرو کیانی کا ایک پہلوان تھا)۔ وہ لاد کے

۹۸: ۴ = ۲۰۲۳: ۳ 'relat. & l' hist. des Seldjoucides
(۳) *Asia Minor : Cramer* (۲): ۳۳: ۲
Class. Review: Ramsay (۵) *Travels in Asia Minor*
Reise in Kleinasien : Sarre (۶) بعد: ۳۶۷: ۱۹
The Lands of the Eastern : Le. Strange (۷): ۲۰۵
Caliphate کیمبرج ۱۹۰۰ء، ص ۱۳۶ و ۱۳۹۔

۲۔ لادق (حاجی حلیفہ: لادقیہ) قدیم
Laodicea ad Lycum جرمیان کے جنوب مشرقی حصے
میں واقع تھا۔ البتانی اسے یونانی مآخذ کی پیروی
میں "لادقیہ فروجس" (لکھتا ہے) حالانکہ
بطلمیوس اس کا وقوع کاریہ Caria میں بتاتا ہے۔
ابن بطوطہ کے قول کے مطابق یہ ایک بڑا شہر
تھا جس میں جامع مسجدیں، خوبصورت باغ، رواں
ندیاں اور چشمے اور عمدہ منڈیاں تھیں۔ وہاں کی
یونانی عورتیں اون [سوت، قطن] کی خوشنما اور پائدار
چیزیں بنانی تھیں جن پرزری کا کام ہوتا تھا۔ ابن
بطوطہ اہل شہر کی مہمان نوازی کی تعریف لیکن
ان کی اخلاق باختگی کی مذمت کرتا ہے۔ اس
شہر کی تاریخ کے لیے (جواب اسکی حصار کہلاتا
ہے) دیکھیے مادہ دیزی۔

مآخذ: (۱) البتانی: *Opus astronomicum*، طبع
Nallino ۳۹: ۳ و ۲۳۷: ۲ (شمارہ ۱۱۶): (۲) ابن
بطوطہ: *تحفة النظار* (مطبع پیرس) ۲: ۲۷۰ بعد ۳۵۷:
(۳) حمد اللہ المستوفی: *نزهة القلوب* مطبوعہ بمبئی، ص
۱۶۲: (۴) علی یزدی، مطبوعہ کلکتہ، ۲: ۳۳۸ بعد: (۵)
حاجی خلیفہ: *جہان ناما*، ص ۶۳۱ بعد: (۶) Le Strange:
The Lands of the Eastern Caliphate، ص ۱۳۰ و
۱۰۳ بعد: (۷) *Reise in Kleinasien* : Sarre، برلن
۱۸۹۶ء، ص ۱۲۔

۳۔ لادیق، جو اماسیہ کے جنوب میں واقع تھا۔
مآخذ: (۱) ابن بی بی، طبع Houtsma، بموانع

یہ یقینی طور پر معلوم نہیں ہو سکا کہ وہ کس ترتیب سے حکمران ہوئے [تفصیل کے لیے دیکھیے وو لائنڈن بذیل مادہ]۔

مآخذ : (۱) *Voyage d'Ibn : DeFrémery*

Batoutah dans La Perse پیرس ۱۸۳۸ء، ص ۷۱، ۷۲؛

(۲) قاضی احمد غفاری : جہاں آرا؛ مخطوطہ موزہ بریطانیہ

عدد ۱۳۱ ورق ۱۰۰ الف - ب - اس کتاب کی ایک نقل

کے لیے مقالہ نگار محمد خاں قزوینی کا متشکر ہے؛

(۳) اسکندر منشی : عالم آرای، طہران ۱۳۱۴ھ،

ص ۴۴ تا ۴۲۸؛ (۴) منجم باشی : صحائف، ۲ : ۶۶۶

(۵) تنبیح فاضل نیشابوری (۶) و غفاری) ہفت اقلیم رازی

اقلیم ثالث بذیل لار؛ (۷) حاجی خلیفہ : جہان نما،

ص ۲۶۱؛ (۸) شیخ علی حزین : تذکرہ، طبع بلقور

(Belfour)، لندن ۱۸۳۱ء، ص ۸۰، ۱۷۹ تا ۲۱۷ و

۲۴۶؛ (۹) حسن فسائی : فارس نامہ ناصری، طہران

۱۳۱۳ء؛ ۲ : ۱۸۱ تا ۲۹۱ (ایک عمدہ تصنیف جو

قیمتی مواد سے بھر پور ہے)؛ (۱۰) عہد صفویہ کے سیاحوں

کے حوالوں کے لیے دیکھیے (۱) *Erdkunde : Ritter*،

۸ : ۳۶ و ۳۹ و ۷۵ اور (ب) *Curzon* :

Persia، ۲ : ۱۱۴؛ (ج) *Voyage en : A. Dupre*

Perse، پیرس ۱۸۱۹ء، ۱ : ۴۲۳؛ (د) *Stack* :

months in Persia، لنڈن ۱۸۸۲ء، ۱ : ۱۳۳ تا ۱۴۵؛

(۹) جنوبی ایران کا نقشہ، پیمانہ ۱ : ۲۰۰۰۰۰۰۰۰

(International Series)، مطبوعہ *Survey of India*،

۱۹۱۲ء۔

۲۔ خلیج فارس کا ایک جزیرہ جو اب ابو

شعیب [شیخ شعیب در لیستریج] کے نام سے پکارا

جاتا ہے، Nearchus اپنے جہاں گردی دورے میں

میں اس مقام سے گزرا ہے مگر کسی نام کا ذکر

نہیں کرتا۔ یونانیوں نے صید مروارید کی بہت

تعریف کی۔ ابن خردادبہ اس جزیرے کو آلا کہتا

ہے۔ Le Strange کے قول کے مطابق اس کے لیے

ہفہان بگودرز کشواد داد

بگرگین میلاد ہم لاد داد؛ م)

د کے ر سے تبدیل ہو جانے کی یہ ایک نہایت عجیب

مثال ہے جو ارسی اور نواح بعبرہ خزر کی تاتی بولی

میں خصوصیت کے ساتھ پائی جاتی ہے (Darmisteter :

Et-Iraniennes، ۱ : ۷۳)۔ فارس نامہ ناصری

(ص ۲۸۱) میں ایک اور روایت بھی دی ہے کہ لار

کے لوگ فارس میں دماوند (دیکھیے سطور ذیل) سے

آئے تھے کیونکہ وہاں کی سردی ان کے لیے ناقابل

برداشت تھی۔

عرب جغرافیہ دان لار کا ذکر ہی نہیں کرتے اور

یہ اس لیے کہ ان قدیم راستوں کا گزر یہاں سے

نہیں ہوتا تھا جو فارس کے اہم شہروں کو سیراف

اور قیس یا (برافسا اور فرگ) ہرسوز سے ملاتے تھے

(دیکھیے نزہۃ القلوب، ص ۱۸۵ و ۱۸۷)۔ حمد اللہ

مستوفی کے نزدیک لار سمندر کے کنارے ایک

ولایت ہے اور صرف ابن بطوطہ ہی اس کے متعلق

لکھتا ہے کہ یہ ایک بڑا اہم شہر ہے جس میں

چشمے اور بہت سے دریا اور باغات ہیں۔

لار کے مقامی شاہی خانوادے مذکورہ قبل

یت کو سند مان کر اپنا سلسلہ نسب گرگین بن

میلاد سے ملاتے تھے جس میں یہ ظاہر کیا

گیا ہے کہ لار کا شہر گرگین کو کیخسرو

نے عطا کیا تھا۔ ان کی تاجپوشی کے لیے بڑی

ان کا آبائی تاج ہی استعمال ہوتا تھا اور یہ

بھی اس مال غنیمت میں شامل تھا جو ۱۰۱۰ء

میں صفویوں کے ہاتھ آیا۔

لار کا پہلا حکمران جس نے اسلام قبول

کیا (نواح ۱۰۰ء) جلال الدین ایرج تھا۔ امیر

قطب الدین مؤید باقوی (۵۹۳ تا ۵۹۸ھ) کے

عہد میں قاریخوی کا سلسلہ زیادہ قابل اعتماد ہو جاتا

ہے۔ اس کے چودہ جانشینوں کے نام معلوم ہیں، لیکن

نے قبضہ کر لیا تھا (Marquart : *Erdo* : ص ۱۲۷ تا ۱۳۷) - معلوم ہوتا ہے لاریجان کا نام خصوصیت کے ساتھ لار کی مرتفع وادی کے نیچے اس مقام کو دیا گیا تھا جو زمانہ حاضرہ میں پلور کے پل کے نزدیک واقع ہے - دیکھئے ابن اسفند یار کی تصنیف میں دہ لفلول مترجمہ *G.M.S. : Brown*، ص ۶۷ - لاریجان کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ آبادی کے اعتبار سے یہ طبرستان کا قدیم ترین علاقہ ہے - روایت ہے کہ اس علاقے کا گاؤں ورکہ فریدون کی جنم بھومی تھی - *Stahl* نے دساوند کی ڈھلانوں پر ایک سیلا ہوتے دیکھا ہے جو ضحاک کی یاد میں بنایا جا رہا تھا (۱۱ اگست: دیکھئے *Second Journey : Morier*، ص ۳۵۷) - اسپہدوں کے دور حکومت میں لاریجان میں ایک خاص مرزبان مقیم تھا (ابن اسفند یار، کتاب مذکور، ص ۱۵ و ۱۸۳ و ۲۵۰) - ضلع لاهیجان (لاری جان) کے متعلق دیکھئے مادہ لاهیجان - شیکل *(Varana) Spiegel*، در *Z. D. M. G.* ۱۸۷۶ء : ۳۲ : ۷۱۶ تا ۷۲۹) کا خیال تھا کہ ورکہ (ابن اسفند یار ص ۱۵)، ورکہ فریدون = *Thraētaona* (کا وطن) اور اوستائی خطہ *Varena* میں لچھو تعلق ہے - ورکہ کے متعلق تو یہ معلوم نہیں کہ یہاں واقع تھا البتہ لاریجان میں وانہ نام کا ایک گاؤں موجود ہے - فارسی بولیوں میں رکے غائب ہونے پر دیکھئے *Grundriss d.* iran Phil. i/ii ص ۳۵۱ و ۵۰۹

(V. MINORSKY)

لارذہ : (سرہ)، قدیم ایرد *Ilrda* : شمالی آندلس میں ایک شہر سیطہ اور برشلونہ کے مابین اسی نام کے شہر کا مقام ہے جس کی آبادی تقریباً ۲۹۰۰۰ ہے - یہ درہائے سگری *Sagra* (سرہ) کا نام ہے

عرب جغرافیہ دانوں کے ہاں اللان اور لان کی اختلافی قراءتیں بھی موجود ہیں - فارس نامہ، طبع *i.e. Strange*، ص ۱۴۱ میں ایسے کورہ اردشیر خرہ سے متعلق لکھا ہے - یاقوت (م : ۳۴۱) کا بیان ہے کہ یہ جزیرہ قیس اور سیراف کی بندرگاہ کے درمیان واقع ہے - اس کا رقبہ $۱۳ \times ۲ \frac{1}{4}$ میل ہے - اس کے مشرق میں پتتوار (چتوار) کا چھوٹا سا جزیرہ واقع ہے - لار سے تقریباً دس میل شمال کی جانب فارس کے ساحل پر نخیلو کی چھوٹی سے بندرگاہ ہے - ہمیں یہ معلوم نہیں کہ آیا شہر اور جزیرہ لار کے ناموں میں کوئی تعلق ہے - لارٹ (چھوٹے لار) نام کا ایک جزیرہ هرموز کے جزیرے کے جنوب میں واقع ہے -

مآخذ: (۱) *Die Kustenfahrt : Tomaschek*

Nearche، در *Sitzber. Wiener Akad.* (ج ۱۲۱) ۱۸۹۰ء ص ۵۵

۳- ماژندران کی ایک مرتفع وادی جو ہزاری کے منابع پر واقع ہے - لار کی بلندی ۸۵۰۰ سے ۶۵۰۰ فٹ کے درمیان ہے - یہ دساوند کے مغرب میں ہے - سردیوں میں وادی غیر آباد ہو جاتی ہے - گرمیوں میں یہاں خانہ بدوش لوگ اپنے خیمے نصب کر دیتے ہیں - طہران کے لوگ بھی یہاں گرمیاں گزارنے آ جاتے ہیں - *Stahl* کو (*Peterm.*) *Mittel Erzaunungsheft*، عدد ۱۱۸، ۱۸۶۹ء ص ۶۱۹ درہائے لار کے دائیں کنارے پر قدیم بستیوں کے نشانات ملتے ہیں - بعض اوقات یہ مقام لاریجان کہلاتا ہے جو لاریج کی جمع ہوگی، یعنی لار کے باشندے - اسی اشتقاق سے عربی اللارز کی بھی تشریح ہو جاتی ہے (البلاذری، ص ۸ اس صفحے پر کوئی ذکر اللارز کا نہیں ہے: م) جو طبرستان کا ایک ضلع ہے (مگر وہ ابن رستہ کی فہرست ص ۱۴۹ میں موجود نہیں) - اللارز المصنفان کے مقبوضات میں شامل تھا جس پر ۱۳۱ھ/۷۷۸ء میں ابو مسلم

کا صدر مقام۔ قونیہ اس شہر سے جنوب مشرق کی طرف ۴۵ میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ یہ شہر سطح سمندر سے چار ہزار فٹ بلند ہے اور اس میں دو ہزار مکان، ساڑھے سات ہزار باشندے، ایک سو پانچ مسجدیں، اکیس جامع مسجدیں، درویشوں کی چار خانقاہیں، پانچ سو پندرہ دکانیں، تیس گودام، نو قہوہ خانے، چار کاروان سرائیں، چودہ نانپائیوں کے تنور، سات حمام، پانچ چکیاں، ایک فوجی گودام، ایک سو دس فوارے، ایک پارک، ایک یونانی سکول، دس مسلم سکول اور اکیس مدرسے ہیں۔ اس میں ایک ویران قلعے، کچھ مسجدوں اور دوسری تاریخی یادگاروں کے کھنڈر بھی ہیں جن میں سب سے پرانے قرمان اوغلو کے زمانے کے ہیں (ایک مسجد امیر موسیٰ کی بھی ہے جس کے ستون قدیم عمارتوں سے لیے گئے تھے)۔ یہ شہر ۱۴۶۴ء میں سلطنت عثمانیہ میں شامل ہوا تھا۔

شمال کی طرف قرہ طاغ ہے جسے قرون وسطیٰ کی ویران خانقاہوں کے کھنڈروں نے ڈھک رکھا ہے بن پر کیسہ = ۱۰۰۱ گرجا۔

مآخذ: (۱) علی جواد: جغرافیائے لغاتی، ص ۶۰۶؛ (۲) حاجی خلیفہ: جہان نما، ص ۶۰۶؛ (۳) ابن بطوطہ، پیرس، ۲: ۲۸۴؛ (۴) ساسی: تاسیس الاعلام، ۷: ۳۶۴؛ بذیل مادہ قرمان؛ (۵) *Asie Mineure: Texier* ص ۶۵۸۔

(CL HUART)

لاری: (لیرن) ایک چاندی کا سگہ جو سولہویں اور سترہویں صدی میں خلیج فارس اور بحر ہند میں رائج تھا۔ اس کا نام لارستان (رک بان) کے دارالحکومت لار (رک بان) کے نام سے ماخوذ ہے، جہاں یہ سب سے پہلے مضروب ہوا۔ دیکھیے *Pedro Texeira (Travels)*، *Hakl. Soc.* ۱۸۹۰ء، ص ۳۴۱، یہ مصنف کہتا ہے ”لار کا شہر بھی ہے جس کے نام پر یہ سگہ لاری (Läris)“

کھنڈر کے دائیں کنارے پر ۶۰۰ فٹ کی بلندی پر واقع ہے (یاقوت نے معجم البلدان میں اس لفظ کو غلطی سے لریدا *Lerida* کا دوسرا نام بتایا ہے) اور ارغون کے میدانوں کے مدخل پر ایک اہم جنگی مقام ہے۔

لارہ پر، جو بلاشبہ اصل کے اعتبار سے ہسپانوی ہے، ۴۹ قبل مسیح میں جولیس سیزر نے اس خانہ جنگی کے دوران میں جو اس کے اور پومپئی *Pompey* کے درمیان ہوئی تھی، قبضہ کر لیا۔ ۴۴ء میں وہاں ایک کونسل کا اجلاس ہوا۔ آٹھویں صدی کے نصف اول میں اس پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے بعد اس کا اور سرقسطہ کا حال ایک ہی سا رہا ہے اور *الشفر الأعلى* (Upper Irantera) کی حفاظت کے لیے یہ ایک اہم مقام رہا ہے۔ بعد میں یہ سرقسطہ کے بنو ہود کی خود مختار سلطنت کا ایک حصہ بن گیا۔ سلیمان بن ہود المستعین بالله (م ۱۰۴۶ء) کی وفات پر مملکت کی جو تقسیم ہوئی، اس میں یہ اس کے بیٹے یوسف کے حصے میں آیا، لیکن سرقسطہ کے فرمانروا احمد المقدر نے اسے بھر لے لیا۔

مآخذ: : الادریسی: صفة الأندلس، طبع Dozy و *de Goeje* متن ص ۱۹۰، ترجمہ، ص ۲۳۱؛ (۲) ابوالفداء: تقویم البلدان، ص ۱۸۰ تا ۱۸۱؛ (۳) یاقوت: معجم البلدان، ۷: ۳۱۳؛ (۴) ابن عذاری: البیان المغرب، ج ۳، طبع E. Levi-Provençal، پیرس ۱۹۲۷ء دیکھیے اشارہ: (۵) محمد عنایت اللہ: اندلس کا تاریخی جغرافیہ، ص ۲۲۰ تا ۲۲۲۔

(E. LEVI-PROVENÇAL)

لارنڈہ: ایشیائے کوچک کا ایک شہر (جو ایک حکمران خاندان کے نام پر جو یہاں چودھویں صدی عیسوی مسیحی میں حکومت کرتا تھا، قرمان کے کہلاتا ہے) اس نام کی قضا اور قونیہ کی سنجاق

سر کر لیا تو وہاں سے ان سکوں کا اجرا ختم ہو گیا (Voyages : Chardin) ایسٹرڈم ۱۷۰۵ء، ۳ : ۱۲۸)، مگر وہ اس قدر مقبول ہو چکے تھے کہ بحر ہند کی دوسری ریاستوں نے بھی اسی نمونے کے سکے اختیار کر لیے۔ سولہویں صدی کے نصف آخر میں شاہانِ ہرمز کے علاوہ شاہانِ ایران نے شیراز سے اور سلاطینِ عثمانیہ نے بصرے سے لرن جاری کیے۔ ہندوستان میں بیجاپور کے عادل شاہی خاندان اور دوسرے حکمرانوں نے سترھویں صدی میں اسی طرح کے سکے مضروب کیے۔ مغربی ہندوستان میں بھی لرن کئی مقامات سے دستیاب ہوئے ہیں، جس سے پتا چلتا ہے کہ ان کا رواج وہاں کس قدر عام تھا۔ جزائر مالدیپ کے سلطان نے سترھویں صدی کے اوائل میں اپنے الگ لرن مضروب کیے جیسا کہ F. Pyrard de Laval کے سفر نامے Voyage، Hakl. Soc. ۱۸۸۷ء، ۱ : ۲۳۲ بعد سے پتا چلتا ہے۔ سیلون میں بھی نہ صرف وہاں کے باشندوں نے بلکہ کولمبو کے پرتگیزی تاجروں نے بھی یہی سکے ڈھالے۔ اس جزیرے میں ان کو بل دے کر کچھ مچھلی پکڑنے کے کانٹے سے مشابہ بنا دیا گیا ہے جس سے مچھلی کاٹا fish hook روپے کی اصطلاح نکلی۔ ان سکوں پر یا تو کوئی نقش ہوتا ہی نہیں اور یا عربی خط کی بھدی سی نقلیں لکھ دی ہیں۔ سیلون میں یہ ”مچھلی کاٹا“ سکے اٹھارھویں صدی تک چلتا رہا۔ لرن کی نوع کا ایک نسخہ شدہ سکے اب بھی خلیج فارس کے عرب ساحل پر الحسا میں موجود ہے (Heart of Arabia : Philby) ۳۱۹ : ۲ جہاں اسے طویلہ یعنی ”لمبا“ (سکہ) کہتے ہیں۔ یہ فقط ایک انچ لمبا ہوتا ہے اور تانبے کا نہیں تو بہت کھوٹی چاندی کا ہوتا ہے اور اس پر کسی نقش کی کوئی علامت نظر نہیں آتی۔ (Journey etc.) لندن ۱۸۶۵ء، ۴ : ۱۷۹) فتح اس کے حال بیان کیا ہے، نیز لکھا ہے کہ ایک عربی

کہلاتا تھا جو خالص ترین چاندی کا بنایا جاتا تھا عمدگی سے سانچے میں ڈھلا ہوا یہ سکے تمام مشرق میں رائج تھا۔ Sir Thomas Herbert ۱۶۲۷ء میں لار کا ذکر کرتے ہوئے (Some Years' Travels) لندن ۱۶۶۵ء، ص ۱۳۰) کہتے ہیں ”اس بازار کے قریب لرن (Larnes) ڈھالے جاتے ہیں جو مشہور قسم کے سکے ہیں۔“ لرن کا وزن تقریباً ۷۴ گرین (۹۰۳ گرام) تھا اور اپنی خالص چاندی کی وجہ سے بہت مشہور تھا۔ یہ قیمت میں دس انگریزی پنس (Herbert) یا فرانسیسی لراؤن کے پانچویں حصے (Tavernier) یا ساٹھ یرتگیزی راپس (reis) کے برابر تھا۔

لرن وضع قطع میں دوسرے سکوں سے بالکل مختلف ہے۔ یہ چاندی کی نوئی چار انچ لمبی بتلی سلاخ ہے جسے موڑ کر دوہرا کر دیا گیا ہے اور پھر اس کے دونوں طرف عام سکوں کی طرح ٹھپے سے نقش کنندہ کر دیے گئے ہیں۔ William Barret نے ۱۵۹۳ء میں البصرہ کے سکوں کا حال بیان کرتے ہوئے اس کا اچھا نقشہ کھینچا ہے اور اس کی بہت تعریف کی ہے (Principal Voyages : Hakluyt) گلاسگو ۱۹۰۳ء، ۶ : ۱۲)۔ وہ کہتا ہے ”بذورہ لرن ایک عجیب سکے ہے۔ نیونکہ یہ عیسائی ملکوں کے دیگر تمام رائج سکوں کی طرح گول نہیں بلکہ چاندی کی ایک چھوٹی سی سلاخ ہے، اتنی موٹی جتنا بط کے پر کا قلم، جس سے ہم لکھتے ہیں اور لمبائی میں اس کا کوئی آٹھواں حصہ جسے اس طرح موڑا جاتا ہے کہ دونوں سرے عین وسط میں آ ملتے ہیں اور اس جگہ ترکی حروف میں سہر لگی ہوتی ہے۔ یہ جزائر ہند میں بہترین رائج الوقت سکے ہیں اور چھ لرن ایک ڈوکٹ Ducat کے برابر ہوتے ہیں۔“

ایران کے شاہ عباس اعظم نے لار کی مملکت کو

لازک "Lazik" ہے جس کی جگہ Arrian مقدس بندرگاہ (Noworossisk) سے ۶۸۰ سٹیڈیا Stadia (تقریباً ۸۰ میل) جنوب کی طرف اور ۱۰۲۰ سٹیڈیا (تقریباً ۱۰۰ میل) پیتیس Pityus سے شمال کی طرف معین کرتا ہے، یعنی تاپے Tuapse کے قریب و جوار میں۔ کیسلنگ Kiessling کی رائے میں لزونی Lazoi کٹر لٹائی Kerketai کا ایک جز ہے؛ یہ لٹائی ابتدائی عیسائی صدیوں میں زی گونی Zygoi یعنی چوکس [وٹ بآن] کے غلبے سے دب کر جنوب کی طرف ہجرت کر آئے تھے۔ زی گونی Zygoi وہی ہیں جو اپنے آپ کو adighe (adzighe) کہتے ہیں؛ کیسلنگ لٹائی کو ایکہ جارچی قوم خیال کرتا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ Arrian کے زمانے (دوسری صدی قبل مسیح) میں، لزونی پہلے ہی سے سخم Sukhum کے جنوب میں بس رہے تھے۔ طربزون کے مشرق میں ساحل کے ساتھ ساتھ آباد قومیں بالترتیب یہ تھیں: کولیچی Colchi اور سنی Sanni؛ مچچی لونز Machelones؛ Heniochi؛ Zydritae؛ لزانسی Lazai، شاہ سلس Malassus کی رعایا، جو روما کا شاہی اقتدار تسلیم کرتا تھا؛ Apsilae؛ Abacsi (دیکھیے Abkhaz)؛ Sanigae سباسٹوپولس (= سخم Sukhum) کے قریب ہیں۔

آئندہ صدیوں میں لاز نے اس قدر اہمیت اختیار کر لی کہ تمام قدیم ٹول چس (Colchis) کا نام بدل کر لازیکا Lazica کر دیا گیا [.....] تفصیل کے لیے دیکھیے [لائڈن ہڈیل مادہ]۔

مآخذ: بڑے بڑے بوزنٹی مآخذ مندرجہ ذیل

مقامات میں ملیں گے: (۱) Byzantinische : Dietrich
Quellen zur Länder-und Völkerkunde، لانزک
Duhais de (۲) : ۵۷ تا ۵۸
Voyage autour du Caucase : Montpéroux، پیرس
۱۸۳۹ء، ۷ : ۷ اور اٹلی، سلسلہ ۱ : نقشہ ۱۳ :

ہے "جس کے سترے کی مانند" طویل جس کا اطلاق اپنے شخص پر ہوتا ہے جو مقامی سترے کی طرح گھر سے باہر کسی مصرف کا نہ ہو۔

مآخذ: (۱) Hobson-Jobson : Yule، ہڈیل مادہ؛
(۲) H. W. Codrington در Numismatic Chronicle لندن ۱۹۱۱ء، ۱۶۲ تا ۱۶۳؛ (۳) وہی مصنف؛ Ceylon Coins and Currency، کولمبو ۱۹۲۴ء، اشاریہ ہڈیل مادہ؛ (۴) O. Codrington : Journal of the : ۱۸ : ۳۶، ۳۷؛ (۵) J. Allan در Numismatic Chronicle، لندن ۱۹۱۲ء، ۳۱۹ تا ۳۲۳؛ (۶) H. H. Wilson : وہی کتاب ۱۸۵۷ء، ص ۱۸۰؛ (۷) R. Knox : Historical : Relation of Ceylon، کلاسکو ۱۹۱۱ء، ص ۱۵۶؛ (۸) Tavernier, Chardin اور دوسرے سماج۔

(J. ALLAN)

لاز: جنوبی قفقاز کی ایک قوم (قدیم آئیری نسل جو اب جارچی کہلاتی ہے) جو اس وقت بعیرہ اسود کے سواحل کے جنوب مشرقی کونے پر آباد ہے۔ لاز کی قدیم تاریخ بوجہ اس تذبذب کے جو قفقاز کے نسلی نظام تسمیہ پر مسلط ہے پیچیدہ ہو گئی ہے، ایک ہی نام صدیوں کے دوران میں مختلف گروہوں (یا جماعتوں) پر بولا جاتا رہا ہے۔ یہ امر کہ Phasis کا اطلاق دریائے رین پر بھی ہوتا تھا اور دریائے چوروخ Corox، (یعنی قدیم Akampsis) پر بھی یہاں تک کہ دریائے Araxes کے منابع پر بھی، بہت سی مشکلات پیدا کر دیتا ہے۔

قدیم ترین یونانی مصنف لاز کا بالکل نام لکھ نہیں کرتے۔ یہ نام فقط سنہ عیسوی ۱۱۱ء کے بعد ہی ملتے ہیں (Nat - Hist : Pliny)،
Porphus : Arrian، ۱۱ : ۷؛ بطلموس : ۵ : ۱۱۱۔ لازکی Lazoi کا قدیم ترین مسکن جو لازیکا Lazica یا "قدیم لازیکا" ہے، شہر لازوس Lazos یا "قدیم لازوس" ہے۔

۱۸۹۹ء 'Etude sur la langue laze M.S.L.
ص ۱۳۰ تا ۱۶۰، ۲۲۸ تا ۲۴۰، ۳۶۴ تا ۳۸۰
۴۰۰ تا ۴۴۸ : (۴) N. Marr 'Grammatika
'anskago (Lazskago) yazika سینٹ پیٹرز برگ
'Grammar Christomathie' (۲۴۰ : ۲۸، ۱۹۱۰ء)
'Dopeln. Swědeniya : Kipshidze (۵) : (Glossary
'anskorn yazike' ۵، سینٹ پیٹرز برگ ۱۹۱۱ء۔

(V. MINORSKY [و تخلص از ادارو])

لازار [تغزر؛ عربی بائیل میں : لَعَازَر؛ فارسی
ایلعارز؛ انگریزی : Lazarus]؛ ایک نام جس کا ذکر
صرف دو انجیلوں میں ہے : (۱) ایک مردہ جسے یسوع
مسیح (حضرت عیسیٰؑ) نے زندہ کر دکھایا؛ یہ شخص
حضرت عیسیٰؑ کا دوست اور مریم اور اس کی بہن
مرتھا کا بھائی تھا۔ حضرت عیسیٰؑ نے اسے اس کی موت
کے بعد چوتھے دن قبر سے زندہ کیا۔ یوحنا کی انجیل
کے مطابق یہ حضرت عیسیٰؑ کا سب سے آخری پڑا
معجزہ تھا (انجیل یوحنا، باب : ۱۱ - ۱۲)؛ (۲)
ایک فقیر اور مفلوک الحال شخص جو ایک نہایت
ہی امیر شخص کے دروازے پر پڑا رہتا، اس کے
دستر خوان سے بچے کھجے لکڑے کھا کر اپنا
پیٹ بھر لیتا۔ کبھی کبھی تو کتے بھی آکر اس کے
زخموں کو چاٹنے لگتے۔ موت کے بعد اسے حضرت
ابراہیمؑ کے قریب جگہ ملی اور اس امیر شخص کو
عذاب میں مبتلا ہونا پڑا۔ ایک تمثیل (انجیل لوقا،
باب ۱۶ : ۱۹ تا ۳۱)۔

انجیل اربعہ میں حضرت عیسیٰؑ کے معجزات کا
ذکر بڑے شد و مد کے ساتھ آتا ہے۔ ان انجیلوں
میں ان کے لاتعداد معجزات کا ذکر ہے : ان کا
کوڑھیوں کو شفا دینا، فالج زدہ اور سڑکے
مریضوں کو ٹھیک کر دینا، مادو زاد انجیلوں کے
بینائی عطا کرنا، گونگوں کو گویائی پہنچانے کا
ایہاجوں، لنگڑوں اور سوکھے ہوئے لوگوں کو

لزیکیہ کے میدان جنگ کا نقشہ؛ (۳) Vivien de St.
'Etudes de geographie ancienne : Martin
'Etude sur la ۲۱۸ تا ۱۹۶ ص : ۲، ۱۸۵۲ء
'Lazique de Procope : Hermann (۴) : Lazat و
'Heniochoi : Kiessling در 'Real-Encyclopädie
'Pauly-Wissowa : ۲۳ ص : ۱۰۴۲، اور ۸ : ۲۰۸ تا
'۲۸ : (۵) Koch 'Wanderungen im Oriente :
ویر، ۱۸۳۶ - ۱۸۳۷ : ۲ 'Reisen im pontischen
'Gebirge : Bianchi (۶) 'Viaggi in Armenia
'e Lazistan میلان ۱۸۶۳ء (مصنف نے اصلی لازستان کو
نہیں دیکھا)؛ (۷) Kazbek 'Tri mestatza v turetskoi
'Gruzil, Zap. Kawk Otd Geogr. obšč' تفلس ۱۸۷۰ء،
۱/۱ ص : ۱ تا ۱۳۰ : (۸) Deyrolle 'Lazistan :
'et Armenie 'Tour du monde ۱۸۷۰ - ۱۸۷۶ : (۹)
'Lazistan : Vivien de. St. Martin در 'Nouv. Dict.
'Geogr. Universelle : ۱۸۸۷ء : (۱۰)
'Zametkio Turtssii Zap. Kowk. Otd : Proskuriakow
'Geogr. Obšč' تفلس، ۱۹۰۰ء، ۲۵ : (۱۱)
'Iz poezdki v turetskii Lazistan, Bull. : N. Y. Marr
'de L' Akad Imp. des Sciences سینٹ پیٹرز برگ ۱۹۱۰ء
ص ۵۷ تا ۶۰، ۶۳ تا ۶۴ : (۱۲) N. Y. Marr
'Gruzin pripiski greč. Ewangella iz koridit
'Kreščeniye : N. Y. Marr (۱۳) : ۳۱۷ ص : ۱۹۱۱ء
'armian etc., Zap., ۱۹۰۰ء، ۲۶ : ۱۶۵ - ۱۷۱ :
'La Georgie Turque : G. Vechape'i (۱۴) : ۱۹۱۹ء
ص ۱ تا ۵۲ (جارجیا کے قوم پرستوں کا
زاویہ نگاہ)۔

"لز" زبان پر دیکھیے (۱) G. Rozen 'Über die

Phil. ۱۸۳۳ء 'sprache d. Lazen, Abh B. Ak. W.
'Original : Peacock (۲) : ۳۸ تا ۱۰۱ ص : hist. Class
'vocabularies of 5 West-Cauc. Languages J.R.A.S
: Adjarian (۳) : ۱۰۶ تا ۱۳۵ ص : ۱۸۸۷ء

انسائیکلو پیڈیا آف ریلیجن اینڈ ایٹھکس میں لازار پر کوئی علحدہ مضمون نہیں لکھا گیا۔

اناجیل میں حضرت عیسیٰؑ کے رفع آسمانی سے قبل صرف تین مردوں کے زندہ کرنے کا ذکر ہے: اول رئیس کی بیٹی جسے پہلی تین انجیلوں والے نقل کرتے ہیں؛ دوسرے والدین کا وہ مردہ اکلوتا بیٹا جس کا ذکر لوقا (باب ۷: ۱۱-۱۲) کرتا ہے اور تیسرا لازار جسے صرف یوحنا نقل کرتا ہے۔

قرآن حکیم نے حضرت عیسیٰؑ کے معجزات کا ذکر عمومی طور پر کیا ہے۔ ان معجزات میں اللہ تعالیٰ کے حکم سے مردوں کو زندہ کرنے کا ذکر بھی ہے (۳ [آل عمران]: ۴۹)، لیکن قرآن حکیم نے کہیں بھی نام لے کر لازار کے جی اٹھنے کا ذکر نہیں کیا۔ احادیث اور تفاسیر کی جملہ کتابیں بھی لازار یا یعازر کے ذکر سے خالی ہیں۔

طبری نے اپنی تاریخ میں بھی کہیں اس معجزے کا ذکر نہیں کیا۔ ویسے وہ عمومی طور پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات کا ذکر کرتا ہے (الطبری: تاریخ الأمم والملوک، ۱: ۳۳ تا ۳۴، قاہرہ ۱۳۵۷ھ)؛ تاہم ثعلبی یوحنا کی انجیل کا ہی تتبع کرتے ہوئے لکھتا ہے: ”الْعَازَرُ مَرِغًا، اس کی بہن نے حضرت عیسیٰؑ کو خبر بھیجی، حضرت عیسیٰؑ اس کی وفات سے تین دن (یوحنا میں چار دن مذکور ہیں) بعد آئے اور متوفی کی بہن کے ساتھ اس کی قبر پر گئے جو چٹان میں تھی۔ انہوں نے اسے زندہ کر اٹھایا“۔

ابن الأثیر الجزری نے اپنی کتاب الکمل فی التاریخ میں عیسائی اور یہودی روایات کا سہارا لیتے ہوئے نہ صرف عازر کے جی اٹھنے کا بیان کیا ہے بلکہ سام بن نوح، حضرت عزیر اور یحییٰ بن زکریا کے زندہ ہونے کا ذکر بھی کیا ہے۔ مسلمان اہل علم نے ابن الأثیر کے اس بیان کی تردید کی ہے۔

مردوں کو تندرست کر دینا، بخار کے مریضوں کا بخار اتار دینا، پانی کے بھرے ہوئے مشکوں کو بے مہی تبدیل کر دینا، فقط پانچ روٹیوں اور دو مچھلیوں کو پانچ ہزار افراد کے پیٹ بھرنے کے لیے کافی بنا دینا، بلکہ ان میں سے بہت کچھ بچا بھی لینا، فقط روٹیوں اور چند مچھلیوں کو چار ہزار اشخاص کی بھوک مٹانے کے لیے کافی بنا دینا، جھیل کے طوفان کو روک دینا، پانی پر چلنا، آئندہ واقعات کی اطلاع دینا، مردوں کو زندہ کرنا اور خود مردوں کا جی اٹھنا اور بعض دیگر معجزات کا ذکر ہے (حوالے کے لیے دیکھیے، اناجیل اربعہ: متی، مرقس، لوقا، یوحنا)۔

یہ حیرانی کی بات ہے کہ حضرت عیسیٰؑ کے تعلق میں لازار کا ذکر صرف یوحنا ہی نے لیا ہے اور اسے مریم اور مرتھا [= مرثا] کا بھائی قرار دیا ہے۔ لازار کے جی اٹھنے کے بعد وہ اس کا ذکر بھی کرتا ہے کہ حضرت یسوع عید الفصح [= الفصح] کی تقریب سے چھ دن پہلے بیت عنیا (Bethany) میں آئے اور مرتھا اور مریم کے گھر ایک دعوت میں شریک ہوئے۔ لازار کھانے کی میز پر حضرت عیسیٰؑ کے ساتھ بیٹھا۔ مریم نے بیش قیمت عطر حضرت عیسیٰؑ کے پاؤں پر ڈالا اور اپنے بالوں سے آپ کے پاؤں پونچھے (دیکھیے باب ۱۲: ۱ تا ۴)۔

مرقس کا بیان اس سے مختلف ہے۔ اس میں حضرت یسوعؑ کا شمعون (= سیمعان) کوڑھی کے خانہ ٹھہرنے کا ذکر ہے۔ عطر ڈالنے والی عورت کا نام نہیں لیا گیا اور نہ لازار ہی کا ذکر ہے۔ (دیکھیے مرقس، باب ۱۴: ۱ تا ۹)۔

انجیلیات کے ماہرین کو اس تضاد نے حیرانی میں ڈال رکھا ہے۔ (دیکھیے E.A. در Encyclopaedia Biblica، ۲: ۲۴۴ تا ۲۵۱)۔

کچھ گروہ کرخہ کے مشرق اور فلاحیہ میں جا رہے ہیں۔ بنو لام کا دعویٰ ہے کہ ان کے بزرگ شروع میں نواح مکہ سے آئے تھے (Payage : Lyciama a Nijeholt)۔ ۳ : ۲۲۵) اور ان کا نام دراصل ان کے قبیلے کے سردار فرج لام کے نام پر مشہور ہے۔ بنو لام جن میں سے بیشتر شیعی تھے، حویزہ کے والیوں (المشعشع، سادات عرب، رک بان) کے ساتھ، جو صفوی عہد میں ایرانی سیاست میں عملی حصہ لیتے رہے، دوستانہ تعلقات رکھتے تھے۔ سنہ ۱۶۷۸، ۱۷۱۵، ۱۷۴۲ اور ۱۷۴۸ء میں بنو لام نے حویزہ کے سردار کی انگیخت پر بغداد کے پاشاؤں کے خلاف بغاوت کی۔ ان کے تعلقات پشت کسہ کے لور والیوں سے زیادہ خوشگوار نہ تھے، جنہوں نے انہیں بیات، دیدہ لران اور بکسیاہ ناسی گانوں سے محروم کر دیا تھا، لیکن بالعموم بنو لام کے اپنے لور ہمسایوں سے خاصے اچھے مراسم تھے۔

علی رضا پاشا نے ۱۸۳۶ء میں اور نجیب پاشا نے ۱۸۴۳ء کے بعد بنو لام کو بھاری شکستیں دیں۔ ایران کی مرکزی حکومت نے بھی (۱۸۴۱ء میں معتمدالدولہ کی سہمیں) بنو لام کو کرخہ کے بائیں ساحلی علاقے سے باہر نکال دیا، لیکن شمال میں اور مشرق میں پشت کسہ کے پہاڑوں کی اور جنوب میں خور (دلدلی علاقے) کی پناہ حاصل ہونے کی وجہ سے وہ اتنے محفوظ تھے کہ ۱۹۱۴ء تک بنو لام نے ترکی اور ایران کے درمیان اپنا ایک خود مختار علاقہ قائم رکھا۔ عمارہ، ہالے ہل اور دزقل کے درمیان بنو لام اور سنگوند لوروں کی موجودگی کے باعث یہ سیدھے راستے سے تجارتی آمد و رفت مسدود تھی۔ انیسویں صدی میں اس قبیلے کا باہمی اتحاد ختم ہو گیا۔ دریائے دجلہ کے دائیں اور بائیں کناروں پر ہر گروہ کا ایک الگ شیخ ہونے لگا۔ ۱۹۱۴ء میں جندیل کے باہمت بیٹے نے کور (پشت کسہ) کے

(ابن الأثیر الجزری : الکامل فی التاریخ، ۱ : ۱۸۰، حاشیۃ شیخ عبدالوہاب النجار، قاہرہ ۱۳۷۸ھ)۔
 مأخذ : (۱) قرآن مجید : (۲) صحاح ستہ : (۳) محمد ابن جریر الطبری، جامع البیان عن تأویل القرآن (قاہرہ ۱۹۵۷ء)، ۶ : ۴۲۴ تا ۴۳۷ : (۴) وہی مصنف : تاریخ الأمم والملوک (قاہرہ ۱۳۵۷ء)، ۱ : ۴۳۳ تا ۴۳۴ : (۵) ابن کثیر، تفسیر القرآن العظیم (لاہور ۱۳۹۲ء)، ۱ : ۳۶۴ تا ۳۶۵ : (۶) ابن الأثیر الجزری : الکامل فی التاریخ (قاہرہ ۱۳۷۸ء)، ۱ : ۱۸۰ : (۷) الثعلبی : قصص الأنبياء (قاہرہ ۱۳۲۵ء)، ص ۳۰۷ : (۸) E.A. Abbot : LAZARUS، در Encyclopaedia Biblica، ۳ : ۲۷۴ تا ۲۷۵ : (۹) اناجیل اربعہ : متی، مرقس، لوقا، یوحنا : (۱۰) The New English Bible لندن ۱۹۶۱ء : (۱۱) The Universal Bible Dictionary : (۱۲) رحمۃ اللہ کیرانوی : اظہار الحق (اردو ترجمہ : بائبل سے قرآن تک، کراچی ۱۳۸۸ھ، ۱ : ۴۲۱ تا ۴۲۴)۔

(امان اللہ خان)

لالہ زانی : رک بہ محمد لالہ زاری۔

لام : رک بہ ل۔

لام، بنو : ایک خانہ بدوش عرب قبیلہ جو دریائے دجلہ کے زبیریں حصے (علی غریبی، علی شرقی، عمارہ) میں آباد بتایا جاتا ہے۔

خورشید آفندی (وسط انیسویں صدی عیسوی)

کے فراہم کردہ اعداد و شمار کے مطابق بنی لام کے ۴۴۰۰ خاندان دجلے کے غریبی حصے میں (عمارہ اور شط الحی کے مابین) اور ۵۰۰۰ شرقی حصے میں ایرانی سرحد کے ساتھ ساتھ مندلی سے لے کر دلدلی علاقے (خور) تک جس میں کرخہ ندی گم ہو جاتی ہے، آباد تھے۔ بنو لام کے ۱۷۵۰ خاندان ۱۷۸۸ء اور ۱۸۴۶ء کے درمیان ایران چلے گئے (پشت کسہ کے جنوبی حصے یعنی والیان حویزہ کے علاقے میں)؛

اس کے کنارے پر کئی بار یونانیوں سے قیدیوں کے تبادلے ہوئے اور زرِ فدیہ کی ادائی عمل میں آئی۔ ان تبادلوں میں سے پہلا ہارون الرشید اور قیصر یقفورس اول Nicephorus کے عہد میں ۸۱۸۹ء / ۸۰۵ء میں عمل میں آیا؛ دوسرا اسی خلیفہ اور اسی قیصر کے عہد میں ۸۱۹۲ء / ۸۰۸ء میں؛ تیسرا خلیفہ الواثق اور قیصر میخائل Michael ثالث "دائم الخمر (the Drunkard) کے عہد میں محرم ۵۲۳۱ (ستمبر ۸۳۵ء) میں؛ چوتھا ۵۲۳۱ / ۸۵۶ء میں اور پانچواں ۵۲۳۶ / ۸۶۰ء میں اسی قیصر اور خلیفہ المتوکل کے عہد میں؛ چھٹا ۵۲۸۳ / ۸۹۶ء میں خلیفہ المعتضد اور قیصر الیون سادس Leo VI کے عہد میں؛ ساتواں جو "فداء الغدر" کہلاتا ہے، اسی قیصر اور خلیفہ المکتفی کے عہد میں ۵۲۹۲ / ۹۰۵ء میں؛ آٹھواں تین سال بعد ۵۲۹۵ / ۹۰۷ء میں؛ نواں ۵۳۰۵ / ۹۱۷ء میں خلیفہ المقتدر اور قیصر قسطنطین Con-stantine Porphyrogenetos کے عہد میں؛ دسواں ۵۳۱۳ / ۹۲۵ء میں انہیں حکمرانوں کے عہد میں؛ گیارھواں ۵۳۲۶ / ۹۳۸ء میں اسی قیصر اور خلیفہ الرّاضی کے عہد میں؛ بارھواں ۵۳۳۵ / ۹۴۶ء میں المطیع کے عہد خلافت میں سیف الدولہ الحمدانی امیر حلب کی وساطت سے طے پایا۔ اس دریا پر اس جگہ دوئی پایاب راستہ یا پل تھا جسے تاوان دے کر چھڑائے ہوئے قیدی عبور کیا کرتے تھے۔ سمندر کے قریب اس دریا پر اسی نام (Lamus) کا ایک شہر بھی آباد تھا۔

مآخذ: (۱) الطبری، طبع de Goeje، ۳؛

۷۰۶، ۷۰۷، ۱۳۳۹، ۱۳۵۳، ۱۳۲۶، ۱۳۴۹؛

۲۱۵۳، ۲۲۵۳، ۲۲۸۰؛ (۲) المقریزی: العطف، ۷؛

۱۹۱ بعد؛ (۳) البلاذری: فتوح، ۱۹۸؛ (۴)

ابن سکویه: تجارب الأمم، ۶؛ ۳۸۶، ۵۳۲، در

لیکن Layard نے یہ دیکھا کہ اس زمانے میں بھی اس کا اپنے حریفوں پر کوئی اقتدار نہ تھا۔ لیڈی بلنٹ Lady Blunt نے شیخ یزبان اور اس کے بیٹے بنی کا ذکر کیا ہے۔ شیخ غضبان ولد بنی نے ۱۹۱۳ء کی لڑائی کی ابتداء میں اہواز میں انگریزی فوج پر حملہ کیا لیکن جلد ہی اس کا کام تمام کر دیا گیا۔

مآخذ: (۱) دیکھیے نیز البطیحة؛ (۲) Layard :

A Description of the Province of Khuzistan در

J.R.G.S. ۱۸۴۶ء، ص ۳۵ تا ۳۸؛ (۳) A. v. Kremer :

Nachrichten über d. am. linken Ufer d. Tigris

S. B. wohnenden Araberstamm d. Beni Lam

Ak. Wien، ۱۸۵۰ء، ص ۲۵۱ تا ۲۵۴ (عہد)

یہاں اور مقبول عام گیتوں: دُور، عتابہ اور تطویح)

کے نمونے؛ (۴) خورشید افندی: سیاحت نامہ

حدود، روسی ترجمہ، سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۷۷ء،

ص ۷۶ تا ۸۱؛ (۵) Lady A. Blunt :

A Pilgrimage to Najd، لندن ۱۸۸۱ء، ۲: ۱۱۳ تا

۲۲۴، (ہمداد، علی غری، دزقول، شوسنر، بہبہان،

دہلم)؛ (۶) Histoire de Bagdad : Huart، پیرس

۱۹۰۱ء، ص ۱۳۴؛ (۷) Four Centuries : Longrigg :

of Modern Iraq، آکسفورڈ ۱۹۲۵ء؛ (۸) عمر رضا

کمالہ: معجم قبائل العرب، بذیل مادہ]۔

(V. MINORSKY)

لامس صو: (ترکی زبان کا لفظ جس کے معنی

ہیں لامس کی ندی؛ عربی: لامس)؛ ولایت کیلیکیا

(Cilicia) کی ایک ندی جو کوہ طارس (Taurus)

پر نکلتی ہے۔ اس کا منبع آباشی اور مرسینہ کے درمیان

میں ہے۔ ایک دن کی مسافت پر واقع ہے۔ قدیم

یہ ندی کوہستانی کیلیکیا اور میدانی

میں بہتی ہے۔ حد قاصل کا کام دیتی تھی۔

دنیوی تفکرات سے آزاد رہا، کیونکہ اسے سلط
سلیم اور سلطان سلیمان کی سرپرستی حاصل رہی ۔
اکثر اسے اور اس کے کثیر خاندان کو نوازا
رہتے تھے ۔ وہ برسہ میں اپنی وفات ۹۳۸ یا ۹۴۰
۱۵۳۲ یا ۱۵۳۳ء تک تصنیف و تالیف ہی میں
مشغول رہا اور برسہ کے قلعے میں اپنے دادا آ
بنا کردہ مسجد میں دفن ہوا ۔

اس کی تصانیف نثر و نظم تنوع اور خوبی کے
اعتبار سے واقعی حیرت انگیز ہیں، لیکن اس کے
تحریروں میں طبع زاد مواد کم ہے اور ترجمہ
و تضمینات زیادہ، جو اس دور کی خصوصیت تھی
جس میں فارسی نمونوں کی غلامانہ تقلید کو تصنیف
تالیف کا انتہائی کمال سمجھا جاتا تھا ۔ لامعی
نے عموماً جاسی کے کلام کی پیروی کی جو اس
دور میں ایران کے مشہور ترین شاعر تصور ہوتے
تھے ۔ جاسی کی تقلید کی ایک اور وجہ یہ بھی تھی کہ
دونوں نقشبندی سلسلے سے وابستہ تھے؛ چنانچہ اس
لحاظ سے لامعی کو ”جاسی روم“ کہتے تھے ۔ وہ
تمام ترکی مصنفوں سے زیادہ ہر نویس تھا ۔ اس کی
رومانی طرز کی نو مثنویاں یادگار ہیں ۔ ترکی
ادب میں لامعی کی خاصی اہمیت ہے مگر فان ہامر
von. Hammer نے اس ضمن میں بہت مبالغے سے کام
لیا ہے ۔ اس نے اپنی کتاب *Gesch. d. Osm. Dichtkunst*
(۲ : ۲۰ تا ۱۹۵) میں لامعی پر طویل ترین مقالہ
لکھا ہے ۔

لامعی کا طرز تحریر نسبتاً صاف اور سادہ ہے ۔
اس میں اس نے جا عبارت آرائی کا کوئی نشان
نہیں ملتا جو بعد کے دور کی نظموں پر قلنسائی روشنی
کی مصنوعی تقلید کی وجہ سے غالب ہے، لیکن
ماننا پڑتا ہے کہ جو حسن و خوبی اس کے کلام
میں ہے وہ زیادہ تر ان فارسی نمونوں کی وجہ سے ہے
اس کے پیش نظر تھے، اسی لیے ضمیمہ

Fragmenta Historicorum arabicorum، طبع
لائڈن (۱۸۷۱ء)؛ (۵) ابن الأثیر: الکامل، طبع
Tornberg، ۱۶ : ۱ (۶) N. E. : Silvestre de Sacy،
۱۸۱۰ء، ج ۸، منقول درالمسعودی: مروج، ۹ : ۳۵۶ تا
۳۶۲، ۳۷۵ عدد ۶۴ و ۶۵ : (۷) المسعودی: تنبیہ، ص
۱۸۹ تا ۱۹۶، مترجمہ Livre de : Carra de Vaux
l'Avertissement، ص ۲۴۱، ۲۵۵ بعد؛ (۸) Huart ;
Histoire des Arabes، پیرس ۱۹۱۳ء، ۲ : ۱۱۸ بعد؛
(۹) Karamania : Fr. Beaufort، ۱۸۱۷ء، ص ۲۴۴،
فرانسیسی ترجمہ از Eyriés، Caramante، پیرس ۱۸۲۰ء،
ص ۱۸۳، ۲۲۳ : (۱۰) V. Langlois Voyage dans :
la Cilicie، پیرس ۱۸۶۱ء، ص ۱۰۵ (رومی کاریز
کی تصویر)۔

(C. HUART)

* لامعی: ترکی کے شاعر شیخ محمود بن عثمان
بن علی النقاش کا تخلص ۔ وہ سلطان سلیمان اول کے
ابتدائی عہد کا مشہور صوفی مصنف اور شاعر تھا ۔
یہ نہ صرف ترکی سلطنت کی انتہائی سیاسی ترقی کا
زمانہ تھا، بلکہ اس دور میں علم و ادب کو
بھی غیر معمولی فروغ حاصل ہوا ۔ لامعی برسہ
[بوسد] میں پیدا ہوا ۔ اس کا باپ سلطان بایزید کے
خزانے کا دفتر دار تھا ۔ تیمور لنگ اپنی یورش کے
بعد اس کے دادا کو ماوراءالنہر لے گیا، جہاں
اس نے فغانی، زردوزی اور مصوری کا فن سیکھا ۔
وہاں اس فن کا بہت چرچا تھا ۔ لامعی کے دادا نے
اپنی واپسی پر ایشیائے کوچک میں پہلی نقش دار
زین سے عوام کو روشناس کیا ۔ لامعی کا نصوص کی
طرف میلان تھا ۔ وہ ملا آخوند اور ملا محمد بن
الحاجی حسن زادہ سے دینی تعلیم کی تکمیل کے بعد
شیخ عارف باللہ سید احمد البخاری نقشبندی کا مرید
ہو گیا ۔ اس نے ساری زندگی صوفیانہ طور پر
کامل سکون اور گوشہ نشینی میں گزار دی اور

۱۲۹۰ء اس کتاب کا عنوان ہے ”مناظرۃ سلطان بہاربا شہریارشتا“ اور دوسرا مناظرۃ نفس و روح ہے۔ لامعی کی منظوم تصانیف میں جن کی اہمیت نسبتاً بہت زیادہ ہے، اس کا ضخیم دیوان ہے، جس میں تقریباً دس ہزار آیات ہیں اور جس میں حسن کلام اور طبع زاد افکار کا وافر حصہ ہے۔ قصائد اور غزلیات کے علاوہ اس میں شہر انگیز بورسہ بھی شامل ہے (جو ۱۲۸۸ء میں قسطنطنیہ میں علحدہ چھپا ترجمہ از Verherrlich: Pfizmaier وی انا ۱۸۳۹ء)۔

اس کی مثنویاں اثر دوام رکھنی ہیں۔ ان میں سے بعض کہانیاں فارسی روایات سے مأخوذ ہیں، اور انہیں عوام پسند رنگ میں پیش کیا گیا ہے، مثلاً سلمان و ابسال (سلطان سلیم کے نام سے منتسب ہے) جو جامی سے اخذ کی گئی ہے اور ویسہ و رامین (سلطان سلیمان کے نام منتسب ہے) جو فخر جرجانی (م ۵۴۴/ ۱۱۴۸ء) سے مأخوذ اور نظامی عروضی السمرقندی کا ترجمہ ہے؛ رابق و عذرا جس کا ترجمہ عنصری (م ۵۴۱/ ۱۱۴۹ء) کی اصل فارسی مثنوی سے سلطان سلیمان کی خواہش پر لیا گیا (ترجمہ از von Hammer وی انا، ۱۸۳۳ء)، فرہاد نامہ (ترجمہ از von Hammer: Stuttgart، ۱۸۱۲ء)؛ ہفت پیکر (جس کی بنا ہاتھی کی ہفت منظر پر ہے، جو خود نظامی کی ہفت پیکر سے مأخوذ ہے)۔ اس نے دو تمثیلی ڈرامے ”گوی وچوگان“ اور ”شمع و پروانہ“ بھی لکھے (آخر الذکر شاید اہلی شیرازی کے فارسی اصل سے لیا گیا ہے)۔ ان کے علاوہ لامعی نے دو دینی مثنویاں بھی لکھی ہیں جن کے نام یہ ہیں: مقتل حضرت امام حسینؑ جس سے شیعہوں کے تعزیرے کی یاد تازہ ہوتی ہے (نسخہ خطی مصور در کتب خانہ عاشر افندی، عدد ۲۴۹) اور منقبت (یا مناقب) اویس القرنی۔

کتاب خرابات میں اسے ناقابل التفات سمجھا۔ شرف الانسان میں اس کی تصانیف کی تعداد ۲۴ دی گئی ہے، لیکن حقیقتاً وہ اس سے زیادہ ہے۔ اس کی تصانیف نثر میں حسب ذیل ہیں: جامی کی کتب تصوف کا ترجمہ: نفحات الانس (تراجم صوفیہ کرام، جس کا ذیلی عنوان فتوح المجاہدین لترویج قلوب المجاہدین ہے) اور شواہد النبوة (مطبوعہ قسطنطنیہ ۱۲۹۳ھ) ”شرف الانسان“ خود لامعی کے نزدیک اس کا شاہکار ہے اور یہ عربی کے رسائل اخوان الصفا کے بائیسویں جزو کا ترکی ترجمہ ہے۔ ان رسائل کی کل تعداد ۵۱ ہے اور اس جزو کا عنوان انسان اور حیوان کے مابین دشمن کش ہے (طبع و ترجمہ از Dieterici، برلن ۱۸۸۵ء لانہزک ۱۸۷۹ء و ۱۸۸۱ء: Thier und Mensch konige der Genien vor dem اس کی دینی کتابیں حسب ذیل ہیں: معما اسماء الحسنی، خدا کے ۹۹ ناموں پر میر حسین نیشاپوری کے سو اشعار کا ترجمہ اور ان کی شرح اور مفتاح النجات فی خواص السور والآیات۔ اس نے کتب ذیل بھی لکھیں: مکتوبات کا ایک مجموعہ مسمیٰ بہ منشآت، شرح دیباچہ گلستان سعدی، عبرت نما (حکایات اور تمثیلی کہانیوں کا ایک مجموعہ جو قسطنطنیہ میں لہتمو میں چھپا ہلا تاریخ) اور مجمع السلطائف یا لطائف نامہ (ایک مجموعہ جو جرأت آمیز حکایات پر مشتمل ہے اور جو بالکل Boccaccio کی Decameron کے انداز پر ہے۔ لامعی کے بیٹے عثمان لامعی نے جو خود بھی مشہور شاعر تھا، اس کتاب کی تکمیل کی)۔ آخر میں خالص شاعری کی طرف توجہ کرتے ہوئے، اس نے دو مناظرے منظوم نظم و نثر میں لکھے، (یہ انداز مناظرہ بعد میں بہت مقبول ہوا)۔ ایک مناظرہ بہاروشتا (گرسی) اور ایک مناظرہ (مطبوعہ قسطنطنیہ)

آخر میں اس کی سیاسی تمثیلیں ہیں، یعنی حسن و دل جو فتاحی نیشاپوری کی اصل فارسی اور آہی کے ترکی ترجمے سے لی گئی ہے اور جس کا ترجمہ، تشریح اور آہی کے ترکی ترجمے سے مقابلہ *Husn-u-dil persische Allegorie von : R. Dvorak* 'Fattahi aus Nisapur' نے کیا ہے، اور خرد نامہ اور جابر نامہ۔

مآخذ: (۱) مذکورہ تصانیف کے علاوہ دیکھیے، سیسی: ہشت بہشت، قسطنطنیہ ۱۳۲۵ء، ص ۵۰؛ (۲) لطیفی: تذکرہ، قسطنطنیہ ۱۳۱۴ء، ص ۲۹۰ تا ۲۹۴؛ طاش کوبری زادہ: (۳) شقائق النعمانیہ، ترجمہ از مجد، قسطنطنیہ ۱۲۶۹ء، ص ۳۱ تا ۳۳، ۵۰۳؛ ترجمہ از O. Rescher، قسطنطنیہ ۱۹۲۷ء، ص ۲۸۰ تا ۲۸۱؛ (۴) اسمعیل بلخ: گلدستہ ریاض، بروسہ ۱۳۰۲ء، ص ۱۷۶ تا ۱۸۰؛ (۵) محمد ناجی: آسامی، قسطنطنیہ ۱۳۰۸ء، ص ۲۷۰؛ (۶) محمد ثریا: سجل عثمانی، قسطنطنیہ ۱۳۱۵ء، ص ۸۶؛ (۷) سامی: قاموس الاعلام، ۳۹۷۳: ۵؛ (۸) بروسہ لی محمد طاهر: عثمانی مؤلفہری، قسطنطنیہ ۱۳۳۳-۱۳۳۴ء، ص ۴۹۲؛ (۹) A History of Ottoman Poetry: Gibb ج ۳؛ (۱۰) Chrestomathie: Wickerhauscr ویانا ۱۸۵۳ء، ص ۳۷۹ تا ۳۸۱، ۳۰۵ تا ۳۰۸؛ (۱۱) Obrazcovja Proizwedenija Osmanskoj: Smirnow Literatury سینٹ پیٹرز برگ ۱۹۰۳ء، ص xiv، ۲۳۸ تا ۲۴۱؛ (۱۲) Essai sur: Basmadjian، قسطنطنیہ ۱۹۱۰ء، ص ۴۵ تا ۴۶؛ (۱۳) برلن، ویانا، لندن، میونخ، گوتھا اور قسطنطنیہ وغیرہ کے قلمی نسخوں کی فہرستیں؛ (۱۴) حاجی خلیفہ: کتف الفنون، طبع Fildgel، لایپزگ ۱۸۳۵ء تا ۱۸۵۸ء۔

(Th. MENZEL)

اللآن: ایک قوم، اللآن وہی لآن قوم ہے جس

کا قدیم اعراب نے الان نام رکھا تھا۔ اسی میں بطور سابقہ ال حرف تعریف لگا کر اللآن بنا لیا گیا۔ قفقاز کے موجودہ Ossotians لوگ انہیں لوگوں کی یادگار ہیں۔ اسلامی فتوحات کے ابتدائی دور میں یہ لوگ کوه کزبک کے ارگرد اور (سیرت) کے مغرب اور جارحیا (جرز) کے شمال میں آباد تھے۔ انہیں کے نام پر عرب درہ ذریل کو باب اللان کہتے تھے۔ بعض عرب مصنفین (یاقوت اور ابوالفداء) نے قوم الان کا نام علان اور العلان لکھا ہے۔ بہر حال اسلامی مآخذ میں یہ نام بصورت الان (بالتخفیف) ابن الاعثم (الاعصم) الکوفی دیکھیے Zeki Velidi Togan: *Ibn Fadlans Reiseberi* (ht ۳۸ ورق ۳۸) (دیکھیے حدود العالم، طبع Facsimile، ورق ۳۸ الف و ناحیات اللان و داراللان) پایا جاتا ہے۔ انہیں لوگوں کا جو ایرانی النسل تھے، ایک اور نام آس بھی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ لفظ اس قبیلے کے ایک فرقے کا نام ہو۔ یہ دونوں نام یونانی اور لاطینی مآخذ میں اس قبیلے کے لیے استعمال ہوئے ہیں، جو ارل خزر کے نواح میں آباد تھے (دیکھیے Kritik der älresten: W. Tomaschek، 'Nachrichten über den Skythis chen morden ۱: ۲۸۱): Alavácon کے واسطے جن کی سکونت Moganor کے پہاڑی علاقوں میں دکھائی گئی ہے، دیکھیے اس مصنف کی *Lur historischen Topographic Von Persian* ۷۶ 'Agiavoi' (Issoi ایران کے مشرق میں بسنے والے قبائل اور بالخصوص طغاری قبیلے کے تاریخی مسائل میں دلچسپی لینے والے محقق الان اور آس قبیلے کے لوگوں کو بہت اہمیت دیتے ہیں، جو خوارزم کے نواح اور عام وسطی ایشیا میں بسنے تھے (دیکھیے *Der Ost Frage, ZDMG: G. Haloun* ۹۱، ورق ۲۴۳) - خوارزم کے نواح میں بسنے

ہوئے اس بات کے ثبوت میں کہ یہ قبائل اولاً ایرانی خوارزمیوں اور ہجناکی ترکوں کے درمیان بستے تھے، البیرونی یہ دلیل پیش کرتا ہے کہ اس کے عہد میں وہ ایک ایسی زبان بولتے تھے جو خوارزمی اور ہجناکی زبان سے مرکب تھی نہ [۰۰۰۰ تفصیل کے لیے دیکھیے ۱۱ لائیڈن بذیل مادہ]۔

مآخذ: (۱) *Alani po Klass* : J. Kulakovskiy

(۲) *ichskim i Vizantiyskim istachnikam* : ۱۸۹۹ء

Das Volk der Alanen Berichte des : Bleichsteiner

۲ *Forschungsinstitut F. Osten und Orient*

Lund : Die : Hannes Skold (۳) ۱۹۱۸ء

Ossetischen im Ungarischen : ۱۹۳۵ء (۴) حدود

العالم (طبع مع ترجمہ انگریزی : V. Minorsky

Studies : J. Marmatta (۵) ابھی حال ہی میں

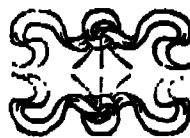
in the Language of the Iranian Tribes in South

Russia, Act 1 Orientalic : ۱ : بوڈا پست ۱۹۵۱ء

۲۶۱ - ۲۷۱

A. ZEKI VELIDI TOGAN [و تلخیص از ادارہ]

قالے الان قبائل کا ذکر ایرانی قصہ کہانیوں میں داخل ہو گیا (دیکھیے ایف - دلف : *Glossar Zur Firdosi's Sch Inames* بہ ذیل مادہ الن و الن دز)؛ چنانچہ آج کل بھی اس علاقے کے بعض جغرافیائی نام اس قبیلے کی یاد دلاتے ہیں (مثلاً *Alan-Kuduk* جو روسی نقشوں میں *Barsakelmes* کی دلدل کے پاس دکھایا گیا ہے)۔ البیرونی کی تجدید نہایت الاماکن (فتح لائبریری کا واحد نسخہ عدد ۳۳۸۶) میں اس امر کی تصریح موجود ہے کہ الان اور اس قبائل نواحی خوارزم میں آباد تھے۔ اس کا خیال ہے کہ دریائے آوازمنہ قبل از اسلام میں نواح خوارزم سے گزر کر طاس *Ozboy* پر بہتا ہوا بحیرہ خزر میں جا گرتا تھا۔ اس زمانے میں اس طاس کا نام ”مزدہست“ اور سارے علاقے کا نام ”ارض البعنا لیبہ“ (سرزمین ہجناکیان) تھا۔ اس طاس مزدہست میں لان اور اس قبائل کے کچھ لوگ آباد تھے۔ بعدہ جب دریائے آسونے اپنی گزرگاہ بدلی اور وہ بحیرہ ارل میں گرنے لگا جس سے مزدہست کا علاقہ خشک ہو گیا تو یہ لوگ کھر بار چھوڑ کر ساحل خزر پر جا آباد



زیادات و تصحیحات

جلد ۱۷

زیادات

صفحہ	عمود	سطر	زیادات
۳۱۴	۱	۱۰ کے بعد	شیخ نظر محمد ثواب المناقب کی تصنیف (۵۱۱۲۶/۷۱۷۱۳) سے پہلے وفات پا چکے تھے۔ (شرافت نوشاہی : شریف التواریخ، مخطوطہ، ۳ : ۵۱۵)۔
۳۱۴	۱	۲۱ کے بعد	ان کا انتقال ۵۱۱۳۸/۷۱۷۳۵ء میں ہوا۔
۳۱۵	۱	۷ کے بعد	کنجاہ کی دیگر ممتاز شخصیات میں غنیمت کے چچا شیخ ابوالبقاہ اور فارسی شاعر اور قاضی کنجاہ قاضی خوشی محمد کے علاوہ اولیا و مشائخ میں شیخ مٹھا مجذوب (م ۵۱۰۸۶/۷۱۶۶۵)۔ اور میاں ادھم (سرید شاہ محمد غوثؒ)، شعرا میں لطف اللہ موہب، شیخ محمد زاہد قادری (دیوان مملوکہ شریف کنجاہی) اور موتی رام پروانہ اور انشا پردازوں میں منشی بھوج راج روشن بھی قابل ذکر ہیں۔

تصحیحات

صفحہ	عمود	سطر	غلط	صواب
۲	۲	۲۲	حضرت	حضرت
۱۳	۲	۳۰	ڈیفیری	ڈیفیری
۱۵	۱	۲۷	سعد بن	سعد بن
۲۱	۲	۲۳	مبنت کاری	مبنت کاری

صواب	خط	سطر	عمود	صفحہ
حسن	حسین	۲۸	۲	۲۲
جعفر الصادق	جعفر	۱	۱	۲۳
محمد النقی	محمد	۱	۱	۲۳
اور عمارت پر	اور عمارات پر	۴	۱	۲۴
فلما	فلما	۱	۱	۲۷
باب	باب	۱۱	۲	۳۰
ہیں	ہے	۸	۱	۳۱
جن میں	جن جس میں	۲۳	۲	۳۱
نوحی	نوح	۱۵	۲	۳۲
البرمکی	البرمکی	۱۹	۲	۳۲
تمہامہ	تمہامہ	۲۲	۲	۳۲
خیل	خلیل	۱	۱	۴۳
نصیحت	نصیحت	۲۶	۲	۴۳
مدارس	مدارس	۳۴	۲	۴۶
کانگو	بکانگو	۸	۲	۵۶
اثبات	اثبات	۸	۲	۸۴
اشترائیہ	اشترائیہ	۲	۱	۸۹
بالکل	بالکار خود مختار	۱۴	۱	۸۹
کر دیا	کر دیا گیا	۳۱	۱	۹۱
پرورش	کا پرورش	۱	۲	۱۰۲
متعلق	کے متعلق	۲۴	۲	۱۰۳
لمعرفة	لمعرفة	۲۴	۲	۱۲۸
۹۳ درجے	۵۳ درجے	۸	۲	۱۳۵
صنعتوں	صنعتوں	۲۷	۲	۱۳۷
تا دم	قادم	۲	۱	۱۴۳
بنو دارم	بنو فارم	۱۹	۱	۱۴۵
تہذیبیں	تہذیبیں	۲۵	۱	۱۴۵
علیہم السما	علیہم، السما	۱۹	۱	۱۴۶
ناصر لدین اللہ	ناصر الدین اللہ	۲۶	۱	۱۴۷
خیر پور (میرس)	خیر آباد	۳۰	۱	۱۴۷
مدینۃ الحسین اور مختصر	مدینۃ الحسین اور مختصر	۱۷	۲	

صفحہ	عمود	سطر	غلط	صواب
۱۴۹	۲	۱۸	تاریخ کربلا	تاریخ الکربلاہ
۱۴۹	۲	۲۲	فاضل : تاریخ	مرتضی حسین فاضل : کربلاہ
				تاریخ و تعمیر، در ہفت روزہ
				رضا کار، لاہور، محرم ۱۳۹۱ھ
۱۵۳	۱	۳	جالی	جاتی
۱۶۱	۱	۲۹	ذکر ہے	ذکر کیا ہے
۱۷۴	۲	۲۱	چچا	چچا
۱۷۷	۱	۳۲	ور	اور
۱۸۵	۲	۲۵	کر	کو
۱۸۶	۲	۱۷	سے آنے	آئے
۱۸۷	۱	۱۲	ملاطیہ	ملطیہ
۱۸۹	۲	۷	ایڑون	ایرون
۱۸۹	۲	۲۹	ملاطیہ	ملطیہ
۱۹۲	۲	۱۳	بارے	بارے میں
۱۹۶	۲	۸	رو	رو سے
۱۹۹	۱	۱۶	سر دریا	سیر دریا
۲۰۲	۲	۱۵	غجنہ	غنچہ
۲۰۵	۱	۱۶	عربوں	عربوں
۲۱۱	۱	۱۹	قرأت	قراۃ
۲۲۰	۱	۱۴	قاموس اعلام	قاموس الاعلام
۲۲۲	۱	۱۲	اریون	اریوان
۲۳۰	۱	۸	رائج تھے	رائج
۲۳۳	۲	۹	سجاقوں	سجاق
۲۴۷	۱	۸	ہیں	ہے
۲۴۹	۲	۱۲	اییل	اییل
۲۵۱	۲	۲	کے درمیان	درمیان
۲۵۲	۲	۲۱	کر دے گئے	کر دیے گئے
۲۵۵	۲	۳۲	کرنائیک	کرنائیک
۲۷۳	۲	۳۱	وغیرہ ہم	وغیرہ ہم
۲۷۴	۲	۲۰	مدتوں	مدتوں سے
۲۷۸	۱	۱۶	ملک بخارا	بخارا

صفحہ	عمود	مطر	علط	صواب
۲۸۱	۲	۳۰	یبنو	یبنو کے
۲۸۲	۱	۱۳	۱۵۰۰ فٹ	۱۵۰۰ فٹ
۲۸۴	۱	۲۶	انثرت	انثرت
۲۸۹	۲	۱۷	علحدہ	علحدہ
۲۹۶	۲	۲۱	ابراہیم پہلے صدر	ابراہیم صدر
۲۹۹	۲	۲۹	۱۹۷۹ء	۱۹۷۸ء
۳۰۳	۲	۲	انہیں ان کی	انہیں کی
۳۰۵	۲	۱۰	جشتیہ	جشتیہ
۳۰۹	۲	۲۵	شرینی	شرینی
۳۱۲	۲	۱۹	ہے۔ غلام	غلام
۳۱۲	۲	۲۱	احمد اللہ	احمد اللہ
۳۱۹	۲	۱۳	گیا۔ بقول	بقول
۳۲۰	۲	۱۷	کی یوسف	یوسف
۳۲۰	۲	۲۵	انجیل	بائبل
۳۲۱	۲	۲۳	گئے	گئے
۳۲۴	۱	۲	حضرت	حضرت
۳۴۵	۲	۲۲	سوپ	سوپ ڈنٹ
۳۵۴	۲	۲۹	لا الہ الا اللہ	لا الہ الا اللہ
۳۵۵	۲	۲۴	الایجاد	الایجاد
۳۷۹	۲	۱۷	آباء اجداد	آباو اجداد
۳۹۸	۲	۱۴	سنمبل	سنبل
۴۱۳	۱	۲۳	۷۷۵ء	سمت ۸۱۰
۴۱۴	۲	۲۶	محمد بیگ لاہوری	احمد بیگ لاہوری
۴۱۴	۲	۳۰	حولے	حوالے
۴۱۴	۲	۳۲	رسالة الاعجاز	رسالہ الاعجاز
۴۱۴	۱	۹	محمد اکرم	اس ناسعلوم صاحبزادے
۴۱۴	۲	۱۰	دیون	دیوان
۴۱۴	۲	۲۴	(۱۲۵۱-۱۲۷۴ء)	(۱۲۵۱/۱۸۳۵ء تا
			(۱۸۳۵-۱۷۶۷ء)	(۱۷۶۷/۱۸۳۵ء)
	۱	۵	حسن کے رقعات چھب	حسن کے رقعات چھب
	۱	۱۲	[رک بہ]	[رک بان]

صفحہ	عمود	سطر	غلط	صواب
۴۳۳	۲	۵	ہونی	ہونے
۴۴۸	۲	۱۱	منعت	منعت
۴۶۷	۲	۲۶	گُونگ	گُونگ
۴۶۸	۱	۱۵	ضم	ضم
۴۱۸	۱	۲۷	المنشور	المنشور
۴۸۶	۲	۲۳	بنائی جاتی	بنائے جاتے
۴۸۷	۱	۳۰	الایہ	الایہ
۴۹۱	۱	۳۱	پہنچاتے	پہنچاتے
۴۹۸	۲	۲۲	وریلٹائی	قورلٹائی
۵۰۰	۱	۲۹	لینا	لینا
۵۰۲	۲	۱۹	کی آمد	آمد
۵۰۲	۱	۳۰	کیقباد معز الدین،	کیقباد، معز الدین :
			شاہ دہلی	شاہ دہلی
۵۱۵	۲	۱	بہی	لہی
۵۲۳	۲	۱۲	سرگودہ	سرگودھا
۵۳۱	۲	۲۶	کی لحاظ	کے لحاظ
۵۵۶	۱	۲۵	قفقار	قفقاز
۵۶۵	۱	۲۲	وجہیہ	وجہ
۵۶۸	۱	۲۵	گورگانی حاکم اصفہان	گورگانی نے حاکم اصفہان سے
			سے اپنی نے گفتگو میں	اپنی گفتگو میں
۵۶۸	۱	۳۱	پہلوی	پہلوی کی
۵۶۸	۱	۳۲	کی طرح کی	کی طرح
۵۷۵	۱	۸	توجیہ	توجیہ
۵۷۵	۱	۲۳	جاعت	جماعت
۵۸۲	۳	۲۵	دارالسیات	دارالسیادت
۵۸۵	۱	۲۶	ایشا	ایشیا



فہرست عنوانات

(جلد ۱۷)

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۹	کاشف	۱	ک
۲۰	کاشفی: حسین واعظ	۱	کابل
۲۱	کاشی	۳	کاتب
۲۲	الکاشی: جمشید بن مسعود	۶	کاتب چلبی: رک بہ حاجی خلیفہ
۲۲	کاظم خان شیدا: رک بہ پشتو	۶	کاتب رومی: رک بہ علی بن حسین
۲۲	کاظمی	۶	کاتبی: شمس الدین
۲۲	کاظمین	۷	الکاتبی (دیران)
۲۲	کاغد	۸	کات
۳۳	الکف	۱۰	کارته
۳۳	کافر	۱۱	کارتهیج: رک بہ قرطاجنہ
۳۷	کافرستان	۱۱	کاروان
۳۹	کافور (camphor)	۱۳	کاروان سرائے: رک بہ فندق
۳۹	کافور: ابوالمسک الاخمشیدی	۱۲	کاروینڈل: رک بہ معبر
۴۱	کاکا صاحب	۱۲	کارون
۴۳	کاکویہ (بنو)	۱۳	کازرون
۴۶	کالی کٹ	۱۳	کازرونی
۴۷	کامران	۱۵	کازموف: رک بہ قاسموف
۴۷	کامران شاہ درانی	۱۵	کاسا ہلانکا: رک بہ دارالبیضاء
۴۷	کامران میرزا	۱۵	الکسانی
۴۸	کام روپ	۱۶	کاسٹیوم: رک بہ لباس
۴۹	کابل	۱۶	کاشان
۵۲	الکابل: رک بہ الملک الکامل	۱۷	کاشانی: رک بہ عبدالرزاق
۵۲	کانسو	۱۷	کاشانی: حاجی میرزا جانی
۵۵	کانگو	۱۸	کاشغر

ردیف	عنوان	ردیف	عنوان
۱۱۳	الکتانی	۵۹	کاتم
۱۱۳	کتخدا :	۶۰	کاتم، بورنو
۱۱۳	کتمان : رک به تقیه	۶۳	کانو
۱۱۳	کتنگه	۶۴	کان و کان
۱۱۴	کتی	۶۴	کانون
۱۱۹	کتک	۶۵	کانی ابویکر
۱۱۹	کتای (خطای) : رک به الصین	۶۷	کاوین (کایین) : رک به مهر و نکاح
۱۱۹	کتیر عزة	۶۷	کاهن : رک به الکهان
۱۲۱	کتچ	۶۷	الکامنه
۱۲۳	کتچی	۶۸	کائانی
۱۲۳	الکحل	۶۹	کتبائر
۱۲۷	کتختا	۷۱	کتبتاش : رک به استانبول
۱۳۲	کتدل	۷۱	کتبد
۱۳۱	کتد	۸۷	کتبرد
۱۳۲	الکریسی	۸۹	الکتبریت
۱۳۳	کراجی	۹۱	کتکچی اوغلو مصطفی
۱۳۸	کرامة	۹۲	کتبو
۱۴۰	کراست علی	۹۲	کتبیر
۱۴۳	کرامرس (J. H. Kramers)	۹۴	الکبیر : رک به الله؛ الاسماء الحسنی
۱۴۳	کریلا	۹۴	کتبیر پتهی
۱۴۹	کرت	۹۴	کتاب
۱۵۱	الکرة	۹۶	کتاب الأسطقص
۱۵۳	کرج	۹۷	کتاب الله : رک به قرآن
۱۵۵	کریچ	۹۷	کتاب الحیوة
۱۵۷	الکرخ	۱۰۲	کتاب خانه
۱۶۰	کریخا	۱۰۸	کتاب الفهرست : رک به التندیم
۱۶۱	الکروخی	۱۰۸	کتابیات
۱۶۲	کرد : رک به اقريطش (Crete)	۱۱۲	کتاب
۱۶۲	کرد		کتاب سکره : رک به انجیل؛ تورات؛ زبور؛
۲۱۹	کردستان	۱۱۳	کتاب سکره قرآن
۲۲۳	الکراز	۱۱۳	کتاب سکره قرآن

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٢٢٣	كريميا : رك به قريم	٢٢٣	كرامية
٢٢٣	كسائي : حكيم مجد الدين	٢٢٤	كرسون
٢٢٣	الكسائي (صاحب قصص الانبياء)	٢٢٨	كرسى
٢٢٥	الكسائي : على بن حمزة	٢٢٩	كرش : رك به كرج
٢٢٦	كسب	٢٢٩	كرشوني
٢٢٤	كسر	٢٣٠	كرشي
٢٢٤	كسر : رك به كسرة	٢٣٠	كرل : رك به حصن الاكراد
٢٢٤	كسرة	٢٣٠	الكرز
٢٢٤	كسرى	٢٣١	كرترة لى
٢٢٨	كسف : رك به خسوف	٢٣١	كرتور
٢٢٨	كسف : رك به كشف	٢٣٣	كرتوك
٢٢٨	كسكر	٢٣٦	كرم
٢٢٨	كسكس	٢٣٨	كرماستى
٢٤١	كسلة	٢٣٩	كرمان
٢٤١	كسوة : رك به كعبه : محمل	٢٥٠	كرمان شاه
٢٤٣	كسوف (و خسوف)	٢٥٣	كرمانى : رك به خواجو كرماني
٢٤٤	كسيلة	٢٥٣	كريبين : رك به كرممان شاه
٢٤٨	كش	٢٥٣	كرمة
٢٤٩	كشف	٢٥٥	كرميان : رك به گرميان
٢٨٠	كشكول	٢٥٥	كرناك
٢٨١	كشم	٢٥٦	كرنال
٢٨٢	كشمير	٢٥٨	كرنك : رك به الاقصر
٣٠٤	كشميرى زبان و ادب	٢٥٨	كرنكو (F. Krankow)
٣١٠	كشيش طاغى	٢٥٩	كروجا : رك به كرولو
٣١٣	كعب (بنو)	٢٥٩	كروسلدز : رك به صليبي جنگين
٣١٦	كعب بن الاشرف	٢٥٩	كرويا (قرويه)
٣١٦	كعب بن جميل التغلبي	٢٦٠	كروية
٣١٦	كعب بن زهير	٢٦١	كربت : رك به اقريطش
٣١٦	كعب بن مالك	٢٦١	كريم
٣١٦	كعب الاحبار	٢٦٢	كريم خان زند
٣١٦	كعبة	٢٦٢	كريم : رك به فان كريم

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٣٨٣	الكليبي	٣٣٥	كعب
٣٨٦	كماخ	٣٣٦	كفارة
٣٨٤	كماك	٣٣٦	كفالة
٣٨٤	كمال پاشا زاده	٣٣٤	كفر: رك به كافر
٣٩٠	كمال خجندی	٣٣٤	كفوة
٣٩١	كمال الدين	٣٣٤	كفة
٣٩٣	كمال الدين اسمعيل	٣٣٨	كنهیل: رك به كفالة
٣٩٣	كمال الدين پارسى	٣٣٨	كلاب بن ريعة
٣٩٤	كمال رئيس	٣٣٩	الكلاب بازى
٣٩٨	كمال، محمد نامق	٣٣٠	كلمات نادری
٣٠٤	كمان تش	٣٣٠	كلام
٣٠٩	نمبایت (لهمايت)	٣٣٢	كلانتر
٣٠٩	كمبره جى: رك به خمبره جى	٣٣٣	كلب
٣٠٩	الكميت	٣٣٥	الكلب
٣١١	كنانة	٣٣٦	كلب بن قيرة
٣١٣	كنجاء	٣٣٨	كلبركة: رك به حسن آهاد؛ كلبركه
٣١٥	كندورى	٣٣٨	الكلبي
٣١٦	كندة	٣٣٩	كلثوم بن عياض القشیری
٣١٨	الكندى: ابو عمر محمد بن يوسف	٣٥٠	كلک
٣٢٠	الكندى: ابو يوسف يعقوب بن اسحق	٣٥٠	كنكته
٣٢٢	الكندى: عبدالمسيح بن اسحق	٣٥٣	كنك
٣٢٣	كنعان	٣٥٣	كنانة
٣٢٣	كنعان پاشا	٣٥٦	كنوة
٣٢٦	كنفرى	٣٥٨	كنه
٣٢٨	كنكور	٣٦٠	كنل: رك به القلى
٣٢٨	كننور (كنا نور)	٣٦٠	كنيب بن ريعة
٣٢٨	كنبة	٣٦٢	كنك
٣٢٩	كنيسة	٣٦٣	كنك
٣٣١	كوئنه	٣٤٢	كنك
٣٣٣	كوئل: رك به عليكزه	٣٤٩	كنك
٣٣٣	كووار	٣٤٩	كنك

عنوان	صفحہ	عنوان
کولوم بشار	۴۳۴	کوبری
کوموک (قولوق)	۴۳۴	کوبری حصار
کومیة	۴۳۵	کوبریلی
کونک	۴۳۶	کوپک
کورت	۴۳۶	کوتاهیہ
کوهاٹ	۴۳۷	کوت العمارة
کوه بابا	۴۳۸	کوتل
کوه مکی	۴۳۸	کوت مشین
کوه نور	۴۳۵	الکوتر
کوی	۴۳۷	کوتی
الکویت	۴۳۸	کوچک بیرام : رک به عید الفطر، بیرام
کبهانی : رک به حکایة؛ حدیث	۴۳۸	کوچک قینارجہ
کهرباه	۴۳۸	کوچک (سیرزا) وصال
الکھف	۴۳۸	کوچم خان
الکھبان	۴۳۸	کورانی (گورانی)
دیا [دیایا] : رک به کتخد	۴۵۰	کور اوغلو
کیشرو (شاه ایران)	۴۴۱	کور دقان
کیشرو (سلجوقی فرمانروا)	۴۵۱	کوزا
کیشان	۴۵۲	کوزہ گری : رک به فن
کیشانیہ	۴۵۲	کوسیم والدہ
کیشاد (شاه ایران)	۴۵۳	کوسہ میخال
کیشاد (سلجوقی فرمانروا)	۴۵۳	کوشک
کیشاد (شاه دہلی)	۴۵۴	کوطہ : رک به کوئٹہ
کیکاؤس (شاه ایران)	۴۵۴	الکوفہ
کیکاؤس (دو سلجوقی فرمانروا)	۴۵۸	کوفیہ
کیکؤس بن سکندر بن قابوس بن وشمگیر	۴۵۹	کوتب
کیل	۴۶۰	کونیان
کی	۴۶۱	کوکبری
کیرن	۴۶۲	کوتہ
کیرا تیرن	۴۶۲	کوکچہ : رک به بلخشان
		کوشکلتاش

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۵۳	گل بابا	۵۱۷	گلاب
۵۵۳	گلبدن یکم	۵۱۸	گلبدن : رک بہ کارزون
۵۵۳	گلبرگہ : رک بہ احسن آباد	۵۱۸	گلبدن
۵۵۴	گلپایگان	۵۱۹	گلبدن : رک بہ کبر
۵۵۴	گل خانہ	۵۱۹	گلدرماھی
۵۵۵	الگلندی	۵۱۹	گلپوس
۵۵۵	گلڈ (Guild) : رک بہ صنف	۵۱۹	گیب (E. J. W. Gibb)
۵۵۵	گلزار عبدالعلی	۵۲۰	گیب (A. R. H. Gibb)
۵۵۵	گیلستان (کتاب)	۵۲۱	گیب
۵۵۶	گیلستان (مقام)	۵۲۱	گیب
۵۵۶	گلشنی : (ایک شاعر)	۵۲۱	گیبن (E. Gibbon)
۵۵۶	گلشنی (شیخ ابراہیم)	۵۲۲	گجرات (پاکستان)
۵۵۷	گلگت	۵۲۳	گجرات (بھارت)
۵۵۸	گمرون	۵۳۸	گجراتی
۵۵۸	گناہ : رک بہ سیفہ	۵۴۰	گجراتوالہ : رک بہ گوجرانوالہ
۵۵۸	گنج شکر : رک بہ فریدالدین گنج شکر	۵۴۰	گدالہ
۵۵۸	گنج العلوم عین الدین : رک بہ عین الدین	۵۴۱	گرای، غلام قادر
۵۵۸	گنجه	۵۴۲	گرای
۵۵۹	گندو : رک بہ ہل	۵۴۳	گرج : رک بہ گرج
۵۵۹	گندھارا : رک بہ قندھار	۵۴۳	گرجستان : رک بہ گرج
۵۵۹	گنداپور	۵۴۳	گوچالی
۵۵۹	گنگا	۵۴۳	گودہری
۵۶۰	گنی	۵۴۵	گورکھ
۵۶۱	گو : رک بہ گوگو	۵۴۵	گورکن : رک بہ جرجان
۵۶۱	گواد (Guad) : رک بہ واد، وادی	۵۴۵	گورکھ
۵۶۱	گوالیار	۵۴۷	گورکھ
۵۶۲	گوچر (گجر، گجر)	۵۴۷	گورکھ
۵۶۵	گوجرانوالہ	۵۴۸	گورکھ
۵۶۶	گورخان	۵۴۸	گورکھ
۵۶۷	گوردوس	۵۴۸	گورکھ
۵۶۷	گورکھی	۵۵۱	گورکھ

ردیف	عنوان	مجموعه	عنوان
۵۸۵	کیزه (جینزه)	۵۶۹	کوز
۵۸۶	کيسودراز	۵۷۰	کوک آلپ ضیا
۵۸۸	کیکا (کیفه، کیفه) : رک به آرولق	۵۷۳	کوک تپه
۵۸۸	کیلان	۵۷۳	کوشکچای
		۵۷۴	کوشسون
۵۹۰	ل	۵۷۴	کوک مو
۵۹۱	اللات	۵۷۴	کولان
۵۹۳	لاذقیه	۵۷۴	کوکو
۵۹۷	لاذیق	۵۷۶	گول
۵۹۸	لار	۵۷۶	گولته
۶۰۰	لارده	۵۷۶	گولت سیهر (I. Goldziher)
۶۰۱	لارنده	۵۷۷	گولدن هورڈ : رک به قیجاق : مغل؛
۶۰۱	لاری	۵۷۷	گولزوی : رک به گولزه شریف
۶۰۳	لاز	۵۷۷	گولزه شریف
۶۰۴	لازار (لعزر)	۵۷۹	گولیک بوغاز
۶۰۶	لاله زانی : رک به محمد لاله زاری	۵۷۹	گولکنده
۶۰۶	لام : رک به ل	۵۸۰	گوم
۶۰۶	لام، بنو	۵۸۰	گوش حانه
۶۰۷	لامس مو	۵۸۱	گومل
۶۰۹	لامعی	۵۸۱	گوهر شاد آغا (بیگم)
۶۱۱	اللان	۵۸۳	گهییا
		۵۸۴	گیخاتو

ناشر : مسٹر عبدالقادر قریشی، رجسٹرار، دانش گاہ پنجاب، لاہور

مقام اشاعت : لاہور

سال طباعت : ۱۳۹۸ھ/۱۹۷۸ء

مطبع : جدید اردو ٹائپ پریس، ۳۹ - چیمبر لین روڈ، لاہور
طابع : مرزا نصیر بیگ، ناظم مطبع
صفحہ ۱ تا ۶۴

مطبع : مطبع عالیہ، ۱۲۰ - ٹمپل روڈ، لاہور
طابع : سید اظہار الحسن رضوی، ناظم مطبع
صفحہ ۶۵ تا ۱۲۶

مطبع : نیو لائٹ پریس، ۳۰ - افتخار ہلڈنگ بہاول شیر روڈ، چوہدری، لاہور
طابع : چوہدری محمد سعید، ناظم مطبع
صفحہ ۱۲۷ تا ۳۸۴

مطبع : پنجاب یونیورسٹی پریس، لاہور
طابع : مسٹر جاوید اقبال بھٹی، ڈی جی آر ٹیکنالوجی، اے ایم آئی او بی (لندن)، ناظم مطبع
صفحہ ۳۸۵ تا آخر و سرورق

Urdu **Encyclopædia of Islām**

Under the Auspices
of
THE UNIVERSITY OF THE PANJAB
LAHORE



Vol. XVII

(Kāf — al-Lān)

1398 / 1978

